

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۸۰	یہ ہے چاہے دوسرے مسلمان کے	۹۰	باب حیا کا ایمان میں داخل ہونا	۹۰	آیت الذین یؤتوا مالا طیباً
۸۱	یہ ہے ہی چاہے	۹۱	باب تفسیر آیت فان توباواک	۹۱	تفسیر کا اثر نادر صحابہ کا کتاب سے جو نظر کرنا۔
۸۲	باب بیان میں اس بات کے کہ رسول اللہ	۹۲	الفصلہ کے بیان میں	۹۲	باب منافق کی نشانی کے بیان
۸۳	مسلم کی محبت ایمان کا جزو ہے	۹۳	باب بیان میں اس بات کے کہ ایمان	۹۳	نفاق کے ہی مختلف وجوہ
۸۴	باب بیان میں حلاوت الیسا کہ	۹۴	عمل کا نام ہے	۹۴	حجوت بولنا۔ ایسا کہ وعدہ کرنا
۸۵	باب بیان میں اس بات کے کہ نہا	۹۵	سب سے اچھا عمل کو نہا ہے	۹۵	امانت میں خیانت کرنا نفاق کی علامتیں ہیں۔
۸۶	کی محبت ایمان کا جزو ہے	۹۶	باب بیان میں اس بات کے کہ	۹۶	اسلام اگر حقیقت نہ ہو گا تو فائدہ نہ دے گا
۸۷	انصار کا حضرت کے بیعت کرنا	۹۷	باب بیان میں اس بات کے کہ اسلام	۹۷	باب عقیدہ کی عبادت کا بیان
۸۸	حدود شرعیہ کا گناہ ہونا	۹۸	کرنا اسلام میں داخل ہے	۹۸	میں داخل ہونا
۸۹	باب بیان میں اس بات کے کہ فتنہ	۹۹	کوئی خصلتیں اسلام کی تہذیب	۹۹	باب جہاد کا ایمان میں داخل ہونا
۹۰	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۰	باب خاندانی ناشکری کے	۱۰۰	حضرت کا شہادت کے لیے آئے ہوئے
۹۱	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۱	بیان میں	۱۰۱	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت
۹۲	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۲	ایک کفر کا دوسرے کفر سے کم نہ	۱۰۲	میں رات کی عبادت کرنا ایمان میں داخل ہے۔
۹۳	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۳	امام بخاری کا ایک حدیث کو نسخہ	۱۰۳	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت
۹۴	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۴	بار لائیکلی حکمت کا بیان	۱۰۴	کے زور سے خالص تہذیب کا ایمان میں داخل ہونا
۹۵	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۵	کل حدیثیں جامع بخاری میں	۱۰۵	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت
۹۶	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۶	کس قدر ہیں۔	۱۰۶	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت
۹۷	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۷	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۷	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت
۹۸	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۸	سے کفر نہیں ہوتا مگر شرک سے	۱۰۸	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت
۹۹	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۰۹	اور کل گناہ جاہلیت کو کام میں	۱۰۹	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت
۱۰۰	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۱۰	غلام سے کس طرح سلوک کرنا چاہیے	۱۱۰	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت
۱۰۱	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۱۱	نفیحات اللہ سے جو حضرت سے	۱۱۱	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت
۱۰۲	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۱۲	باب ایک گناہ کا دوسرے گناہ سے	۱۱۲	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت
۱۰۳	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت	۱۱۳	کفر ہونا۔	۱۱۳	باب بیان میں اس بات کے کہ حضرت

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۱۷۲	دجل جنت بڑگا	۱۸۳	اگر شاگرد کی سمجھ میں کوئی بات نہ آوے	۱۱۱	حلقہ میں جو جگہ خالی ہو اس کو بہر و نیاز بہتر ہے
۱۷۳	جبکہ شیطان ہوسو اودہ کیا کرے	۱۸۴	تو اس کو دوبارہ ہتھیار دینا چاہیے	۱۱۲	اصل صاحبی کا حال تجربہ کے لیے بیان کرنا
۱۷۴	تجربوں کی آواز سو فال لینا اور نجوم کا	۱۸۵	عالم کو شعلہ پختا نہ ہونا چاہیے	۱۱۳	درست ہے اور غیبت میں اہل نہیں
۱۷۵	عمل کرنا اور برا شکوک لینا شرک ہے	۱۸۶	حسن سوال نصف علم ہے	۱۱۴	علم کی مجلس میں شراب ہونا افضل ہے
۱۷۶	گروہ بکر اوسین ہونے کا شرک ہے	۱۸۷	باب علم کی بابت بیکار کر کے بیانیہ	۱۱۵	عالم یا ذاکر کو علم یاد کر کیلئے مسجد میں بیٹھنا بہتر ہے
۱۷۷	کس قسم کی فال لینی درست ہے	۱۸۸	باب حدیث اور ائمہ کے بیان میں	۱۱۶	باب تخلیق آدمی عن سابع کرمانیہ
۱۷۸	سجدہ سوا خدا کے اور کو درست نہیں	۱۸۹	حیات ختم ہے جب تک اس کی وجہ	۱۱۷	حافظ ابن حجر کے تہجیر کا بیان
۱۷۹	عمل میں بیکار نہ کرنا شرک ہے	۱۹۰	کوئی خلل پیدا نہ ہو	۱۱۸	اوشون کی بیٹی کو منبر پر مانع ہر جہت سے
۱۸۰	اُن لوگوں کا بیان خبر اللہ کی لغت ہے	۱۹۱	جبار کی بیہ جانز ہونا	۱۱۹	خطبہ بلند جگہ پر کرنا چاہیے
۱۸۱	فہمات و علم سخاوت اگر اللہ کی	۱۹۲	کبوتر کے درخت کی شاخ پر	۱۲۰	باب ابن یسین کے علم معتمد قول اور عمل
۱۸۲	رضا کیلئے ہون صرف شہر اور لوگوں	۱۹۳	باب یسین اسکے کو امام اپنے کو گنہگار	۱۲۱	عالم غیر برکت دار میں
۱۸۳	کے دکانیکو مون قویسی و فوج کیلئے	۱۹۴	سوال کر کو علم آزمائے کو	۱۲۲	جو شخص ایسے ستر پر جا رہے ہوں کہ کرتا
۱۸۴	باعث موحادہنگی تفسیر	۱۹۵	باب علم کے بیان میں	۱۲۳	ہے علم کو تو اسے قتالی اس کو بہر جنت کا
۱۸۵	کتاب علم کے بیان میں	۱۹۶	باب حدیث کے ساتھ پڑھنا اور	۱۲۴	رہنما آسان کر دے گا
۱۸۶	باب علم کی فضیلت میں	۱۹۷	ابن عربی کے بیان میں	۱۲۵	اس کے بند و بندین دہی اور میں جو
۱۸۷	آیت ترفع الذکر الذین امنوا الیٰ اللہ	۱۹۸	امام کو اپنی رعایا کو درمیان نگہ	۱۲۶	آیت کو تو اسے تبارک کی تفسیر
۱۸۸	عام مومنین سے علماء کثیر و جبر پڑا	۱۹۹	لگا کر بیٹھا درست ہے	۱۲۷	باب بیان میں اس بات کو عطا کر
۱۸۹	آیت ریتہ زنی غلما کی تفسیر	۲۰۰	خبر و احذر پر عمل جائز ہے	۱۲۸	میں ماسعین کی رعایت کرنا چاہیے
۱۹۰	علم کے اقسام کا بیان	۲۰۱	داد اکیر طاف نسبت یا درست ہے	۱۲۹	باب بیان میں اس شخص کو جو طالعین علم
۱۹۱	باب بیان میں اس بات کو	۲۰۲	ازرقینی پر تتم دینا درست ہے	۱۳۰	کے لیے دن مقرر کر دے
۱۹۲	سے سوال جو اودہ دوسری بات	۲۰۳	باب مناد اور کتاب کے بیان میں	۱۳۱	باب بیان میں اس بات کو جو کتاب
۱۹۳	میں صرف ہونے کا کرے	۲۰۴	حضرت علی علیہ السلام کا شاہد پڑنا	۱۳۲	الہد بلایا چاہتا ہے اس کو سجد دیتا
۱۹۴	عالم کو جو ابیہر میں تہجیر کی رعایت ہو	۲۰۵	کو سلام طریف بلانا	۱۳۳	سے دین میں
۱۹۵	امانت کا ضائع ہونا علما کی بات	۲۰۶	باب یسین و خضوع کو جو خلق میں	۱۳۴	باب صلوات کو دریافت کرنے میں بھیجنا
۱۹۶	سے ہے	۲۰۷	محاسن علم میں ادب کرنا مستحب ہے	۱۳۵	

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۲۶۵	باب علم و حکمت کی روشنی میں	۲۶۵	باب حدیث کی حرص میں	۳۰۵	ابو طفیل صحابی کا بیان جو صحابہ کرام سے پیچھے فوجت ہوئے
۲۶۹	باب بیان جن جنس کے جانکے	۳۰۶	حضرت کی شفاعت کا کون زیادہ	۳۰۸	باب علم کو یاد کرنے کے بیان میں
۲۷۰	در بیان حضرت خضر علیہ السلام طیرت	۳۰۹	سعادت مند ہے	۳۰۹	صحیحہ کبار کا تجارت اور زرعیت
۲۷۱	باب اللہ تعالیٰ کی کتاب کے بیان میں	۳۱۰	باب بیان میں سہل و آسان	۳۱۰	حضرت ابو ہریرہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
۲۷۲	باب صنیر کے علاج کے بیان میں	۳۱۱	اسلام کا مدار قرآن اور حدیث پر ہے	۳۱۱	صحیحہ کے احادیث زیادہ ملنے کا سبب
۲۷۳	باب علم حاصل کرنے پر سفر کرنا	۳۱۲	قرآن اور حدیث کو مقابلہ کس کا	۳۱۲	باب عالموں کی بات چیت پر مکتبہ کے بیان میں
۲۷۴	باب تعلیم اور تعلیم کی فضیلت میں	۳۱۳	قول حجت نہیں	۳۱۳	باب بیان میں
۲۷۵	باب علم کے اور دنیا دار اور جہالت کے	۳۱۴	نبی علیہ السلام کے فتویٰ دینا کیسا ہے	۳۱۴	باب بیان میں اس بات کے کہ عالم سے
۲۷۶	پہل جانے کے بیان میں	۳۱۵	باب عورتوں کی تعلیم کے لیے ایک دن مقرر کرنا	۳۱۵	بہرہ جاد کہ کون زیادہ عالم ہے تو کیا
۲۷۷	علم کا اور دنیا دار کا پیمانہ	۳۱۶	حبیب کو دیکھ کر نابالغ فوت ہو جانے	۳۱۶	حضرت خضر علیہ السلام کا نبی ہونا
۲۷۸	باب علم کی فضیلت کے بیان میں	۳۱۷	باب بیان میں کہ کوئی شخص کوئی بات نہ سمجھ کر کے لپو دوبارہ پوچھ	۳۱۷	اشیا کا حسن اور قبح شرح و معنی معلوم ہونا
۲۷۹	باب سوار و کبوتر کے بیان میں	۳۱۸	حساب میں آسانی سے کیا مراد ہے	۳۱۸	حضرت موسیٰ کا خضر سے فضل ہونا
۲۸۰	باب ہاتھ مارنے کے اسرار سے جواب دینا	۳۱۹	باب بیان میں سہل و آسان	۳۱۹	باب اور شخص کے بیان میں جو کبوتر
۲۸۱	باب و فہم القبس کی تعلیم میں	۳۲۰	وہ غائب کو پوچھ جائے	۳۲۰	گہری عالم سے سہل پوچھ اور عالم ہٹاؤ
۲۸۲	باب علم کی تفسیر و تفسیر و تفسیر	۳۲۱	کہ معظمین کون کون فعل ممنوع پر	۳۲۱	مجاہد و ہی جو اس کے گلوں کے گلوں کے گلوں
۲۸۳	باب عطا اور تعلیم میں خصہ کر کے بیان کرنا	۳۲۲	باب بیان میں سہل و آسان	۳۲۲	باب کنکراں یا ترقیت سہل و آسان
۲۸۴	نقطہ کا بیان	۳۲۳	جوڑ بانڈنا ٹاٹا گناہ ہے	۳۲۳	اور جواب دہنے میں
۲۸۵	باب امام اور محدث کے سامنے و زانو	۳۲۴	امام بخاری کی پہلی ثلاثی حدیث	۳۲۴	باب آیت ذرا اور تفسیر میں
۲۸۶	باب کوثر میں بارگشا	۳۲۵	حدیث میں کذب علی تنہا کا متواتر	۳۲۵	کے بیان میں
۲۸۷	باب باجی لڑائی اور گزراؤں کی	۳۲۶	باب علم کو کہنے کے بیان میں	۳۲۶	روح کی حقیقت میں علم کا فضل
۲۸۸	تعلیم میں	۳۲۷	احادیث کتاب وضع کتاب کی تعلیم	۳۲۷	باب بیان میں سہل و آسان
۲۸۹	آن لوگوں کا بیان جنکو و احقرین	۳۲۸	بابیات کو تعلیم اور خطا کرنے کے بیان میں	۳۲۸	افضل بات کو ترک کرنا عوام کی
۲۹۰	باب امام کا خطا کرنا عورتوں کو	۳۲۹	باب رات کو علم کی باتیں کرنا	۳۲۹	گراہی کے خیال کو کیا ہے

[illegible]

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۲۲۵	عبداللہ بن عبد الرحمن کا حال	۱۱۰	محمد بن عبد العزیز کا حال	۱۱۰	پانچا نہ کی وقت قبل کی طرف مڑ نہ کرنا
۲۲۵	باب بیانین سبابت کے رسیدہ تھانہ	۱۱۱	عبداللہ بن شیبہ کا حال	۱۱۱	پا پیسے لگ کر عیارت کے پاچن سو دواؤں وغیرہ
۲۲۵	حبیب بن دہیلون مدینہ ترک کیا کرے	۱۱۲	عتیق بن ابی حکیم کا حال	۱۱۲	کے درست
۲۲۵	اون اعترافون کا بیان جو عبداللہ	۱۱۳	طلحہ بن نافع کا حال	۱۱۳	استقبال اور مستدبارین پر نیا پیکار
۲۲۵	بن مسعود کی حدیث میں مرد و عورتیں	۱۱۴	شریک کا حال	۱۱۴	پہلے نہ رہا ان کے دلائل
۲۲۵	پہلے اعتراض کا جواب	۱۱۵	جابر جعفی کا حال	۱۱۵	ابان بن صالح کا حال
۲۲۵	ابو بکر بن یوسف کا حال	۱۱۶	زید عمی کا حال	۱۱۶	خالد بن ابی اعلست کا حال
۲۲۵	دوسرے اعتراض کا جواب	۱۱۷	ابو اہدین ناجی کا حال	۱۱۷	دوسرے مذہب الون کے دلائل
۲۲۵	تیسرے اعتراض کا جواب	۱۱۸	ابو اسیم ابی سمونہ کا حال	۱۱۸	چوتھے مذہب الون کے دلائل
۲۲۵	باب وضو میں ایک ایک بار دو بار تک	۱۱۹	یونس بن حارث کا حال	۱۱۹	پانچویں مذہب الون کے دلائل
۲۲۵	زید بن ابی الحارثی کا حال	۱۲۰	خلاصہ تحقیق	۱۲۰	چھٹے مذہب الون کو دلائل
۲۲۵	علی بن الحسن سلمی کا حال	۱۲۱	باب بیان میں اسکر کہ انسان کے	۱۲۱	ساتویں مذہب الون کو دلائل
۲۲۵	سیب بن واضح کا حال	۱۲۲	ساتھ بائی اٹھا یا جاوہر کی حالت	۱۲۲	آٹھویں مذہب الون کے دلائل
۲۲۵	عبدالرحیم بن زید کا حال	۱۲۳	باب ہتھیا کیلیجے بنگلہ تو یا کیا کرتا	۱۲۳	عبداللہ بن کثیر کا حال
۲۲۵	شریک بن عبداللہ کا حال	۱۲۴	برجی ہی لیجائیے بیان میں	۱۲۴	باب بیان میں اس شخص کو حدود
۲۲۵	رشدین بن سعد کا حال	۱۲۵	باب پانچ سو اڑھاتھو شہنشاہ کی مہمت پر	۱۲۵	ایٹھویں مذہب پانچا نہ پہرے
۲۲۵	ابن اسمعہ کا حال	۱۲۶	باب بیانین سبابت کے پیشاب	۱۲۶	باب بیانین عورتوں کے ٹھکنے کو
۲۲۵	عبدالرحمن بن ثابت بن ثمان کا حال	۱۲۷	کر وقت کر دینا ورنہ نہ تھامے	۱۲۷	پانچا نہ کر لیے طرف جنگل کے
۲۲۵	باب سر ایک عورت تین تین بار دہرے	۱۲۸	باب دہیلون اور پھر ہر کے ہتھیا	۱۲۸	حجاب اتارنے کا بیان
۲۲۵	کے بیان میں	۱۲۹	کرنیکے بیان میں	۱۲۹	عورتوں کا اپنے حضور کی کاموں کے
۲۲۵	بیان نکر اسح	۱۳۰	لیلہ الحن کا بیان	۱۳۰	لیے لکھنا
۲۲۵	مرد و عورت کے بعد کو کھیت تھینا اور عورت کا پر	۱۳۱	مردی اور لید کے ہتھیا کا نسخہ	۱۳۱	باب کھوٹین پانچا نہ نہر نہر بیانین
۲۲۵	آیت ان الذین یکتبون ما انزلنا علیہم	۱۳۲	اصحیل بن عیاش کا حال	۱۳۲	باب پانچ سو ہتھیا کر نیکے بیان میں
۲۲۵	لا یخیرونکے لکھنے کو کیا مراد ہے	۱۳۳	سلمی بن جاکا کا حال	۱۳۳	آیت فریخاں کے بیان میں
۲۲۵	باب صوم میں ناک ٹھکنے کی بیان میں	۱۳۴	سوسی بن ابی اسحاق کا حال	۱۳۴	آیت فریخاں کے بیان میں

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۴۵۱	ناگ سنگھ اور جیسے جیسے بایں	۴۵۸	چیلون پر سحر مارنے کے بیان	۴۵۸	معبود بنی کی مرسل حدیث کا بیان
۴۵۲	بحث وجوہ ضمیمہ اور متشاق	۴۵۸	باب وضو اور غسل میں ہنسی طرے	۴۵۸	ابو یوسف کی مرسل حدیث کا بیان
۴۵۳	غسل میں ناگین بانی دال اور	۴۵۸	سے شروع کر کے بیان میں	۴۵۸	حسن کی مرسل حدیث کا بیان
۴۵۴	کلی کرنا کیسا ہے	۴۵۸	کس طرف سے شروع کرنا شروع کرے	۴۵۸	بال لہو اور ناخن کترنے سے وضو نہ ہو
۴۵۵	اور صحابہ کے نام بعد از غسل کلی اور	۴۵۸	باب بیان میں ہیات کے وجوہ	۴۵۸	خون کے لگانے سے وضو کا نہ ہونا
۴۵۶	ناگین بانی دال سے کف کیسا ہے	۴۵۸	کا وقت اور وقت بانی دال کا	۴۵۸	اون چیزوں کے بیان میں جن سے وضو باقی رہتا ہے
۴۵۷	بیان حدیث عبداللہ بن زید کا	۴۵۸	باب بیان میں اس کا کیا وجہ ہے	۴۵۸	علما وضو ٹوٹ جاتا ہے
۴۵۸	بیان حدیث حضرت عثمان کا	۴۵۸	بال پر نہ جاوین۔	۴۵۸	قے کا بیان
۴۵۹	بیان حدیث ابن عباس کا	۴۵۸	کتون کا جوٹا کیسا ہے	۴۵۸	غشی کا بیان
۴۶۰	بیان حدیث مغیرہ بن شعبہ کا	۴۵۸	باب بیان میں اس کی وجہ	۴۵۸	ذکر جوٹنے کا بیان
۴۶۱	بیان حدیث ربیع بن حوذ کا	۴۵۸	کنا کسی برتن میں بانی بی ہے	۴۵۸	جو لوگ سر نہ کبیر وضو ٹوٹے گئے
۴۶۲	بیان حدیث ابو ناگ اشعری کا	۴۵۸	اور اس کو سات بار دہرنا چاہیے	۴۵۸	ناگل میں انگوٹہ لانا
۴۶۳	بیان حدیث ابو ہریرہ کا	۴۵۸	باب بیان میں اس کی وجہ	۴۵۸	بحث حدیث سبرہ
۴۶۴	بیان حدیث ابو بکرہ کا	۴۵۸	وٹا نگر اور چھیر سے جو دو نون پر	۴۵۸	اون لوگوں کے دلائل جو سر نہ کبیر
۴۶۵	بیان حدیث اہل بن حجر کا	۴۵۸	میں کسی راہ سے نہ کھڑے ہوں	۴۵۸	وضو ٹوٹنے کو قائل نہیں ہیں
۴۶۶	بیان حدیث ابو امامہ کا	۴۵۸	بحث قنقہ	۴۵۸	سونے کا بیان
۴۶۷	بیان حدیث کنز بن عریب کا	۴۵۸	ابو موسیٰ کی حدیث کا بیان	۴۵۸	صفوان بن مالک کی حدیث کا بیان
۴۶۸	بیان حدیث ابو ایوب کا	۴۵۸	ابو ہریرہ کی حدیث کا بیان	۴۵۸	علی بن ابی طالب کی حدیث کا بیان
۴۶۹	بیان حدیث ابو کابل کا	۴۵۸	ابن عمر کی حدیث کا بیان	۴۵۸	سعادہ کی حدیث کا بیان
۴۷۰	باب طاق تبرک استنجہ کا	۴۵۸	انس کی حدیث کا بیان	۴۵۸	ابو سعید کی حدیث کا بیان
۴۷۱	باب پاؤں دھونے کا بیان میں	۴۵۸	جابر کی حدیث کا بیان	۴۵۸	ابن عباس کی حدیث کا بیان
۴۷۲	بحث سج و غسل و طہین	۴۵۸	عمران بن حصین کی حدیث کا بیان	۴۵۸	عمر بن شعبہ کی حدیث کا بیان
۴۷۳	باب وضو میں کلی کر کے بایں	۴۵۸	ابو الکرخ کی حدیث کا بیان	۴۵۸	سیمون بن خیاط کی حدیث کا بیان
۴۷۴	باب اڑیاں دھونے کا بیان میں	۴۵۸	قنقہ کرنا کیسے چھوڑ دینا چاہیے	۴۵۸	انس کی حدیث کا بیان
۴۷۵	باب چیلون اور پاؤں دھونے کا	۴۵۸	ابو الدالیہ کی مرسل حدیث کا بیان	۴۵۸	استحاضہ یا ہیر کرنا

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۵۸	کابیان	۵۷	باب بیان میں اس کے کہ وضو	۵۷	میں کڑے اور پالے اور لکڑی
۵۸	عورت کو چھوئے کا بیان	۵۷	نہیں لازم آتا غشی سے مگر	۵۷	کے برتن اور پیچھے کے برتن میں
۵۸	جن لوگوں کے نزدیک عورت	۵۷	اور غشی سے جو محنت ہو۔	۵۷	باب طہشت کے وضو کرنے کے
۵۸	کو چھوئے سے وضو ٹوٹ جاتا	۵۷	باب بیان میں اس بات کے	۵۷	بیان میں
۵۸	ہے ان کے دلائل۔	۵۷	کہ دونوں پاؤں کو دونوں ٹخنوں تک	۵۷	باب مد سے وضو کرنے کے
۵۸	جن لوگوں کے نزدیک عورت کو	۵۷	دھونا چاہیے	۵۷	بیان میں۔
۵۸	چھوئے سے وضو نہیں ٹوٹا	۵۷	باب بیان میں استعمال کرنے	۵۷	اور حدیثوں کا بیان جو سہوے
۵۸	اور ان کے دلائل۔	۵۷	اور اس پانی کے جو لوگوں کے وضو	۵۷	امام بخاری کے اور اماموں نے
۵۸	آگ کی بجلی ہوئی چیز کہانا	۵۷	سب سے رہا ہو۔	۵۷	اس باب میں نکالی ہیں
۵۸	جو لوگ آگ کی بجلی ہوئی چیز کہنا	۵۷	مستعمل پانی کی محبت	۵۷	باب سوزنوں پر مس کرنے
۵۸	سے وضو ٹوٹنے کے قائل ہیں	۵۷	محبت نجاست کافر	۵۷	کے بیان میں۔
۵۸	ان کے دلائل	۵۷	باب بیان میں اس کے لکھلی	۵۷	عمامہ پر مس کرنے کا بیان
۵۸	جو لوگ آگ کی بجلی ہوئی چیز سے	۵۷	اور ناک میں پانی ڈالے ایک ہی	۵۷	باب بیان میں اس کے کہ موزوں
۵۸	وضو ٹوٹنے کے قائل نہیں ہیں	۵۷	جلوے۔	۵۷	میں دونوں پاؤں ڈالے جب
۵۸	ان کے دلائل	۵۷	سر کا مس اکیلا کر نہ کیا بیان	۵۷	وہ پاک ہوں۔
۵۸	ودی کا نکلنا	۵۷	باب بیان میں اس کے کہ مرد	۵۷	موزوں کے مس میں کتنی چیزیں
۵۸	مذی سے وضو ٹوٹنے میں جو	۵۷	اپنی عورت کے ساتھ وضو کرے	۵۷	آئی ہیں۔
۵۸	حدیثیں وارد ہوئی ہیں	۵۷	عورت کے بچے ہوئے یا نہ کیا بیان	۵۷	مسح کی مدت کا بیان
۵۸	باب اس بیان میں لکھلی	۵۷	اور حدیثوں کا بیان جو امام	۵۷	جو تون پر مس کرنے کا بیان
۵۸	شخص اپنے ساتھی کو وضو کرے	۵۷	بخاری کے سوا اور اماموں نے	۵۷	پھر پر مس کرنے کا بیان۔
۵۸	تو کیا ہے	۵۷	باب میں رویت کی ہیں	۵۷	باب بیان میں اس کے
۵۸	باب بیان میں اس کے کہ قرآن	۵۷	حضرت فضلی رحمہ اللہ و آدہ وسلم کا	۵۷	کہ بکری کے گوشت اور مستو
۵۸	پڑھنا دشمن کے بعد اور ادا تو	۵۷	ہویش پر وضو کا پانی ڈالنا	۵۷	کھانے سے وضو نہیں جاتا
۵۸	جہاں حدیث گمان ہو درست ہے	۵۷	باب غسل یا وضو کر نیکی پنا	۵۷	باب مستو سے کلی کرنے

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۶۵۸	اور وضو نہ کرنے کے بیان میں باب اس بیان میں کہ دو دفعہ	۶۴۴	کے بیان میں - طہارت ارض کا بیان	۶۴۴	یا اور کوئی نجاست کو دھو دے ولیکن اور مکان نشان نہ جاوے ٹوکیا کرے -
۶۵۹	پینے کے بعد کلی کرے یا نہ کرے سو جانے سے وضو کا بیان اور جس شخص نے ایک بار یا دو بار	۶۴۶	باب بچوں کے پیشاب کے بیان میں -	۶۴۶	باب بیان میں اسکے کہ وضو اور چار پائوں کا پیشاب کیا ہے - اور بیان بکریوں کے تہا نون کا -
۶۶۰	پینے سے وضو لازم نہیں سمجھا اسکی دلیل - باب بغیر حدث کے وضو کرنے	۶۴۷	اون حدیثوں کا بیان جو امام بخاری نے نہیں نکالیں اپنی شرط پر نہ ہونے کی وجہ سے اور ان کو اور اماموں نے نکالا ہے	۶۴۷	باب بیان میں اسکے کہ وضو اور چار پائوں کا پیشاب کیا ہے - اور بیان بکریوں کے تہا نون کا -
۶۶۱	کے بیان میں - باب اس بیان میں اس بات	۶۴۸	باب پیشاب کھڑے ہو کر اور بیٹھ کر کرنے کے بیان میں -	۶۴۸	باب بیان میں اسکے کہ وضو اور چار پائوں کا پیشاب کیا ہے - اور بیان بکریوں کے تہا نون کا -
۶۶۲	کے کہ پیشاب سے نہ بچنا اور اعتیاط نہ کرنا کی وجہ گناہ ہے باب ببول دہرنے کے بیان	۶۴۹	باب اپنے ساتھی کو نزدیک پیشاب کرنے اور دیوار کی آڑ میں پیشاب کرنے کے بیان	۶۴۹	باب بیان میں اسکے کہ وضو اور چار پائوں کا پیشاب کیا ہے - اور بیان بکریوں کے تہا نون کا -
۶۶۳	باب اس بیان میں کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ نے اس کو خوار کو	۶۵۰	باب کسی قوم کے گھر سے پاس پیشاب کرنے کے بیان میں باب خون دہرنے کے بیان	۶۵۰	باب بیان میں اسکے کہ وضو اور چار پائوں کا پیشاب کیا ہے - اور بیان بکریوں کے تہا نون کا -
۶۶۴	چوڑ دیا جس نے مسجد میں پیشاب کیا یہاں تک کہ وہ پیشاب سے فارغ ہو گیا -	۶۵۱	باب منی کے دہرنے اور ملنے کے بیان میں اور عورت کی ٹھٹھکا جی تری گا جو بے اداس کے دہرنے کے بیان میں	۶۵۱	باب بیان میں اسکے کہ وضو اور چار پائوں کا پیشاب کیا ہے - اور بیان بکریوں کے تہا نون کا -
۶۶۵	باب مسجد میں پیشاب پر پانی بہانے کے بیان میں - باب پیشاب پر پانی بہانے	۶۵۲	باب منی کے دہرنے اور ملنے کے بیان میں اور عورت کی ٹھٹھکا جی تری گا جو بے اداس کے دہرنے کے بیان میں	۶۵۲	باب بیان میں اسکے کہ وضو اور چار پائوں کا پیشاب کیا ہے - اور بیان بکریوں کے تہا نون کا -
۶۶۶	باب مسجد میں پیشاب پر پانی بہانے کے بیان میں - باب پیشاب پر پانی بہانے	۶۵۳	باب منی کے دہرنے اور ملنے کے بیان میں اور عورت کی ٹھٹھکا جی تری گا جو بے اداس کے دہرنے کے بیان میں	۶۵۳	باب بیان میں اسکے کہ وضو اور چار پائوں کا پیشاب کیا ہے - اور بیان بکریوں کے تہا نون کا -

صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب	صفحہ	مطالب
۷۴	باب بیان میں اسکے کہ جب	۷۴	خاتمہ کتاب الوضو۔	۷۴	میں سبالغہ کرنا
۷۵	باب بیان میں اس کے کہ اگر	۷۵	کتاب الوضو کے متعلق اور چیزیں	۷۵	وضو میں جو دروضی لکھی ہو چکی
۷۶	کپڑے میں تھوک یا ریٹ لگیا جو	۷۶	خشکو امام بخاری علیہ الرحمۃ نے	۷۶	دہونا۔
۷۷	تو اس کا حکم ہے۔	۷۷	نہیں نکالا	۷۷	گنتی وارسی کے اندر پانی پہنچا
۷۸	باب فیذ اور شراب کے وضو جائز	۷۸	سمندر کے پانی کا پاک ہونا	۷۸	و احب بہین
۷۹	نہونے کے بیان میں۔	۷۹	دندون اور چار پاؤں کے جوڑے	۷۹	واڑسی کا خلال
۸۰	لیڈہ الحن کا بیان	۸۰	کا بیان۔	۸۰	کوبون کا دہونا
۸۱	ابن مسعود کے ضعیف ہونے کی وجہ	۸۱	جوتے کی طہارت کیونکر کری	۸۱	انگوٹھی ہلانا
۸۲	باب عورت کے اپنے	۸۲	پلو کی طہارت	۸۲	انگلیوں کا خلال کرنا
۸۳	باب کا موثر نہ ہونے کے بیان	۸۳	جس میں لوز میں بہتا خون نہ ہو اور	۸۳	کانون کے مسح کا بیان
۸۴	باب مسواک کے بیان میں	۸۴	مہ پانی میں گرے تو کیا کرے	۸۴	کتیوں کے مسح کا بیان میں
۸۵	انگلی سے مسواک کرنا	۸۵	جس میں اس کا نام ہو وہ چیز مستحبا	۸۵	گردن کے مسح کے بیان میں
۸۶	باب شجہ شخص کو مسواک نہ	۸۶	کی وقت ساتھ نہ لیجنا	۸۶	وضو سے ورپے کرنا ضروری
۸۷	کے بیان میں۔	۸۷	پانچ نماز یا پیشاب کی وقت بات نہ کرنا	۸۷	وضو اور غسل کے بعد بدن کو چھینا
۸۸	باب فضیلت میں اس شخص	۸۸	جو شخص میدان میں پانچ نماز کرے	۸۸	کیا ہے
۸۹	کے جو با وضو سووے۔	۸۹	دور جاوے۔	۸۹	میرضو کو قرآن پڑھنا درست ہے
۹۰	سو تہ وقت کر لینی دعا پڑھے	۹۰	عاجت کیلئے نرم جگہ پڑھنا	۹۰	وضو کے بعد کیا پڑھے
		۹۱	استحاج مقامات میں شیعہ	۹۱	کتاب الطہارت کی متفرق
		۹۲	برتن میں پیشاب کرنا	۹۲	حدیثیں۔
		۹۳	وضو میں ترتیب کا ضروری	۹۳	عجز اول و دعاؤں کا بیان جو
		۹۴	ہونا	۹۴	بعد وضو کے لوگ پشیم ہیز
		۹۵	ناک میں پانی ڈالنے	۹۵	اور وہ ہے اصل ہیز

از تالیف طیف عالم ربانی مقبول گاه صدق بیاید زمان کوی میرا زمان حسیب یا مستطاب کنز است

تَسْوِیْلُ الْقَارِی
ترجمه اردو
رحیم البحاری
مع الشرح
فتح البحاری
ایرشاد الساری
یعنی تسلط مع
سیر
سبل لاوطان
منتفع الاحکام

من ثمرات مناجاة العبد الذلیل الی الله العالی العظیم الی الله العالی العظیم الی الله العالی العظیم

ان شاء الله تعالی فی الدار الباقیة والدار الدنیا والدار الآخرة

بیتامش فی الدین بکرت درین صدری وقت لاهوت درین سر زو طبع مزین کردید

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة التوبة

[illegible]

ان دونو شرحوں کے تمام مضامین بہت سنا تحقیقات لفظی کے اس ترجمہ میں درج کیے گئے کہ وہ نیکو یہی در نہر حین معروفت اور
متداول ہیں ان کو سوا بعض مطالب شرحوں اور کتابوں سے بھی لے کر تیسرے یہ کہ تحقیقات مسائل فقہی ہیں بل
الادوار شوکانی کے اکثر مطالب اور مضامین ہمیں درج کیے گئے اور نظامیہ کے کثیر الادوار سب سے بڑے تحقیق مسائل پر
کوئی کتاب نہیں ہے یہ ترجمہ جامع ہر قسط لاتی اور فتح الباری اور نزل الالادوار کو جو حق ایک عجیب کام کیا ہے یہ کہ کثیر
کے بعد وہ سب سے نیشن ہی بطور مختصر مکتوبی ہیں جو اس کتاب کو متعلق صحاح وغیرہ کی باقی کتابوں میں مروی ہیں اور
جبکہ امام بخاری نے اپنی شرط پر نہ ہو سکی وجہ سے یا کسی اور وجہ سے نہیں کلا اس سے یہ غرض ہے کہ جو کوئی اس کتاب
کو حاصل کرے وہ کو کسی حدیث کو دیکھنے کے لیے صحاح ستہ وغیرہ اور کتابوں کی ضرورت نہ رہے پس یہ ترجمہ جو جامع
ہے تمام فوائد اور احادیث کا در حقیقت ایک شرح عظیم ہے صحیح بخاری کی جیسی مثل احکام کوئی کتاب تالیف نہیں ہوئی
اور اس کا تمام تحقیقاتی جلد میں نظر آتا ہے یعنی ہر ایک پارہ ایک جلد ضخیم ہو گا یا اللہ سیر تو نے مجھے ضعیف
ناتوان کو اپنی قدرت کاملہ اور اعانت اور شمول سے اپنی کتابوں کے تمام کی کو فیض بخشی اس طرح اس کتاب عظیم
انسان کا ہی ترجمہ میرے ہاتھ پر ختم کر دے اور ان چھوٹوں کتابوں کو قیامت تک مقبول اور متداول کرے اور ہر
ان کی دین سے تمام مسلمانوں کو اور خاتمہ بانگیر کر میر اور اس اپنے بند کی جس کی توجہ اور اراد سے وہاں میں علم حدیث کا شہ
ہوا اور ہر ماہی اور کثرت داسکی عمر اور دولت اور رحمت اور قبائل میں اور بن کر اور سکاد رجہ نیا اور آخرت میں اور بحیا
کر لہ سکوا اور شہرت میں اب الغلیل امام بخاری نے اس کتاب کو کیوں تالیف کیا اس کا بیان
حافظ ابن جریر نے مقدمہ فتح الباری شرح صحیح بخاری میں فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ اور کبار تابعین
کے عہد میں جمع اور تریب احادیث کی رسم نہ تھی دو دہوں سے ایک تہ یہ کہ شروع زمانہ میں اس کی محافظت ہوئی تھی
جیسے صحیح مسلم میں ثابت ہے اس ڈر سے کہ میں قرآن اور حدیث بن جاوین دوسرے یہ کہ ان لوگوں نے حافظہ وسیع
تھے ذہن صاف تھے اسکے سوا انہیں کے اکثر لوگ کتابت سے وقف نہ تھے پہر تابعین کے اخیر زمانہ میں احادیث کی ترتیب
اور ترویج شروع ہوئی جب عالم لوگ مختلف شہروں میں پھیل گئے اور خوارج اور دھنض اور منکران قدر کی بدعتیں
بہت ہیں تو سب سے اول حدیث کو جمع کیا ریح بن صلیح اور سعید بن ابی عروبہ اور لوگوں نے اور وہ ایک باب میں
ایک جگہ تصنیف کرتے تھے یہاں تک کہ ضیقہ نالہ کے بڑے لوگ لٹے اور انہوں نے حکام کو جمع کیا تو امام مالک نے سوا
تصنیف کی حسین اہل حجاز کی قوی تھیں درج کیں اور اقوال صحابہ اور قادی تابعین کو بھی شریک کیا اور ابوجہر عبد
الملک عبد العزیز بن جریر نے مکہ میں تالیف کی اور ابو عمر عبد الرحمن بن عمر ازاعی نے شام میں اور ابو عبد اللہ

شعبان بن سعید ثوری نے کوفہ میں اور ابو سلمہ جامد بن سلمہ بن نيار نے بصرہ میں پہلے لکھے جو بہت سی لوگوں نے اسی طرز پر
 تالیفیں کیں یہاں تک کہ بعض اصحاب نے اذن میں کہ یہ خیال کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثیں خاص طور پر جدا گانہ مجہ
 کیا جاویں اور یہ خیال دوسری صدی کی اخیر میں ابو القعبیہ العبد بن حو سے کسی کوئی نے ایک سند بنائی اور سند بن مسیر
 بصری نے ایک سند اور سہاب بن موسیٰ ثوری نے ایک سند اور نعیم بن حماد خزاعی مصری نے ایک سند یہ سب کے بعد امام حنبل
 نے یہی طریقہ اختیار کیا یہاں تک کہ ایسے امام بہت گزرے ہیں جنہوں نے کوئی سند نہ بنائی ہو جیسے امام احمد بن حنبل اور امام شافعی
 بن ابی ہریرہ و عثمان بن ابی شیبہ وغیرہم نے اور بعضوں نے ابولبابہ و مساند و نو طرح پر تالیف کی جیسے ابوبکر بن ابی شیبہ
 نے پر امام بخاری نے حبانہ تصانیف کو دیکھا اور انکو روایت کیا اور انکو کا فرود ہایا تو انہوں نے دیکھا کہ ان کتابوں نے
 میں صحیح اور حسن اور ضعیف سب قسم کی حدیثیں موجود ہیں اور انکی قصہ ہو کہ ایک کتاب ایسی جمع کیا ہو جو حسین سب
 حدیثیں صحیح ہوں اور یہ قصہ اسوجہ سے صدم ہو کہ ایک بار امام بخاری اسحق بن اہویہ کے پاس بیٹھتے تھے انہوں نے لوگوں کو کہا
 تم ایک ایسی مختصر کتاب جمع کرو حسین صرف صحیح صحیح حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوں امام بخاری نے کہا اگلی
 بات سیکھ لو میں کہہ بگئی اور میں نے اس جامع صحیح کی تالیف شروع کر دی محمد بن سلیمان بن فارس نے کہا میں نے امام
 بخاری سے سنا وہ کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا جیسے میں آپ کو سامنے کھڑا ہوں اور یہ کہ
 ماتہ میں ایک پیکھا ہو جس سے میں ڈرا کہوں تو میں نے اس خواب کی تفسیر بعض تفسیرینے والوں سے پوچھی انہوں نے کہا
 تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹا ڈراؤ گے (یعنی ان ایٹوں کو جو لوگ جھوٹی احادیث سے روایت کرتے ہیں)
 اس خواب نے مجھے اس کتاب کی تالیف پر مستعد کیا محمد بن یوسف فربری نے کہا امام بخاری کہتے ہیں میں نے
 اس کتاب میں کوئی حدیث نہیں لکھی جب تک غسل نہیں کیا اور دو رکعتیں نہیں پڑھیں اور ابو علی غسانی نے امام
 بخاری سے نقل کیا وہ کہتے ہیں کہ میں نے اس کتاب کو چھ لاکھ حدیثوں سے چھپا شاپے اور اسمعیلی نے امام بخاری
 سے روایت کیا وہ کہتے ہیں میں نے اس کتاب میں بھی حدیث لکھی جو صحیح ہے اور اکثر صحیح حدیث کو نہیں چھوڑا اسمعیلی
 نے کہا اگر امام بخاری ہر صحیح حدیث کو اس کتاب میں لکھتے البتہ ایک یا دو حدیثیں صحیح ہیں کہ وہ نہیں لکھنا چاہتے ہیں اور
 ہر ایک کا ہزار ہا صورت میں کتاب بہت بڑی ہو جاتی ہے اگرچہ حدیثیں عدی و کما سنائیں جن جن میں ہزار سے
 انہوں نے کہا میں نے سنا ابواسمہ بن محفل نسفی سے وہ کہتے ہیں میں نے سنا امام بخاری سے وہ کہتے ہیں میں نے اس
 جامع میں بھی حدیث لکھی جو صحیح ہے اور بعض صحیح حدیثیں چھوڑ دیں طول کے در سے اور فربری نے کہا میں نے
 محمد بن ابی حاتم بخاری راقی سے سنا وہ کہتے ہیں میں نے محمد بن اسمعیل بخاری کو خواب میں دیکھا کہ وہ خواب رسول اللہ صلی

الہ علیہ السلام کے جو چل رہی ہیں اور جان بپاؤن کہتے ہیں اسی حکم بخاری کا پابون کہتے ہیں فقط ابو احمد بن عبد اللہ کتبنا میں نے
سے سنا وہ کہتے ہیں انہوں نے فیض سے سنا اور وہ مجیدار لوگوں میں کو تھے اونہوں نے یہی سیاسی خواب لکھا ابو جعفر محمد بن عمرو
عقیل نے کہا جلالہ بخاری نے کتاب تصنیف کی تو اسکو پیش کیا امجد بن حبل اور یحییٰ بن یعین اور علی بن الحدادی اور ابودرداء وغیرہ
سب اس کتاب کی تعریف کی اور گوئی ہی کہ میں سب شیعین صحیحین کو جاہر حدیثوں میں گفتگو کی فصل نے کہا وچہ رشتہ بین
صحیحین اور بخاری کا قول الکی صحت کے باب میں نہیں ہے تمام ہوا کلام میں حجر کا اسباب میں قسط لانی نے مقدمہ شروع کیا
شرح صحیح بخاری میں لکھا ہو کہ سب پہلے جس نے حدیث کے جمع کرنا کا حکم دیا وہ عمر بن عبدالغفر غلیظہ عادل بنو جیسے سوطان
امام محمد کی روایت سے منقول ہو کر اونہوں نے کہا ابو بکر بن محمد بن عروبن خزیمہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو رکھ
اور آپ کی سنتوں کو اور ان کو لکھ کر اس لیے کہ مجھے درپے علم کے ساتھ دنیا کے علماء کے گذر جائیکا اور بوخیسم نے تاریخ صفات
بین عمر بن عبدالغفر سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے سب ملکہ الان کو لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو رکھ
اور ان کو جمع کرو اور بخاری نے اسکو مطلقاً اپنے صحیح میں نقل کیا یہی کلام حافظ ابن حجر کا رحمہ اللہ تعالیٰ مستخرج کتبنا ہو کہ کتاب
حدیث خصوصاً بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جاری تھی چنانچہ صحاح میں ابو ہریرہ روایت ہو کہ عبداللہ بن عمر
کہتے تھے حدیثوں کو اور میں نہیں لکھتا تھا اور وہ جواب ایک شیخ میں آیا ہو کہ نہ لکھو مجھے سوا قرآن کے اسکا مطالت ہو کہ قرآن
میں اور کچھ لکھو یا یکجہ تبدلے سلام میں تھا پر نسخ ہو گیا اور اسکی تفصیل خدا چاہے تو آگے مذکور ہوگی امام
بخاری کا اس کتاب میں موضوع کیا ہے یعنی کس چیز سے وہ بحث کرتے ہیں یا بت معلوم ہو گئی کہ امام
بخاری نے اس کتاب میں حجۃ کا التزام کیا ہے اور وہ ہم بیان کرتے ہیں اس کتاب میں اگر صحیح حدیث کو رد کیا اصل
موضوع ہو اور یہ بات اس کتاب کے نام سے بھی جو اونہوں نے کہا ہو کلکتی کیونکہ اس کتاب کا نام الحلیج الصیح المسند
من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسنتہ وایامہ ہے اور ان نقول وجواد پر بیان ہو میں
یہ بات کلکتی ہے پر امام بخاری نے دیکھا کہ اس کتاب کا خالی کہنا فوائد فقہی از مکت حلکی سے مناسب نہیں ہے تو اپنی سمجھ
کے روش متوج بہت طالب کا اور اوکو جدا جدا کیا کتاب کو بابون میں اور زیادہ توجہ کی ان آیات سے جو احکام کے بیان
میں ہیں ان میں کو بھی ناوار اشارت نکالا امام نووی نے کہا بخاری کی غرض فقط احادیث بیان کن نہیں ہو بلکہ اسکا مقصد
استباط مسائل کا احادیث ہو اور استدلال ہے ان باونیہ جو اونہوں نے قائم کیے اور اسی طرح سے بہت سے ابواب بنا دیے خالی
میں اور ان میں صرف بیان ہے کہ فلان نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہی روایت کی اور کسی تن بغیر اسناد کو اور کسی
مسئلہ روایت کرتے ہیں کیونکہ غرض انکی دلیل قائم کرنا ہے اس مسئلہ پر جواب کا مقصد ہے اور بعض بابون میں بہت

جو شیخ صحیح میں بعضوں میں ایک ہی حدیث بعض میں آیت قرآن کی بعضوں میں کچھ نہیں ہے اور لوگوں نے کہا کہ امام
 بخاری نے تصدیق کیا ہے اور ان کی تفسیر ہے کہ اس باب میں کوئی حدیث میری شرط پر نہیں ہے اور یہی وجہ ہے
 کہ بعض نسخوں میں ایک یا دو جہین کوئی حدیث نہیں ہے کہ جس کے بعد ایک حدیث ہے جس کے بعد کوئی باب نہیں اور اس کا جھنڈا
 لوگوں کو مشکل ہو ہے اس کا سبب امام ابو نعیم یا جی الکی نے اپنی کتاب کے مقدمہ میں بیان کیا ہے جو ادھون نے بخاری کی آیت
 الرجال میں لکھی ہے وہ کہتے ہیں مجھے بیان کیا حافظ ابو ذر عبد بن محمد ہمدانی نے کہ حافظ ابو حاتم ابراہیم بن احمد سلمیٰ نے
 کہا میں نے صحیح بخاری کو نقل کیا اصل کتاب ہے جو امام بخاری کی ساتھی محمد بن یوسف فوری کے پاس تھی میں نے بعض
 چیزیں تمام نہ تھیں بعض جگہوں میں بیاض تھی بعض تراجم تھے جن کے بعد کچھ نہ تھا بعض احادیث تھیں جن کا ترجمہ
 ثابت تھا تو ہم نے ایک کو دوسرے کے ساتھ نہ لیا تو اولیٰ یا جی نے کہا اس قول کے صحت کی یہ دلیل ہے کہ ابو حاتم
 سلمیٰ اور ابو محمد شری اور ابی اہمہ کشمیری اور ابو زید مروزی اور سب ابی بن صحیح بخاری کے انکی امتوں میں اختلاف ہے
 تقدیم اور تاخیر کا حال تاکہ ان میں ایک ہی اصل سے نقل کیا ہے اور وجہ اس کی یہی ہے کہ زیادہ پرچوں اور مکروں
 میں جو لکھا تھا اس کو ہر ایک نے اپنی بھر کے موافق ایک جگہ لگا لیا دوسرے دوسری جگہ دوسرے میں یا زیادہ
 سلم ہوئی اور ان کے درمیان احادیث نہیں ہیں اس تقریر سے اس تکلیف کی حاجت نہ رہی جو اکثر لوگوں کو تو جملہ بابا
 اور حدیث کی تطبیق میں قائم ہوتا ہے حافظ ابن حجر نے کہا یہ قاعدہ بہت خوب ہے اس مقام کے یہو جان ترجمہ کیا
 اور حدیث میں تطبیق نہ ہو سکے اور ایسا بہت کم مقاموں میں ہے امام بخاری کی شرط کا بیان کہ ان کی
 کتاب حدیث کی کتابوں سے زیادہ صحیح ہے امام ابن طاہر نے اپنی سند سے روایت کیا ابو نعیم کا
 بن حجر سے کہ امام بخاری کی شرط یہ ہے کہ وہ حدیث بیان کرتے ہیں جس کو ثقہ نے ثقہ سے روایت ہو مشہور صحابی کی
 اور معتبر ثقہ اس حدیث میں اختلاف نہ کرتے ہوں اور اس کا استناد متصل ہو غیر مقطوع اور اگر صحابی سے دو شخص راوی
 ہوں تو بہتر وہ ایک ادعیٰ معتبر ہی کافی ہے اور وہ جواب ابو عبد اللہ حاکم نے کہا کہ بخاری اور مسلم کی شرط یہ ہے کہ صحابی
 سے دور راوی یا زیادہ ہوں پہلے تابعی مشہور سے وثقہ راوی ہوں اخیر تک پہلے عترت میں ہوتا ہے بخاری اور مسلم دونوں
 نے ایسی ہی حدیثوں کی آیت کیا ہے جو بخاری ایک ہی راوی ہو اور یہ شرط جو حاکم نے بیان کی اگرچہ بعض صحابہ کی حدیثوں
 میں ٹوٹ جاتی ہے چھابہ کے بعد یہ شرط اصل سکتی ہے کیونکہ اس کتاب میں ایسی کوئی حدیث نہیں جس کا ایک ہی راوی ہو
 حافظ ابو بکر حارثی نے کہا یہ جو حاکم نے کہا تو ادھون نے غور نہیں کیا اس کتاب کو دو قائلین میں اور اگر وہ بھی طرح
 تلاش کر تو بہت سی حدیثیں ان کو ایسی ملتی ہیں جن میں یہ شرط ٹوٹ جاتی ہے پہلے کہ اس کا صحیح حدیث کی شرط یہ ہے کہ اس کا

است و متصل ہوا اور اسی سلمان کا چہرہ جو تدریس اور خطاطی سے بری ہو عدالت کی صفات سے مصروف ہو وضا بطا
صاف و الا سلامہ بن قلیل ابوہم سلمی الاعتقاد اور یہ حبیب الفتح ہو گا کہ اصل راوی سے وہیت کرنا واللہ کے طبقہ
پہچانے اور انکی ہم ایک مثال دیتے ہیں مثلاً زہری سے جو لوگ روایت کرنا والی ہیں ان کے باپچ طبقہ میں طبقہ اولیٰ تو نہایت
صحیح ہے اور یہی مقصد ہر بخاری کا اور طبقہ ثانیہ اولیٰ میں ہے ثقہ ہونے میں مگر اس طبقہ کے لوگ زہری کی صحبت سے
اور حضرت اور سب حالوں میں اتنی ذرا کہتے تھے جتنی طبقہ اولے کے لوگ کہتے تھے تو یہ اتفاق میں پہلے طبقہ کو کہہ دو اور
انکی شرط ان دونوں طبقوں کو مثال ہے پہر مثال ہی انہوں نے طبقہ اولیٰ کی جیسے یونس بن یزید اور عقیل بن خالد اور
مالک بن انس اور سفیان بن عیینہ اور شعب بن ابی حمزہ اور طبقہ ثانیہ کے جیسے اور امی اور سفیان بن سعد اور عبد الرحمن
بن خالد بن سافر اور ابن ابی ذئب اور طبقہ ثالثہ جیسے جعفر بن برقان اور سفیان بن حسین اور عیاقب بن یحییٰ کلبی اور
جو تھا طبقہ جیسے زہری بن صالح اور معاویہ بن یحییٰ صدیقی اور شعیب بن اصباح اور یحییٰ بن جابر اور طبقہ جیسے عبد اللہ بن
بن حبیب اور حکم بن عبد اللہ اعلیٰ اور محمد بن سعید مصلوب تو طبقہ اولے کے لوگوں کی بخاری نے شرط کی ہے اور کبھی
طبقہ ثانیہ کی روایت بھی نہ ملے ہیں مگر بلا استیعاب انکی روایتیں نہیں ملے تھے اور مسلم دونوں طبقوں کی روایتیں
بلا استیعاب لائے ہیں اور کبھی کبھی طبقہ ثالثہ کے لوگوں کی روایتیں لائے ہیں جسطرح بخاری طبقہ ثانیہ کی لائے ہیں
اور طبقہ رابعہ اور خامسہ کی دونوں سے کوئی نہیں لایا مضافاً اس خبر نے کہا امام بخاری اکثر طبقہ ثانیہ کی حدیث
مستحقاً ذکر کرتے ہیں اور طبقہ ثالثہ کی بہت ہی کم معلقہ کبھی بیان کرتے ہیں اور جو مثال ہم نے بیان کی یہ ان لوگوں
کی جو جسے روایت حدیث کی بہت ہوئی ہے اور اسی پر تیس کیسے جاوینگے نافع اور اعمش اور فائدہ وغیرہم
کے صحابہ راجح سے بہت روایت نہیں ہوئی ہیں تو شیخین (بخاری اور مسلم) نے تمام کیا ہے ثقہ اور عادل کی
روایت پر جس سے خطا کم ہوتی ہے لیکن بعض ان راویوں میں سے ایسی ہیں جن پر بڑا اعتماد ہو جیسے یحییٰ بن سعید
انصاری انکی وہ روایت بھی شیخین نے نکالی جو ایک روایتوں نے روایت کی اور بعض ایسے ہیں جن پر زیادہ اعتماد
ہے انکی روایت جب تکالی کہ انکے ساتھ دوسرے کوئی شریک ہو اور یہی اکثر کیا ہے امام ابن الصلاح نے اپنی کتاب
علم الحریین میں کہا کہ سب سے صحیح کتاب بنائی وہ ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری ہیں پہر اونکی پیروی کی
ابو اسلمین مسلم بن حجاج شافعی نے اور مسلم نے اگرچہ بخاری سے علم حاصل کیا ہے اور فائدہ اٹھایا ہے لیکن وہ
بخاری کے شریک ہیں انکے اکثر شیوخ میں اولان و دونان کی کتابیں تمام کتابوں سے زیادہ صحیح ہیں اور
اللہ کی کتاب کے اور وہ جو امام شافعی رحم سے مروی ہو کمین ساری نہیں ہیں کوئی کتاب سوطا سے زیادہ صحیح

نہیں جانتا تو یہ وقت کا قول ہے صحیح بخاری اور صحیح مسلم کا وجود نہ تھا اور صحیح بخاری صحیح مسلم سے پہلی یا وہ صحیح
 اور بہت فائدہ پر مشتمل ہے اور وہ جو حافظ ابو علی نسیا پوری سے منقول ہے جو اس وقت میں حاکم ابو عبد اللہ حافظ کے
 کہ ان کے چچ کوئی کتاب صحیح مسلم سے زیادہ صحیح نہیں ہے اس طرح بعض علماء مغرب کا قول جنہوں نے مسلم کی کتاب کو
 بخاری کی کتاب پر ترجیح دی ہے اگر اس سے یہ مراد ہے کہ مسلم کی کتاب کو اس وجہ سے
 ترجیح ہے کہ اس میں سوا صحیح حدیثوں کے اور کچھ نہیں ہے جیسے بخاری میں تراجم ابواب میں بعض حدیثیں
 ایسی ہیں جو صحیح کی شرط پر نہیں ہیں تو اس میں کچھ قباحت نہیں ہے اس کو مسلم کی کتاب کی ترجیح نفس احادیث میں نہیں بختمی
 اور جو یہ مراد ہے کہ مسلم کی کتاب زور کو محض احادیث کی بخاری کی کتاب کو ترجیح ہے تو یہ قول مردود ہے تو تمام علماء
 اہل اصطلاح کا اور اس میں کوئی بات نہیں جو دلیل اور بیان کی محتاج ہیں اور بعض اس میں نے موطا پر بخاری کی ترجیح میں شک
 کیا ہے اور یہ کہا ہے کہ بخاری میں زیادہ حدیثیں ہونے سے اس کی ترجیح لازم نہیں آتی اور یہ کہ جواب ہے کہ یہ محمول ہے کہ حدیثوں کی
 صحت پر تو امام مالک قطع اسناد کو قبح نہیں سمجھتا اور اسی لیے مہرلی اور منقطع اور علامات کو نکالتے ہیں اور امام
 بخاری قطع کو قبح سمجھتے ہیں تو اسی روایتوں کو اصل کتاب میں نہیں لاتے البتہ غیر موضوع کتاب میں مثلاً تراجم ابواب
 یا تعلیقات میں لاتے ہیں اور اس میں شک نہیں کہ اگرچہ منقطع حدیث بعض لوگوں کے نزدیک احتجاج کے لائق ہے مگر
 متصل کے نزدیک زیادہ قوی ہے جب نو کے راوی عدالت اور حفظ میں برابر ہوں تو اس سے ظاہر ہو گئی فضیلت
 صحیح بخاری کی اور امام شافعی نے جو موطا کو سب کتابوں سے زیادہ صحیح کہا تو موطا اس کو بھی کتاب میں جو ان کی وقت
 میں ہو جو تین جیسے جامع سفیان ثوری و مصنف حماد بن سلمہ وغیرہ اور ان کتابوں پر موطا کی فضیلت بالاتفاق مسلم
 ہے اور اہل اصطلاح کی کلام سے یہ نکلتا ہے کہ علماء کا اتفاق ہے اس امر پر کہ صحیح بخاری صحت میں مسلم کی کتاب سے افضل
 ہے مگر صرف ابو علی نسیا پوری اور بعض علماء مغرب سے حکایت کیا کہ مسلم کی کتاب بخاری کی کتاب سے افضل ہے اور ان
 صحت کا کچھ ذکر نہیں (مشایخ فضیلت کسی اور وجہ سے ہوا ہم کہتے ہیں کہ ابو عبد الرحمن نسائی سے بہتر صحیح منقول ہے
 اور وہ چچ ہیں ابو علی نسیا پوری کے انہوں نے کہا ان سب کتابوں میں محمد بن اسماعیل کی کتاب سے زیادہ کوئی چیز نہیں
 ہے اور مردان کی جودت سے جودت سہانہ اور نسائی کا یہ کہتا انتہا کی تعریف ہے کہ نہ وہ مشہور ہیں احتیاط اور بہت
 اور عرقہ رجال میں درون کے ماننے والوں نے ان کو سب مقدم رکھا ہے یہاں تک کہ بعض عالموں نے ان کو مسلم میں حجاج
 پر بھی مقدم کیا ہے اور دارقطنی نے ان کو امام لائیک ابو بکر بن خزمیہ پر ترجیح دی ہے اس باب میں اسماعیلی نے داخل ہیں
 لکھا ہے کہ بخاری کی طرح کسی نے سختی نہیں کی راویوں کی جانچ میں ان کو اور لوگوں نے بھی ان کی طرح صحیح کتابیں بیان حکم

جو لوگوں میں فضیلت کے سوا صحیح حدیثوں کا اور کچھ نہیں ہے

ابو عبد اللہ تنسیخ پوری نے کہا جو معاصرین ابو علی تنسیخ پوری کے اور تقدم میں اوپر حضرت رجال میں کہ محمد بن اسماعیل نے
اصول احکام کو تالیف کیا اور لوگوں کے لیے بیان کیا ان کے بعد والوں نے ان کی کتاب سے لیا ہے جیسے مسلم بن حجاج نے
اور دارقطنی کے سامنے جیسے محمد بن کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا اگر بخاری کی فتوہ مسلم جاتے تھے تو اور ایک مرتبہ یہ کہ
مسلم نے کیا کیا صرف بخاری کی کتاب لیکر کسی کے موافق ایک کتاب بنائی اور کچھ حدیثیں زیادہ کیں اور جو اقوال
اماموں نے امام بخاری کی فضیلت میں کہیں وہ بہت ہیں اور کافی ہے اتفاق علماء کا اس پر کہ امام بخاری
حدیث کا علم مسلم سے زیادہ جانتے تھے اور مسلم خود ان کی امامت اور تقدم اور تفرد کا اقرار کرتے تھے یہاں تک کہ ان کی لیے
اپنے استاد محمد بن یحییٰ ذہلی کی ملاقات تکردی اور یہ قصہ مشہور ہے جو نشانہ اللہ تعالیٰ کے بیان ہو گا یہ تو اجالی ہیں
ہے صحیح بخاری کی فضیلت کا صحیح مسلم پر تفصیل اس کی یہ ہے کہ مار حدیث صحیح کا اتصال سند اور اتفاق رجال
اور عدم حمل پر ہے اور تامل کے بعد یہ امر معلوم ہوتا ہے کہ بخاری کی کتاب کے رجال زیادہ ہیں اتفاق میں اور ان کی
روایتیں زیادہ ہیں اتصال میں اور اس کا ثبوت کسی وجہوں سے ہر ایک تو یہ کہ جن راویوں سے بخاری روایت
کیا اور مسلم نے روایت نہیں کیا وہ چار سو تیس پر کی راوی ہیں اور ان میں انہی آدمی ایسے ہیں جنہیں کلام کہا گیا
ہے ساتھ ضعف کے اور جن راویوں سے مسلم نے روایت کیا اور بخاری نہیں کیا وہ چوبیس راوی ہیں اور ان میں
سے ایک سے ساٹھ راوی ایسے ہیں جنہیں کلام کہا گیا ہے ساتھ ضعف کے اور اگرچہ یہ کلام قاج نہیں ہے اور
اس کا جواب یہ لیا گیا ہے دونوں کتابوں کے راویوں کی نسبت اور صحیح یہی ہے کہ وہ فقہ تھے اس پر ہی راویوں کے
روایت کرنا جنہیں کلام نہیں ہوا بہتر ہے ان کی روایت کو جنہیں کلام مولا ہے دوسرے کہ بخاری نے تنہا جس راوی
سے روایت کی جو اور میں کلام مولا ہے ان کی بہت حدیثیں نہیں لائے ایسے راویوں میں سے کسی کا کوئی بڑا نسخہ تھا
جس کی کل اکثر بخاری نے نکالا ہو سوا عکرمہ بن عباس کے برخلاف مسلم کے کہ انہوں نے اکثر نسخوں کو نکالا
ہے جیسے ابی الزبیر عن جابر اور سہیل عن ابنہ اور عکرمہ بن عبد الرحمن عن ابنہ وحماد بن سلمہ عن ابنہ وغیرہ
یہ کہ بخاری کے جن رجال میں گفتگو ہوئی ہے وہ اکثر بخاری کے شیوخ میں سے ہیں جبکہ احادیث بخاری خوب متواتر ہیں اور
ان کی عمدہ روایتوں کو خراب روایتوں کو تیسرے کرتے تھے برخلاف مسلم کے رجال کے وہ اکثر تابعین یا تبع تابعین میں ہیں جبکہ
مسلم نے نہیں پایا اور میں شک نہیں کہ محدث اپنے شیوخ کی حدیث کو بہت باعین کی حدیث کو زیادہ بیان کرتا
ہے چوتھے یہ کہ امام بخاری کہیں کہیں اتفاقاً طبقہ ثانیہ کی حدیثیں نکالتے ہیں اور امام مسلم کو ضرورتاً اور ہمیشہ
نکالتے ہیں اور طبقہ ثالثہ کی کہیں کہیں اتفاقاً جیسے اوپر گذر چکا تو یہ چاروں مہمیں تو اہل علم وادب سے متعلق ہیں

اب یا بخیرین وجہ اتصال سے متعلق ہو وہ یہ ہے کہ امام مسلم کے نزدیک حدیث مصحفی اتصال پر محمول ہو چکا صریح ثابت ہو جاوے کہ اگرچہ ثنائیت یا شہرہ طیکہ مصحفی اور امام بخاری کے نزدیک اتصال کے لیے صرف حاصرت کافی نہیں ہے بلکہ ملاقات کا ثبوت ضروری ہو اگرچہ ایک ہی بار ہو اور بخاری نے تاریخ میں اپنا یہی مرتبہ لکھا ہے اور پھر صحیح میں اس پر عمل کیا ہو اور سوجہ امام بخاری کی کتاب کی ترجیح مسلم کی کتاب پر نکلتی ہے کیونکہ بخاری کی شرط اتصال کے باب میں زیادہ سخت ہے چھٹی وجہ عدم علل سے متعلق ہو وہ یہ ہے کہ شیخین کی کل حدیثیں جن پر اعتراض ہوا ہے دوسو دس حدیثیں ہیں انہیں سے امام بخاری کی حدیثیں ایسی سے ہیں کہ میں اور باقی سب مسلم کی ہیں اور ابو علی نساپوری نے یہ نہیں کہا کہ مسلم کی کتاب بخاری سے زیادہ صحیح ہے اور شیخ محمد بن ابی الدین نے مختصر میں و ترجمہ شرح بخاری میں کہا کہ جمہور علماء متفق ہیں کہ صحیح بخاری صحت میں مسلم کو بڑے کر ہے اور مسلم سے اس میں زیادہ فوائد ہیں اور ابو علی کی کلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض علماء اصرار ہے کہ صحیح مسلم زیادہ صحیح ہے اس لیے حالانکہ ابو علی نے ایسا نہیں کہا بلکہ ان کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ صحیح مسلم سے زیادہ کوئی صحیح نہیں اور ممکن ہے کہ ان کے نزدیک صحیح بخاری اور صحیح مسلم ساوی ہوں صحت میں اور میرے نزدیک ابو علی نے جو صحیح مسلم کو مقدم کیا اس کی وجہ یہ ہے کہ مسلم نے الفاظ حدیث کا بہت خیال رکھا ہے اور تمام طرق حدیث کے ایک جگہ جمع کر دیے ہیں اور موقوف حدیثیں بہت کم لائے ہیں بخلاف بخاری کو ان کا خیال تنہا طحا کا کم کی طرف زیادہ ہے اور بعض لوگوں نے کہا ہو کہ شاید ابو علی نے صحیح بخاری کو نہ دیکھا ہو مگر یہ قیاس سے بعید ہو اور قریب القیاس ہی مرے جو ہم بیان کیا اور سو اہل فضیلتوں کے جو اوپر ہم نے بیان کی ہیں صحیح بخاری کو ایک اور فضیلت ہو جو ابن ابی حمزہ نے بعض عارفین سے نقل کیا کہ صحیح بخاری کا جب کسی مصیبت میں کیا جاوے تو وہ مصیبت دور ہو جاتی ہے اور جیسے ہی جہاز یا کشتی میں صحیح بخاری موجود ہو تو وہ غرق نہیں ہوتا دوسری وجہ یہ ہے کہ صحیح مسلم میں ابواب ہیں نہ تراجم اور صحیح بخاری میں نہ تراجم ہیں جن کے سمجھنے میں عقول و زکا کو حیرت ہوتی ہے اور یہ مرتبہ اس کتاب کو جو جسے حاصل ہوا کہ امام بخاری نے اس کتاب کے تراجم کو مصاحف یا قبر شریف اور منبر شریف کے چیمپین اور ہر ایک ترجمہ کے لیے دو رکعتیں پڑھیں سبحان اللہ تمام ہو احکام حافظ ابن حجر کا صحیح بخاری میں کل کتنی حدیثیں ہیں ابن الصلاح نے کہا کہ صحیح بخاری میں سات ہزار دوسو پچتر حدیثیں ہیں اور اگر کمرات کو نکال ڈالو تو چار ہزار حدیثیں ہیں اور امام نووی نے بھی اسی قول کی سہرا کی ہو مگر انہوں نے کہا یہ احادیث سندہ کا شمار ہے قسطلانی نے کہا حافظ ابن حجر نے کہا کہ تمام احادیث صحیح بخاری کی مہم کمرات سے معلقات اور متابعات کے سات ہزار تین سو ستاونوی ہیں تو ایک سو یا میں حدیثیں زیادہ محکم اور بلا تکرار دو ہزار چھ سو پچتر حدیثیں ہیں اور اگر معلقہ متون کو بھی ملا لو تو دو ہزار سات سو اٹھ ہزار حدیثیں ہوتی ہیں

اور کئی حقائق بخاری میں ایک ہزار تین سو کتا لیس میں درالشرادخا اخراج ہی کتاب میں آتا ہے اور جبکہ اخراج نہیں ہوا تو
 اس کی سبب شاید میں درتالیفات میں سوچ لیس ہیں اگر سبب میں کو مع کراکت نکلاؤ تو نو ہزار بیاسی حدیثیں ہوتی ہیں
 اور موقوف اور اقوال تابعین کے سو اربا تھے امام بخاری کا حال اور کتا نام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن اسماعیل
 بن خیر بن بردزبہ جعفی ہے وہ جبہ کے کن نماز کے بعد شوال کی تیسویں تاریخ سے ۱۵۸ھ میں بخاری میں پیدا ہوئے
 اور بردزبہ ان کے سکرواد فارسی تھے اور مغیرہ ان کے دادا اسلام لائے ایمان جعفی کے مآخذ پر اور ان کے والد محمد
 بن اسماعیل روایت حدیث اور تالیفات میں سب سے پہلے انتقال کیا انہوں نے جب بخاری صحیفہ میں تیرہ ہزار چالیس ہزار
 پانی اپنی ماں کی گود میں اور چھ کیا اپنی ماں اور بہائی احمد کے ساتھ تیرہ مہینے علم حاصل کرنے کو اور ان کے یہاں اچھ
 گئے بخاری کو اور مہینے سے پچھارے تاریخ بخاری میں اور لاکھ کی شرح السنہ میں باب کرامات الاولیاء میں آیت
 کیا ہو کہ محمد بن اسماعیل یعنی امام بخاری کی انکسین چھپن میں جاتی ہی تھیں انکی والدہ ماجدہ نے خواب میں حضرت ابراہیم خلیل
 علیہ السلام کو دیکھا فرماتے ہیں اے نبی محمد کر کے کی انکسین اللہ تعالیٰ نے پیڑ میں بوجہ تیری عا کو صبح کو جب امام بخاری علیہ
 ہو کر تو انکسین چھپن جی خامی تیسین قریبی نے کہا میں نے محمد بن ابی عامر وارق سے سنا وہ کہتے تھے میں نے امام بخاری سے
 سنا وہ کہتے تھے حضرت کا حافظہ اس وقت بیا گیا ہو جب میں کتاب میں تھا میں نے پوچھا اس وقت تمہاری عمر کیا تھی انہوں
 نے کہا میں بیس کی ہو گیا کچھ کم بہرین درستہ نکلا اور غلی اور اور عالمون کے پاس حاضر بنے لگا ایک روز وہ لوگوں کو سنا
 سفیان بن ابی زینر بن اسماعیل نے کہا ابو الزبیر نے ابراہیم سے نہیں آیت کیا انہوں نے پوچھا کہ کھانے کے کہا تو اپنی
 کتاب میں دیکھو وہ اندر گئے پھر باہر نکلے اور پوچھا اے ابو الزبیر کیا ہے میں نے کہا صحیح یوں ہو سفیان بن ابی زینر نے کہا
 اور ابی زبیر عدی کے بیٹے ہیں انہوں نے قائم لیا اور اپنی کتاب کو درست اور کہنے لگے تم ہم کہتے ہو جب بخاری نے یہ
 نقل بیان کی تو ایک شخص نے پوچھا بہا جب تم نے داخلی کی یہ غلطی کمالی اس وقت تمہاری عمر کتنی تھی امام بخاری نے
 کہا گیارہ برس کی جب میں سولہویں سال میں لگا تو مجھ کو ابن مبارک اور وکیع کی کتابیں حفظ تھیں اور میں نے صحاب
 الہ کے کاہی کلام سنایا میں اپنی ماں اور بہائی کے ساتھ جھک کر لے نکلا حافظ ابن جریر نے کہا اس آیت کو مافق پہلے
 بخاری کا سنہ ۱۵۸ھ میں ہوا اور اگر پہلے غلب علم کے وقت سفر کرتے تو ان لوگوں کو یا تو جنکو بخاری کے اقوال نے پایا ہوا ہے
 میں کو اگرچہ ان کے قریب لوگوں کو بخاری نے پایا ہے جیسے زید بن ہارون اور ابو داؤد طحاہی اور امام بخاری
 نے عبد الرزاق کو پایا اور چاکا ان کی طرف سے فخرین پر انکو خیر پہنچی کہ عبد الرزاق نے انتقال کیا سو انہوں نے ان
 دیر کی کہیں کہ طرف جاکو میں بعد اسکے معلوم ہوا کہ عبد الرزاق اس وقت زندہ تھے آخر امام بخاری نے انکو ہوا سہ

روایت کی کہ امام بخاری نے کہا جب میں پندرہ سال میں لگا تو میں نے کتاب فضائل صحابہ اور تابعین تصنیف کی بہر
تاریخ تصنیف کی مدینہ منورہ میں قبر شریف جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس درمیں چاندنی راتوں میں
کہا کرتا اور میری تاریخ میں کم ہی کوئی ایسا نام ہوگا جسکا قصہ مجھ کو یاد نہ ہو مگر میں نے کتاب کو طویل بنایا ہر جہاں اور
بن سیری نے کہا بخاری نے کہا میں نے سفر کیا شام اور مصر اور خبرہ کا دو بار اور بصرہ کا چار بار اور حجاز میں چھ سال تک
رہا اور مجھے انہیں کتنی یاد کو رہ گیا سیطرح بغداد میں رہنے کے ساتھ۔ حاشدین سمعیل نے کہا بخاری ہمارے ساتھ بصرہ
کے مشائخ کے پاس جاتے تھے سوقت لڑتے تھے اور کچھ نہ کہتے تھے یہاں تک کہ کئی دن گذرے پھر سولہ دن کے بعد ہم نے انکو
علامت کی (کہ تم نے حدیثوں کو جو سنی تھیں لکھا نہیں) اسے کہا تم نے بہت باتیں بنائیں اب میرے سامنے لاؤ جو تم
نے لکھا ہو ہم نے کمالا تو پندرہ ہزار حدیثوں کی زیادہ تھیں جنکو امام بخاری نے یاد سے سنا دیا یہاں تک کہ
ہم اپنے کچھ کو درست کر کے لوگوں کو بیان کی عتاب نے کہا ہم نے بخاری سے حدیث کہی اور انکی ڈاڑھی مونچہ نہ تھی مگر
بن یوسف کو دروازے پر حافظ ابن حجر نے کہا مگر بن یوسف فرمایا ستہ میں سر سوقت بخاری کا سن اٹھارہ
برس تک تھا مگر بن ازہر سختیانی نے کہا میں سلیمان بن حرب کی مجلس میں تھا اور بخاری ہمارے ساتھ حدیثیں لکھتے تھے
تھے لوگوں نے کہا ان کو کیا ہوا جو نہیں لکھتے انہوں نے کہا وہ بخاری کو جاکر اپنی یاد سے لکھ لیں گے مگر بن ابی حاتم
نے بخاری سے نقل کیا میں فرمایا کی مجلس میں تھا انہوں نے کہا حدیثا سفیان بن عیینہ نے عن ابی حاتم عن
ابن عمرہ تو مجلس النون میں سے کسی نے پہچانا ان لوگوں کو جو سفیان کے اوپر ہیں پھر میں نے ان سے کہا ابی
نوحیم بن راشد ہیں اور ابو اخطاب قتادہ بن دعامة اور ابو حمزہ انس بن مالک ہیں امام بخاری نے کہا سفیان
ثوری کا یہی حال تھا کہ وہ مشہور شخصوں کی کنیت بیان کرتے اور اکثر لوگوں کو یہ کنیت معلوم نہ ہوتی امام بخاری
کے مشائخ کا بیان امام بخاری کی مشائخ جن سے انہوں نے حدیث سنی بہت ہیں ابن ابی حاتم نے ان کو
نقل کیا کہ میں نے ایک ہزار انبی شخصوں سے حدیث کہی جو کہتا تھا ایمان قول اور عمل دونوں کا نام ہے دیکھنے
اعمال کو ایمان سے خارج نہ جانتا تھا جیسا حمیہ کا قول ہے ابن حجر نے کچھ بخاری کے شیوخ یا شیوخ طبقوں پر ہیں ایک
بوہ جو تابعین سے روایت کرتے ہیں جیسے محمد بن عبد اللہ بخاری اور ابی ہریرہ اور ابو عاصم النبیل اور عبد اللہ
بن سوہ اور ابو نعیم اور خلاد بن یحییٰ اور علی بن عیاش اور عاصم بن خالد و سمرہ لوگ جو ان کے زمانے میں تھے پھر
وہ تعاقبات تابعین سے نہیں ملے جیسے آدم بن ابی ایاس ابو سہر عبد اللہ بن مسہر سعید بن ابی مریم ایوب بن
سلیمان وغیرہم تیسرے جو تابعین سے نہیں ملے لیکن کبار تابعین سے روایت کرتے ہیں جیسے سلیمان بن

[illegible]

ابو حشر نے کہا میں نے سنا ہے کہ خاتم پر رحم کر دو راق نے کہا امام بخاری کہتے ہیں میں نے اپنے بزرگ و بزرگوں کو سنا ہے کہ
دعا کی فوراً قبول ہو گئی ہے میرے دعا کی اس در سے کہ میں میری نیکیاں کم نہ ہو جاوین اور کہتے ہیں کہ آخرت میں ہر
کوئی دشمن ہو گا میں نے کہا بعض لوگ تمہاری کتاب التاریخ غصہ میں اور کہتے ہیں میں امین لوگوں کی غیبت ہے امام بخاری
نے کہا کتاب التاریخ میں نہیں ہے روایتیں ہیں ہر ایک اور اپنے لے کر کوئی بات نہیں کہی اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
شخص کو فرمایا تمہارا آدمی ہے (نہ کہ لوگ اس کے ضرر سے محفوظ رہیں) امام بخاری کہتے ہیں میں نے کسی غیبت میں
کی جسے مجھ کو معلوم ہو غیبت حرام ہے حافظ ابن حجر نے کہا امام بخاری کو فوج جال میں بڑی حیا ہے اکثر لوگ کہتے
ہیں سکتو اعظم یا فبیرہ نظر تر کوہ اور کہتے ہیں کہ وہ ضاع ہے یا کذاب ہے بلکہ یوں کہتے ہیں کہ فلاں ہے اس کو
کذاب کہا یا کذب کی نسبت کی اس کی طرف بکرم نہیں نے کہا میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے سنا وہ کہتے ہیں مجھ کو سنا ہے
اس سونوں کا اور غیبت کا محاسبہ مجھے ہو گا اور ایک بار امام بخاری نماز پڑھ رہے تھے تو زنبور نے اس کو ستر پڑھ
کا نا جب نماز پڑھ چکے تو فرمایا دیکھو یہ کیا چیز ہے جس نے نماز میں مجھ کو تسبیح لوگوں نے دیکھا تو ستر و حکمہ بنو رکاؤ
لکھا ہے اور سوچ گیا ہے پر نماز انہوں نے نہ توڑی و راقہ نے کہا ہم فریب میں تھے اور امام بخاری ایک رباط بنا رہے
تھے تو انہوں نے ان سے ٹھینٹے ہوئے ہم نے کہا یہ کام اور کوئی کر لیا انہوں نے کہا یہی کام کام آویگا۔ ایک بار ایک
گاہ انہوں نے گاڑی اور لوگوں کو کہا ہے فکیہ بلایا قریب سو آدمیوں کے تہو یا زیادہ اور میں درہم کی روٹی لنگوٹی
اوسوقت درہم کو دوسیر روٹی آتی تھی تو سب لوگوں کا پیٹ بھر گیا اور کچھ روٹیاں چمچ میں درافہ نے
کہا امام بخاری بہت کم خوراک تھے اور طالب علموں کے ساتھ بہت حسان کرتے تھے اور نہایت سخی تھے ایک بار
امام بخاری بیمار ہوئے اور ان کا فاروہ طبیبوں کو بتلایا انہوں نے کہا یہ فاروہ تو رہے ہیں کا ساہو
جو سالن میں کہاتے ہیں امام بخاری نے انکی نصیحت کی اور کہا کہ چالیس دن سے سو سالن نہیں کھاتے (یعنی روٹی
روٹی پر قناعت کی) طبیبوں نے کہا اب تمہاری بیماری کا علاج ہے کہ سالن کھا یا کرو انہوں نے قبول کیا
بڑے صبر سے یہ قبول کیا کہ روٹی کے ساتھ کچھ کھو کر کھا یا کریں گے امام حاکم ابو عبد اللہ نے سند روایت کیا مضمون
بن سعید سے کہ محمد بن اسماعیل بخاری جب رمضان کی پہلی رات ہوتی تو لوگ ان کے پاس جمع ہوتا وہ نماز پڑھتے اور
ہر رکعت میں سب سے پہلے سنانک قرآن کو ختم کرتے پھر کھوصف سے لیکر تہائی قرآن پڑھتے اور میں اتوار
میں اور دن کو ایک ختم کرتے اور ظہار کے وقت ختم ہوتا اور کہتے تھے کہ ہر ایک ختم کے وقت دعا قبول ہوتی ہے
اور صبح کے وقت تیرہ رکعت پڑھتے ایک کعت دتر کی ہوتی امام بخاری کو پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ ہوئے

سباک تھے اور بنوئے اپنے لباس میں اونکو رہا تھا ایک ایک کو تہہ تہہ کو میں نے ایک شخص کی اس ہر اصدیہ میں چھوڑ دیں جسکے
 بابیر میں مجھے کچھ شبہ تھا محمد بن منصور نے کہا ہم ابو عبد اللہ بخاری کی مجلس میں تہہ تہہ ایک شخص نے اونکی دائرہ میں کچھ کچھ
 نکالا اور زمین پر ڈال دیا امام بخاری نے لوگوں کو جب غافل پایا تو اسکو اوستا لیا اور اپنی جیب میں لکھ لیا جب مسجد
 سے باہر نکلے تو اسکو ہنسیک دیا اگر کو یا مسجد کا اتنا ادب کیا امام بخاری کی تحریریت جو اور محدثین سے
 کی ہے ایک بار سلیمان بن حرب نے جو امام بخاری کے شیخ تھے ان کی لطیف دیکھا اور کہا کہ اس شخص کا شہر ہوگا
 اور سیاہی احمد بن حنبل نے کہا امام بخاری نے کتب میں سلیمان بن حرب کے پاس بتاؤ وہ کہتے ہیں کہ وہ مجھے غلطیان
 شعبہ کی محرم بنی حاتم نے کہا بخاری کہتے تھے تحصیل بن ولس کی کتاب میں جب میں حدیث کا انتخاب کرتا تو وہ میرے
 انتخاب کی نقل کر لیتے اور کہتے یہ وہ حدیثیں ہیں جو محمد بن مجہل نے میری حدیثوں کی جن میں امام بخاری نے کہا ایک بار
 احمد بن حنبل جمع ہوئے اور مجھ سے درخواست کی کہ تحصیل بن ابی اویس کے کہوں کہ وہ زیادہ قرات کریں حدیث کی میں نے
 اونسے کہا اور انہوں نے نوڈ کیو بلایا اور حکم کیا شریفین کی ایک تہیل نکالنے کا اور مجھ سے کہا امی ابو عبد اللہ یہ
 شریفین بائٹ دو اونکو دینے کہا وہ تو حدیث کے طالب ہیں تحصیل نے کہا جو وہ چاہتے ہیں میں نے منظور کیا مگر
 میں یہ چاہتا ہوں کہ اسکے ساتھ یہی اونکو دون بخاری نے کہا تحصیل بن ابی اویس مجھ سے کہا تم میری کتابوں
 کو دیکھو اور میرے تمام ملک کو اور میں تمہارا لشکر گزار ہوں ہمیشہ جب زندہ ہوں حاضر بن اسمعیل نے کہا مجھ کو
 ابو مصعب احمد بن ابی بکر زہری نے کہا محمد بن مجہل ہمارے نزدیک زیادہ فقیہ ہیں اور زیادہ جاننے والے ہیں
 کے احمد بن حنبل سے ایک شخص بولتا تھا حدیث کو دے گئے ابو مصعب نے کہا اگر میں امام مالک کو پتا رہا تو کچھ مٹھہ کھیتا اور
 محمد بن اسمعیل کا تو یہی کہتا کہ وہ دونو ایک ہیں حدیث اور فقہ میں (تو احمد بن حنبل سے بڑھانے پر انہوں نے مجھ کو کہا
 تھا ابو مصعب نے اونکو امام مالک کے برابر کر دیا جو احمد بن حنبل کے استاد کے استاد میں) عبدان بن عثمان نے کہ میں نے
 اپنے ان دونو انکھوں سے کوئی جوان اُنسے زیادہ حدیث کا جاننے والا نہیں دیکھا اور اشارہ کیا محمد بن اسمعیل کی طیف
 محمد بن قتیبہ بخاری نے کہا میں ابو عاصم نسیل کے پاس تھا وہ ان میں سے ایک لڑکا دیکھا میں نے پوچھا یہ کیسے
 لڑکا کہنے والا ہے انہوں نے کہا بخاری کا میں نے کہا کہ اسکا بیٹا ہے انہوں نے کہا اسمعیل کا میں نے کہا کہ میں نے
 قرات میں ہوا ایک شخص انکے سامنے بولایا لڑکا سے جو قرا کہہ رہا ہے پورے قریب قریب میں نے فقہا اور زما اور
 عباد کے پاس بیٹھا اور جوت کو مجھ کو نقل ہوئی آج تک میں نے کسی کو محمد بن اسمعیل کے مثل نہیں پایا اور وہ انہو زمانہ میں
 ایسے ہیں جیسے حضرت عمرؓ تھے صحابہ میں قتیبہ نے کہا اگر محمد بن اسمعیل صحابہ میں ہوتے تو ایک نشانی ہو تو خدا کی قدرت

کی محمد بن یونس ہمدانی نے کہا ہم قتیبہ کے پاس بیٹھتے تھے اتنی میں ایک شعرانی شخص آیا جسکو ابو یعقوب کہتے تھے اس نے عرض کیا
 محمد بن اسماعیل کو قتیبہ نے کہا اے لوگو میں نے دیکھا حدیث والوں کو اور اسے والوں کو اور میں نے صحبت کی فقہاء کو
 زنا دار و بار سے اور جب سے مجھ کو عقل آئی میں نے محمد بن اسماعیل کے ہاتھ کی شخص کو نہ پایا قتیبہ سے کسی اور پوچھا نشیمن
 طلاق دینے کا حکم اتنے میں محمد بن اسماعیل نے قتیبہ سے اس شخص سے کہا یا محمد بن جنبل میں اور سخن میں راہویہ اور
 علی بن الدینی اس کے ان سب کو میرے پاس بیجدا اور اشارہ کیا انہوں نے بخاری کی طرف ابو عمرو کو رانی نے
 کہا میں نے ہمارے بصر سے میں قتیبہ کا قول بیان کیا کہ میرے پاس لگے تھے مشرق اور مغرب کی لیکن کوئی محمد بن اسماعیل
 کی مثل نہیں آیا جہاں سے کہا قتیبہ یہ کہتے ہیں میں نے قتیبہ اور بھی میں جن کو بخاری پاس آتے جاتے دیکھا اور بھی
 دیکھا کی بھی بن حسین ان کی پیروی کرتے تھے معرفت حدیث اور رجال میں براہیم بن محمد بن سلام نے کہا بڑی بڑی صحابہ
 حدیث جیسے سعید بن ابی مریم حجاج بن منہال اسماعیل بن ابی اویس حمید بن نعیم بن حماد محمد بن یحییٰ عدنی حسن بن
 علی ذمال محمد بن میمون خیاط ابراہیم بن المنذر ابوکریب محمد بن عمار ابو سعید عبداللہ بن سعید شیخ ابراہیم بن موسیٰ اور
 انکی مثل کے لوگوں نے فضیلت دی ہو محمد بن اسماعیل کو اپنے اوپر نظر اور معرفت میں احمد بن حنبل کے کہا خزانہ میں
 کوئی شخص محمد بن اسماعیل کی طرح نہیں نکلا ابو یعقوب بن ابراہیم دور تھے اور نعیم بن حماد خزانہ میں تھے محمد بن اسماعیل بخاری
 اس وقت کے فقیہ ہیں ہذا بن بشار نے کہا وہ زیادہ فقیہ ہیں تمام خلق اللہ سے ہمارے زمانہ میں حاشد بن اسماعیل نے کہا
 میں بصرہ میں تھا اتنے میں محمد بن اسماعیل کے آنے کی خبر سنی جب آئے تو محمد بن بشار نے کہا آج تمام فقہاء کے سوا اس کے
 محمد بن ابراہیم نے کہا میں نے سنا ہے کہ میں نے کہتے تھے کوئی ہمارے پاس محمد بن اسماعیل کے مثل نہیں آیا ہذا نے کہا میں
 کوئی برس سے اونکی وجہ سے فخر کرتا ہوں موسیٰ بن قریب نے کہا عبداللہ بن یوسف حنفی نے بخاری سے کہا اے ابی ابو
 عبداللہ میری کتابوں کو دیکھو اور جو کچھ ان میں نقص ہو یہ بیان کرو بخاری نے کہا اچھا بخاری نے کہا میں
 حمید کو پاس گیا اس وقت میری عمر اٹھارہ برس کی تھی بھینے اول سال میں حج کے اون کے اور ایک شخص کے پیچھے
 اختلاف ہو رہا تھا کسی حدیث میں حمیدی نے جب جھگڑا دیکھا تو کہا اے شخص آیا تمہاری اختلاف کا فیصلہ کر دیکھا
 پہر دونوں نے اپنا جھگڑا بیان کیا میں نے حمید کو موافق فیصلہ کیا اور وہ حق پر تھے بخاری نے کہا مجھے خبر سلام
 لیکن میں نے کہا میری کتابوں کو دیکھو اور ان میں جو غلطی ہو درست کر دیکھ لوگوں نے اون کو پوچھا یہ کون ہیں
 محمد بن سلام نے کہا یہ وہ شخص ہیں جنکی مثل کوئی نہیں ہے محمد بن سلام کہتے تھے جب محمد بن اسماعیل میرے پاس
 آئے تو میں حیران ہوتا اور ڈرتا کہ میں نے کچھ سنا ہے مجھے غلطی ہو سکتی ہے بن بشار نے کہا میں محمد بن سلام کے پاس تھا

ادہون نے کہا کاش تو ذرا پہلے آتا تو ایک لڑکا دیکھتا جسکو تیرا زہر حدیث یا دے جا شہید سمجھ لے کہا میں نے
 اسحاق بن ابویہ (مجتہد شہور) کو دیکھا وہ منیر بنیہ تھا اور محمد بن اسمعیل اونے ساتھ بیٹھتے تھے اور اسحاق شہید
 بیان کرتے بیٹھتے میں ایک حدیث ادہون نے بیان کی محمد بن اسمعیل نے اوسکا انکار کیا اسحاق نے کہا اے
 حدیث ادہون جو ان کی طرف دیکھو اور اس سے لکھو کیونکہ اگر یہ امام حسن بصری کے زمانے میں ہوتا تو وہ اسکے محتاج ہوتے
 حدیث اور فقہ میں بخاری نے کہا اسحق بن ابویہ نے میری کتاب التناہی بنی اور عبد بن طاہر امیر کے پاس لے گئے اور کہا
 اسی میں میں تجھ کو ایک سحر دکھاؤں ابوبکر بدینی نے کہا ہم ایک دن اسحق بن ابویہ کے پاس بیٹھتے تھے اور محمد بن اسمعیل
 وہاں موجود تھے اسحق نے ایک حدیث بیان کی جس کے صحابی سے خط لکھا مافی راوی تھے اسحق نے کہا ابو عبد
 یہ کبخاران کیا ہوا ادہون نے کہا ایک دن ہے میں بن اور معاویہ نے اس صحابی کو مین کی طرف سچا ہوا عطا کرنے
 اون سے دو چیزیں سنی اسحق نے کہا اے ابو عبد اللہ تم تو اس واقعہ کو ہر طرح بیان کرتے ہو جیسے تم اس وقت موجود
 بخاری کی کہ میں اسحق بن ابویہ کے پاس بیٹھا تھا اور اسے کسی نے پوچھا ہوے سو کوئی حلاق دو تو کیا حکم ہے
 وہ بڑی دیر تک سکوت میں ہے میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو معاف کر
 دیا میری راست کو جو وہ اپنے دل میں خیال کرے جب تک عمل نہ کرے یا زبان سے نہ نکالے تو ہر بات میں میں چیز
 ضرور میں عمل اور کلام اور قلب پر جس نے پہلے سے طلاق یا اس نے دل نہیں لگایا اسحاق نے کہا تو نے میری را
 کو زور یا اللہ کے ہر زور دے اور یہی فتوے دیا فقہ بن نوح غیشاوری نے کہا میں علی بن المدینی کے پاس آیا تو
 دیکھا محمد بن اسمعیل اون کے دانے طرف بیٹھیں اور جب وہ بات کرتے ہیں تو انکی طرف دیکھ کر کرتے ہیں ان کے در
 سے بخاری نے کہا میں نے اپنی تین کتبیں چھوٹا سمجھا مگر علی بن المدینی کے پاس حاضر نے کہا میں نے یہ علی بن المدینی
 سے بیان کیا ادہون نے کہا انکی بات پر مست خیال کرو ادہون نے اپنا شکل کسی کو نہیں دیکھا بخاری نے کہا علی بن
 المدینی مجھے پوچھتا تھا کہ خمر سان کو تو میں ادون سے بیان کرتا محمد بن سلام کو وہ اونکو نہ پہانتے آخر اباب
 دن ان سے کہا اے ابو عبد اللہ جبکہ پاس تم گئے وہ چکولہ پیندہ ہو بخاری نے کہا محمد بن علی فلاس کے یاروں نے
 مجھے ایک حدیث کا ذکر کیا میں نے کہا یہ حدیث مجھے معلوم نہیں وہ خوش ہوئے اور فلاس کے پاس گئے
 اور ان سے کہا کہ تم نے محمد بن اسمعیل سے ایک حدیث کا ذکر کیا ادہون نے نہ پہچانا فلاس نے کہا جس حدیث کو
 محمد بن اسمعیل نے پہچانی وہ حدیث ہی نہیں ہے ابو عبد اللہ نے کہا میں نے محمد بن علی فلاس سے سنا وہ کہتے تھے میری دوست
 ابو عبد اللہ محمد بن اسمعیل بخاری جبکا مثل خمر سان میں نہیں ہوتا جاہل مر جاہل نے کہا محمد اسمعیل کی فضیلت علماء پر

ایسی ہر جیسے عین کی فضیلت بعد تو نیر اور کہا کہ وہ نشانی میں نڈ کی جو زمین پر چلتے ہیں حسین بن حریث نے کہا ہر
تو نہیں جانتا کہ میں نے کسی شخص کو محمد بن اسماعیل کے مثل دیکھا ہو گا وہ حدیث ہی کے لیے پیدا ہوئے تھے احمد بن ابی حنیفہ
نے کہا میں نے ابو بکر بن ابی شیبہ اور محمد بن عبد اللہ بن لہیر سے سنا وہ دونوں کہتے تھے محمد بن اسماعیل کے مثل کسی کو نہیں دیکھا
اور ابو بکر بن ابی شیبہ اور ابو بکر بن لہیر سے سنا وہ دونوں کہتے تھے محمد بن اسماعیل کے مثل کسی کو نہیں دیکھا
جب وہ اپنے تو عبد اللہ بن عبد اللہ سے کہا اے ابو عبد اللہ تمہارے کو لکھو اس امت کی زینت کیا ہے ابو عبد اللہ نے کہا اللہ تعالیٰ نے
اوپر کیا کہنا ہو کر دیا ابو عبد اللہ فرمایا نے کہا میں نے عبد اللہ بن شہر کو دیکھا وہ بخاری اگر لکھتے تھے تو اور کہتے تھے
میں ان کے شاگردوں میں سے ہوں حافظ ابن حجر نے کہا عبد اللہ بن شہر شیوخ بخاری میں سے ہیں اور روایت
کیا ان سے بخاری نے جامع صحیح میں اور کہا میں نے ان کا مثل نہیں دیکھا ان کی وفات اسی سال ہوئی جس سال احمد بن
حنبل لکھائی تھی بخاری ابو حاتم مرقا نے کہا میں نے محمد بن جعفر بکیری سے سنا وہ کہتے تھے اگر مجھے قدرت ہوتی تو
میں اپنی عمر محمد بن اسماعیل کو دیدیتا ایسی کہ میری موت ایک شخص کی موت ہو اور محمد بن اسماعیل کی موت ایک شخص کی موت ہو
انام بخاری سے اگر تم مہوتے تو مجھ کو بخاری میں کچھ عیش ہو تا عبد اللہ بن محمد مسندی نے کہا محمد بن اسماعیل امام ہیں اور بخاری
اور ان کو امام نہیں کیا میں اسکو تمہارے لکھا تا ہوں اور کہا کہ ہمارے زمانہ کو حافظ بن عین پہنچا بخاری سے علی
بن جریر نے کہا خراسان سے نہیں آدمی نکلے پھر شد زکریا بخاری سے اور کہا کہ وہ تینوں میں زیادہ جانتے والی ہیں
حدیث کو اور زیادہ فقیہ ہیں اور میں ان کی مثل کسی کو نہیں جانتا احمد بن حنبل نے کہا جو شخص چاہے کہ بجز فقہ کو
دیکھے وہ محمد بن اسماعیل کو دیکھے حاشا کہ ان کے مثل نہیں دیکھا اور محمد بن رافع کو محمد بن اسماعیل یا اس پاؤں وہ دونوں اسے
حدیث کی علون کو چہرہ ہے تو جب کٹھے ہو تو لوگوں سے کہا لکھو ابو عبد اللہ کے باب میں دھوکا ہو رہا ہے
سے زیادہ عالم ہے میں اور زیادہ سمجھتا ہے انہوں نے کہا میں ایک فن اسحاق بن اہویہ یا اس تھا اور بخاری زیادہ
ابو عبد اللہ سے کہہ رہا ہے اور بخاری ان سے اور اسحاق کہہ رہا ہے تو وہ مجھے زیادہ بصیرت رکھتے ہیں اسوقت ابو عبد
جوان ہو آج ان کا بغض ہو گئے ایک فسط کے کلام پر چوائے محمد بن اسماعیل کے حق میں کیا اور مجلس سے اٹھ گئے
عبد اللہ بن محمد بن سنان کہنا احمد بن حنبل یا پوری عمری تو اسحق بن اہویہ اور محمد بن اسماعیل انکو بخاری کے سامنے
اور میں اہل معرفت سے سنا ہوا دیکھتے تھے اور کہتے تھے محمد بن اسماعیل اسحاق سے زیادہ فقیہ ہیں ابو حاتم رازی نے کہا بخاری
سے کوئی محمد بن اسماعیل سے زیادہ حافظ نہیں نکلا اور خراسان سے عراق کو کوئی ان سے زیادہ عالم آیا احمد بن حریث نے
کہا اس کو ابو عبد اللہ کو چاہا ابن ابی شیبہ کو انہوں نے کہا کہ کیا اسکو ابو عبد اللہ بخاری نے کہا میں نے محمد بن حنبل کو دیکھا

بن سمیع کہ جس میں اور بھی حدیث کا حافظ ہے لیکن وہ محمد بن اسماعیل کے درجہ کو نہیں پہنچ سکتا۔ محمد بن اسماعیل نے کہا میں ابو نعیم اور ابو حاتم کو دیکھا وہ دونوں بخاری سے سنتے تھے اور بخاری پیشوا تھے اور دیندار تھے اور محمد بن یحییٰ نے دہلی سے سند درجہ زیادہ عالم تھے عبداللہ بن عبد الرحمن ارمی نے کہا میں نے عالموں کو دیکھا حرمین اور حجاز اور شام اور عراق میں کسی کو اتنا جامع نہیں پایا جیسے محمد بن اسماعیل کو اور وہ ہم سب سے زیادہ میں علم اور فقہ میں اور سب سے زیادہ میں حدیث کی طلب میں داری سے ایک حدیث کو پوچھا اور کہا کہ بخاری احادیث کو میسر ہے میں انہوں نے کہا کہ بخاری مجھ سے زیادہ علم کرنے میں اور وہ تمام خلق الدین انہیں اور ائمہ کے اوامروں کو خوب جانتے ہیں اور محمد بن اسماعیل جب قرآن پڑھتے تو دل اور کان اسی میں لگا دیتا اور اس کے انشا اور احوال میں غور کرتے۔ ابو طیب حاکم بن منصور نے کہا محمد بن اسماعیل اللہ کی نشاندہی میں سے ایک شانی تھے ابوہل نقیہ نے کہا میں بصرہ اور شام اور حجاز اور کوفہ میں گیا اور ماں کے علاوہ دیکھا جب محمد بن اسماعیل کا ذکر آتا تو وہ سب اذکار و فضیلت سے اپنے آپ پر ابوہل نے کہا میں بصرہ میں تیس سے زیادہ عالموں سے سناؤ کہتے تھے ہماری خواہش دنیا میں ہے کہ محمد بن اسماعیل کو دیکھ لیوں صحابہ بن محمد نے کہا میں نے کوئی نہ سنا کہ شخص محمد بن اسماعیل سے زیادہ سمجھتا ہو یا نہیں دیکھا اور کہا کہ وہ ان سب لوگوں سے زیادہ فاضل ہے حدیث کا اور میں ان سے ملتا تھا بغداد میں تو حاضرین مجلس میں ہر اس سے زیادہ ہو گئے حافظ ابو عباس سے پوچھا ابو نعیم اور محمد بن اسماعیل دونوں میں کون زیادہ حافظ ہو انہوں نے کہا میں محمد بن اسماعیل سے ملا اور میں ثابت کوشش کی کہ کوئی حدیث ایسی بیان کروں جسکو وہ نہ پہچانتے ہوں پر نہ ہوسکا ابو نعیم کے ہاتھ میں ایسی حدیثیں اٹھنے سے کہ بالوں کے شمار میں بیان کر سکتا ہوں محمد بن عبد الرحمن وغیرہ نے کہا اہل بغداد نے محمد بن اسماعیل کو ایک کتاب کھلی وہیں یہ شعر تھا: **المسلمون بخیر ما بقیت لهم**۔ لیکن بعد ازاں حرمین سے فقہاء و محدثین آئے تو یہ تم مسلمانوں کی بہتری ہے اور جب تم نہ ہو تو ان کے بہتری ہی نہیں ہے ائمہ محمد بن اسحاق بن زریہ نے کہا آسمان کے چکر کوئی حدیث کا جانتے والا محمد بن اسماعیل سے زیادہ نہیں ہے ابو نعیم سے ترمذی نے کہا میں نے علل اور اس کا زیادہ جانتے والا محمد بن اسماعیل سے نہ دیکھا مسلم نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ دنیا میں کوئی تمہارے میں نہیں ہے احمد بن مبارک نے تاریخ مروی میں لکھا کہ محمد بن اسماعیل بخاری نے علم و طلب اور لوگوں کی صحبت میں بیٹھے اور حدیث کیلئے سفر کیا اور ان میں مصارت حاصل کی اور صاحب بیعت ہوئے اور صاحب قنوت بڑے حافظے والے تھے اور فقہ تھے ابن عدی نے کہا محمد بن اسماعیل بخاری کا ذکر کرتے تو کہتے وہ تو جنگ کی خواہش میں تھے ابن ابی عمروہ غفاری نے کہا مجھے حدیث بیان کی پرہیز گاریاں ایسے عالم نے جکا مثل میں نے نہ دیکھا

محمد بن اسماعیل نے اور کہا کہ ازکو حدیث کا علم احمد اور اسحق سے ہیں، جزیرہ تہا اور جس نے اون کے حق میں کچھ بڑی کیا
 اور سپر بر طرف سے ہر لغت ہو اور کہا کہ اگر بخاری اس دروازے سے آدین اور میں حدیث بیان کرنا ہوں تو میں صبر
 سے بہر جاؤں عبد اللہ بن حماد آملی نے کہا مجھے آرزو ہے کہ میں امام بخاری کی بدن کا ایک بال ہوتا سیکم میں بخاری
 نے کہا میں نے ساٹھ برس سے کسی کو نہ ایسا فقیر دیکھا نہ ایسا پرہیزگار جیسے محمد بن اسماعیل تھے موسیٰ بن مارون نے کہا اگر اہل اسلام
 جمع ہو کر چاہیں کہ کوئی دوسرے شخص کو بخاری کی طرح کٹر کریں تو یہ ممکن نہیں عبد اللہ بن محمد بن سعید بن جعفر نے کہا
 میں نے بصرہ میں علماء سے سنا وہ کہتے تھے دنیا میں کوئی محمد بن اسماعیل کی مثل معرفت اور صلاح میں نہیں ہے ہر عبد اللہ
 نے کہا میں بھی ہی کہتا ہوں حافظ ابو العباس نے کہا اگر کوئی شخص تیس ہزار حدیث لکھ دے تو وہ بے پرواہ ہوگا بخاری کی
 تاریخ سے حاکم ابو احمد نے کہا وہ انہوں میں سے تھے معرفت حدیث میں اور جمع حدیث میں حافظ ابن حجر نے کہا کہ بخاری کو
 مشائخ اور ان کے اہل عصر کے اقوال میں وجہ میں اختلاف کی بھی اقوال کھوں تو کاغذ تمام ہو جاوے گا اور غیر ختم ہو جائیگی
 یعنی بیشمار لوگوں نے ان کی تعریف کی ہے امام بخاری کے وسعت حافظ اور معرفت میں اور
 وقور علم کا بیان ابن عدی نے کہا میں نے بغداد کے متعدد مشائخ سے سنا وہ کہتے تھے جب محمد بن اسماعیل بغداد
 کو آئے تو صحابہ حدیث کو ان کا حال سنا اور سب جمع ہوئے اور ان کا امتحان لینا چاہا تو سوحد بنون کو متون اور سہیل
 کو الٹ پلٹ کر دس دس حدیثیں دے آئیں ان کو بانٹ دین اور یہ بیٹہ اگر بخاری کی مجلس میں جا کر ہر ایک آدمی کو
 باری باری یہ حدیثیں پوچھ کر مجلس ختم لگائی اور بہت سے لوگ بخارا اور خراسان کے حاضر تھے تو ان دس حدیثوں
 میں سے ایک اور سنا اور اس نے پوچھا ایک حدیث کو ان دس حدیثوں میں سے بخاری نے کس میں نہیں پچھتا سنا حدیث کو
 پہلے دسویں دوسری حدیث پوچھی بخاری نے یہی جواب دیا یہاں تک کہ وہ فارغ ہوا اور بخاری ہی کہتے ہیں میں
 نہیں پچھتا سنا اب جو علماء اسے وہ تو مار گئے کہ یہ شخص سچہ دار ہے اور جو نا وقت تھو وہ بخاری کو کم علم سمجھے
 چاہے وہ آدمی اپنی اپنی حدیثوں کو فارغ ہو گئے اور بخاری ہی جواب دیکھے میں نہیں پچھتا اس وقت وہ متوجہ
 ہو کر بیٹھے شخص کی طرف اور کہا تیری پہلی حدیث تو وہ اس طرح سے ہٹا کہ اور دوسری اس طرح اور تیسری اس طرح
 یہاں تک کہ متون کو بیان کر دیا اور ہر ایک کا تہرا دیکھ کے اسناد کے ساتھ اور سنا دین کے ساتھ لگا یا بہر دوسرے
 شخص کی طرف متوجہ ہوئے پھر تیسرے کی طرف اور دسویں کی طرح بیان کیا یہ سب لوگوں نے ذکر حفظ اور
 فضیلت کا اقرار کیا حافظ ابن حجر نے کہا اس نقل سے امام بخاری کا حافظہ معلوم ہوتا ہے اول تو غلط حدیثوں اور
 اسناد کا صحیح کرنا دوسرے بہ ترتیب پر حدیثوں کو بیان کرنا دونوں سخت مشکل ہیں حالانکہ امام بخاری نے

ان حدیثوں کا ایک ہی بار سنا تھا اور ہم نے ابو بکر کلو دانی سے روایت کیا کہ امام بخاری ایک ہی بار میں کتاب یا ذکر لیتے تھے اور اوپر گزر چکا کہ وہ طالب علمی کے دنوں میں ہی سنتے تھے اور نہ لکھتے تھے ابو الازہر نے کہا سحر قندیز چار سو محدث تھے سب کے سب جم ہو کر اور محمد بن اسماعیل کو مخاطبہ دینا چاہا اور شام کی آمد عراق کی تہا میں ان شریک کر دی اور عراق کی حرم میں اور حرم کی میں بن باوجود اسکے ایک غلطی یہی نام بخاری کو کر سکے (بحان اللہ یہ حفاظ اور مذہب خداداد تھا) غنجانے اپنی تاریخ میں لکھا ہے میں نے سنا ابو القاسم منصور بن اسحاق بن ابراہیم اسدی وہ کہتے تھے میں نے سنا ابو محمد عبدالعزیز بن محمد بن ابراہیم سے وہ کہتے تھے میں نے سنا یوسف بن یحییٰ مروزی سے وہ کہتے تھے میں نے سنا بصیر بن تمیم تھا جاسم مسجد میں تھے میں ایک سادی کی آواز سنی اسے علم والو محمد بن اسماعیل بخاری ہیں یہ سنکر لوگ کھڑے ہو کر میں ہی ان کے ساتھ تہا پہر ہم نے دیکھا ایک شخص کو جو جوان ہے شکلی اور ہی میں سفیر برائے میں اور انہوں نے نماز پڑھی ستون کو پیچھے جب نماز سے فارغ ہو کر لوگوں نے ان کو گھیر لیا اور فریاد کیا کی ایک مجلس میں حدیث سنان کی اور انہوں نے قبول کیا پہر سنانی نے آواز دی اسے علم والو محمد بن اسماعیل بخاری آئے اور ہم نے اوس درخواست کی ایک مجلس کے کی حدیث سنان کے لیے تو انہوں نے منظور کی کل فلان مقام میں مجلس ہوئی جب سطران ہوا تو محدثین اور حفاظ اور نقباء جمع ہوئے قریب ایک ہزار آدمیوں کے ابو عبد اللہ حدیث سنان کے لیے بیٹھے اور انہوں نے سنا کہ یہاں اب بصیر والو میں جوان ہیں اور تم نے مجھے چاہا کہ میں تم سے حدیث بیان کروں اور میں نے حدیث بیان کر دینا تمہاری شہر والوں کی جو تمہاری پاس نہیں ہیں یہ سنکر لوگوں نے تعجب کیا امام بخاری اور حدیث سنانا شروع کیا اور کہا حدیث بیان کلام سے عبداللہ بن عثمان بن جبلیہ بن رواحہ کے لئے اوس نے کہا حدیث بیان کی مجھے میرا پتہ اوس نے شعبہ سے لے لیا منصور وغیرہ اس نے سلم بن ابی الجعد سے اوس نے انس بن مالک سے کہ ایک گنوار آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور عرض کیا یا رسول اللہ ایک شخص محبت کرتا ہے ایک قوم سے اور انہیں تک پہنچاؤ امام بخاری نے کہا یہ حدیث تمہاری پاس منصرف کی روایت سے نہیں ہے بلکہ اور لوگوں کی روایت سے ہے منصوصہ کے یوسف بن یحییٰ نے کہا پہلے اس طرح مجلس کو تمام کیا پہر ایک حدیث کو روایت کرتے اور کہتے یہ تمہاری پاس سلمان کہ روایت سے نہیں ہے جو حمزہ بن خطاب نے کہا جب بخاری اخبار عراق سے آئے اور لوگ ان سے بہت ملے اور جو کہ تو انہوں نے کہا کاش تم اس وقت نہ کہتے جب ہم بصیر کو لگے تھے گویا انہوں نے اشارہ کیا اسی طریقہ امام بخاری نے کہا میں نے اس پر میں نے خفیفہ ہوا رمضان کے مہینہ میں تو اسحاق بن ابیہو مجھے پوچھ کر ان کو اپنے چند یاروں کے ساتھ انہوں نے کہا اے ابو عبد اللہ کیا تم دوسرے سے نہیں ہو میں نے کہا نہیں انہوں نے

نے کہا میں نے بخاری کی خدمت کو قبول کر لیا میں نے کہا ابھی کہ جو خبری عبدان نے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود
 سے انہوں نے ابن جریر سے انہوں نے عطاء کو کہا کہ میں نے بخاری میں انکار کرنا چاہا میرے عطاء نے کہا کوئی سہی بخاری ہو
 جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کون کون فرقتاً امام بخاری نے کہا یہ حدیث بخاری بن ابی ہریرہ کے پاس نہیں تھی سلیم بن
 عباد نے کہا میرے پاس سمعیل کہتے تھے کہ میں نے کوئی حدیث صحابہ و تابعین سے روایت نہیں کرتا جنگلی ولادت اور وفات
 اور وطن کو میں نے جانتا ہوں اور میں نے کوئی حدیث موقوفہ علیہ روایت نہیں کرتا جس کے اصل اللہ کی کتاب یا رسول کی سنت
 سے پہلے معلوم نہ ہو علی بن حسین بن عاصم بنکندی نے کہا میرے پاس سمعیل سے ہمارے پاس ایک شخص ہمارے صحابہ میں
 سے بولائے تھے انھوں نے یہودیہ کو سنا وہ کہتے تھے کہ گویا میں نے اپنی کتاب میں ہزار حدیثوں کو دیکھ رکھا ہوں میرے پاس
 کہا میں نے تجھ کو کیا ہو شاید میں نے یہودیہ کے شخص موجود ہو جو دو لاکھ حدیثوں کی طرف اپنی کتاب میں لکھ رہا ہو اور
 کیا اس سے اپنی تین صدیوں میں میرے کہیں نے بخاری سے سنا وہ کہتے تھے میرے پاس ایک کتبہ صحیح حدیثیں یا دہن اور دو لاکھ
 غیر صحیح و راۃ نے کہا میرے پاس امام بخاری سے سنا وہ کہتے تھے میں نے کونہیں سو یا بیان تک کہ میں نے شام کا کئی حدیث
 میں نے اپنی کتابوں میں شریک کر لی تھی کہ دو لاکھ حدیثیں نکلیں اور ایک کتاب میں ہو امام بخاری نے کہا میں نے شام
 حدیثیں صرف نماز کے بائیں روایت کر سکتا ہوں و راۃ نے کہا میں نے ان سے پوچھا جنہی حدیثیں تمہاری کتابوں میں
 وہ نسخہ کیا دین انہوں نے کہا ایک کتاب میں ہے کوئی مجھ پر چڑھی ہوئی نہیں ہے اور میں نے اپنی تمام کتابوں کو تین بار تصنیف
 کیا ہے (یعنی تین بار تصنیف کیا ہے) اور ایک بار میں نے سن کر انہوں نے بہلاوان پایا ہے میں نے پوچھا ان کو تنہائی میں
 حافظ کی کوئی دوا ہے وہ انہوں نے کہا میں نہیں جانتا یہ میرے طرف تو میرے ہونے اور کہا کہ حافظہ کے لیے اس سے بہتر
 کوئی چیز نہیں ہے کہ انسان اپنے یاد پر پیر ساز کرے اور ہفتہ دیکھتا رہے اور کہتے تھے کہ کوئی کے بعد درمیان ایک سال
 رہا پہلے درمیان پانچ برس اپنی کتابوں کے ساتھ تصنیف کرتا تھا اور چھ کرتا تھا اور یکے سے بصرہ کو لوٹ جاتا تھا
 اور مجھے میرے کہ اللہ تعالیٰ ان تصنیفات میں مسلمانوں کو برکت دے گا اور کہتے تھے کہ ایک بار میں نے اس خط کے باروں
 کا خیال کیا تو تین سو آدمی میرے ذمے میں آئے اور میں نے کسی شیخ یا مسلمان کو گناہ فائدہ میں نے اس سے کچھ سنا
 اس سے زیادہ سنے مجھے اٹھایا و راۃ نے کہا امام بخاری نے ہمدان ایک کتاب بنائی جس میں پانچ سو حدیثیں تھیں اور کہا
 کہ کوئی کتاب میں ہر کہے یا میں صرف دو یا تین حدیثیں مسند میں اور ابن المبارک کی کتاب میں پانچ ہونگی اور کہتے تھے
 میں حدیث بیان کرنے کو اپنے نہیں بیٹھتا یہاں تک کہ میں صحیح حدیث کو تقسیم سے بچانا اور یہاں تک کہ میں نے
 اہل نامی کی کتاب میں دیکھیں اور بصرہ میں کوئی حدیث نہ چھوڑی جس کو میں نے نہ لکھا ہوا کہ میرے لیے کوئی چیز نہ تھی

ایسی باتیں جو کتاب و سنت میں نہ ہوں وہ کہیں کی معرفت ممکن ہے انہوں نے کہا ان میں سے احمد بن حنبل
 حافظ نے کہا میں نے امام بخاری کو ایک جنازہ میں لکھا اور محمد بن یحییٰ ذہلی اور سفیہ بن عیینہ اور علی بن ابی حمزہ
 تیرکطیج اور سکین بن کر نے میں ان کو گویا قتل ہوا لکھ دیا ہے میں ابو حامد عیسیٰ بن عیسیٰ سے روایت ہے ہم محمد بن اسحاق
 بخاری کے پاس تھے نیشاپور میں اتنی میں مسلم بن حجاج (جو کہ صحیح مسلم ہے) آئے اور ان سے یہ حدیث پوچھی عبد اللہ بن
 عمر کی ابو الزبیر سے انہوں نے جابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے یہ حدیث پوچھی عبد اللہ بن
 تہانہ خیر کہ جب حدیث بخاری نے کہا ہم سے حدیث بیان کی ابن ابی اوس نے انہوں نے کہا جو حدیث بیان کی
 میرے بھائی نے انہوں نے سلیمان بن بلال سے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کی پوری حدیث پہر ایک آدمی نے
 اونکے سے یہ حدیث پڑھی حجاج بن محمد کی ابن جریر سے انہوں نے مویون عقبہ سے انہوں نے سہیل بن ابی صالح سے
 انہوں نے اپنے نوایب سے انہوں نے ابو ہریرہ سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا جب تک
 کفارہ جب تک کہ کفار ابو ہریرہ کہے **مَنْ بَلَغَكَ اللَّهُمَّ وَبَلَغَكَ كَشَفَ اللَّهُ عَنْكَ الْإِثْمَ أَنْتَ اسْتَغْفِرُكَ وَالْكَوْثُ**
الْإِثْمُ مسلم نے کہا دنیا میں اس کو بھی اچھی حدیث ہوگی ابن جریر بن موسیٰ بن عقبہ عن سہیل بن ابی صالح اور اس
 سے نیامیں یہ حدیث بخاری میں ہے کہ انہوں نے غلط ہو مسلم نے کہا لا اله الا الله اور لڑنے اور کہا
 بیان کر مجھ سے حدیث کیا ہے بخاری نے لکھا چھ اس کو جو اللہ نے چھپایا یہ حدیث بڑی ہے لوگوں نے اس کو روایت کیا
 حجاج بن محمد سے انہوں نے ابن جریر سے مسلم نے عاجزی کی اور امام بخاری کا سر جو اوروں کو قریب ہو گئی امام
 بخاری نے کہا اچھا اگر ایسا ہی ضرور ہو تو لکھ لے حدیث بیان کی ہم سے موسیٰ بن عقبہ نے حدیث بیان کی
 ہم سے یہ حدیث بیان کی موسیٰ بن عقبہ نے انہوں نے عون بن عبد اللہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کفارہ مجلس کا اخیر تک مسلم نے کہا تم سے وہی دشمنی کہے گا جو اس سے اور میں گوہی دیتا ہوں کہ دنیا
 میں تمہاری مثل کوئی نہیں ہے اور ایسا ہی روایت کیا حاکم نے اس قسم کو تاریخ نیشاپور میں ابو محمد محمدی سے
 اور روایت کیا اس کو بھی مہدی نے مدخل میں حاکم سے دو طرح پر اس میں ہے کہ میں نے سنا ابو نصر احمد بن محمد وراق سے وہ
 کہتے تھے میں نے سنا احمد بن محمد بن قنار سے یعنی ابو حامد عیسیٰ بن عیسیٰ سے وہ کہتے تھے میں نے سنا مسلم بن حجاج سے اور وہ
 محمد بن اسحاق بخاری کے پاس ہوئے یا انکی دونوں کھوں کے بیچ میں اور کہا جے جو خود دیا ان اپنے اسنادوں کے ہذا اور
 ابو محمد بن اسحاق بخاری کے ہذا اور اسے طبع حدیث کی علتوں کے تم سے حدیث بیان کی محمد بن سلام نے انہوں نے کہا ہم سے حدیث
 بیان کی محمد بن یزید سے کہ بخاری نے ابن جریر سے مجھے حدیث بیان کی مویون عقبہ نے انہوں سے سہیل بن ابی

۲۲

سے اونہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مجلس کے کفارہ میں محمد بن اسماعیل نے کہا اور ہم سے حدیث بیان کی اور محمد بن یحییٰ بن یعقوب نے ان دونوں کے کہا ہم سے حدیث بیان کی حجاج بن محمد نے اونہوں نے سنائیں جریمہ سے اونہوں نے کہا ہے حدیث بیان کی موسیٰ بن عقبہ نے اونہوں نے سہیل سے انہوں نے اپنے باپ سے اونہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا مجلس کے کفارہ یہ ہے کہ مجلس سے لڑے تو کہے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَدَّثِكَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو اور میں نہیں جانتا اسناد کو دنیا میں محمد بن یحییٰ حدیث اتنی بات ہو کہ یہ حدیث معطل ہو حدیث بیان کی ہے موسیٰ بن اسماعیل نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے سہیل نے انہوں نے عون بن عبد اللہ سے اونکا قول نقل کیا محمد بن اسماعیل نے کہا یہ ادا ہے اور موسیٰ بن عقبہ کی سند اسہیل سے کوئی روایت نہیں کرتا اور روایت کیا اس حدیث کو حاکم نے علوم کی حدیث میں ہی اسناد اس سے مختصر اور اس کے اخیر میں یہ کہا جس سے وہم نہ تپے کہ امام بخاری نے کہا میں اسباب میں ہوا ایک حدیث کے اور میں جانتا حالانکہ بخاری نے یہ نہیں کہا بلکہ بخاری کا کلام اور پرگزرا اور قیاس سے بعید ہے کہ بخاری اسباب کہتا باوجود اسکے کہ اوکو معلوم تھیں وہ حدیثیں جو اس باب میں ہیں واللہ اعلم تمام ہوا کلام حافظ ابن حجر کا اس باب میں صحیح بخاری کے اور زیادہ فضائل کا بیان ابو ذریمہ نے کہا میں نے فریری سے سنا وہ کہتے تھے میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے سنا کہتے تھے میں نے اس جامع کو جو کہ لاکھ حدیثیں داخل نہیں کی جب تک غسل میں کیا اور دو رکعتیں نہیں پڑھیں اور کہتے تھے میں نے جامع کو جو کہ لاکھ حدیثیں سے تنہا کیا اور کہتے تھے میں نے یہ کتاب جامع مسجد حرام میں تصنیف کی اور کوئی حدیث اس میں شریک نہیں کی جب تک خداوند کریم سے استخارہ نہیں کیا اور دو رکعتیں نہیں پڑھیں اور یقین ہوا مجھ کو اس کی صحت پر حافظ ابن حجر نے کہا اور وہ تین میں جو مذکور ہے کہ وہ اس کو اور شہرین میں تصنیف کرتے تھے اور ان میں اس حدیث میں تین تھے اس طرح ہے کہ امام بخاری نے اس کی تصنیف شروع کی مسجد حرام میں یہ حدیثیں کانتھیں ہوا شہرین میں ہی اور اس کی تصنیف یہ ہو کہ انہوں نے اس کتاب کو سولہ برس میں تصنیف کیا اور ظاہر ہے کہ اتنی مدت تک وہ کہیں نہیں رہے تھے اور ابن حجر اور ایک جگہ حدیث روایت کیا کہ امام بخاری نے تراجم ابواب کو بشریف اور تفسیر کے درمیان ترتیب کیا اور میں نے ایک جگہ کے لیے دو رکعتیں پڑھتے تھے اور یہ روایت بھی اگلی دو تین کے خلاف نہیں ہے کیلئے کہ مرتب کرنے کے مراد تھا کہ نہ تو نسخہ بدلے کیا ہوگا اور تصانیف کیا ہوگا فریری نے کہا میں نے محمد بن ابی حاتم راق سے سنا کہ وہ کہتے تھے میں نے امام بخاری کو خواب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے چلتے دیکھا جہاں سو آپ قدم لٹھاتے بخاری کو

۴۰ و مسیح نے کہا حدیث بیان کی ہے

قدم کہتے خطیب نے مخم بن فضیل سے یہی خواب نقل کیا اور خطیب نے کہا مجھ کو لکھا علی بن محمد جرجانی نے سفہان سے انہوں نے
 سامعین کی سوا کہتے تھے میں نے سنا فروری کو وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا آپ نے مجھے بتایا کہ لو کہنا
 جانا ہو میں نے کہا مخم بن فضیل کے پاس آپ نے فرمایا یہ سیرت سے اور کو سلام کہنا۔ ابوہل مجمل بن حمد فروری سے ہمارا سردار
 ہے وہ کہتے تھے یہ بخاری ابوہریرہ فروری سے سنا وہ کہتے تھے میں نے رکبان در مقام کے بچے میں اکثر اہل بیت کو خواب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو دیکھا آپ نے فرمایا ابوہریرہ کو کتب نافعہ کی کتاب پڑا دیکھا اور میری کتاب میں پڑا تائیسہ عرض کیا یا
 رسول اللہ آپ کی کتاب کون سی آپ نے فرمایا جامع محمد بن فضیل بخاری کی امام ابو عبد الرحمن نسائی سے پوچھا علماء اور سیر
 کو انہوں نے کلام و نو بہترین فقہ سے اور ان سب کتابوں میں کوئی کتاب محمد بن فضیل کی کتاب سے زیادہ صحیح نہیں ہے
 ابو جعفر عقیلی نے کہا جب بخاری نے یہ کتاب تصنیف کی تو اس کو پیش کیا علی بن المدینی اور احمد بن حنبل اور بخاری
 بن یحییٰ بن عمر کے سامنے انہوں نے اس کو اچھا کہا اور گواہی دی کہ میں نے سب صحابہ میں گواہی دینی عقیلی نے
 کہا وہ چار حدیثیں یہی صحیح ہیں اور انکی صحت میں بخاری کا قول نہیں ہے ہوا امام بخاری اور ذہبی سے
 جو جھگڑا ہوا **کتاب بیان** حاکم ابو عبد اللہ نے اپنی تاریخ میں لکھا کہ بخاری انشا پورین شمس بخاری بن
 اور ایک حدیث کہ ان ہے حدیثیں سناتے تھے ہمیشہ تو میں نے سامعین حاضرین سے کہتے تھے میں نے سنا
 حسن بن محمد بن جابر رضی اللہ عنہ سے کہتے تھے میں نے سامعین یہ کہنے ذہبی سے وہ کہتے تھے اس نیک شخص کے پاس
 جابر بن عبد اللہ بخاری (کی) اور اس سے حدیثیں سنو لوگ جانے لگا اور توجہ ہوئے بخاری سے سنو پر یہاں تک کہ ذہبی کی
 صحابہ میں خلل آئے کتاب و نہوں نے بخاری پر الزام لگایا حاکم بن احمد بن حنبل نے کہا میں نے سامعین جابر سے سنا وہ
 کہتے تھے جب مجھ سے عقیلی انشا پورین آئے تہنیک کسی والی (حاکم) یا عالم کو نہیں دیکھا کہ اس کی تنہا تنظیم ہوئی ہو لوگوں
 نے دو تین منزل تک ان کا استقبال کیا تھیں دیکھے ذہبی نے کہا جو شخص چاہے استقبال کرے محمد بن اسماعیل کا کل
 میں تو ان کا استقبال کر دینا استقبال کیا انہوں نے اور اکثر علماء انشا پور نے یہ بخاری شہر میں داخل ہوئے
 اور بخاریوں کے گھیر میں ان سے محمد بن یحییٰ نے ہم سے کہا بخاری کو کوئی کلام کا مسئلہ نہ پوچھو اس لیے کہ اگر وہ
 ہمارے خلاف جواب دینگے اور ہم میں اتنے جھگڑا ہو گا تو ہم انکی فاضلی اور ناصبی اور جہمی اور مرجی خراسان کا
 خوش ہو گا یہ لوگوں نے ہجوم کیا محمد بن اسماعیل پر بیان کر کے کہہ اور چہت بہر گیا جب دوسرا تیس دن ہوتا تھا
 شخص کھڑا ہوا اور اسے پوچھا ہم جو لفظ قرآن کے اپنی زبان سے نکالتے ہیں یہ کیا ہیں (یعنی مخلوق یا غیر مخلوق)
 امام بخاری نے کہا کہ ہمارے افعال مخلوق ہیں اور ہمارے لفظ بھی ہمارے فعل ہیں (قوہ بھی مخلوق ہونگے) یعنی وہ

وہ آوازیں جو ہماری زبان سے نکلتی ہیں باقی رہا قرآن شریف جسے اوس کے لفظ اور معانی جو اللہ تعالیٰ فرمایا ہے۔
 اللہ کا کلام ہے وہ غیر مخلوق ہے اور جو قرآن کے لفظ کو مخلوق کہتے ہیں وہ گمراہ ہیں امام احمد نے کہا لفظ یہ سمیعہ
 سے ہی بدتر ہیں) ہر لوگوں میں اختلاف ہوا کوئی کہنے لگا کہ امام بخاری نے کہا قرآن کے ساتھ میرا لفظ مخلوق
 ہے اور بعضوں نے کہا ایسا نہیں کہا یہاں تک ایک دم سے گویا وہ تو ایسی چیزیں کہیں گے کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں تک لایا اور
 احمد بن حنبل نے کہا ایک جماعت شام نے مجھے بیان کیا کہ محمد بن اسماعیل جب نیشاپور میں آئے اور لوگ ان کے پاس
 جمع ہوئے تو بعض عالموں کو ان سے حدیث یاد ہوا وہ صحابہ حدیث سے کہنے لگے کہ بخاری کہتے ہیں میرا لفظ قرآن
 ساتھ مخلوق ہے یہ چیز بخاری مجلس میں آئے ایک شخص اٹھا اور کہنے لگا اے ابو عبد اللہ قرآن کے لفظ میں آ کیا
 کہتے ہیں وہ مخلوق ہے یا غیر مخلوق بخاری نے اوس کی طرف التفات نہ کیا تین بار اوس نے یہی پوچھا آخر جب اس نے
 بہت مہر کر لیا تو بخاری نے کہا قرآن اللہ کا کلام ہے اور وہ مخلوق نہیں ہے اور بندوں کے افعال مخلوق ہیں
 اور امتحان لینا بدعت ہے اس شخص نے غل مجاہد یا کہ بخاری کہتے ہیں کہ لفظ بالقرآن مخلوق ہے حاکم نے کہا
 حدیث بیان کی ہے ابو بکر بن ابی شمیم نے اونیوں نے کہا حدیث بیان کی ہے فریری نے انہوں نے فری محمد
 بن اسماعیل سے سنا وہ کہتے ہیں بندوں کے افعال مخلوق ہیں کیونکہ ہم سے حدیث بیان کی علی بن عبد اللہ نے انہوں
 نے کہا ہم سے حدیث بیان کی مروان بن معاویہ نے انہوں نے کہا ہم سے حدیث بیان کی ابو مالک نے انہوں
 نے سنا ابھی سے انہوں نے خلیفہ کو فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیشک اللہ تعالیٰ کا ہر صانع
 کا پیر کرنے والا اور اس کی صنعت کا پس پیڈا کرنے والا ہے بخاری نے کہا میں نے عبد اللہ بن سعید سے
 سنا لیتے ابو قتادہ خدری سے وہ کہتے ہیں ہم ہمیشہ اپنے صحابہ سے سنا کرتے ہیں وہ کہتے ہیں بندوں کے افعال مخلوق
 ہیں محمد بن اسماعیل نے کہا بندوں کی حرکات اور ان کی آوازیں اور ان کے کام اور کتابت یہ سب مخلوق ہیں لیکن قرآن
 جو صحف میں لکھا ہوا دلوں میں یا ہے وہ اللہ کا کلام ہے مخلوق نہیں ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ کہلی ثناء
 ہیں عالموں کے سینوں میں اور سچ بن رہا ہو یہ نے کہا لیکن قرآن کا ظرف لینے لوگوں کے دل ان کے مخلوق
 ہونے میں کون شک کرتا ہے ابو حامد بن شری نے کہا میں نے محمد بن یحییٰ دہلی سے سنا وہ کہتے ہیں قرآن اللہ کا
 کلام ہے مخلوق نہیں ہے اور جو یہ کہے میرا لفظ ساتھ قرآن کے مخلوق ہے وہ بدعتی ہے نہ اوس کی صحبت
 میں بھینچا جاسیے نہ اس سے بات کرنا چاہیے اور جو شخص اب محمد بن اسماعیل کے پاس جاوے اوس کو سمجھو کہ وہ یہی
 بدعتی ہے کیونکہ اوس کی مجلس میں وہی حاضر ہو گا جو ان کے مذہب پر حاکم نے کہا جب بخاری اور دہلی میں مسئلہ

لفظ پر تین ہزار تو لوگوں نے بخاری اس جانا چھوڑ دیا مگر دو آدمیوں نے نہ چھوڑا ایک مسلمان بن جیج نے دوسرا احمد بن حنبل
نے تو ذہلی نے کہا جو شخص لفظ کا قائل ہو اسکو سکوہاری مجلس میں اتنا حلال نہیں یہ منکر مسلم نے اپنی چادر غماہ پر اوڑھنی اور
لوگوں کے سامنے اوٹھو اور جتنی حدیثیں غلطی سے سنی تھیں وہ سب ایک فرد پر لاد کر ذہلی کے پاس فہم کو دین حکام نے
کہا مسلم نے نقصان کیا اور اپنی کتاب میں نہ ذہلی سے روایت کی نہ بخاری اس حال کو ابو عبد اللہ نے کہا میں نے محمد بن صالح بن
ثانی سے سنا وہ کہتے تھے میں نے محمد بن یسار پوری سے سنا وہ کہتے تھے میں بخاری کے پاس گیا اور میرے لئے کہا ای ابو عبد اللہ
ذہلی یا یہ تیرے شرف سے خربان میں خصوصاً اس شہر میں اور اسکو اس مسئلہ میں ایسا استفراق ہو گیا ہے کہ ہم میں کوئی اگر کو
یہ نہیں کر سکتا تو تمہاری اسے کیا ہو یہ سن کر بخاری نے اپنے ہاتھ پر ہاتھیں مل کر کہی اور کہا افسوس افسوس اے اللہ
اللہ کبیر یا اللہ یا اللہ اسے خدا جانتا ہے کہ میں نے یسار پورین لڑائی یا فخر یا حکومت طلب کرنے کو نہیں ماضی سے
وہ نے وطن جانا نہ چاہا مگر وہاں مخالفین کا غلبہ ہے تو میں یہاں آ گیا اب یہ شخص جس سے میرے اید کے درپے
ہے اور جسکو جسہ میرا علم پرچہ نوٹے چھپکودیا اور کسی کو نہ دیا یہ کہتے تھے ای احمد بن حنبل کی سیات کو مکمل جاؤنگا تاکہ
لوگ اسی کی حدیثیں سنیں حکام نے کہا حافظ ابو عبد اللہ بن اہرم نے کہا جب مسلم بن حجاج اور احمد بن محمد بن یحییٰ کی
بجلاسے چنگے گئے تو جو بخاری کے تو ذہلی نے کہا یہ شخص (یعنی بخاری) اس شہر میں رہے اس بخاری کو ڈرہا اور ذہلی
نے نکلے غبار سے تیار یہ بخاری میں لکھا ہے احمد بن نصر نیا پوری نے کہا ہم ایمان ابو اسحاق قرشی کے پاس تھے اور ہمارے
ساتھ محمد بن نصر مروزی بھی تھا تو محمد بن یحییٰ کا ذکر آیا محمد بن نصر نے کہا میں نے اسے سنا وہ کہتے تھے جو شخص میرے قول
بیان کرتا ہے کہ میرا لفظ بالذکر مخلوق ہو وہ جھوٹا ہے میں نے یہ نہیں کہا بلکہ میں نے صرف یہ کہا کہ بندوں کے فعال
مخلوق ہیں محمد بن نعیم نے کہا میں نے محمد بن یحییٰ سے جب یہ جھگڑا ہو گیا ایمان کو پوچھا انہوں نے کہا ایمان
قول ہے اور عمل ہے گناہ ہے اور بڑبڑتا ہے اور قرآن اللہ کا کلام غیر مخلوق ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
اصحاب میں سب ابو بکر افضل ہیں پھر عمر بن خطاب پھر علی رضی اللہ عنہم اسی عقیدہ پر ہیں جیسا اور اسی پر فرقہ کی اور اسی
اٹھو گا اگر خدا ہے امام بخاری کے تصانیف اور روایات کا بیان جامع صحیح کامل ذکر اور پرکار
فرمایا ہے کہا کہ اس کتاب کو امام بخاری سو نوے ہزار آدمیوں نے سنا اور اب وہ میرے اور کوئی زندہ نہیں اور
یا انہوں نے اپنے علم کے رکھواؤں کے بعد نو برس کے ابوطالبہ منصور بن محمد نے روایت کی اور صحیح کہا اسکو ابو نعیم
بن کوفہ نے اور روایت کیا اسکو ابو نعیم بن عقیل نے اور محمد بن شاہرکسوی نے اور مشہور روایت جو میں نے بائیں
جاری ہے وہ محمد بن مسعود بن عطاء بن شرفی کی ہے اور امام بخاری کو تصانیف تین سو دوسری کتاب

ادب مفروض ہے روایت کیا اسکو امام بخاری سے احمد بن محمد بن یحییٰ بن زرارہ نے اور ایک کتاب فہم الیدین ہے اور ایک کتاب
 الفوائد خلف الامام دولون کو روایت کیا محمود بن اسحاق خراسانی نے اور وہ سب کے آخر روایت کرنے الیہین امام بخاری
 سے بخاری میں اور ایک کتاب یا بر الوالدین ہے اسکو روایت کیا احمد بن دولیر وراق نے اور ایک تاریخ کبیر ہے اسکو روایت کیا
 ابو احمد محمد بن سلیمان بن فارس نے اور ابو الحسن محمد بن ہبل نسوی نے اور ایک تاریخ اوسط ہے اسکو روایت کیا عبد اللہ
 بن احمد بن عبد السلام خلف نے اور زنجوید بن محمد لباد نے اور ایک تاریخ صغیر ہے اسکو روایت کیا عبد اللہ بن محمد بن
 عبد الرحمن بن شقر نے اور ایک کتاب ہے خلق فعال العباد اسکو روایت کیا یوسف بن ریحان بن عبد الصمد نے اور فرغی ہے
 اور ایک کتاب الفتنافح اسکو روایت کیا ابو بشر محمد بن محمد بن حماد دولابی نے اور ابو جعفر سیہ بن سعید اور آدم بن
 سوہو حوری نے اور یہ تصانیف موجود ہیں اور میں نے اسکو روایت کیا ہے سماع اور اجازت سے اور ایک کتاب ہجاء
 کبیرہ ذکر کیا اسکا ابن طاہر نے اور ایک کتب کبیرہ ہے ایک تفسیر کبیرہ ذکر کیا اسکو فریبی نے اور ایک کتاب لاشریہ ہے کہ
 کیا اسکو ارططی نے متعلق اور مختلف میں امام بخاری کی کتابوں میں اور ایک کتاب الہیہ ہے ذکر کیا اسکو وراق نے
 جیسے گذر اور ایک کتاب سامی صحابہ ہے ذکر کیا اسکو ابو القاسم بن سندہ نے اور ایک کتاب ابو حنبل ہے فیضان صحابہ
 بیان بن جن سے ایک ہی حدیث مروی ہے اور ایک کتاب المبدطو ہے اور ایک کتاب العطل ہے اور ایک کتاب
 الکفی ہے اور ایک کتاب الفوائد ہے اور امام بخاری سے انکی مشائخ نے روایت کی ہے ان میں سے عبد اللہ بن
 مسدد اور عبد اللہ بن مسدد اور اسحاق بن احمد سمری اور محمد بن خلف بن قتیبة وغیرہم اور ان کے صحابہ میں
 ان میں سے ہیں ابو زرہ اور ابو حاتم رازی اور ابو ہریرہ حمادی اور ابو بکر بن ابی عامر اور موسیٰ بن مارون جمال اور
 محمد بن عبد اللہ بن سلیمان بن اسحاق بن احمد بن زکریا بن فارس اور محمد بن قتیبة بخاری ابو بکر بن اعین اور بڑے بڑے
 حافظوں نے علم حدیث کو ان میں سے میں صالح بن محمد اور سلم بن حجاج اور احمد بن سلمہ اور ابو بکر بن اسحاق بن یحییٰ
 اور محمد بن نصر مروزی اور ابو عبد الرحمن نسائی اور عیسیٰ ترمذی جو ان کے شاگرد بھی ہوئے اور عمرو بن محمد
 بختری اور ابو بکر بن ابی الدنیا اور ابو بکر بن زرارہ اور حسین بن محمد قبائی اور حفص بن یوسف بن الاخرم اور عبد اللہ بن
 محمد بن ناجیہ اور ہبل بن شافویہ بخاری اور عبد اللہ بن فضل اور قاسم بن زکریا مطر زرارہ ابو قریش محمد بن جعبہ
 اور محمد بن محمد بن سلیمان بن عبد اللہ بن ابی اسیم بن موسیٰ جوزی اور علی بن عباس معانی اور ابو حاتم عیش اور ابو بکر
 احمد بن محمد صدوق بغدادی اور سہم بن داؤد صوف اور حاشد بن اسماعیل بخاری اور محمد بن عبد اللہ بن حبیب اور محمد
 بن اسکو ہریری اور جعفر بن محمد بن اسحاق بن ابی الدنیا اور ابو القاسم بغوی اور ابو محمد بن صاعد اور محمد بن

[illegible]

بنین سکا ہندو جھکا دیو بنو جو صحیح بخاری کی شرح کا بیان جناب سید علامہ مولانا ابو الطیب حسین
 بن حسن بن علی بخاری دام فدیہ نے اپنی کتاب تحائف النبلا میں لکھا ہے کہ صحیح بخاری کی شرح کرنے پر اگلے پورے
 مائت و پچیس برس تک شرح ہوا امام ابو سلیمان احمد بن محمد بن ابراہیم خطابی کی اسکا نام و اعلام السنہ و سری شرح ہوا امام
 محمد بن یحییٰ کی تیسری شرح ہے ابو جعفر احمد بن سعید داؤدی کی چوتھی مہدی بن ابی صفیر کی قسطلانی نے کہا پانچویں
 ابو الزنادیراح کی چھٹی امام ابو حسن علی بن خلعت مالکی کی ساتویں شرح ابو حفص عمر بن محمد بن عمر فوزی کی آٹھویں ابو
 اسحاق احمد بن محمد بن عمرو بن اردشیر کی نویں امام عبدالواحد بن تین کی دسویں امام ناصر الدین علی بن محمد بن مہر سکنہ
 کی اور وہ بڑی ہے دس جلدوں میں گیارہویں شرح ہے ابو الاصبیح عیسیٰ بن ہل بن عبداللہ ہمدانی کی بارہویں شرح
 ہے امام قطب الدین عبدالکریم بن عبدالنور حنفی کی ادریہ آدمی کتاب کی دس جلدوں میں ہے تیرہویں شرح امام حافظ
 علاؤ الدین مغلطائی کی اسکا نام کویر ہے اس شرح کا مختصر جلال الدین رسولان احمد تانی نے کیا ہے چودھویں شرح
 علاؤ الدین محمد بن یوسف بن علی کرانی کی اویس شرح متوسط ہے اسکا نام کوکاب دراری ہے پندرہویں شرح ہے انکی
 بیٹے یحییٰ بن محمد کرانی اسکا نام محمد البحرین و جواہر البحرین ہے سولہویں شرح ہے امام راج الدین عمر بن علی بن
 ملق شاشی کی اسکا نام ہے خواہ التوفیق سترہویں شرح ہے علاؤ الدین ابو عبداللہ محمد بن عبداللہ ام کی اسکا
 نام اللامع البصیر ہے اٹھارہویں شرح ہے شیخ برہان الدین ابراہیم بن محمد حبیبی کی اسکا نام تلیقہ لغیم قاری اصح ہے اسکا
 مختصر محمد بن محمد شافعی نے کیا ہے اور ایک شرح سببہ جون سے بڑی درجہ اور جامع امام شیخ الاسلام حافظ
 ابو الفضل احمد بن علی بن حجر عسقلانی کی جب یہ شرح تمام ہوئی تو نو لاکھ پڑی غوث کی تھی اور اس ترجمہ میں اکثر
 مقامات میں اسی شرح سے مدد لی گئی ہے امام شوکانی سے کسی نے کہا بخاری کی شرح لکھنے کے لیے نوادہ ہوں نے کہا
 لا ہجرۃ بعد الفتح ہر گز نہ خود ایک کتاب مستقل ہے اسکا نام ہدی الساری ہے اسکا مختصر شیخ ابو الفتح محمد بن حسین ماعنی
 نے کیا ہے بیسویں شرح علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد عینی حنفی کی اسکا نام عمدۃ القاری ہے ۲۶ سال میں یہ
 شرح تمام ہوئی لیکن اکثر مضامین اس کے فقہ الساری سے ماخوذ ہیں جبکہ اجزا و مؤلف ایک شخص کی معرفت ہنگام کر
 دیکھ لیتے آخر حافظ ابن حجر کو خبر ہو گئی اور انہوں نے اپنی ابزاک کی خطا ط کا بندوبست کیا اسویں سے یہ شرح نصف
 کے بن سے یہ ضعیف ہو گئی ہے کہ بیسویں شرح ہے رکن الدین احمد بن محمد بن عبدالمومن کی بائیسویں شرح ہے بدر الدین
 محمد بن بہادر بن عبداللہ زہری کی یہ شرح مختصر ہے اسکا نام تقیم ہے تیسویں شرح ہے علامہ بدر الدین محمد بن
 دماستی کی اسکا نام ہے مصباح الحامہ چوبیسویں شرح ہے امام حافظ جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر سیوطی کی اسکا

نام ہے توضیح علی الجامع الصحیح بحیوین شرح ہے امام محمد بن ابی الدین محمد بن شرف نووی کی جامع بحیوین شرح ہے حافظ
 عماد الدین اسماعیل بن عمر بن کثیر دمشقی کی تباہیوین شرح ہے حافظ زین الدین عبد الرحمن بن حمید بن حبیب حبیب کی اسکا
 نام فتح الباری ہے شامیوین شرح ہے علامہ سراج الدین عمر بن سلمان یثربی کی اسکا نام ہے الفیض البخاری الشافعی
 شرح ہے علامہ محمد الدین ابو طاهر محمد بن یعقوب ذیروز آبادی شیرازی کی اسکا نام ہے منہج الباری ابو نعیموین شرح ہے
 ابو الفضل محمد کمال بن محمد بن احمد نویری کی تفسیروین شرح ہے علامہ ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن رزوق اسکا نام ہے المنہج الربیع
 والمسبح الربیع الکتیوین شرح ہے عبد اللہ بن سعید بن ابی جبرہ اندلسی کی اور اسکا نام ہے النہج من مختصر بخاری پر
 ہستیوین شرح ہے برنات الدین ابراہیم بن نعمانی کی تفسیروین شرح ہے شیخ ابو البقا محمد بن علی بن خلف احمدی
 مصری شافعی کی چونکہ تفسیروین شرح ہے جلال الدین بکری فقیہ شافعی کی ہستیوین شرح ہے شیخ شمس الدین
 محمد بن محمد دجلی شافعی کی جامع تفسیروین شرح ہے علامہ زین الدین عبد الرحیم بن عبد الرحمن بن احمد عباسی شافعی کی
 ہستیوین شرح ہے شیخ شہاب الدین احمد بن محمد بن محمد خطیب بطلانی مصری شافعی کی یہ دس جلدوں میں ہے اسکا
 نام ارشاد باری ہے ارسوین شرح ہے امام رضی الدین حسن بن محمد صنعانی الحنفی کی اوستا لیسوین شرح ہے امام
 عقیق الدین سعید بن سعود گازرونی کی چالیسوین شرح ہے احمد بن اسماعیل بن محمد کورانی اسکا نام ہے الکونز الجار
 علی یاض البخاری الکتالیوین شرح ہے امام زین الدین ابو محمد عبد الرحمن بن ابی بکر بن عینی حنفی کی بیالیسوین
 شرح ابو ذر احمد بن ابراہیم بن سبط حلبی کی اسکا نام توضیح ہے تالیسوین شرح ہے امام فخر الاسلام علی بن محمد زوی
 حنفی کی چالیسوین شرح ہے امام نجم الدین ابو حفص عمر بن محمد حنفی کی اسکا نام ہے کتاب النجاء فی شرح الاخبار مصباح
 ہستیوین شرح ہے شیخ جمال الدین محمد بن عبد اللہ بن مکہ بخوی کی اسکا نام ہے شواہد التوضیح جمیع لیسوین شرح ہے
 قاضی محمد الدین اسماعیل بن ابراہیم بلسی کی ہستیوین شرح ہے قاضی زین الدین عبد الرحیم بن رکن احمدی
 اڑتالیسوین شرح ہے غریب کی تالیف ابو الحسن محمد بن احمد حنفی کی اونچا سوین شرح ہے قاضی ابو بکر محمد بن عبد
 بن عربی مالکی کی چالیسوین شرح ہے شیخ شہاب الدین ابن حنین رسلان مقدسی کا اکادین شرح ہے امام عبد الرحمن اہل عینی
 کی جبکا نام مصباح القاری ہے بادل شرح ہے امام ابو القاسم اسماعیل بن محمد صفہانی کی تفسیر شرح ہے ملاحظہ صنفی
 پنجابی کی جبکہ حافظ دارز کہتے ہیں اس شرح کا نام منہج الباری ہے چونکہ شرح ہے سید علامہ غلام علی آزاد بلگرامی
 نام ہے ضواء الدراری چھپن شرح شیعہ نور الحق بن شیخ عبد الحق دہلوی کی اسکا نام ہے تیسیر القاری فارسی زبان
 میں چھپن شرح ہے علامہ عبد اللہ بن شیخ سالم بصری مالکی کی اسکا نام ہے ضیاء الساری ستاون شرح ہے سید علامہ

مدین احمدیہ لکھنؤ کی اوسکا نام القاری ابناون شرح ہے سید عبداللہ کی اوسکا نام فیض الباری۔
 شرح ہے شیخ نور الدین کی اوسکا نام ہے نور القاری ساہوین شرح ہے شیخ علی شامی حدیثی کی اور شیخ
 یارہ اول کی کتب میں شرح ہے بندہ عاجز و حید الزمان خفائہ الناس سے تہذیب القاری لکھنؤ اخباری اردو
 زبان میں خلا کو تمام کرے اور مولانا شرحوں کے تعلیقات بھی بہت ہیں ایک تعلیق ہے مرجان التراحیم تالیف
 ابو عبد اللہ محمد بن عمر بن شریک فہری کی دوسری اتقائے الاعتراض تالیف حافظ ابن حجر امین عینی نے جو اس کتاب
 فتح الباری پر کیے ہیں اوسکے بابات میں لیکن اوسکے تمام ہونے پر پہلے حافظ صاحب دنیاسے گذر گئے تیسری تعلیق
 ہے لطف السبہ حسن توفیقی کی چوتھی تعلیق ہے علامہ شمس الدین احمد بن سلیمان بن کمال باشا کی پانچویں تعلیق ہے
 مولیٰ فضل بن علی جمال کی چھٹی تعلیق ہے مصلح الدین مصطفیٰ بن مقبان سرور کی ساتویں تعلیق ہے مولانا حسین کفوی
 اس طرح سچے بخاری کو مختصر تب بھی بہت ہیں ایک مختصر ہے شیخ جمال الدین ابوالعباس احمد بن عمر انصاری قوطبی کا اور
 ایک مختصر ہے امام بن الدین ابوالعباس احمد بن احمد عبد اللطیف شرمی زبیدی کا اوسکا نام التجار الصریح لاحادیث
 الجامع اصحیح ہے مختصر ایک شرح ہے وافی اور کافی علامہ ابو طیب نام فیضہ کی اوسکا نام ہے عون الباری محل اول
 البخاری اس ترجمہ میں شرح سے بہت سو فوائد خدا جا ہے تو منقول کیجئے اور ایک مختصر ہے شیخ بدر الدین حسن بن عمر
 بن حبیب حلبی کا اوسکا نام رشاد سلع و القاری المستفی من صحیح بخاری اصحیح بخاری پر اور بھی کتابیں ہیں جیسے
 الادھام جابو فی البخاری من الالبہام عبد الرحمن بن عمر بقیہی کا اور سجاد الرجال بخاری ابو نصر احمد بن محمد کا اور قاضی
 ابو الولید کا اور منہل البخاری شیخ قطب الدین محمد بن محمد حنفی دمشقی کی اور تفسیر بخاری حافظ ابن حجر کی اور تفسیر
 الی وصل التعلیق اور ایک قصیدہ ہے شیخ علاؤ الدین ابو الحسن علی بن ابی ایک دمشق کا بخاری کی روح میں دیار میں
 صحیح بخاری کے فتح کے بعد سکڑتے ہیں مطلع اوسکا یہ ہے ھذا البخاری عبد اللہ قد حیا دلین فی حدیث واجل کما
 صحیح بخاری کے بعض راویوں میں جو طعن ہوا ہے اوسکا بیان اس بحث میں گو امام حافظ شیخ السلام
 ابن حجر عسقلانی نے مقدمہ فتح الباری میں تفصیل سے بیان کیا ہے اور یہ راویوں کے طعن کا مجدد جواب
 دیا ہے جبکہ جی چاہے کتاب مذکور میں کیجئے اور ہم نے اس کو خوف طول چھوڑ دیا اور حاصل اونکا یہ ہے کہ راوی
 نسبت ہیں اور امام بخاری ان سے روایت کرنا بھی دلیل ہے اوسکے ثقہ ہونے کی اور سوا بخاری کی اور ائمہ نے بھی اوسکا ثقہ
 کہا اور کبھی بعض شخصوں میں بدعت ہوتی ہے یا فسق ہوتا ہے لیکن جھوٹ بولنے کی عادت نہیں ہوتی
 رہے بخاری جو تین حدیث کی روایت میں ہیں اس پر بعض راویوں سے امام بخاری نے روایت کیا ہے جو مردان بن ابی الحکم

قائل طے روضہ کا وہ کہ جیہ فاسق تھا پر عروہ بن الزبیر نے کہا کہ حدیث کی روایت میں بجا تھا اور روایت کیا اس سے امام ک
 اور صحابہ حدیث و سوانح مسلم کی اس طرح عمران بن خطاب مدنی یہ بھی خارجی تھا پر امام بخاری نے اس سے روایت کی
 میں روایت کیا اور ظاہر ہے کہ متابعت کے طور پر ایسے لوگوں کی روایت لانے میں قباحت نہیں جب اس کی تصحیح اور رو
 کی روایت ہو جو کا وظالب حتیٰ کہ وہ دنیا میں دو کتاب میں کافی ہیں ایک انس کی کتاب جو سب کے
 نزدیک ہے اور دوسرا ہے اور دوسرے رسول کی کتاب یہ بھی صحیح بخاری ہے اگرچہ رسول کی کتابیں اور یہی ہیں
 کوئی نہیں جو صحیح بخاری کو کم بدینین اس پر علم علما نے صحیح بخاری کو صحیح الکتاب کہہا ہے طالب حق کو یہی
 کتابیں کافی ہیں اور تمام احادیث کو ان دو کتابوں میں پڑھ کر پڑھ کر پڑھ کر پڑھ کر پڑھ کر پڑھ کر پڑھ کر پڑھ کر
 مبارک ہیں بھلا کی تقلید کرنا ضرر نہیں سیکھ کر کامر بہت دین جیہ البوصیفہ اور شافعی اور مالک وغیرہم انکی تقلید
 ہی نہیں کیا ہے جب تک انکا قول حدیث صحیح کے خلاف ہو پھر اور علما متاخرین کا کیا ذکر ہے علما و محدث
 نے تصحیح کی ہے کہ اعلیٰ درجات صحیح ہیں وہ حدیث کہ جو بخاری اور مسلم دونوں اتفاق کیا ہے جسکو صرف بخاری
 کا ہے جسکو صرف مسلم نے لکھا ہے حدیث کو اور محدثین نے صحیح کہا اس سے کتنا معلوم ہوتا ہے کہ بخاری اور مسلم کی حدیثیں
 اور مصنفات حدیث پر مقدم ہیں اور نہیں خلاف کیا اس میں گراں البہام خطی نے اور انکا قول یہ خلاف ہو رہی سوچو
 سے لاکھ عتقاد نہیں ہے امام بخاری کی وفات کا بیان احمد بن منصور شیرازی نے کہا جلالہام بخاری بخارا
 کو لوٹے تو مشہر سے تین میل پر آئے یہودیہ لگا لگے اور لوگوں نے انکا استقبال کیا یہاں تک کہ کوئی مشہور آدمی
 نہ رہا جو انکے استقبال نہ کیا ہو اور انپر روپیہ اور شرفیاں تصدق کیے گئے پھر چند روز کے بعد ان کے اسیر
 ناچانی ہوئی اسے امام بخاری کا اخراج کا حکم دیا آخر وہ بیکت کہ طیف چلو گئے غبار نے اپنی تاریخ میں کہا میں نے احمد
 بن محمد بن عمر سے سنا وہ کہتے تھے میں نے کربا میں سے سنا وہ کہتے تھے خالد بن احمد بن ابی امیہ بخاری نے امام بخاری کو
 کہ تم میرے پاس کتاب لجاؤ اور تاریخ لیکر آؤ تاکہ میں انکو تم سے سنوں امام بخاری نے اس کے اچھی سے کہا تو امیر کو کہہ دینا
 کہ میں علم کو ذلیل کرتا اور سلاطین کے دروازہ پر نہیں لجا یا اگر اسکو علم کی حاجت ہو تو میری مسجد یا گھر میں آؤ
 اگر تجھے سے یہ نہ ہو سکے تو مجھ کو منع کر دے مجلس میں بیٹھو سے تاکہ اس کے پاس میں حاضر ہو جاؤں اور میں ان لوگوں
 میں نہ ہوں جو علم کو چاہتے ہیں اسوجہ سے امیر اور امام بخاری میں ناچانی پیدا ہوئی حاکم نے کہا میں نے محمد بن عباس سے سنا
 وہ کہتے تھے میں نے ابو بکر بن ابی عمر سے سنا کہ تھو امام بخاری کا بخارا پہنچنے کا یہ سبب ہوا کہ خالد بن احمد خلیفہ نے انکو
 بلا بھیجا لیکن گھر میں انکی بچوں کو تائید اور جامع پڑھانے کی یہی اور انہوں نے نہ مانا اور کہا کہ یہ مجھے نہیں ہو سکتا علم کی تاب

خاص لوگوں کو سناؤں اور عام لوگوں کو نہ سناؤں خالد بن حریش بن ابی وراق وغیرہ کسی شخص کو نہ سناؤں کو پہنچایا اور انہوں نے
امام بخاری کو مذہب میں گفتگو کی آخر خالد نے اؤنکو خالد یا شہر سے امام بخاری نے اؤنکو حق میں بددعا کی اور فرمایا یا
جو انہوں نے میرے لیے چاہا وہ خود اؤنکو اور اکل دلاؤ کو پیش آؤے پہلے یہی ہوا خالد کو ایک مہینہ کے اندر بحکم میرے ظہر
کے معزول کیا گیا اور کہہ رہے ہوا کہ کہے پہلے یہاں گیا اور قید کیا گیا اور حریش بن ابی وراق کو اپنے گہرا لون میں وہ
سحبیت پیش آئی حسب بیان مشکل ہے اور اور نوگ بھی بلاؤں اور فتنوں پہنچے آہن عدی نے کہا میں نے عبد اللہ
بن عبد الجبار سے سنا وہ کہتے تھے امام بخاری خرتنگ کو گم جو ایک گانوں تہا سمرقند کا اور دمان اؤنکے اترتا ہے تو دین
اترے ایک رات میں نے اسے سنا وہ دعا کر رہے تھے یا اللہ تیری زمین کشادہ ہے مگر مجھے تنگ ہو گئی اب تو مجھے اپنے پاس
بلا لے پہلے ایک مہینہ بھی گزرا کہ انہوں نے انتقال فرمایا محمد بن ابی حاتم دراق نے کہا میں نے غالب بن جبریل سے
اور امام بخاری خرتنگ میں انہیں کے پاس اترے تھے وہ کہتے تھے کہ امام بخاری چند روز دمان پہلے ہوا جو اؤنکو
ایک مہینے کا اور کہنے لگا کہ سمرقند کے لوگوں نے اؤنکو بلایا ہے امام بخاری نے قبول کیا اور وہ
ہونے لگے موزے پہنچو عمار بن ابی قیس قدم گئے ہوں گے جانور پر چڑھنے کو لیے میں اؤنکا بازو تھامے تھا کہ انہوں
نے کہا مجھ کو چوہ دو مجھے ضعیف ہو گیا ہے چھوڑ دیا انہوں نے کسی دعائیں پڑھیں پہلے سے اؤنکو بدین
سے بہت پسند تھا اور انتقال ہو گیا وہ ہمیشہ کہا کرتے تھے مجھے کفن دینا تین کپڑوں میں جن میں نہ قمیص نہ ہونعہ
ایسی سنت ہو اور قمیص اور عمامہ دو نو بدعت ہیں ہم نے ایسا ہی کیا جب اؤنکو کفن میں لپیٹا اور نماز سے فارغ
ہوئے اور قبر میں کھاتا تو انکی قبر سے مشک کی طرح خوشبو پیوٹی اور بہت فون تک یہ خوشبو باقی رہی یہاں تک کہ
کتنے دنوں تک لوگ اؤنکی قبر کی مٹی لیجاتے تھے سچان احمد حدیث خریف کی خدمت کی برکت تھی آخر ہم نے
اؤنکی قبر کے گرد لکڑیاں جال بنادیاں خطیب نے کہا جبکہ خبر دی علی بن حاتم نے اؤنکو خبر دی محمد بن محمد بن کی نے
انہوں نے کہا میں نے سنا عبد اللہ بن آدم طو اوسی سے وہ کہتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوب
میں دیکھا آپ کے ساتھ ایک چٹھت تھی صحابہ کرام کی آپ ایک جگہ کھڑے ہوئے تھے میں نے سلام کیا اؤنکو آپ نے
جوابے یا پھر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہاں کیوں کھڑے ہیں فرمایا محمد بن اسماعیل کا انتظار کر رہا ہوں بعد چند روز
کے امام بخاری کی وفات کی خبر آئی اور میں نے غور کیا تو وہ مٹی قمری تھی جو میں نے وہ خواب دیکھا تھا یہی بن سلیم
کہا امام بخاری کی وفات ہفتہ کی رات کو عید الفطر کی شب میں ہوئی تھی جو میں نے دیکھا تھا یہی کہا امام حسین بن علی
اور کہا کہ اؤنکی عمر تیرہ دن کم ہاں برس کی تھی عبد الجبار جلالہ انیر رحمہ سے اور انکو درجہات عالیہ مرحمت فرماؤ تمام لوگوں کا

حافظ بن حجر کا مقدمہ فی التاریخ میں رقم قسطا لانی نے ارشاد ہساری میں نقل کیا ابوعلی حافظ سے انہوں نے کہا مجھ کو خبر
ابو الفتح نصیر الحسن سے ترقی نہ دے دیا آئے ہمارے پاس سے کہ میں کہہ دوں کہ ایک مرتبہ بارش کا قسطا ہوا
لوگوں نے پانی کے لیے کئی بار دعا کی پر پانی نہ پڑا آخر ایک نیک شخص نے قاضی سے ترقی کے لیے اس کے کہان میں تلو کو ایک
اچھی صلاح دیا چاہتا ہوں انہوں نے کہا بیان کرو وہ شخص جو لوگ سب لوگوں کو اپنے ساتھ لیکر امام بخاری
کی قبر پر جاؤ اور وہاں جا کر اللہ سے دعا کرو شاہد اللہ جل جلالہ کہ وہ پانی عطا فرماوے میں نے ترقی قاضی نے کہا تمہاری
اے بہت خوب ہے اور قاضی سب لوگوں کو ساتھ لیکر امام بخاری کی قبر پر گیا اور لوگ وہاں گئے اور صبا قبر کے
وسیلہ سے پانی مانگا اللہ تعالیٰ نے اسی وقت شدت کا پانی برسا تا شرم کیا یہاں تک شدت بارش سے سات رو
بہت لوگ فرنگ سے نکل سکے اور صبا امام بخاری کے بہت بہن و مرشد ہو ہیں انتہی ابوعلی خلیلی نے کہا کہ
الارشاد میں کہ ولادت بخاری کی بارہویں شب میں شمال کے چہرے کے دن عشا کی نماز کے بعد ۹۲۷ھ میں ہوئی اور وہ
ایک بہت نحیف بچہ سیانہ قاسم شیعہ اللغات میں ہر امام بخاری کو الیرمونی فی الحدیث اور ناظرہ و شیعہ مصطفیٰ
اور ناشر الموارث محمدیہ کا لقب ہے شاہ ولی اللہ صاحب صحیح ترمذی دہلوی نے اپنی بعض تصانیف میں کہا ہے کہ لیکر
دن ہم احمدیہ میں بحث کر رہے تھے تو کان الایمان عید اللہ کا لئلا ھلک اذ دجل من ھو کا دینی اہل
فارس نے روایت کیا کہ لرجال من ہولاء یرمین نے کہا امام بخاری ان لوگوں میں داخل ہیں کس لیے کہ خدا تعالیٰ
نے حدیث کا علم انہیں کے ہاتھوں میں رکھا ہے اور ہمارے زمانے تک حدیث با سند صحیح متصل اسی مرد کی مہمت مردانہ
باقی رہی وہ شخص ابو حنیفہ سے ایک قسم کا بغض رکھتا تھا جیسے سارے زمانے کا اکثر فقیہوں کا حال ہے خدا اذ کو
ہدایت کرے آخر میری بات کو بند نہ کیا لہذا شاہ صاحب نے بخاری کو ان لوگوں میں داخل کیا تھا اور اسکے انکار کرنیکی کو ہی وجہ نہیں
فقیر کا تو عقار رجول من ہولاء کی روایت کی نسبت یہ کہ مراد اس سے بخاری رحمہ ہیں اور کہا کہ امام بخاری حدیث
کے حافظ تھے نہ عالم اور انکو ضعیف صحیح حدیث کی پہچان ہی لیکن فقہ اور فہم میں کالشی تھے (اے جاں نثار نے
امام بخاری کی تصانیف پر غور نہیں کیا اور نہ میری بات کے حق میں نہ نکالنا وہ توفیق اور فہم اور باریکی استنباط میں
طاق ہیں اور مجتہد مطلق ہیں اور اسکے ساتھ حافظ حضرت بھی تھے یہ فیصلہ کسی مجتہد کو بہت کم نصیب ہوئی ہو
شاہ صاحب نے فرمایا کہ میں نے اس شخص کو طر ف سے مہذب نہیں کیا کیونکہ جو جاہلان باشندہ خوشی اور اپنے لوگوں کو طر ف
متوجہ ہوا اور میں نے کہا کہ حافظ ابن حجر تقریب میں لکھتے ہیں محمد بن اسماعیل امام الدین فی فقہ الحدیث یعنی امام بخاری
ہیں اسکے امام ہیں فقہ میں اور یہ مراد اس شخص کے نزدیک حسن و فن حدیث کا متبع کیا ہو یہی ہے بعد اسکے میں نے امام بخاری

چند تحقیقات علمیہ جو اس کے کسی نہیں کہیں بیان کیں اور جو کچھ خانے چاہا وہ میری زبان سے نکلا خواجہ محمد امین نے
کہا جو کچھ شاہ صاحب نے فرمایا اسکی حفظ کی ہوگو نجاشی نہیں ہوگا اسکا حاصل مختصراً لکھتا ہوں جانا چاہیے کہ علم حدیث
ہجرت کو سوال نہ کیا جس میں نہیں ہوا تھا اور سینہ بسینہ منتقل ہو رہا تھا سویریں کے بعد جمع ہونا شروع ہوا اور دو سو سویریں
تک آتے آتے آہستہ آہستہ مضبوط ہوا اور قصاصیق مرتب ہوئی بہین بعد دو سو سال کے امام بخاری نے حدیث کا جہد کیا
اور اس میں مریض عالم ہو کر تو سب پہلے جس چیز کو بخاری نے انجام دیا وہ تیسرے حدیث کی تقاسم میں لیکر لکھنے شروع کیا
قدم بر قدم جلد الفضل المقدم تفصیل اس کام کی یہ ہے کہ جب حدیثیں جمع ہو گئیں اور محدثین نے اوافیت غور کیا انہوں نے
دیکھا کہ بعض حدیثیں مستفیض (مشہور) ہیں جنکو تین صحابیوں نے روایت کیا ہے اور بعض حدیثیں مستفیض (مشہور) ہیں جنکو
سے بہت لوگوں نے سنا اور دروزر وہ حدیث مشہور ہوئی گئی یہ تو علم تہ حدیث کا ہے اس کے بعد حدیث مشہور ہے جسکو سب
صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صحابی یا دونوں نے روایت کیا ہو پھر غریزہ کہ بار تالیفین یا صحابہ تالیفین یا کیا ترتیب تابعین میں اس کے
کئی طریق ہو گئے جیسے حدیث ابوالاعمال لیلیات کہ سب صحیحہ میں سوا حضرت عمر کے دوسرا کوئی اسکا راوی نہیں ہو اور
حضرت عمر سے بھی سوا علی کے کوئی راوی نہیں اور علی سے سوائے محمد بن ابراہیم کے کوئی راوی نہیں اور محمد بن ابراہیم
سے سوائے محمد بن حنفیہ کے کوئی راوی نہیں اور یحییٰ بن سعید صغار تابعین میں یحییٰ بن اوفیٰ سے پیشا لوگوں نے سہار
روایت کیا ہو اس کے بعد حدیث ابو جوفیہ ادریس بن درجہ شہرت کو نہیں پہنچی اور اس کے کئی نہیں ہیں سیکے کہ اگر سہار
کے کئی طریق ہوں سیکے کھانے والے تک صحابی ہو یا تابعی یا مرفوع یا تابعی اور ہر ایک طریق دو سے طریق کا گواہ ہو اور
ہر ایک کو دوسرے سے قوت ہو تو وہ غیر مطبق ہے پھر جس حدیث کا اگر بعض طریقے منہم کے ہوں کہ اس میں نقاب
ہوں بغیر مکرث اور شذوذ کے اور راوی اسکے مشہور ہیں ساتھ عدالت اور ضبط کے تو اسکو صحیح کہتے ہیں اور جو سہار
ہو تفقات کی بار دہت ہوا علم کے متابعین ہوں ضبط کو پہنچے ہو مگر اسکے کئی طریقے ہوں جو ایک دوسرے
کو قوت دیتے ہوں تو وہ حسن ہے اور یہی ہے اصطلاح ترمذی کی اور انہوں نے ہر ایک سے سب سے حسن کا نام مشہور کیا اور
حدیث مشہور ہو لیکن اسکا کوئی طریق صحت کی حد کو نہ پہنچا ہو وہ بھی حسن میں داخل ہے اور اسی حدیثیں کم ہیں تو ان
بخاری اپنی کتاب کو خاص کیا پھر صحیحہ سے بعض انہیں سے مستفیض ہیں بعض مشہور ہیں بعض صحیحہ مقبول اور کم ہیں
سید بخاری نے قدم ہایا اور اگر بالفرض امام بخاری میں سوا حدیث صحیحہ کے تیسرے کرنے کا اور کوئی فضیلت نہ ہوتی جیسا کہ
وہ کتابہ رجال میں لکھا ہے کہ میں نے اسے لکھا کہ یہ صرف فقہ کا نام نہیں ہے بلکہ تفسیر اور سیر در مقام فنون
حدیث کا یہاں کے موقوف علیہ ہیں پھر وہ شخص جس میں یسب باتیں جمع ہوں کہ مذکورہ داخل ہو گا اور امام بخاری نے

۴ حدیث حسن بن علی اگر اسکا ایک ہی طریقہ ہو تو وہ

کے بغیر ظاہر ہوئے ان سے پہلے کئی علماء نے علوم دینی میں کئی کتابیں لکھی ہیں امام مالک اور سفیان ثوری نے فقہ
میں اور ابن جریر نے تفسیر میں اور ابو سعید نے غریب القرآن میں اور محمد بن اسحاق اور موسیٰ بن عقیقہ نے تیسریں اور عبد اللہ
بن مبارک نے زہد اور موسیٰ غطاس نے در بعضوں نے بدر الخلق اور بعض اللہ بن ابی اسحاق بن محمد نے احوال صحابہ اور بعض
میں اور بعضوں نے کویا اور ادب طب اور شفا میں اور بعضوں نے اصول حدیث اور اصول فقہ اور دین میں متابعین
مانند جہینہ وغیرہ کے امام بخاری نے ان سب علوم پر غور کیا اور اسکے خبریات اور کلیات کو چھٹا سا پس کچھ ان علماء
میں جو احادیث صحیحہ سے بخاری کی شرط پر نکالے ہیں اپنی کتاب میں لائے تاکہ مسلمانوں کے ہاتھ میں ان علوم کے اصول
میں سے ایک حجت قاطعہ رہو حسین شاکر کو دخل نہ ہو اور عقل صاف اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ جب تک
کوئی شخص خبریات اور کلیات علمی کو نہ جانے وہ احادیث صحیحہ سے جو ثابت ہو اور جو چہ نہیں سکتا چنانچہ اگر
کوئی کہو کہ فلان نے قانون قواعد طبعیہ کو چاہے اور جو کچھ صحیحہ دلیلوں سے ثابت ہوا ہے اسکو الگ کیا ہے تو بطور
بہت معلوم ہو جاوے گا کہ اس شخص نے خبریات اور کلیات قانون کو سمجھ کیا ہے اور جو ترازو اللہ تعالیٰ نے اسکو سینہ
میں رکھے ہیں ہر ایک بات کو تو لایا ہے ایسا ہی اگر کوئی کہے کہ فلان شخص نے ابو لطیف متنبی کے دیوان کا انتخاب کیا ہے
تو بالبدستہ امر معلوم ہو گا کہ عروض اور عربیت اور طریق انشا و شعر کو وہ خوب جانتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ
امام بخاری کو ان علوم میں کھارت تھی اور مسائل کے دلائل کا انہوں نے امتحان کیا تھا اور جو مسائل کتاب میں آیا
حدیث صحیحہ سے ثابت ہیں انکو انہوں نے الگ کیا ہے اور کافی ہے فیضیات ان کی اور فقہ ان کی اور اگر ہم تصاف
کریں تو علماء و متقدمین میں سے کسی کو ایسا نہیں پاتے کہ اسنو ان تمام فنون میں گفتگو کی ہو بلکہ ابونعیم کلام ایک یا دو
فنون سے خاص ہو اور متقدمین میں سے کوئی کسی کو ایسا نہیں پاتے کہ اشارات حدیث سے استدلال کرنے میں وہ امام بخاری
بڑھ گیا ہو اور یہ بھی معلوم ہو گا کہ علوم کے اصول احادیث صحیحہ سے نکالنا اور انکا پرکھنا بہت بڑا کام ہے شریعت
میں اور محتاج ہو بڑی نہیں اور حفظ کا یہاں تک امام احمد نے باوصف اس تجربہ کو انکو حاصل تھا یہ کہہ سکتے ہیں
ہم سیر اور تفسیر و زہد کے ہمتاؤں سے عاجز ہیں کیونکہ ان فنون میں اکثر حدیثیں مرسل اور ضعیف ہیں اسکے ساتھ امام بخاری
نے ہر ایک فن میں فوائد جلیلہ زیادہ کیے ہیں موقوفات صحابہ اور تابعین سے اور انکو پسپا یا ہے اپنی کتاب کے تراجم میں اور
طریقہ استخراج احادیث کا مسائل متعلقہ میں سکھایا ہے اور طریقہ استدلال کا اشارہ مخصوص سے تعلیم کیا ہے گو یہاں
اس کے مختصر امام بخاری ہی ہیں البتہ بخاری کی استدلال میں بعضی تئیں ایسی ہیں جنکو محققین فقہاء قبول نہیں کرتے جیسے استدلال
کرنادو احتمالوں دار لفظ سے ایک لفظ پر دلالت اس فقہاء کثیرین و فاضلین و فاضلین اور علماء میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جو بعض

موضع میں اور پھر اعتراض نہ ہوا اور حضرت راجم بن ابی بصیر لوگ سو ترتیب کو پیش کرتے ہیں کہ سب سے پہلے کہ اوّل سے
 پیشتر فن تبویہ خوب جاری نہیں ہوا تھا اور اہل علم کا خیال طالب علم پر رہتا ہے نہ راجم اور ترتیب پر تاہم ہر ایک کا
 شاہ صاحب کا مولانا ابو طیب کے مخالف النہدین لکھا ہے کہ بخاری کا فقہ اور باریکی متنباط اس میں جو ہے کہ کوئی
 نصف عالم اسکا انکار نہیں کر سکتا اور شرح حدیث نے قدیم و حدیث کی مخفی ترین اونکے راجم ابواب کی تطبیق میں
 کی ہیں اور ایک ایک کلمہ کو اصل مطلب تک رسائی نہیں ہوئی ہوا سطور علمائے اتفاق کیا ہے کہ امام بخاری فقہ
 اور حدیث نہیں اور فقہ میں نہ مستین نہ فطیر ہے اتنے غرض فان امام بخاری کی عید الفطر کی رات کو پہلی اور بروز
 عید بعد نماز ظہر کے خرتنگ میں فن ہوئے خرتنگ بفتح خائے بحر و سکون الایک قریب ہے مرقند کے قرون میں
 سے اور بخاری ایک شہر ہے بڑا ماوراء النہر کے شہروں میں سے اوسکے اور مرقند کے یحییٰ کہ شہر روز کی آہ ہے ایک شخص نے
 امام بخاری کی تاریخ ولادت صدق کے لفظ سے اور مدت محمد سے اور تاریخ وفات نور کے لفظ کو نکالی ہو امام
 بخاری رحمہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ تو انہوں نے اپنی کتاب فقاری کہیے ہی دعا کی ہو اور صدہا مشائخ نے اسکا تجربہ کیا کہ صحیح
 بخاری کا ختم ہر ایک مطلب مقصد کے لیے مفید ہے سید جمال الدین محدث نے اپنی ستاؤ سیل الدین سے نقل کیا کہ
 انہوں نے کہا میں نے صحیح بخاری کو قریب ایک سو بیسین کو پڑھا و قائل اور ہبات میں اور ہمیشہ میر مقصود حاصل ہوا
 سند متبرجم کی امام بخاری تک جبکہ اجازت ملی اس کتاب کی میر شیخ عالم علامہ شیخ احمد بن ابی ایوب بن عیسیٰ
 شرفی حنبلی نے اونکو اجازت دی شیخ علامہ عبد الرحمن بن حسن اونکو اجازت دی شیخ عبد الرحمن بن عیسیٰ شرفی حنبلی نے
 حنبلی بنون شیخ عبد الرحمن بن عیسیٰ شرفی حنبلی سے ان دونوں نے روایت کیا عبد اللہ بن سالم بصری سے
 جو شرح میں صحیح بخاری کے وہ روایت کرتے ہیں ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الدین بابلی سے وہ روایت کرتے
 شیخ سالم بصری سے وہ حکم عیسیٰ سے وہ شیخ الاسلام زکریا بن ہضاری سے وہ حافظ شیخ الاسلام احمد بن
 علی بن حجر عسقلانی سے وہ روایت کرتے ہیں ابی ایوب بن احمد بن عیسیٰ شرفی حنبلی سے وہ احمد بن ابی ایوب بن
 عبد اللہ بن عیسیٰ شرفی حنبلی سے وہ ابوالوقت عبد الاول بن عیسیٰ شرفی حنبلی سے وہ ابوالحسن عبد الرحمن بن محمد
 بن المظفر بن داؤد و داؤد بن عیسیٰ شرفی حنبلی سے وہ عبد اللہ محمد بن یوسف بن مطر بن زبیری سے وہ امام بخاری سے اس سند میں متبرجم
 سے لیکر امام بخاری تک ستر و سطور میں اور عثمانی روایت میں امام بخاری سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک
 تین اسطین تو متبرجم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک عثمانی روایت میں اسطین اسطہ ہو و بصری سند متبرجم
 نے روایت کیا شیخ احمد بن ابی ایوب بن عیسیٰ شرفی حنبلی سے انہوں نے شیخ عبد الرحمن بن حسن سے انہوں نے شیخ عبد اللہ بن

انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے عید الدین سالم البصری سے جیسے اوپر گزرا
میں نے سند مترجم نے شیخ احمد بن ابراہیم سے انہوں نے شیخ عبدالرحمن بن حسن سے انہوں نے شیخ
قویسی سے انہوں نے شیخ عبداللہ شرفاوی سے انہوں نے شیخ محمد بن سالم حنفی سے انہوں نے شیخ عبد
بن علی لمزی سے انہوں نے عید الدین سالم البصری سے چوتھی سند مترجم نے شیخ احمد بن ابراہیم سے انہوں
نے شیخ عبدالرحمن بن حسن سے انہوں نے حسن قویسی سے انہوں نے شیخ داؤد قلعی سے انہوں نے شیخ احمد بن
بحیری سے انہوں نے شیخ مصطفیٰ اسکندرانی معروف بابن اصباغ سے انہوں نے شیخ عبداللہ بن سالم سے اوسط
جیسے اوپر گزرا پانچویں سند قویسی سے انہوں نے شیخ سلیمان بکری سے انہوں نے شیخ محمد عثمانوی
سے انہوں نے شیخ ابوالفرجی سے انہوں نے شیخ محمد شوری سے انہوں نے محمد علی سے انہوں نے شیخ الاسلام
زکریاے انصاری سے انہوں نے حافظ ابن حجر عسقلانی سے انہوں نے شیخ متوخی سے انہوں نے شیخ سلیمان
بن عمرو سے انہوں نے شیخ علی بن حسین بن منیر سے انہوں نے ابوالفضل بن ناصر سے انہوں نے شیخ عبدالرحمن
سندہ سے انہوں نے محمد بن عبداللہ بن ابی بکر جوزنی سے انہوں نے یحییٰ بن عبدان فیثا پوری سے انہوں نے امام
سلم سے جو صاحب صحیحین انہوں نے امام بخاری سے رضی ہو اسلک سے چھٹی سند مترجم نے شیخ احمد بن
ابراہیم سے انہوں نے شیخ عبداللطیف بن عبدالرحمن سے انہوں نے مفتی محمد بن محمود جزائری سے انہوں نے
ابن الدائم محمد بن محمد جزائری سے انہوں نے والد ابو عبداللہ محمد بن حسین عنابی سے انہوں نے ابو داؤد
جہین محمد سے انہوں نے ابو اخیانی بیہائی مصطفیٰ بن رمضان عنابی سے انہوں نے ابو عبداللہ محمد بن
شقران سے انہوں نے ابی الحسن علی اللاجہوری المالکی سے انہوں نے ابو الجاہلی الخفی سے انہوں نے زکریا انصاری سے انہوں
نے حافظ ابن حجر عسقلانی سے اوسط جیسے اوپر گزرا ساتویں سند شیخ محمد بن محمود نے ابو داؤد محمد بن
حسین سے اجازت ستار اور چونکہ مذکور ہوئی وہ سماعاً اور قراۃً ہی پیر وہی سند ہے جو اوپر گزری انہوں نے
سند شیخ عبداللطیف سے اجازت روایت کیا شیخ محمد بن محمود جزائری سے انہوں نے ابو شیخ ابو الحسن علی بن
القادرین الامین مالکی کو کچھ سماعاً کچھ اجازت انہوں نے ابو شیخ احمد جوہری سے انہوں نے احمد بن محمد بن احمد بنانی سے
انہوں نے ابو الحسن علی اللاجہوری سے انہوں نے عمر بن الکلبی سے انہوں نے زکریا انصاری سے انہوں نے
حافظ ابن حجر سے نوین سند جو نہایت اعلیٰ اور روایتی علیہ مذکور کو کلمہ ملی ہوگی مترجم نے شیخ احمد بن ابراہیم
انہوں نے شیخ عبداللطیف سے انہوں نے شیخ محمد بن محمود جزائری سے انہوں نے شیخ ابی الحسن علی بن عبدالقادر

ابن ابی شیبہ اور ابو الحسن علی بن کرم اللہ وجہہ لہذا سے کہہ دینے لے اپنے شیخ عبد اللہ بن محمد عقیلہ مالکی سے
 اور ابن ابی شیبہ حسن بن علی عجمی سے اور ابن ابی شیبہ احمد بن محمد عجمی سے اور ابن ابی شیبہ بن کرم طبری سے اور ابن ابی شیبہ
 ابراہیم بن محمد بن صدقہ دمشقی سے اور ابن ابی شیبہ عبد الرحمن بن عبد اللہ اولیٰ فرغانی سے اور ابن ابی شیبہ محمد بن شاذلی
 سے اور ابن ابی شیبہ یحییٰ بن عمار بن مقبل بن شاذلی سے اور ابن ابی شیبہ نے فروری سے اور ابن ابی شیبہ امام بخاری سے شیخ
 عبد اللہ بن یحییٰ کہا ہر اسناد میں مجھے لیکر امام بخاری ایک واسطہ میں مترجم کہتا ہے کہ اس سناد میں مجھے امام بخاری
 ایک چودہ واسطہ میں تو ثلثیات بخاری کے رسولی حدیث علیہ السلام ثمارہ واسطہ میں پڑھنے کے اور یہ سناد بہت
 عالی ہے بخاری میں ایک سند میں ایک شیخ امام بخاری کی تمیما اور دیگر کا کہتا ہوں حدیثنا احمد بن محمد بن ابی ابراہیم
 ابن حنیسہ الحنبلی انا عبد اللہ بن عقیل بن عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن حمزہ الخزاز بن علی بن عبد اللہ القادری
 ابن ابی شیبہ عن ابی الحسن علی بن مکرم اللہ الحدیث الصغیری عن ابی عبد اللہ محمد بن عقیلہ
 المالکی عن حسن بن علی الشعمری عن احمد بن محمد بن عقیل بن عبد الرحمن بن محمد بن حمزہ الخزاز بن علی بن عبد اللہ القادری
 ابراہیم بن محمد بن صدقہ دمشقی عن عبد الرحمن بن عبد اللہ اولیٰ فرغانی عن محمد بن شاذلی
 جلیا القادری عن یحییٰ بن عمار بن مقبل بن شاہان الخزاز بن علی بن عبد اللہ القادری عن ابی ابراہیم
 محمد بن اسماعیل البخاری قال حدیثنا مالکی بن ابراہیم ثنا یزید بن ابی عبد اللہ عن سلمۃ بن اکوع
 قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لمن یقول علی ما لم یقل فلیک ما لم یقل فلیتوبوا مقعدہ من النار
 و میں نے سند میں روایت کیا شیخ علامہ حسین بن محمد البضاری مینی سے بلا واسطہ اور بلا واسطہ احمد بن ابراہیم
 بن عیسیٰ کو اور شیخ حسین بن محمد روایت کرتے ہیں متعدد مشائخ سے جیسے و غیرہ فہمحدث محمد بن ناصر حارثی اور شیخ
 علامہ حسن بن عبد الباری اہل اور سید علامہ سلیمان بن محمد بن عبد الرحمن اہل دمشق زبیر الدین ہمالی محمد بن
 محمد البضاری اور ان میں سے ہر ایک کی ایک ایک کتاب ہی سناد کی جو معروف اور مشہور ہے جیسے شیخ محمد بن
 روایت کرتے ہیں قاضی احمد بن محمد شوکانی سے اور وہ اپنے شاگرد شیخ الاسلام قاضی بن علی شوکانی مجتہدین سے
 اور انکی سندیں کتاب تحائف الاکار بناسناد الدلائل فائز میں موجود ہیں اس سناد میں مترجم کو امام شوکانی سے ہیں
 میں اور محمد بن ناصر حارثی خود امام شوکانی سے روایت کرتے ہیں اس سناد میں دو واسطہ میں اور شیخ محمد بن
 سوانم شوکانی کے روایت کرتے ہیں سید عبد الرحمن بن سلیمان سے اور شیخ محمد عابد سندھی مدنی سے اور اور شیخ
 معروفین سے اور مترجم نے اپنی سند میں شیخ عبد الحق بن فضل اللہ کو تلمذ کیا ہے گو سند حدیث کی نہیں لی اور

شیخ عبدالحق بلا واسطہ شاگرد تھے امام شوکانی کے فضیلتیں ہم کیا رہیں سند حسین شاہ بن سید محمد
 روایت کرتا ہے قاضی حسین بن محسن انصاری خراجی سعدی سے روایت کرتے ہیں محمد بن ناصر حارمی سے وہ
 روایت کرتے ہیں مشہور بن الافاق مولانا محمد حق صاحب دہلوی سے وہ روایت کرتے ہیں شاہ عبدالغفر زید دہلوی سے
 وہ شیخ ولی اللہ بن شیخ عبدالرحیم سے وہ بوطا محمد بن ابراہیم کردی مدنی سے وہ شیخ ابراہیم کردی اح سے وہ احمد
 نقاشی سے وہ احمد بن عبدالقدوس سے وہ شیخ شمس الدین محمد بن احمد بن محمد علی سے وہ شیخ احمد زکریا بن محمد
 یحییٰ انصاری سے وہ شیخ الاسلام حافظ ابو الفتح شہاب الدین احمد بن علی بن حجر عسقلانی سے وہی سند ہی جو پہلی
 سندیں گذری بار ہویں سند ترجم روایت کرتا ہے احمد بن ابراہیم بن یحییٰ سے وہ روایت کرتے ہیں
 شیخ عالم کامل محمد بن سلیمان حسب اللہ شافعی مکی سے (اور مترجم نے بلا واسطہ ہی شیخ حسب اللہ
 سے سنا ہے اور ان کو دیکھا ہے) وہ روایت کرتے ہیں تمام ثبت کو علامہ شیخ عبداللہ
 شیرازی کے اور علامہ شیخ محمد امیر کے اور یہ ثبت معدود اور مشہور ہیں رضی
 ہو اللہ جل جلالہ ان سب بزرگواروں سے اور ان کے ساتھ ہمارا حشر
 کرے اور عالم برزخ میں ہمارا اور ان کا ساتھ کرے یا اللہ بخیر
 ان بزرگوں کی طفیل سے مجھ گنہگار روسیہ کو جس کے پاس
 کوئی نیکی نہیں ہے بجز اسکے کہ وہ ان صاحبین کو
 دوست کہتا ہے اُحِبُّ الصَّالِحِينَ وَكُنْتُ
 مِنْهُمْ بِسَلِّ اللّٰهُ رُزْقِيْ صَلَاحًا اَوْ مِرَّةً
 وَاللّٰهُ مَا جَدُّ مَوْلٰی مَسِيحِ الزَّانِ
 صاحبِ عِزِّ وَرَحْمَةٍ مَغْفُورٍ
 کو اور میرے پیاروں
 اور سب
 عزیزوں
 کو

تمام ہوا مقدمہ اب اللہ جل جلالہ کے فضیل سے اصل کتاب شروع ہوتی ہے واللہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے جو بہت مہربان ہے رحم والا **ف** مولف نے خطبہ اور حدیث بیان نہیں کی اور
 صرف بسم اللہ پر گفتار کیا حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شان الا کام اللہ کی تعریف سے شروع نہ کیا جائے
 وہ نامتام ہوگا اور فرمایا اپنے ہر خطبہ میں شہادت ہو دو گئے مانتہ کہ طیرح ہے رویت کیا ان دو کو ابو داؤد نے ابو ہریرہ
 سے اور جواب اسکا یہ ہے کہ حدیث صحیحہ میں نہیں نکلتا کہ کتاب میں حمد کا لکھنا ضرور ہے بلکہ زبان سے کہنا کافی ہے علاوہ
 اسکے حافظ ابن حجر نے کہا کہ یہ دونو حدیثیں بخاری کی شرط پر نہیں ہیں اور ہر ایک میں گفتگو ہے قسط لانی نے کہا ہاشم
 کے ہنادین قرہ بن عبد الرحیم اور اس میں لوگوں نے کلام کیا ہے علاوہ اسکے بخاری نے پیردی کی قرآن مجید کی کہ
 پہلو سورہ اذ انتری اور اسکے شروع میں صرف بسم اللہ ہے اور پیردی کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کتابوں کی
 بادشاہوں کی طیرح آپ ان میں صرف بسم اللہ لکھوائی اور پیردی کی اگلے اللہ حدیث کی جیسے مالک و عبد الرزاق
 اور احمد بن حنبل کی انہوں نے بھی اپنی کتابوں کے شروع میں صرف بسم اللہ پر قناعت کی ہے حافظ ابن حجر نے
 کہا اگر شعرون کی کتاب ہو تو شیخی نے کہا شروع میں بسم اللہ لکھنا چاہیے اور ہر مری نے کہا یہ سنت جاری ہے
 کہ شعر میں بسم اللہ نہیں لکھتے اور سعید بن جبیر سے اسکا جواز منقول ہے اور جہور علما کا یہی قول ہے اور خطیب نے کہا
 یہی مختار ہے **ک** یہ لفظ بالوقت اور ابن عساکر کی روایت میں ہے اور ابو داؤد اور صلیبی کی روایت میں باب
 کا لفظ نہیں ہے **ک** کان بَدَا وَ الْوَحْيُ اِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اس باب میں یہ بیان ہے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی اُن کا تذکرہ شروع ہوا **ف** بعضوں نے بدالوحی کو بدو الوحی نقل کیا ہے بدو کے معنی
 ظہور مگر حافظ ابن حجر نے کہا کہ یہ روایت نہیں پہونچی البتہ بعض مونیون میں یوں ہے کہ **ک** کان بَدَا
 الْوَحْيُ اور اسکے معنی وہی ہیں جو ترجمہ میں لکھے گئے قسط لانی نے کہا وحی کے معنی شرع میں خبر دینا اللہ تعالیٰ کا اپنے
 پیغمبر کو کتاب یا رسالہ سے یا خواب میں یا انعام سے عینی نے کہا یہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر
 وحی سے وحی آتی تھی ایک تو خواب میں دوسرے گیشے کراؤن کی طرح تیسرے دل میں کلام ہونا چوتھے فرشتہ کا
 کہنا آدمی کی صورت بنکر یا جوین حضرت جبریل کا کہنا اپنی خاص صورت میں چھٹی اللہ تعالیٰ کا خود کلام کرنا پیر
 کی آئین سے ساتویں وحی حضرت ہارون علیہ السلام سے مختصر و قول **ل** اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اَنَا وَ حَيَاتُ الْكَافِ كَمَا

[illegible]

ہتے علون کا مداریت پر اور ہر ایک آدمی کو نیت کو موافق ملے گا یہ جسے ہجرت کی دنیا کمانے کو یا کوئی عورت بیاتہ ہے
کو اسکی ہجرت نہیں کا سون کے لیے ہوئی **ف** اس حدیث کا قصہ سعید بن منصور نے روایت کیا عبداللہ بن مسعود سے کہ
نے کہا جو کوئی ہجرت کر کسی غرض سے ہو تو وہی ملے گی ایک شخص نے ہجرت کی اس لیے کہ نکاح کرے ایک عورت سے جو کمانام
اُمّ قیس تھا تو ہم لوگ اسکو جہا جہا اُمّ قیس کہا کرتے تھے اور وہیت کیا طابانی نے اعرش سے ہم میں ایک شخص تھا جس نے بیاتہ
دیا تھا ایک عورت کو اس عورت کا نام اُمّ قیس تھا اس نے انکار کیا نکاح سے جب تک وہ مرد ہجرت نہ کرے کہ کسی مرد
کو آخر اس نے ہجرت کی اور اس عورت سے نکاح کیا تو ہم لوگ اسکو جہا جہا اُمّ قیس کہا کرتے تھے اور یہ سنا صحیح ہے شیخین کی
شطر پر اور یہی وجہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیاوی غرضوں میں عورت کو نکاح کرنے کی تخصیص کی ورنہ
سوا اذنیہ میں ہی ہوتی بن بعض علما نے کہا امام بخاری اس حدیث کو بیان سبیلہ لای کہ قائم مقام خطبہ کتاب کے ہو جاو
کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی حدیث خطبہ میں فرمائی تھی اور حضرت عمر نے بھی منبر پر اسکو بیان کیا اور آپ
نے یہ حدیث ہجرت کا ساتھ ہی فرمائی اس لیے اسکو بدالوحی میں لائے کیونکہ ہجرت کے قبل جو قبا حج گزرے وہ مثل مقدسہ
ہجرت کرتے حافظ ابن حجر نے کہا یہ واجبی ہے مگر میں نے کسی حدیث میں نہیں دیکھا کہ آپ نے ہجرت کرتے ہی سب خطبہ
میں یہ حدیث فرمائی ابن بطلان نے ابو عبد اللہ بن النجاری سے نقل کیا کہ مضمون بایات اور حدیث دونوں سے تعلق ہے
اسو اسکا کہ اللہ تعالیٰ وحی بھی انبیا کو پہر حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ مدار علون کا نیت پر اور فرمایا واما امرؤ الا
لیعبدوا اللہ بخیرین کمال الدین اور یہ حدیث نہایت عظیم الشان ہو ابو عبد اللہ نے کہا حدیثوں میں اس سے بڑا کبر
کوئی جامع حدیث نہیں ہے نہ اتنے فائدہ کو کسی اور حدیث سے نکلتے ہیں اور عبدالرحمن بن مہدی اور شافعی اور احمد بن حنبل
اور علی بن الدینی اور ابو داؤد اور ترمذی اور دارقطنی اور حمزہ کثانی نے کہا کہ یہ حدیث تہائی ہے اسلام کی اور بعضوں
نے چوتھائی کہا ابن مہدی نے کہا علم کے تیس بابوں میں اسکا دخل ہے اور شافعی نے کہا ستر باب میں اور اسکی صحت پر
اتفاق ہے اور نکالا اسکو ائمہ ستہ نے سوا مالک کے اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوا حضرت عمر کے اور حضرت
عمر سے سوا علیہ کے اور علیہ سے سوا محمد ابراہیم کے اور محمد بن ابراہیم سے سوا یحییٰ کے اور کسی نے اسکو روایت نہیں کیا
مگر اسکے ہم معنی اور مؤید بہت سی حدیثیں وارد ہیں اور غلطی کی اسنے جنہو اس حدیث کو متواتر کہا البتہ یکے میں سعید سے
متواتر ہے یا مرد تو اترا مضوی ہو اور تفصیل کی مقام میں حافظ ابن حجر نے عون الباری میں لکھا انما الاعمال
صحت بولال کا لفظ محذوف ہے یعنی عمل صحیح نہیں ہو تو یا کامل نہیں ہوتے بغیر نیت کہ قسط لانی نے کہا بعض روایتوں
میں الاعمال لایات ہو بغیر انما کے جیسے صحیح ابن حبان میں اور بعض میں انما الاعمال لایات ہے اور یہ حدیث

سوا حضرت عمر کے بیان صحابہ نے روایت کی ہو ذکر کیا ان کا ابن مندہ نے اور متابعت کی علتیہ کی عبد اللہ وجار اور ابو جحیفہ
 اور عبد اللہ بن عامر بن میسر اور ذوالکلاء اور عطاء بن مایہ اور ناشرہ بن سحی اور واصل بن عمر و خرامی اور محمد بن منکر اور
 متابعت کی تھی کی سعید بن المسیب اور نافع نے اور متابعت کی تھی کی محمد بن ابوالحسن شیخی اور ابو داؤد بن ابی لہث اور
 محمد بن اسحق بن یسار اور جراح بن ارطاة اور عبد رب بن قیس انصاری نے اور شاید ابن دہانہ کی خبر نہیں ہوئی ان لوگوں
 کو جو قائل ہوئے تھے اور علقمہ وغیرہم کے ساتھ اس حدیث کو حافظ ابن حجر نے کہا مردان لوگوں کی یہ ہے کہ بطور
 صحیح اور کسی طریقہ پر ہی نہیں ہوئی اور یہ شک ہے کیلئے کہ اور طرق معلول ہیں انتہوں میں فتح الباری معون الباری
 ارشاد اساری تنقظ حدیثنا عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن هشام بن عروہ عن ابن عباس
 عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت حدثتني عائشة رضي الله عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله كيف يأتيك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحيا نأيا نبني مثل صلصلة
 الجرس هو أشد علي فيصم عنق وقد دعيت ما قال وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعني
 ما يقول قالت عائشة رضي الله عنها ولقد رأيته يأتني على الوحي في اليوم والليلة يأتيه الوحي في اليوم والليلة
 فيصم عنه وإن جئته ليتفقد عرفاً ترجمہ حدیث بیان کی ہے عبد اللہ بن یوسف (تنسی) نے پہلے
 کہا کہ خبری حکایت کا کہ ابن اسلم مشہور نے انہوں نے روایت کی مشام بن عروہ بن زبیر بن عوام قرشی انہوں
 نے اپنے باپ عروہ بن زبیر ابو عبد اللہ مدنی سے انہوں نے روایت کی حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے کہ حارث
 بن ہشام نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو عرض کیا آپ پر وحی کیوں کرتی ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہی مجھ پر وحی آتی ہے جیسے کہ ہنسی کی جھنجھار دینے لگی اس پر وحی کے وقت سنانی دیتی ہے وہ
 آواز فرشتے کی ہوتی ہے یا اس کے پردن کی اور غرض اس آواز سے یہ کہ آپ کو اس وحی سننے کو دنیا کی اور
 کوئی چیز سنانی نہ دیوے اور وہ جہنمیت سخت گذرتی ہے پر یہ قوف ہو جاتی ہے اور میں یاد کر لیتا ہوں فرشتہ
 سے جواب سنے کہا اور کبھی فرشتہ ایک مرد کی صورت بن کر میرے پاس آتا ہے اور مجھے بات کرتا ہے اور جو کہنا ہے
 اس کو میں یاد کر لیتا ہوں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے دیکھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ پر وحی آتی
 تھی کہ کڑے جابروں کے دین میں پر موقوف ہو جاتی اور آپ کی پیشانی سے پسینا بہت نکلتا تھا حافظ ابن حجر
 نے کہا وحی کی اور صورتیں ہی ہیں لیکن یہ حدیث حصر کے یوں نہیں ہے بلکہ اکثر دو نو طرح سے آتی اور پسینہ نکھنوں کی
 یہ وجہ ہوتی کہ وحی سے آپ کو کربا اور سختی ہوتی اس کی سختی سے آپ عرق آلود ہو جاتی اور یہ اس وحی میں ہوتا

جس کی گنتہ کی کسی اور آتی اور دوسری قسم تو آسمان ہی ابوہریرہ نے اپنے بڑے صحیح میں اتنا زیادہ کیا کہ آپ نے فرمایا دوسری
قسم کی وحی میں کہ وہ سب زیادہ آسان ہے پھر اس حدیث کو یہ حکما کہ فرمایا یقین کے لیے کسی امر کی کیفیت پر چنانچہ درست
ہے اور انبیاء سے اس قسم کے سوال کر سکتے ہیں قطعی طور پر کہ کیا کیفیت وحی کی سمجھنا پھر شخص کے لیے دشوار تھا اس
آپ نے اس کی مثال ہی ایک متصل آواز سے جیسے گھنٹہ کی آواز نکلتی ہے جسکو سنتے ہیں پر طلب کو نہیں سمجھتے یہی ہی
عین حالت وحی میں جلال الہی ہی اسطوری ہوتا ہے کہ کچھ بات سمجھ میں نہیں آتی پھر اس حالت کو بقدر قدرت الہی وہ بات
ذہن نشین ہو جاتی ہے اور یہ قسم وحی کی شاہد ہے وحی ملائکہ سے جیسے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کیا کہ جناب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کوئی حکم کرتا ہے تو فرشتے اپنے بازو پھیلا دیتے ہیں عاجزی سے
اوس کا کلام سنکر جیسے زنجیر تیر تیر چلے اور طبرانی اور ابن ابی سالم نے نواس بن سحان سے مرفوعاً روایت کیا کہ جب اللہ
کلام فرماتا ہو ساتھ وحی کے تو آسمان لرز جاتا ہے اوس کے خوف سے اور آسمان کو ایسا ہوش ہو جاتی ہیں اور جبرائیل
مکرم فرماتے ہیں سب پہلے جبرائیل سر اوٹھتے ہیں اللہ تعالیٰ اسے بات کرتا ہے جو چاہتا ہے پھر وہ جاتے ہیں اور
فرشتوں کو پاس کر لے پوچھتے ہیں کیا فرمایا ہمارے پروردگار نے وہ کہتے ہیں حق فرمایا پھر وہ جاتے ہیں جہاں اللہ
تعالیٰ اود کو حکم کرتا ہے آسمان اور زمین میں اور ابن مردودہ نے ابن مسعود سے مرفوعاً روایت کیا جب اللہ تعالیٰ
کلام کرتا ہے ساتھ وحی کے تو آسمان کو ایک جھنکار سنتے ہیں جیسے زنجیر کی آواز پھر سر چلانے سے نکلتی ہے
گھبراہٹ میں اور اس قسم کی وحی سخت ہوتی کیونکہ اس میں رد ہوتا ہے طبیعت بشر کا اوصاف بلکی کی طرف و اللہ
اعلم بحال ثنا الجی بن بکر قال اخبرنا ابوالکثیر عن عقیل بن ابی شہاب عن عروۃ بن الزبیر عن
عائشۃ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا قالت اذ قال ما یؤتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الوحي الرؤیا
المطلیئة فی النوم فكان لا یرئی رؤیا الا جاءت مثل فلق الصبۃ ثم حبیب الیہ الخلاء وكان یحلق
بغایرہ لہ فیخف فیہ وهو التعبۃ الکیالی ذوات العدد قبل ان ینزع الی اہلہ ویترود لذلک
ثم یرجع الی خدیجۃ ینزود لیلہا حتی جاءہ النبی وهو فی غار جلاء فجاءہ الملك فقال اقرأ
قال فقلت ما انا بقارئ قال فاخذنی فغطی حتی بکمت مینی الجہد ثم ارسلنی فقال اقرأ فقلت
ما انا بقارئ فاخذنی فغطی الثانیۃ حتی بکمت مینی الجہد ثم ارسلنی فقال اقرأ فقلت ما انا
بقارئ قال فاخذنی فغطی الثالثۃ ثم ارسلنی فقال اقرأ باسم ربک الذی خلقک انما
من علیک اقراراً و بکرم مخرجہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرجف فوادعہ فدخل کل

دیکھتے وہ صبر کی روشنی کی طرح نمود ہوتی (یعنی دنیا ہی عالم سیداری میں ظہور ہوتا جس کو آپ پہلے سے خواب میں دیکھ
 لیتے) پہر آپ کو تنہائی پہلی لگی **ف** یعنی عزت اور خلوت کیونکہ اسمین فراغت قلب ہوتی ہے اور غریب الہ سے
 انقطاع حاصل ہوتا ہے اور قلب صاف ہوتا ہے اور حکمت کے چشمے اُس سے بہتے ہیں اور خلوت یہ کہ غیر المرکب الخ
 چھوڑ دیوے یہاں تک کہ اپنے نفس کا ہی اُوقت دل اس قابل ہوتا ہے کہ غیب کے علوم ہمیں سماویں اور روحانی اصلے
 اللہ علیہ سلم کی خلوت بر طریق تقرب تھی نہ اس لیے کہ نبوت کسی ہے کیونکہ نبوت تو لخص عنایت الہی ہے (ظہار
ف اور آپ خلوت کرتے تھے غار حرا میں (حرا ایک سیڑ ہے کہ سو تین میل پرینا کو جاتے ہو تو بائیں ہاتھ پر پڑتا
 ہے اب اسکو جبل النور کہتے ہیں) وہاں آپ عبادت کرتے تھے (مطابق شریعت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے) چند روز
 رتھن میں جب تک کہ کچھ شہتیاں نہ ہوتا اپنے گہ والوں کے پاس لوٹے کا اور توشہ اپنے ساتھ لیجاتے پہر لوٹ
 کر آتے حضرت ام سلمہ منین خدیجہ کبرے رہنے کے پاس تھی ہی اتوں کا توشہ اور بنا دیتیں یہاں تک کہ آپ پر وحی آئی
 اور آپ اسی چراگی غار میں تھے تو فرشتہ (حضرت جبریل علیہ السلام کے) روز ستر مہین رمضان کو چالیس برس
 کی عمر میں آیا آپ کے پاس اور کہنے لگا پڑھ آپ نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں جناب روحانی اصلے اللہ علیہ سلم نے فرمایا
 یہ سکر اُس فرشتے نے مجھ کو پڑھا اور دبا یا یہاں تک کہ اسکا دیا واحد کو پہنچ گیا (یعنی خوب دبا یا پہر چھوڑ دیا) مجھ کو
 اور کہنے لگا پڑھ میں نے کہا میں پڑھا ہوا نہیں یہ اُس نے مجھ کو پڑھا اور دوبارہ دبوچا یہاں تک کہ اسکا دبوچنا
 حد کو پہنچ گیا یہ چھوڑ دیا مجھ کو اور کہنے لگا پڑھ میں نے کہا میں پڑھا ہوا نہیں یہ اُس نے مجھ کو پڑھا اور دوبارہ دبوچنا
 دیکھا کو اسکو لگا پڑھ اپنے پروردگار کے نام سے جس نے پیدا کیا پیدا کیا آدمی کو غن کے پشہ کی سے پڑھ اور تیرا رب
 عزت دار ہے یا ربے کر اللہ ہے (یعنی یہ تین آپ کو سکھلائے) اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ الْاِنْسَانَ
 مِنْ عَلَقٍ اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْاَكْرَمُ (یہ تین سکر آپ کو رجب حرا سے) اور اچکا دل کا پڑھا تھا آپ ام المؤمنین
 حضرت خدیجہ بنت خویلد کے پاس گئے (جو سب سے پہلی بی بی تھیں اور سب سے اشراف خلائق سے رہتی ہو) آپ نے
 فرمایا مجھ کو اور ناد و مجھ کو اور ناد و لوگوں نے آپ کو اور دیا یہاں تک کہ اچکا ڈرجا تار تپا پڑیہ حال خدیجہ سے
 بیان کیا اور سارا قصہ کہنے کہا اور فرمایا مجھے اپنی جان کا ڈر ہے اور میں نے کہا ہرگز نہیں قسم خدا کی اللہ تعالیٰ
 تمکو کہی تباہ نہ کریگا (سبحان اللہ اسی عقلا اور صاحب بی بی کہاں پیدا ہوتی ہیں) تم تو ناتواں جوڑتے ہو اور
 (ناتواؤں کا) بوجھ اٹھاتے ہو اور جو لوگوں کے پاس نہیں ہے وہ انکو کما دیتو ہو دینے مال اور دولت تا
 دار نہ کو دیتے ہو) اور وہاں کی خاطر داری کرتے ہو اور حق معاملوں کی مدد کرتے ہو (معلوم ہوا کہ یہ باتیں آپ ہی

ہیں جسے اللہ تعالیٰ رحمنی ہوتا ہے اور جن کی وجہ سے انسان تباہی سے بچ رہتا ہے) پھر حضرت امام محمد بن
 محبوبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحیحہ الکبریٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہما) آپ کو لیکر حدیثیں بیان تک کہ ورقہ بن نوفل بن
 اسد بن عبد العزیز اپنے چچا زاد بھائی کے پاس لائیں اور ورقہ وہ آدمی تھے جو (بنو نضیر) پرستش چھوڑ کر (نضیر) بن
 ہو گئے تھے جاہلیت کے زمانہ میں (اور ظاہر ہے کہ اس زمانہ میں بن نضیر حق نضیریت کا دین تھا جسکی تعلیم حضرت علیہ
 علیہ السلام نے کی تھی) اور وہ عبرت لی لکھتے تھے (اور ایک روایت میں ہے کہ عربی لکھتے تھے) تو بن نضیر میں سے عربی
 زبان میں لکھا کرتے جو اللہ کو منظور ہوتا اور وہ بہت بوڑھے تھے یہاں تک کہ ان کی بصارت ہی جاتی رہی تھی اسنے
 حضرت خدیجہ نے کہا اے میرے چچا کے بیڑ اپنے بیٹے کی بات سن (مراد بیٹے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں) پس
 لے کر ورقہ کے قیسرے باپ و جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے باپ کے بھائی تھے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہا) ورقہ نے آپ کو بوجھا اے میرے بیٹے تم کیا دیکھتے ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا اسنے جو
 حال دیکھا تھا ورقہ بوسے یہ تو ناموس ہیں (یعنی صاحب سر اور صاحب حی حضرت جبریل علیہ السلام اہل
 کتاب اور کلمہ ناموس کہہ کر کہتے تھے) جنکو اللہ تعالیٰ اذکار تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام پر کاش حیووت تباہی
 پیغمبری کا زمانہ ہو میں اسوقت جوان ہوتا کاش حیووت تمکو نہ تباری قوم نکال دی اور سوگت میں زندہ رہتا
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میری قوم کے لوگ مجھے نکال دیں گے ورقہ نے کہا ناں کہی کوئی
 شخص یہ بات لیکر نہیں آیا جیسے تم لائے ہو لوگ اس کے دشمن ہو گئے اور جو میں اسدن زندہ رہا تو اچھے طرح
 تمہاری مدد کروں گا پھر تھوڑا ہی زمانہ گزرا تھا کہ ورقہ کا انتقال ہو گیا (نبوت کو چند ہی روز بعد مکہ میں) اور ورقہ
 نے جو کہا کہ وہ شام کو گئے تھے وہاں سے لوٹتے وقت بلا دھم اور جہاد میں ماری گئے غلط ہے) اور وہی
 موقوف ہی (تین برس یا ڈھائی برس تک اور آپ کو بہت رنج ہوا) ابن شہاب نے کہا مجھے خبری ابوسلمہ
 (عبداللہ) بن عبد الرحمن نے کہ جابر بن عبد اللہ انصاری وحی موقوفے ہونے کی حدیث بیان کرتے تھے تو کہا
 انہوں نے فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں ایک بار جابرا تھا میں نے آسمان سے ایک آواز سنی
 اور اپنی آنکھ اور پر اٹھائی دیکھا تو وہی فرشتہ جو حرامین میرے پاس آیا تھا بیٹھا ہے ایک کرسی پستان درخت
 کے سپر میں اسکو دیکھ کر ڈر گیا اور ٹوٹا (اپنے گھر کو) میں نے کہا (اپنے گھر والوں سے) مجھے ڈانپ و ڈانپ و
 (یعنی پڑے اور نادو) قبل اللہ تعالیٰ نے یہ بتیں اوتاریں یا نبی اللہ ﷺ فَاذْكُرُوا الْقَوْلَ وَالرُّجُزَ فَاتَّبِعُوا
 لَئِنْ كُنْتُمْ مِنْهُمْ لَبَدِيعٌ اَوْ اَوْسَدُ اَوْ رُسُلًا لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) کی بڑائی بیان کر اور اپنے کپڑے پاک کر اور بتوں کی پلیدی

چھوڑ اسکے بعد پیر پے در پے دئی گئی آتم بخاری نے کہا مجھے بن گیکر کی متابعت کی ہو عبد اللہ بن یسف تیسری نے ارادہ
اُن کی روایت تفسیر اور ادب میں موجود ہے) اس طرح متابعت کی انکی ابو صالح نے (یعنی عبد اللہ اور ابو صالح) دونوں
اور سکو روایت کی لیث سے جیسے بخیر بن لیث سے روایت کیا ابو صالح کا نام عبد اللہ ہے کا تبت اللیث یا عبد
النصار بن داؤد بکری) اور متابعت کی عقیل کی (جو راوی ہیں ابن شہاب) ہلال بن داد نے زہری سے روایت کی اور زہری
اور سمر کی روایت میں ابو حنیفہؒ کو روایت کیا ہے (جو روایت کیا ہے) باور ہے باورہ کی روایت جو سمر کے
اور گردن کے چھین ہے وہ ڈر کے وقت رزق نے لکھا ہے حافظ ابن حجر نے کہا کہ ورقہ رضی اللہ عنہ نے مگر انہوں نے
یونہی کہا کہ یہ وہ ناموس ہیں جو حضرت عیسیٰؑ پر اور تری ہو کیونکہ حضرت موسیٰؑ کی کتاب اکثر احکام پر مشتمل تھی
بر خلاف حضرت عیسیٰؑ کی کتاب کے اور ہماری تخمیر کی کتاب یہی اکثر احکام پر مشتمل ہے یا سلیہ کہ حضرت موسیٰؑ
فرعون پر عذاب کے لیے بھیجے گئے تھے اسی طرح حضرت ابراہیمؑ کو فرعون پر عذاب بیکارائے تھے عینے ابو جہل لعین اور کھارہ
پر یا اس لیے کہ حضرت موسیٰؑ کی رسالت پر اتفاق ہو اور حضرت عیسیٰؑ کی نبوت میں یہودیوں کو اختلاف تھا اور سلی
نے کہا کہ ورقہ کا عقائد حضرت عیسیٰؑ کو حق میں یہ تھا جیسے وقت کو رضائی عقائد کہتے ہیں یہ محال ہے اور خود
ایک روایت میں زبیر بن بکار کے موجود ہے کہ ورقہ نے کہا تہ ناموس ہو جو حضرت عیسیٰؑ پر اور تہا مگر اسکی اسناد میں
عبد اللہ بن سہاذ ضعیف ہے اور دلائل النبوت میں ابو نعیم نے بانساختہ روایت کیا کہ پہلے خدیجہ اپنے چچا زاد بھائی
ورقہ کے پاس آئیں اور اُن سے سارا حال بیان کیا انہوں نے کہا اگر تم سچ کہتی ہو تو اُن کے پاس حضرت عیسیٰؑ
ناموس آتے ہیں اس کو معلوم ہوا کہ ورقہ نے حضرت خدیجہ سے ناموس عیسیٰؑ کہا اور سونچا اصلہ اللہ علیہ وسلم کو سنے
ناموس ہوئے کہا اور دونوں صحیح ہیں اُنتے عون الباری میں ہے کہ ظاہر حدیث سونہ کھلتا ہے کہ ورقہ نے اپنی
نبوت کا اقرار کیا لیکن وہ دعوت سے پہلے مر گئے تو انکا حال بحیرہ راہ بکسا ہو گا اور انکا صحابی کہتے ہیں ان عمر
سے لیکن یادات مخازی میں ابن اسحق سے منقول ہے کہ ورقہ نے کہا تم خوشنوع و خوشنوعین گواہی دیتا ہوں تم
دہی شخص ہو جسکے انکوئی حضرت عیسیٰؑ بن مریم نے خوشخبری دی اور تہا رہی یا اس ناموس آتا ہے جو حضرت موسیٰؑ
کے پاس آتا تھا اس روایت کا اخیر میں ہے کہ جب قبر گئے تو آپؐ نے فرمایا میں نے اسکو جنت میں دیکھا سفید ریشی
کپڑے پہنے ہوئے کیونکہ وہ مجھ پر ایمان لایا تھا اور مجھے سچا کہا تھا بخیر لا اس روایت کو بھیقی نے دلائل میں اور کہا
میں قطع ہر یقینی نے کہا اس صورت میں درود سب مردوں سے پہلو مسلمان تھیں اور عراقی نے بھی ایسا ہی کہا
اور ابن مسندہؒ کو انکو صحابہ میں ذکر کیا ہے اُنتے جگہ تکنا مہ سقا تہ اسمہ جیل قال خبرنا ابو عوانہ قہ

پہر جب ہم سکو ٹہرین (جبریل علیہ السلام کی زبانی) تو تم انکو سننے رہو اور چپ رہو یہ ہماری اور ہے لہذا بیان
یہ کہ تم انکو پڑھو و مطہر ہو کہ قرآن اتر تو وقت پڑھنا ضرور نہیں بخجلدی کرنا اس خیال سے کہ دسے محل جاوے گا تو
دل میں چنانہ اس کا کام ہے) ابن عباس نے کہا یہ اس کے بعد جب جبریل علیہ السلام آئے تو جناب سونچا اصلہ اس
علیہ السلام کی قرأت سن کر تے جب جبریل علیہ السلام آئے تو آپ پڑھ دیتے تھے طہر جیسے جبرائیل نے پڑھا تھا خدا
عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ أَبِي نَوْسٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ أَبِي
عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدَ النَّاسِ كَانَ أَجْوَدَ مَا يَكُونُ فِي رَمَضَانَ
جَئِنَ يَلْقَاهُ جَبْرَائِيلُ دَكَانَ يَلْقَاهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ مِنْ رَمَضَانَ فَيُدَارِسُهُ الْقُرْآنَ فَلَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْوَدُ بِالْخَيْرِ مِنَ الزُّهْرِيِّ لَرَسُولُ اللَّهِ تَرْجَمَهُ حَدِيثُ بَابِ كَيْفَ كَانَ رَأْيُ النَّاسِ فِي عِلْمِ
بْنِ عَثْمَانَ بْنِ جَبَلَةَ عَتَكِي) ادھون نے کہا خبر دی کہ عیسیٰ ابن مبارک بن واضح خطی تھی امام شہداء و اتباع تابعین کے
ادھون نے کہا خبر دی کہ یونس ابن یزید بن مشکان اہلی نے ادھون نے روایت کی زہری (محب بن مسلم بن شہاب
سے) یہ حرف اشارہ ہو بخوبی کا یعنی ایک اسناد سے دوسری اسناد کی طرف جانا اور مختصار کی غرض سے حسب
تعمیل منظور ہوتی ہے (و حسب لکھتے ہیں) اور حدیث بیان کی ہے بشر بن محمد نے ادھون نے کہا خبر دی کہ
عبداللہ بن مبارک نے ادھون نے کہا خبر دی کہ یونس اور عمر نے انھوں نے روایت کی زہری و اسناد کے
حافظ ابن جریر نے کہا مطلب ہے کہ عبداللہ بن مبارک نے اس حدیث کو عبداللہ کے سامنے صرف یونس سے نقل کیا
اور بشر بن محمد کے سامنے یونس اور عمر دونوں سے روایت زہری نے کہا مجھ کو خبر دی عیسیٰ عبداللہ بن عبداللہ (جو شہداء
تابعی اور فقیہ ہیں بن عقیبہ بن سویم) ادھون نے روایت کیا ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ جناب سونچا اصلہ اللہ علیہ وسلم لوگوں
سے زیادہ سختی تھے اور آپ کی زیادہ سخاوت رمضان میں ہوتی جب جبرائیل آپ سے ملتے ارادہ آپ سے ملاقات کرتے تھے
رمضان کی ہر اتر میں اور دورہ کرتے ہوا آپ کے ساتھ قرآن کا تو بیشک جناب سونچا اصلہ اللہ علیہ وسلم زیادہ سخی
تہرنگی کرنے میں جلتی ہو لے (جس سے سب نفہم اوٹھاتے ہیں یا جس ہوا کو خدا تعالیٰ پانی برسنا کے لیے بھیجتا ہو
فتح الباری میں ہر امام حنفی و اشاعری و مالکی و شافعی کہ کہ آپ جو چیز ملگتے آپ دیدتو اور یہ زیادت و
صحیح حدیث میں جابر رضی اللہ عنہ کے جو حدیث کہ جناب سونچا اصلہ اللہ علیہ وسلم سے جب کوئی چیز مانگی جاتی آپ دیدتو تو وہی
نے کہا اس حدیث کوئی قائل نے کل ایک ٹوہ کی سخاوت ہر وقت بہتر ہو دوسرے کہ نہ تھا میں زیادہ تر سخت و کرنا چاہتا

تیسرے زیارت صلحا اور اہل خیر کی اور بار بار کرنا سکا چوتھے رمضان میں قرآن زیادہ پڑھنا یا بخون قرآن کی
 تلاوت تمام فکر سے فصل ہونا چھٹے رمضان کہنا درست ہے حافظین حجر نے کہا اس میں شاردہ ہے کہ قرآن کا
 نزول رمضان میں شروع ہوا کیونکہ سارا قرآن آسمان سے نازل ہوا ہے اس لیے اس میں اس کی حدیثیں
 ثابت ہوا ہیں جبریل سکا دور کرتے آپ ہی ہر سال قضا اور تہائیکے رمضان میں دو گھر رمضان نکال جس سال کی
 وفات ہوئی اس سال دوبارہ ور کیا جیسا صحیح حدیث میں حضرت فاطمہ سے ثابت ہے اور اس حکم کو گنہگار
 باب کی حدیث کو گنہگار باب میں باب دوم کا اور یہ ہے کہ اس باب میں اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد اس کے بعد
 اب کچھ اور اضافہ شروع کیے ہیں جس پر وحی اتری تھی اور یہی بیان ہے حدیث آئیدہ میں حکمت شاکر الیہ
 الْحَمْدُ بْنُ نَافِعٍ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ
 مَسْعُودٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا سَفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ أَخْبَرَهُ أَنَّ هِرْقِلَ أَرْسَلَ إِلَيْهِ
 فِي رَكْبٍ مِنْ فَرَسٍ وَكَانُوا أَجْدَادَ آبَائِنَا فِي الْمَدِينَةِ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ آبَائِهِمْ
 أَبَا سَفْيَانَ وَكَانَ فَرَسٌ قَدْ لَوَّاهُ وَهُمْ بِالْبَلَاءِ قَدْ عَاهَهُمْ فِي تَجْلِسِهِمْ حَوْلَهُ عَظَمَاءُ الْمَدِينَةِ وَهُمْ دَعَاهُمْ
 وَدَعَا رَجُلًا لَهُ فَقَالَ أَقْرَبُ نَسَبًا مِنْ الرَّجُلِ الَّذِي يَرْغَمُ أَنَّهُ يُقَى قَالَ أَبُو سَفْيَانَ فَقُلْتُ أَنَا
 أَقْرَبُهُمْ نَسَبًا فَقَالَ ادْنُوهُ مِنِّي وَفَرَّقُوا اصْحَابَهُ فَاجْلِسُوا لَهُمْ عِنْدَ ظَهْرِهِ ثُمَّ قَالَ لِأَتَرْتُمْ بَنِيهِ قُلْتُمْ لَهُمْ
 ابْنِي سَأَلَ عَنْ هَذَا عَنْ هَذَا الرَّجُلِ فَإِنْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ بَوَّاهُ اللَّهُ لَوْ أَنَّ أَحِبَّاءَ مِنْكُمْ تَأْتُوا عَلَيَّ كَيْفَ بَا
 لَكُنْتُ عَنْهُ ثُمَّ كَانَ أَكْثَرُ مَا سَأَلَنِي أَنْ قَالَ كَيْفَ نَسَبُهُ قُلْتُمْ هُوَ فَيَسَادُ نَسَبًا فَهَلْ قَالَ
 هَذَا الْقَوْمُ مِنْكُمْ أَحَدٌ قَطُّ قَبْلَهُ قُلْتُمْ لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلَائِكَةٍ قُلْتُمْ لَا قَالَ فَأَشْرَفَ
 النَّاسُ شَبَحُوهُ أَمْ صُغَرَاءُ قُلْتُمْ بَلْ صُغَرَاءُ هُمْ قَالَ إِنْ بَدَلْتُمْ أَمْ يَقْبَلُونَ قُلْتُمْ بَلْ يَزِيدُونَ
 قَالَ فَهَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ مَخْطُؤًا مِنْهُمْ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِمْ قُلْتُمْ لَا قَالَ فَهَلْ كُنْتُمْ تَقْبَلُونَهُ
 بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ قُلْتُمْ لَا قَالَ فَهَلْ يَخْدُرُ قُلْتُمْ لَا وَلَقَدْ مَنَعْنِي فِي مَدِينَةِ كَذَا رَجُلًا
 هُوَ نَاعِلٌ فِيهَا قَالَ وَلَمْ تَمْكُنِي كُلَّ ذَلِكَ دَخَلَ فِيهَا شَيْئًا عِزَّ هَذِهِ الْكَلِمَةِ قَالَ فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ قُلْتُمْ
 نَعَمْ قَالَ فَلَيْفَ كَانَ يَتْلُو الْكُفْرَ إِيَّاهُ قُلْتُمْ الْحَرْبُ بَيْنَنَا وَبَيْنَ سَجَالٍ يُتَالِ مِنْهَا وَنِتَالُ مِنْهُ قَالَ مَاذَا
 يَأْمُرُكَ قُلْتُمْ يَشُورُهُ الْعَبْدُ وَاللَّهِ وَحْدَهُ وَلَا تَشْرُكُ لَوْلَاهُ شَيْئًا وَأَتَوْكُمَا مَا يَقُولُ أَبَا وَكُمُ وَمَا مَرْنَا
 بِالصَّلَاةِ وَالصَّدَقَاتِ وَالْعَفَائِكِ الصَّلَاةِ فَقَالَ لَا تَجِدَانِ كُلُّهُمَا سَأَلْتُكَ عَنْ نَسَبِهِ فَذَكَرْتَ أَنَّهُ

فِيكُمْ دُونَ سَبِّ كَذَلِكَ الرَّسُولِ يُثَبِّتُ فِي نَسَبِ قَوْمِهِ دَسَائِلُكَ هَلْ قَالَ أَحَدٌ مِنْكُمْ هَذَا الْقَوْلَ
فَذَكَرْتُ أَنْ لَا قَوْلَ لَوْ كَانَ أَحَدٌ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ فَبَلَغَ لِقَائِي بِمَنْ يَقُولُ ذَلِكَ وَسَأَلْتُكَ
هَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلَائِكَةٍ فَذَكَرْتُ أَنْ لَا هَذَا وَلَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مِنْ مَلَائِكَةٍ فَلَمْ يَجِبْ لِيَطْلُبْ مَا لَيْسَ بِرَسُولِهِ
بِمَنْ تَحْسَبُ ذَلِكَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ فَذَكَرْتُ أَنْ لَا فَقَدْ أَعْرَبْتُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَدَانَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ
وَيَكْتُمُ عَلَى اللَّهِ وَسَأَلْتُكَ أَشْرَكَ النَّاسُ بِمَنْ حَوَّاهُ أَمْ صُفَّاهُ وَهُمْ قَدْ
أَنْ صُفَّاهُ وَهُمْ أَتَّبَعُوهُ وَهُمْ أَتَّبَعُوا الرَّسُولَ وَسَأَلْتُكَ إِنْ كَانَ أَمْ يَقْصُونَ فَذَكَرْتُ أَنَّهُمْ كَرِهُوا
وَلَكِنَّ أَمْرَ الْإِيمَانِ حَقٌّ يَتِمُّ وَسَأَلْتُكَ إِنْ قَدْ أَحَدٌ مَخْطُوءٌ لِيَدِينَهُ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ فَذَكَرْتُ
أَنْ لَا وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حِينَ يُخَالِطُهَا أَشَدُّ الْقُلُوبِ وَسَأَلْتُكَ هَلْ يُخَذُّ فَذَكَرْتُ أَنْ لَا
وَكَذَلِكَ الرَّسُولُ لَا يُخَذُّ وَسَأَلْتُكَ بِمَا يَا مُرُومُ فَذَكَرْتُ أَنَّهُ يَا مُرُومُ كَانَ تَعْبُدُ وَاللَّهُ وَلَا ذِكْرًا
بِهِ شَيْئًا وَبِهِمْ كَمَنْ عَزَّيْزُهُ الْأَوْتَانِ وَيَا مُرُومُ يَا صَلَوةً وَالصَّدِيقِ وَالْعَاقِفِ فَإِنْ كَانَ يَقُولُ
حَقًّا فَيُطْلَقُ مَوْضِعٌ قَدْ فَحَّ هَاتَيْنِ وَقَدْ بَلَّغْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ غَارِبٌ وَلَمْ أَكُنْ أَظُنُّ أَنَّهُ مِنْكُمْ فَلَوْلَا
أَعْلَمُ أَنِّي أَخْلَصْتُ إِلَيْهِ لَتَجَسَّمْتُ لِقَاءَهُ وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَ لَفَسَلْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ ثُمَّ مَا يَكُنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي بَعَثَهُ مَجِيئًا بِالْحَقِّ الْعَظِيمِ يَقُولُ مَا يَنْصَحُ بِهِ إِلَى الرَّسُولِ
فَقَرَأَ مَا دَاخِرُهُ لِسَمِيعِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هَرَقُلَ عَظِيمِ الرُّومِ
سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمْتَ سَلَمَ يَقُولُكَ اللَّهُ
أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الدَّرْسِيِّينَ وَيَا هَلْ الْكُتُبُ الْوَالِدُ إِلَى الْكَلْبِ
بَيْتًا وَبَيْتُكُمْ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلَا تَعْبُدُوا بَعْضًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا الشُّهُدَايَا نَامُسْلِمُونَ قَالَ أَبُو سُفْيَانَ فَلَمَّا قَالَ مَا قَالَ وَفَرَغَ مِنْ قِرَاءَةِ
الْكِتَابِ كَفَرُ عِنْدَهُ الصَّحْبُ فَأَرْقَعَتِ الْأَصْوَاتُ وَأَخْرَجْنَا فَقُلْتُ لَأَصْحَابِي حِينَ أُخْرِجْنَا
لَقَدْ أَمَرَ أَمْرًا مِنْ ابْنِ كَبْشَةَ أَنَّهُ يُخَالِفُهُ وَمَلَكَ بَنِي الْأَصْفَرِ فَتَارَلْتُ مُوقِنًا أَنَّهُ سَيَنْطَهَرُ
حَقًّا أَدْخَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامَ وَكَانَ ابْنُ النَّاطُورِ صَاحِبَ بَيْلِيَاءَ وَهَرَقُلُ سَقَطَ عَلَى نَصَائِدِ
النَّاسِ وَخَالَفْتُ أَنْ هَرَقُلُ حِينَ قَدِمَ بَيْلِيَاءَ أَصْبَحَ يَوْمًا خَبِثَ الْمَقَرُّ فَقَالَ بَعْضُ بَطَارِقَتِهِ قَدْ
اسْتَنْكَرَ نَاهِيًا تَكَ قَالَ ابْنُ النَّاطُورِ وَكَانَ هَرَقُلُ حَرَاءً يَنْظُرُ فِي الْجُومِ فَقَالَ لَهُمْ حِينَ

سَأَلُوهُ إِنِّي دَأَيْتُ اللَّيْلَةَ حِينَ ظَنَرْتُ فِي الْبُحُورِ مَلِكَ الْأَنْجَتَانِ قَدْ ظَهَرَ مِنْ يَحْتَضِرُ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ
قَالُوا لَيْسَ يَحْتَضِرُ إِلَّا الْيَهُودُ فَلَا يُهْمَمُكَ شَأْنُهُمْ وَالْكَتَبُ إِلَيْكَ مَدَارِئُ مُلْكِكَ فَلْيَقْتُلُوا مَنْ فِيهِمْ
مِنَ الْيَهُودِ نَبِيْنَاهُمْ عَلَى أَمْرِهِمْ إِنِّي هَرَقْتُ بِرَجُلٍ أَرْسَلْتُ بِهِ مَلِكًا عَسَانَ يُخْبِرُ عَنْ خَبَرِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا اسْتُخْبِرْتُ هَرَقْتُ قَالُوا أَهْبُوا قَدْ ظَنَرُوا أَنْ يَحْتَضِرَ هَوَامٌ كَمَا
ظَنَرُوا وَاللَّيْلَةُ فَتَوَّاهُ أَنَّهُ يَحْتَضِرُ وَسَأَلَهُ عَنِ الْكَرْبِ فَقَالَ هُمْ يَحْتَضِرُونَ فَقَالَ هَرَقْتُ هَذَا
مَلِكًا هَذِهِ الْأُمَّةِ قَدْ ظَهَرَ ثُمَّ كَتَبَ هَرَقْتُ إِلَى صَاحِبِ لَهُ بِرُوحِيَّةٍ وَكَانَ يُظَاهِرُ فِي الْأَجْلِ
وَسَادَ هَرَقْتُ إِلَى الْحِصْنِ فَلَمَّا بَرِمَ حِصْنٌ حَتَّى آتَاهُ كِتَابٌ مِنْ صَاحِبِهِ يُؤَكِّدُ رَأْيَ هَرَقْتُ عَلَى خُرُوجِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ نَبِيٌّ قَدْ ذُنَّ هَرَقْتُ لِيُطَاعَ الرُّومُ فِي دَسْخَرٍ لَهُمْ بِحِصْنٍ ثُمَّ
أَمَرَ بِأَبْوَابِهَا فَخُلِقَتْ ثُمَّ أَطْلَعَ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ الرُّومِ هَلْ أَكْمَرْتُمْ فِي لُفْلُكِهِمُ وَالزُّشْدِ وَأَنْ
يَبْسُتَ مُلْكُكُمْ فَتَبَايَعُوا هَذَا النَّبِيَّ فَحَاصُوا حِصْنَهُ حَتَّى الْوُشُوشُ إِلَى الْأَبْوَابِ فَوَجَدُوا هَا
قَدْ خُلِقَتْ فَلَمَّا رَأَى هَرَقْتُ نَفَرَتْهُمْ وَأَيُّسَ مِنَ الْإِيمَانِ قَالَ رُدُّوهُمْ عَلَيَّ وَقَالَ إِنِّي قُلْتُ
مَقَالَتِي أَنَا أَعْتَبَرُ بِهَا شَيْدَ كَلَمَةٍ عَلَى دِينِكُمْ فَقَدْ رَأَيْتُ فَجِدَّ وَالَهُ وَرَضُوا عَنْهُ فَكَانَ ذَلِكَ
الرَّحْمَانُ هَرَقْتُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ رَوَاهُ صَالِحُ بْنُ كَيْسَانَ وَيُونُسُ وَمَعْمَرُ عَنْ الزُّهْرِيِّ
ثُمَّ جُمِعَ حَدِيثُ بَيَانِ كَيْسَ أَبُو إِيْمَانَ حَكَمُ بْنُ نَافِعٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ هَرَقْتُ
أَوْ كُنْتُ خَيْرِي عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ أَوْ كُنْتُ خَيْرِي أَبُو سَفْيَانَ بْنِ حَرْبٍ رَجُلٌ دَلِيلٌ مَعَاوِيَةَ كَيْسَ هَرَقْتُ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْأَلْتُ كَوْحِي صَبِيحِينَ كَفْتُهُمْ هُوَ أَوْ رَحَضَهُ تَبَرُّجًا طَائِفٌ وَحِينَ هَرَقْتُ
أَيُّسَ كُنْتُ كَيْسَ هَرَقْتُ طَائِفٌ أَوْ رَحَضَهُ تَبَرُّجًا طَائِفٌ وَحِينَ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ
مِنْ كَلَمَةٍ ٨٠ سَالٍ كَيْسَ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ
نَسَبُ كُنْتُ أَوْ كَسْرَ فَافٍ نَقْلٌ كَيْسَ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ
بِرَافِ ٨٠ سَالٍ بِدُشَاهَتِ كَيْسَ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ
كُوْبَلَا سَجَا أَوْ كَيْسَ سَوَارُونَ كَيْسَ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ
أَوْ أَبُو سَفْيَانَ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ هَرَقْتُ

یہ لوگ ہر قل کے پاس گئے وہ اور اسکے لوگ ایلیا میں تہو را ایلیا بیت المقدس کو کہتے ہیں اسنے ان لوگوں کو اپنی مجلس
 میں بلایا اور ہر قل کے گرد روم کے رئیس جمع تھے پیر اور نکو اپنے پاس بلایا اور اپنے ترجمان (وہ شخص جو دوسرے ملک کی زبان کا
 ترجمہ کر کے بادشاہ کو سمجھاتا ہے) کو بھی بلایا ترجمان نے پوچھا (ابوسفیان اور ان کی ساتھیوں سے) تم لوگوں میں کون
 زیادہ قریب نسب کی راہ اس شخص سے (یعنی جناب یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے) جو دعویٰ کرتا ہے کہ میں پیغمبر
 ہوں ابوسفیان نے کہا میں زیادہ قریب ہوں نسب میں اس شخص کے ساتھ ان سب لوگوں میں (کیونکہ ابوسفیان
 اور جناب یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب چوتھی پشت یعنی عبد مناف میں مل جاتا ہے) ہر قل نے کہا اچھا اس شخص
 کو میری قریب کر دو اور اسکے ساتھیوں کو اس کے نزدیک کہو اسکی پیٹھ کے چھپو تاکہ اس شخص ان لوگوں کی شرم سے
 جھوٹ نہ کہے) پیر ہر قل نے پیر ترجمان سے کہا ان لوگوں سے کہہ میں اس شخص سے (یعنی ابوسفیان سے) ہر
 شخص کا حال پوچھوں گا (جسے پیغمبری کا دعویٰ کیا ہے) پیر اگر یہ جھوٹ بولے تو تم کہہ دینا کہ یہ جھوٹا ہے ابوسفیان
 نے کہا تم خدا کی اگر مجھے شرم نہ ہو تو یہ لوگ میرا جھوٹ بیان کر شیگے تو میں جھوٹ باندھتا آپ پر (اسی
 کہ اُس وقت میں اپکا دشمن تھا) خیر اول ہر قل نے مجھے یہ پوچھا کہ اس شخص کا (یعنی جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کا) نسب کیا ہے تم لوگوں میں میں نے کہا نسب تو اونکا ہم لوگوں میں بڑا ہے (یعنی بڑی شریف خاندان سے
 ہیں کیونکہ قریش تمام عربوں میں شرف تو اور آپ قریش ہو کوئی ناشتم پر نبی عبدالمطلب ہے شرف لا شرفا کے)
 پیر ہر قل نے کہا تم میں کی اور نے یہی دعویٰ کیا تھا (کہ میں پیغمبر ہوں) اس شخص سے پہلے میں نے کہا نہیں پھر
 اسے کہا اس شخص کے باپ ادون میں کوئی بادشاہ تھا میں نے کہا نہیں پیر اس نے کہا اس شخص کی پوری کوئی
 کر ہے میں غریب لوگ یا بڑی بڑی لوگ میں نے کہا غریب لوگ رہے ابوسفیان نے باعتبار اکثر کے کہا ورنہ بڑے
 لوگوں میں ہی کسی آدمی اسلام لایا جیسے عرب بن الخطاب حمزہ بن عبدالمطلب وغیرہ) پیر اس نے کہا اس شخص کے
 تابعار لوگ بڑے جاتے ہیں یا گھٹتے جاتے ہیں میں نے کہا بڑھتے جاتے ہیں پیر اس نے کہا اسکو تابعاروں
 میں سے کوئی اسکے دین کو برا جانکر پہنچ جاتا ہے دین میں آنے کو بعد میں نے کہا نہیں پیر اس نے کہا جب اس شخص
 نے نبوت کا دعویٰ نہیں کیا تھا تو تم نے کبھی اسے جھوٹ بولتے دیکھا میں نے کہا نہیں پیر اسنے کہا وہ عہد تھا
 میں نے کہا نہیں اور اب ہمارا اسکا ایک عہد ہوا ہے ایک تکرار کر لیتے نہیں معلوم اوس میں وہ کیا کر چکا ابوسفیان
 نے کہا بس اتنی ہی بات مجھے لگا دینے کا موقع ملا اور کوئی بات میں شریک نہ کر سکا پیر اسنے کہا تم اس شخص سے
 اسے ہو میں نے کہا ان ہر قل نے کہا پیر تمہاری اسکی لائی کیونکر ہوتی ہے (یعنی کون فتحیاب ہوتا ہے) میں نے

کہا ہماری اسکی لڑائی ڈولوں کی طرح ہوتی ہے (کہی ڈول اور ہر جاتا ہے کہی اور ہر تانا ہے جب سینھنے والوں میں
 ایک ڈول ہو لینے کہی بھگوتہ ہوتی ہے کہی اسکو فترہ ہوتی ہے ہمارا نقصان کرتے ہیں ہمارا نقصان کرتے
 ہیں ہر قسم کے کھاوہ شخص تنکو کن بات نکاحا حکم کرتا ہے میں نے کہا وہ کہتا ہے اکیلے اسکو پوجو اسکے ساتھ کسی کو
 شریک مت کرو اور جو تمہارے باپ اور اکتے ہیں (بتوں کے پوجنے کو اونکی بات نہ مانو) اور حکم کرتا ہے کہ کو نماز
 پڑھنے کا سچ بولنے کا زمانہ اور حریم کاری سے بچنے کا زمانہ جوڑنے کا تب ہر قل نہ اپنے ترجمان سے کہتا اس شخص
 سے (یعنی بوسفیان سے) میں نے تجھ سے اس شخص کا نسب چہا تو تو نے کہا وہ ہم میں بڑی نسب والا ہے اور
 یہی حال ہے پیغمبر کا وہ ہمیشہ اپنی قوم میں شریف ہوتی ہیں اور میں نے پوچھا تم میں کسی شخص نے اس بات کا دعویٰ کیا
 تھا تو تو نے کہا نہیں اس کو میں نے یہ بات خیال کی کہ اگر اس شخص سے پہلے کسی اور نے ہی یہ دعویٰ کیا ہوتا تو میں
 کہتا اس شخص نے ہی اسکی پیروی کی اور میں نے پوچھا اس کے باپ دادوں میں کوئی بادشاہ تھا تو نے کہا نہیں
 اس کو میں نے یہ بات خیال کی کہ اگر اس کے باپ دادوں میں کوئی بادشاہ ہوتا تو میں یہ کہتا کہ وہ اپنے باپ کی سلطنت
 چاہتا ہے اور میں نے تجھ سے پوچھا کہ اس بات کا دعویٰ کر نیسے پہلے تم نے کہی اسکو جوٹ بولتے دیکھا تو نے کہا نہیں
 میں یہ سمجھتا ہوں جب وہ لوگوں پر جھوٹ نہیں باندھتا تو خدا پر کیوں جھوٹ باندھے گا اور میں نے پوچھا اس کے بھائی
 بڑے آدمی ہیں یا غریب آدمی تو نے کہا غریب لوگوں نے اسکی پیروی کی ہر تو پیغمبرین کے بعد اسیے لوگ اکثر
 ہوتے ہیں (کیونکہ غرور والے اپنی غرور میں مرے جاتی ہیں اور خدا اور خداوت سے پیغمبر کی تابعداری کو نہایت
 عار سمجھتے ہیں) اور میں نے تجھ سے پوچھا یہ لوگ بڑے جاتے ہیں یا کم ہوتے جاتے ہیں تو نے کہا وہ بڑے ہوتے ہیں
 اور ایمان کا یہی حال ہے پورا ہوئے تک کہ روز بروز اسکی ترقی ہوتی جاتی ہے جیسا اپنی حد کو پہنچ جاتا ہے
 تو پھر تنزل ہی ہو سکتا ہے) اور میں نے تجھ سے پوچھا کیا کوئی اسکے دین میں انکار میرا دین کو بڑا جانکر جاتا
 ہے تو نے کہا نہیں اور یہی حال ہے ایمان کا جب اسکی خوشی دلون میں سما جاتی ہے (تو یہ نہیں نکلتی اور کفر سے
 نفرت ہو جاتی ہے) اور میں نے تجھ سے پوچھا وہ عہد کر کے توڑتا ہے تو نے کہا نہیں اور پیغمبر کا یہی حال ہے وہ
 عہد شکنی نہیں کرتے اور میں نے تجھ سے پوچھا وہ کن بات نکاحا حکم کرتا ہے تو نے کہا وہ حکم کرتا ہے کہ اسکو پوجو
 اسکے ساتھ کسی کو شریک مت کرو اور منہ کرتا ہے تنکو بتوں کی عبادت سے اور حکم کرتا ہے تنکو نماز اور سچائی
 اور باکی کا پھر اگر توجہ کرتا ہے (اس شخص کا حال) سچ ہے تو وہ تھوڑے ہی زمانہ میں اس زمین کا مالک بن جائے گا
 جو کہ زمین نو پاؤں کے برابر (یعنی ملک شام کا) اور میں نے بتا تھا کہ پیغمبر سید المرسلین میں سے ہیں مجھے گمان تھا کہ تم لوگوں میں سے

ہوگا (یعنی قریش میں سے) پیراگر میں یہ جانوں کہ اس شخص تک پہنچ جاؤنگا (اپنی قوم سے چھٹ کر) البتہ میری ضرورت
 اس سوتلے کی کوشش کروں اور اگر میں اس کے پاس ہوتا تو اس کے ہاتھوں میں دھو تاگر و سی پیر ہر حال ایک خط سنگوایا جو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پاس دیا کبھی کے ہاتھ سے بچا تھا (مستند سچری میں بعد صلہ حدیبیہ کے) البتہ کے
 رئیس کے ذریعہ سے اسکا نام حارث بن ابی شمر غسانی تھا) اور جو قتل کو دیدیا ہر قتل نے اس خط کو پڑھا زمین لکھا تھا
 بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد کی طرف سے جو انکا بندہ اور ہر کار رسول ہے قتل کو معلوم ہو جو وجودم کا رئیس ہے سلام ہو اگر
 شخص پر جو بدیت کی راہ پر چلے بعد اس کے میں توبہ کو ملاتا ہوں اسلام کے کلمہ کی طرف (یعنی لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ)
 مسلمان ہو جو اسلامت ہو گیا اللہ تعالیٰ کو دو ہر ثواب دیگا (ایک پنے پیغمبر پر ایمان لانے کا دوسرا مجاہد ایمان لانا کا یا
 اپنے ایمان لانا کا اور اپنے لوگوں کے ایمان کا) پیراگر تو نہ مانے تو تیرے اور گناہ پڑ گیا تیرے تابعدار ذکا (یعنی عسیت
 کا اور کاشتکار ذکا کیونکہ وہی تیرے ہی ایمان لانے سے کافر میں گئے اور بعضوں نے کہا ان لوگوں کا گناہ ہوگا
 جنہوں نے اپنے پیغمبر کو مار ڈالا) اور اسے کتاب والو مان لاکھ بات کو جو حکیمان ہے ہم میں اور تم میں (یعنی قرآن اور
 تورات اور انجیل میں) موجود ہے کہ نہ پوچھیں ہم سوال اللہ کے کسی کو اور نہ شرک کریں اس کے ساتھ کسی کو اور نہ
 بنادیں ہم میں سے ایک سے سر کو ثواب خدا کے سوال (یعنی یہ کہ کہیں کہ عزیر اللہ کے بیٹے ہیں یا مسیح اللہ کے بیٹے ہیں معاذ
 قسطلانی نے کہا نہ اطاعت کریں ہم پیر دن اور مولوں کی صلت اور حرمت میں کیونکہ یہ اور مولوی اور درویش
 سب آدمی ہیں ہماری طرح روایت ہو کہ یہ آیت اور تری (یعنی خدا و اخبار ہم و وہاں ہم اور با تیرن دوین اللہ یعنی بنایا
 اہل کتاب نے اپنے عالمن اور دولتیوں کو خدا اللہ کے سوا تو عدی بن حاتم نے کہا یا رسول اللہ تم تو عالمن اور درویش
 کی پیشینہ کرتے ہو آپ نے فرمایا کیا جب کسی چیز کو خال کر دیتے تھے یا حرام کر دیتے تھے تو تم ان کی بات مانتے تھے تو
 نے کہا ہاں آپ نے فرمایا پس یہی حرام ہے اس آیت سے) اس حدیث سے صاف نکلا کہ اللہ اور اس کے رسول
 کے حکم کے خلاف کسی پر یا مجتہد کی بات ماننا اور اس پر چلنا گویا اس پر یا مجتہد کو رب بنانا ہے معاذ اللہ اس سے
 تقلید یا جائز کی حرکت کسی تقلید میں تک ہے کہ انسان کو خدا یا رسول کا حکم معلوم ہو اور وہ کسی عالم یا مجتہد
 سے اس حکم کو دریافت کر لے تو یہ جائز ہے پس عالم یا مجتہد کو یہ نہ سمجھے کہ اس کی بات دین کی اصل سند ہو اصل سند
 اللہ ہی کا حکم ہے اور رسول کا حکم ہی اللہ کا حکم ہے اور کسی کو یہ منصب نہیں ملا اور جب اللہ یا رسول کا حکم معلوم
 ہو جاوے اب کسی عالم یا مجتہد کے قول کی حاجت نہیں بقول شخصے آفتاب کو سامی چراغ کی کیا حاجت ہوتی
 پیراگر وہ مایمن توحید کو تو تم کو ہم خدا کے تابعدار ہیں (یہ لہد لہد نے خطاب کیا) مومنوں کو اس آیت میں اور

خطا کیا اس لیے کہ اس کے اوتارنے کو پہلے کلبے کو اسی موافق کلام الہی اترادو بیضون نے کہا یہ تیرا شاید دوبار اوتاری ہوگی
 قسطانی نے کہا ہرقل نے اس خط کو سونے کو ڈبہ میں رکھا تعظیم کی راہ سے اوپر براہ ایک پادشاہ دوسرے پادشاہ کو خط دیتا رہا فرنگ
 کے پادشاہ نے مکت صورتی کا دوں صالھی کے زمانہ میں سینف الدین قلعہ کو ایک صند توچہ دکھایا سونے کا اور میں سو ایک خط
 لکھا جس کے اکثر حرف سٹ گئے تھے اور کہا یہ تمہاری پختہ کا خط ہے ہمارے واسطے صبر کے نام کا اور ہماری باپ داد کی صحبت
 سے کہ اس خط کو حیات سے رکھو ورنہ جبکہ خط تمہاری پاس ہوگا تمہاری خاندان میں سلطنت قائم ہوگی تو ہم سر
 خط کی بہت حفاظت کرتے ہیں مترجم کہتا ہے کہ اس خط میں ایسا اخبار میں دیکھا گیا کہ جناب رسولی اصلے اللہ علیہ السلام
 کا وہ خط جو اپنے صاحب بن ابی بلتہ کے ہاتھ مقوقس کو بھیجا تھا یعنی پادشاہ اسکتہ ریہ کو وہ دستیاب ہوا اور اسکی
 حکمتی نقلیں اوشاکر تمام دنیا میں روانہ کی گئیں **ت** ابوسفیان نے کہا ہرقل نے جنت باتین کہیں اور خط کی طرح
 سے فراخ ہوا اور وقت اسکے پاس بڑا شور ہوا اور آوازیں بن رہی تھیں اور ہم لوگ باہر نکال دیے گئے میں نے اپنی یاد
 سے کہا جب ہم نکالے گئے بیشک ابو کبشہ کے بیٹے کا درجہ بڑھ گیا یعنی جناب رسولی اصلے اللہ علیہ السلام کا کیونکہ ابو کبشہ اپنے
 رضاعی باپ میں) اٹنے ڈرتے بنو صفور کا پادشاہ (بنو صفور دم کے لوگ کیونکہ انکے دادا اور دم بن عیص بن اسحاق نے
 صبر کے پادشاہ کی بیٹی سے نکاح کیا اور زرد رنگ کا لڑکا پیدا ہوا اور بیضون نے کہا صفور اس لیے اسکو کہا کہ اسکی ادوی
 سارہ زاد اسکو سونا پتہ یا والد اللہ علم ابوسفیان نے کہا اس فرسی مجھے یقین رکھا کہ آپ کا غلبہ ہوگا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ
 نے مجھ کو مسلمان کر دیا اور ابن ناظر جو میرا تھا ایسا کا اور صاحب ہرقل کے شام کے نصار کا رزار تھا (یعنی شہر یادی)
 وہ بیان کرتا تھا کہ ہرقل جب ایلیا میں آیا تو ایک ابن بلراج ادھا صبح کو اسکے رخصت ہونے کہا آج تمہاری شکل اکلوتی
 نظر آتی ہے (یعنی ہر روز کے خلاف) ابن ناظر نے کہا ہرقل کا ہنر ہی تھا نجوم میں نظر کرتا تھا (آئندہ کی بات دریافت
 کر نیکی پر ہرقل نے بوجہ ان شخصین کو معلوم کیا تھا آپ کی ولادت کو طرح کے شخصین کہتے تھے جو عیسیٰ کا قرآن ہوگا جو
 عقرب میں بتا پید ہونے اور یہ قرآن ہر بیس سال میں ایک بار ہوتا ہے اور آپ کی ولادت کے پہلے بیس سال برق قرآن ہو
 چکا ہے سر میرا تمام ہوا تو میرا علیہ السلام بھی لیکر آؤ اور میرے جیسے کو تمام پر خیر فتح ہوا اور مکہ فتح ہوا اور اسلام ظاہر
 ہوا) وہ بولا کون کو جواب میں نے رات کو نجوم میں جب نظر کی تو معلوم ہوا کہ ختنہ کرنے والوں کا پادشاہ غالب ہوا
 (اور صحیح تھا کیلئے کہ انہیں نون میں آپ نے کافرون سے صلح حدیبیہ کی تھی اور سورہ فتح اوتاری تھی اور مقدس تھا
 ایک علیہ السلام) تو اس زمانہ والوں میں کون لوگ ختنہ کرتے ہیں اسکے مصاحب کو کوئی نہیں کرتا سوا یہودیوں کے اور
 ان کے چہرے پر نہ چاہیے کہ تم کو لکھو اپنے علاقہ کے شہر میں کہ جتنے یہودی ہوں انکو مار ڈالیں پھر وہ انہی باتوں میں

تھے کہ ہر ملک پر ایک شخص لایا گیا جس کو غسان کے پادشاہ (حارث بن ابی شمر نے) سچو یا تہادہ بیان کرنا تھا سو بخدا
صلی اللہ علیہ وسلم کا حال دیکھ کر ہر ملک میں ایک شخص پیدا ہوا ہے جو اپنے تئیں نبی کہتا ہے بعضوں نے اس کی نبوت کو
مان لیا اور بعضوں نے نہ مانا اور دونوں طرف ان میں کئی لڑائیاں ہوئیں جب ہر قائل شخص سے حال پوچھ چکا تو ان پر
مصاحبت کر کے کہا دیکھو جو آدمی اس شخص کا ختنہ کیا ہو ہے یا نہیں؟ گئے اور انہوں نے دیکھا اس کو میر کہا وہ ختنہ کیا ہو ہے
ہر قائل اس سے پوچھا جو ان کا کیا حال وہ ختنہ کرتے ہیں؟ بولا ہاں ختنہ کرتے ہیں ہر قائل نے کہا یہی شخص پادشاہ کا
است کا (یعنی عرب کا جو ظاہر ہوا ہے مراد رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں) بعد اسکے ہر قائل نے اپنی ایک دست کو (اٹک
نام مضطرب تھا) روسیہ میں لکھا اس مقدمہ میں درود ہر قائل کے مثل تھا علم میں اور ہر قائل محض (ایک شہر ہر شام میں)
کو گیا وہاں پہنچا پہنچا تھا کہ اس کے دوست (مضطرب) کے پاس سے ایک خط لکھا جو موافق تھا ہر قائل کے رائے کے نبی صلی
اللہ علیہ وسلم کے نکلنے اور غالب ہونے کے باب میں اور ہر قائل نے اپنی کتاب بنی امیہ (تو ہر قائل مضطرب دونوں نے
اپنی نبوت کی تصدیق کی ہر قائل دنیا اور سلطنت کی خواہش سے مسلمان ہو گیا اور مضطرب مسلمان ہو گیا اور
روم کے لوگوں کے پاس گیا اسلام کی دعوت دینے کو انہوں نے اس کا قتل کیا) آخر ہر قائل نے روم کے سردار کو بلوایا
میں جو محض میں تھا بلایا یہ حکم دیا اور محل کے دروازے سے لے کر پیدائے محل کے اوپر سے اُن سردار کو بلوایا
ہوا اس سے کہ کہیں سردار غصہ میں نہ آئے (انکے اس سے مار ڈالیں) اور کہیں لگاؤ نہ دے کہ ان کو کیا تم ایسا فائدہ اور بہلائی لپٹا
ہو اور یہ بھی چاہتے ہو کہ تمہاری سلطنت قائم رہے اگر تم یہ چاہتے ہو تو اس نبی سے رجوع کر ملک میں پیدا ہوا
ہے) بعیت کر دینے سے ہی سب رواں طرح لے گئے جیسے گورخر سیکتے ہیں درختیں انکے لگے پھین تو دروازے
بند ہیں (اور چبانے کی) جب ہر قائل نے دیکھا کہ ان کو اسلام ایسے نفرت ہو اور نا امید ہو گیا ان کے ایمان لانے سے تو
کہنے لگا یہ بلاؤ ان سردار کو میرے سامنے جیوئے آؤ تو بلا لیں جو تم سے اسی کہا تھا وہ تمہاری مضبوطی آزمائے
کے لیے کہا تھا کہ تم اپنے دین میں کیسے مضبوط ہو دو میں نے دیکھ لی یہ سنکر یہود نے سجدہ کیا ہر قائل کو (حقیقتہً
سجدہ کیا یا زین چوہی وہ ہی سجدہ کرنا ہے) اور خوش ہو گئے اس سے پس یہ اخیر حال ہے ہر قائل کا (اس کے بعد مسلمانوں
سے لڑاؤ اور مخالفت اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ نصرانی لایا اس کے دل میں ایمان ہو پڑا ہر نبی نے جان
وٹ سے اس کا تارنا امام احمد نے اپنے مسند میں روایت کیا کہ ہر قائل نے جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لکھا کہ میں
مسلمان ہوں آپ نے فرمایا نہیں وہ نصرانی ہے) روایت کیا اس کو صاحب بن کیسان اور یونس اور معمر نے زہری سے
یعنی اس حدیث کو جو اوپر گذری شعیب کی روایت ہے) اور ان تینوں کی روایتوں کو امام بخاری نے نکالا جہاں

اور سیدان اور تفسیر کے مبین اور روایت کیا اس حدیث کو امام مسلم نے سنائی ہیں اور ابو داؤد نے اور ترمذی نے
سیدان بن اور سنانی نے تفسیر میں اور ابن ماجہ اور اسکو درایت نہیں کیا اور اس باب میں یہ حدیث اسوجہ سے لکھی کہ
اس میں اس صاف ہے اس شخص کے جنہو کی آتی تھی اور بیان ہر حالات میں جو مناسب ہیں بعد الوحی کے (قططانی) افتخ
الباری میں ہر کو امام بخاری اور ترمذی کے نسخہ ہونیکا ذکر اس لیے نہیں کیا کہ نجوم کا اعتبار ثابت ہو بلکہ غرض یہ ہے کہ پہلی شہ
کی تصدیق ہر قسم کے شخص نے کی بھاننا کہ کاس اور نجوم نے ہی انتہ قططانی نے کہا کہ جب امام بخاری وحی کو اپنے پاس سے
نازع ہو جو مثل مقدمہ کتاب کے ہے تو شروع کیا مصادیق کے بیان کو اور چونکہ ایمان اصل ہے تمام دینی مقاصد
کی اور بغیر ایمان کے کوئی مقصدین کا صحیح نہیں ہوتا اس لیے پہلے ایمان کا بیان کیا **کتاب الایمان**
کتاب الایمان کے بیان میں **ف** ایمان کے معنی لغت میں یقین کرنا اور شرع میں تصدیق کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
اُنیاتوں میں جیکو وہ اللہ کے پاس سے آتی ہر یکا اتفاق ہر چیز کے مختلف ہر کہ اس تصدیق کے ساتھ ارباب اور اعلیٰ

بھی شرط ہیں یا نہیں اسکا بیان کر دیا گیا (فتح) **باب** قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيُّ الْأَكْمَامِ عَلَى الْخَمِيسِ
باب ابن مین کہ اسلام کی بنا پانچ چیزوں پر ہے اسلام کے معنی نعت میں طاعت اور قیاد اور یہ نہیں ہوتا مگر احکام کے
قبول کرنا سے اور دل سے یقین کہنے سے اور یہی حقیقت ہے تصدیق کی تو ایساں اسلام سے جدا نہیں ہوتا حکماً اور وہ دونو
متحد ہیں تصدیق میں تو مختلف ہیں مفہوم میں کیونکہ مفہوم ایمان کا تصدیق قلب سے ہے اور مفہوم اسلام اعمال و جوارح
میں حاصل کہ شرع میں نہیں ہو سکتا کسی کو مومن کہیں یا مسلم کہیں مومن کہیں اور وحدت سے جاری
ہی راہ ہے اور قرآن میں جو اعراب کر باب میں اردو ہوا کہ تم ایمان نہیں لیکن یوں کہ اسلام لا محالہ اس سے مراد کہ وہ صرف
ظاہر میں طبع ہو کر ہے باطن میں تو انکی مثال ایسی ہی جیسے کوئی زبان سو کلمہ پڑے لیکن دل سے یقین نہ کرے تو اسے لفظ
اظہار کے حکام جاری ہوں گے (تسطالی) وَهُوَ قَوْلُ وَفَعَلْ اور ایمان کہتے ہیں قول کو یعنی زبان و شہادتین کا
اقرار کرنے کو یعنی اسکا کہ اسد جل جلالہ ایک ہے اسکا کوئی شریک نہیں سوا اُسکے کوئی سچا معبود نہیں اور حضرت محمد صلی
اللہ علیہ وسلم اسکے بندے میں اس کے پیچھے ہو کر ہیں اور فعل کو خواہ فعل قلب یا فعل جوارح فعل قلب تو دل سے
یقین کرنا ان دونو شہادتین کا اور فعل جوارح عبادات جیسے نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ تمام عبادات تو سلف
اہل سنت کا مذہب ہے کہ ایمان کہتے ہیں دل سے یقین کہنے کو زبان ہو اور اقرار کرنے کو تائید یا دُعا اس سے اعمال کا ایسا
کو اور اس سے اقرار ہے کہ اعمال شرط ہیں ایمان کے پوری ہو نیکی اور سچوہ قابل میں ایمان سے ناقص نہ ہو تہا جو کہ ہم تہا جو کہ
کہتے ہیں ایمان ناقص و غیر کرنا اور زبان سے اقرار کر لینا کہتے ہیں اور اگر ایسا ہے میں غلط زبان ہے اقرار کرنے کو اور معتبر کہتے ہیں

کہ ایمان عمل اور نطق اور عقائد تینوں کو گتہ میں اور معتزلہ اور سلف المہنت کو نہیب میں یہ فرق ہے کہ معتزلہ کہ نزدیک
 اعمال شرط میں صحت ایمان کی یعنی بغیر اعمال صالحہ کے ایمان صحیح نہیں ہوتا اور سلف کے نزدیک اعمال شرط میں کمال ایمان
 یعنی بغیر اعمال صالحہ کے ایمان صحیح ہو جاتا ہے ہر کامل میں ہوتا ہے سب گفتگو فیما بینہ میں اس میں ہر لیکن نیکو فکری نظیر میں تو
 ایمان صرف اقرار کا نام ہے یہ جو اصول ایمان کا اقرار کر لیا اور سپرد دنیا میں اسلام کے حکام جاری ہو کر اور اس پر کفر کا
 حکم نہ ہو گا مگر بحال میں کہ اقرار کے ساتھ وہ کام کرے جو اس کے کفر پر دلالت کرتا ہو مثلاً سجدہ کرے تو تو کفر کا حکم
 کیا جاوے گا جو ایسا کام نہ کرے مثلاً اور گناہ کرے جن کو دفع ہوتا ہے جیسے زنا چوری وغیرہ تو ایسے شخص پر بعضو ایمان
 کا اطلاق کرتے ہیں بقدر اقرار زبانی کے اور بعضو ایمان کی نفی کرتے ہیں اس نظر سے کہ ایمان پورا نہیں ہوا اور بعضو
 کفر کا اطلاق کرتے ہیں اس وجہ سے کہ وہ کافرو کا فعل کرتا ہے اور بعضو کفر کی نفی کرتے ہیں اس وجہ سے کہ وہ حقیقہ کافر
 ہے اور معتزلہ نزدیک اسطے نکالا وہ کہ جو یہ وہ نہ مومن ہو نہ کافر نہ تو ایک مسلم ہوا بعد دو سلسلہ یہ ہے کہ ایمان کم
 زیادہ ہوتا ہے یا نہیں سلف المہنت کا مذہب یہ ہے کہ ایمان کم اور زیادہ ہوتا ہے اور اکثر متکالیپ نے اسکا انکار کیا
 ہے وہ کہتے ہیں ایمان جب کم ہوا تو شک ہو گیا ایمان رہا شیعہ محی الدین نے کہا مختاریہ ہے کہ تصدیق قلبی بھی
 طبعی ہے کثرہ نظر اور وضوح دلائل سے اور یہی سبب تصدیق کا ایمان غیر تصدیق کے ایمان سے زیادہ کیونکہ
 تصدیق کو شبہ نہیں رہتا اور اسکی تائید یوں ہوتی ہے کہ ہر شخص جانتا ہے کہ اس کے دل میں جو ہو کہی وہ بڑھ جاتا
 ہے یہاں تک کہ بعض وقتوں میں اسکا یقین اور خلاص زیادہ ہوتا ہے پس یہی تصدیق اور معرفت ہی بقدر ظہور
 برہین اور کثرہ دلائل کے زیادہ ہوتی ہے اور ایمان کم زیادہ ہونے میں ایک مرفوع حدیث بھی نقل کی جاتی ہے تو
 اسکو داؤد قطنی نے معاذ بن جبل سے اور کہا کہ اس کے ہاں میں عمار بن حطاف منکر الحدیث ہے اور اسکی روایتیں بطل
 نہیں اور ابن عدی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان قول اور عمل ہے اور زیادہ
 اور کم ہوتا ہے اور جو اس کے خلاف کہے وہ بدعتی ہے اور یہ حدیث موضوع ہے بنایا اسکو احمد بن محمد بن حرب نے اور
 روایت کیا ابن عدی نے واثم بن الاسقع سے اور ابن النجار نے عبد اللہ بن ابی اوفی سے اور جو زقانی نے ابو ہریرہ
 سے لیکن یہ روایتیں ضعیف اور باطل ہیں البتہ بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عباس اور ابو ہریرہ سے نقل کیا
 ان دونوں نے کہا کہ ایمان کم ہوتا ہے اور زیادہ ہوتا ہے اور ابن ماجہ نے ابوالدرداء سے اور ابو ہریرہ سے اور عبید
 بن جریج سے یہی نقل کیا اور اسکو خلاف میں جو حدیث بعضو نے روایت کی ہے کہ ایمان نہ گھٹتا ہے نہ بڑھتا جیسے عالم نے
 ابو ہریرہ سے اور ابن عمر سے اور جو زقانی نے ابن عباس سے اور ابن جابر نے ابو سعید وہ بالاشاق موضوع اور باطل ہے البتہ محمد بن

مروزی نے اپنی کتاب فی تنظیم فہم الصلوٰۃ میں ایک جماعت سے نقل کیا ہے کہ ایمان کم اور زیادہ ہو گیا ہے اور عبد
الرافق نے اپنی تصنیف میں غنیان اور بالک یمن اور داعی اور ابن جریر اور حمزہ وغیرہم سے یہی روایت کیا اور سیب
نہ ہا تھا بنو زنون کے اور ابو القاسم لا ککائی نے کتاب السنہ شافعی اور ابن جریر جبل اور سحر بن امویہ اور ابو عبد
و غیرہم سے ایسا ہی نقل کیا ہوا اور امام بخاری سے چند صحیح روایت کیا کہ میں ہزار سے زیادہ عالموں کو ملا مختلف شہروں
میں اور میں نے نہ دیکھا کسی کو جو مختلف کہتا ہو سہین کہ ایمان قول ہے اور عمل اور کم اور زیادہ ہوتا ہو اور ابن ابی شام
اور لا ککائی نے طول کیا ان روایات کے نقل کر نہیں جماعت کثیرہ صحابہ اور تابعین سے اور میں نے اپنے مفسرین میں
اس باب میں ایک فروع حدیث بیان کی ابو بصلت مروزی سے اُس نے امام علی بن یونس سے رضا سے انہوں نے اپنے باب
امام یونس سے کاظم سے انہوں نے اپنے باب امام جعفر صادق سے انہوں نے اپنے
باب امام محمد یاقوت سے انہوں نے اپنے باب امیرین العابدین علی بن حسین سے انہوں نے اپنے باب امام حسین سے انہوں نے
نے حضرت علی بن ابیطالب علیہ السلام سے کہ فرمایا حضرت نے ایمان کی پچاس بات ہے اور زبان سے کہتا ہو اور
پاؤں سے عمل کرے ابو بصلت نے کہا یہ اسناد ایسا ہو کہ اگر کسی دیوانے پر پڑا محاد کو وہ چھا ہو چکا یعنی سکی
برکت کیونکہ ہر اسناد میں تمام ائمہ علیہم السلام میں محدثین نے احمدیہ میں بہت کلام کیا ہے ابن جوزی نے کہا کہ
ابو بصلت پر بہت ہو اور اس سے حجت لینا درست نہیں اور متابعت کی اسکی عبدالستار حمر نے اور وہ اہل بیت و صحابہ
عہدین نقل کرتا ہے سیوطی نے کہا روایت اس حدیث کو طبرانی اور خطیبی ذکر کیا بخاری نے اور روایت کیا اسکو
بیہقی و شعب الایمان میں اور ابو بصلت کو ثقہ کہا ابن معین نے اور کہا وہ جو ٹوٹ میں سے نہ تھا بلکہ زاہدوں میں سے
تھا اور نیز ان میں جو کئی ایک بخت تھا لیکن شیعی تھا مگر میں نے کہا متابعت کی احمدیہ میں ابو بصلت کی حسن بن
علی شیبی نے نکالا اسکو تمام نے اپنے فوائد میں اور محمد بن یحییٰ نے نکالا اسکو صاحبونی نے مائتین میں اسکو سیوطی
نے کہا اور متابعت کی اسکی محمد بن اسلم نے نکالا اسکو بیہقی نے شعب الایمان میں اور روایت کیا ابو بکر اسنی نے
کتاب الاخوة والاخوات میں مانند میں مضمون کے حضرت عائشہ سے اور نکالا اسکو دیلمی نے سند الفردوس میں دوسرے
طریقہ سے اور دارقطنی نے سعید بن جبیر سے اس نے حماد بن سلمہ سے ثابت بتانی سے اسنو اس سے مروی تھا اور
اسکی اسناد میں کئی عجائبات ہیں اور سعید بن جبیر سے دارقطنی نے کہا نہیں روایت کیا اسکو مگر جس نے چورایا اسکو
ابو بصلت سے انتہی مختصر اور حکم نے مناقب شافعی میں لکھا حدیث بیان کی ہم سے ابو العباس اصم نے انہوں نے
کہا بخاری مکتوب میں نے انہوں نے کہا میں نے اسناد امام شافعی سے کہتے ہیں ایمان قول ہے اور عمل اور زیادہ ہوتا ہے

حَقِيقَةُ التَّقْوَى حَتَّى يَكُونَ مَأْكَلُهُ فِي الْبَيْتِ أَوْ عِبَادَتُهُ مِنْ عَمَلِهِ كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي تَقْوَى كَيْفِيَّةٍ
 پوچھا جب تک چھوڑ نہ دی اس بات کو جو دل میں چھپے رہے جس فعل کے بابت پہلی شہادت میں شہید ہو کہ شاید یہ خلاف
 شرع ہو کسی چھوڑے اس اثر سے یہ کیا کہ بعض لوگ تقویٰ اور ایمان کے کلمہ کو پوچھتے ہیں اور بعض نہیں پوچھتے یہ سب
 پوچھ کر ان کا ایمان ناقص ہے تو ایمان میں یا تو اور کسی ثابت ہوئی حافظہ میں چھپنے کے کہا کہ یا تو موصولاً صحیح ہو نہیں
 ملا البتہ مسلم نے نو اس کو اور احمد نے واصلہ سے اور ترمذی نے عطیہ سعدی و فروغی و اہل بیت کیا کہ آدمی پر نہیں گذر
 میں داخل نہیں ہوتا جب تک ان کا مون کو چھوڑ نہ دے جن میں کچھ قباحت نہیں ہو اس سے کہ ان کا مون میں کچھ
 نہ جاوے جن میں قباحت ہے اور ابن ابی الدنیا کتاب التَّقْوَى میں ابوالدرداء سے نکالا انہوں نے کہا کہ پورا تقویٰ یہ ہے
 کہ تو اللہ سے ڈر کر حلال کو چھوڑ دے اس خوف سے کہ کہیں حرام نہ ہو یعنی خبر یہی بچا رہی) وَقَالَ مُجَاهِدٌ شَرِّ لَذَّةٍ
 مِنَ الْإِنْسَانِ مَا وَصَّى بِهِ نُوْحًا أَوْ صَبَاكَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ
 میں ترمذی نے نو عبد اللہ عباس نے (اس آیت کی تفسیر میں بیان کیا تھا ہر کوئی دینی جس کی وصیت کی تھی
 حضرت نوح علیہ السلام کو یعنی وصیت کی ہم نے بیکو لے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور نوح کو ایک ہی میں کی اس آیت
 کو غید بن حمید نے اپنی تفسیر میں صحیح روایت کیا تھا ابن ابی حنیفہ سے حافظ ابن حجر نے کہا
 اس مقام میں اصل صحیح بخاری میں غلطی ہو گئی ہے اور صواب یہ عبارت ہے وَأَصْلُهَا كَيْفَ تَزِدُّهُ دِينًا وَاحِدًا
 اور یہاں ہی آیت کیا عبد بن حمید اور فریابی اور طبری اور ابن منذر نے اپنی تفاسیر میں اور اس صورت میں کلام
 صحیح ہو گا کیونکہ آیت میں ذکر ایک جماعت انبیا کا ہے اور اس عبارت میں ضمیر واحد ہے جو صرف حضرت نوح کی
 طرف پر سکتی ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ عبارت صحیح ہو اور تخصیص نوح علیہ السلام کی ہو جیسی ہو کہ حلال حرام سب سے
 پہلے انہیں پر اور ترمذی اور سبک لکھتے ہیں نوح بالا فرد مذکور ہیں یہ اور انبیا عطف ہے اور نہ اور یہاں ہی تفسیر میں
 ہی داخل میں کیونکہ ایک ذکر کافی ہے اور وہ کہ یہ صورت میں تصحیف ہوگی (فتح الباری متطالعانی) وَقَالَ ابْنُ
 عَبَّاسٍ شَرُّ لَذَّةٍ مِنَ الْإِنْسَانِ مَا وَصَّى بِهِ نُوْحًا أَوْ صَبَاكَ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَابْنُ عَبَّاسٍ
 یعنی ہم نے تم میں ہر ایک ایک آیت اور طریقہ نیا یا ابن عباس نے کہا شرع بمیل بخیر راہ اور نہ ہر سنت بخیر طریقہ اس اعتبار
 کو عبد اللہ ابراہیم نے اپنی تفسیر میں بسند صحیح روایت کیا ہے حافظ ابن حجر نے کہا اگر کوئی اعتراض کرے کہ اس آیت میں ہر چیز کا
 دین علیہ معلوم ہوتا ہے اور پہلی آیت سب دین ایک معلوم ہوتا ہیں تو خلاف ہوا اس کا جواب یہ ہے کہ اتحاد باعتبار
 اصول دین کو ہے اور اختلاف باعتبار نوع کے پس نو امتوں میں تناقض نہیں ہو اور سکوت کیا امام بن حجر اور امام فسطانی

دونوں نے اس مقام میں مناسبت سے لکھنے یہ بیان نہیں کیا کہ ان دونوں میں کوئی ایسا کیوں کر کیونکہ باب تو زیادتی اور
 کمی ایمان کا ہر شیخ اور الحق قدس رفوفیہ القاری میں لکھا کہ پہلی آیت یہ نکلتا ہے کہ سب سے پہلے وہ دین ایک ایک
 اور دوسری آیت یہ نکلتا ہے کہ وہ متعدد ہیں اور ان دونوں میں تطبیق دین کے لیے یہ کہنا ضروری ہے کہ یہ اصل میں ایک ہی
 ہے اور ایک کمال میں وہ مختلف ہے اور دین اسلام کمال میں سب میں سے زیادہ ہو پس معلوم ہوا کہ دین میں کمی زیادتی
 ہوتی ہے مگر جو کچھ نے کہا یہ دونوں آیتیں مطلب کی دلیل ہیں کیونکہ ایک سے تعدد ایمان نکلتا ہے اور ایک سے اتحاد صورت
 میں ضروری ہوا کہ تعدد اور وجہ ہو اور اتحاد اور وجہ ہو اور ایمان میں وجہ متعدد ہو کلی اور جس چیز میں متعدد وجہ ہوں
 ظاہر ہے کہ اس میں ترکیب ہوگی اور جو کچھ کے قابل سے زیادت اور نقصان کے واسطے علم و دعا و کبر و ایمان کمال اور اس عباد
 نے کہا اس آیت میں قُلْ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَعِدُّوْا لَكُمْ مِنْ عَسٰرِ يٰمَانٍ رٰدٍ سِرِّ رَوٰيْتِ كَيْفَا اِسْرَافُوْا فِيْ جَزِيْرَتَيْهِ اِنَّ عِبَادَ
 اَوْ ظاہر ہے کہ دعائیں کی اور زیادتی ہو سکتی ہے تو اس طرح ایمان میں بھی ہوگی اور بعض نسخوں میں اتمام میں لفظ باقیہ
 ہے اور وہ غلط ہے مگر حدیثنا عبید اللہ بن موسیٰ قَالَ لَا تَحْظَلُّ عَنْ اَبِيْ سَفِيَّانٍ عَنْ عِلْمِ مَتْنٍ خَالِدٍ
 عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَعِدُّوْا لَكُمْ مِنْ عَسٰرِ يٰمَانٍ رٰدٍ سِرِّ رَوٰيْتِ كَيْفَا اِسْرَافُوْا فِيْ جَزِيْرَتَيْهِ اِنَّ عِبَادَ
 اللّٰهِ اَكْثَرُ اِنَّ اللّٰهَ وَاَنَّ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ وَاَقَامِ الصَّلٰوةَ وَاٰتِ اِذَ الذِّكْرَ وَاَلْحِقْ رُصُوْمَ رَمَضَانَ مَرْمِجِہٖ حَدِثِ
 بیان کہ عسے عبید اللہ بن مسعود بن با دام عسی نے انہوں نے کہا خبر دی ہو کہ خطبہ میں ابی سفیان بن عبد اللہ
 جمعی کی نے انہوں نے سنا عکرمہ بن خالد بن الحاض مخرومی قرشی اسو انہوں نے روایت کی ابن عمر (عبداللہ
 عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ) نے فرمایا ہے جب خندق اور بیت الرضوان اور تمام مشاہدین اس علم میں رہیں اور فصل
 ہے سترہ صہین تھاں کیا سے کہا کہ فرمایا جاب سونہ اصلہ اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی بنیاد پر چیز و پیر سے الگو
 پانچ ہندوں میں اور مجموعہ کا نام اسلام ہے ایک تو گواہی دینا اس بات کی کہ کوئی سچا مسیو دہنیں ہے سوا خدا کے اور
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں دوسرے نماز پڑھنا تیسرے زکوٰۃ دینا اگر مال بقدر نقصان ہو چوتھی
 حج کرنا اگر قدرت ہو شرط کے ساتھ پانچویں رمضان کے روزے رکھنا اس آیت میں چھ مقدم ہیں اور
 بلکہ مسلم کی روایت میں روزہ مقدم ہے چھ پر اور قتال ہے کہ امام بخاری کی روایت بلعنی ہو اور جہاد کو بیان نہیں
 کیا اس لیے کہ جہاد فرض کفایہ ہے اور نہ فرض نہیں ہوتا عبد الرزاق کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ جہاد دنیا
 عمل ہے اور اس میں بطلان ہے کہا کہ یہ حدیث ابتدای اسلام کی ہے جب جہاد فرض نہ تھا اور یہ غلط ہے کہ کسی نے کہا جہاد جنگ
 ہے بلکہ جہاد فرض ہوا اور بعد کی لڑائی رمضان سترہ میں ہوئی اور اسی سال روزہ و زکوٰۃ فرض ہو کر اور اسی بعد چھ مقدم

لکھیں ہیں ابوحنانہ کی روایت میں ستر چھ یا ستر برسات شاخون کا لفظ ہے اور ترقی کی ایک نیت اس میں سادہ
 پر چار شاخون کا ذکر ہے لیکن وہ روایت معلول ہے اور حیا اگرچہ خلقی صفت لیکن اس کا استعمال بطور شرعی اس پر علم اور
 نیت کا محتاج ہے اور یہی جو سے بیان میں داخل ہے اور وہ حیا ملو نہیں ہو جو انسان کو حق کہنے یا نیک کام کرنا کی
 ہے وہ تو مبہم ہو بلکہ مارد وہ حیا ہے جو برائیوں سے روکتی ہو امام ابن حجر نے فتح الباری میں ایمان کی شاخون کا بیان کیا
 اس طرح سے کہ شاخیں یا اعمال طلب ہیں یا اعمال لسان یا اعمال بن اعمال قلب میں جو بغیر خصلتین میں ایمان بہ
 اور اس میں داخل ہے ایمان بت الہی و صفات و توحید وغیرہ ایمان بملائک و کتب و سل و تقدیر و غیرہ ایمان بہ قیامت
 و قبر و نبوت و نشور و حساب وغیرہ مجتہد بعض فی اللہ محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم حقاً و عظیم رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم اس میں داخل ہے آپ کو رو و در پہنا آپ کی سنت کی پیروی کرنا خلاصہ میں داخل ہے ترک یا اور اتفاق تو بہ خوف
 رجا شکر و فاصبر ضابطہ بالتقوا و توکل رحمت تو وضع وغیرہ میں داخل ہے بڑائی آپ کی اور شفقت چھوٹی پر اور ترک
 کبر اور عجب و حسد اور غضب اس طرح زبان کے اعمال سے خصلتوں پر مشتمل ہیں توحید کا لکھنا ملاوت و قرآن کرنا علم کا
 سیکھنا سکھانا و عبادت اور اس میں داخل ہے استغفار اور پرہیز اخلاص و فضول کلام سے اس طرح بدین و اعمال مشتمل ہیں
 خصلتوں پر بعض ان میں جو خاص ہیں ایمان سے اور وہ چند خصلتیں ہیں پاکی نجاست سے ستر عورت نماز فرض اور
 فضل اللہ تبارک و تعالیٰ چھوڑنا سخاوت اس میں داخل ہے کھانا کھانا مہمان کی خصلت و زہد فرض اور فضل چھ اور عہد و
 طرفہ دار عفا و عفو قدر کی تلاش دین کو بجا کر بگاڑنا اس میں داخل ہے ہجرت دار الکفر سے تدریج کرنا قسم کی خصلت
 کفارات کا ادا کرنا اور بعض ان میں سے اتباع سے متعلق ہیں سات خصلتیں ہیں نکاح کرنا سب سے چھ حق و عیال ادا
 کرنا و آلین سے سلوک کرنا و آلین کی نافرمانی سے بچنا اولاد کی تربیت کرنا تا جو زمانہ مالک کی طاعت کرنا غلام
 لوندی پر شفقت کے نابعض عام خلق سے متعلق ہیں وہ نہ خصلتیں ہیں امارت کرنا عدل انصاف سے جماعت کے ساتھ
 رہنا والی امر کی طاعت کرنا لوگوں میں صلاح کرنا اس میں داخل ہے قتال خوارج اور نجات کا ذکر کرنا نیک پر اس میں داخل
 امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور قاست حد و اور جہاد اور جو کبیری اور ادا و امانت و ادا و خمس و فرض کا ادا کرنا
 ہمسایہ سلوک کے ماحسن معاملہ حال کا حج کرنا اپنے موقع میں مال کا خرچ کرنا اسراف و فضول خرچی سے بچنا سلام کا جواب دینا
 چھینک کا جواب دینا لوگوں کی اید سے باز رہنا اور کسی بچہ راہ میں سے ایذا دہندہ چیز کو کھانا تو یہ سب خصلتیں
 جو میں اور ممکن ہے انکا شمار کرنا، خصلتوں تک انتہی قیاس المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و دینہ
 مسلمان ہے جسکے ہاتھ اور زبان و مسلمان کو میں حکم شناسا ادم بن ابراہیم قال حد ثنا شعبہ عن

عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي لَيْسَى رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
السُّلَامُ مِنْ سَلَامِ الْمُسْلِمِينَ مَنْ لَسَانُهُ وَدِينُهُ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا آتَى اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ وَكَأَنَّ
أَبُو مُعَاوِيَةَ كُنَّا دَاوُدَ بْنَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو وَبِهِ مِثْرَةُ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَأَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كُنَّا دَاوُدَ عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَجَعْتُ مِنْ بَيْتِ بِلَالٍ فِي يَوْمٍ بَلَغَ مِنْهُ أَمْرُ بِلَالٍ فِي يَوْمٍ بَلَغَ مِنْهُ أَمْرُ بِلَالٍ فِي يَوْمٍ بَلَغَ مِنْهُ أَمْرُ بِلَالٍ فِي يَوْمٍ بَلَغَ مِنْهُ أَمْرُ بِلَالٍ
أَمْرُ بِلَالٍ فِي يَوْمٍ بَلَغَ مِنْهُ أَمْرُ بِلَالٍ فِي يَوْمٍ بَلَغَ مِنْهُ أَمْرُ بِلَالٍ فِي يَوْمٍ بَلَغَ مِنْهُ أَمْرُ بِلَالٍ فِي يَوْمٍ بَلَغَ مِنْهُ أَمْرُ بِلَالٍ
كُنَّا دَاوُدَ عَنْ عَامِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَمْ يَسْمَعْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَفْرًا يَأْتِيهِ سَلَامٌ (كامل) (وہ جو سَلَامُ بِلَالٍ اور مَہْمُود سے مسلمان ہو گیا ہے
کیونکہ اگر کوئی کسی کی غیبت کرے نہ مائتہ پادشاه سے کیونکہ ساری اور مہم جو وہ ہے جس نے چھوڑ دیا ان کا سوا کوئی نہیں ہے
نہ کیا اس کے بعد از قتل قطلان نے کہا مہاجرین کو خطاب کیا یہ حدیث سنی تا کہ وہ صرف ہجرت پر ہیرو نہ ہو بلکہ
یہ اس وقت فرمایا جب ہجرت کا زمانہ ختم ہو گیا تھا لوگوں کا دل خوش کر نیکی ہوئی ابو عبد اللہ بخاری نے کہا اور
معاویہ نے کہا (مہاجرین کا نام ضرور کوئی ہے) حدیث بیان کی ہے وادار بن ابی ہند نے ان سے انہوں نے سنا عامہ شیعہ سے
انہوں نے کہا میں نے سنا عبد اللہ بن عمر سے انہوں نے سنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور کہا عبد اللہ علی
بن عبد اللہ علی سامی نے دَاوُد سے انہوں نے سنا عامہ سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر بن عباس سے انہوں نے سنا رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم سے قتل قطلان نے کہا اس تعلق کو سخت بن ابی ہریرہ نے اپنے سنیدین موصولاً بیان کیا اور عینی نے
عمدۃ القاریین کہا کہ ان دونوں تعلقوں پر غور کریں یہ تعلق عام شیعہ کا سماع عبد اللہ بن عمر سے صریح معلوم ہوتا ہے اور
دوسری تعلق میں عبد اللہ بن عمر اور پہلی تعلق میں اس کا کوئی رفع کرتی ہو کیونکہ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ عبد اللہ
عمر بن عباس بن فہم الباری میں ہے کہ حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ جو مسلمان اس صفت سے موصوف ہو وہ کامل ہو
اور اگر کان سلام بخاند لاوی بلکہ مرد یہ ہو کہ اور اگر کان سلام کے ساتھ جو صفت کہتا ہو وہ مسلمان کامل اور یہ حدیث بخاری
کے افراد میں ہو جو مسلم بن اکو نہیں بلکہ لا بخلاف اس کی حدیثوں کے کہ وہ صحیح مسلم بن ابی ہریرہ میں آیا ہے
أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ لَوْ أَنَّ سَلَامَانَ فَضَّلَ مَا فَضَّلَ سَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ الْأَمْوِيُّ الْقُرَشِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
أَبِي قَالَ ثَنَا أَبُو بَرْدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيُّ
الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَدِينِهِ ثُمَّ هَمَّ بِحَدِيثٍ بَيَانِ كَيْفَ يَسْعَى سَعِيدُ بْنُ سَعِيدٍ

[illegible]

نہ چاہئے کہ تطلانی نے کہا یہابی کا لفظ ذمی کو پیشی شامل ہو سکتا ہو مگر اس کے لیے سلام کی خواہش کرو اور سوید ہوا کی
 حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی جسکو زندی نے نکالا اس میں یہ ہے کہ چاہہ لوگوں کے لیے جو توجہ چاہتا ہے اپنے لیے تو سلام نہ کہجا یا
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم مِنْ اَوَّلِ اَیْمَانٍ جَابِی سُوْنُوْہِ اَصْلَہِ عَلَیْہِ سَلَامٌ سَعِیْتِ کُنَا اَیْمَانِہِیْنِ دَخَلُوْہِ
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ ثَنَا اَبُو الزَّوَادِ عَنْ اَلْعَمْرِجِ عَنْ اَبْنِ ہُرَیْرَةَ اَنَّ رَسُوْلَ اللہِ
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ دَا لَیْنِیْ فَفَصَّیْیَیْیَہُ کَا یُوْھِیْنِ اَحَدُکُمْ حَتّٰی اَکُوْنَ اَحَبَّ اِلَیْکُمْ مِنْ
 وَالِدِہِ وَوَلَدِہِ ترجمہ حدیث بیان کی ہے ابو الیمان رحلہ بنافع نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعیب نے
 انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو الزناد اور عبدالعزیز بن کوان مدنی نے انہوں نے روایت کی ہے اس حرج (ابو داؤد وغیرہ)
 بن ہریرہ (ابو ہریرہ) سے انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے
 کی جسکے ساتھ میں میری جان ہے اگر تم میں سے میری جان نہیں ہے تو تاجک میری محبت اس لیے بابا اور بچے کو زیادہ محبت
 بچہ عام ہے شامل ہر شے اور شے کی کو اور والد کو مقدم کیا اس لیے کہ والد ہر ایک کو نہیں ہوتا پر والد ہر ایک کا ہوتا ہے یا بچہ
 تعلیم یا سبقت مان کر اولیائی کی روایت میں ہے والد ہر والد کو تخصیص انکی ہے جو سے ہر کہ تمام عزیزوں میں
 انسان کو یہ و نوزیادہ عزیز ہوتے ہیں وہ بعض لوگوں کو اپنی جان سوزیادہ عزیز ہوتے ہیں تو اولاد سے محبت
 ہے اور والد سے محبت اجلال اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت احسان کیونکہ آپ کا احسان سب انسانوں کی
 گردن پران بابا کے احسان کو کہیں زیادہ ہے مان بابا کی بدولت دنیا میں چند روز رحمت رہتی ہے اور اگر طفل
 سے دنیا میں ساری عمر رحمت اور آخرت میں ابد الاباد رحمت اور نعمت اور خوشی رہیگی صلی اللہ علیہ وسلم کا دعا ہے احسن
 صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم قَالَ ثَنَا ابْنُ عُلَیَّہُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صُهَيْبٍ عَنْ اَبْنِ عَیْسَی
 النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم وَثَنَا اَدَمُ ابْنُ اَبِی اِیْسَی قَالَ ثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ اَبْنِ
 قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّم کَا یُوْھِیْنِ اَحَدُکُمْ حَتّٰی اَکُوْنَ اَحَبَّ اِلَیْکُمْ مِنْ وَالِدِہِ وَ
 رَوَدَہُ وَالْاَبْنِ اَحَبُّ حَتّٰی تَمُوتَ ترجمہ حدیث بیان کی ہے یعقوب بن ابی ہریرہ نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے
 علیہ را معیل بن ابی ہریرہ بن ہریرہ نے انہوں نے روایت کی ہے عبدالعزیز بن حبیب نے انہوں نے ان سے بابا کا
 سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تحویل اس حدیث بیان کی ہے آدم بن ابی ایسی نے انہوں نے کہا حدیث
 بیان کی ہے شعیب نے انہوں نے روایت کی قنادہ سے انہوں نے ان سے کہا کہ فرمایا یا حبیب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کوئی تم میں سے نہیں ہو سکتا (کامل) نہیں ہو گا جب کہ اسکو میری محبت بچہ بابا اور اولاد سب کو نوزیادہ

ہندو سوشنی اور میت کیا اس پر شکی کو امام بخاری نے فضائل انصار میں ہی اور مسلم اور نسائی نے اور انصار کو یہ فضیلت اس وقت
سے ملی کہ انہوں نے مدنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی وقت میں جب تمام دنیا میں کسی قوم نے اپنی مدد نہ کی پھر انہوں نے اپنے
ساتھ ہرگز اعراسے میں اور انھیں کیا اللہ اور رسول کو دنیا کی حظوظ اور فوائد پر کیا قربان کیا یہاں ہے ساتھ تنوین
کے اور کوئی ترجمہ نہ کو نہیں اور میں جو حدیث مذکور ہے اس سے انصار کی جو تہنیت نکلتی ہے پہلے اس قوم کو نبی قلیل کہتے تھے
جب تک کہ سرار کے لیلۃ العقبہ میں سلام کی تائید کے لیے آپ سے بیعت کی تو ان کا لقب انصار ہو لینے مدد کا انصار
جمع ہوا مگر حدیث میں ابو ایمنان قال حدثنا شعیب عن الزہری قال انا ابو ادریس عائد اللہ عن عبد اللہ بن مسعود
اللہ ان عبادۃ بن الصامت وکان شہیدا یذرا و هو احب النبیاء لیلۃ العقبۃ اخبرہ ان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وحوۃ عصابہ من اصحابہ بالعوۃ علی ان لا تشرکوا باللہ شیئا
ولا تشرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا اولادکم ولا تاتوا بھتات تفتروۃ بین ایدیکم وادخلکم
ولا تقصوا فی معرفۃ من وقاصکم فاجزہ بمل اللہ ومن احصاب من ذلک شیئا فتعوب فی
الدنیا فهو کفارۃ لہ ومن احصاب من ذلک شیئا فاسرۃ اللہ فهو الی اللہ ان شاء عفا عنہ ومن
شاء عاقبہ فبايعناہ علی ذلک ترجمہ حدیث بیان کی ہے ابو ایمنان (حکم بن مافع) انہوں نے کہا حدیث
بیان کی ہے شعیب بن ابی حمزہ (حمصی) نے انہوں نے روایت کی زہری (محمّد بن مسلم) سے کہ انہوں نے کہا بخاری (محمّد بن ادریس
عائد اللہ بن عبد اللہ) (راون کو خبر دی) عبادہ بن صامت (بن قیس انصاری) نے وہ مدد کی لڑائی میں جو جمع
اور وہ ان لوگوں میں ہیں جو تقیب بنا لگو کہ ترجمہ لیلۃ العقبہ میں فاسیہ بن ہشام میں اس کا ترجمہ یوں لکھا
ہے کہ پہلے سال انصار کے بارہ آدمیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تھی عقبہ اولی کے پاس آئے ان لوگوں
کی تعلیم کے لیے جو صحابہ بن عمیر کو بھیجا تھا یہ وہ لوگ کر کہ میں آؤں انصار نے آپ سے ملنے کا وعدہ کیا ایا تم شریق میں
پاس جب کہ تہائی رہت گذری تو انصار کو لوگوں نے مشرکوں سے جو چاہا اس پر ملاقات کی اور آپ کی تائید اور مدد کی یہ
بیعت کی یہ ۳۷ آدمی تھے آپ کو ان میں سے ۱۲ آدمیوں کو اپنے اپنے قوم کا نقیب یعنی جو اہلدار اور نگہبان مقرر کیا
ان نقیبوں میں عبادہ بن صامت بن قیس بن صرم بن زہر بن ثعلبہ بن غنم بن سالم بن عوف بن عمرو بن عوف بن
خزرج بھی تھے اور انہوں نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آپ کے گرد ایک جماعت تھی صحابہ کی
بیعت کو مجھے اسے قرار رکھا کہ ساتھ کسیو شریک کر کے اور چوری نہ کرے اور اپنی اولاد کو نہ مارے (جیسے شیراز
مار ڈالتے تھے) فلسفی کی ڈر سے اور سبب ان باندہ کے جبکہ اٹھائی ہوئے ہیں دو نو ماہ تھوں اور باؤن کے چم سے (یعنی

اپنی ذات و دل سے کیونکہ دل ماہر اور باطن کو پہنچا دینا ہی اور اچھی بات میں نافذ کر کے پھر جو کوئی تم میں سوا اپنا تو
پورا کرے اسکا ثواب تک کہ اوپر ہے۔ وہ اپنے فضل سے ثواب دیگا اور جو کوئی تم میں سے ان باتوں میں کوئی بات
بیشیہ پر دنیا میں اسکو سزا عبادت دے (یعنی حدیث جادے) تو آخرت کا گناہ کا یہ کفار ہو گیا اور جو کوئی ان باتوں میں سے
کچھ بیشیہ پر اسکا عذاب دے اور اسکے قصور کو (دنیا میں اسکی سزا نہ پاوی) تو وہ اسکا سپاہی ہے اگر چاہے منافق ہو
اور اسکو اور چاہے غداں کریں اسکو عبادہ نے کہا ہر شے بعیت کی آپ سے ہی قرار برکت فاضل عیاض نے کہا اکثر
علما کا مذہب یہ ہے کہ حدود شرعیہ کفارہ میں گناہ کے اور جس پر حد قائم ہوگی اسکا گناہ مستأثر ہو گیا جیسا احمد بن حنبلہ نے
اور بیضاوی نے اس مسئلہ میں توقف کیا ہے کیونکہ ابو ہریرہ کی حدیث میں آیا ہے نہیں جانتا حدود کفارہ اپنے
لوگوں کے لیے یا نہیں لیکن حدیث عبادہ کی اس سے زیادہ صحیح ہے اور محال ہے کہ حدیث ابو ہریرہ کی سابق ہو اور بیضاوی
ایکو اس مسئلہ کا علم نہ ہو پس اسکا نہ بلا و یا حافظ ابن حجر نے کہا کہ ابو ہریرہ کی حدیث کو حاکم نے مستدرک میں اور زیلعی
نے بروایت معمر بن ابی ذئب عن حمید المقبری عن ابی ہریرہ روایت کیا ہے اور صحیح ہے یحییٰ بن خضر پر اور روایت
اسکو احمد نے عبدالرزاق سے اور انہوں نے معمر سے دارقطنی نے کہا عبد الرزاق متفرد ہیں اسکی وصل سے اور شاہان
یوسف نے معمر سے رسل روایت کیا ابن حجر نے کہا کہ آدم بن ابی یاس نے اسکو وصل کیا ابن ابی ذئب سے پھر عمر کی حدیث
قوی ہوگئی اور جب حدیث صحیح ہوئی تو جمع کرنا ضروری ہے اور قاضی نے جو خبر بیان کی وہ اچھی ہے پر عبادہ کی
حدیث سیلتہ العقبہ کی اور ابو ہریرہ تو اس کے ساتھ برس بعد عام فیہ بین مسلمان ہوئے پھر انکی حدیث بیان
کیونکر ہوگی اسکا جواب یہ ہے کہ شاید ابو ہریرہ نے یہ حدیث خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ سنی ہو بلکہ کسی
صحابی سے سنکر بیان کی ہو اور طول کیا اس مقام میں حافظ ابن حجر نے اور کہا حق یہ ہے کہ ابو ہریرہ کی حدیث سابق
ہے اور عبادہ کی حدیث میں بعیت مراد نہیں ہے جلیلۃ العقبہ کو ہوئی تھی بلکہ اسکے بعد کسی بعیت ہوئی ہیں اور
شاید یہ بعیت انیس کے کوئی بعیت ہو قسطلانی نے کہا یہ جو زایادہ السد کے سپرد ہو اسکا مفہوم شامل ہے جو کوئی
توبہ کی اور جسے توبہ نہ کی کسی کا جہنم میں جانا یقینی نہیں ہے بلکہ اللہ کی مشیت پر موقوف ہے البتہ مختصر کیا ہے
عن الدین الفراء من المؤمن القليل هو بائعنا میں اخل ہو جائے گا عبد اللہ بن مسعود عن مالک
عن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی صعصعہ عن ابيہ عن ابی سعید الخدری انہ
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانك لو ميتك يومئذ ان تكون خير مما لا يسلم غنائمك فيها شفقت
علىك ولا ارفع الظلمة عنك من الدنيا من الفناء ترجمہ حدیث بیان کی ہے عبد اللہ بن مسعود (قصص) نے

اور انہوں نے رایت کی مالک بن اس (امام دارالہجرۃ) سے انہوں نے عبدالرحمن بن عبد اللہ بن ابی صحنہ سے
 اور انہوں نے اپنے باپ عبداللہ سے اور انہوں نے ابوسعید خدری سے ابن ابی مالک بن سنان خزر جی ہضدی سے اور ان
 کتاب میں آئے ۶۶ حدیثیں مروی ہیں کہ کہا کہ فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قریبیکہ وہ زمانہ جب تہذیب
 مسلمانوں کا بکریاں ہونگی جنکے پیچھے وہ پیچھا پیچھا کی چوٹیوں پر اور بارش کو متھا سو نہر بہاگے کا پتہ دین کے
 فقہوں سے وقت تو یہ بیگانہ دین کی سلامتی کی غرض سے ہوگا نہ کسی دنیاوی غرض سے معلوم ہوا کہ فقہ کے
 وقت عزت اور گوشہ گیری بہتر ہے مگر شخص اس فقہ کو پیشینہ کی قدرت کہتا ہو سکو لوگوں میں رہا اور فقہ کے دور
 کی کوشش کرنا بہتر ہے اور یہ فرض عین ہے یا فرض کفایہ بحال اور مہکان کے اور اختلاف ہے کہ جب فقہ نہ ہو
 عزت کا کیا حکم ہے امام شافعی کا مذہب ہے کہ صحبت بہتر ہے کیونکہ تعلیم اور تعلیم سے تہذیب و عبادت اور حسن
 علم و تحمل و تواضع ان سب صفات کی ضرورت پڑتی ہے جماعت سلیمین زیادہ ہوتی ہے عبادت اور فیض اتباع جنازہ حضور
 اور جماعت کا ثواب ملتا ہے اور باقی علماء کا قول یہ ہے کہ عزت بہتر ہے بہر سلامتی ہے اس سے ذکر الہی سے بہت
 عزت واجب ہے اس فقہ کے یہ جو حکا دین صحبت و برکت ہے اور صحبت واجب ہے اسکے یہ جو حق کو بچانے اور کسی پر
 کر اور باطل کو بچانے اور اس سے برپہ کر کے اس طرح واجب ہے صحبت اگر یہ جسکو علم نہ ہو تفصیل علم کے لیے (تسلطانی)
 امام غزالی نے حیا و علوم میں عزت اور صحبت دونوں کے فوائد اور ضرر خوب لکھے ہیں جس کا جی چاہے مطالعہ کرے
 اور جو کہ فقہ سے بعد قوت دین کے ہوتا ہو اور قوت دین لالت کرتی ہو قوت معرفت پر اس طرح اس کا بیان شروع
 کیا **باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَنَا اَعْلَمُكُمْ بِاللَّهِ** باب بیان میں اسکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا میں تم لوگوں سے زیادہ اللہ کو جانتا ہوں اور جتنا آدمی کا دین قوی ہوگا اسی قدر معرفت پر درگاہ
 کی زیادہ ہوگی اور اس کے صفا نکلا ہے کہ ایمان یادت اور نقصان کو قابل ہے) **وَأَنَّ الْمَعْرِفَةَ خَيْرٌ مِنَ الْقَلْبِ**
لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ **بِمَا كَسَبَتْ فُلُوكُمْ** اور بیان میں اس بات کے کہ معرفت دل کا فضل ہے
 (نور فقط قول سے ایمان پورا نہ ہوگا جب تک اعتقاد اس کے ساتھ شریعت ہو اور اگر اس نے اس کا خلاف کیا ہے اور عقلاً
 فعل قلب ہے) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لیکن جو اخذ کر گیا تم سے اس کا جو کما یا تمہارے دونوں نے غور کیا اس کا
 اور آیت سے بخلا ہے کہ جو خیال دل میں جم جاد ہو اس پر مواخذہ ہوگا اور یہی قول ہے جمہور علماء کا اگر کوئی کہے کہ سونہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک اللہ نے معاف کر دیا میری امت کو جو خیال دل میں آو جب تک کہ سوزبان سے نہ بجا
 یا اس سے عمل نہ کرے اور یہ خلاف ہے اس لیے اسکے جواب ہے کہ حدیث میں خیال دل میں نہ ہو بلکہ گداز و غیبت میں نہ ہو

لازم ہے چوتھی عبادت میں میانہ روی جو پیشہ نہہ جاوے بہتر ہے۔ مبالغہ سے جو نہہ سکے اور چھوٹا جاوے جسے
دوسری حدیث میں لایا ہے دور آنے والا نہ نوسنزل کو بھی بچتا ہے نہ جائز کو سلامت پہنچتا ہے یا بخونیں یہ صحابہ
کو بڑی غربت تھی عبادت میں اور بہت طلب تھے تھے خیر و ثواب کو چاہتے یہ کہ بروقت مخالفت شرع کے غصہ کرنا جائز
ہے ساتویں نہان کو ضرورت کہ وقت اپنی فضیلت بیان کرنا درست ہو نہ بطور فخر اور تکبر کے آئینوں یہ کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کمال انسانی کا تہہ حاصل نہ کیا بلکہ کمال انہوں میں ایک علمی و دوسرے علمی اور
اتفاق سے اشارہ ہے محنت علمی کی طرف اور اتفاق سے علمی کی طرف اور ابونعیم کی روایت میں وہ علم کا پلہ لانا ہے یہ
زیادت لازم کیا اور ابونعیم کی روایت میں وہ انہیں نے ان کا نام لانا ہے انتہی کا باب من ذکرہ ان یعوذ فی الکفر
کما یکرہ ان یتلف فی النار من الايمان فخص کفر میں جانا بجا جائز ہے انکار میں کرنا تو یہ صفت ایمان کی ہے
محل شہادۃ بن حریب قال حدثنا معمر بن قنادة عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قال قلت من کذب بینه و جد خلاوة الا یما من کان اللہ و رسولہ احب الیہ و ممالیہ و اھلہ و اعدا من احب
عبد اللہ و من یکرہ ان یعوذ فی الکفر بعد اذ لقد کلم اللہ کما یکرہ ان یتلف فی النار مرجمہ
حدیث بیان کی ہے سلیمان بن حرب (بن بجیل ازوی) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ (بن جراح) نے
انہوں نے روایت کی قتادہ (بن عامر) سے انہوں نے انس (بن مالک) سے انہوں نے سنا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے فرمایا آپ نے تین خصلتیں میں حسین بن علی کی لذت اور حلاوت پاویگا ایک تو وہ شخص جس کو اللہ
اس کے رسول سے تمام جہان سے زیادہ محبت ہو دینے والا اور رسول کے جتنی چیزیں ہیں سب سے زیادہ محبت خدا اور رسول
کی ہو) دوسرہ جو کسی بندے سے محبت کرے اور صرف خدا کے لیے اس سے محبت کرے وہ جو کفر میں لوٹنا بعد اس کے
کہ خدا نے اسکو چھوڑا یا کفر سے تائب رہے جسے انکار میں الا جاناف نسطلالی نے کہا اس محبت کی نشانی یہ
کہ دین اسلام کی ہر ذرہ سے اور شرعیت ہر عقد سے کی حمایت کرے اور جو مخالفین شرعیت پر اعتراض کرے
انکا جواب دے اور اخلاق و دعائے میں اپنی پیروی اختیار کرے مثلاً سخاوت اور ایشیا اور حلم اور صبر اور تواضع
وغیرہ جو میں نے کتاب و احباب لدنیہ بالمنہم الحمد یہ میں بیان کیا ہے یہ جو کوئی مجاہدہ نفس سے کیا کرے وہ ایمان
حلاوت پاویگا اور عبادات کی لذت اور پاویگا اور شاق کا بوجھ سپہرسان ہوگا بلکہ مخالفت میں ہی اسکو لذت
ہوگی اور سب سے بڑی چیز طویل ہے جو وہاں میں موجود ہو و اللہ علیہ السلام راہ اشارہ اب جب یا کمالی خصلتوں کی بیان سے
فانغ ہوگا اور لوگ انہیں متفاوت ہوں اور ہر تفاوت کی وجہ سے اعمال میں ہی تفاضل ہوتا ہے تو شروع کیا بیان افضل

اعمال اور کیا کیا تھا اہل ایمان فی الاموال باب بیان میں زیادہ کمال ایمان کے اعمال کے
دوسرے سے (یعنی اعمال کے سب سے جو ایک کو دوسرے پر فضیلت ہو اس کا بیان) **مَنْ شَاءَ فَلْيُكْمِلْ كَمَالَ عَمَلِهِ**
مَالًا عَنْ عَمَلِهِ بن حنیف المارونی عن ابنہ عن ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
يَكْمُلُ اَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَاهْلُ النَّارِ النَّارَ يَقُولُ اللهُ اَحْسِرُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ
خَرَجٍ مِنْ اِيْمَانٍ يُخْرِجُوْنَ مِنْهَا قَدًا سَوْدًا وَامْلِكُوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ اَوْ الْحَيَوَةِ شَلَّةً مَالًا يَنْبَغِي
كَمَا تَنْبَغِي الْحَبَّةُ فِي حَاثِبِ السَّيْلِ کہہ کر انہوں نے اخراج صغیر کو ملکہ دیا کہ **قَالَ وَهَبْتُ حَذَّ شَاخِمْهُ الْحَيَاةِ**
وَقَالَ اخْرَجِي مِنْ حَذِّ مَرْجَمٍ حدیث بیان کی ہے اسمیل بن ابی اوس بن عبد اللہ صبحی انہوں نے کہا حدیث بیان
کی مجھے مالک بن انس امام شہوہ نے انہوں نے روایت کی یوں بھی (بن عمارہ) مازنی ہوا انہوں نے اپنے باپ سے
سے انہوں نے ابو سعید بن مالک صری سے انہوں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا حبیب اللہ! جنت میں
جسے جو ایک اور دوزخ والے دوزخ میں پہلے اللہ تعالیٰ فرما دیا کہ کمال اور دوزخ سے نکلو جیسا کہ ان میں رہی کے دوزخ پر ایمان
ہو **فَقَطَّلَانِي** نے کہا اس سے غرض تمہیں ہے تو یہ عیار ہے معرفت کا نہ وزن ہو حقیقتہً اس کو کمال ایمان جسم نہیں ہے
کہ وہ تل بائیں سکو لیکن وہ معقول ہو اور معقول کی تمثیل محسوس کرتے ہیں مشابہت دیکھو اور تحقیق ہے کہ عمل جو عرض
ہے ایک جسم میں کر دینگے پھر تو لاؤ گے یا عمل خود جو اہر ہو جاؤ گے اس وقت ہزاروں کے ایک پڑیں گے اور جاؤ گے اور امام
غزالی نے حدیث کو نہایت کمالی ہو اس شخص کی جیسو یقین ہو ایمان کا اور مر جاؤ اور زبان سے نہ کہہ سکو لیکن اگر قدرت
ہو زبان کر کہو کی اور نہ کہو اور مر جاؤ تو احتمال ہے کہ ہمیشہ کہے جہنم میں نہ ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ ہو اور ترجمہ
دی ہو اور علمائے احتمال نے کو اس صورت میں حدیث میں لفظ کا لفظ محذوف کرنا چاہا اور منشاء ان دونوں
احتمالوں کا اختلاف ہو علما کا کہ لفظ شرط ہے ایمان کا بغیر اسکے ایمان پورا نہ ہوگا اور یہی مذہب ہے جماعت علما کا
اور اختیار کیا ہو اس کو شمس الدین اور فخر الاسلام نے یا شرط حکام دینی جاری کر کے لیا اور یہی مذہب ہے جمہور محققین
کا اور یہی اختیار ہو شیخ ابو منصور کا **فَاتَّ** پھر ایسے لوگ دوزخ سے نکالو جاؤ گے اور وہ جگہ کو کھلیطہم کا کہو
ہو گئے پھر لاؤ گے اور زندگی کی نہیں یا بشر میں رہیں گے امام کہہ ہو جو راوی ابن اسحاق کہہ اور لوگ اوٹیکو جیسے دانہ
اوٹ تہے سپاہ کے ایک کتا رو میں کیا تو نہیں کہتا دانہ پہلے کھتا ہے زرد لٹا ہوا **فَقَطَّلَانِي** نے کہا امام
بخاری نے اس حدیث کو جنت اور نار کی صفت میں بیان کیا اور ان اسکے زیادہ شرح کیجا دی کی اگر خدا چاہے اور مسلم
نے ہکوردہا کہ کتاب الایمان میں اور بخاری کو یہ حدیث ایک مذہب مسلم سے عالی پہنچی ہے اور روایت کیا اس کو

سنائی نہ اور یہ حدیث سوطا دین نہیں ہے اور یہ کلمہ اسے ایک حدیث کہ جو اگر بیان ہوگی تو وہ یہ ہے کیا حدیث
 عمر (اور مالک نے عن عمر دیکھا ہے) اور عین الحیاة کہا ہو (تو غیر شک اور بن یان کی جگہ میں غیر کہا ہو) فقہ ابی
 یوسف کی روایت کی اس نایت کو خود مؤلف نے کتبا یا لرافق روایت کیا ہو اور حسین بن یونس ہے اس اس حدیث میں
 کا یہ جواب یہ ہے کہ ابن ابی شیبہ کے مصنفین میں خیر ہے مسیب کی روایت سی اور اس حدیث کی مطابقت ترمذی سے ملتا
 ہے اور غرض اس سے کہ وہ ہے مرجعہ پر جو کہتے ہیں ایمان کو ساتھ ترمذی نہیں کرتے اور معتزلہ پر جو کہتے ہیں گناہ سے ہمیشہ
 ہمیشہ دوزخ میں بیگا **سُئِلَ عَنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ ابْنِ
 شَهَابٍ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنِيْفٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ قَالَ سَمِعْتُ اللَّهَ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّا أَنَا نَأْتِي النَّاسَ يُعْرِضُونَ عَلَيَّ وَعَلَيْكُمْ قُمُصُ مَنِيهَا مَا يَكُنْ لَكَ الْتَدِي
 وَمِنْهَا مَا دُونَ ذَلِكَ وَعَرَضَ عَلَيَّ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَيْهِ قَبِيضٌ حَبْرَاءَ قَالُوا قَدْ أَوَّلْتَ ذَلِكَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِينَ تَرَجَّعُوا فِي حَدِيثِ بَيَانِ كَيْفَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْقَدِيرِ (بن محمد زید قرشی) نے انہوں نے کہا حدیث
 بیان کی ہے ابی ہریرہ بن سعد بن ابی ہریرہ بن عبد الرحمن بن عوف بن عبد الحارث بن ہریرہ انہوں نے روایت کی ہے اور ابی
 محمد بن کیسان (فزاری) سے انہوں نے ابن شہاب نے ہریرہ سے انہوں نے (ابو امامہ سعد) بن سہل بن حنیف زید قرشی
 نے سنا ابو سعید خدری (سعد بن ابی کعب) سے وہ کہتے ہیں فرمایا جناب رسول قبول صلو علیہ وآلہ وسلم نے ایک بار میں
 سوا تہا میں نے دیکھا اگر میری سانس پیش کیے جاتی اور وہ کرتے ہیں تو کسی کا کہ چھاتیوں تاکہ اس میں چلی کے
 اور کسی اس سے بچا ہے اور عمر بن خطاب میرے سامنے لاؤ گئے اور کہا کرتے (تساویچا تھا کہ وہ اسکو) کہیںہ سے تھے صحابہ
 نے عرض کیا اسکی دلیل کیا ہے (تفسیر) یا رسول اللہ نے فرمایا دین (یعنی کرتے سے طرد دین ہے) اور کہا کرتے رہا
 لبتا تھا اسکا دین زیادہ تھا حضرت عمر کا دین اور ایمان بہت زیادہ تھا کہ انکا کہ نہایت بچا تھا) **فَقَالَ لَافِي**
 نے کہا اس حدیث کی عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی فضیلت حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پر نہیں نکلتی کیونکہ ابو بکر کا بیان حضرت
 نے نہیں کیا شاید انکا کہ اس سے بڑا ہو اور دوسری حدیث صحیحہ متواترہ ابو بکر کی فضیلت میں موجود ہیں انکو سنا
 بعد ازاں کوئی کہہ سکتی ہے اور حدیث میں بن کو تفسیری قیص سے کیونکہ قیص عورت کو چپا تا ہے اسطرح دین میں
 کے روکتا ہو اور یہ بھی کلام کہ ایمان میں تفاضل ہے اور مؤلف نے اس حدیث کو کئی تفسیر اور فضائل میں بیان
 کیا ہے اور مسلم نے اسکو فضائل میں اور ترمذی اور نسائی میں ہی روایت کیا ہے **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ**
 لکن حیا ایمان میں داخل ہے (حیا سے مراد ایمان وہ صفت ہے جو انسان کو کئی باتوں سے روکتی ہے یہ حیا محمود ہے**

اور ایک حیاء نر مہر ہے جو خیر سے متلاش علم کی بات پوچھنے سے حق بات بیان کرنے سے **حکایت** ثنا عبد اللہ بن یوسف
قال أخبرنا مالك بن انس عن ابن شهاب عن سائر بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فما لم يترك على النكاح من الأتمار وهو يعطى أخاه في الحياء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعه
فإن الحياء من الأيمان ترجمہ حدیث بیان کی ہے عبد اللہ بن یوسف تینسی نے انہوں نے کہا نبوی حکم (امام مالک
بن انس نے انہوں نے روایت کی ابن شہاب رحمہم سلم زہری سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ
مشہور تابعی فقیہ) سے انہوں نے اپنے باپ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری مرد کو گدڑی اور وہ اپنے
بہائی کو نصیحت کر رہا تھا حیا کے باب میں دلیلیں منکر رہا تھا حیا سے) جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جائے
دو (یعنی حیا سے مست کر) لے لے کر حیا ایمان میں داخل ہے (کیونکہ وہ روکتی ہے گناہوں سے جیسے ایمان روکتا ہے اس
حدیث کو مولف نے کتابا بہ وہ مسلمین اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی نے بھی روایت کیا ہے یہی کتاب **فان**
تابوا واقاموا الصلوة واتوا الزکوة فخلوا سبیلکم فیہ باب تفسیر میں ہے اس حدیث کی یہ گروہ یعنی کافر توبہ کریں
اور نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں تو چھوڑ دو اور کوفہ بھیاؤں کی ان آیت میں دلیل ہے کہ تاک اصلوہ اور انفع زکوٰۃ کو
چھوڑنا چاہیے اور غرض مولف کی اس باب سے وہ ہے حرجیہ پر جو کہتے ہیں کہ ایمان اعمال کا محتاج نہیں ہے اور یہ حرجیہ
خارجہ میں اہل سنت اور بعض محدث اور حرجیہ کا طلاق البیضیہ اور ان کے صحابہ پر ہی کیا ہے ہو جس سے کہ وہ اعمال کو
خبر ایمان میں کہتے ہیں **حکایت** ثنا عبد اللہ بن یوسف قال حدثنا ابو داؤد و ابو یوسف عن ابن شهاب عن سائر بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال سمعت ابن عباس بن عمر بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال امرؤ
أن أمارت الناس يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله ويقيموا الصلوة ويؤتوا الزکوة فإذا
فعلوا ذلك عصموا مني و صادقهم وأموالهم إلا بحق الإسلام وجابهم على الله ترجمہ حدیث بیان کی
ہے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو داؤد و ابو یوسف عن ابن شهاب عن سائر بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
کہا حدیث بیان کی ہے شعیب بن جابر نے انہوں نے روایت کی رافقہ بن محمد بن زید بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے انہوں نے
کہا میں نے سنا ہے باپ محمد بن زید بن عبد اللہ سے وہ حدیث بیان کرتے ہیں عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ (صحابی مشہور)
سے کہ فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حکم ہوا لوگوں سے لڑنیکا یہاں تک کہ وہ گواہی دیں اس امر کی کہ کوئی
سچا جو دہن ہو خدا کے اور شیک حضرت محمد رسول میں اللہ کے اور نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں یہ حرجیہ پر ہے کہ
ترجما این کے مجھے اپنی جانوں پر مالوں کو اگر اسلام کے حق سے روٹ چا سکیر گے (جیسے زمانہ کرین نورم کہے جاوے گئے یا

کریں تو نقصان میں مار جاؤ گئے) اور ان کا حساب بند ہو گا دینے والوں کا مال نہ جانتا ہے بہانے کا مون کی وجہ
 سے ان کو مسلمان کہیں اور اسلام کے استحکام اور پیر جاری کرینگے اور اس وقت دربار اور ثواب و عقاب خدا کے سیر میں
 حافظ ابن حجر نے کہا یہ روایت بیٹوں کی ہے اپنی باپوں سے اور یہی ایشین بہت ہیں لیکن روایت ایک شخص کی
 باپ سے اور اس نے اس سے کم ہوا اور دائرہ میں روایت کیا اپنے باپ سے اور انہوں نے اپنے داؤ سے اور یہ حدیث غیر الیہ
 ہے متفقہ ہوا اسکے ساتھ شیعہ واقف سے ایسا ہی کہا ابن حبان اور وہ شعبہ بن غریب ہے کیونکہ ائمہ حرمی اور عبد الملک
 بن صباح راوی ہیں اور حرمی سے ہی غریب ہے ان سے سند ی اور ابوسعید بن محمد بن عمر و راوی ہیں اور ابوسعید کی سند
 ابو حاتم اور ابن حبان ابوسعید بن عمر بن غریب سے ان سے متفقہ ہوا ائمہ ابو حاتم
 مالک بن عبد الواحد شیخ مسلم نے اتفاق کیا بخیرین نے اس کی صحت پر باوجود غرابت کو اور یہ حدیث سند احمد میں ہے
 باوجود وسعت اس کتاب کے اور بعض لوگوں نے اس حدیث کی صحت میں شبہ کیا ہے کہ عبد اللہ بن عمر نے اس کو بیان کیا
 جب تک کہ اپنے حضرت ابو بکر میں اختلاف جو امانین کو قتل کے قتال میں اور اس کا جواب یہ کہ شاید عبد اللہ بن عمر کو اگر
 وقت اس حدیث کا خیال نہ رہا ہو یا عبد اللہ مقام میں حاضر نہ ہوں اور اس حدیث کو سوا ابن عمر کے ابو ہریرہ بھی روایت
 کیا ہے اور اس میں اصل اس امر کی کہ کسی حدیث مخفی ہو جاتی تھی اکابر صحابہ پر اور عوام صحابہ کو معلوم ہوتی اور یہی اس طرح
 اور قیاس کس طرف التفات نہ کرنا چاہیے جب حدیث اسکے خلاف موجود ہو اور یوں کہ کہنا چاہیے کہ اگر یہ حدیث صحیح
 ہوتی تو فلان (امام یا عالم) کیسے پوشیدہ رہتی متبرکات حفظ ابن حجر رحمہ کے اس قول سے رد ہو گیا ان قلمدین کا جو
 اپنے امام کے خلاف حدیث صحیحہ کو قبول نہیں کرتے اور یہ عذر انگ پشیش کرتے ہیں کہ اگر یہ حدیث صحیح ہوگی تو ہمارے امام
 ضرور سوچیں گے انہوں نے اس پر عمل نہیں کیا اور یہ عذر ان کا لغو ہے کس لیے کہ جب اکابر صحابہ کو بہت سی حدیثیں نہیں پہنچیں
 باوجود قرب زمان کو تو اور محدثین کس شمار میں ہیں اور قیاس یہی اسی کو مقتضی ہے کہ ائمہ اربعہ کے وقت میں حدیث
 کی ایسی تدوین نہیں ہوئی تھی جو بعد کے زمانہ میں ہوئی بلکہ ابو حنیفہ رحمہ کے زمانہ میں کوئی کتاب حدیث کی نہ تھی اور اگر
 صرف یہی حدیثیں پہنچیں جو عبد اللہ بن مسعود یا حضرت علی سے منقول تھیں کیونکہ یہ دونوں صاحب فہم ہیں ہوتے اور
 امام ابو حنیفہ کا وہی وطن تھا اور یہی وجہ ہے کہ امام مالک کی موطن آباد وجود اتہام کے صحیح بخاری صحیح مسلم کے برابر صحیح
 مرفوعہ نہیں ہیں اور یہی سبب یہ کہ ان سب ائمہ دین نے حکم کر دیا حدیث پر عمل کرنا اور اپنی راوی اور قیاس چھوڑ دینا
 جب حدیث پہنچ کر جاوے بلکہ امام ابو حنیفہ کو تمام ائمہ سے بڑا کمزور حدیث کی تاکید کی ہی اور ان کے نزدیک حدیث
 اصل اور ضعیف اور خبر واحد بیان تاکہ قول صحابی بھی قیاس لے راوی پر مقدم ہے اس صورت میں امام ابو حنیفہ رحمہ کوئی

الزام نہیں ہے اور انکی غیبی ہی جو جو حدیث صحیحہ سے ثابت ہو اور غیبی ہی ہے جو ہذا ام کے ارشاد کو مطابق ہے اور حدیث پر عمل کرے وہ جو امام کے خلاف حدیث کو ترک کرے اور قیاس اور اسے چارہ ہو خدا اما اللہ منی ربی محمد جلی و تطلانی نے کہا کہ اب الیم بنی اس بیان سے خلاف ہو کر افعال ایمان میں داخل ہو کر شروع کیا ہو جیسے کار و جہ کہتے ہیں کہ ایمان صرف افعال کا نام ہے اور عمل اُس میں ہر کیا **ف** من قال ان کا ایمان ہو افعلاً لیقول اللہ تعالیٰ و ذلک الجنت او تسموھا بما کنتم تفتنون اباب بیان میں اس امر کے کہ ایمان عمل کا نام ہے کیونکہ اسد تبار نے فرمایا اور جنت ہو جیسے اور اس ہو کر اپنے افعال کی وجہ سے **ف** ابن حجر نے کہا یہ عام ہے اعمال میں اور ایک جگہ عت مفسرین سے منقول ہے کہ تطلانی کے معنی یہاں توفیق منون ہو کر خاص ہو گئی تطلانی کہا وہ جو حدیث آئی ہے کہ کوئی جنت میں اپنے عمل سے نہ جا دیکھا اسکے خلاف نہیں ہے کہ یہ کہ آیت میں عمل سے عمل مقبول مراد ہے اور حدیث میں مجرد عمل کی نفی ہے اور ظاہر ہے کہ قبول اللہ تعالیٰ کی حجت ہے و قال حدیث من اعمل العلم فی قوله تعالیٰ و ذلک لست بک لستم اجمعین عا کا نو اعمدون عن قوله لا الا لہ اور کسی اہل علم نے کہا ہوا اسد تبار کے نقل کی تفسیر میں قسم تیسرے رب کی البتہ ہم جو چھپ چکے ہیں جوہ جوہ کر کے تھے یعنی لا الا لہ کے کہنے سے **ف** حافظ ابن حجر نے کہا اہل علم میں اس بن کا کتب ہی داخل ہیں ترمذی نے اس سے مراد عار وایت کیا اور اسکی اسناد میں ضعیف ہو اور ابن عمر سے ہی ایسا ہی منقول ہوا انکا قول طبرکی تفسیر میں طبرانی میں ملے باہرین مروی ہو اور اخراج کیا اسکو عبد الرزاق نے تفسیر میں نووی نے کہا ایمان سوال کل اعمال سے مراد ہر جن سے تکلیف متعلق ہے اور تخصیص اسکی توحید سے دعویٰ رد میں ہے میں کہتا ہوں تخصیص کی ایک جہ سے وہ ہے کہ جمیع میں کفار اور موسین سب داخل ہیں اور کہتے ہیں کہ کفار سوا توحید کے اور اعمال سے مخاطب ہیں ہمیں انکی نزدیک تخصیص ضروری ہو اور جو کہتے ہیں سب اعمال سے مخاطب ہیں اونکے نزدیک کل اعمال سے جمیع توحید ابھی داخل ہے سوال ہو گا ہر حال توحید ترفع علیہ ہے انتہی عمدۃ القاری میں کہ دعویٰ تخصیص توحید کا بلا دلیل متقول نہیں ہو اسکو کہ کلام عام ہے سوال عن التوحید وغیر میں تو دعویٰ تخصیص توحید کا محتاج ہے دلیل خارج کا اور ترمذی کی حدیث ضعیف ہے اسد تبار کے لائق نہیں اور جمیع میں تہم نہیں ہے تاکہ مسلمان رکھ کر وہ نہ داخل ہوں اللہ اعلم و قال لیثیل ہذا فلیعبر علی العالمون اور فرمایا اسد تبار نے ایسا عمل کر توہین عمل کرنے والی اور یہ کہتا ہو کہ ایمان ہی عمل ہے جیسا مصنف کا قول ہے لیکن لفظ عام ہے اور دعویٰ تخصیص کا بغیر برہان مقبول نہیں البتہ طلاق عمل کا ایمان پر صحیح ہے اس حقیقت سے کہ ایمان عمل قلب کے لیکن اسکو لازم نہیں آتا کہ عمل نفس ایمان ہو جاوے اور غرض بنار کی اس باب سے یہ ہو کہ عمل ضروری ایمان ہو اور نہ منظور ہو اسکا جو کہتا ہو کہ عمل کا بہت ایمان میں کوئی دخل

نہیں تو اس صورت میں مقصود اور نہ ہوگا اور اگر دوا دینے سے کمال طلاق ایمان پر جا رہا ہے تو اس میں کوئی فلاح
 نہیں سیکے کہ ایمان عمل قلب سے اور وہی تصدیق ہو اور اگر اس کے بحث گذر چکی ہو (قسط طانی) فتح الباری میں ہے کہ
 شاید کوفہ کے نزدیک قلیل علی المؤمنین کے معنی قلیل المؤمنین یا عمل محمول ہے اپنے عموم پر ہو اور اگر کچھ
 ایمان لاویگا ضرور قبول ہوگا اور جبکہ ایمان قبول ہوا وہ عمل ضرور کر گیا اور جو عمل کر گیا وہ ضرور مرا کو پہنچے گا اور جو
 پہنچا ہوگی کے لیے ہل بل فیعلی السالمون **کتاب** احسن بن یونس و موسی بن ابراہیم علیہ السلام کا کہنا
 ابراہیم بن سعدی کا حدیث ابن شہاب عن سعید بن المسیب عن ابن ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سئل انی اقل ایمان قال ایمان بالله ورسوله قیل ثم ماذا قال الجہاد فی سبیل اللہ
 قیل ثم ماذا قال حج مبذور ترجمہ حدیث بیان کی ہے احمد بن یونس دروسی بن حمیل ان دونوں نے کہا حدیث
 بیان کی ہے ابوہریرہ بن سعد انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابن شہاب ہری نے انہوں نے روایت کی سعید
 بن المسیب بن حزن امام التابیین اور فقیہ مشہور سے انہوں نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہما (عبدالرحمن بن صفحہ صحابی مشہور) سے
 کہ جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کونسا عمل افضل ہے (یعنی زیادہ فواید کہتا ہو) آپ فرمایا ایمان لانا اللہ
 اور اس کے رسول پر پوچھا کہ کونسا آپ نے فرمایا جہاد و کفاروں سے لڑنا دین کے لیے پوچھا پھر کونسا عمل آپ نے
 فرمایا حج مبذور (یعنی مقبول نہیں گنا ہو نہ ریہا ہو اور علامت قبول کی یہ ہے کہ حج کے بعد حاجی کا حال پہلے سے اچھا
 ہو جاوے) **قسط طانی** و اس ایت میں ایمان کے بعد جہاد مذکور ہو اور ابو ذر کی روایت میں حج کا ذکر نہیں ہے
 آزادی کا ذکر ہے اور ابن سعد کی روایت میں پہلے نماز ہے پھر نیکی پھر جہاد اور اگلی حدیث میں مسلمان ہی ہے مانتا
 اور زبان سے اور یہ مضمون صحیح حدیثوں میں لڑ دین اور اختلاف وجوب بوجہ اختلاف احوال و شہخاص کے ہیں
 اور اسی وجہ سے اس باب کی حدیث میں نماز اور زکوٰۃ اور زکوٰۃ کو بیان نہیں کیا اور کبھی میں فلان عمل بہتر ہے سب
 میں اگر اس سے یہ عرض نہیں ہوتی کہ میں جمیع الوجوہ جمیع احوال و شہخاص میں بہتر ہے بلکہ ایک حال میں بہتر ہے
 ایک حال میں دوسرے عمل اس سے بہتر ہے اتنے فتح الباری میں ہے اگر کوئی کہے جہاد کو کیوں مقدم کیا ہے پھر حالانکہ
 حج رکن ہے اور جہاد رکن نہیں ہے اس کا جواب یہ ہے کہ حج کا نفع صرف حاجی کو ہے اور جہاد کا تمام مسلمانوں کو
 ہے **باب** اذا لم یکن الاسلام علی الحقیقۃ وکان علی الاستسلام او الخوف من القتل لقوله
 تعالی قال لا عذاب الا عذاب الصائل کما توفوا واکلن قتلوا استلما فاذا کان علی الحقیقۃ فهو علی قوله
 جل ذکرہ ان الذین عننا اللہ الاسلام الا ینابیان من اس لک وکجب اسلام حقیقہ نہ ہو یعنی دل سے

فلوصل کے ساتھ) بلکہ ظاہر میں تابع داری ہو یا جان کے درمیان ہو (تو وہ آخرت میں کچھ فائدہ نہ دیکھا) **ف** فتح ہدایہ
 میں ہے کہ عرض امام بخاری کی اس آیت سے یہ ہو کہ اسلام کے دوسو آیتیں ہیں ایک حقیقت شرعیہ تو ایمان کی مراد ہے یعنی
 ہم سے ہیں اس معنی کے دوسو اسلام اور ایمان ایک ہیں اویسی مراد ہے اس آیت میں ان الدین عند اللہ الاسلام اور
 لما وجدنا قسما غیرتہ من الاسلام میں دوسرے حقیقت لغویہ کے معنی تابع داری ہونا اطاعت کرنا اور سنا سبت سب سے
 کی ترجمہ باب سے ظاہر ہے ہو مگر کہ مسلمان کا طلاق ہوا اس پر جو اسلام ظاہر کرے اگرچہ کما بطن معلوم ہو وہ
 یونہی ہو گا ہو مگر کہ حقیقت شرعیہ اپنے صادق نہیں آتی گو حقیقت لغویہ حاصل ہے لہذا **ف** اس لیے کہ اللہ
 تعالیٰ فرمایا کنوا منی کما کانوا منی لا توکفہم ایمان نہیں لاؤ لیکن یون کہو اسلام لاؤ (یعنی مسلمان کے تابع داری
 ہو گئے اور بظاہر اسلام قبول کیا) یہ جب اسلام نے حقیقی طور پر ہو گا تو وہی مراد ہے اس آیت میں ان الدین عند اللہ
 اخیر **ف** مطلقاً نے کہا کہ آیت فالتی شرک بنی اسلام کے کچھ لوگوں میں آئی وہ خط سالی میں مدینہ آئی اور شہادت
 کا اقرار کیا اور لکھ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا حال لکھ کر آئے اور آپ سے فرمادینا جیسو فلان قوم کے لوگ رٹے
 اور اپنا احسان کہہ کر لگے تب اللہ تعالیٰ نے یہ بات تاری تو کہہ دیا ایمان نہیں لائے یعنی دل ہو باطمینان قلب و دلالت علیہ
 مسلمان نہیں ہو کر البتہ یون کہو ہم اسلام لائے اور اطاعت کی مسلمانوں کی کیونکہ جب ایمان سوا قرار ہوا اور دوسرے تصدیق
 نہ ہو تو وہ اسلام ہے اور حسین علی اور زبان دونوں سوافق ہونے ایمان ہے اور امام ابو بکر بن حبیب نے کہا کہ آیت حجت ہے
 کہ اس پر اور انکو موفقیں پر حجت ہیں سے جو کہتے ہیں کہ ایمان صرف زبان سے اقرار کیا جائے اور اس مضمون کی تائید اس آیت
 سے ہی ہوتی ہے اولئک کتب فی قلوبہم والايمان کیونکہ اس میں دونوں ایمان کا ہونا بیان کیا نہ زبان پر اور بڑی
 عمومی دلیل کے رو سے یہ ہو کہ اجماع ہے منافقین کے کفر پر حالانکہ وہ بہر شہادتین کا اقرار کرتے ہو لہذا
 مطلقاً مطبوعہ مصر میں یہ آیت زیادہ چون یتبع عذراک اسلام دینا فلن یقبل حینئذ یعنی جو کوئی اسلام
 اور کوئی دین ڈھونڈو تو قبول کیا جاوے گا آیت سے یہ نکلتا ہے کہ ایمان اور اسلام مراد ہیں پس کہ اگر ایمان اسلام
 کے معنی ہوتا تو مقبول ہوتا پس معلوم ہوا کہ ایمان عین دین ہے اور دین ہی اسلام ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 ان الدین عند اللہ الاسلام لکن نتیجہ یہ نکلا کہ ایمان وہی اسلام ہے اور شہنشاہی اور جمہوری کے نسخوں میں یہ آیت نہیں
 ہے اور نہ مطبوعہ دہلی میں یہی آیت نہیں ہے **حکایت** ابو الیمان قال اخیر کا شعیب و عن الازہر
 قال اخیر بنی سعد بن ازی وقاص عن سعد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطی اھطاکا
 وسعد جالس فذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رجلا هو اجمعہم لانی فقلت یا رسول اللہ مالک

تظلماتی نے کہا حدیث کو کئی قابضے کھڑے ایک ایک گمان غالب پر تم کہنا کیا جواز دوسرے سفارش کر جواز تیسرے سفارش
قبول کرنا جب خلاف مصلحت ہو چوتھی امام کا اختیار مال میں کہ مصلح مسلمان ہیں صرف کسی یا پنجویں جنت کا یقینی
زیادہ کسی کیسے سو عشرہ ہر عشرہ کے تقاضی صرف زبانی اقرار کا کافی نہ ہونا جب تک کسی عقیدہ نہ ہو ورنہ اس پر حرام ہے
اور حدیث کا مضمون ہی ہر باب **باب التلاک** ومن الاصلک بابہا بنین کہ سلام نہ اسلام میں داخل ہے اور
ایک روایت میں افشا کا لفظ زیادہ ہے یعنی ظاہر اسلام کا اسلام میں داخل ہے) **وَقَالَ تَحَدَّثُوا لَنَا عَنْ جَمْعِهِمْ**
جَمْعُ الْاِيْمَانِ اَلْاَنْصَافُ مِنْ نَفْسِكَ وَبَنِي السَّكَمِ لِلْعَالَمِ وَالْاَنْصَافُ مِنْ اَلْاَقْدَانِ عَمَارِ بْنِ اَيَسَرَ صحابی مشہور
جو یمنین میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہو کر شہید ہوئے تھے میں نے کہا تین چیزیں ہیں جو کوئی اذکو جبر کرے آخر
اپوری ایمان کو جو کہ کیا ایک انصاف کا ہے اپنے نفس سے (یعنی اپنے مولو کے حقوق ادا کرنا اور اس کی منہاسی سے باز رہنا)
دوسرے ہر ایک کو سلام کرنا (خدا کا اس سے پیمان ہو یا نہ ہو بشرطیکہ مومن ہو) تیسرے باوجود ہتھیار کے خرچ کرنا (یہ انتہائے
سخاوت اور کرم ہے کہ اپنے ہتھیار پر از بندگان خدا کی حاجت کو مقدم کرنا) **ف** تظلماتی نے کہا اس اثر کو امام احمد نے
کتا بالا بیان میں اور بزرگے مسندین اور عبد اللہ الرزاق نے مصنف میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا فتح الباری میں ہے کہ
کہ روایت کیا اسکو احمد بن حنبل نے کتابا بیان میں سفیان ثوری کو طریق سے اور روایت کیا اسکو یعقوب بن شیبہ نے اپنے
مسند میں شعبہ اور ہشیر بن معاویہ وغیرہ سے ابن ابی عمیر نے ابو اسحاق سبیعی سے انہوں نے صلی بن زفر سے انہوں نے عمار سے اور شعبہ
کا لفظ ہے جو یمن باترجم یمنی ہو گیا اور سوانہ بیان پر اگر کیا اور سیاحی ایت کیا ہم نے اسکو جامعہ میں ابو اسحاق سے
اور روایت کیا اسکو عبد اللہ الرزاق نے مصنف میں ہشیر سے اور اخیر میں عبد اللہ الرزاق نے یہ کہا کہ یہ مرفوع کیا اسکو عمار نے سہل
ابن عبد اللہ علیہ السلام نے روایت کیا اسکو بزرگے ابی مسندین اور ابن ابی حاتم نے علی بن دونان حجاز
بن عبد اللہ کوفی سے اور سیاحی ایت کیا اسکو یحییٰ بن شرحبیل بن احمد بن یحییٰ بن اسحق طبرانی سے اور سیاحی
روایت کیا اسکو ابن عرابی نے اپنے معجم میں محمد بن صباح صنعانی سے یحییٰ بن زفر سے مرفوعاً اور بزرگے اسکو
عمر کیا اور ابو بزرگے نے کہا وہ خطا ہے ابن جریر نے کہا یہ حدیث معلول ہے از روی سناد کو کہ عبد اللہ الرزاق کا حفظ
اخیر میں کر گیا تھا اور ان کو گونا گویا سہل میں اسے سنا کہ ایسا مضمون ای سے نہیں کہہ سکتے اسلیے وہ مرفوع کے حکم
میں ہوا ہم نے اسکو مرفوعاً روایت کیا دوسرے طریق سے کمال اسکو طبرانی نے کبیر میں اور اسکی سناد میں ضعف
ہے پاد کے سناد اور میں جنکو میں نے تعلیق تعلیق میں ذکر کیا ہے انتہو حافظ ابن جریر نے کہا تنگی میں خرچ کرنا
غایت کرم ہے ہر ایک کو جب احتیاج کی حالت میں خرچ کیا تو تو نگری کی حالت میں بہت خرچ کر گیا اور نفقہ عام ہے کہ

و جب ہر جیسے عیاں کا یا مندر بہا ہوا مہمان یا ملاقاتی کے لیے اور تنگی کی حالت میں خرچ کرنا مستلزم ہے فتوح ماہر نے یہ
 فی الدنیا اور قصر بل کو اور سوانکے اور جماعت آخرت کو اور یہ تقریر بقوی سے حدیث کو رقم کو کیسے کرنا جو اسکی کلام کے
 جو جامع الکملہ دیا گیا تھا اسے **کتاب** **شکا قتیبة** **کال** **جہنم** **اللکیت** **عن** **نہ** **بن** **ابن** **حبیب** **عن** **ابن** **الخیر**
عن **عبد** **اللہ** **بن** **عمر** **ق** **ان** **رجلا** **سال** **رسولا** **اللہ** **صلی** **اللہ** **علیہ** **وسلم** **ای** **الا** **سلام** **خیر** **کال** **نظم**
الطعام **ولقد** **السلام** **علی** **من** **عرفت** **ومن** **لک** **عرفت** **مر** **جمہ** **حدیث** **بیان** **کی** **ہے** **قتیبہ** **(بن** **سعید** **ابو** **رجل)**
 نے انکا نام علی بن سعید بن جمیل لفظانی ہی انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے لیکن بن سعد کو انہوں نے روایت کی
 یزید بن حبیب سے (جو مصری ہیں) انہوں نے ابو الخیر (مقدم سے) انہوں نے عبد اللہ بن عمر و ابن عاصم صحابی ہیں
 سے کہا کہ پوچھا ایک شخص نے جناب رسول مقبول سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کون سی خصلتیں اسلام کی بہترین
 (یعنی نسبت اور خصلتوں کے) آپ نے فرمایا کہ انا مکملانا اور سلام کرنا ہر ایک کو جس سے پہچان ہوا اور جس سے نہ ہو
 یہ حدیث اور گزر چکی مگر مولف نے اور عمر بن خالد کی روایت سے بیان کی اور یہاں قتیبہ کی کیونکہ انکی عادت
 ہے کہ ایک حدیث کو مکرر مختلف سنادوں سے لاتی ہیں اور اوپر گزرنا کہ مولف نے اس حدیث کو تین مقاموں پر
 روایت کیا اپنی کتاب میں اور روایت کیا اسکو مسلم اور نسائی نے (قسط لانی) یا گھر ڈان الکثیر خاوند کی ناشکری
 بیان **فت** عینی نے کہا اس باب کو ابواب الفتح سے تعلق ہے کہ ان میں ابو ایمن بن کور تھے اور کفر ایمان کی ضد
 ہے تو ایمان کے بعد اسکا بیان کرنا مناسب قسط لانی نے کہا کفران کفر بالفتح سے جو جبکہ معنی چہاں کے
 ہیں اور وہ ضد جو ایمان کی کیونکہ حق یعنی توحید کا چہاں ہے اور ناشکری کو بھی کہتے ہیں لیکن اکثر ایمان کے مقابل
 کفر اور ناشکری کے لیے کفران کہتے ہیں اور جسطائے عات کو ایمان کہتے ہیں اس طرح گناہوں کو کفر کہتے ہیں لیکن کفر
 جس کفر سے کم ہے جو اسلام سے باہر کرتا ہے حافظ ابن حجر نے کہا تمام گناہوں میں جو خاصہ کفر خاوند کی ناشکری کو
 بیان کیا ایک نکتہ ہے کہ یہ وہ یہ ہو کر آپ نے فرمایا کہ اگر میں ہوا خدا کے اور کسی کو سجدہ کر نیکیہ یہ حکم دیتا تو بی بی کو حکم دیتا
 وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے پس خدا نہ کہ حق کو اللہ کے حق سے نزدیک کیا یہ چہ عیبت نہ اپنے خاوند کی ناشکری کی
 تو گویا وہ اس جہ کو پہنچ گئی کہ اللہ کے حق کو بی بی مانگی اور سپہ کفر کا اطلاق ہوا یہ کفر سلام سے باہر نہیں نکالتا و کفر
 دون کفر اور اس میں یہ بیان ہے کہ کہ ایک کفر در کفر سے کم ہے **فت** اس میں اشارہ ہے ایک شریک طرف جسکو
 امام حمزہ نے کتابا لایمان میں عطا بن ابی باج کے طریقہ سے بیان کیا (فتح قسط لانی نے کہا لوگوں کا مال ناحی کتابا
 ناحی خون ہو کم ہے اور طلب نصف کا یہ کہ کفر در کفر ہو لیکن اسکی وجہ جو آدمی اسلام سے باہر نہیں ہوتا اگر

[illegible]

شرک کے اور گناہوں پر مبنی بقولہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اِنَّكَ اَمْرٌ وَّفِيكَ جَاهِلِيَّةٌ كَيْدُ مَا يُرَايَا جَاهِلِيَّةً
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے (ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ) کو ایسا آدمی جو حسین جاہلیت ہے **ف** یہ حدیث امام بخاری
 نے بسانہ دلائل روایت کی ہے ابوذر نے ایک شخص کو مان کی گائی تھی تب اپنے یہ حدیث فرمائی اس سے ثابت ہوا کہ گالی دینا
 جاہلیت کو کاہنوں میں ہو کر اور ظاہر ہے کہ گالی گناہ ہے پس گناہ جاہلیت کو کام ہو کر کافی نے عرض کیا کہ اس حدیث
 سے جو امام بخاری نے استدلال کیا وہ صحیح نہیں کیسیہ کہ گالی دینا گناہ و صغیر ہے اور خوارج صفائے شریفین کے تھے
 حافظ بن حجر نے کہا امام بخاری نے بیان کیا لا یغفر الا یہ سے استدلال کیا اور وہ ظاہر ہے ابو اسیر ابن بطال نے ہی پر تصحیح
 کیا اور ابوذر کا قصہ اسلئے کہ حسین جاہلیت کی کوئی بات باقی ہو شرک کے سوا وہ کافر نہیں ہوا صغیر ہو یا کبیر
 اور یہ استدلال قصہ سے ظاہر ہے اسلئے کہ ابوذر صحابی تھے اور بالاتفاق مسلمانوں کے پیشوا تھے وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى
 اِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذَٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ اور فرمایا اللہ تعالیٰ کے بیشک اللہ تعالیٰ
 نہیں بخشے گا شرک اور جسے گناہ کا جو جس کو چاہے گا تو شرک سے گناہ کی مغفرت جائز ہوئی یہ جو کوئی توحید
 مروجہ و مروج میں ہمیشہ رہے گا اگر چہ اور کبار کا ارتحباب کیا ہو شرک کے **وَإِنْ كَانَتْ أَفْئَاتٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اِقْتَتَلُوا**
فَاَصْلَحُوا بَيْنَهُمْ فَاَسْبَغَ الْمُؤْمِنِينَ اور فرمایا اصل صلح کا اگر درو گروہ و مؤمنوں کے آپس میں لڑیں تو ان میں صلح کرادو
 تو وہ تو گروہوں کو اللہ تعالیٰ نے سونے فرمایا یہ بھی امام بخاری کی دلیل ہے کیونکہ مسلمانوں سے لڑنا گناہ ہو یا وجود نہ
 گناہ کہ حق تعالیٰ لڑنے والوں کو مؤمن فرمایا اس سے رد ہو گیا خوارج کا جو گناہ کرنے والے کو کافر کہتے ہیں اس کے بعد
 یہ فرمایا اَلْمُؤْمِنُونَ اَرْوَءُ فَاَصْلَحُوا بَيْنَ اَخَوَيْكُمْ یعنی مومن بیک دوسرے میں توحید رکھو بھی یوں میں اور سطلانی
 مطبوعہ مصر میں یہ حدیث مذکور نہیں ہو سبیل کی روایت میں ایک حدیث ابو بکر کی اس مقام میں اندر ہے اور وہ یہ **اِذَا**
الْمُسْلِمَانِ يَتَنَافَعَانِ یعنی جب مسلمان اپنی اپنی تلوار میں بیکر بھر میں تو دونوں کو مسلمان کہا اور یہ بھی دلیل ہے امام
 بخاری کی اور وہ ہے **خارج پر حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْبَلَاءِ قَالَ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ قَالَ**
حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي نَجْوَى عَنْ الْحَسَنِ بْنِ أَكْحَنَفٍ بْنِ قَيْسٍ قَالَ ذَهَبْتُ لَانْصُرُ هَذَا الرَّجُلَ فَظَنَنِي
ابُو بَكْرَةَ فَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ نَدَيْتُ اَنْصُرُ هَذَا الرَّجُلَ قَالَ اَرِجِعْ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا لَقِيَ الْمُسْلِمَانِ بَيْنَهُمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي الْمَارِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا
الْقَاتِلُ فَمَا بِالْمَقْتُولِ قَالَ إِنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى الْقَاتِلِ صَاحِبِهِ ترجمہ حدیث بیان کی ہے عبد الرحمن
 بن مبارک نے انہوں کو کہا حدیث بیان کی ہے حماد بن زید (ابو اسماعیل انرق) نے انہوں کو کہا حدیث بیان کی ہے

ایوب (سختیانی) اور یونس (بن عبد بن یزید بصری) نے کہہ دیا کہ روایت کی حسن (ابو سعید بن ابی الحسن انصاری) سے
 انہوں نے اخف بن قیس (ابو جحر ضحاک سے) انہوں نے کہا میں کلاس شخص کی مدد کرنے کو اپنے حضرت امیر المؤمنین علی
 بن ابی طالب کی جیسے سلم کی روایت میں قریح ہے پھر مجھے ابو البکرہ (نقیض بن حارث بن کلدہ صحابی شہید) انہوں نے
 نے پوچھا تم کہاں جاتے ہو میں نے کہا اس شخص کی مدد کرنے کو انہوں نے کہا لوٹ جا کیونکہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم سے کہ نہ لے کر تیرے چہرہ پر مسلمان اپنی اپنی تلواریں لیکر ٹھہرنے تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ
 قاتل تو غیر دوزخی ہو گا کیونکہ اسے مسلمان کو قتل کیا اور مقتول کیونکہ دوزخی ہو گا آپ نے فرمایا وہ حرص کرنا تھا اپنے
 صاحب کے قتل پر اپنے گدوہ مارنے سے کہ اس کا بھی ارادہ ہی تھا کہ اپنے بہائی کو جو طرح سے مار ڈالے جو جو وہ جہنمی ہو گا
 فقہ الباری میں ہے کہ اخف بن قیس نے کہا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں تیرا آپ کو دیکھا اسلام کے پہلے آپ لوگوں کو
 مخوفین کی اصطلاح میں مخضرم کہتے ہیں اور اخف بن قیس تھے اسلام کے زمانہ میں اور انہوں نے لائی جاتی ہے علم میں اور وہ
 کئے تھے اپنی قوم سمیت حضرت علی رضی اللہ عنہ کے یو جنگ جمل میں پھر ابو بکرہ نے ان کو سہم کیا وہ لوٹ آئے اور ابو بکرہ نے اس حدیث
 کو محض کیا معلوم ہے کہ ایک مسلمان نوہر جو آپ میں اڑیں لیکن حق یہ ہے کہ وہ محمول ہے اس قتال پر جو بلا حکم شرعی ہوا اور خود
 قرآن سے ثابت ہو کہ اہل نبی سے لڑو یہاں تک کہ وہ اہل راہین اور اخف ابو بکرہ کی لئے سو پھر گئے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ
 رہو باقی اڑیوں میں اور اس حدیث کی بحث کتاب الفتن میں آئیگی اگر خدا چاہے اسکے راوی سب بصری ہیں اور اسناد میں نیز
 تابعی ہیں جو ایک دوسرے سے روایت کرتے ہیں اور وہ ایوب اور اخف ہیں ان تینوں میں زیادہ قسط لانی نے کہا مراد اس حدیث
 سے دو قتال ہے جو بغیر تاویل جائز کے ہو لیکن جب تو ظاہر ہے کہ وہ قتال انتہا سے ہو گا اور ضلما
 دین گمان کے اس وقت قتال میں جو صوب پر ہو سکے دو اجبر میں اور جو خطا پر ہو سکے ایک اجبر ہے اور اس حدیث میں یہ کھلا کہ جو
 کا خیال تھا کہ نبی اور اپنے دل سے جدا دیوہ گنہگار ہو گا اس عقدا اور غم کی وجہ سے اور یہ اس حدیث کو ساقی نہیں ہے
 کہ جب کوئی بندہ گنہگار ارادہ کرے لیکن گناہ نہ کرے تو اس کو مست کہہ کیونکہ اس حدیث میں ارادہ سے صرف قصد
 اور وسوسہ مراد ہے جو دین گذرے اور جو نہیں اور مولف نے اس حدیث کو تین میں اور سلم اور ابو داؤد اور نسائی نے بھی روایت
 کیا ہے جیسے کہ ہماری جو حدیث میں ہے کہ قاتل اور مقتول دونوں جہنمی ہونگے یہ اس صورت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو مقرر
 کا بدلہ دیوے اور عذاب کرنا چاہے جیسا کہ مذہب ہے اور بعضوں نے کہا اسکا حصہ یہ ہو کہ وہ دونوں دوزخ کے مستحق ہو
 اگر اللہ تعالیٰ شیت پر موقوف ہے اور حدیث محمول ہے اس قتال پر جو بغیر تاویل شرعی کے ہوا وہ سب حق جیسا کہ
 ہیں یہ ہے کہ صحابہ کی شجاعت اور محاربات سے سکوت کرنا چاہیے اور یہ سمجھنا چاہیے کہ جو محض تیرا دلیل پر لڑی ہو اور

اپنا خسارہ زمین پر کھدیا اور کہا کہ میں اپنا کال نہیں پرستے اہل انجیل جبکہ ہلال اسکو اپنی قدم پر نہ زمین میں ملحق ہے کہا
 کہ پھر ہلال نے پانوں کو انکی کھال کو روندنا سبحان اللہ ابو ذر غفاری عقیق رسول توحید مصطفیٰ نے یہ فرمایا کہ کچھ گبر اور غرور کا
 اثر ہے تو عقیق نے اس بری صفت کو خاک میں ملایا اپنا سہنہ غلام کے پاؤں کو روند دیا حضرت ہلال گوہر میں غلام تھے
 خلیفہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خرید کر آزاد کر دیا تھا پھر رسول مقبول سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی غلامی کا شرف نہ اٹھو
 ایسا حاصل ہوا کہ ساری دنیا کے شریفین کو کوئی سبق لگنے لگی رہی حالانکہ جل جلالہ ان سب بزرگوں سے اور حشر میں بھی
 انکا ساتھ نصیب کر دیا میں ارباب علمین (قططانی سہ زیادہ) **ت** تمہاری عزت بعد از (یعنی خدا شکار اور غلام روند
 تمہاری بہائی میں (بوجہ سلام کے یا سوچے کہ آدم علیہ السلام کی اولاد میں) اللہ تعالیٰ نے اپنی فضل سے انکو تمہاری عزت
 کے ملکہ کہا (اور تمکو اونکا مالک اور سر اور حاکم بنایا) پھر جبکہ بہائی اسکے ماتھے کے تلوار ہو (یعنی غلام لونڈی کو کچا
 خد شکار میں سب گویا) تو کہلاؤ اسکو جو آپ کہاؤ اور بیادو اسکو جو آپ چاہو اور مست تکلیف دہ انکو اتنے کام کی کوڑ
 عاجز ہو جائیں (یعنی بخیر میں ہے) اگر ایسی تکلیف دہ (یعنی کسی موقع پر ایسا کام چاہو تو انکی مراد و خود ہی اگر
 کام میں شریک ہو جاؤ **ف** قططانی نے کہا جب ہی غلام لونڈی کو اپنے قوت میں سے کہلاؤ تو اس نے اپنے کہانے
 میں کہلا دیا اور یہ ضرور نہیں کہ جو چیز آپ کہاؤ وہی وہی ہو یا سالن وغیرہ اس میں سے اسکو بھی کھلاؤ لیکن ایسا کرنا مستحب
 اور غلام لونڈی کی مثل میں نوکر اور چاکر اور خدمتگار اور مہمان اور جانور اور سحریت سے معاملت کلی غلام لونڈی کو گالی دینے
 کیا اور تفریق ہے انکے ساتھ حسان اور عہدہ سلوک کرنے کی اور انکو ساتھ نرمی کرنے کی اور یہی ثابت ہوا کہ مسلمانان میں
 ایک کو دوسرے رضیت صرف تقویٰ کی وجہ سے ہے تو شریف النسب کو شرافت نسب کچھ کام نہ آویگی جبہ تعلق نہ ہو
 کہینا اگر تعلق ہو تو اسکا تقویٰ کام آویگا فرمایا اللہ تعالیٰ اللہ کے نزدیک تم میں سے زیادہ عزت اسیکی ہے جو تم میں زیادہ
 پرستار ہو اور یہی معلوم ہوا کہ غلام کو بہائی کہہ سکتے ہیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اچھی بات کا حکم کرنا چاہیے اور بری بات سے منع
 کرنا چاہیے اور حدیث کو مؤلف نے کتاب العقیق اور کتاب الادب میں کہا اور اسلام نے کتاب الایمان اور نور میں اور ابوداؤد اور ترمذی
 نے باختلاف الفاظ اتھو کر مانی نے کہا انوی ابی قیس حدیث دلالت کرتا ہے کہ ابو ذر نے جس سے گالی گچھ کی وہ غلام تھا
 حافظ ابن جریر نے کہا مؤلف نے حدیث کو ابوسفویں روایت کیا اس میں ہے کہ میں ابو ذر پر ایک چادر دیکھی اور انکی غلام
 پر ایک چادر تھی منی کی (دیکھی میں نے) کہا اگر تم اس چادر کو اپنے غلام سے لیکر بیٹو تو تمہاری پاس پورا جوڑا ہو جاؤ گی
 اور سلمیٰ روایت میں ہے کہ میں نے کہا ابو ذر اگر تم یہ دونو کپڑے لو تو ایک جوڑا ہو جاؤ گی اور ابوداؤد کی روایت میں
 ہے لوگوں نے کہا ابو ذر اگر تم وہ کپڑا جو تمہاری غلام پر ہے لو اور انکو کپڑے کے ساتھ ملاؤ تو ایک جوڑا ہو جاؤ گی اور

یہ سوائے ہر اہل سنت کو قول کہ جو کہتے ہیں دو کپڑے لٹکواؤ جوڑا ہو جاتا ہو اور ہر اہل سنت کو سوائے جو اصل کتاب میں ہے
جسم کہ کہنے دو جوڑے ہو جاتی ہیں اور دونوں ہر جن میں جسم ممکن ہو سطح سے کہ ابو ذر پر ایک چادر ڈھی ہوگی اور ایک پرانی پٹی
تسم کہ اور یہاں ہی ان کے غلام کے پاس تو لوگوں نے یہ کہا اگر تم نئی چادر غلام سے لے لو اور اپنی نئی چادر کے ساتھ ملا لو اور اپنی
پرانی چادر غلام کو دیدو تو ایک نیا جوڑا پورا ہوگا اس واسطے سے دونوں ہر جن میں ایک ہو گئیں اور پورے جوڑے ہو گئے
جو آتش کی روایت میں ہے اور اب ہر فرد میں ہے مراد ہے یعنی ایک نیا جوڑا پورا ہو جاتا ہوگا اور بعض اہل سنت نے یہ کہا ہے کہ جوڑا
یعنی جوڑا نئے دو کپڑے ہو گا ہوتا ہے جب تک کہ وہ سے کہو میں تو حاکم کہتے ہیں تحلیل سے اور ابو ذر رضی اللہ عنہ کے اس غلام کا نام
ہوا اور حاکم ہے کہ وہ پورا طرح ہو جو سولہ تہا ابو ذر کا اور صحیحین میں اس روایت ہے اور مسلم نے کئی میں کہا کہ اس
غلام کا نام سعد تھا اور مسلم کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ ابو ذر نے کہا جو شخص مردوں کو گالی دیکھا تو وہ اس کے بالوں پر
باب کو گالی دینا کہ آپ نے یہ حدیث فرمائی اور میرے نزدیک ہے کہ ابو ذر نے یہ فعل اس وقت کیا جب انکو اسکی حرمت معلوم
نہ تھی تو گویا جاہلیت کی خصلت ان میں باقی رہ گئی تھی سیواسطی ابو ذر نے کہا کیا اس وقت تک بھینے اتنا بڑا میں ہو گیا
ابھی تک مجھ میں جاہلیت ہے آپ نے فرمایا ہاں یہ روایت اب ہر فرد میں ہو گویا ابو ذر نے تعجب کیا کہ باوجود کبر سر کے یا مجھ پر
نہ پشیدہ رہا آپ نے بیان فرمایا کہ یہ جاہلیت کی خصلت ہے اور شرعاً مذموم ہے بعد اسکے ابو ذر اپنے غلام کو اپنے برابر کہنے لگو
اس واسطے کہ وہ میں را و عمل کا احتیاط پر اگرچہ نقطہ حدیث سے غلام ٹوٹنے کی دھجی اور خاطر داری چلتی ہے نہ مساوات اور برابر
اور ہم باقی تفصیل اسکی کتاب لہذا میں خلاصہ ہے تو بیان کرینگے اور ابو ذر کے فعل کا سبب دوسرے ایک مرفوعہ روایت
میں مذکور ہے اس سے زیادہ تصریح سے جسکو روایت کیا طبرانی نے ابو غالب سے انہوں نے ابو امارہ سے کہ جناب سرخو اصلے
علیہ وسلم نے ابو ذر کو ایک غلام دیا اور فرمایا کہ اے اسکو جو تو کہتا ہو اور میں اسکو جو تو پہنے ابو ذر کے پاس اس وقت ایک
کپڑا تھا انہوں نے اس کے دو ٹکڑے کیے اور غلام کو ادا کپڑا دیدیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا اور ابو ذر سے سکا
سبب پوچھا انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے فرمایا تھا تم کہاؤ انکو کہلاؤ اور جو تم پہنناؤ انکو پہناؤ آپ نے فرمایا ہاں
میں سرخو کہتا ہے تو ابو ذر رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث بیان کر کے معذور کی بات کا جواب دیا کہ میں اسوجہ سے جوڑے کو پورا نہیں کر
سکتا اور کہ میں نہیں ہوں وہ ہی غلام کو پہناتا ہوں سبحان اللہ غلام ٹوٹ ہی کہنا ایسے لوگوں کو روکا ہوا ہے جو ان سے
ایسا برتاؤ کریں نہ ان لوگوں کو جو انکو ذلیل سمجھیں انسی گالی گلوچ کریں کہنا ہے پیسے کی تکلیف دین انکی طاقت سے
زیادہ ان سے کام میں یہ غیبت حرام اور مذکورہ میں اور حاکم کو انیر مواخذہ اور جریمہ ہے **باب** غلام دو دن غلام
ایک غلام (گناہ) دوسرے غلام (گناہ) سے کم ہے **باب** حافظ ابن جریر نے دو دن کے معنی بیان غیری کے ہیں یعنی غلام کو

قسید ایک انس بن مالک نے کوہین کو جو بظلم دوسرے سے کم ہیں اور یہی یادہ ظاہر ہے مصنف کے مقصود میں اور یہ
 جملہ ایک ہی شے کا لفظ ہے جسکو وہیت کیا امام احمد نے کتاب الایمان میں عطا سے اور وہیت کیا اسکو طاؤس کے
 طریق سے ابن عباس سے اسی معنی میں اور یہی مطلب ہے اس آیت کا وہن کہ تم حکم چکا انزل اللہ الایۃ تو مولف نے
 اسکو ترجمہ کر دیا اور اس پر استدلال کیا حدیث رفوعہ سے عینی نے کہا ابن بطال نے کہا باب کا مقصود یہ ہے کہ ایمان تمام
 ہوتا ہے عمل سے اور گناہوں سے ایمان گشتہ ہے لیکن انکی وجہ سے آدمی کا فرہین ہوتا اور لوگ ان میں مختلف ہیں
 بقدر صغر و کبر میں انہی کے حکم تھا ابو الولید قال حدثنا شعبہ عن حماد قال وحدثنا یحییٰ بن یسار قال حدثنا
 حماد عن شعبہ عن سلمیان عن ابراہیم عن علقمہ عن عبد اللہ قال لما نزلت الذین امنوا
 وکم یبکون ایما انہم یظلم قال اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما انہ یظلم فانزل اللہ
 عز وجل ان المشرک لظلم عظیم ترجمہ حدیث بیان ہے ابو الولید اشہام بن عبد الملک طحاہی السیالی بصری
 نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ (بن حجاج) نے حماد کہا امام بخاری نے اور حدیث بیان کی ہے
 بشر (بن خالد ابو محمد سکری) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے محمد (بن جعفر بن ابی جری معروف غندی) نے
 انہوں نے روایت کی شعبہ (بن حجاج) سے (ثو امام بخاری کو یہ حدیث شعبہ و دو طریق سے پہنچی پہلے طریق میں آنے
 اور شعبہ کے درمیان ایک ہی وہ طریق ابو الولید کا اور دوسرے طریق میں دو طریق ہیں لیکن چونکہ دوسرے طریق میں
 شعبہ سے بخاری راوی ہیں اور وہ سب لوگوں سے زیادہ شعبہ کی روایتوں کو محفوظ رکھتے والی ہیں اس طریق کو سہی کمال اگرچہ
 وہ عالی نہیں ہیں انہوں نے سلیمان بن ابراہیم بن عبد اللہ بن ابی کوفی سے انہوں نے ابراہیم بن یزید بن قیس
 ابو عمران کو فی تفسیر مشہور سے انہوں نے علقمہ بن قیس بن عبد اللہ سے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما
 انہوں نے لڑو سادہ صحابی مشہور سے انہوں نے کہا جب آیت آخری جو لوگ ایمان لائے اور نہین ملایا اپنے ایمان کو ظلم
 (گناہ) سے انہی کو مہن ہو اور وہی پانے والے ہیں تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے کہا ہم میں سے
 کون ایسا ہے جس نے ظلم نہیں کیا اپنے نفس پر (یعنی گناہ نہیں کیا) تب اسکا پاک عرشا نہ ملے یہ آیت الہی لشک بڑا
 ظلم (گناہ) ہے تو صحابہ نے پہلی آیت کو مہم پر چھو لیا اور انکو فکر یہ ہوا کہ گناہ تو ہر شخص سے ہوا
 ہے یہ اس میں اپنے والا راہ پانے والا کوئی نہ ہوا اسکا کہنے دوسری آیت کریمہ بیان فرمایا کہ ظلم سے اس آیت میں
 ظلم غلط مراد ہے وہ کیا ہے شرک تو مطلق ہو کہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے ہر شرک نہیں کیا انکو مہن ہے کہ
 اور چھوٹے ظلموں یعنی گناہوں میں جو شرک کم ہیں آوہ ہو گئے ہوں مطلقانی نے کہا اہل حدیث سے یہ نکلا

کہ گناہوں کو شرک نہیں کہتے اور جو کوئی ایمان دے پھر شرک کرے ہنگاموں ہو اور اسے راہ پائی اب اگر کوئی عہد
 کرے کہ گناہوں کی وجہ سے ہی ہوں کو عذاب ہو سکتا ہو تو میں کہاں ہوا اسکا جواب یہ ہے کہ میں سے مراد بیان ہمیشہ
 کی دوزخ سے اس پر اور شرک کے سوا اور گناہوں سے ہمیشہ کی دوزخ نہیں ملیگی تو میں ہوا ہمیشہ دوزخ میں رہنے
 سے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ظلم کے درجہ میں اور عام سے کبھی خاص حصے مراد ہوتا ہے اور اس لسان میں تین تاہمی
 ایک دوسرے سے روایت کرتے ہیں اور درہم عشراہ بر اسم اور علقمہ میں اور عقیقہ میں فقہاء کو فقہین سے ہیں اور ہمیشہ
 کو کوٹھنے بابا یا حدیث الانبیا اور کتاب التفسیر میں نکالا ہے اور سلم نے بیان میں اور ترمذی نے اسے مختصراً فقہ
 الیاری میں ہے ابو نعیم نے اپنے مستخرج میں اتنا زیادہ کیا کہ صحابہ نے کہا جنت آیت اور تری ان شرک ظلم عظیم تو
 ہم خوش ہو گئے اور اس سے معلوم ہوا کہ دوسری آیت کو اور تری کا جو سورہ لقمان میں ہے یہی سبب ہوا اور بعضی نے
 میں ہر کہ جب صحابہ نے یہ سوال کیا تو آپ نے فرمایا کیا تم نے لقمان کا قول نہیں سنا اور ایک روایت میں ہے کہ یہاں نہیں
 ہے جیسا تم سمجھتے ہو اور عیسیٰ بن یونس کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا ظلم سے مراد اس آیت میں شرک ہے کیا تم نے
 لقمان کا قول نہیں سنا ان اتوں سے یہ نکلتا ہے کہ صحابہ کو حضرت لقمان کا قول معلوم تھا اور آپ نے انکو
 جتلا دیا اور حمال ہو کہ اسی وقت آیت اور تری ہو اور آپ نے اسکو پڑھا ہوا صحابہ کو جتلا دیا ہو تو دونوں و حقوق
 اختلاف ہو گیا خطابی نے کہا صحابہ نزدیک شرک ظلم سے بڑھ کر تہی ہو اسکو انہوں نے ظلم سے اور دوسرے گناہ سمجھے اور
 یہ سوال کیا آیت اور تری اور میرے نزدیک یہ ہے کہ صحابہ نے ظلم کو عام سمجھا جو شامل شرک اور غیر شرک کو اور آیت
 میں گوئی بصر کہ نہیں ہے کہ جو ظلم کر گیا اسکے ہی میں اور روایت نہیں ہے پر یہ فہم آیت کو نکلتا ہے یا فقہاء نے
 سے میں پر کیونکہ بقرہ میں اختصاص کیلئے ہے جیسے ایک تعبیر میں آتے مختصراً صبر جم کہتا ہے شرک بڑا ظلم ٹھیک
 کیلئے کہ اپنے مالک حقیقی کو جس نے پیدا کیا عقل دی اور وہی مدد دی مینا ہے اور وہی تکررتی اور تمام نعمتیں اسکو
 چھوڑ کر دوسرے کو مالک بنا دیا مالک حقیقی کی طرح اسکی تعظیم بجا لانا ظلم نہیں تو کیا ہے معاذ اللہ یہاں گناہ ہو
 جسکو کہی خدا نہیں بخشے گا اور گناہوں کے بخشنے جانیکی قوم ہے۔ **کتاب** علامۃ المتباہق منافع
 کا نشان کا بیان اور ایک نسخہ میں علامات ہر صیغہ جمع سے ہر نشانوں کا **ف** فقہ الیاری میں ہے کہ
 جب امام بخاری بیان کر چکے کہ کفر ہی ظلم کے کئی درجہ ہیں تو اس کے بعد رباب لای کہ نفاق کے بھی کئی درجہ
 میں شرح علی الدین نے کہا مراد بخاری اس جہ سے کہ گناہوں کو ایمان کہہ جاتا ہے جیسے عبادت سے بڑھ جائے اور
 اگرانی کہ اسباب کی متابعت کتاب الایمان سے یہ ہو کہ نفاق نشانوں کی یا اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض

نفاق کفر ہے اور بعض کفر نہیں ہے اور نفاق کے معنی لغت میں باطن کا جھٹلانا ہو نا ظاہر کے برابر اگر عین عین ہو تو
 وہ نفاق کفر ہے ورنہ نفاق عمل ہے اور اس میں فعل اور مرکب دونوں داخل ہیں اور اس کے درجات متفاوت ہیں انتہائی مرتبہ
 کہتا ہے کہ جب ایمان بخاری نے اور یہ بیان کیا کہ کفر کے کئی درجے ہیں ایک تو وہ جس سے ملت و محل ثابت ہے اور ایک وہ
 جس سے ملت نہیں نکلتا لیکن گنہگار ہوتا ہے تو اب بیان کرنا چاہا کہ نفاق کا بھی دو حال ہے اس کے بھی کئی درجے
 ہیں اور نفاق بھی قسم سے کفر کی کیونکہ نفاق کفر خفی ہے جیسے کفر کفر تجلی کو کہتے ہیں اس صورت میں مناسب ہے
 سابقہ سے ظاہر ہے **حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي حَسَنٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو**
إِبْرَاهِيمَ بْنُ أَبِي عَاصِمٍ أَبُو سَهِيلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا
أَلَمْ تَأْفِقْ تِلْكَ إِذْ أَحَدْتُكَ كَذَبًا وَإِذَا وَعَدْتُكَ أَخْلَفْتُ وَإِذَا أَوْفَيْتُكَ خَانَ ترجمہ حدیث بیان کی ہے سیدنا
 ابو البرقیہ بن داؤد زہری عیسیٰ نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے سہیل بن جعفر بن ابی کثیر انصاری
 قاضی مشہور نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے نافع بن مالک بن ابی عامر ابو سہیل (صحیح ترمذی مدنی) اور انہوں
 نے روایت کی ہے ابی ابی عامر سے رجوع داؤد بن امام مالک کے انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے انہوں
 جناب سیدنا محبوب کبار صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرمایا منافق کی تین نشانیاں ہیں جب بات کرے تو جھوٹ
 بولا اور جب وعدہ کرے تو خلاف کرے اور جب اس کے پاس امانت رکھی جاوے اس میں خیانت کرے **فَقَالَ ابْنُ**
طَاهِرٍ حَدَّثَنِي يَوْمَئِذٍ تِلْكَ هِيَ كُنُوزُ الْمُنَافِقِ کی نشانیاں محصور ہیں ان میں پیر و دوسری ایت میں چار نشانیاں کیونکہ
 بیان ہے قرطبی نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ شاید بعد ان کو منافقوں کی اور کوئی خصلت نہ ملے جو پہلے
 نہ تھی اور میں کہتا ہوں کہ دونوں میں تعارض نہیں ہے کیونکہ نفاق کی ایک خصلت بیان کرنے سے لازم
 نہیں آتا کہ وہ نفاق کی نشانی ہی ہو بلکہ ہو سکتا ہے کہ یہی تینوں خصلتیں علامات ہوں نفاق کی اور خصلت
 زادہ ہو تکمیل نفاق ہو علاوہ اسکے مسلم کی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مقصود حضرت میں ہے ان میں علامت
 میں کیونکہ ان کا لفظ یہ میں علامتہ المنافق ثلاث اور کیا یہی روایت کیا طبرانی نے اور بطین ابو سہیل
 خدری سے اور جب یہ لفظ اس پر محمول ہوگا تو کوئی اعتراض ہوگا کیونکہ آپ نے ایک وقت میں بعضی نشانیاں کو بیان
 کیا اور ایک وقت میں دوسری نشانیاں کو اور قرطبی اور نووی نے کہا کہ دونوں میں تعارض کے ماننے سے نفاق کو
 پانچ خصلتیں نکلتی ہیں دونوں میں مذکور میں جھوٹ بولنا امانت میں خیانت کرنا اور ایک پہلی روایت
 میں وعدہ خلافی کرنا اور دوسری روایت میں اقرار کے بعد دعا کرنا تحارر میں فحور کرنا اور مسلم کی روایت میں دعا

کے بعد عہد خلافت مذکور ہے اور شاید یہ صرف ہو بعض راویوں کا لفظ میں کیونکہ مقتودان دونوں کا ایک ہر صورت میں صرف ایک خصلت زیادہ ہوئی یعنی تکرار میں فخر کرنا اور فخر کہتے ہیں حق کو چھوڑ دینا اور حق کے رد کرنے کی پوجیدہ کائنات اور یہ خصلت پہلی خصلت یعنی دور و غمگینی میں بھی شریک ہو سکتی ہو اور وجہ اقتدار کی ان تین خصلتیں پر یہ ہے کہ یہ تینوں تفسیر کرتی ہیں اپنے سوا اور خصلتوں پر اس واسطے کہ اصل نیکاری منحصر ہے تین چیزوں میں قول اور فعل اور بیت میں تو کہتے ہیں قول اور خیانت سوا فعل ہے اور وعدہ خلافت سے فساد بیت ہو کیونکہ وعدہ خلافت ہی مذہب ہے کہ وعدہ کے وقت ہی نیت ہو اس کے خلاف کرنے کی اور جو نیت ہو وعدہ پورا کرنے کی لیکن کسی عذریہ مانع کی وجہ سے ہو کہ پورا نہ کر سکے تو وہ اتفاق نہیں ہے یا امام غزالی نے احیاء العلوم میں لکھا کہ اور طریقہ ایک حدیث طویل نقل کی ہے جو اس مطلب کی شاہد ہے کہ انہوں نے روایت کیا سلمان سے کہ اس میں یہ ہے کہ جب وعدہ کرے اور دن کرے یہ ہو کہ میں اس کے خلاف کروں گا اور اس کا استاد ابیہن ہے امین کوئی شخص ایسا نہیں ہے جس کے ترک پر اجماع ہو اور یہ حدیث سنن ابوداؤد اور ترمذی میں بھی موجود ہے زید بن ارقم کی روایت سے امین یہ ہو کہ جب وعدہ کرے اور آدمی اپنے بہائی سے اور اس کی نیت یہ ہو کہ پورا کرے یا پورا نہ کرے تو اس پر گناہ نہیں ہو اور وعدہ ایسے مراد حدیث میں وہ وعدہ ہو جو نیکی کے لیے ہو نہ وہ جو برائی کے لیے ہو اس کے تو خلاف کرنا مستحب ہے اور چھوٹا مراد یہ ہو کہ واقعہ خلاف بیان کر کر چھوٹ بولنے کو قصد نہ کرے کہ مبالغہ کرے کسی عیش کو ذکر میں جو وہ اوشا چکا ہو یا ابن التین نے امام مالک سے نقل کیا کہ اس قسم کا مبالغہ اس چھوٹ میں داخل نہیں ہے اور نہ ضرر کرتا ہے بلکہ مضری کہ ہے جو نقل کرے یا شیا کو جو بڑھلا واقعہ بقصد کذب اور امام نووی نے کہا کہ اس حدیث کو ایک جماعت علماء نے مشکل خیال کیا ہے ہو کہ کہیں یہ خصلتیں سلمان میں ہی پائی جاتی ہیں جو بالاجماع کافر نہیں ہے پھر یہ کہا کہ امین شکل انہیں ہے بلکہ حدیث کا مطلب صحیح اور صاف ہے اور محققین نے یہ کہا ہے کہ مطلب حدیث کا یہ ہے کہ یہ خصلتیں نفاق کی ہیں اور خصلتیں ہوں وہ شاہد ہوں منافقوں کے اور متعلق ہے ان کے خلاف سے حافظ ابن جریر نے کہا حاصل اس جواب کا یہ ہو کہ طلاق منافق کا ایسا شخص پر مجاز ہے بطریق تشبیہ کے یعنی وہ منافق کے مثل ہے اور ایسے پر نہیں ہے کہ نفاق سے نفاق کفر مراد ہو اور بعضوں نے یہ جواب دیا کہ نفاق مراد بیان نفاق عمل ہے جو کفر نہیں ہے جیسے اوپر ہم نے بیان کیا اور قرطبی نے اسی جواب کو پسند کیا ہے اور استدلال کیا ہے کہ حضرت عمر کے قول کہ انہوں نے حذیفہ سے کہا ہاتھ تم مجھ میں کچھ نفاق پا رہے ہو کیونکہ مراد ان کی نفاق کفر نہ تھی بلکہ نفاق عمل اور اس کے مؤید یہ وعدہ جو دوری روایت میں ہے کہ حسین یہ چاروں خصلتیں ہونگی وہ خالص منافق ہو اور بعضوں نے کہا نفاق کا اطلاق یہاں

انداز اور خوف کے لیے ہر ایک خصلتوں کے ارتکاب سے اور ظاہر سے مراد نہیں اور بیضون کے بارود و شخص سے جو ان
 خصلتوں کی عادت کرے اور بیضون کے کہنا نفع سے مراد نہیں بلکہ شخص خاص ہے منافقین سے جسکی خصلتیں یہ ہیں
 بیان میں اور عمدہ جوابی ہے جسکو قطربنی نے پسند کیا ہے تہو قطلانی نے کہا اس حدیث کے رجال میں سوا ابو
 الہریرہ اور انس بن مالک نے دو کسر تہی کی روایت کی ہر آدمی میں حدیث کو موافقت سے وصایا اور شہادت اور اب میں
 بیان کیا ہے اور امام مسلم نے کتاب الامان میں اور ترمذی و نسائی نے بھی روایت کیا ہے انتہی حدیث
 قَبِيصَةُ بِنْتُ عَقْبَةَ قَالَتْ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَةَ عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ
 بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْبَعُ مِنْ كُنْ فِيهِ كَانَ مُنَافِقًا خَالِصًا وَمَنْ كَانَتْ
 فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ حَتَّى يَكُونَ إِذَا دُاعِيَ لِمَا كُفِّرَ بِهِ قَبِلَ لِمَا كُفِّرَ بِهِ
 وَإِذَا عَاهَدَ غَدَرَ وَإِذَا بَعِثَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَفِيَ عَنِ النَّاسِ فَكَانَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ
 دو کسر تہی سے مراد ہے ابن عقبہ (بن محمد ابو عامر) کوئی نے ہے قطلانی نے کہا انکی توشیح میں اختلاف ہے ہر سوچے
 کہ انہوں نے سفیان ثوری ہر حال صغیر میں اور ضبط نہیں ہاں انکی روایت میں حجت میں اگرچہ انہوں نے سفیان
 کہیں اور امام بخاری کا حجت لانا انکی حدیث سے کافی ہے انکی توشیح کے لیے امام احمد نے کہا وہ ثقہ ہے ابابن ہر
 کثیر الغلط ہے اور واضح ہے اسکے ابو حاتم کا قول کہ انہوں نے کہا میں نے حدیث بیان کرنا والوں میں سے کسی کو نہیں
 دیکھا جو حدیث کے الفاظ کو خوب یاد رکھے اور کہیں بالکل تغیر نہ کرے سوا قبصہ اور ابو نعیم کے وفات پائی انہوں نے
 محمد بن مسلم بخاری میں اور نووی نے کہا ۳۸۵ میں انتہی حدیث انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے سفیان
 (بن سعید بن منصور ابو عبد اللہ ثوری امام فقہا مجتہد مشہور) انہوں نے روایت کی آتش (سلیمان بن ہریرہ) کی
 انہوں نے عبد اللہ بن مرہ (تالیفی) سے انہوں نے مسروق بن ابی جریج بن مالک ہراتی کوئی حضرمی تالیفی مشہور
 سے انہوں نے عبد اللہ بن عمرو (بن عاصم) سے انہوں نے کہا فرمایا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 چار خصلتیں ہیں جن میں سے چاروں میں کی تو وہ ناسا ف ہو گا یعنی منافق علی نہ عقادی اگر اعتقاد ہو گا درست
 ہے اور جس میں ایک ہو گی ان چاروں میں سے تو میں میں ایک خصلت ہو گی نفاق کہ جب وہ اسکو چھوڑے نہیں
 جب تکے پاس لانت کہی جاوے تو وہ حیانت کرے و خواہ لانت مال کی ہو یا کسی لڑکی اسکو افشا کرے یا کسی عہدہ
 خدمت کے اسکا حق بجا نہ لاوے اور ظلم کرے یا رشوت لے لے اور قبیل کرے تو چھوڑے نقل کرے اور جب عہد کرے تو وہ
 کرے اور جب تکرار کرے تو حق سے پہر جاوے امام بخاری نے کہا متابعت کی سفیان ثوری کی شیعہ نے عیش سے

[illegible]

جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کھڑا ہو (عبادت کرے) شب میں یا ان لم یخیر یقین کہ کھڑا کر دیا حق ہے اور چلتا
 ہے (خاص خاص کے واسطے) نہ ریا کے لیے تو اس کے لگن نہ خستہ رہے جاوے گی **ف** قطلانی نے کہا یعنی جو حقوق العباد
 اور گناہ کیونکہ اجماع ہے کہ ہر حقوق العباد معاف نہیں ہوتے جب تک اصحاب حقوق یعنی نہ سون احادیث سے نہ کلام کہ اعمال
 ایمان میں داخل ہیں کیونکہ قیام شب رکوع ایمان کہا اور صحیح اسناد پر ہر یہ ہے عن ابی الزناد عن الامام علی بن
 ابی ہریرۃ اور مولف نے احادیث کو باب البیاض میں مطلقاً لکھا اور وہ اپنی اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور
 مالک نے مؤطائی میں انتہی مختصر فقرہ الباری میں ہے کہ جب مؤلف نے نفاق کی نشانیوں اور انکی قباحت بیان کی تو
 میر ایمان کی نشانیوں کا اور انکی خوبی کا بیان شروع کیا کہ مقصود بالاصناف ایمان کے تعلقات کا بیان ہے اور انکی
 باتیں تبعا بیان کی گئیں تو بیان کیا کہ قیام شب رکوع اور قیام رمضان اور قیام رمضان تینوں ایمان میں داخل
 اور تینوں کو برہنہ ہو ہر یہ بیان کیا انتہی **باب** الجہاد عن الامامین بیان میں اس بات کو کہا ایمان
 داخل ہے **ف** حافظ ابن حجر نے کہا کہ مؤلف نے اسباب کو قیام شب قدر اور قیام رمضان کے چھ میں ذکر کیا اور نسبت
 اس باب کی ذکر کی تو ظاہر ہے کہ ایمان جہاد کی خصلتوں میں سے ہے لیکن ان دونوں باتوں کے چھ میں لایا گیا سب سے
 اس کی کسی نے بیان نہیں کیا بلکہ کرانی نے کہا کہ اس فعل سے ظاہر ہے کہ امام بخاری کی نظر اور کسی نہ نسبت پر نہیں ہو سوا کہ
 کو خصال ایمان کا ذکر منظور ہے اور میں کہتا ہوں کہ قیام شب کی نسبت قیام رمضان سے ظاہر ہے پر ان دونوں کے
 چھ میں جہاد کو لائے میں ایک نکتہ ہے وہ یہ کہ شب قدر کا تلاش کر بڑی محافطت اور کوشش چاہتا ہے اور نہایت
 جہاد ہے کہ لے لے لے سطح مجاہد شہادت کی تلاش کرتا ہے اور اعلیٰ کلمۃ اللہ کو قصد کرتا ہے اور کہیں اسکو شہادت
 مجاہدی ہے تو دونوں میں نسبت ظاہر ہے کہ دونوں میں کوشش کرنا پڑتی ہے اور دونوں میں مقصود حاصل ہو جاتا
 ہے تو جو شخص قدر کو دھونڈ رہے کہ لیے قیام اور عبادت کرے اسکو اجر ہے اور جو شب قدر کو دھونڈے تو بہت اجر
 ہے سطح مجاہد کہیں بہت شہادت کا اجر ہے لیکن شہادت مجاہدی تو بڑا اجر ہے اور شہادہ کرتا ہے ہر طرف
 یہ کہ آپ نے آرزو کی اللہ کی اہل شہادت کی تو مؤلف نے فضل جہاد کو ہتھ پڑا کر لیا یہ ہر عود کیا قیام رمضان کا
 طرف اور وہ نسبت قیام شب قدر کے عام ہے تو گویا ذکر کیا عام کا بعد خاص کے یہاں کے بعد قیام کا ذکر کیا کیونکہ قیام
 ترک ہے اور قیام فعل ہے اور ترک فعل کا مرتبہ بعد فعل کے ہو یا اسوجہ سے کہ رات دن سو مقدم ہوا ہے بلفظ مستخرج
 کہتا ہے کہ مقصود امام بخاری اسباب کو بیان لایا ہے یہ ہو گا کہ ماہ رمضان میں تو معمولی کام میں بیٹھے مذکور روزہ رکھنا
 ترک اور بڑھاپا ان دونوں کو بیان کیا اور دو غیر معمولی کام میں اور وہ دو نوحہ ہیں اور ان دونوں میں جہاد

۱۰۴
 کہ مقصود حاصل ہو یا نہ ہو کہ ثواب ہر طرح سے ہو ایک تو شب قدر کی بنا دوسرے جہاد سے شہادت حاصل کرنا اور تیسرے
 یہ اشارہ ہے کہ اگر جہاد یا رمضان میں ہو تو وہ زیادہ ثواب لکھتا ہے نسبت اور مہینوں کے ہر طرح شہادت ماہ رمضان
 والہ عالم **حدیث** شاکر حنی بن حصیر قال حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَّاحِدُ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ قَالَ حَدَّثَنَا
 ابُو ذَرَّةٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَبِیرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اُتِيَ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ حَرٍّ فِي سَكِينَةٍ لَا يَخْرِجُهُ إِلَّا إِيْمَانُ بِي أَوْ تَصَدِيقُ رُسُلِي أَنْ أَرْجِعَهُ بِمَا نَالَ
 مِنْ آخِرِ أَهْلِيهِ أَوْ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ وَلَوْ كَانَ أَشَقَّ عَلَى أُمَّتِي مَا أَحَدْتُ خَلْفَ سِرِّيَّةٍ وَلَوْ دِدْتُ
 أَنْ أُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أَحْيِيَ ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أَحْيِيَ ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أَحْيِيَ ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أَحْيِيَ ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أَحْيِيَ
 (ابن عمر علی) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عبد الواحد (بن یاہر عبدی) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی
 ہے عمار بن قتلح بن شہرہ کوئی نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو ذر عہ (ہرم یا عبد الرحمن یا عبد اللہ
 بن عمر خزیمہ) نے انہوں نے کہا میں نے سنا ابو ہریرہ سے انہوں نے سنا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہنے
 تو آیا اور میں نے ہوا اس شخص کے لیے جو نکلے اس کی راہ میں اور نہ نکالے اس کو گمراہان میری راہ پر اور تصدیق میری راہ پر
 کی (یہ مقولہ ہے عبد جل شانہ کا اور بعض نسخوں میں وتصدیق کے بدلہ اَوْ تَصَدِيقُ ہے یعنی یا تصدیق میری راہ پر
 کی اور ہر ایک نے یہ کہہ کر مستلزم ہے یعنی ایمان مستلزم ہے تصدیق رسول کو اور تصدیق رسول مستلزم ہے ایمان کو تو او
 کہ نہیں کوئی اعتراض ہو گا اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ وہ نکلے اپنے گھر سے خالص ایمان کی وجہ سے میرے پیغمبروں
 کو سچا جانے کی جہ سے نہ لوٹا ورنہ سوری حاصل کیے کی کسی بات کا میں ضامن ہوں اس بات کا کہ میں اس کو لوٹاؤں گا
 اسکے کہ میں ثواب اور غنیمت لوٹ کا مال (بیکریا جنت میں لکھو دخل کروں گا اگر وہ شہید ہو جاؤ) اور جو میری ہمت
 پر شاق نہ ہوتا (یہ حضرت کا مقولہ ہے) تو میں کسی لشکر کا ساتھ نہ چھوڑتا **ف** بلکہ ہر لشکر کے ساتھ نکلتا اور آپ
 ہوجہ سے ہر لشکر کے ساتھ نہ جاسکتے تو کہ آپ کے نکلتے کی وجہ سے لوگ نکلتے اور یہ اپنے شاق ہوتا کہ اس لیے
 کہ ہر ایک کے پاس ساری اور خیر نہ ہوتا اور بعضوں کو دنیا کے کام اور ضرورتیں لاحق تھیں تو آپ اپنی ہمت پر
 شفقت فرماتے تو ہر ایک لشکر کے ساتھ نہ نکلتے **ف** اور میں تو شبیہا جانتا ہوں کہ مارا جاؤں اللہ کی اہم
 پہر چلا یا جاؤں پہر مارا جاؤں پہر چلا یا جاؤں پہر مارا جاؤں **ف** شہادت کا ثواب اور دہ بار یا چار کھانچے
 لیے یہی حدیث سنیہ نکلا کہ شہادت کا ثواب بہت بڑا ہے ہر طرح جہاد کی فضیلت اور لوگ نے یہی حدیث کہا اب صحابہ
 روایت کیا اور مسلم اور نسائی اور ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ اور ابویوسف اور ابوالخضر اور ابوالیمان بنی و تصدیق بر رسولی

کہو کہ اس سے یہ حکمت ہے کہ عشت ہما و ایمان ہو اور چھا و ایمان کا ایک کن ہے جبکہ مومن ایمان کی وجہ سے
 جبار کے پیر ہو گیا ہے۔ حاتم بن جبر نے کہا سبغ بن میں و تصدیق بنی ہے دوسرے اس کی اہمیت میں اور کا نقطہ
 ثابت نہیں اس صورت میں کہانی نے جو نکال بیان کیا اور میں اس کا جواب اس سے تھے مختصر **کتاب**
 تطہیر فیام رمضان عن اکیڈان رمضان کی راتوں میں نفل عبادت کرنا ایمان میں داخل ہے **حدیث**
 ابن ابی قحطیبہ قال حدثنا عن مالک عن ابن شہاب عن حمید بن عبد الرحمن عن ابن ہشیر عن ابن ہشیر عن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال من صام رمضان ایمانا و احتسابا بغیرہ کہ ما تقدم من ذنبہ ثم جمع
 حدیث بیان کی ہے سہیل بن ابی اوس (منی) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے مالک بن انس امام
 مجتہد مشہور نے انہوں نے روایت کی ابن شہاب رحمہ بن سلم زہری سے انہوں نے حمید بن عبد الرحمن بن عمر
 زہری ابو ابراہیم قرشی (منی) سے انہوں نے ابو ہریرہ رضی سے کہ جب ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اسلام لے ارشاد فرمایا
 جو شخص کچھ عبادت کو لیے تراویح یا اور نوافل کی لیے رمضان میں (یعنی رمضان کی راتوں میں ایمان کہہ کر یا بصراحت
 واسطے اس کے کچھ بخیرے جاوینگے **ف** یعنی صغائر اور اس کے فضل اور رحمت سے اس پر کہ کبار بھی بخیر
 جاوین اور یہی ظاہر ہے سیاق حدیث پر لیکن علمائے بالا جماع یہاں صغائر کی تخصیص کی ہے جیسے اور
 حدیثوں میں جن میں گناہوں کی مغفرت کا ذکر ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض حدیثوں میں یہ قید مذکور ہے کہ جب
 کبار سے بچا ہو کہ کبار بغیر توبہ یا صر کے ساقط نہیں ہوتے اور مقام میں یہ مشکل ہے کہ متعدد دوسرے متفق
 ان بات کی منقول ہوئی جیسے قیام رمضان اور صیام رمضان اور عبادت شریعہ اور صوم عرفہ اور صوم عاشور
 وغیرہ اور ایک یہ عبادت کی وجہ سے گناہ معاف ہو گویا دوسرے عبادت کیا معاف ہونگے اس کا جواب یہ
 ہے کہ اگر گناہ باقی ہونگے تو وہ معاف ہونگے یا درجہ بلند ہوگی اور نیکیاں لکھی جاوین گی یا بعض کبار میں تخفیف
 ہوگی اور اللہ کا فضل دہم ہے اور حدیث کی روایت کرنیوالے سب ائمہ میں مدینہ کے اور بخارا اسکو مؤلف نے
 صیام میں اور مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور مالک نے سوطا میں (تطہیر فیام رمضان) **کتاب**
 صوم رمضان احتسابا قن الا یملان رمضان کے روزے خالصتہ سے ایمان میں داخل ہیں **حدیث**
 ابن سلیم قال حدثنا عن فضیل قال ثنا عن یحییٰ بن سعید عن ابن سلیم عن ابن ہشیر عن ابن ہشیر عن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال من صام رمضان ایمانا و احتسابا بغیرہ کہ ما تقدم من ذنبہ ثم جمع
 حدیث بیان کی ہے رحمہ بن سلام (مکیہ) نے انہوں نے کہا زہری کہ محمد بن فضیل (بن غزوان ضعیف) نے

او نہوں نے کہا حدیث بیان کی جیسے بھی بن سعید (النضاری قاضی مدنیہ) نے او نہوں کی روایت کی اوسلمہ (عبداللہ بن عبد الرحمن بن عوف) سے انہوں نے اوسلمہ پر یہ سے کہ فرمایا خیاب سید عالم رسول قبول صلے اللہ علیہ وسلم جو شخص رمضان کے روزوں کو دینے ساری رمضان کے بعض کے اگر کل نہ سکے بوجہ مرض یا سفر کے ایمان کے ساتھ ثواب کی نیت سے (نہ ریا اور نمائش کے لیے) تو اس کے اگلے گناہ بخشدے جاوینگے (قططانی نے کہا جب تک بخراشی قیام اور صیام اور جہاد وغیرہ کے فضائل بیان کیے تو ات ہی بیان کرنا چاہا کہ عمل کرنے والوں کو ایسی کوشش نہ کرنا چاہیے کہ تھک کر عاجز ہو جاوے بلکہ میانہ روی اور تدبیر اور تسکین ضرور ہے تاکہ ہمیشہ اچھی عمل ہوتے رہیں اور انکا سلسلہ منقطع نہ ہو اسی لیے گو کا باب لایا **باب** تنوین کے ساتھ **الَّذِينَ يُسْرُّ دِينَ هَٰؤُلَاءِ** النبی صلی اللہ علیہ وسلم احب الیہ الذین الی اللہ الخفیۃ الشھداء فرمایا خیاب سوسن راصلہ اللہ علیہ اللہ وسلم سے زیادہ پسند خدا کو وہ دین ہے جو حق کی طرف مائل (اور باطل سے دور) اور سہل ہو **ف** ہذا ہے جو جیسے کتاب پر ابھی یعنی دین اسلام جو اہل کتاب کو دین کی طرح مشکل نہیں ہوتا ہمیں وہ سختیاں ہیں جو یہود اور نصاریٰ کے علماء نے قائم کیں نہیں تھا نظر ابن جریر نے کہا مولف نے احمدیث کو اس کتاب میں یا سناد روایت نہیں کیا کیونکہ وہ انکی شرط پر نہیں ہے البتہ اب بعد دین سکوا یا سناد روایت کیا ہے اور ایسا ہی روایت کیا سکوا امام احمد بن حنبل وغیرہ نے محمد بن اسحق سے او نہوں نے داؤد بن الحصین سے انہوں نے عکرمہ سے انہوں نے ابن عباس سے اور سناد کا متن ہے قططانی نے کہا یہ ات کیا سکوا ابن ابی شیبہ نے جیسا ذکر کی ہے کہا ہے اور مقصود مولف کا احمدیث کو لے کر یہ ہو کہ دین کا طلاق اعمال پر ہوتا ہے کیونکہ آسان اور دشوار اعمال ہی ہوتے ہیں تصدق حافظ ابن جریر نے کہا دلالت کرتا ہے اس کی جہاں پر وہ جو روایت کیا امام احمد نے بت صیحہ ایک اعرابی سے جبکا نام نہیں لیا اتنے سارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پافراتے تو بہترین کہا را وہ ہے جو زیادہ آسان ہو اور خفیہ ملت ابھی ہے اور خفیف لغت میں سکوا کہتے ہیں جو ملت ابراہیم پر ہو کیونکہ وہ مٹا ہے باطل سے حرکتی طرف اور خفیف کہتے ہیں مٹنے اور جھکنے کو اور صحیح سے مراد سہل فرمایا اللہ تعالیٰ **وَجَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِرْنَ حَجَّ یَسْکُرُ بِکُمْ اِبْرَہِیْمَ اَنْتَ حَسْبُکَ** **حَدَّثَنَا** **عَبْدُ السَّلَامِ بْنُ مِطْصَرٍ قَالَ نَا عَمْرُو بْنُ عَیْنٍ عَنْ مَعْمَرِ بْنِ جَعْفَرٍ النَّضَارِیِّ عَنْ سَعْدِ بْنِ الْقَدْرِیِّ عَنْ ابْنِ هُرَیْرَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْکَ وَسَلَّمَ قَالَ اِنَّ الدِّینَ یُسْرُ وَکُنْ تَشَادُ الدِّینَ اَحَدًا اَلَا عَلَیْکُمْ فَرَقٌ دُوًّا قَارِبًا وَابْشِرُوا وَاسْتَعِیْزُوا بِاللَّذِیَّةِ وَالْاَوْحَادِ وَشَقِی مِنَ الدُّلُجَةِ **ترجمہ** حدیث بیان کی ہے عبدالسلام بن مطہر (رجل بصری) نے**

انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عمر بن علی (بن عطاء بصری) نے انہوں کو روایت کی من محمد غفاری کو
 انہوں نے سعید بن ابی سعید (کسیان) نقیری سے انہوں نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے ساجنا با رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم سے آپ نے فرمایا بیشک میں آسان ہوں اور جو کوئی دین میں سختی کرے گا تو میں اس پر غالب جاؤں گا اور میں سختی
 سے پہلے کہ بہت غرور و غوص کرنا اور بجا کرنا ہر بات میں وہم کرنا اور تشدد کرنا اور دین کے غالب اپنے سے بیزار ہے
 کہ وہ شخص تہک کر جائز ہو جاؤں گا اور ہم کا عمل منقطع ہو جاؤں گا) اس لیے میانہ روی کرو اور بہت بڑھ کر نہ کر سکو تو اسے
 قریب ہو اور خوش کہو (لوگوں کو ثواب کی امید دیکر) اور مدد چاہو صبح کی چیل قدمی اور شام کی چیل قلمی اور تہو
 رات کی چال سے **ف** استعارہ اور تشبیہ کے طور پر فرمایا یعنی اوقات نشاط اور فراغت قلب میں تہوڑی عبادت
 اور بندگی کرنا بہتر ہے تاکہ ہمیشہ بندہ جاوے اور چند روز میں چھٹا جاوے جیسے مسافر کہ اگر رات میں چلے تو دوسرے
 روز سے زیادہ نہیں چل سکتا نہ اسی چال سے منزل مقصود پر پہنچ سکتا ہے بخلاف اسکے اگر صبح کچھ چلا کر شام
 کچھ چلا کر رات کو کچھ چلے ایسے تو دنوں طرح سفر کر سکتا ہے اپنی منزل پر پہنچ سکتا ہے اور اس استعارہ
 میں جس میں ہے کہ دنیا فی الحقیقت دارالفرج ہے اور منزل مقصود آخرت ہے اور ان اوقات میں بدن چست اور
 چالاک ہوتا ہے عبادت اور محنت اچھی طرح آدا ہو سکتی ہے اسی رشتہ کو مولف نے رفاق میں اور نسائی نے
 روایت کیا اور چمکہ یا چون نمازوں کے اوقات انہی میں وقتوں میں ہیں کیونکہ فجر کی نماز صبح کو ہے اور ظہر اور عصر
 شام کو اس لیے کہ مدھ کا ترجمہ شام ہے اور دو کہتے ہیں زوال آفتاب سے رات تک جو وقت ہوتا ہے اس کو آخر
 اور عشرت رات کو ہیں اس لیے اس باب کو بعد نماز کو بیان کیا کہ وہ ایمان میں داخل ہے (طلانی) **کاف** تنوین
 کے ساتھ **الصلوة** عن المؤمنین نماز ایمان میں داخل ہے **وقول** اللہ تعالیٰ وما کان اللہ یضیع ایمانکم لعلکم
 صلوٰۃ عنکم عندکم البیتا و بیان ہے اللہ تعالیٰ کی اس قول کا اسد تہا کے ایمان کو ضائع کرنے والا نہیں یعنی
 تمہاری نماز جو تم نے بیت اللہ کے پاس پڑھی (بیت المقدس کے بیرون) **ف** حافظ بن حجر نے کہا اس
 پر تنصیف ہو گئی اس طریقہ سے جس کو مولف نے نکالا اور روایت کیا طایسی اور نسائی نے شریک بن یحییٰ سے انہوں نے
 ابو ہریرہ سے انہوں نے ہذا سے اسی حدیث میں کہ یہ اسد تہا نے بیت اناری و ما کان اللہ یضیع ایمانکم لعلکم
صلوٰۃ عنکم الی بیت المقدس اس صورت میں مولف نے جو عند البیت کہا اس میں اشکال ہے حالانکہ عند البیت کا
 ثابت ہونے کے تمام روایات میں اور کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی اس اختصاص کی اور حضور نے کہا اس عبارت میں غلطی ہوئی ہے اور حضور
 پر جو صلوات لیا البیت درمیر نزدیک سین غلط نہیں ہوئی اور عبارت ٹھیک ہے اور مقصد ہم بخاری کا وقت ہے اس کا بیان یہ کہ علماء نے

۱۰۲
اختلاف کیا ہے اس میں جعفر بن نماز پڑھا کرتے تو کہیں کہیں عباس سے کہا آپ بیت المقدس کی طرف نماز پڑھا کرتے
تھے مگر کعبہ کی طرف پڑھتے نہیں کرتے تھے بلکہ کعبہ کو اپنے اوپر بیت المقدس کی بجھیں کہتے اور بعضوں نے کہا کہ آپ بیت المقدس
کی طرف نماز پڑھتے تھے تو اور بعضوں نے کہا آپ کعبہ کی طرف نماز پڑھتے تھے تو ہر جہت میں تشریف لائے تو بیت المقدس کی طرف
پڑھنے لگے اور بعض جہت سے کہیں کہیں ضرورت میں دوبارہ تشریف لے لازم آتا ہے اور پہلا قول صحیح ہے اس میں
دو نو قولوں میں اور صحیح کہا اسکو حکم نے بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما بخانی نے ارادہ کیا کہ شمار کریں جو قول کی طرف کعبہ
پاس حج نماز پڑھتے وہ بیت المقدس کی طرف تھے اور قضا کیا اس پر کثرت اولیٰ کیونکہ جہت کعبہ کے پاس کی نماز اور طرف کو ضا
ہوئی تو وہ نماز بطریق اوسے ضائع نہ ہوگی جو بیت المقدس دو اور طرف پڑھی گئی تو تقدیر کلام کی یوں ہے یعنی وہ نماز
متبہری جو نہ بیت المقدس کے پاس بیت المقدس کی طرف پڑھی جاتے بلکہ طرف پڑھی جاتے بلکہ طرف پڑھی جاتے بلکہ طرف پڑھی جاتے
قال انا ابو ابراهيم عن ابي ابراهيم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان اول ما قدم اليه من البيت فتركه على الجدار
او قال اخبركم من الاضداد وانما صلى قبل بيت المقدس من ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا او كما
يحيى ان تكون قبلة قبل البيت وانه صلى او اهل صلوته صلاتها صلوته العصر وصلى معه قوم
فخرج رجل من صليحة فمر على اهل مسجد وهم راكعون فقال اشهدوا بالله لقد صلى مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مكة فداروا فكانهم قبل البيت وكانت اليهود قد اخرجهم
اذ كان صلى قبل بيت المقدس واهل الكوفة فلما دلت وجهه قبل البيت انكروا ذلك قال يحيى
حدثنا ابو اسحق عن ابي بكر في حديثه انه مات الى قبلة قبل ان تحرك بعان وقولوا انك ندوما
لقولهم فيهم فانزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم ثم جهر حديث بيان ان محبة عمر بن الخطاب
حفظ حلال ان انهن نے کہا حدیث بیان کی ہے زبیر بن عواذ بن حذافہ بنی کوفی نے انہوں نے کہا حدیث بیان
کی ہے ابو اسحق بن محمد بن عبد السلام نے کوفی نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے زبیر بن عواذ بن حذافہ بنی کوفی نے انہوں نے کہا حدیث بیان
الدر علیہ آلم وسلم جب مدینہ میں تشریف لائے تو پہلے اپنی بنی اناموں میں اور جو انصار میں سے تھے اور ان میں صحیحین کیا
کیونکہ ان کا شمار انصار میں تھا اس لیے کہ عبدالمطلب کے چچ محمد بن ابی انصار میں سے تھے اور ان میں صحیحین کیا
بیت المقدس کی طرف نہ لیا تو پہلے نکاح زبیر کی روایت میں کہ اس کی بطریق شکا کر ہے یہاں اور یا یہاں
میں ابو نعیم نے ان سے ایسا ہی روایت کیا اور ثوری اور اس کی روایت میں بھی یہ شک موجود ہے جیسا کہ ملاحظہ فرمائیے
ترتیبی ابو نعیم نے ان سے صحیحین روایت کیا عمار بن رجا وغیرہ سے انہوں نے ابو نعیم سے سولہ ہجرتیں غیر شک کے اور ایسا ہی

مسلم نے ابو الاخص کی روایت سے بیان کیا اور نسائی نے ذکر کیا بن ابی نذر کہ اور شریک سے اور ابو حوازہ نے عمار بن زبیر سے
 سے ابو اسحق سے سنا اور سیاحی روایت کیا امام احمد نے بسند صحیح بن عباس سے اور بزار اور طبرانی نے عمر بن عوف سے سترہ
 میں نقل کیے اور سیاحی ہی طبرانی نے بن عباس سے نقل کیا اور جرم دونوں میں سہل ہے سطح سے کہ جس سولہ میں ہے
 اس نے ایک مہینہ آنے کا اور قبلہ پلٹنے کے دنوں کا لیا اور باقی ایام کو جوڑ دیا اور جس نے ستر مکہ اس دنوں میں سے کو
 شمار میں کیا (یعنی ایک مہینہ اور قبلہ پلٹنے کا مہینہ) اور جس نے شک کیا اس کو اس دن تردد ہوا اور اس کے وجہ یہی کہ آپ صلا
 اختلاف ربیع الاول میں مہینہ شریف لاکھ اور تحویل قبلہ نصف جب ہجرت کو دس سال میں ہوئی یہی صحیح قول ہے اور
 اسی پر یقین کیا ہے جب وہ علماء نے اور روایت کیا اس کو حاکم نے بسند صحیح بن عباس سے اور ابن حبان نے کہا کہ آپ نے ستر
 مہینہ اور تین دن تک بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی اور یہ مبنی ہے اس پر کہ تین مہینہ یا سیم الاول شریف لاکھ اس کے سوا
 اور اقوال شاذ ہیں بن ابن جبرین پر ابو بکر بن عباس سے انہوں نے ابی اسحاق سے کہ ہمارے مہینے تک آپ نے بیت المقدس
 کی طرف نماز پڑھی اور ابو بکر بد جافطہ ہے اور اس کی روایت میں حضرت ابی بن جریر نے اسی کی روایت سے سترہ مہینے اور
 سولہ مہینہ نقل کیے اور بعضوں نے کہا ابن جبر کی روایت محمد بن حبیب کے اس قول پر مبنی ہے کہ تحویل قبلہ نصف شعبان
 میں ہوئی اور نووی نے روضہ میں یہی ذکر کیا ہے حالانکہ نووی نے شرح صحیح مسلم میں سولہ مہینے کی روایت کو ترجیح دیا کہ
 کیونکہ جرم کیا اسلام مسلم نے اور یہ مستقیم نہیں تھا کہ تحویل قبلہ شعبان میں ہو الا اس صورت میں کہ قدوم و تحویل کے مہینے
 لغو کر دیے جاویں اور سوسے بن عقبنہ نے جرم کیا کہ تحویل جمادی الاخری میں ہوئی اور ایک قول شاذ یہی ہے کہ یہ مہینے
 نماز پڑھی اور ایک نے ات ہے کہ تیس مہینے اور ایک یہ ہے کہ دس مہینے اور ایک نے ات میں دو مہینے میں اور ایک نے ات میں
 اور برس میں ادھیں خیر قول کا محل ممکن ہو صواب پر اور سب اہل کی اسانید ضعیف ہیں اور عماد و قول اول ہے تو سب
 قول ہو کر آئے مافی فتح الباری **ف** اور ایک پند تھا کہ اگر ایک قیامت الحکم (خانہ کعبہ) کی طرف ہو اور اپنے اول کا زوجہ کی طرف پڑھی
 کی انتہی اگر تک لوگوں نے ہی نماز پڑھی سپر ان لوگوں میں سے جنہوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی تھی (عصر کی بیت المقدس
 کی طرف) ایک شخص نکلا اور ایک مسجد والوں پر گذرا (یعنی مسجد نبی حارثہ کے لوگوں پر جب کو اب مسجد قبلتین کہتے ہیں)
 اور دو لوگ کو مع میں تہجد شخص بولا میں گواہی دیتا ہوں اللہ کی کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز
 پڑھی کہ کی طرف سے نہ کو لوگ اسی حال میں (یعنی نماز کے اندر ہی) بیت المقدس کی طرف پہر گئے (اور نماز کو نہ توڑا بلکہ
 اس کو پورا کیا کہ کی طرف اور ایک نے ذکر دو وجہ کہ کی طرف پڑھا وہ دلیل شرعی سے) اور یہ دو کو سب معلوم ہوتا تھا جب
 خداوند سبحان صلی اللہ علیہ وسلم بیت المقدس کی طرف نماز پڑھ کر رہے تھے (کیونکہ یہ وہی اسی طرف نماز پڑھتے ہیں)

اول کتابی اس کو خوش ہو کر چاہے اپنے اپنا روئے شریف کہ کعبہ طیف کیا زمان کو کون کو برا معلوم ہوا (رسیت آیت لڑی
سینقول السہا انہیں ترک) از میر نے کہا جسے حدیث بیان کی ابو اسحق نے کہوں نے سنایا اسے اسی حدیث میں انہوں نے
کہا قبلہ برکتے پیشتر کعبہ لوگ مر گئے وہ دوس آدمی تو انہیں میں بن عبد اللہ بن شہاب زہری اور ابن جریج اور کعبہ بار
گئے پھر بنے نہ جہاں کے حق میں کیا کہیں (یعنی انکی غمگاہ مہربانی یا بیکار ہوئی) تب اللہ نے یہ آیت اتاری وہاں کہ انہیں
یہ ضعیف انما انکم فی عین اللہ نہیں کرنا کہ تمہارا یا تمہارے ہمارے خدا کا کم کر دو (جو قبلہ منسوخ ہو جانے کے بلکہ جو نماز قبلہ پر
سے پڑھیں وہ صحیح ہوگی اور تم کا ثواب بلیگا) **ف** قسط لانی نے کہا کہ انی نے کہا زہری کا یہ قول مولف نے معلق
ذکر کیا حفاظ ابن حجر نے کہا مولف نے اسکو کتاب التفسیر میں موصولاً بیان کیا حدیث کو ساتھ عینی نے کہا اس سے کہانی
کا قول رو نہیں ہوتا اور یہ قول بصورت تعلیق ہے گو مولف نے اسکو موصولاً تفسیر میں بیان کیا ہو حدیث کو ساتھ
اختلاف کیا ہے لوگوں نے آپ کی نماز میں بیت المقدس کی طرف حبیب مکہ میں تھے بعض لوگوں نے کہا آپ ہمیشہ مکہ
میں کعبہ کی طرف منہ کر کے ہر جہت میں اسے توبیت المقدس کی طرف منہ کیا پھر یہ منسوخ ہو گیا تب بغاوی نے اس
آیت کی تفسیر میں **وَأَحَلَّنَا الْقِبْلَةَ لِمَا كُنْتُمْ عَلَيْهَا مِنْ دُونِهَا** کہا ہے کہ مراد اس قبلہ سے کعبہ ہوا آپ مکہ میں کعبہ کی طرف منہ
کر کے نماز پڑھتے تھے چاہے ہجرت کی تو حکم ہوا صحرہ بیت المقدس کی طرف منہ کرنا کیسہ کا دل ملانے کے لیے اور بعض
لوگوں نے کہا کہ آپ مکہ میں بیت المقدس کی طرف نماز پڑھتے تھے ابن ماجہ نے روایت کیا کہ ہم نے نماز پڑھی رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیت المقدس کی طرف ہمارے ہمینوں تک اور کعبہ کی طرف منہ پھرنے کا حکم ہوا مدینہ میں
آئیے کہ دوہینے بعد اور کھانا پھر یہ ہے کہ آپ مکہ میں بیت المقدس کی طرف منہ کرنا شروع کیا اول صورت میں خدا تعالیٰ
نے حمل ناسخ کی خبر دی اور دوسری صورت میں جعل منسوخ کی اور منسوخ یہ کہ اصل قویہ تھا کہ تم کعبہ کی طرف منہ کرو
لیکن ہم نے بیت المقدس کی طرف منہ کرنا کیلئے حکم دیا تا ہم جانیں کون پیروی کرتا ہے رسول کی اور کون پھر جاتا
ہے اگلے پاؤں اور حدیث سنیہ تکلم ہے کہ حکام کا نسخہ جائز ہے اور یہود نے اسکا خلاف کیا ہے اور یہ بھی نکلتا
ہے کہ خبر احد سے نسخہ ثابت ہوا جاتا ہے اس طرف مائل ہو کر کہیں قاضی ابوبکر وغیرہ متفقین علماء اور جہاں قبلہ میں جائز
ہے اور بیان شریف در مرتبہ جابا سالک اب کا کیونکہ اللہ تعالیٰ کے جواب کو پسند تھا وہی حکم دیا اور وہی حکم جاری
جو اعمال میں کو ایمان نہیں کہتے اور مولف نے احادیث کو کتاب الصلوٰۃ میں اور کتاب التفسیر میں اور نسائی اور ترمذی
اور ابن ماجہ نے کمال ہے انہیں حافظ ابن حجر نے کہا ابن حنفیہ روایت کیا کہ سخیل قبلہ طہر یا عصر کی نماز میں ہونے کی وجہ
شاکہ کے عمارہ بن اوس سے روایت کیا کہ ہم نے عشا کی دو نمازوں میں ہر ایک نماز پڑھی اور تحقیق یہ ہے کہ پہلی نماز پڑھنے

بنی سلمہ کی مسجد میں پڑھی جیت سب برابریں معذور مرے ہیں وہ ظہر کی نماز تھی اور مسجد نبوی میں جو نماز پہلے آپ نے پڑھی
 وہ عصر کی نماز تھی اور صبح کی نماز ابن عمر کی روایت کو موافق اہل قبا کے ساتھ تھی اور زیلعی اور حاد ی الاثر میں ہوا یا جیت
 شعبان میں سین کئی قول ہیں اور یہ جو شخص آپ کے ساتھ نماز پڑھ کر نکلا اُسکا نام عباد بن شہر بن قنطی تھا جیسے ابن منذر
 روایت کیا طویلہ بنت سلم سے اور یحییٰ بن زکریا اُسکا نام عباد بن شہر تھا اور جن مسجد والوں پر گذرا وہ بنی سلمہ کے لوگ
 تھے اور یحییٰ بن زکریا نے کہا شخص عباد بن شہر تھا اسی نے قبا والوں کو فجر کی نماز میں خبر دی جیسے اُسکا بیان ابن عمر کی حدیث
 میں آچکا حیکم کو مکتبے نے کتابا بصلوۃ میں ذکر کیا ہے اور ہم اسی مقام میں جمع ہیں الحدیثین کی توجیہ اور دوسرے کو امام
 بیان کرینگے اور اہل کتاب سے مراد حدیث میں یہ وہ ہیں تو عطف ہو عام کا خاص پر اور یحییٰ بن زکریا نے کہا مراد نصاریٰ ہیں
 کیونکہ وہ بھی اہل کتاب ہیں اور اس میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ نصاریٰ بیت المقدس کی طرف نماز نہیں پڑھتے تو وہ کون
 خوش تھے اس طرف نماز پڑھنے سے کرا لی نے کہا انکی خوشی تباعت یہودی تھی حافظ ابن حجر نے کہا یہ توجیہ نہایت عجیب
 ہے قیاس سے اسلئے کہ نصاریٰ تو یہودی کے بڑے دشمن ہیں اور قتال ہے کہ واد بھنے ہم کے ہو اور اہل کتاب منصوب ہو تو
 ترجمہ ہو گا کہ آپ نماز پڑھتے ہو اہل کتاب کی ساتھ بیت المقدس کی طرف اور قتال کیا ہے تو کون نے آپ کی نماز میں
 بیت المقدس کی طرف مکہ میں تو بن ماجہ نے روایت کیا ابو بکر بن عیاض کے طریق سے کہ ہم نے نماز پڑھی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیت المقدس کی طرف شہارہ ہینوں تک پہنچا کہ یہ کعبہ کی طرف پہنچا گیا مدینہ میں آنے کو وہ منبر بعد
 اوزظاہر کا یہ ہے کہ آپ نے مکہ میں بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی اور پھر مدینہ میں آئے اس میں خلاف نقل کیا ہے کہ آپ کعبہ کے
 طرف پیٹھ کرتے یا کعبہ کو اپنے اور بیت المقدس کو پھین کرتے میں کہتا ہوں اول صورت میں آپ منبر اب رحمت کی طرف
 پشت کرتے ہونگے اور دوسری صورت میں دو نور کن یا فی کے پھین نماز پڑھتے ہونگے اور بعض لوگوں نے یہ گمان
 کیا ہے کہ آپ مکہ میں ہمیشہ کعبہ کی طرف نماز پڑھتے رہے جب مدینہ میں تشریف لائے تو بیت المقدس کی طرف منہ کیا
 پھر یہ حکم مسنون ہو گیا اور ابن عبد البر نے اسکو قول ثانی پر مجہول کیا ہے اور مؤید ہے اسکو کل کو ظاہر یہ جبریل علیہ
 السلام کی امامت کیونکہ اسکو بعض طریقوں میں یہ ہو کہ یہ امامت باب کعبہ کے پاس تھی اور یہ جو اہل بیت میں ہو کہ
 کچھ لوگ ان میں ہو مار گئے تو یہ میں نے صرف نہ میر کی روایت میں پایا اور باقی روایات میں صرف موت کا ذکر ہے اور ایسا
 ہی روایت کیا ابو داؤد او ترمذی اور ابن حبان اور حاکم نے ابن عباس سے کہ جو لوگ بعد نماز فرض مہینے قبل قبول قبلہ
 کے مگر وہ دس آدمی تھے ان میں سے عبد اللہ بن شہاب اور مطلب بن زہر اور سکران بن عامر کہ میں سکر اور خطا
 حارث حمی از عمرو بن اسلمی سدی اور عبد اللہ بن حارث سہمی اور عروہ بن عبد العزی اور عدی بن نضالہ جہنم کے ملکین

کجک (موضوع) کے لئے اس سے زیادہ تضعیف ہوئی اور جواب یہ ہے اور وہ ہے کہ ابن عباس کی حدیث میں ہے جسکو
 مؤلف نے کتاب الرقاق میں بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ اس کے لیے دس نیکیاں لکھے گا ساٹھ سو نیکوئیاں تک لکے گا زیادہ تک اور
 یہ روایت ہے ان کو قول کو اور ایک لانی کے بدلے ایک ہی برائی لکھی جاوے گی یہ بھی جیسے کہ اللہ تعالیٰ معاف کر دے اور
 اور جو معاف کرے تو وہ ایک ہی نہ لکھی جاوے گی **ف** قسط لانی نے کہا امین دلیل ہے اہلسنت کی کہ جبرائیل
 کی مشیت میں ہے اگر چاہے تو اس کے گناہ معاف کر دیوے اور اگر چاہے تو اس سے مواخذہ کرے اور وہ ہے لکھا جو
 اہل کبار کے لیے روز جزا کو قطع جاتا ہے جیسے معتز کہ تو میں فظ ابن جریر نے کہا اول حدیث سرور ہو تو ہوا اسکا جس نے
 ایمان کی زیادتی اور کمی کا انکار کیا اس لیے کہ حسن کے درجوں میں تفاوت ضرور ہے اور عینی نے اس پر اعتراض کیا کہ
 حسن نقص ایمان میں ہے اور وصف اگر زیادتی اور نقصان کا قابل ہو تو اس سے ذات کی قابلیت زیادتی اور
 نقصان کے لیے ثابت نہیں ہوتی اور اسکی تحقیق کتاب الامان کے شروع میں گذر چکی مگر چرم کہتا ہے کہ عینی کا
 اعتراض قاطع ہے اور حافظ ابن حجر کا استدلال صحیح ہے کیونکہ ایمان ایسی ذات نہیں ہو جسکا بعثت یا قیام بالذات
 ہو سکے بلکہ وہ خود ایک صفت ہے اس صورت میں جس میں اوصاف ایمان میں سے نہیں ہے ورنہ قیام العرص بالعرض
 لازم ہوگا بلکہ حسن ایمان عبارت ہو اس کے کمال سے انقص ایمان جو مقابل ہے حسن کے عبارت ہو اس کے عدم کمال سے
 اور یہ بعینہ زیادت اور نقصان ہو حافظ ابن جریر نے کہا آخر حدیث سرور ہونا ہے خواجہ وغیرہ کا جو گناہ کرنا
 کو کا فر جانتے ہیں اور عینی کے لیے ویرج کا مستحق خیال کرتے ہیں اور امام بخاری نے مالک سے اس ایت کو مطلقاً
 ذکر کیا اور کہا کہ کسی مقام میں اسکا وصل نہیں کیا اور ابو ذر ہر دی نے اسکا وصل کیا اپنی روایت میں صحیح بخاری نے اس
 نے کہا خبری ہو کہ نصر دی یعنی ابن عباس بن فضال نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے حسن بن ابی دیر نے انہوں نے کہا
 حدیث بیان کی ہے ہشام بن خالد نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ولید بن مسلم نے انہوں نے سنا امام مالک سے
 اس حدیث کو اور ایسا ہی وصل کیا اسکو نسائی نے ولید بن مسلم کی روایت سے اور اس سے زیادہ پورا نقل کیا اور ایسا ہی
 وصل کیا اسکو حسن بن سفیان نے عبد اللہ بن نافع کے طریق سے اور ہارن نے سحن غزو کے طریق سے اور اسماعیل نے عبد اللہ
 بن مسعود کے طریق سے اور ہشام نے شعب الایمان میں اسماعیل بن ابی اوس کے طریق سے سب نے روایت کیا مالک سے
 اور روایت کیا اسکو داؤد قرطبی نے اور طریقوں سے مالک سے اور ذکر کیا کہ معن بن عیسیٰ نے اسکو روایت کیا مالک سے
 اور ابو سعید بدلی ابو ہریرہ کہا اور یہ روایت شاذ ہے اور روایت کیا اسکو سفیان بن عیینہ نے ولید بن مسلم سے انہوں نے
 عطاء و سوسرہ اور سہیل سکور روایت کیا خلایات میں اور امام مالک نے اسکو وصل کیا اور وہ خوب مضبوطی ہو بیان

کہتے ہیں کہ حدیث کو خطیب نے کہا یہ حدیث ثابت ہو اور زیار نے کہا کہ امام مالک متفق رہو ہر ایک کے حوالے سے اور
 بدایت کیا اسکو ارقطانی نے طلحہ بن یحییٰ کے طریق سے اسکا ترجمہ یہ ہے کوئی بندہ ایسا نہیں ہے جو مسلمان بن گیا
 اسلام چھپا ہو مگر اللہ تعالیٰ اسکی ہر نیکی جو اس نے کی تھی اسلام سے پہلی لکھ لیگا اور اسکی ہر برائی جو اس نے کی تھی اسلام
 پہلے محو کر دیگا غرض تمام روایات میں نیکیوں کا لکھا جانا ثابت ہو جو اس نے اسلام سے پہلی کی ہوگی اور امام بخاری
 کی روایت میں یہ قوطیہ ہے بعض روایات میں اسکو عذابا قوطیہ دیا گیا ہے کہ وہ مشکل ہے قواعد فقہ کے
 اور بخاری نے کہا کہ اگر کسی نے صحیح نہیں ہے نہ اسکو ثواب ملے گا نیکی پر اور قاضی عیاض نے اس سے اتفاق کیا اور نووی نے
 ہر فعل کو ضعیف کیا اور کہا کہ صواب یہ ہے جس پر تحقیق علماء ہیں کہ کافرانیک عمل جیسے صدقہ صلہ رحم وغیرہ صواب
 اسلام لانے کو اور مسلم ہر نیکی اسکو ثواب اسکو ملے گا اور یہ عموماً کہ یہ مذہب قواعد فقہ کے خلاف ہے مسلم
 نہیں ہے اسلئے کہ کافر کے بعض افعال نیامین قابل اعتبار ہیں جیسے کافر کفر کی حالت میں کفارہ دیکو طہار کا تو
 اسلام لانے کے بعد دوبارہ کفارہ دینا ضرور نہیں آتا قطابین خبر نے کہا حق یہ ہے کہ مسلمان کو حالت اسلام میں ایسے
 عملوں کے ثواب ملنے سے زیادہ نہیں آتا کہ کفر کے وقت کا عمل مقبول ہو اور حدیث سے صرف ثواب ہونا چلتا ہے
 نہ یہ کہ وہ عمل مقبول ہو اور حتمال ہے کہ قبل مطلق اسلام پر یہ اگر اسلام لایا تو وہ عمل قبول اور ثواب ہوا ورنہ نہیں اور
 نووی کے قول پر حرم کیا ابراہیم حرجی اور ابن بطال وغیرہ جواز سے قدامین سے اور قرطبی اور ابن عساکر وغیرہ
 سے ابن عساکر نے کہا تو جواز کے خلاف یہ کہ خداوند تعالیٰ حالت کفر ہی میں اسکا عمل قبول کرے لیکن اسلام میں اگر اسکا
 ثواب دیکو جو اس نے کفر کی حالت میں کیا تو یہ عنایت خداوندی ہے اس سے کوئی امر مانع نہیں ہے جیسے ابتدا بغیر
 عمل کے اور فضیل کے یا جیسے عاجز کو ثواب دینا ہے ان اعمال کی جو حالت قدرت میں وہ کرتا تھا یہ جب بغیر عمل کے
 وہ ثواب دے سکتا ہے تو عمل پر جو شرط طے کی گئی ہے وہ ثواب دینے کو نسا امر مانع ہے ابن بطال نے کہا اللہ تعالیٰ
 بندہ پر جو شرط ہے چاہے فضیل کر سکتا ہے اور کسی کو اس پر اعتراض نہیں ہو چھپا اور دوسرے نے استدلال کیا ہے کہ
 حدیث سے کہ اہل کتاب جو ایمان لائے تو انکو دوہر ثواب ملے گا اور یہ مضمون قرآن سے بھی استفادہ ہے اس سے نیچلتا
 ہے کہ اگر پہلے دین پر مر جاوے تو کوئی عمل صالح انکو فائدہ نہ دے گا بلکہ سب اعمال لغو ہو جائیں گے تو معلوم ہوا
 کہ پہلے اعمال کا ثواب مضاف ہے گناہانہ پر اور ہدایت لال کیا ہے اس حدیث سے کہ حضرت عائشہ نے جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا میں جبر عان کا حال کونسی نیکیاں اسکے کام آویں گی آپ نے فرمایا اُن سے کہیں بھی نہ
 نہ کہا اور اللہ سے شکستہ کہ میرا گناہ قیامت کے دن اس سے معلوم ہوا کہ اگر وہ اسلام لانا تو کفر کی نیکیاں اسکو کام میں نہ آئیں

حَدَّثَنَا ابْنُ مَسْرُودٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَحْسَنَ أَحَدُكُمْ أَيْسَلَامَةً فَكُلُّ حَسَنَةٍ يَكْتُبُهَا تَكْتُبُ
لَهُ بِشَرِّ أَهْلِهَا إِلَى سَبْعِينَ مِائَةً ضَعُفٌ وَكُلُّ سَيِّئَةٍ يَكْتُبُهَا تَكْتُبُ لَهُ بِشَرِّهَا مِائَةً وَتَرْجَمُ حَرْثَ بَيَانٍ
 ہے جن بن مسرود نے اس وقت کے کچھ حدیث بیان کی ہے عبدالرزاق ابن ہمام بن نافع یابی صنعانی نے انہوں نے
 کہ خبر دی ہے کہ عمر بن الخطاب ابو عمرو بصری نے انہوں نے سنا ہمام بن نافع بن کامل ابو عقبہ یابی اس وقت کے
 سنا ابو ہریرہ سے کہ کہا فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تم میں سے کوئی ایسا اسلام چھڑا کر دے
 صحیح اور خلاص کے ساتھ تو جو نیکی وہ کر گیا اوسکی دس نیکیاں لکھی جائیں گی سات سو نیکیوں تک اور جو برائی وہ
 کر گیا تو ایک ہی برائی لکھی جائیگی **ف** اسلام نے اتنا زیادہ کیا سنا تاکہ وہ اس کے سے مل جائے حافظ ابن حجر
 نے کہا کہ یہ حدیث کیا اسحاق ابن ابویہ نے اپنے کتب میں اور ابن ابی شیبہ نے اس میں کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور
 خطاب نسیم بن اگرچہ حاضرین کو ہے پر حکم عام ہے کہ یہ **ف** احب الدین الى الله اذومه
 اس باب میں یہ بیان ہے کہ بہت پسند فرماؤ وہ ابن رعل ہے جو ہمیشہ کیا جادو (اگرچہ تھوڑا ہو) **ف** فتح
 الباری میں ہے کہ غرض امام بخاری اس باب سے استدلال ہے اس پر کہ ایمان کا اطلاق اعمال پر ہوتا ہے کیونکہ
 ایمان میں سے عمل ہے اور دین حقیقی وہی اسلام ہے اور اسلام حقیقی افراد ہی ایمان کے اور اس سے مناسبت ہے
 ظاہر ہوگی اس باب کے قبل سے کیونکہ جب انہوں نے یہ بیان کیا کہ اسلام چھڑا ہوتا ہے اعمال صالحہ سے تو ارادہ کیا
 تمہیں کہ کیا اس پر بہت کوشش کرنا جو حدیث سے کہ جو نیچ جادوے مظلومین ہے اتنے **ف** احب الدین
التي قال حدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنَا ابْنُ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا امْرَأَةٌ قَالَتْ مَنْ هَذَا قَالَتْ فُلَانَةٌ تَنْدُرُ مِنْ صَلَواتِهَا قَالَتْ مَتَى عَلَيْكُمْ
فُطَيْرَتٌ فَوَاللَّهِ لَا يَبُلُّ اللَّهُ حَتَّى تَمْلُؤُوا وَكَانَ أَحَبُّ الدِّينِ إِلَيْهِ مَا دَاوَمَ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ
 حدیث یابی سے محمد بن شعیب (ابو موسیٰ بصری) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے یحییٰ بن سعید زحطان امام حدیث
 سنہوں نے انہوں نے سند اس کی ہشام (بن عروہ) سے انہوں نے کہا خبر دی ہے محمد بن یحییٰ (عروہ بن زبیر
 عوام نے انہوں نے روایت کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس
 تشریف لائے اور ان کے پاس ایک عورت موجود تھی آپ نے پوچھا یہ کون عورت ہے حضرت عائشہ نے کہا یہ فلان
 عورت ہے عبدالرزاق کی روایت میں ہمارے انہوں نے ہشام سے اتنا زیادہ ہے کہ وہ عورت اچھی شکل کی تھی) اور

اور ذکر کرنے لگیں اس کی نماز کا حال کہ نسبت نماز پڑھتی ہے امام احمدیہ بھی قطان سے رویت کیا ہے
ہے کہ وہ عقی نہیں ہے نماز پڑھاتی ہے اور مؤلف کی رویت میں کہ جملہ دلیل میں اور سوطا کی رویت میں یہ
کہ رات کو نہیں سوتی یہ عورت مالک کی رویت میں ہے کہ بنی احمد میں سے تھی اور مسلم رویت میں ہے کہ یہ عورت حوالہ
بنت ثویت بن حبیب بن اسد بن عبد الغری سے تھی حضرت امام المؤمنین وغیرہ کے کہنے کی اور مسلم کی رویت میں ہے
جو ہر دو کوٹوں نے کہا وہ اس کو نہیں عقی اور دوسری رویت میں انہری کہ یہ عورت آپ کو سانس گزری تو وضو کر
ہی ہے اور وہ گزرنے والی ہی حوالہ بنت ثویت تھی جیسے محمد بن اسحق کی رویت میں ہے اور طبری ہے کہ پہلے وہ حضرت
عائشہ کے پاس بیٹھ چکی جب وہ ان تشریف لائے تو وہ کھڑی ہو گئی اور آپ کے سامنے ٹکڑے کھاتے مانی فتح الباری فقط
ابن جریر نے کہا ابن التین نے کہا کہ حضرت عائشہ کو فتنہ کا ڈرنہ تھا جب تو انہوں نے اس کی تشریف اسکے منہ پر کی
میں کہتا ہوں کہ حد ابن سلمہ کی رویت میں یہ ہے کہ جب عورت نکل گئی اس وقت حضرت عائشہ نے اس کی صفت بیان
کی اور نکالا اس کو حسن بن سفیان نے انہر سندین اور میں یہ ہے کہ میرے پاس ایک عورت جب کھڑی ہوئی تو آپ نے
پوچھا یہ کون عورت تھی اور عائشہ میں نے عرض کی یہ فدالی عورت تھی اور یہ شب اہل مینہ سے زیادہ عبادت کرنے
والی ہوا کرتے تھے آپ نے فرمایا چپ (زجر سے آپ نے جھڑکا عورت کی تشریف لے گئے اسکے منہ پر پالتا ساجل کر
سے جو منہ سے نکلتا تھا اس کی عمل کر دھتے کی حکو طاعت کے لئے بلانہ ہسانی سے کرکوں سے معلوم ہوا کہ
سے زیادہ تکلیف لےتا تھا اور یہ نفس اگرچہ نماز میں ہے لیکن لفظ عام ہے شامل ہے تمام اعمال کو تو تہم خدا
کی اللہ کے کہ نہیں بیزار ہوگا ثواب دینے والا لیکن تم تیار ہو جاؤ گے عمل کرتے کرتے (یعنی خدا کے پاس ثواب کی کمی
نہیں لیکن تمہارا خیال ہے) اور سب سے زیادہ پسند آگیا وہ دین (عمل) اتنا جو کرنے والا ہوتا ہے کہ اس کو کسے اگرچہ
قلیل ہو کیونکہ قلیل بڑا دوست کرے عبادت ہمیشہ ہوتی رہتی ہے برخلاف کثیر کے جو شان ہو اور چند روز کے بعد
جھٹ جھٹ ہو کر قلیل بوجہ دوست کے کثیر سے زیادہ ہو جاتا ہے جیسے درود مت نہو اور یہ آپ کی کمال شفقت
ہے اپنی است پر کہ جو ان کے حق میں برتر تھا وہ بتایا اور ظاہر ہے کہ یہ ان لوگوں سے ہے کہ کیونکہ عقائد کا ترک
تقریباً ہی پیش سے یہ نکالا کہ قسم بغیر قسم کہا لیا کہ نا درست ہے اور مکروہ نہیں اگر زمین کوئی مصلحت ہو اور فضیلت
ہمیشہ عمل کرنا کی اور عمل کو دین کہتے ہیں اور مؤلف نے اس کو کتاب اصولہ میں اور مسلم اور مالک نے سوطا میں روایت کیا
نہ فتح الباری میں ہے کہ مالک کا اطلاق لغات پر محال ہے بالاتفاق اور بیان اطلاق کی طور مقابلہ کے ہر چار جیسے
کہا اور جبرائیل علیہ السلام نے فرطی نے کہا وہ مجاہدی میرے کچھ اللہ تعالیٰ نے ثواب موقوف کر دیا بوجہ موقوف ہونے

عمل کے توفیق کی اس سے ساتھ مطالعہ کے گویا تہیہ ہے کہ با اسم سبیا اور ہر دہائی کے لاکھ لاکھ گنا یہ ہو کہ وہ اپنا
فصل پر سے موقوف کر گیا نہایت کم تم تک جاوے گا حال کرتے کرتے تو نفرت کرنے لگو گی اس کی طرف غبت کرنے سے اور اگر
لکھا اسکا منہ پر حق طاعت ختم ہو گا یہاں تک کہ جاوے گا مادی نے کہا تھی بیان بخیر واد کے ہو بعضہ النہین تنسکھا اور
تم تک جاوے گا اور اول توجیہ زیادہ لائق ہے کہ یہ طریق مقابلہ کے کہا حجاز اور تباہ کرنا ہے اس کی وہ جو واقعہ ہوا اگر
حدیث کا بعضہ طریقوں میں کہ تباہی عمل کی تکلیف اور ہوا و جتن کی تم طاعت رکھو ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ ثواب دینے
سے نہیں تنسکھا نہایت کم تم تنسکھا جاوے گا عمل کرتے کرتے لیکن اس کی اسناد میں موسیٰ بن عبیدہ کا اور وہ ضعیف ہے اور
ستلی کی روایت میں یہ روایت احب الدین الی اللہ کا دائم علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت میں ہشام سے
اصح بن ابیہ کی سند میں اور سیاحی مولف اور سلم کی روایت میں ابوسلمہ کے طریق سے اور سلم کی روایت میں قاسم سے
انہوں نے حضرت عائشہ سے اور یہ موافق ہے ترجمہ باب کے اور باقی راویوں نے ہشام سے یوں روایت کیا وہاں احب
الدین الیہ امی الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور نور و ہون میں خلافت نہیں ہے کیلئے کہ جو اللہ کو زیادہ پسند
ہے وہی اسکے رسول کو بھی زیادہ پسند ہے تو وہی کے کہا قلیل عبادت پر مددست کر فیہ ہمیشہ ذکر اور مراقبہ اور اقبال
علی اللہ باقی رہتا ہے برخلاف کثیر شاق کے نہایت کم قلیل ائم زیادہ ہو جاتا ہے کثیر منقطع پر رات آج
نے کہا وہ ائم کو پسند کیا رو و چون سے ایک یہ کہ چوڑی دینے والا سیاحی ہے جس پر بعد وصل کے اعتراض کرنا والا یہ مذکور
ہے اور اسی لیے وہ عیال کی اس شخص کے لیے جو ایک تہ یا ذکر کے پیراس کو بول جاوے دوسرے یہ کہ مددست کرنا والا
خدمت میں حاضر ہے اور جو شخص ہمیشہ در دولت پر حاضر ہے گو تہڑی دیر سہی سکے برابر وہ نہیں ہو
سکتا جو ایک دن بہر حاضر ہے پھر کبھی آوے اور مولف اور مسلم نے ابوسلمہ کے طریق میں حضرت عائشہ سے زیادہ
کیا ہے کہ سب زیادہ پسند وہ عمال میں خدا کو جو ہمیشگی کیجاوے اگرچہ قلیل ہوں اتنے باخصا **باب**
زیادہ الا یمان و تقصا انہ باب بیان میں سبب ان کہ ایمان میں زیادتی اور کمی ہوتی ہے حافظ ابن حجر
نے کہا اس باب سے سول باب پہلے مولف نے ایک باب بیان کیا ہے جس میں اہل ایمان کے تفاضل اعمال کا ذکر ہے اور
اس باب میں ابوسعید خدری کی حدیث لائے ہیں جو اس کی حدیث کے ہم نحو ہے جبکہ اس باب میں بیان کیا اب لوگوں
نے نام بخاری پر اعتراض کیا ہے کہ تیرا کہ ہے اور تم کا جواب یوں دیا ہے کہ حدیث میں دو احتمال ہے ایک یہ کہ زیادہ انقصا
ہو پر ایک احتمال کے لیے جدا کا زیادہ ہو کر کیا اور ابوسعید کی حدیث کو اعمال کے تفاضل میں لیا گیا کیونکہ اس میں اہل اللہ زیادہ تھا
کہ وہ نہیں ہے برخلاف حدیث انس کے اس میں تفاوت مذکور ہے اگر ایمان میں جو قلب میں ہو یا کہ جو برابر ہو یا کہ جو

ابن ہمام نے کہا کہ تصدیق میں تفاوت بقدر علم اور جبل کے ہوتا ہے تو جبکہ علم ہے اسکی تصدیق چھوٹی کے برابر ہے اور جب
کا علم سے زیادہ ہو اسکی تصدیق کیوں بیا جو کے برابر ہے مگر اصل تصدیق جو دل میں ہوتی ہے اس میں نقصان نہیں
سکتا اور زیادتی ہو سکتی ہے زیادتی علم اور شہادہت سے اور اوپر گذر کا نام نیروی کا اس باب میں آیت ہے وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَ
زِدْنَاهُمْ هُدًى يَزِدُّكَ اللَّهُ لَدَيْكَ أَثِمًا ذَاكِرٌ مِّنْ قَبْلِكَ وَأَوَّلِيَّتِيْنِ اور پندرہ سو چکیں پہلی آیت کا ترجمہ ہوا زیادہ کی ہمنے اونکو
ہدایت اور ہدایت سے اور ایمان ہر اور دوسری آیت کا ترجمہ یہ ہے اور زیادہ ہوو ایمان والو کو اور ایمان **ف** قطع
ابن حجر نے کہا اگر کوئی اعتراض کرے کہ یہ دونو آیتیں تو اوپر ذکر ہو چکیں پہلے ذکر ہو دوبارہ کیوں لایا اسکا جواب یہ ہے کہ آیتوں
کو دوبارہ لانا تیسری آیت کا مطلب واضح کر کے لیا کیونکہ ان دونوں آیتوں سے صراحتاً ایمان تکلیفی ہے اور زیادتی ایمان
مستلزم ہے نقص کو برخلاف تیسری آیت کو اس میں کمال ایمان کا ذکر ہے اور کمال انض نہیں ہے زیادتی میں بلکہ وہ مستلزم ہو نقص
کو اور نقص تلزم ہے زیادتی کو اور یہاں پہلے آیت کو تیسری آیت کو بعد یہ کہا گیا کہ اس میں کچھ بجا ہو تو وہ ناقص ہے اور کمال
عنوان بیان ہی بدلے یا اس میں قال کا لفظ کہا وَاَلَا لَيْتُمْ اَكْمَلْتُمْ لَكُمْ دِينَكُمْ فَادْرَاكُمْ فَذَلِكَ سَمْعُ الْاَكْمَالِ فَهَوَ
ناقص اور فرمایا اللہ تعالیٰ الحج کے دن پورا کیا دین تمہارا تو کمال میں جب کچھ بجا ہو تو وہ ناقص ہے **ف** نعم الباقی
میں ہے ہم مقام پر بعضوں نے اعتراض کیا کہ امام بخاری کی حجت اس آیت سے پوری نہیں ہوتی کیونکہ دین کے پورا ہونے کے لیے
سے کچھ انہیں حجت کہل گئی یا دین اسلام غالب ہو گیا اہل شرک پر تو امام بخاری کا مطلب اس سے ثابت نہیں ہوتا اور جو
مراؤ ہو آج اسلام کے فرائض اور ارکان پورے ہو تو لازم آتا ہے کہ اس سے پہلے دین ناقص ہو اور جو صحابہ اس آیت کو سنے
سے پہلے کمال ایمان ناقص ہو حالانکہ ایسا نہیں ہے کیونکہ ایمان ہمیشہ کامل رہا ہے اور قاضی ابوبکر بن عمر نے اسکا جواب
یہ دیا ہے کہ نقص ایسا مرضی ہے لیکن بعض ناقص مذہب سے اور بعض ناقص مذہب نہیں ہے مذہب وہ ناقص ہے جو
باعتبار ہو جسے کئی دین کے فرائض اور ارکان کو جانتا ہو لیکن عدا انکو بجا نہ لادے اور غیر مذہب وہ ناقص ہے جو
ختیاری نہ ہو جسے کسی کو علم ہو یا غیر مکلف ہو ناقص مذہب نہیں ہو بلکہ محمود ہے سمجھتے ہیں کہ کمال کو ایمان پر ایمان
تھا اور اگر زیادہ احکام اسکو معلوم ہوتے تو بیشک عمل کرتا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا جو قبل نزول الفرض کے مر گئے یہی حال
تھا اور انکا نقص نسبت ان صحابہ کو جزو ذل الفرض نہ ہوتا ہے نہ نبی اور اصنافی تھا اور یہ کمال ہے من حیث النقص
اور اسکی نظیر یہ ہے جیسے کوئی کہے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام
کی شریعت سے زیادہ کامل ہے اسوجہ سے کہ وہ ان احکام پر مشتمل ہے جنہیں پہلی شریعتیں مشتمل نہیں باوجود اسکے کہ حضرت
موسیٰ اور حضرت عیسیٰ کی شریعت ہی اپنی مانوں میں کامل تھی تو اکملیت انکا امر نسبی اور اضافی ہے واللہ اعلم

رانی کے لئے برابر یا اس سے کم ہو اور یہی صحیح مین ذکر کے اشیاء و قسطا لانی نے کہا تو ذرے کا وزن دہ ہے جس سے کم
 تصدیق جائز نہیں اور گویوں یا جو مین جو زیادتی ہے وہ اعمال صالحہ کی زیادتی ہے جس سے تصدیق پوری ہوتی ہے
 اور نفس تصدیق مین غلبہ نہیں ہے یہ سہل ہے کہ اور کو اکب مین کہا ان اجزاء کو جو ذرے پر زاد تہ قلب کی طرف نسبت
 دی اس کو اکب ایمان کا قول اور عمل ہے اور عمل نہیں صحیح ہوتا مگر نسبت اور خلاص قلب سے تو عمل کا نسبت دینا قلب کی طرف جائز
 ہو گا کیونکہ اور کا تمام ہونا تصدیق قلبی سے ہو اگر تو کہے کہ تصدیق قلبی کافی ہے دوزخ سے نکلنے کے لیے کیونکہ مگر سورہ ہشتم
 دوزخ مین نہیں برہکا اور لا الہ الا اللہ کہنا تو حکام دنیوی کے جاری کر نیکی کی ہے پھر دوزخ کو جو ہم کیسے کیا اس کا جواب
 یہ ہو کہ اس مسئلہ مین اختلاف ہے ایک جماعت کا قول یہ ہے کہ صرف تصدیق قلبی کافی نہیں ہے بلکہ قول اور عمل دونوں میں
 اور بخاری کا مذہب یہی ہے بلکہ یہ سہرا دیہ ہے کہ ہم اس کے نکلنے کا حکم دین گے جبکہ دل مین تصدیق ہو اور زبان سے
 اقرار کرنے کیونکہ کلمہ شہادۃ ایمان ہے دنیا مین اور اسی پر مدار ہے حکام کو تو ضرور مین دونوں باتیں تاکہ دوزخ سے نکلے گا
 حکم صحیح ہو اور محدث مین لالت ہو زیادتی اور نقصان ایمان پر اور یہی سخت ہے کہ گنہگار اہل توحید جن مین چارونگے
 اور گناہ کبیرہ کر نیوالا کا فر نہیں اور وہ ہمیشہ جن مین نہیں ہو گیا اور اسکے راوی سب بزرگوں مین بصیرت کے اور بخاری
 نے احمدیث کو تو حدیث مین اور مسلم نے ایمان مین اور ترمذی نے صفت جن مین روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن
 ہے **قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي حَاتِمٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَاتِمٍ عَنْ التَّيْمِيِّ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ**
 إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ أَبِي حَاتِمٍ
 بیان کی جیسے قتادہ نے اونہوں کہا حدیث بیان کی ہے اس نے انہوں نے سنا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 حدیث کو اس ایت مین ایمان ہے مں خیر کے بدلہ یعنی نیکی کے بدلہ ایمان کا لفظ ہے **قَالَ** حافظ ابن حجر نے
 کہا اس تعلیق کو حاکم نے وصل کیا کتاب الاربعین مین ابوسلمہ کے طریق سے اور مؤلف نے اس تعلیق کو دو فائدوں کے لیے
 بیان کیا ایک کہ قتادہ کا سماع اس سے اس اسناد مین تصریح مذکور ہے اور پہلی اسناد مین مخفف کے طور پر مذکور ہے
 قتادہ مشہور مین ساتھ تدریس (اپنا شیخ چپا نا) کے تو انکا عنفہ حجت نہیں جتنیک سماع ثابت ہو جاوی اور
 ثابت ہوتا ہو اس اسناد سے دوسرے کہ تفسیر جو جاد مں خیر کی جو پہلی روایت مین ہے کہ خیر سے مراد ایمان ہے
 مع زیادہ مں القسطا لانی حافظ ابن حجر نے کہا اگر کوئی اعتراض کرے کہ مؤلف نے ایمان کے طریقہ کیوں اکتفاء کی جو
 مسلم متاثر تدریس سے اور کہ جو کل کوین کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ ایمان اگرچہ مقبول ہے مگر مشاہد مستقوی اس سے زیادہ
 اتقان اور ضبط مین تو مؤلف نے اس کو بیان کیا اور دوسری روایت کو ذکر کر دیا شبہ تدریس کو فرم کر نیکی کی روایت ہے۔

۱۲۱

میں ہر وقت اور مکان کو پہنچا سہوں جب تک جہان یثیت اتری حالانکہ یہ کہنا تھا کہ ہم نے یہی سہن کر عید کیا ہے
جواب یہ کہ آیت عرفہ کے اخیر میں اتری اور یوم العید و غیرہ دن سے ہوتا ہے اور فقہان نے کہا ہر کہ عید زوال کے اگر
چاند کی رویت ہو تو عید دوسرے دن ہوگی یہ قول پہلے میں متفق ہیں کہ اور یہ سے نزدیک ہے کہ اس آیت میں حضرت عمر
اشارہ پر گفتگو کی اور اسحاق نے جو قبیلہ سے روایت کی اور میں صائبین ہے اس آیت میں یہ کہ آیت اتری جو
کے من عرفہ کے دن اور وہ دونوں کے فضل سے ہماری عید میں اور طبری اور طبرانی کی روایت میں ہے وہ دونوں عید
میں ہمارے لیے اور ترمذی نے ابن عباس سے روایت کیا کہ ایک یہودی نے حضرت عمر سے یہ پوچھا انہوں نے کہا یہ آیت
تو دو عیدوں کے دن اتری تھی اور عرفہ کے دن فظاہر ہوا کہ جو ایشیا میں ہے اس طلب کہ حدیث میں آیت وہ عید در
ہو اور یوم عرفہ اس لیے عید ہے کہ وہ شب عید ہے جیسے ایک حدیث میں آیا ہے کہ عید کے دو مہینے دونوں ناقص ہیں
ہو تو رمضان اور ذی الحجہ تو رمضان کو عید کہاں لانا کہ عید رمضان کے بعد ہے اگر کوئی کہے کہ اس قصہ پر ترجیح
کہنو کر ثابت ہوگا اور اس کا جواب یہ کہ قصہ سے معلوم ہوا کہ یہ آیت عرفہ کے دن اتری اور یہ واقعہ حجۃ الوداع کا اور وہ مانہ
ہے آخری ہفت کا جبشہ ریت پوری ہوئی اور ارکان شریعت تمام ہوئے اور سدی نے کہا کہ اس آیت کے بعد ہر کوئی
صلوات خیر امین تراشے قسطلانی نے کہا اس حدیث کو کولف و مغزی میں اور تفسیر اور عقاصم میں وہ حدیث کہا
اور سلم اور ترمذی اور نسائی نے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے انتہی **باب** تمویہ کے ساتھ لڑکوں
میں الا سلام اس باب میں بیان ہے کہ زکوۃ اسلام میں داخل ہے یعنی اسلام کا ایک کن ہے **وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا**
ابْرَأَ الْاَكْلَیْعِیُّكَ اللَّهُ تَحْرِیصٌ لِّهٖ الدِّیْنُ حَقًّا وَیَقِیْمُوا الصَّلٰوةَ وَیُوْنُوْا الزَّكٰوةَ وَذٰلِکَ لَیْسَ
الْقِیْمَةُ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے نہیں کہ وہ اس کتاب الون کو (پہرہ اور نصاریٰ کو) اگر میں کہ پوجین اللہ تعالیٰ کو خالص
ابھی کھیلے دین کہ میں (یعنی شرک کرین یا خلاص کرین عبادت میں رہنا نہ کرین) اور برس عقاد سے پہر میں (یعنی
کفر اور گمراہی سے اور کلمہ اگرین نماز کو اور دین زکوۃ کو اور یہی سیدنا دین ہے (تو آیت میں یہ خلاصہ زکوۃ دینا دین میں
داخل ہے اور دین اور سلام ایک ہے تو زکوۃ اسلام میں داخل ہوئی اور یہی ترجیح باب ہے **حَدَّثَنَا یَحْیٰی**
قَالَ حَدَّثَنَا مَالِکُ بْنُ اَنَسٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ سُوَیْدٍ عَنْ ابْنِ مَالٍ عَنْ ابْنِ اَبِی اَتَّہٗ سَمِعَ طَلْحَةَ بْنَ عُبَیْدِ اللَّهِ
یَقُوْلُ جَاءُوْا رَسُوْلَ اللّٰہِ رَسُوْلَ اللّٰہِ عَلَیْہِ سَلَامٌ مِنْ اَهْلِ بَیْتِہٖ نَاثِرُ الدَّرَاسِ نَسَمِعُ دَرِیْ صَوْتِہٖ
وَلَا نَفْقَہُ مَا یَقُوْلُ حَتّٰی دَنَا ذَاہُوْا یَسْأَلُ عَنْ الْاِسْلَامِ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ
خَمْسٌ مَّا یَقُوْلُ فِی الِیَوْمِ وَاللَّیْلَہِ فَقَالَ مَنْ عَلٰی غَیْرِہَا نَاکَ لَا اِلَآ اَنْ تَطُوْعَ قَالَ ذَکَرْتُ لَہٗ رَسُوْلُ

اَبُو سَلَمَةَ عَلَیْهِ سَلَامٌ قَالَ قَالَ لَا اَكُلُ اَنْ تَطْوَعَ قَالَ قَادِرُ الرَّجُلِ وَهُوَ يَقُولُ وَ
 اللّٰهُ لَا اَرِيدُ عَلٰی هٰذَا اَوْ لَا الْفَضْلُ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ اَخْبَرَنَا اَنَّ صَدَقَ تَمَّ جَمْعُهُ صَدَقَ
 بَيَانُ كَيْ هُوَ اَمِیلُ بْنُ اَبِي اَوْسٍ صَحَابِيٍّ نَزَلَتْ عَنْهُ كَهَادِثُ بَيَانِ كَيْ حَبِيبِ (اَمَامُ اَبَا بَكْرٍ بِنَسْرِ) رَفِیقِہٖ شَہِیْدُ
 اَمَامُ اَبُو حَنِیْفَہٖ (نَزَلَتْ عَنْهُ) رَوَّیَتْ كَيْ اِبْنِہٖ حَاجِیُّ اَبُو اَمِیلُ بْنُ اَبَا بَكْرٍ بِنَسْرِ (مَنْ لَمْ يَنْفَعْ مَنِي) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ (اَبَا بَكْرٍ بِنَسْرِ)
 (عَامِلٌ) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ (طَلَبُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُمَانَ قُرَشِيٍّ) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ (سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ
 رَوَّیَتْ جَوَادِیُّ اَلَاوَلٰی سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ (سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ (سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ
 شَخْصٌ اَمَامُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ (سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ (سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ (سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ)
 پَرِیْشَانِ (سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ (سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ (سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ) سَعْدُ بْنُ اَبُو بَكْرٍ بِنَسْرِ
 کہتا تھا یہاں تک کہ وہ قرأت تک پہنچا کہ اسلام کو پوچھا ہے (یعنی اس کے ارکان و شرائع کو توضیح اور تصدیق
 کے بعد حقیقت اسلام کو اور تاویل ثانی علیہ ہے کیلئے کہ جواب سوال کے مطابق نہ ہو گا) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اسلام پانچ نمازیں ہیں تو معلوم ہوا کہ سوال ارکان و شرائع سے تھا اور جواب کے مطابق ہے
 اور یہ ہے کہ وہ جو اسماعیل بن جعفر کی روایت میں ہے کہ وقت کو نزدیک صیام میں خبر دے دیکھو اللہ کے کو کسی نماز مجھے
 فرض کی ہیں اور اسلام میں نماز نہیں ہے تو یہاں قاست کا لفظ محذوف ہے یعنی پانچ نماز کا قاسم کرنا) وہ شخص بولا
 اس کے سوا بھی کوئی نماز مجھے واجب ہے آپ نے فرمایا نہیں لیکن اگر تو نفل پڑھتا ہے (ف) قطلانی نے کہا بیشک
 حجت پر حقیقہ یہ جو ذکر و واجب کہتے ہیں اور صغریٰ پڑھنا فیض میں سے جو عیدین کی نماز کو فرض کفایہ کہتے ہیں اور
 احمدیہ میں یہ بھی نکلتا ہے کہ نفل شروع کرنے سے وجہ نہیں ہو جاتا بلکہ تمام اس کا سبب ہے جیسے کہ شروع کرنا اور
 نسائی وغیرہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روزہ کی نیت کرتے پہر افطار کر ڈالتے اور بخاری میں ہے
 کہ آپ نے جو یہ نیت حارث کو حکم دیا جمعہ کے دن کاروزہ کہو ان کے لیے اور وہ شروع کر چکی تھیں ان کو اس سے معلوم
 ہوا کہ نفل کو شروع کرنے سے واجب نہیں ہو جاتا اور یہ نفل روزے میں ہے باقی عبادات کو اور یہ قیاس کیا اور حجر
 میں اس کے خلاف حکم ہے کہ اگرچہ فاسد ہو جاوے تو بھی اس کے ارکان کو پورا کرنا چاہیے یہ صحیح کا پورا
 کرنا بطریق اولیٰ لازم ہو گا۔ یہ اس صورت میں ہے جب اَنَّ تَطْوَعَ کا استثناء منقطع ہو تو یہ طلب ہو گا نفل شروع
 کرنے وجہ ہو جاتا ہے اور قرطبی نے مالکیہ میں سے کہا ہے کہ مطلب حدیث کا نفی ہے اور کسی چیز کے وجہ سے
 قطع کے اور نفی سے استثناء ثابت ہوتا ہے اور کوئی قابل نہیں ہے وجوب قطع کا اس صورت میں مطلب ہو گا

خلاف کیا گیا اور اس کا جواب یہ ہے کہ شاید یہ مخالفت سو پہل کی ہے یا یکے کا عادیہ کہانہ بنیت تم جسے عبادۃ عورت
 پر خدا ہوتے ہیں تو عقری حلقی یا اسکے مثل کلمات کہتے ہیں یا رکجا لفظ مخزن ہے یعنی قسم ہے اسکے یا کہ بروردگار کی
 اور حب و ن کے بغیر ہے اور اس کی دلیل اس پر ہے اور پہلی نے اپنی بعض شاخ سے نقل کیا کہ تصحیف ہے اصل میں ان کا لفظ
 تھا تو دونوں کا معنی کو چھوٹا لکھا پڑھنے والوں نے غلطی سے واسیہ پڑا اور قرطبی نے اس کا انکار کیا اور انہوں نے یہ غلط روایت
 صحیح میں موجود ہے اور ان پر اعتماد ضرور ہے اور قرطبی نے غفلت کی اور یہ دعویٰ کیا کہ واسیہ کی روایت صحیح نہیں ہے کہ نہ یہ صحیح
 میں نہیں ہے اور شاید یہ انہوں نے ان عبارات کو پسند نہ کیا تو حدیث کو رد کیا حالانکہ حدیث صحیح ہے بغیر شک کے اور قوی جواب
 پہلے کہ وہ جواب میں اور بن بطلان کے یہ جواب ہے فرمایا کہ وہ اپنی نجات کے چمک رہا ہے یہ نکتہ ہے کہ اگر وہ سچا ہے
 اور ان کا معنی کو بجا نہ لگو تو مراد کو نہ پہنچ گیا اور نجات نہ پاو گیا اور یہ خلاف ہے جس کے قول کے اگر کوئی اعتراض کرے
 کہ صرف ان کا معنی کو نہیں لکھا فرمایا کہ اس کو نجات ہوگی حالانکہ منہیات کا ذکر نہیں کیا ابن بطلان نے کہا شاید یہ حدیث
 اس وقت کی ہو جب منہیات نہیں تھے تو اس پر عجیب ہے کیسے کہ ابن بطلان نے جرم کیا ہے کہ پوچھنے والا ضام تھا اور
 زیادہ تدبیر مدت اسکے ساتھ ہی ہیں بعضوں نے اس کے بعد کہا ہے اس سے پہلے منہیات آتے تھے تو اس پر عجیب ہے
 ہے کہ اپنے اس کو خبر دی اسلام کے شرائط سے جیسے اسمعیل بن جعفر کی روایت میں خود مؤلف کے نزدیک یا بصیام
 میں آیا ہے کہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اسلام کی شرائط بتلائیں لگو کوئی کہے کہ نجات کا ہونا اس سے کم نہ کرے
 میں تو ظاہر ہے لیکن یاد رکھو کہ یہ کیا مطلب ہے نووی نے کہا حدیث سے یہ نکتہ ہے کہ جب ان کا معنی کو بجا نہ لگو
 تو اس کو نجات ہوگی اور یہ نہیں نکتہ کہ اگر وہ اس سے زیادہ کرے تو نجات نہ ہوگی تو جب اس کی نجات صرف اوائے فرض سے
 ہو سکتی ہے تو فرض اور نہ دبات دونوں بجالانے سے بطریق اوائے نجات ہوگی اگر کوئی کہے کہ اپنے اس کی قسم پر ان کا
 نہ کیا حالانکہ اپنے انکار کیا ہے اس قسم پر جو کہانی جاو نیکام نہ کرنے پر اس کا جواب ہے کہ یہ مختلف ہے باختلاف
 اشخاص و احوال اور یہ جاری ہے اصل قاعدہ پر کہ فرض بجالانے والا ناجی ہے اور من کے ترک کرنا اور اگر گناہ سب سے
 ہے اور پہلی نے کہا کہ احتمال ہے کہ اس شخص نے یہ کلام سنانے کے طور پر کیا حالانکہ تصدیق اب کمال قبول سے یعنی ستر آپ کا
 فرما قبول کیا نہ سمجھیں کہی کہ ان کا یہ پیشہ کہ احتمال ہے کہ کسی اور پر بھی پیام ساتی سے متعلق ہو کیونکہ وہ اپنی قوم
 کا قاصد تھا تا نظر ابن جبر نے کہا یہ دونوں احتمال و دوہین اسمعیل بن جعفر کی روایت کو کہ اس میں ضام موجود ہے کہ یہ حدیث
 نقل اور اگر دیکھا اور نہ فرض میں کچھ کہی کہ وہ کمال ہے بلطفہ ظلالی نے کہا اس حدیث سے یہ نکلا کہ سفر کرنا طلب علم کیلئے
 مستحب ہے اور بغیر قسم کے اس کی قسم کیا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے اور یہ حدیث صحیح ہے کہ اس کی قسم کی روایت میں اور اس کا اصل

مسئل ہے قاری ہے کیونکہ مسجد اسکودر بیت کرتے ہیں اپنی اومن سے (الام مالک سے) وہ روایت کرتے ہیں اپنے چاہے
 طے ہے بلکہ سے کوئی نہ اسکودر بیت کیا باب الصوم میں اور باب ترک یحییٰ میں اور کہا لا اسکودر کتاب الایمان میں اور
 ابو داؤد نے سلمہ میں اور سائی نے سلمہ اور صوم میں اسے کیا وہی تنوین کے ساتھ ایشام الجندل اور حسن الجندل
 جنازہ کے ساتھ جانا ایمان میں داخل ہے **ف** اور نظر ابن حجر نے کہا مولف نے منظم تراجم کو جو شعب الایمان میں بیان
 اس ترجمہ پر ختم کیا کیونکہ دنیا کا آخر ہے اور اسکے بعد داؤد خس کو ذکر کیا ایک اور وجہ ہے جبکہ ہم بیان کریں گے قطعاً
 نے کہا جنازہ پر جمع ہے جنازہ بفتح جیم اور جبر جیم کے بالفتح تو میت کو کہتے ہیں اور بالکسر نشر کو یا بالعکس ہے **ف**
 احمد بن عبد اللہ بن حنبل علیہ السلام قال حدثنا داؤد قال حدثنا عوف بن الحسن عن محمد بن عمار عن ابی ہریرۃ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اتبع جنازۃ ایماناً و احیایاً و کان معہ حتی یصلی علیہا
 و یخرج من دفنہا فانہ یرجع من الاخرین فیراطین کل قدر اطم مثل احد ومن صلی علیہا ثم رجع
 قبل ان تدفن فانہ یرجع من الاخرین فیراطین تابعہ عثمان المؤمن قال حدثنا عوف بن الحسن عن محمد بن ابی
 ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن ترجمہ حدیث بیان کی ہے احمد بن عبد البر بن علی بن جوفی نے
 و خجوف اسکے پر داؤد ابن انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے دوم (ابن عبادہ بن عمار البصری) نے انہوں نے کہا حدیث
 بیان کی ہے عوف بن ابی جمیل عبدی ہجری البصری) نے انہوں نے روایت کی حسن البصری) اور محمد بن سیرین ابو یوسف
 بصری) سے (دو فتاویٰ شہور میں) اور انہوں نے ابو ہریرہ سے کو فرمایا جناب بر اہل مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو شخص
 ساتھ جاکے کسی مسلمان کے جنازہ کے ایمان کہہ کر خالص کے وسط (دنیا کے در اور دوزخ) پہلے اسکے ساتھ رہے (یعنی
 جنازہ کے) ایمان کہہ کر نماز پڑھے اور پھر فارغ ہو سکے دفن سے تو وہ دو قیڑا تو اب ایک تو شیکاہر ایک قیڑا احمد بیار کے
 برابر ہوگا (تو دو قیڑا سوقت ملین گے جتنا نہیں پڑھے اور دفن کے تمام ہونے تک شریک ہے) اور جو شخص نماز
 (جنازہ کی) اسپر شریک ہوٹا آدمی دفن سے پہلے اسکوا ایک قیڑا تو اب نیٹکا (پہلے اگر نماز پڑھے اور قیڑا تک لگا گیا
 جنازہ کے ساتھ نہ گیا وہ ان میں شریک ہو گیا تو دو قیڑا تو اب نیٹکا نووی نے یہاں ہی کہا ہے) **ف** قطعاً
 نے کہا یہ بطل حدیث کو مفہوم کو نکلتا ہے اب اگر کوئی دوسرا فرض اور ہوسمین کہ صرف دفن میں حاضر رہنے سے ایک قیڑا
 ملتا ہے تو وہ عدم ہوگا اس مفہوم پر اور جمع کیا جاد گیا دونوں میں تفاوت قیڑا سے اور اگر صرف نماز پڑھے سے
 جنازہ کے ساتھ نہ گیا تو یہی ایک قیڑا تو اب نیٹکا پھر قیڑا اسکے قیڑا سے چھوٹا ہوگا جس نے نماز پڑھی اور جنازہ کر کے نہ
 ہی گیا اور سلم کی روایت ہو کہ ان دو قیڑا ملوں میں سے چھوٹا احمد بیار کے برابر ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قیڑا

تفاوت ہیں اور سلم کی روایت میں یہ بھی ہے کہ جو شخص نماز پڑھے کسی جنازے پر اور اسکے ساتھ نہ جاوے تو اسکو کیا
 تیرا ملے گا لیکن قتال ہے کہ ساتھ جانے سے اور یہاں نماز کے بعد ساتھ جانا ہو اور اگر آئے کیا کیا نہیں خود دفن میں شریک
 ہو تو اسکو کچھ ملے گا بلکہ شہید ہے اسکی کرامت منقول ہے اور یہ کما زیادہ بیان خدا چاہے تو کتاب البجائز میں آوے گا
 اور سہریش کو ترغیب کلی نماز خطبے کی اور جنازے کے ساتھ جانے کی اور دفن میں حاضر رہنے کی اور سکو راوی سب
 بصری ہیں ما ابو ہریرہ کے اور روایت کیا اسکو نسائی نے ایمان و بجائز میں اسے ہے۔ فحاشا ابن حجر نے کہا ابن سیرین
 کا تو سماع ابو ہریرہ صحیح ہے لیکن جس کے سماع میں ابو ہریرہ سے اختلاف ہے اور اکثر یہ کہتے ہیں کہ انہوں نے ابو ہریرہ
 سے نہیں سنا اور جس نے کہا کہ سنا ہے اسنے ہم کیا یاد جو اسکے حسن کثیر الا رسال میں اور انکا عفتہ سماع پر محمول نہیں
 ہو سکتا اور ضعف نے اس حدیث کو جیسا سنا تھا ویسا بیان کیا اور قصہ سو اور بد الخلق میں ہی ایسی ہی روایت ذکر
 کی ہے لیکن ان سب بیانیوں میں عموماً مؤلف کا ابن سیرین کی روایت پر ہے کیونکہ وہ یقیناً متصل ہے اور یہ جو فرمایا
 جنازے کے ساتھ جاوے اس سے دلیل کی ہے شخص نے جو جنازے کے پیچھے چلنا اچھا جانتا ہے حالانکہ یہ شد لال صحیح نہیں
 کیلئے کہ ساتھ چلنے سے پیچھے چلنا لازم نہیں بلکہ آگے اور پیچھے دونوں کو کہہ سکتے ہیں جب ساتھ ہو اور یہ قصد ابن حبان
 نے جس حدیث کو صحیح کہا او میں موجود ہے ابن عمر کی روایت سے او میں آگے چلنا ثابت ہے اور میں اس حدیث سے یہ ثابت
 ہوا کہ نماز اور دفن دونوں سے دو قیام ملتے ہیں اور صرف نماز سے ایک قیام ملتا ہے اور یہ صحیح ہے اور بعضوں نے یہ کہا
 کہ دونوں کا سو گ تین قیام ملتے ہیں اور یہ خلاف ہے اور اسکی پوری بحث اگر خدا چاہے تو ہم کتاب البجائز میں کر سکتے
 (فتح الباری) متابعیت کی ارواح کی عوف سے روایت کرنے میں عثمان ابن عفان میں جہم بصری نے جو روایت
 ہے (جامع سجد بصرہ) انہوں نے کہا حدیث بیان کا ہے عوف (اعرابی) نے انہوں نے حسننا محمد بن سیرین سے اور حسن
 سے روایت نہیں کیا انہوں نے حسن ابو ہریرہ سے انہوں نے سنا ابو یوسف اصدی السدی علیہ السلام سے مثل اسی حدیث کے
 (یعنی اسکے معنی میں یہ لفظ میں اس متابعت کو ابو نعیم نے وصل کیا مستخرج میں) حافظ ابن حجر نے کہا عثمان
 مؤدب الامام بخاری کے شیوخ میں ہیں اگر امام بخاری نے یہ حدیث اس سے سنی ہو تو بہ نسبت پہلی ہناد کے ایک روایت
 سند علی ہوئی مگر امام بخاری نے روح کی روایت نقل کی اس لیے کہ روح تقان میں عثمان سے زیادہ تھے اور اس
 کے ذکر کرنے سے متنبہ کی اس بات پر کہ عماد سند میں محمد بن سیرین پر ہے کیونکہ عثمان نے حسن کا ذکر نہیں کیا تو شاید
 عوف نے کہی حسن کا ذکر کیا اور کسی نہ کیا بخاری نے بھی باسقاط حسن روایت کی ہے ذکر کیا اسکو ابو نعیم نے مستخرج
 اور میں متابعت کو ابو نعیم نے وصل کیا مستخرج میں عثمان کی روایت کا یہی مضمون ہے اگر او میں کان نہ تھا کہ مملو تھا تو

[illegible]

خَالَهُ الْكَافِرُونَ وَكَأَيُّهَا الْمُنَافِقُ اور جس بصری سے نقل کیا جاتا ہے انہوں نے کہا اتفاق کو نہیں مانا اگرچہ ہوتا ہے
 اور اتفاق سے بیڈ نہیں ہوتا مگر جو منافق ہے **ف** حافظ ابن حجر نے کہا اس تعلیق کو حنفی فریابی نے حل کیا اپنی کتاب
 ضغفہ نامی میں طرہ شدہ سے باطن مختلف اور امام بخاری نے جو صغیفہ لکھا چھول بیان کیا تو اس جو نہیں کہ یہ ضغیفہ
 ہے بلکہ انکی عادت ہے کہ جب کسی تک اختصار یا نقل مانگتے کرتے ہیں تو یہاں ہی نقطہ کہتے ہیں ورنہ اصریح ہے اور اس اختصار
 کی وجہ سے بعضوں کو اس کے معنی سمجھنے میں غلطی ہوئی چنانچہ امام نووی نے کہا حافظ اور اس کے ضمیر اللہ کی طرف ہوتی ہے
 اور ترجمہ ہے نہیں در تا اللہ کوئی مگر مومن اور نہیں بیڈ ہوتا اللہ سے کوئی مگر منافق اور یہاں ہی شرح کی اسکی میں ہیں
 اور ایک جماعت سے تاخرین اور کمالی نے یہی بیان ہی تفسیر کی اور یہ مطلب کہ چنی نفسیہ صحیح ہے مگر امام بخاری کو مقصد
 خلاف ہے اور غلطی ان کو کورج اختصار کی وجہ سے ہوئی ورنہ اثر کی اصل عبارت صاف ظاہر ہے کہ در تا اتفاق سے
 ہے سبط طبرہ ہوا اتفاق سے جو فریابی نے کہا حدیث بیان کی ہے نتیجہ کے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے
 جو فریابی نے کہا حدیث بیان کی ہے یاد سے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے امام حسن بصری رحم سے وہ جملے کہتے تھے اس کے بعد
 میں خدا کی جیسے کوئی عبادت کو لائق نہیں ہے کہ نہیں گذر کوئی مومن اور لائق ہاں مگر وہ نفاق سے ڈرتا ہے اور نہیں
 گذر کوئی منافق اور نہ باقی رہا مگر وہ نفاق سے بیڈ رہے اور کہتے تھے جو نفاق کو نہ ڈر وہ منافق ہے اور امام احمد بن
 حنبل نے کہا بالایمان میں کہا حدیث بیان کی ہے سے روح بن عبادہ نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شام
 نے انہوں نے کہا میں نے حسن سے سنا کہ کہتے تھے قسم خدا کی مومن نہیں گذر اور نہ باقی ہے مہیا جو نفاق سے ڈرتا ہو اور
 نہیں بیڈ رہا نفاق کو مگر منافق اور یہ فرق ہے ابن ابی لیکہ کے اثر کے جو اوپر گذر اور اس میں یہ کہ فریب ہے تھے
 نفاق سے پہلے اور پھر اس کے ذرا اگرچہ مطلوب ہے اور محمود ہے لیکن یہ باب و مطلب کے لیے لایا گیا ہے واللہ اعلم
 (فتح الباری) وَمَا يَخْدَرُ مِنَ الْكَافَرِ عَلَى النَّفَاقِ وَالْعَصِيانِ مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ وَأَسْبابِ بَيَانِ هُوَ كَمَا
 جس سے ڈرایا جاتا ہے اور وہ کیا ہے ہر کرنا آپ کے جنگ اور گناہوں پر **ف** حافظ ابن حجر نے کہا یہ عطف ہے
 خوف پر خوف پہلے ترجمہ ہے اور دوسرے ترجمہ ہے اور سبب میں دو حدیثیں ہیں پہلی حدیث دوسرے ترجمہ سے
 متعلق ہے اور دوسری حدیث پہلی ترجمہ سے تو بیان لغو و نشر غیر مرتب ہے جیسے اس میں یوم بیض و وجہ
 و سود وجہ و کما الذین اسودت وجوہہم لایاؤر مر و مؤلف کی اس سے پہلی وجہ کا جو کہتے ہیں گناہوں
 سے ڈرنا کہ فریابی نے بیان الم ہے اور مفہوم اس آیت کا لَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَكَذَلِكَ نَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ
 کہ لفظ لایا اللہ تعالیٰ نے انہیں ہر کرنا انہوں نے اس کا یہ ترجمہ کیا جاتا ہے کہ کرتا ہے جو یہ کہ اس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے

تقریف کی ان لوگوں کی جو اپنے گناہ کو مستغفار کرتے ہیں اور پھر سر از نہیں کرتے اسے نکلا کہ جو لوگ اسرار کرتے ہیں گنا
 پر وہ جڑیں اور اس آیت پر زیادہ عیاف دوسری آیت ہو جسکو مولف نے بیان نہیں کیا لاکر فوقاً صواباً فوقاً صدوت الہی و لا
 یجہدوا لہ بالاقول تجہدوا بکم لیس فیض ان محوطۃ اہلکم یعنی نہ بد کرو اپنی آواز میں نبی کی آواز پر اور دست بچار کر بان
 کر دینی سو جیسے اکیس سو سے بچار کر کرتے ہو ایسا نہیں ہوتا ہر حال غلط (جملہ) ہو جاوین اور نیکو خبر ہو تو جو کوئی نفاق
 عمل یعنی گناہ پر اسرار کرے اس پر خوف ہے نفاق کفر کا اور گناہ مصنف نے اشارہ کیا عبد اللہ بن عمر کھیرث کی طرف
 جسکو امام احمد نے مرفوعاً روایت کیا خرابی ہے اسرار کرنے والوں کی جو سر (رہا) کرتے ہیں یا نیکو کا مونس پھر جانتا ہو میں نے
 جانتے ہیں کہ جو کوئی توبہ کرے اسکو معاف کر دیتا ہے پھر توبہ نہیں کرتے یہ تفسیر ہے مجاہد وغیرہ کی اور روایت کیا تری
 نے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً جسے توبہ کی اور سر از نہیں کیا اگرچہ ایک ان میں مشرب دہی گناہ کرے اور دو نو خیزین
 حسن بن (رفیع) **حکایت** محمد بن عرعرة قال حدثنا شعبۃ عن زبید قال سالت ابا وائل عن النبی
 فقال حدثني عبد الله بن النخعي قال حدثني عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سبأ بن السهم
 حدیث بیان کی ہے محمد بن عرعرة (ابن زبید بصری) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ بن حجاج نے انہوں
 روایت کی زبید بن جراح بن عبد اللہ بن عیسیٰ (ی) سے (انکی کنیت ابو عبد الرحمن) ہے اور یہ شعبہ بن زبید سے منقول ہے
 بھی سنی ہے اور عیش سے (انہوں نے) کہا میں نے پوچھا ابو امل (شقیق بن سلمہ ہمدانی کو فی تابعی مشہور سے) مرحبہ کو
 راوی کا مذہب کہ گناہ کا کر نیوالا فاسق نہیں ہو جیسے ہے یا غلط (انہوں نے) کہا (یعنی ابو امل نے زبید سے) حدیث
 بیان کی مجھے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہ فرمایا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مسلمان کو گالی دینا
 فسق ہے اور اس سے لڑنا کفر ہے **و** حافظ ابن حجر نے کہا ابو داؤد طیالسی شعبہ سے روایت کیا انہوں نے سنا
 زبید سے کہ جبے جڑ پیا ہو تو میں ابو داؤد امل سے بیان کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ زبید ابو داؤد
 سے مرحبہ کا حقا د پوچھا اور ابو امل اس وقت ہو جب مرحبہ ظاہر ہو چکے تھے اور ابو داؤد امل کی وفات ۸۹ یا ۸۸ میں ہوئی
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ اہل بحث قدیم ہے اور ابو داؤد امل کی متابعت کی ہے حدیث میں عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود
 اسکو زبیدی نے نکالا اور کہا صحیح ہے لفظ اسکا یہ ہے قال المسلم اخاه کفر و سباً فی شوق یعنی مسلمان کا قتال اپنے بہائی کو
 کفر ہے اور سباً فسق ہے اور روایت کیا اسکو ایک جماعت نے عبد اللہ بن مسعود کو موقوفاً اور مرفوعاً اور روایت کیا اسکو
 نے سعد بن ابی قحس مرفوعاً تو غلط ہو گیا دعویٰ اس شخص کا جس نے کہا کہ ابو داؤد امل مقرر میں ہا تھا حدیث کہ اور سباً کس سب سے
 میں ایک شخص کی وہ بات بیان کر سکی جو حسین نہیں ہے عجب کی نیت ہو اور بعض روایات نے کہا سباً کے معنی بیان نہیں گالی

ترجمہ حدیث بیان کی ہے قتیبہ بن سعید نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے اسمیل بن جعفر رضاعی نے انہوں نے روایت کی حمید بن ابی حمید خزاعی بصری سے انہوں نے اس بن مالک صحابی شہداء سے (اور عیسیٰ اور بن عساکر کی روایت میں حدیث اس ہے تو شبہ نہ لیں جو حمید پر ہے جانا سنا) انہوں نے سنا عبادہ بن صامی نے صحابی سے تو یہ حدیث صحابی نے صحابی سے روایت کی اسے کہا کہ جناب ابو محمد اصحابہ علیہ السلام کے ثقبہ کی خبر دینے کو اتنے میں دو شخص ملے اور میں نے لکھا اور عبد اللہ بن ابی صدد اور کعب بن لکھ سے کعب عبد اللہ پر عرض کیا تھا دونوں میں تکرار ہوئی اور آپ نے فرمایا میں نے آپ سے سنا تھا کہ تم کو شب قدر بتلاؤں لیکن فلاں و فلاں لڑو تو میرے دلے کا خیال جاتا رہا یعنی میں بھول گیا شب رکون سی نہ ہو مسلم کی روایت میں صاف ہے کہ یوں بھول گیا اور یہ کہ (جانا) تمہارے لیے بہتر ہو (کہ تم زیادہ کوشش کرو) اس کے طلب میں اور زیادہ عبادت کرو اگرچہ شب کے معام ہو جائے تیرا اس سے زیادہ بیکتری) اب ہونڈو تم شکوستانیوں اور انیسویں اور پچیسویں (رات) میں (رضانک) **ف** اس حدیث کو باب کے کیا مناسبت سے اس میں چلن ہو ہی نہیں بہت علماء حافظ ابن حجر نے کہا یہ جگہ مسجد میں ہوا اور اس حدیث کے سامنے آوازیں بلند ہوئیں اور آپ کے سامنے آوازیں بلند کرنا ممنوع ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **اصواتکم فم صوت لایسمیٰ** یہاں تک کہ فرمایا **ان تجعلوا اصواتکم و انتم لا تسمون** یعنی تمہاری اعمال ضبط ہو جاویں اور تم کو خبر ہو اور یہی پہلا ترجمہ ہے بالیہ کہ مومن کو ضبط اعمال سے خوف کرنا چاہیے تو یہ حدیث ہم اس آیت کو باب کے مناسبت سے اس آیت کی طرف اشارہ فقہ حدیث میں موجود ہے کیونکہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی مناعت عید کی ارتقاغ طلب قدر کی اور حرمان کی نفست عظمیٰ سے اور حدیث سے یہی نکلا کہ جب شیطان آتا ہے وہ ان سے بکت اور خیر اثر جاتی ہے اور خاصیت طریقت کے لیے گونڈوم نہیں ہے مگر مسجد میں ممنوع ہے وہ تو ذکر الہی کے لیے بنی ہے خصوصاً رمضان کے مہینہ میں تو برائی مناصبت کی وجہ سے ہونی نہ فی اثناء علاوہ اسکے مناصبت رفہ صورت کو موجب ہوئی ابھو خوبا۔ **و** التماسی علیہ السلام اور فیض قرآنی سے ممنوع اور باعث احباط اعمال ہے اور آیت کا یہ مضمون نہیں ہے کہ اس امر پر مواخذہ ہو گا جو بلا قصد سرزد ہو بلکہ مطلب یہ ہے کہ تم نہیں جانتے احباط کو کیونکہ تم اس گناہ کو چھوٹا سمجھتے ہو اور کہیں آدمی یہ جانتا ہے کہ فعل گناہ ہے پر نہیں جانتا کہ وہ کیہ ہے جیسے دوسری حدیث میں ہے کہ ان دو قبروں میں لوں کو عذاب ہو رہا ہے اور چوڑھ گناہ میں عذاب نہیں ہو رہا ہے اتنی مختصر مفسر چھ کہتا ہے کہ حدیث کی مناسبت میں ہی ہو سکتی ہے کہ پہلی حدیث سے یہ معلوم ہو کہ مسلمان کو گالی یا فسق ہو اور دوسری حدیث میں یہ کہ مسلمانوں میں سے دو آدمی لڑے اور لڑائی میں سببا ضرر ہوا ہو گا تو باوجود سبب کے دونوں کو مسلمان کہا اور اس سے رد ہوا قدر یہ کہ

اعتقاد اور عمل دونوں پر نہیں ہوتا بخلاف ایمان کو کہ اس میں اعتقاد اور عمل دونوں ضرور ہیں اور عرض ہوتا ہے اس پر اعتقاد ایمان
فرمایا اور وضاحت لکھ کر السلام فرمایا کیونکہ سلام میں ایمان شامل ہے عمل اور اعتقاد دونوں کو اس طرح کہ جو کہی عمل کرے بغیر اعتقاد
اسکا دین خدا کو پسند نہیں ہو سکتا اور اسی سے استدلال کیلئے فرمایا اور بعضی نے اور انہوں نے حدیث جبریل میں کہا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں اسلام اعمال ظاہر کو فرمایا اور ایمان اعتقاد قلبی کو اور یہ سوجہ سے نہیں ہو کہ
اعمال ایمان میں داخل نہیں ہیں سوجہ یہ کہ اعتقاد قلبی اسلام میں ضرور نہیں ہے بلکہ تفصیل سے ایک مجموعہ کی جو ایک شے سے اور
سب کو این کہ تین اور سو اسی طرح فرمایا وہ ہے تمہارا دین تم کو سکھانے کو اور اس دعا نے فرمایا اور وضاحت لکھ کر السلام
فرمایا اور فرمایا تین شیعہ غیر اسلام دنیا فتن بقیل غنہ اور ظاہر ہے کہ دین خدا کو اسی وقت پسند اور مقبول ہوگا جب تک یہ
قلبی ہی اس کے ساتھ ہو اور ان سب دلائل سے یہ نکلتا ہے کہ ہر ایک لفظ کی ایک حقیقت شرعیہ ہے جیسے ہر ایک کی ایک
حقیقت لغویہ ہے اور ہر ایک دوسرے کو مستلزم ہے جسے تکمیل کے تو جیسے عمل کرنا والا کامل مسلمان نہیں ہو سکتا بغیر
تصدیق و تسلیم کے اس طرح اعتقاد رکھنے والا کامل ہو نہیں ہو سکتا جب تک عمل نہ کرے اور جہاں ایمان بولتے ہیں اور اسلام
لیتے ہیں یا بالحدیث تو یہ مجاز ہے بحفاظت قرآن کے اور سچائی نے اس بات اور جماعت سے یہی نقل کیا ہے انہوں نے
کہا دونوں کی دلالت ہے ہونا یکا ایک ہی جگہ استعمال ہوتا مختلف ہے لیکن جہاں ایک ہی کا استعمال ہو تو دوسرے
بھی آئین داخل ہے اور اسی پر حمل ہے وہ جو محمد بن ابی بکر نے نقل کیا اور انکی متابعت کی ابن عبد البر نے اکثر علماء
کو انہوں نے اسلام اور ایمان کو مساوی کہا جیسے حدیث عبد القیس سے نکلتا ہے اور وہ جو بالکافی اور ابن
سمعان نے اس بات سے نقل کیا کہ انہوں نے ایمان اور مسلمان فرق کیا جیسے حدیث جبریل میں ہے تمام ہوا کلام حافظ
ابن حجر کا محترم کہتا ہے ابو عبد البر خیر دیوبند حافظ ابن حجر جو بڑی محقق ہیں علم حدیث اور شریعت کو کیا خوب فیض
کیا ہے اس اختلاف میں جس بڑی علماء کی عقلیں حیران تھیں قرآن شریف میں ان الدین عند الله الاسلام
اور الیوم اکملت لکم دینکم وانتم مکملین و وضعت لکم الاسلام دنیا اور فما وجدنا فیہا غیر سیرت رسول اللہ
آیات و اتحاد ایمان و اسلام نکلتا ہے اور قال لیس الا عرب لیس الا فل لکم لکونوا اولکین فلو انکم منکم لیس الا سیرت رسول اللہ
اسی طرح احادیث میں حدیث جبریل سے تغایر نکلتا ہے اور حدیث وفد عبد القیس سے اتحاد لیس جاننا صحابہ نے
فیض لکھا کہ جہاں ایمان اور اسلام دونوں کا استعمال ہے وہاں تو تغایر ہے اور جہاں صرف لفظ کا استعمال ہے
صرف ایمان کا یا صرف اسلام کا تو وہاں اتحاد ہے اس فیصلہ پر صرف ایک ہی احترام ہوتا ہے کہ سورہ ذاریات میں
ان آیات میں فاعترضوا من کان فیہا من المؤمنین فما وجدنا فیہا غیر سیرت رسول اللہ و لیس الا سیرت رسول اللہ اور

مرا ایمان اور سلام سے بیان کیا ہے اور حافظ صاحب نے قاعدہ بموجب بیان تیار لازم تھا اور شاید یاد ہے ہوا سطر
حافظ صاحب نے اس کا خیال کیا واللہ اعلم **حکایت** مسند قال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم اخبرنا ابو جابر
التيحي عن ابن زريق عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم باروا نوما للناس فانما
رسول فقال ما الايمان قال الايمان ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وتؤمن بالبعث
قال ما الاسلام قال الاسلام ان تعبد الله ولا تشرك به وفيهم الصلوة وتؤتي الزكاة تصوم
وتؤتي زكاة فاما الايمان قال ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك قال
منى المشاهدة قال ما المستوفى يا علم من السائل وسأخبرك عن أشراطها إذا أفلتت الأكمة ربهما
وإذا انكأوك رعاة الكلاب البهيم في بنيان في حصن لا يعلمهن إلا الله ثم تلا النبي صلى الله
عليه وسلم إن الله عندكم الساعة الآية ثم أدبر فقال رثوة فامروا شيئا فقال هذا خير
تجاهلهم الناس منهم قال أبو عبد الله جمل ذلك كله من الايمان ترجمہ حدیث بیان کی جسے مسند
رسول نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی جسے اسمعیل بن ابراہیم بن ابراہیم نے انہوں نے کہا خبری کہو ابو جابر
بن حمید بن حیان نے انہوں نے روایت کی ابو زرعة رستم بن عمر بن جریر بخلی سے انہوں نے ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے انہوں نے کہا اکیس جناب سوئی اصلہ اللہ علیہ وسلم لوگوں میں یہ آمد ہے ہر وقت ایک شخص آیا
ایک فرشتہ جو آدمی کی صورت میں تھا اور ایک نایت میں ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے فرشتہ الباری میں ہوئے
ایک فرشتہ آیا آدمی کی صورت میں اور مصنف نے تفسیر میں روایت کیا کہ ایک شخص آیا یا یون سے چلتا ہوا اور
ابوزہ کی روایت میں ہے کہ آپ کے پاس بیٹھتے تھے تو میں ایک شخص آیا جو سب لوگوں سے زیادہ خوب
خوشیوار تھا گویا اسکے کپڑوں میں میل بالکل لگتا تھا اور سلم نے روایت کیا طبرق کہ جس سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہ ایک دن
جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ کر تھے اتنے میں ایک شخص حاضر ہوا جس کے کپڑے بہت سفید تھے اور
بالکل بے تھو اور بن حیان کی روایت میں ہے ڈار ہی بہت کالی تھی او سپر کا نشان علم تھا تانہ کوئی ہم سے کہو
پوچھا تھا ہاں تاکہ بیٹھ کر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے پھر کہنے لگے کہ میں سے ملائیے اور اپنی مہیلاں اپنے
راؤنڈ کر لیں یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے راؤنڈ کر لیں اور عیال میں کی روایت میں کہ ایک شخص آیا کہ اس کی سادگی سی تھی زہ
شہر کے رہنے والا تھا پھر اس نے لوگوں کی گردن میں پاندین یہاں تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیٹھا جیسے کوئی ہم
سے نماز میں بیٹھا ہے پھر پانچواں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھونڈ پر کہا اور یہاں ہی مروی ہے ابن عباس اور ابو جابر

اشری کی حدیث میں پرانے اپنا ماہنامہ آپ کو گھنٹہ پر رکھان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ غزنی کی صفیر رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کے طرف سے تھی ہو اور اسی پر یقین کیا نفعی اور اس میں بھی نے اور ترجمہ وی اسکو طبعی نے اور نووی اور
 اور توشہ نے کہا کہ غزنی کی صفیر میں شخص طرف سے تھی ہے یعنی اس نے اپنے دونوں انویس کے جسو شکار و ہتسوا کے
 سانچہ پیش کیا ہے اور یہ اگرچہ ظاہر ہے سیاق حدیث ہو مگر اسکا ماہنامہ آپ کے رانویس ایک میا نعل ہے جس سے توجہ
 اور دل کا تعلق آپ کا کلام سننے کے لیے معلوم ہوتا ہے اور اس کا اشارہ ہو کہ سؤل کو تو واضح اور صبر سؤل کی گستاخی اور زیادہ
 پر لازم ہے اور ظاہر ہے کہ اس شخص نے سب لکھ لیا اپنا حال چاہا ہے میں کہ کو کو نکویہ گمان تھی ہو کہ وہ شخص گنوار و
 میں ہو ہے عریک اور سولہ سولہ کو کو نکویہ پانڈ اور آپ کو قریب گیا اور صحابہ نے اسکا فعل عجیب سمجھا اور دوسری
 وجہ یہ بھی تھی کہ وہ شہر لاون میں سے تھا اور پیل آیا تھا اور سب سفر کا نشان معلوم نہ ہوتا تھا اگر کوئی یہ ستر اصر کی
 کہ سفر سے غیر کیونکر جانا کہ اس شخص کو کسی نے پہچانا اسکا جواب ہے کہ انہوں نے ایسا لگن کیا یا لوگن سے پہچان لیا
 ہوگا اور انہوں نے کہا ہوگا کہ ہم کو نہیں پہچانتے میں کہتا ہوں کہ دوسرا جواب بہتر ہے اور عثمان بن عفیا ث کی ثقہ
 میں ایسا ہی ہے اور میں یہ کہ لوگ ایک دوسر کو دیکھنے لگے اور انہوں نے کہا اس شخص کو نہیں پہچانتے اور امام مسلم نے عمارہ
 بن قعقاع کی روایت میں اس کا سبب مذکور کیا ہے اس کے شروع میں یہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا
 مجھ سے پوچھو وہ سب پوچھنے میں تب ایک شخص آیا اور بن سندہ کی روایت میں ہے زید بن زریم کے طریق سے انہوں نے
 کہہ س کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے اتنے میں ایک شخص آیا تو شاید آپ نے خطبہ ہی میں صحابہ کو پوچھنے
 کا حکم دیا ہوگا اور ظاہر حدیث یہ ہو کہ وہ خطبہ کے وقت میں آیا اور شاید خطبہ کے وقت ختم ہو گیا ہوگا یا آپ بیٹھے ہو مگر
 اور آدمی نے اسکو تعبیر کیا خطبہ سے کہ قال الحافط رحمہ اللہ اور کہو لگا اسلام کے بعد جیسے مسلم کی روایت میں ہے وہ خطبہ
 ایمان کس کو کہتا ہوں **ف** مصنف نے تفسیر میں زیادہ کیا اس نے کہا یا رسول اللہ ایمان کسکو کہتے ہیں اگر کوئی کہے کہ
 اس نے اسلام سے پہلے کیونکر سوال کیا اسکا جواب ہے کہ اسلام کرنا مباح ہے پہلے جو چاہا ہے میں تاکہ لوگ اسکو گنوار سمجھیں یا اسلام
 کہ اسلام واجب نہیں ہے یعنی ابتدا اسلام کرنا اور جواب دینا واجب ہے یا اس نے اسلام کیا ہوگا لیکن راوی نے نقل نہیں
 کیا میں کہتا ہوں تمیر توں معتمد ہے کیونکہ ابو فردہ کی روایت میں ثابت ہوا اسمیں ہے کہ اس کے کٹر ہو ایسے ہو گیا
 انہیں میل لگا ہی نہیں یہاں تک کہ اسکو سلام کیا ہو چو کہ کے کنارے سے اور کہا اسلام علیک یا محمد آپ نے جواب دیا یہ وہ بولا
 نے محمد میں نزدیک آئیں آپ نے فرمایا نزدیک آؤ وہ برابر ہی کہتا جاتا تھا میں نزدیک آؤں کئی بار اور آپ فرماتے تھے
 تھے نزدیک آؤ یہاں ہی عطار کی روایت میں ابن عمر سے کہیں یہ ہو کہ اس نے کہا اسلام علیک یا رسول اللہ اور مقرر

کی روایت میں ہے اس نے کہا یا رسول اللہ میں آپ سے نزدیک کیا ہے یا نے فرمایا نزدیک ہے اور سلام کا ذکر نہیں کیا غرض
 رہ بیتین مختلف ہو کر کسی میں ہر کچھ میں ہے یا رسول اللہ میں سے پہلے سلام کی کسی میں سلام کا ذکر نہیں ہے اور ذکر کرنے والا تقدیر
 ہے سکوت کرنا اور پروردگار کی بات کو جہاں سلام کا ذکر نہیں ہے اور یا محمد کا ذکر ہے غرض اسکی
 تھی کہ اپنے تئیں چھپا دی اور اسی لیے کنواریوں کا سلام کیا میں کہتا ہوں دو نور و بتوں میں جمع ہو سکتا ہو اگر طرح
 سے کہ پہلے اور پھر ان کا نام ہو اسی غرض سے (یعنی چھپا کر غرض سے) یہ آپ سے خطاب کیا ہو یا رسول اللہ کے ساتھ قرطبی
 کی روایت میں ہے اور اس نے کہا اسلام علیکم یا محمد اس سے یہ نکلا کہ جب کوئی مجلس میں آئے تو عام سلام کرے یعنی صیغہ جمع
 سے) پھر جو کہ چاہے جو خاص کے اور میں جن دونوں پر وقف ہوا ان میں تو صیغہ افراد کا ذکر ہو رہے ہیں اسلام علیکم
 یا محمد اور پہلے ایمان ہو سوال کیا کیونکہ وہ اصل ہے اور سلام کے بعد کہا کیونکہ اسلام سے ایمان کے دعویٰ کی تصدیق
 ظاہر ہوتی ہے اور اسکے بعد احسان کو رکھا کیونکہ احسان دونوں سے متعلق ہے اور عمار بن قیس کی روایت میں ہے کہ
 پہلے اسلام کو پوچھا کیونکہ ظاہر اسلام ہی ہے اور ایمان کو اسکے بعد کہا کیونکہ وہ باطنی اور قلبی ہے اور پہلے ہی ہوتی ہے
 کو ترجمہ دی ہے اس لیے کہ میں ترقی ہے اس کے طرف سے کہ اور میں کہہ شک نہیں کہ قصد ایک ہے اور خدا کے لئے
 نے اسکے بیان اور سیاق میں کوئی ترتیب نہیں ہے اور دلائل کرتی ہیں ہر طرف درانی کی روایت اور میں یہ سلام کا ذکر ہے
 یہ احسان کا پہلا ایمان کا اور حق ہی ہو کہ دعا ایک ہے اور تقدیر اور تاخیر دعا کی طرف سے ہے (فتح الباری) و مطلقاً نے کہا
 یہ سوال ہے ایمان کے تعلقات سے نفس ایمان کی ماہیت ہو گیا اس نے سوال کیا کہ کیا بینہ و نہ ایمان (یقین) کہا جائے
ف آپ نے فرمایا ایمان ہے کہ وہ البتہ یقین ہے کہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے وجود کی تصدیق کرے اور اسکے صفات
 ضروریہ کو ماننے اور ظاہر یہ ہے کہ انکو معلوم ہو گیا ہو گا کہ وہ شخص تعلقات ایمان کو پوچھتا ہے نہ حقیقت ایمان کو اور
 آپ یوں جواب دیجئے کہ ایمان تصدیق کو کہتے ہیں تو سوال ایمان شرعی ہو اور تعریف میں جو لوگوں کا لفظ آیا ہے اس کے
 مراد یقین یعنی ایمان لغوی ہو یا یہ عترام ہو گا کہ یہ تعریف الہی بنفسہ ہے اور تصدیق حضرت جبریل کی مبنی ہو اس امر پر
 کہ پیش ایک دعویٰ ہے کہ ایمان کا مصداق یہ ہے نہ تصدیق نفس خود کی کیونکہ وہ تصور ہے اور اس کو تصدیق متعلق
 نہیں ہو سکتی (مطلقاً) حافظ ابن حجر نے کہا اللہ رب العالمین ہے کہ اسکے وجود کا یقین کرین اور اس بات کا کہ وہ ضرور
 ہے متعالیٰ اور پاک ہے نقص کی صفات جو کہ کہا گیا ہے کہ وہ جو عمدہ اور بہتر صفات ہیں جیسے حقہ قدرت علم ارادہ
 کلام وغیرہ ان صفات سے اللہ تعالیٰ کو وصف نہ جائے اور نقص کے صفات جیسے محتاج ہونا عاوت ہونا کسی سے جانا یا
 کسی کو بلنا یا ہونا یا سہنا یا سونا یا غافل ہونا اور گنہگار وغیرہ ایسے صفات جو اللہ جل جلالہ پاک اور منہر ہے

ابھی وہ صفات جنہیں کوئی نقص اور عیب نہیں ہے اور بشر میں وہ صفات خدا کے لیے وارد ہیں ان پر بھی ایمان نا واجب ہے جیسے نزول و استوار اور برائی اور ایمان اور محاکم اور تعجب وغیرہ وغیرہ اور صفات الہیہ بیان پر اپنے مقام پر خدا چاہے تو تفصیل سے کیا جائیگا۔ العجل جلالہ کے وجود کے تصدیق عقل سے ہو اور وہ تسبیح کی فطرت میں داخل ہے ت اور اسکے فرشتوں پر **ف** کہ وہ اللہ تعالیٰ کے پاک بند ہیں اللہ تعالیٰ نے انکو عزت دی وہ اسکے حکم کے مطابق چلتے ہیں اور فرشتوں کو مقدم کیا کتابوں اور پیغمبروں پر اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو کتاب دیکر پیغمبروں کے پاس بھیجا اور اس سے یہ نہیں سکتا کہ فرشتہ پیغمبر سے افضل ہے رفیع قسط لانی نے کہا فرشتے نور کے جسم میں اور جس شکل پر چاہیں وہ بن سکتے ہیں **ت** اور اس کے بدلے پر **ف** اصل کی روایت میں بتلایا ہے پہلے کہ پیغمبر ہو اور یا بالانفس یہ ہیں ان کا رواد یہ لفظ مذکور ہے یعنی ایمان لے آئی کتابوں پر کہ وہ اس کا کلام ہیں اور جو مضمون ان میں ہے وہ حق ہو شہد کوئی العجل جلالہ کی چارہاں روایت جو حضرت موسیٰ علیہ السلام پر آتری اور انجیل جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر آتری اور یوں جو حضرت داؤد علیہ السلام پر آتری اور قرآن جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر آتری اور سوائے تمام صحیفے اور کتابیں جنکو اللہ تعالیٰ نے پیغمبروں پر اتارنا وہ سب حق ہیں اور اللہ کا کلام میں گواہی پر عمل کرنا حکم انہیں ہا اور جو مضمون ان میں ہے ان کے خلاف ہوں وہ سب منسوخ ہو گئے۔ ۱۔ دوسرے ملو پر ایمان یہ کہ قرآن سے اوٹنے کے بعد اوس سے مطلقاً ہوگی اور اس سے وہم ہو گیا یہ اعتراض کہ یہ لفظ مذکور ہے کیونکہ بعثت میں داخل ہے اس لیے کہ بعثت ہو مراد قرآن سے اوٹنا ہے اور تقاد سے وہ بتیں مراد ہیں جو اسکے بعد ہوئی اور بعضوں نے کہا تقاد نیاسے جائیکے بعد ہو جاتی ہے اور بعثت اسکے بعد ہوگا اور دلالت کرتی ہے پھر طرراق کی روایت انہیں یہ ہے وہ بالکوث وبالبعث بعد الکوث اور یہاں ہی ہے ان سے ابن عباس کہ وہ بتوں میں اور بعضوں نے کہا تقاد سے مراد یہ الہی ہے نووی نے اس پر اعتراض کیا کہ کہو کی یقین نہیں کر سکتا کہ اسکو دیدار الہی ضرور ہوگا اسکا جواب یہ ہے کہ مراد حدیث ہی نہیں ہے کہ اپنے لیو دیدار کے حاصل ہونے پر یقین کہے بلکہ یقین کہ اللہ کا دیدار حق ہے اور وہ نیک بندوں کو حاصل ہوگا آخر میں جیسے اہل سنت کا مذہب ہے (فتح الباری) **ت** اور اسکے پیغمبروں پر **ف** پیغمبروں پر ایمان لانا یہ ہے کہ ان کو سچا جانے باقون میں جو انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بیان کیں اس حدیث سے یہ بھی نکلا کہ ایمان جمالی اللہ کی کتابوں اور فرشتوں اور پیغمبروں پر کافی ہے گواہی تفصیل معلوم نہ ہو کہ جن پیغمبروں کا کتابوں کا نام معلوم ہو جاوے تو ان پر بالیقین ایمان نا واجب ہے اور ان پر شب کی مناسبت سے کہ خیر اور رحمت اللہ کی طرف سے ہے اور بڑی رحمت اس کی یہ ہے کہ اس نے اپنی کتابوں کو اپنے بندوں پر اتارا اور انہوں نے ان فرشتے ہیں اور جن پر کتابیں اتاریں وہ پیغمبر ہیں تو پہلے ملائکہ کو ذکر کیا پھر کتابوں کو پھر پیغمبروں کو (فتح)

ف اور ایمان کی توحید اُٹھنے پر **ف** یعنی مرتبے بعد قبروں سے اُٹھ کر پلٹیں کرے یعنی خوشتر اور فشر پر
 کتاب تفسیر میں یہ سواخیر کے جی اُٹھنے پر تو پہلا جی اُٹھنا مای کے پیٹ میں زندہ ہونا ہے اور دوسرا جی اُٹھنا قبر سے
 ہوگا اور مسلم کی روایت میں اُنہیں اُٹھنے کا آخر ہے یعنی ایمان لائے پھر دوسرے یعنی قیامت کو دوسرے کو کھینچ پھیلادیں کہا کہ چونکہ وہ دنیا کا
 آخری نکتہ ہے یا ایک نکتہ محدود کا آخری نکتہ ہے اور مراد اس پر ایمان لانے سے یہ ہے کہ یقین کر لیں وہ قیامت پر جو اُٹھیں ہونگا
 جیسے حساب کتاب اعمال کا تو لا محالہ جنت و دوزخ وغیرہ اور اسماعیلی نے اپنے ستر حرمین اتنا زیادہ کیا تو حرمین بالقدیر یعنی
 ایمان کی توحید پر اور یہ ایفودہ اور مسلم کی روایت میں یہی موجود ہے اور ہمیں اور سلیمان نبی کی روایت میں ہے ایمان لادے
 تو تقدیر پر اور اُس کے پہلے اور برے پر اور اسے ایمان عباس کی حدیث میں اور عطار نے عمر سے روایت کیا اوسمیں یہ ہے کہ
 شیرین و تین نسب الہی کی طرف سے ہے اور مراد تقدیر سے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو شاید ایجاد کرے پہلے اور ان کے مقادیر اور
 زمانہ کا علم پہلے ہو گیا اور اسکے علم میں تھا ویسا ہی اُس نے ایجاد کیا تو ہر ایک شے صادر ہے اُس کے علم اور قدرت اور ارادے
 سے اور یہ ثابت ہے کہ شیخ عین البرین قطعاً یہ ہے اور سلف صحابہ و تابعین سب کا اس بات پر اتفاق تھا یہاں تک کہ مفسر کی برکت یا خبر
 زیادہ صحابہ میں نکلی اور نکالنے والا اسکا معنی جہنمی تھا بصرفہ جہنمی سے مسلم کی روایت میں ہے اور بعض طوائف قدرہ کا
 یہ قول تھا کہ اللہ تعالیٰ کو نہ دیکھ کے اعمال کا اُن کے وقوع سے پہلے علم نہیں ہے بلکہ بعد وقوع کے علم ہوتا ہے قطعی
 نے کہا یہ سب اُلگے اُلگے اب کوئی اس مذہب والا نہیں ہے اور اس نکتہ کے قدریہ متفقین میں کہ اللہ تعالیٰ عالم ہے افعال عباد کا
 اُن کے وقوع سے پہلے اور وہ مخالف ہیں سلف اہلسنت و اہل ایمان کہ وہ کہتے ہیں بنو اپنے افعال پر آپ قادر مستقل
 ہے اور اپنے افعال کا خالق ہے (فتح الباری ملخصاً) **ف** پھر وہ شخص ہو لا اسلام کہ سکھتے ہیں آپ نے فرمایا کہ
 اسلام یہ ہے کہ تو اللہ کی عبادت کرے (اسکو پوجے) اور اُس کے ساتھ شریک نہ کرے **ف** یعنی خدا کو ساتھ شریک کی
 بہت قسمیں ہیں جو عقائد کی کتابوں میں مذکور ہیں اور یہاں مذکورہ شریک ہے جس سے آدمی ملت اسلام سے باہر ہو جائے
 جیسے خدا کی ذات اور صفات میں کسی کو شریک کرنا خدا کے سوا اور کسی کی عبادت کرنا جیسے نذر کرنا غیر اللہ کی یا غیر
 یا طواف کرنا کسی کے گھر کا یا بیت عبادت وغیرہ وغیرہ حافظ ابن حجر نے کہا اگر کوئی اعتراض کرے کہ آپ نے حج کا ذکر کیا
 نہیں کیا اسکا جواب بوضوح دیا ہے کہ شاید اس وقت حج فرض نہ ہوگا اور یہ جواب غلط ہے کیونکہ ابن مسعود نے کتاب الایمان
 میں بشرط اسلام روایت کیا سلیمان نبی کے طریق سے حضرت عمر سے اُس کے شروع میں یہ ہے کہ ایک شخص آیا رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اخیر عمر میں پھر پاس پر بیان کیا حدیث کو اخیر عمر سے مراد شاید حجۃ الوداع کے بعد ہو کہ چونکہ
 وہ اچھا اخیر عمر ہے اسکو بعد میں نہیں دے اندہ ہی ایسی رفات ہوئی تھی جو اب ہے کہ حج کا ذکر آپ نے کیا لیکن بعض

راوی اسکا نقل کرنا بہول گئی اور اسکی دلیل ہے کہ ان ادویوں نے اختلاف کیا ہے اعمال کے ذکر میں کہیں کی روایت میں ہو اور حج
 کرے تو خدا کی عبادت اگر چہ کو وہاں تک کہ اسے اور ایسا ہی ہے اس کی حدیث میں اور عطار خراسانی نے روز یکا ذکر نہیں کیا
 اور ابو عامر کسریث میں نماز اور زکوٰۃ کا ذکر ہے فقط اور ابن عباس کی حدیث میں شہادت میں سے زیادہ کچھ نہیں ہوا
 سلیمان بن ابی رومیہ میں سب اعمال کو ذکر کیا ہے اور اس میں یہ کہ حج کرے تو اور عمرہ کرے تو اور غسل کرے تو
 جنابت سے اور وضو کو پورا کرے اور طہر راق کی روایت میں ہے قائم کرے تو نماز کو اور دیوے زکوٰۃ کو رادی سے کہا
 آپ نے اسلام کی رسد کا ذکر کیا تو اس سے جو ہم نے بیان کیا یہ ثابت معلوم ہوئی کہ بعض ادویوں نے یاد رکھا جسکو بعض نے بول گئے
 (فتح) اور قائم کرے تو نماز کو **ف** مسلم کی روایت میں اتنا زیادہ ہے فرض نماز کو **ف** اور ادا کرے تو
 زکوٰۃ کو جو فرض ہے اور روزے رکھو تو رمضان کے اس سے معلوم ہوا کہ صرف رمضان کہنا درست ہو اور اسکا بیان
 کتاب الصوم میں خدا ہے تو ادیکھا پہرہ شخص لبا احسان کس کو کہتے ہیں آپ نے فرمایا احسان یہ کہ تو اسے کو نوچ
 گویا اسکو دیکھ رہا ہے اگر تو چہ کہ نہیں دیکھتا تو وہ تو تجھے دیکھ رہا ہے **ف** فقہ الباری میں چنانچہ ہے کہ عبادت
 اخلاص کے خوشی کرے لگے اور مسعود کا دھیان کہو یہ دھیان (حکیم و رقبہ کہتے ہیں) دو درجہ پر ہے ایک اعلیٰ
 وہ یہ کہ غلبہ شاہد میں یہ حال ہو جاوے گویا انگبہ سے خدا کو دیکھ رہا ہے دوسرا دنے وہ یہ کہ اتنا خیال کہو کہ اسد تھا
 اسے حال پر مطلع ہے اور اسکی ہر ایک عمل کو دیکھ رہا ہے اور ان دونوں درجوں میں اسکی معرفت پیدا ہوتی ہے اسکا
 خوف غالب ہو تا ہے چنانچہ عمارہ بن نفیع کی روایت میں یہی لفظ ہے کہ تو اسے ڈرے گویا تو اسکو دیکھ رہا ہے اور اس
 کی حدیث میں ہی ایسا ہی ہے قسطلانی نے کہا یہ حدیث جو اس کلام میں سے ہو اور اس سے یہ نکلتا ہے کہ عبادت کو تین درجہ
 ہیں پہلا درجہ تو عوام کے شرائط ظاہری کے ساتھ جس سے تکلیف ساقط ہو دوسرا درجہ متفراق کا مکاشفہ
 گویا خدا کو دیکھ رہا ہے یہی خیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت ہے اسکو اپنے فرمایا جلیلت قرۃ عینی فی الصلوٰۃ
 تیسرا درجہ مراقبہ کا یہ خواہش کا مقام ہے یعنی مجھ کہ خدا کو دیکھ رہا ہے تو فلان نام لگن تراہ نزول ہے مقام رکشہ
 سے طرف مقام مراقبہ کہنے اگر کوں عبادت نہ ہو کہ تو خدا کو دیکھ رہا تو خیر اسطرح عبادت کہ خدا چہ کو دیکھ
 رہا ہو اور احسان کو ایمان اور سلام کے بیان کیا اسلیے کہ احسان صفت تاثیر طہ ہے فعل کی اور صفت اور شرط صفت
 اور شرط کے جو ہوتی ہے انتہی مختصر حافظ ابن حجر نے کہا سیاق حدیث سے یہ نکلتا ہے کہ اسکی رویت کچھ سے
 دنیا میں ہوگی اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی رویت دوسری دلیل سے ثابت ہو اور مسلم نے ابوالامہ سے روایت کیا کہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم جان کہو کہ دنیا میں تم اپنے مال کو پر نہیں دیکھو گے یہاں تک کہ مرجاؤ اور بعض

غلامہ صوفیہ نے احمدیہ کی تاویل بغیر علم کے کی ہے وہ کہتے ہیں کہ امین اشارہ ہے محاورہ قضا کے مقام کو محیط اور فرائض
 لم تکن تراء کے معنی کہ تہن کہ اگر تونہ ہو گئے اپنی ہستی کا خیال چھوڑ دے اور اپنے تہن فرائض کو دیکھو گے تو تو شکوہ کیجیگا اور
 یہ تاویل کرنے والے عربی جو جاہل ہیں ہوسط کو اگر یہ مطلب ہوتا تو تراء ہوتا نہ تراء الف سے اور کسی طریقہ میں حدیث تراء
 بغیر الف کے نہیں ہے علاوہ اسکے اس صورت میں فائدہ نیکار ہو جاتا ہے اور ربط اس تاویل کو غلط کرتی ہے کہ جسے ہر
 کی روایت اُسی میں ہے فانک ان تراء فائدہ نیکار اور سہا ہی ہے سلیمان تیمی کی روایت میں تو نفی متعین ہے روایت
 سے نہ کوئی کہ انہی مختصر اسماء نے زیادہ کیا عمارہ بن قنقاع کی روایت سے کہ سائل نے ہر جواب کو بعد کہا صمدیت
 یعنی سچ کہا آپ اور ابو فرد نے زیادہ کیا جب تمہیں اس شخص کو حدیث کہتے ہو تو تمہیں لکھا کہ اور کمرس کی روایت
 میں ہے کہ تم نے سچ کیا پوچھا ہے پھر خود ہی تصدیق کرتا ہے اور طریقہ رد اہل بدعت میں ہے دیکھو کہ کیوں کر پوچھا ہے
 آپ کے اور دیکھو کہ کیوں کر تصدیق کرتا ہے آپ کی روایت میں ہے دیکھو کہ سوال کرتا ہے اور تصدیق کرتا ہے آپ کی گویا آپ
 سے زیادہ جانتا ہے اور سلیمان بن بربید کی روایت میں ہے تو کون نے کہا تمہیں کوئی آدمی اسکا سامنے دیکھ گیا
 وہ دیکھتا ہے ہونہ اصلہ اللہ علیہ وسلم کو کہتا ہے سچ کہا آپ نے سچ کہا آپ نے قریبی نے کہا صحابہ کو خوب اسوجہ سے کہ جو
 باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکرتے ہیں وہ آپ ہی سے معلوم ہو سکتے ہیں اور یہ سائل اس قسم کہ نہ تھا جسکی ملاقات
 آپ سے پہلے ہوئی ہوتی باوجود اسکے وہ یہاں سوال کرتا تھا جیسا جاننے والا شخص کرتا ہے کیونکہ وہ کہتا تھا آپ نے
 سچ کہا اس سے انکو تعجب ہوا (فتح الباری) پھر وہ شخص بولا قیامت کی گویا آپ نے فرمایا جس سے
 پوچھتا ہے وہ پوچھنے والے سے زیادہ نہیں جانتا **ف** ابو فرد کی روایت میں ہے کہ جب نے قیامت کو پوچھا تو
 آپ نے مڑ کر کہا کیا اور میں ہاں سے سوال کیا لیکن آپ نے جواب نہ دیا میرے سسر بٹھایا اور فرمایا جس سے پوچھتا ہے وہ
 پوچھنے والے سے زیادہ نہیں جانتا یعنی قیامت کا وقت جاننے میں میں اور تو برابر ہیں اور ابن عباس کی روایت
 میں ہے کہ آپ نے فرمایا سبحان اللہ پانچ چیزیں غیب کی ہیں جنکو کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے پہرے آپ نے آیات پڑھی ان
 اللہ عنہ علم الساعة بتیک فودی نے کہا اس سے یہ نکلتا ہے کہ عالم سے جب کہ فی امی بات پوچھی جاوے جسکو وہ جانتا
 ہو تو اسکو صاف کہہ دینا چاہیے کہ میں نہیں جانتا اور اس سے اسکے مرتبہ میں نقص نہ ہوگا بلکہ یہ دلیل ہے اسکے ورع
 اور کمال تقویٰ کی اور قریبی نے کہا مقصود اس سوال سے یہ تھا کہ لوگ قیامت کے وقت پوچھنے سے باز رہیں کیونکہ وہ لوگ
 اسکو بہت پوچھا کرتے ہو اور اس جواب سے ان سب کو ایس ہو گئی قیامت کا وقت معلوم ہوئیے اور یہ سوال درج ہے
 حضرت عیسیٰ اور حضرت جبریل علیہ السلام میں ہی واقع ہو چکا ہے لیکن حضرت عیسیٰ سائل تھے اور حضرت جبریل سے

سوال ہو تھا جمیدی نے نوادہ میں کہا حدیث بیان کی ہے سفیان نے انہوں کو کہا حدیث بیان کی ہے مالک نے منقول ہے
 انہوں نے حسن اسماعیل بن رجا کہ انہوں نے سنائی ہے کہ حضرت عیسیٰ بن مرسل سے قیامت کا وقت پوچھا اور انہوں نے
 نے اپنے بازو جھکا کر اور کہا جس سے سوال کرتے ہو قیامت کا وہ دو سو سال سے زیادہ نہیں جاتا (فتح الباری) **ت** اور
 جسے بیان کرتا ہوں اس کی نشانیاں **ت** قطبی نے کہا قیامت کی نشانیاں دو طرح کی ہیں ایک تو وہ جو عادت کے
 موافق ہیں اور دوسرے وہ جو عادت کے خلاف ہیں جیسو نقاب کا کھلنا پھم سے اور میان معصوم پہلی طرح کی نشانیاں بیان کرنا
 کیونکہ دوسری قسم کی نشانیاں ترقی کے متصل ہونگی (فتح) **ت** جسے بی لوندی اپنے بیان کو **ت** تفسیر
 رہتا ہے کہ گناہ کے جو کچھ کی لوندی بی بی کو حافظ ابن حجر نے کہا اس جگہ کے مطابق اگلے اور پہلے علماء نے اختلاف کیا ہے ابن تین
 نے کہا اس میں سات قول ہیں اور میں نے ان کا خلاصہ کیا تو چار قول نکالے پہلا یہ ہے کہ سلام پہلے گا اور مسلمانوں کی تشریف
 کی عورتیں ملین گی..... بیجو لوندیاں ہو جاویں گی ان سے اولاد ہوگی اور وہ دلا دگیا مالک ہوگی اپنی ماں
 کی کیسی کہ وہ مالک کی اولاد ہے نووی نے کہا اکثر علماء کا یہی قول ہے دوسرے یہ ہے کہ لوگ اپنی ماں کو لوندیوں کو بچیں گے
 اور بچتے بچتے کہیں ان کا بیٹا اور کو خرید لیا اور اس کو جہنم ہوگی یہ میری ماں ہے تیسرے یہ ہے کہ لوندی کا لڑکا جو غیر سید سے ہو
 وہ اپنی ماں کو غفلت میں خرید کر لیا اور اس کو یہ معلوم ہو گا کہ میری ماں ہے چوتھا یہ ہے کہ ان کی ماں فرانی اولاد میں پہلے
 گی اور اولاد اپنی ماں کو لوندی کی طرح معاملہ کرے گی اور حدیث میں ہول پر پ کا اطلاق بطور خیالہ کے ہو یا رب کے مرد و مرئی ہے
 یا یہ حدیث پہلی کی ہے اس کی بدولت ہوئی یا اس نہی سے جو لحد اصدیہ سلم ستھتے ہیں (فتح مخصا) سلطان
 نے کہا رہتا تا وراثت بھٹے جان کے ہو جو شام ہے مرد اور عورت کو اور عیون نے کہا تا وراثت اسلئے ذکر کیا طلاق
 اور سپر کردہ بھیجھا انتہے بعضوں نے کہا رہتا تا وراثت کو ساتھ کہتے ہو سید فائدہ ہے کہ جب لکی اپنی ماں کو لوندی کی طرح سمجھو
 گی تو لڑکے کی طرح لے لے ان کو لوندی سے بدرجائیں گے یہ ایک نشانی ہوئی دوسری نشانی یہ ہے **ت** اور جب
 کا لوانٹ چرائیو لڑی بڑی عمارتیں ٹھونکیں گے **ت** کا لوانٹ عرب میں لیل میں نسبت سرخ اونٹوں کے یا کالہ
 چرائیو ان کی صفت ہے کہ وہ ذلیل اور مجہول النسب ہوں گے حافظ ابن حجر نے کہا یہاں صرف دو نشانیاں بیان اور شرط
 صیغہ جمع ہے جس میں کم سے کم تین چاہئیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہی جمع کا اطلاق دو پر ہی ہوتا ہے دوسرے یہ کہ حدیث میں
 تین نشانیاں مذکور ہیں لیکن بعض راویوں نے دو ہی بیان کیں وہ تیسری نشانی یہ ہے کہ غریب اور پارہ نہ لوگ رئیس
 بنیں گے یہ تیسری نشانی مولف نے باب التفسیر میں بیان کی اور محمد بن بشر کی روایت میں جو مسلم نے کالاد ابن خرمیہ نے
 تینوں نشانیاں موجود ہیں اور سیاہی روایت کیا اسمعیل نے مستخرج میں ابن علیہ کے طریق سے اور کیا ہی ذکر کیا اسکوعاد

بن قیصاع اور سیاحی واقع ہوا حضرت عمر کبیرؓ میں کیونکہ کہ جس کی روایت میں صرف دشنام کا ذکر ہے اور واقع ہوا
 اوسکے عثمان بن غنیؓ اور سلمانؓ میں کی روایت میں تین نشانہ نوچ ذکر ہے اور واقع ہوا اسکے عطا زحر اسانی اور سیاحی ہو کر
 ہے ابن عباسؓ اور ابو عامر کبیرؓ میں (فتح الباری) حافظ ابن حجر نے کہا تفسیر میں تسانہ زیادہ ہے کہ جب تک ننگے بانوں
 ننگے بدن والوں کو دیکھا کہ لوگوں کے حکم سے ہونگے اسمعیل نے زیادہ کیا انکی صفت میں بہرے گنگری رہا لفظ ہو کر
 جہل میں لینے اپنے کانوں اور انکے ہون کو دین کے کاموں میں صرفت کرینگے گواہ کے حواس سلیم ہونگے اور اسمعیل کی روایت
 میں تفسیر ہے کہ وہ بادشاہ ہونگے زمین کے اور ابو ذرؓ کی روایت میں ہی ایسا ہی ہے اور مراد ان لوگوں سے کنوا
 دیہاتی لوگ ہیں جیسے سلمانؓ میں کی روایت میں مصر ہے اور طبرانی نے ابو جرحہ کے طریق سے ابن عباسؓ سے مروی
 روایت کیا کہ دین کا انقلاب ہے گنگو لوگ فصیح ہو جاوینگے اور وہ شہر میں بڑے بڑے محل بنادیں گے قرطبی نے
 کہا مقصود اخبار ہو تبدل حال سے کہ جنگلی لوگ حکومت حاصل کرینگے اور شہر میں کے ملک ہو جاوین گے قہر سے تو انکے
 اسوال بہت ہونگے اور انکی آیتیں مصروف ہون گی عاتین بنانے میں اور انپر فقر کرنے میں اور ہم نے پیشا بدہ کیا ہے
 اس زمانہ میں اور اسی کے متعلق دوسری حدیث ہے کہ قیامت قائم نہوگی یہاں تک کہ سب لوگوں میں کا میا بہ شخص ہوگا
 جو کمینہ ہے کمینے کا بیٹا اور ایک حدیث یہ ہے کہ جب حکومت مالک کو دی جاوے گی قیامت کا انتظار کرو اور دونو چیزیں
 صحیح ہیں **قیامت** ان پانچ چیزوں میں ہے جنکو کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے **عطا زحر** اسانی کی روایت
 میں ہے کہ قیامت کب ہوگی آپؐ نے فرمایا قیامت ان پانچ باتوں میں ہوگی جنکو کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے قرطبی نے
 کہا پانچ باتوں کے جاننے کی سیکو طہم نہ کرنا چاہیے اسی حدیث کی بعد سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کو
 تفسیر فرمادہ **مفکارہ الغیب** کی ان پانچ باتوں سے کی ہو اور یہ صحیح حدیث میں ہے پہرہ کوئی دعوے کرے ان باتوں
 میں کہ کسی بات کے جاننے کا وہ چوٹا ہے لیکن گمان غیب کی بات میں تو وہ کچھ کرتا ہے کسی امر عادی جیسو کہ پہرہ پوشیدن
 ہو سکتا اور ابن عبد البرؒ نے جاء نقل کیا ہے اس پر کونجی کی اجرت حرام ہے اور ہکا دینا اور لینا دونو حرام ہیں اور ابن مسعودؓ
 رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب چیزیں دکھا دی گئیں اور ان پانچ چیزوں کے اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے
 ای مروی ہے کہ کلالان دونوں وہ ہیں کہ اٹھانے اور میدان زمین کو نہ چھوئے سچا ہے نقل کیا کہ انہوں نے کہا غیب ہی پانچ چیزیں ہیں
 اور انکے سوا جو غیب کی باتیں ہیں انکو بعض آدمی جانتے ہیں اور بعض نہیں جانتے مگر ہم نے کہا عرف یہ ہے کہ غیب
 حقیقی یعنی جو رب کو معلوم ہے باہر وہ سب پانچ چیزیں ہیں انکا علم خاص خداوند کریم کو ہے وہ پانچ چیزیں ہیں
 میں قیامت کا علم برے پانی پر سنا یا نہر ستا پیش میں لٹکا یا لٹکی ہے سکا جانتا نقل کیا ہوگا سرت کہا

اسکے سوا جو باتیں میں در غیب حقیقی نہیں ہیں لیکن او کا علم بعض بزرگوں کو ہے بعض کو نہیں بعض باتیں فرشتوں کو معلوم
 ہیں اور میں کو نہیں معلوم حضرت عائشہ سے بلند صحیحہ مروی ہے انہوں نے کہا جو شخص دعویٰ کرے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کو یہ باخبر باتیں معلوم تھیں اسے بڑا بہتان کیا اور قرآن میں متعدد آیتوں سے ثابت ہو کہ غیب کسی کو نہیں ہے
 سوا اللہ کے البتہ اللہ جو چاہتا ہے تو کہیں غیب کی بات اپنے رسول کو بتلا دیتا ہے ﴿پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایت
 پڑھی اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خیر تکریم﴾ اور بعض روایتوں میں یہ لفظ نہیں ہے خیر تکریم پر سلم کی روایت سے
 یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ خیر تکریم یعنی خیر تکریم آیت پڑھی پوری آیت یہ ہے اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خیر تکریم
 وَعَلَّمَ مَائِدَی الْاَرْحَامِ وَمَا تَرَىٰ نَفْسٌ اِذْ تُنْفِثُ نَفْسٌ اِلاَّ رِیْضٌ مُّوْتٌ اِنَّ اللّٰهَ عَلَیْمٌ خَبِیْرٌ یعنی
 اللہ کے پاس ہے قیامت کے علم یعنی اسکے وقت کا اور تارنا ہے وہ پانی کو (وہی جانتا ہے) اگو وقت اور تمام کو اور جانتا
 ہے جو کچھ دانون میں ہو (مروایعورت پورایا ادھوا) اور کوئی نہیں جانتا وہ کل کیا کرے گا رہا یا بھلا اور کوئی نہیں جانتا وہ
 کس ملک میں رہے گا جیسے نہیں جانتا کب مرے گا ﴿پھر وہ شخص پیٹھ موڑ کر چلا آپ نے فرمایا اس کو پھر بلا لاؤ لوگ
 بلا لیا کو گویا جملہ تفسیر میں زیادہ ہے انہوں نے کیونکہ دیکھا ﴿فتح الباری میں ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ
 فرشتہ آدمی کی شکل نہ کر سوا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لوگوں کے یہی سامنے آسکتا ہے اور دوسرے لوگ یہی اس کی بات
 سن سکتے ہیں صحیحین سے ثابت ہوا کہ وہ فرشتہ کا کلام سننے سے تھوڑا سی ٹھکانا تھا آپ نے صحابہ کو حکم کیا اس کے بلانے کا
 تاکہ ان لوگوں کو معلوم ہو جاوے کہ یہ پوچھنے والا آدمی نہ تھا فرشتہ تھا ﴿تب آپ نے فرمایا یہ شخص جبریل علیہ
 السلام تھا جو آؤ ہے لوگوں کو دین سکھانے کو یہی ﴿اسمعیل کی روایت میں ہے انہوں نے چاہا کہ تم سیکھو جب
 تم نے نہیں پوچھا اور ایسا ہی ایت کیا عمارہ نے اور ابو فرہ کی روایت میں ہے قسم اس کی جسے محمد کو سچا پیغمبر کر دیا
 میں پہنچا جاتا تھا اس شخص کو تم سے زیادہ یہ جبریل تھا اور ابو عامر محدثین میں ہے جب وہ پیٹھ موڑ کر چلے تو ہم نے
 رہتہ میں اون کا نشان پایا آپ نے فرمایا سبحان اللہ یہ جبریل تھا لوگوں کو دین سکھانے کے لیے آؤ تھے تم اس کی حکمت
 ناہم میں محمد کی جان ہے وہ کہہ نہیں آئے تھے اس طرح سے کہ میں نے اون کو نہ پہچانا ہو سوا اس بار کے اور سلیمان نبی کی تائید
 میں ہے یہ وہ شخص امیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کو میرے پاس بلاؤ ہم نے اس کو دھونڈا اجازت
 جہان دھونڈنا تھا لیکن ان کا یہ نہ پایا ایت آپ نے فرمایا تم جانتے ہو یہ کون شخص ہے یہ جبریل علیہ السلام تھا جو تمہارا
 دین کو سکھانے کے لیے آئے تھے ان سے سیکھو تم اس کی حکمت ماتہ میں میری جان ہے کہ یہی ایسا نہیں ہو کہ میں نے
 اون کو نہ پہچانا سو اس بار کے اور اس میں میں نے اون کو نہیں پہچانا یہاں تاکہ انہوں نے پیٹھ موڑی ابن حبان نے

کہ باہر کی ایک دیوانہ صرف سلیمان نبی نے کہا حافظ ابن حجر نے کہا سلیمان نبی تعالیٰ ثبات میں سے ہیں اور سلیمان نبی منعم
 میں اس بات کے طریف اشارہ ہو تو وہ مقررہ حویٰ ساتھ قصیر اس خبر کے حکما اشارہ دوسری دانتوں میں ہی موجود
 اور سنا قدیم کہ حضرت جابر بن عبد اللہ کے ساتھ وہ سب سے پہلے آپ کے جواب کے اور سنا قدیم حکم کیا کہ اسے یہ کہہ لینے کا
 متفق ہوئے ہیں روایتیں اس اور کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو ڈھونڈنے کے بعد بتلایا کہ وہ جبریل تھے اور صحیح مسلم
 میں جو وارد ہوا کہ حضرت عمر نے کہا ہر شخص سلا اور میں ایک نہ لکھ ہیرا بنا بعد اس کے اپنے فرمایا اے عمر تو جانتا ہے
 یہ پوچھنے والا کون تھا میں نے کہا اللہ و رسول کا رسل خوب جانتا ہے آپ نے فرمایا وہ جبریل تھے اسکی تطبیق بعض شراح نے
 یوں کی ہے کہ آپ نے صحابہ کو تہوڑی دیر کے بعد بتلایا اگر اسی مجلس میں بتلایا لیکن خلاف ہوتی ہے اس کے ساری اور تہوڑی
 کی روایت میں قرآن تک شہیرا نا اور بعضوں نے کہا اس روایت میں غلطی کی ہے دیون نے اور علیا کو ثناء کر دیا اور یہ
 قول غلط ہے کیونکہ ابو عنان کی روایت میں منصوصاً موجود ہے فقہنا لیلیٰ ہم کی راتیں ہیرے رہے فقیہی رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم بعد از ان شب پر آپ مجھ سے تین اتوں کے اور ابن جبران کی روایت میں ہے بعد از ان شب اور ابن مسعود کی روایت
 میں ہے بعد از ان شب ایام اور نوادی نے یوں ترجمہ کیا ہے کہ شاید حضرت عمر اس مجلس سے اٹھ گئے ہوں اس سے پیشتر کہ
 آپ نے فرمایا یہ جبریل تھے تو آپ نے عزیز مجلس کو اسی وقت خبر کر دیا اور حضرت عمر کو تین دن کے بعد خبر دی اور یہ خبر اچھا
 اور آیات سے یہ معلوم ہوا کہ حضرت نے جبریل کو بچانا آخر وقت میں جب شعلے اور یہ بھی کہ وہ ایک خوبصورت مرد
 کی شکل میں آئے جسکو صحابہ نہیں پہچانتے تھے اور نسائی کی روایت میں جو وارد ہے کہ جبریل تھے وہ ایک کی صورت میں
 آئے تھے وہ ہم سے کیونکہ دھیکہ کو صحابہ پہچانتے تھے اور اس روایت میں حضرت عمر کو لگا کہ اس شخص کو تم میں سے کوئی نہیں پہچانتا
 تھا اور محمد بن نصر زری نے کتابا لایمان میں ہی سنا دیا نکالا اس حدیث کو اسناد کو نسائی نے نکالا اور اسکے اخیر میں یوں ہے
 یہ جبریل تھے مگر ہمارا دین سکھانے کو لیا آئے تھے اور یہ وہی محفوظ ہے اور موافق ہے باقی روایتوں کے ابن مسعود نے
 یہ حکم دیکھ کر میں یہ لالتا ہے کہ اچھا سوال ہی علم اور تعلیم ہے کیونکہ حضرت جبریل نے سوال کے اور کچھ نہیں کیا اور بار بار
 اس کے اور انکو معلوم کیا اور قبول مشہور ہے کہ حسن ال نصف علم ہے قرطبی نے کہا اس حدیث کو آخر میں نے نہ لکھا جاتا ہے کیونکہ
 شامل ہے تمام علوم سنت پر اور ہی اس سے مصباح میں اور شرح السنۃ میں یہ حدیث پہلے بھی گئی جیسے سورہ فاتحہ
 تمام قرآن میں پہلے بھی گئی کیونکہ وہ مشتمل ہے تمام علوم قرآن پر اجمالاً قاضی عیاض نے کہا یہ حدیث شامل ہے وظائف
 عبادات ظاہر اور باطنہ پر اور اعمال حلال اور حرام اور خلاصہ سیر اور آفات اعمال سے بچنے پر یہاں تک کہ تمام حدیث کے علوم سر
 سے نکلے ہیں اور اسکی طرف جمع کرتے ہیں اور سنا قدیم میں نے اس حدیث کی شرح بھی طرہ سے بیان کی اور وہ شرح

مَضْعَعَةً إِذَا صَلَّيْتَ صَلَاتَكَ الْحَسَنَةَ وَإِذَا قَسَدْتَ قَسَدَ الْحَسَنَةِ كَلَامُهُ الْقَلْبُ تَرْجُمَهُ حَدِيثُ بَيَانِ
 كِي هَيْسَ ابْنِ نَسِيمٍ رَضِيَ عَنْهُ بَنُ دَكِينٍ عَمْرُو بْنُ حَامِدٍ رَضِيَ عَنْهُ تَمِي طَلْحَى نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 خَالِدِ بْنِ سَيِّدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ وَادْعَى كُونِي نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 مِينَ اِبْرَاهِيمَ لَمْ يَصِحِّحْهُ وَغَيْرُهُ مِينَ اَكْمَلِ رُوَيْتِ شَيْخِي سَيِّدِ عَمْرُو بْنِ حَامِدٍ رَضِيَ عَنْهُ تَمِي طَلْحَى نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 بَرِئِ رَوْنِ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 رُوَيْتِ تَمِي طَلْحَى نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 كَيْفَ تَرْجُمَهُ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 حَاكِمُ كَيْفَ تَرْجُمَهُ شَيْخِي فَتَاهُ كُوْفُوْدِيْنَ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 رُوَيْتِ كَيْفَ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 كَيْفَ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 سَنِي كُوْفُوْدِيْنَ رُوْفُوْدِيْنَ شَهْرُوْنَ كَيْفَ حَاكِمُ كُوْفُوْدِيْنَ اِيَكُ كَيْفَ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 رُوْفُوْدِيْنَ اَوْكَلِيْنَ كُوْدُوْكَا نُوْنَ كَيْفَ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 رُوْمُوْكَا اَوْكَلِيْنَ اَوْكَلِيْنَ اَبِيْنَ كُوْلُ كَيْفَ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 تَمِي طَلْحَى نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 عَمْرُوْدِيْنَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 صَبِيْحُوْكَ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 هَيْ اَوْكَلِيْنَ كَيْفَ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 يَهْيِيْ دَعُوْكَ كَيْفَ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 خَيْثُمُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 مِينَ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 عَمْرُوْدِيْنَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 كُوْفُوْدِيْنَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ
 حَلَاكُ اِبْرَاهِيمَ نَزَلَتْ عَنْهُ هَذِهِ الْحَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ هُمْ سَازِ بَارِئِ ابْنِ اِبْرَاهِيمَ

انکی ملت اور حرمت تو کلی ہوئی ہے اور ان دونوں کے چین کچھ ایسے کام میں جو دونوں سے متوہین یا ان میں تشبہ ہو
 بیکار مجتہدین کا ہے اور دوسرے مشتبہات کا اور رومی کی روایت میں متشابہات ہے **ف** اور انکو رائے ان کے حکم
 کو اکثر لوگ نہیں جانتے **ف** تری کی روایت میں مناسبت ہے کہ اکثر لوگ نہیں جانتے وہ کام یا وہ چیزیں حلال میں ہیں یا
 حرام میں اور اس سے یہ نکلتا ہے کہ انکا حکم جانا ممکن ہے لیکن تھوڑے آدمیوں کے لیے اور وہ مجتہدین میں صورت میں
 وہ مشتبہات ہوئے غیر مجتہدین کے حق میں اور بعض کام مجتہدین کے حق میں ہی مشتبہات ہو جاتے ہیں جب لامل مشابہ
 ہوں اور برہم کی وجہ معلوم نہ ہو (فتح الباری) قسطلانی نے کہا مکر وہ کام میں جنکو اکثر لوگ نہیں جانتے بلکہ معدودی چند
 علماء انکو جانتے ہیں انھیں ایسا ہی تصحیبات غیر سے ہر جب کسی شے کی علت یا حرمت میں تردد ہو اور وہ انھیں
 یا اجماع نہ ہو تو مجتہد کو اس میں اجتہاد کرنا چاہیے اور کسی دلیل شرعی سے اسکا حکم نکالنا چاہیے لیکن ایسے مشتبہات میں حلت
 یا حرمت یا تنفیص کا حکم کیا جاوے گا اس میں اختلاف ہے جیسے اختلاف ہے اشیا میں قبل و بعد شرع کے اور صحیح یہ ہے کہ کوئی حکم
 نہ کیا جاوے گا کیونکہ اصل میں کے نزدیک تکلیف شرع سے متوہی ہے فقط اور کبھی دلیل احتمال سے غالی نہیں ہوتی تو تقویٰ
 اسکا ترک کرنا ہے خاص کہ اس قبل پر کہ مصیبت الکیا ہی ہو اور یہی مشہور مذہب ہے امام مالک کا انہو مختصر **ف** چکر
 ایسے مشتبہ کاموں سے بچا ہوا ہے بچا اپنی دین اور عزت کے بچانیکے لیے **ف** تاکہ دین میں اس کے نقص نہ ہو اسکی
 عزت پر لوگ طعنہ نہ کریں اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص شہ پر میر نہ کرے اپنے کربان معاش میں اسے اپنی تین پیش کردیا
 کے لیے اور سہرا ہ ہے دین کے امور پر محافظت کر نیکیے کیوں اور لوگوں کا محاط کر کہنے کے لیے **ف** اور جو کوئی شبہ میں
 اسکی مثال ایسی ہے **ف** فتح الباری میں ہے کہ شبہات کی تفسیر علماء نے چار چیزوں سے کی ہے ایک تو وہ جس میں
 دلیل کا تعارض ہو یعنی حرمت و حلت دونوں کی دلیل ہوں اور دوسرے جس میں علماء کا اختلاف ہو قیسے جو مکر وہ
 ہو چوتھی مباح پر وہ مباح مراد نہیں جسکے دونوں طرف مساوی ہوں بلکہ جب کا فعل یا ترک مباح ہو یا اعتبار کسی امر خارج
 کے کو مساوی ہوں باعتبار ذات و این منبر نے اپنی شیخ کے مناقب میں نقل کیا وہ کہتے تھے مکر وہ ایک گناہی ہے حلال اور
 حرام کے چھین تو جو شخص مکر وہ کام بہت کر گیا وہ حرام میں پڑ جاوے گا اس طرح مباح ایک گناہی ہے درمیان مکر وہ و حرام
 کے جو مباح بہت کر گا وہ مکر وہ میں پڑ جاوے گا سوید ہے اسکے ابن حبان کہ وہ تیس ہیں کہ اپنے اور حرام کے چھین ایک
 اڑ کر حلال کی جو مباح کرے اسے بچا اپنی عزت اور دین اور جسے اس میں چرایا وہ ایسا ہے جو بار کے متصل چراتا ہے
 تو احتمال ہے کہ بار کے اندر چلا جاوے اور مطلب یہ کہ جس حلال کے استعمال سے مکر وہ یا حرام میں پڑ نیکا خوف ہو اس چیز
 کو چاہیے جیسے عیش کا بہت سامان حاصل کرنا یا مقصد ہوتا ہے بہت کم کرنا اور بہت کم کرنے سے کہنی جائز کرنا جائز

حق میں گرفتار ہو جاتا ہے یا نفس میں غرور پیدا ہوتا ہے اور اونٹنی ہے کہ بندگی کو حقوق دار کرنے میں قائم ہوتا ہے اور عبادت سے معلوم ہے بلکہ انہوں نے دیکھا گیا ہے اور میری نزدیک ہے اول باجم ہے اور ہو سکتا ہے کہ سب جہنم میں اور یہ مختلف ہے باختلاف جہالت عالم عقلمند پر کوئی حکم پوشیدہ نہ رہیگا اور وہ اس وقت میں نہیں پڑیگا مگر جب مساجد اور مکروہ بہت کریں اور جو شخص مکروہ بہت کریں اور اس میں جرأت پیدا ہو جاتی ہے حرم کر نیکی یا عادت اسکی بڑھتی جوتہ کرتی ہے حرام کام کرنے کے لیے اور مصنف نے میرے میں یاد کیا ہے جو کوئی شیعہ کا نام کرے گا تو جسکی مخالفت معلوم ہو جاوے گی اور اسکو ضرورت کرے گا اور جو کوئی شیعہ کے گناہ جرأت کرے گا وہ قریب ہے کہ اس گناہ میں پڑ جاوے گا گناہ ہونا یقینی ہے ابن خیر نے محدث سے روایت کیا ہے کہ محل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد وہ سکتا ہے اور اگر اس پر اور کوئی جو بعض وقت حق میں مجمل ہو جو حق نہ ہو یا اس میں قیاس پر روشنی نظر ہے تو اسکا لال صحیح ہے نہ یہ ہیں اعتراض جانتے ہیں جیسے اس پر ہے کی وجہ سے روایت کے اس میں اپنے جانور کو چراتا ہے قریب ہے کہ منہ کو اندر چلا جاوے گا سرکاری منہ جی کا ترجمہ ہے جی وہاں جو حکم عرب کے پادشاہ اپنے جانوروں کے چرانے کے لیے خاص کیے تھے اور انکی حدیں محفوظ کرتے تھے اور انکی حدود کو اندر جو کور چراتا اسکو سخت سزا ہوتی تھی مصلوں کو کہا یہ مثال شعی کا قول ہے اور حدیث میں داخل کیا گیا ہے اور یہ صحیح نہیں ہے بلکہ از عباس اور عمر بن یاسر کی روایت میں یہ مثال فخر عامری ہے اور اسکی راوی احمد بن حنبل میں جفا ظہم میں اور یہ شیعہ سوجہ سے چاہتے کہ ابن جابر وادور سمیعی کی روایت میں ابن عوف سے انہوں نے شعی سے سیکھا کہ ابن عوف نے آخر حدیث میں میں نہیں جانتا مثال میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے یا شعی کا قول ہے یا اس سے لازم نہیں آتا کہ یہ جملہ مرجع ہو (فتح الباری) فتطانی نے کہا جو کوئی منہیات کا ارتکاب کرے اسکا دل سیاہ ہو جاوے گا بوجہ کم ہو جانے نور نقوس کے اور اعلیٰ ورج ہے کہ حلال کو حرام کے ڈر سے ترک کر دے یا ہم میں ادھم نے اپنی فردوسی کو شک کی وجہ سے ترک کیا اور اگر سنگی چھب کر یا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجو کو چھوڑ دیا اس ڈر سے کہ میں صدقہ کی نہ ہو اور جو شخص زیادہ پرستہ نگاہ ہو گا وہ بلیطہ سے جلدی پڑے گا یا شیعہ حافی کی بہن نے امام احمد سے کہا ہم اپنے سکا نون کی جیتو پر چہ کہتے ہیں یہ ظاہر ہے کہ شعلین انہیں سے نکلتی ہیں اور ہمیں انکی روشنی پڑتی ہے کیا ہم کو انکی روشنی میں کانتا جائے ہے انہوں نے کہا تو کون ہو خدا تجھ کو ندرست کہے وہ بولیں میں شیعہ حافی کی بہن ہوں یہ سکا امام احمد روئے اور کہا تمہارا دگر سے بجا تقویٰ و نخل ہے مت کا تو انکی روشنی میں ناگاہ بنی یا رخصت سے میں چالیس میں ہے اور وہاں کا سیوہ نہ کہا یا یہاں تک کہ مر گئے سید و بدیعہ ایک عورت تھیں ہمارے زمانہ میں وہ کہیں تھیں جس سے زیادہ میں اور انہوں نے وہاں کے گوشت اور سیوہ نہ کہا کہ کوئی نہ وہ بچیلے سے آتی تھیں اور بچیلے کے لوگ بیٹوں ترک نہیں دیتے (میں سوجہ دگر ہمارے زمانہ کے یہی

بجا دلوں کی طرح لڑکیوں کو ترک نہیں کرتے انکی دعوت بھی کہاں تاقتوی کے خلاف ہے اس عورت کو باپ نواز الدین نے
 کے سیوہ کہتا ہے انکا کیا کیونکہ معلوم ہوا کہ وہ زکوۃ نہیں دیتے اتنے خبردار رہو ہر ایک بادشاہ کا ایک محفوظ رہنے
 ہو نہ ہے اور اس حال کا محفوظ رہنے میں حرام چیزیں ہیں یعنی وہ گناہ جنکو اس نے حرام کیا جیسے زنا چوری
 وغیرہ تین تین ہے رکعت کو چڑھایا ہے کہ ساتھ اور نفس کو جانور و کوسا ساتھ اور شہوات کو رنہ کے گرد اگر کے ساتھ اور
 محارم کو رنہ کے ساتھ اور شہوات کرنے کو محی کے گرد اگر چہ اس کے ساتھ اور وہ شہیدہ عذاب ہے جیسے چرانے والا اگر رنہ
 کے اندر چرانے کو تو سر کے قابل ہوگا ایسے ہی جو شہوات بہت کر وہ حرام میں پڑ کر عذاب کے لائق ہوگا (مطلانی) خبردار
 خبردار ہو بدن میں ایک گوشت کی ٹکڑا ہے جربہ اچھا ہوتا ہے تو سارا بدن اچھا ہوتا ہے (یعنی صحیح مسلم جاق و حیت)
 اور جیسے بگڑ جاتا ہے تو سارا بدن بگڑ جاتا ہے خبردار ہو وہ ٹکڑا ہے (جو معدن ہے روح حیوانی کا اور ساری بدن میں
 خون میں سے بہتا ہے) فتح الباری میں ہے اس کو قلب کی عظمت نکلی اور تغیب سکے صلاح کی اور اشارہ
 ہوا کہ اچھی کمائی کو صلاح میں نخل ہے اور حدیث دلیل لائے ہیں اس پر عقل دل میں ہے اور ہی ہے اللہ کا قول
 فَتَكُونُ لَهُمْ نَفْسٌ يَقْبَلُونَ بِهَا أَوْ رِيقٌ ذَرْبُ الْمِرْيَاسِ كَأَنَّهُ قَلْبٌ اور یہ یاد ت صرف روایت شعبی میں ہے
 اور شعبی سے ہی اکثر روایات میں منقول نہیں البتہ صحیحین میں نہ کر یا کی روایت منقول ہے اور متابعت کی اسکی مجاہد نے
 امام احمد کے پاس اور غیر نے طبرانی کے پاس اور اس فقرہ کی مناسبت قبل سے یہ کہ تقویٰ اور وقوع دونوں سے اصل
 میں کیونکہ وہ دونوں ہیں بن کا اور علمانے احمدیث کی بہت عظمت بیان کی ہے اور کہا ہے کہ وہ ان چار صدیوں میں
 جبرائیل علیہ السلام کا جیسے ابوداؤد سے منقول ہے اور ابن عربی نے کہا کہ کیسے حدیث و تمام احکام نکل سکتے ہیں قرطبی نے
 کہا وجہ اسکی یہ ہے کہ یہ حدیث مشتمل ہے تفصیل حلال اور غیر حلال پر اور اس میں یہ بیان ہے کہ تمام اعمال کا التلقی قلب
 سے ہو تو ممکن ہے و تمام احکام کا اسکی طرف توجہ مختصر (مطلانی) نے کہا ہمارے نزدیک دل جگہ ہے عقل کی اور خفیہ
 نے اسکا خلاف کیا ہے اور ہماری دلیل کبریٰ یہ آیت کافی ہے فَتَكُونُ لَهُمْ نَفْسٌ يَقْبَلُونَ بِهَا اور جبرائیل علیہ السلام کا یہ قول
 موافق ہے اور ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ عقل داغ میں ہے اور اول قول فلاسفہ سے منقول ہے اور دوسرے اطباء سے اور اطباء
 کی حجت یہ ہے کہ جب داغ فاسد ہوتا ہے تو عقل بھی فاسد ہو جاتی ہے اور اسکا رد میں کیا ہے کہ داغ آگ ہے اور تکرار کیا
 اور آگ کے فساد سے عقل کا فساد لازم نہیں آتا اور کوہفت نے احمدیث کو پیغم میں اور ایسا ہی ابوداؤد اور مسلم اور ترمذی
 اور نسائی نے پیغم میں نکالا اور ابن ماجہ نے فقہ میں مخرج کہا ہے حکم ہوتا خیرین نے دلائل متعددہ اور تجربہ اور اشارہ
 سے ثبات کر دیا ہے کہ عقل ملکہ تمام ہو اور اکیس داغ میں ہیں معدن ہے خون کے گردش کا ہی طرح روح بخشنے جان بھی

دماغ کی تیسری گولی بہن ہو جو اوپر کی رو کو لین سے چھوٹی ہے اور قرآن عشرت میں جو کیت ہو فکون بہم طلب
 یوسف بن ہبہ اس سو شہادت نہیں ہوتا کہ قلب عقل کو طرف سے بلکہ احتمال ہے کہ باسبیت کی ہوا و ظاہر سے کہ قلب سے
 روح حیوانی کی بقا ہے اور روح حیوانی سب سے عقل کا اور دوسری کیت جو ہے ان فی ذلک لکثر لری ابن کان لک
 قلب یہاں قلب سے عقل راوت نہ ہو جسے کہ قلب محل عقل ہے بلکہ قلب سب سے بقا قوت عاقلہ کا اس صورت میں امام
 ابو صفیہ رحمہ کا قول حکماء سابقین کی تحقیق کے دوسرے صحیح نکلا والد علم **باب** اذکاء الخس من الايمان
 یا بخوان حصہ لو کے مال سے اور کرنا ایسا کام کہ ہو بخوان دینا ایمان میں داخل ہے **ف** فتح الباری میں ہو کہ بعض
 نے خمس کے لفظ کو بفتح نا پر لایا ہے یعنی پنج چیزوں کا ناز و نذر کو قوج شہادتین کو کرنا ایمان میں داخل ہے اور یہ معنی قیام
 سے بعید ہو کر کونکہ حکماء اس حدیث میں ذکر نہیں ہے دوسری قوی اور پر مذکور ہو چکے انکی تکرار بے ضرورت ہو تو صحیح یہی ہے
 کہ ضمیمہ کا بخوان حصہ لو ہے اور خمس ضم خائے نہ ہو چکے **باب** اذکاء الخس من الايمان
قال كنت اقد مت ابن عباس جليسي علي سيرة فقال اقد عني حتى اجعل لك ستمامن ثلثي ثلثي
معه ثم قال ان وقد عبد القيس لما اتوا النبي صلى الله عليه وسلم قال من القوم او من
الوقد قالوا ربيعة قال مرحبا بالقوم او بالوند غير خن ايا ولا ند احي فقالوا يا رسول الله انا
لا نستطيع ان ناتيک لاني الشهم الحرام بيننا وبينک هذا الحي من لقار مضرمنا يا افر صلل
خبريه من وراءنا وندخل به الجنة وسألوه عن الاشربة قامهم ياربهم ونهاهم عن ادم
امرهم يا ايمان بالله وحدك قال اندرون ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة
ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وراقم الصلوة وائناء الزكوة وصيام رمضان وان تطوا
من الغنم الخمس ونهاهم عن اربع عن الحسن والتميز والتميز واما قال المقيرو وقال
احفظوا من راءكم وراهم من وراءكم ثم جهميشان کی ہے علی بن جد ابن عبید ہاشمی جو ہری بغدادی
 نے انہوں نے کہا خبر دی کہو شعبہ نے (جو حجاج کے بیٹے ہیں) انہوں نے روایت کی ابو جہرہ سے **ف** ان کا نام نصر بن عمر
 بن نوح بن مخلد ضعی ہے وہ بنی ضبیعہ میں سے ہے اور وہ ایک شاخ ہے قبیلہ عبد القیس کی جیسے شاطی نے کہا یا مکر بن
 بن اہل کی شاخ ہے یہ ابن ابو جہرہ عبد القیس کی شاخ میں سے ہیں اور جسے ان کو دوسری شاخ میں سے کہا بخاری کی
 شارحون میں سے اسنے وہم کیوں کہ طبرانی اور ابن مند ف نے نوح بن مخلد کے حال میں روایت کیا جو داواہن ابو جہرہ کو
 کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکے پنے پوچھا تم کون سے قبیلہ سے ہو اونس نے کہا ضبیعہ میں ہو جو ربیعہ کی شاخ ہے

اپنے فرمایا یہی محمد القیس کا قبیلہ ہے پہرہ قبیلہ جس میں سے وہ ہے (فتح الباری) انہوں نے کہا میں عبد
 بن عباس کے ساتھ بیٹھا تھا تو وہ مجھ کو اپنے تخت پر بیٹھا تو ہے اس عزت کا سبب مولف نے علم میں بیان کیا
 کہ ابو جرحہ مترجم تھے ابن عباس کے بیٹے اور کلام لوگوں کو سناتے یا سمجھا دیتا اور بیٹوں کے ابو جرحہ فارسی حاکم
 تھے وہ عبد اللہ بن عباس کا کلام فارسی میں ترجمہ کرتے اور پہلی صورت میں ترجمہ سے مراد عام ہے جو شامل ہے تفسیر اور
 تفصیل کو اور دوسری صورت میں ترجمہ بمعنی مشہور ہے یعنی ایک زبان سے دوسری زبان میں نقل کرنا قرطبی نے کہا
 اس میں دلیل ہے کہ ابن عباس ترجمہ کے لیے ایک شخص پر انکشاف کرتے اور بخاری نے اس کے لیے ایک کتاب لکھی ہے کتاب الاحکام کے
 آخر میں اور ابن تین نے اس سے یہ نکالا ہے کہ تعلیم پر اجرت لینا جائز ہے کیونکہ ابن عباس نے اس روایت میں کہا میں
 میرے لیے ایک حصہ کروں اپنے مال میں سے ستر اعتراض ہوتا ہے کہ شاید مال لینے کا کوئی اور سبب ہو جیسے چرم مولف
 بیان کیا کہ ایک خواب کی وجہ سے تھا (فتح مخصا) انہوں نے کہا میرے ساتھ ہجرہ تا مکہ میں تھا ایک حصہ
 دوں اپنے مال میں سے ابو جرحہ نے کہا میری ان کے پاس نہیں رہا دو مہینے تک (مکہ میں) بعد اس کے انہوں نے کہا جب عبد
 القیس کے لوگ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے **ف** حافظ ابن حجر نے کہا امام مسلم نے اپنی روایت میں اس حدیث
 کے ذکر کیا سبب بیان کیا انکی روایت میں یوں ہے کہ میرا ایک عورت ابن عباس کے پاس آئی اور اسے پوچھنے لگی شہلیا
 کے بغیر کو انہوں نے منع کیا اس سے میں نے کہا اے ابن عباس میں تو سنہ شہلیا میں بیٹھا نہیں رہتا ہوں اور شہلیا
 ہوں وہ میری بیٹی ہیں تو اقرار کرتے ہیں انہوں نے کہا سستی پی او کو اگرچہ وہ شہد سو زیادہ بیٹھا ہوا اور مولف نے معافی میں
 روایت کیا کہ ابو جرحہ نے کہا ابن عباس سے میری بیٹی ایک گھڑی ہے جس میں بیٹھا ہوں اور بیٹھا بیٹھا او کو بیٹھا ہوں
 جس میں بہت پڑتا ہوں لوگوں میں دیر تک بیٹھا ہوں تو ڈرتا ہوں فصاحت سے کہیں کچ لوگوں کے سامنے صا در نہ ہو
 ابن عباس نے کہا عبد القیس کے لوگ آئی اختیار تک تو چونکہ ابو جرحہ خود عبد القیس کے لوگوں میں سے تھے اور انکی حدیث سے
 مخالفت نکلتی تھی فیذ بنانے کی شہلیوں میں اس لیے ابن عباس نے اس حدیث کا بیان کرنا ابو جرحہ سے سنا سبب ہوا اور ابن
 دلیل ہے کہ ابن عباس کو ہر گز نہ نہیں پہنچا اور وہ ثابت ہو بریدہ بن حبیب کی روایت صحیح مسلم وغیرہ میں (اس حدیث سے)
 یہ نکلتا ہے کہ یہ مخالفت آپ نے منسوخ کر دی اور ہر روایت میں فیذ بنانے کی اجازت دی قرطبی نے کہا اس میں دلیل ہے کہ
 سنہ کی کو فتویٰ کی دلیل صرف بیان کر دنیا کافی ہے جب متفق سمجھ لیتا ہو (فتح الباری) قسطلانی نے کہا کہ عبد القیس بن
 قضیہ بن دعی ایک قبیلہ کا یا پ ہے اور یہ لوگ ان میں سے جو آپ کے پاس آتے تھے چودہ تھے اشم سمیت اور بعضوں نے کہا چار
 تھے تو شاید دو یا تین ہوں گے یا چودہ اچھی شریف لوگ ہونگے اور باقی ان کے خدمت گزار وغیرہ تھے **ف** آپ نے

فرمایا کون لوگ ہیں یا کون خدا ہیں **ف** یہ شک ابوجہرہ کو ہونی یا تبعہ کو اور کوفی نے عیسیٰ بن کبریٰ کے شک
 ابن عباس کو ہونی اور میں سمجھتا ہوں کہ یہ عیسیٰ کی شک ہے سیکے قرہ وغیرہ نے اسکو ابوجہرہ سے بغیر شک کے رد ہت کیا
 نووی نے کہا خدا کہتے ہیں اس حجت کو جو کسی بڑے شخص سے ملنے کر لیا گیا جاتی ہے اسکا واحد ہے اور وہ عبد
 العتیر جو وہ سوار تھے سب میں بڑا ان میں شج تھا اسکا نام منذر بن عائد تھا اور ان میں سے تھو منقذ بن حبان
 اور مزیدہ بن مالک اور عمر بن مر حوم اور حارث بن شعیب اور عبیدہ بن ہمام اور حارث بن جندبہ اور صحابہ ابن النضاس
 صحابہ تھے یہ کہ باقی لوگوں کا نام معلوم نہیں ہوا میں کہتا ہوں ابن سعد نے ان میں سے ذکر کیا عقبہ بن جردہ کو
 اور ابو داؤد نے سنن میں قیس بن نضام بن عبدی کو اور ذکر کیا اسکو خطیب نے مہاجات میں اور سنن دار اور تاریخ ابن ابی خثیمہ میں
 جہم بن قثم مذکور ہے اور صحیح مسلم میں بھی اسکا ذکر ہے لیکن نام نہیں لیا اور سند احمد اور ابن ابی شیبہ میں رحمہ عبدی مذکور ہے
 اور ابونعیم کی معرفت میں جویرہ عبدی اور بخاری کے اب میں لڑے بن عامر عبدی تو یہ چھ لوگ ہیں باقی کے اور چودہ نفر
 ہونکی صاحب تھے یہ نے کوئی دلیل بیان نہیں کی لیکن ابن مندہ کی معرفت میں ابو عاصی سے ایک اہت ہو جس سے
 تیرہ نفر ثابت ہوئے ہیں اور دلابی نے چالیس نفر دہت کیے ہیں ابن ابی جرہ نے کہا چار پنے پوچھا کون لوگ ہیں
 میں دلیل ہے کہ جو مہاجر اور وہو اسکا حال پوچھنا چاہیے اگر معلوم ہوتا کہ مرتب کے موافق اسکی خاطر کچا دے اتھے
 مختصر امن فتح الباری **ف** انہوں نے کہا ربیعہ کے لوگ ہیں **ف** ربیعہ بن زرارہ بن معد بن عدنان کے اور
 عبد القیس ربیعہ کی اولاد میں سے تھا انہوں نے جلد کے بیان کیا جس میں اپنا قبیلہ لکھا قسطلانی نے کہا یہ لوگ اس سال
 کے ہجرت سال مکہ فتر ہوا اور سب انکے کا یہ تھا کہ ان میں سے منقذ بن حبان مسلمان ہو گئے تھو انہوں نے سورہ فاک
 سبکی اور اقر اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم عبد القیس کے لوگوں کو ایک خط بھیجا ان کے ہاتھ جب اپنی قوم میں پہنچ
 ایک سے تا اسکا نام کو چھپتا ہے اور نماز پڑھتے اوکلی بی بی نے اپنے باپ منذر بن عائد سے بیان کیا جسکو اشج کہتے
 تھے کہ میرا خاندان میں ایک نیا کام کھیتی ہوں جب سے وہ شرب سے آئے ہیں اپنے ہاتھ پاؤں ہوئے میں پہر لکھتے تھے
 کر کے کہی جھکتے ہیں کہی گڑبڑ تے میں (دکوع اور عیدے کو کہا) پھر ادا اور خسر سے ملاقات ہوئی اور دونوں کی
 باتیں ہوئیں اشج کہ ل میں اسلام لگ گیا جب تھنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب پڑھی اور عبد القیس کے لوگ
 مسلمان ہو گئے اور انہوں نے خد کیا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے باپان کا اور روانہ ہو **ف** آپ نے فرمایا مرحبان
 لوگوں کو یا ان خدا کو **ف** مرحبا کے معنی تم اچھی کشادہ جگہ میں آؤ ادیہ عربوں کا سوار ہے جب کوئی ملاقات کو آتا
 ہے تو مرحبا کہتے ہیں یا مرحبا اہل اہل و سہل عسکری نے کہا سب سے پہلے مرحبا سیف بن نفی زین نے کہا اؤ

اور حسین دلیل ہے کہ انہو لوگ دجوی اور خاطاری حقیقت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان لوگوں کے لیے مرحبا فرمایا اور
 آدمی کو کہہ مرحبا یا مانی اور عکرمین الی جمل کے لیے فرمایا مرحبا بالک المباح اور حضرت فاطمہ کے لیے فرمایا مرحبا بانی سب
 چیزیں صحیحین اور نسائی نے عام بن بشری حاشی کی روایت کیا انہوں نے اپنے پاس سے وہ حدیث لے کر صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 آؤ تو آپ نے فرمایا مرحبا علیک السلام (فتح الباری) **ف** یہ رسوا ہو کر نہ شرمندہ ہو کر **ف** کیونکہ خوشی
 سے مسلمان ہو گئے اگر خبا کے بعد تو دل کی نڈی غلام بنے شرمندہ ہوتے کہ خوشی سے مسلمان کیوں نہ ہو تو آفتاب
 سے چڑھتے اور حسین دلیل ہے کہ سامنے توفیق کرنا جائز ہے اگر قنہ کا ڈر نہ ہو (فتح) **ف** ان لوگوں نے عرض کیا یا
 رسول اللہ ہم آپا نہیں آ سکتے مگر حرام مہینے میں **ف** یعنی فی قعدہ دردی حجہ اور محرم اور ربیع الاول مہینوں
 میں ہر کسی مہینے میں کیونکہ یہ چاروں حرام مہینے میں عرب لوگ جاہلیت کے زمانہ میں ان مہینوں میں قتال کرتے تو ہوں
 میں لڑتا ایک ملک سے مسافر دوسرے ملک میں جاسکتے قرہ کی روایت میں ہر اللہ لا شہر الحرم اور حار بن یزید کی روایت
 میں ہے لانی کل شہر حرام اور بعضوں نے کہا کہ یہاں حرام مہینے میں صرف جہاد ہے کیونکہ مضر کی قوم جہاد کے
 مہینے کی بہت تعظیم کرتی تھی لہذا یہاں ایک حد میں جہاد اضافت دی ہو مضر کی طرف اور ظاہر ہے کہ وہ جب کی یا
 تعظیم کرتے تو اور حرام مہینوں سے مگر قتال حارون حرام مہینے میں حرام سمجھتے اور حدیث میں دلیل ہے کہ عبد القیس کی
 قوم مضر کی قوم سے پہلے مسلمان ہوئی اور مضر کی قوم ان میں اور مسلمانوں میں حامل تھی عبد القیس کی سکونت بحرین
 اور اسکے اطراف میں تھی عراق کے متصل شعیب کی روایت میں انہوں نے کہا ہم آپا نہیں لڑتے ایک روز راز قطعہ سے
 اور ایک دوسری حدیث سے بھی انکی سبقت اسلام معلوم ہوتی ہے وہ جو ٹولے نے جمعہ میں روایت کیا ابو جہرہ سے انہوں نے
 ابن عباس سے کہ اول جد جہاد کیا مسجد نبوی کے چھوٹے کعبہ عبد القیس کی مسجد میں تھا جو انی میں جو کچھ کے ملک میں ہے
 اور جو انی ایک دن ہے عبد القیس کا مشہور اور انہوں نے جمعہ پڑھا ان کی راحت کے بعد تو معلوم ہوا کہ انکا ملک سب
 ملک ان سے پہلے مسلمان ہوا (فتح الباری) **ف** اور حال ہے کہ ہم میں در آپ میں قبیلہ مضر کے کافرو کفار جو
 اور مہینوں میں پہلو تک آنے نہیں دیتا اس لیے کہ ایک خلافت بتلا دیجے جس کی خبر کو دین ہم ان لوگوں کو جو ہمارے
 پیچھے ہیں (یعنی ہمارے ملک میں جو یہاں آسکے) اور جب کہ وجہ سے ہم جنت میں جاویں (اس سے معلوم ہوا کہ اعمال
 صالحہ جب قبول ہوں تو وجہ میں دخول جنت کی) اور پوچھا انہوں نے آپ سے شرابوں کو دینے شراب کے برتنوں کا
 حکم پر آپ نے انکو حکم کیا چار باتوں کا اور نہ حکم کیا چار باتوں سے **ف** یہاں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ جن باتوں کا حکم کیا وہ چار
 باتیں ہیں اور پانچوں احادیث میں مذکور ہیں ایک شہادتیں دوسری نماز تیسرے زکوٰۃ چوتھے رمضان کے روزے پانچویں

لوٹ میں سے پانچواں حصہ دینا پھر یہ کیسے کہا کہ چار باوقحا حکم کیا اسکا جواب علماء نے کسی طرح سے دیا ہے قرطبی نے
 کہا چار باوقحا میں پہلی بات نماز ہے اور شہادتین کا ذکر تیسرا ہے اور چوتھی ہے یہی سیطرف میل کیا ہے وہ کہتے ہیں لوگ
 سوئے تہو اور شہادتین کا اقرار کرتے تھے اس صورت میں شہادتین اور باوقحا میں سے نہیں ہو سکتیں جیسا کہ ان کے متبادلوں
 کی ضرورت تھی قاضی عیاض نے کہا ادا خمس ان چار کے سوا ہے اور ہکا ذکر متعجب ہے کیونکہ یہ لوگ اہل جہاد تھے اور وہ
 کے قریب رہتے تھے یہاں اسکا حکم تیار دیا ہے عربی کہا نماز اور زکوٰۃ دونوں ملکر ایک ہیں اور باقی تین باتیں ہیں بھڑاوی
 نے کیا پانچوں باتیں ایمان کی تفسیر ہیں اور ایمان چار باوقحا میں سے ایک بات ہے اور باقی تین باوقحا کو اوی بھول گیا
 یا اوس نے ذکر کیا اور یہ قول قاضی بھڑاوی کا صریح خلاف ہے اوس روایت کی جو حسین شہادتین کے ذکر کے بعد ایک اشارہ
 مذکور ہے اور چار کو ذکر نہیں کیا کیونکہ وہ حققت تک فرض نہیں ہوا ہتا نہ سوجہ سے کہ چار فوراً واجب ہیں ہر کیونکہ فوراً
 واجب ہونے سے وکیل فرضیت نہیں جاتی اور نہ سوجہ سے کہ چار ان کے نزدیک شہور تھا کیونکہ شہور تھا اور لوگوں کے
 نزدیک بھی تھا حالانکہ آپ نے بیان کیا کہ لوگوں کے سامنے اور نہ اس وجہ سے کہ ان کو استطاعت نہ تھی بوجہ باموٹ نہ
 راہ کیونکہ عدم استطاعت ترک اخبار لازم نہیں آتا بلکہ اگر فرض نہ تھا تو اخبار ضرر تھا مگر قدرت کے وقت اس پر عمل کریں اور
 سناہی اگرچہ بہت تھی پر انکو وہی تلباسی جنگی انکو ضرورت تھی کیونکہ مینہ کی برمتوں کا ان میں بہت رواج تھا اور سنن کبر
 بیہقی میں اس حدیث میں چار کا یہی ذکر ہے لیکن وہ روایت شاذ ہے سطح سند احمد میں یہی ایک روایت میں حج کا ذکر ہے
 اس روایت کو موافق چار باوقحا سے باتیں مراد ہیں جو شہادتین اور خمس کے سوا ہیں (فتح الباری مختصراً)
 حکم کیا انکو کیلئے اس پر ایمان لایا گیا آپ نے فرمایا کیا تم جانتے ہو اکیلا اس پر ایمان لایا گیا ہے وہ بولے اس پر ایمان لایا گیا
 خوب جانتا ہے آپ نے فرمایا (ایمان ہے) گو اسی میں اس بات کی اللہ کے سوا کوئی عبادت کو لائق نہیں ہے اور چار کے
 بیچے ہوئے ہیں اور نماز پڑھتا اور زکوٰۃ دیتا اور رمضان کے روزے رکھتا اور لوٹ کے مال میں سے پانچواں حصہ ادا کرنا
 اور منع کیا انکو چار چیزوں سے ایک غیر کھڑے میں میں تیار نہ ہو (جسکو حکم تھو میرے عربی زبان میں بولنے کے بعد ادا کرنا
 جسکی گردن کی جانب ہوتی ہو اور بعضوں نے کہا یہی ادا کرنا جو کچھ مباح ہو اور بعضوں نے کہا لاکھ و تیراں) و ستر تو بنے میں لکھ کر تیسری کچھوری
 لکھ کر لی برتن میں (جسکو فقیر کہتے ہیں کچھوری لکھی کو کہو درتا ہے میں) چوتھے لاکھی برتن میں (جسکو موزن یا خیر کہتے
 ہیں) اور راوی نے کسی فرست کہا اور کبھی بغیر (اور دونوں کے منہ ایک ہیں تسلطانی نے کہا زفت تو مشہور ہے جو برتن
 پر ملے ہیں اسی ہے موزن اور موزن برتن ہے جو قار سے طلا کیا جاوے اور قار او قیر ایک کہا اس ہے جسکو جلا کر تیار
 وغیرہ پر ملے میں آپ نے فرمایا ان باوقحا کو یاد کرو اور انکی خبر کرو انکی لوگوں کی جو تمہاری پیچیدگی میں رہتے تمہاری ملک میں

جہاں نہیں آئے **ف** فتح الباری میں بوداؤد طیاسی نے اپنی مسند میں ابو بکر سے وہیت کیا کہ دنیاویہ ہے جو
 طائفے کے لوگ کہہ کر کو لیتے اور انکو کس طرح اوسکو کاٹ کر دفن کر دیتے یہاں تک کہ خشک ہو جاتا اور فقیر چاروں طرف سے
 کھجور کی جڑ کو لیکر اوسکو کھڑتے پھر طرب یا بسر کا بنیز اوس میں نہلتے پھر اوسکو چوڑھ دیتے یہاں تک کہ وہ خشک ہو جاتا اور
 حضرت عثمان بن عفان جین شریک آتا اور حضرت ہی برتن ہے جسے زنت (راہ) لگی ہوتی اور ہندو کا حسن ہے اور یہ نفسیر ہے
 صحابی کی جسے غلامو کا رہا ہے سر ہے اور وجہ ہی کی تیس ہے کہ ان بزنوں میں جو بنیز بنایا جائے جسے نشہ جلدی پیدا ہو جاتا
 تو احتمال ہے کہ کوئی بخیر کی حالت میں ایسا بنیز پی لے جس میں نشہ ہو گیا ہو بعد اسکے پھر کہتے اجازت دی سر برتن
 بنیز بنانے کی بشرطیکہ اس میں نشہ ہو سکے تو کی اجازت دی جیسے کتاب الاشعرہ میں فرمایا ہے تو مذکور ہو گا کہ تھے سلطان
 نے کہا مجھ کو مسلم بن ہرکیز آیا اپنے بیٹے کو منگوا رہا تھا بنیز بنانے سے اور بزنوں میں ہوش کے لیکن اب بنیز بناؤ سر
 برتن میں اور نہ پویش شراب کو حسین نشہ ہو اور حدیث سے نکلتا ہے کہ عالم کو مدد لینا چاہیے حاضرین کو جو ہنسا کہیے یا نکی
 بات سمجھنے کے لیے کسی اور شخص سے اگر خود عالم اس بات پر قادر نہ ہو تو مرحبا کہنا مستحب ہے اسکو یہ جو طاقات کو آوی و فضیلت
 والی شخص کی عزت کرنا چاہیے اور حدیث کو سکون سے دس گاہہ نکالا اپنی کتاب میں ایک سچا کہ دو سرے خبر واحدین تمہیر
 کتاب العلم میں چوتھی کتاب بالصلوۃ میں پانچون رکوۃ میں چوتھے خمس میں ساتون مناقب قریش میں آٹھون مغازی میں یاز
 ادب میں دسویں توضیح میں اور نکالا اسکو مسلم نے کتاب الامان اور کتاب الاشعرہ میں اور بوداؤد اور ترمذی نے
 اور کسان سے صحیح ہے اور سانی نے علم الامان اور صلوۃ میں تہر **کاپ** مَا جَاءَكَ اَنْ اَكْتُمَاكَ بِالْبَيِّنَاتِ وَ
 وَالْبَيِّنَاتِ اَمْ لَكُمُ الْاُصْرُ مَا كُنِيَ اَبِي بَكْرٍ اَسْبَاتُكَ اَكْتُمَاكَ اَنْ تَرَابُ يَا اَعْتَابُ شَرِّ مَنِ نَسِيَ اَوْ خَلَا صَ مِنْهُ هُوَ اَبِي
ف یعنی فاعل ضاع و اسطر ثواب کے لیے عمل نے سونہ دکھلا دی یا اوس کسی غرض کے لیے فتح الباری میں ہے کہ
 مولف کوئی حدیث اس کی نہیں لائے حسین یہ مذکور ہو کہ اعمال نیت اور حسیہ (اخلاص) سے صحیح ہوتی ہیں بلکہ انہوں میں
 استدلال کیا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہو حسیہ کے شرط ہونے پر انتہی **ف**
 ہر ایک آدمی کے لیے وہی ہے جو نیت کرے (یعنی باطن میں ہو) اور نیتوں اس لب کی احادیث ہو ثابت ہوتی ہیں (یعنی ظہر
 میں) اکیلا جہاں یہ مولف کا مقولہ ہے جیسے ابن عساکر نے تصریح کی کہ کہا امام ابو عبد اللہ بخاری نے پھر داخل ہوا اس
 کلام میں جو اوپر گذرا ایمان **ف** یعنی ایمان ہی بغیر نیت کو صحیح نہ ہو گا کیونکہ وہی ایک عمل امام بخاری کے نزدیک
 اور جو لوگ ایمان کے معنی تصدیق قلبی کے کہتے ہیں ان کے نزدیک اس نیت کی حتمیج نہیں ہر جیسے اور اعمال اقوال میں
 مانہ خوف اور محبت الہی کی نہ نیت عمل کے تیز کر کے یہ ہو کہ فاعل صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل کیا یا کسی اور غرض سے دوسرے مراتب

اعمال کی تیسرے لیے مثلاً فرض اور واجب سنت وغیرہ کی تیسرے عبادت کو عادت سے تیز کر نیکی لیے جسے روزہ کو کافی
 سے (فتر) وَالْوَضْعُ اور وضو اور بھی بغیر نیت کے صحیح نہ ہوگا امام شافعی اور جمہور علماء کا یہی قول ہے اور فرما
 اور ابو حنیفہ کے نزدیک وضو میں نیت شرط نہیں وہ کہتے ہیں کہ وضو کوئی مستقل عبادت نہیں بلکہ وسیلہ
 ہے دوسری عبادت یعنی نماز کا اور اون پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ تم بھی وسیلہ ہے حالانکہ وہ نیت کو فرض جانتے ہیں
 اور جمہور کی دلیل ہے کہ احادیث متعددہ سے وضو پر ثواب ہونا نکلتا ہے تو ضرور ہے اس میں نیت تاکہ تیسرے کی وضو وغیرہ
 سے اور ثواب حاصل ہو (فتر) وَالْوَضْعُ اور نماز میں نیت کی ضرورت ہے البتہ امام ابن قیم نے کہا
 زبان سے نیت کہنا نماز میں سنی نہیں ہو کیونکہ کسی ایت سے ثابت نہیں ہوتا کہ رسولی اصلہ اور علیہ وسلم نے نماز کی
 نیت زبان سے کی نہ کسی صحابی سے یا قرابت سے اور اس کا جواب یوں دیا ہے کہ زبان سے نیت کرنے سے قلبی نیت پر
 مدد ہوتی ہے اور وہ عبادت ہے زبان کی اور قیاس کیا ہے بعضوں نے چر کے لیکٹ وہ جو حدیث صحیحہ میں نہیں ہے
 ثابت ہو کہ ایک ایک کتبے تہج اور عمرہ دونوں کی اور اس پر تصریح ہے لفظ نیت کی اور حکم جسے لفظ سے ثابت ہوا ہے
 ایسی ہی قیاس سے (قسط لانی) متبرجہ کہتا ہے کہ قسط لانی کی یہ تقریر صحیح نہیں ہے کیونکہ نماز کے ارکان اور ادا
 سماعی ہیں اس میں قیاس کو گنجائش نہیں ہے پہرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے کسی ایت میں نماز کی
 نیت زبان سے کہنا منقول نہیں ہوئی تو وہ بدعت ہوگی اور نیت نام ہے ایک فعل قلبی کا نہ زبان سے کہن کا اور شرط تمام
 اعمال کی وہی فعل قلبی ہے پس ہی کافی ہے نماز میں اور چہرہ قیاس کیا وہ صحیح نہیں ہے کس لیے کہ حج میں عمرہ اور چہرہ
 کے ذکر کرنے سے علام منظور تھا اور صحابہ کا کہ وہ بھی دونوں کی نیت کر سکتے ہیں اور مفصل بیان اس کا اپنے موقع پر آوے گا۔
 قسط لانی کہانیت تکبیر تحریر کے ساتھ کرنا چاہیے یعنی تکبیر سے پہلے کیونکہ تکبیر تحریر اول ارکان ہے والکھ کوہ اور کوہ
 رفیع الباری میں ہے کہ اگر سلطان زکوۃ سے لیو تو وہ ساقط ہو جائیگی اگرچہ صوابا نیت نہ کرے کیونکہ سلطان
 اس کے قائم مقام ہے والکھ اور چہرہ والکھ و اور روزہ۔ اس میں عطا اور مجاہد اور زفر کا اختلاف ہے وہ کہتے ہیں جو
 شخص رمضان میں صحیح اور مقیم ہو اس کو نیت کی احتیاج نہیں ہے کیونکہ رمضان میں نفل روزہ صحیح نہیں ہے اور اگر
 ارادہ کے نزدیک نیت ضرور ہے البتہ حنفیہ کے نزدیک نیت کی نیت کافی ہے اور رمضان کی تخصیص ضرور نہیں ہے
 (قسط لانی) والاکھ کام اور تمام معاملات نجا اور بیوع اور جراحات وغیرہ کیونکہ ہر ایک میں قصد شرط ہے پھر
 بے اختیار اور بے نیت زبان سے نیت یا کھت یا کھت یا کھت نکلیا وی تو وہ لغو ہے ہر ایک کی تصدیق قرینہ سے
 ہوگی مثلاً ایک شخص کی عورت حیض سے پاک ہوئی اور اس نے صحبت کر لیے اس کو طہایا اور جانا یہ کہنا انت طہایا

زبان سے یہ نکل گیا انت طالق (قسطلانی) حافظ ابن حجر نے کہا جس صورت میں نیت شرط نہیں کہ کسی دلیل خاص کی وجہ سے ہوگا اور ابن نمیر نے کہا ایک حد بیان کیا ہے وہ یہ جو کہ جس عمل کا فائدہ بالفعل حاصل نہیں ہوتا بلکہ مقصود اس سے طلب ثواب ہے اور میں نیت شرط ہے اور جبکا فائدہ نقداً اور طبیعتاً اس کا رواج شرعی سے پہلے کیا ہوتا اور میں نیت شرط نہیں ہے مگر جب تک میں کہی کہ میرے ثواب مقصود ہو اور جو اس وقت سے اعلیٰ میں جیسے خوف اور جوار وغیرہ ان میں نیت شرط ہے اور اقوال میں تین موقوفہ نیت شرط ہے ایک تو یہ کہ یہاں سے پھر اور قریب الہی حاصل کر نیکی کے لیے دوسرے بعضے مطلق غیر مقصود سے تمیز کرنے کے لیے تیسرے قصد انشاء تاکہ زبان سے اختیار نہ کرنا جائز ہو جائے اور دیکھا کہ اللہ تعالیٰ علی کل عمل علی شاکر کلمۃ علیٰ رزقہ اور فرمایا اللہ تعالیٰ کہ ہر دعوے میں ہر ایک شخص عمل کرنا ہے اپنا نیت کا کہ پہلے اپنی نیت پر اور یہ تفسیر حسن بھری اور معاویہ بن قرقہ مزی و قتادہ سے ثابت ہے روایت کیا اسکو عبد بن حمید اور طبری نے اور نسے اور مجاہد نے کہا کہ شاکر کے معنی طریقہ اور ناجیہ اور یہ اکثر کا قول ہے اور بعضوں نے کہا دین اور دنیا اور طلب کا قریب ہے اور بعض نے کہا اللہ علی اہلہم بخیر صدقہ یہاں سے محذوف ہے یعنی اور خرچ کرنا آدمی کا اپنے گہر الوہیہ خالص خدا کے واسطے صدقہ ہے یعنی وہ میں بھی ویسا ہی ثواب ہے جیسے صدقہ میں ثواب ہے اور یہ مضمون ہے ایک حدیث کا جو آگے مذکور ہوگی وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولكن جهاد ودينه اور فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رکہ کے فقر ہو جانیکے بعد ہجرت نہیں ہی (لیکن جہاد اور نیت باقی ہے اس حدیث کو مؤلف نے ابن عباس سے جہاد میں موصول روایت کیا ہے **حکایت ثانیہ** عبد اللہ بن مسعود قال اخذت من امی عن یحییٰ بن سعید عن محمد بن ابراہیم عن علقمہ بن وقاص عن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الاعمال بالنية ولكل امرء ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فحيى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتنزهها فحجر الله تعالى ماها جسد الا ان يرجع منه حديث بيان ان عبد السب بن سلمہ نے انہوں نے کہا خیر ہی ہو کہ دام (لاکے انہوں نے سنایا یحییٰ بن سعید (انصاری) سے انہوں نے محمد بن ابراہیم (نیشاپوری) سے انہوں نے علقمہ بن وقاص سے انہوں نے حضرت عمرؓ سے کہ فرمایا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعمال کی وصحت یا اعمال کا ثواب نیت سے ہوتا ہے (اس روایت میں انما کا لفظ نہیں ہے اور مسلم کی روایت میں انما اعمال ہے) اور ہر ایک آدمی کے لیے وہی ہے جو نیت کرے پھر جسکی ہجرت اللہ اور رسول کی طرف ہوگی اسکی ہجرت اللہ اور رسول کی طرف ہوگی اور جسکی ہجرت دنیا کماد کے لیے ہو کسی عورت کو یا اپنے لیے ہوگی اسکی ہجرت اپنی کاموں کی طرف ہوگی **ف** یہ حدیث شہرہ اور ترجمہ کے اوپر مذکور ہو چکی قسطلانی نے مؤلف کی غرض اس

حدیث کو بیان فرماتا ہے کہ جو ایسا کفر نہایت بڑا ہے کہ اس کو نہایت بڑا کہہ سکتے ہیں کیونکہ حدیث میں معلوم ہوتا ہے کہ ایمان میں نیت
 اور اعتقاد کا فرق ضرور ہے **مسئلہ** کتابنا حجاج بن منہال قال حدثنا شعبہ قال أخبرني عبد بن حمزة قال
 قال سمعت عبد الله بن يزيد عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا انفلق الرجل على
 أهله ويحبسها فمضى كذا صدق قد مر جوہر حدیث بیان کی ہے حجاج بن منہال (ابو محمد نامی) نے انہوں نے
 کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ (بن حجاج) نے انہوں نے کہا خبری یہ کہ عبد بن ثابت (اضاری کوفی) نے انہوں نے کہا میں نے
 عبد اللہ بن زید (بن حصین انصاری خلیفہ) سے اور وہ صحابی ہیں ایت کرتے ہیں صحابی سے) انہوں نے روایت کی ابو مسعود انصاری
 رقیعہ بن عروہ بن ثعلبہ انصاری خرمزی بدری سے (انے اس کتاب میں کیا رہ چسٹین مروی ہیں انہوں نے کہا کہ فرمایا جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کوئی شخص صرغ کرے اپنے گہرا لون پر یعنی بی بی اور اولاد پر) خدا کی ضمانتی کر لے تو وہ صدقہ ہے
 اور اگر لے نہ لے سکے تو صدقہ کے ہر ثواب میں حقیقہ صدقہ ہے ورنہ ناشی پر حرام ہوتا اور معنی حقیقی بالاجماع مراد نہیں ہے
 اور صدقہ کا اطلاق فقہ پر مجاز ہے قطعی ہے کہا مقصود یہ ہے کہ اتفاق میں نیت قربت سے اجرت ملتا ہے خواہ اتفاق خوب
 ہو یا سیاح اور جو نیت کرے و سکوا جزہ ملے اگرچہ فقہ ذمہ سے اوامو جواو گیا اور اس حدیث سے دوام جرحہ کا جواب یا نیت
 اقرار باللسان کہتے ہیں اور مولف نے اسکو غازی میں اور تفقات میں ایت کیا اور مسلم نے زکوۃ میں اور ترمذی نے بر میں
 کہا کہ حسن صحیح ہے اور سائے نے زکوۃ میں (فطلانی) **مسئلہ** کتابنا الحکم بن نافع قال أخبرنا شعبہ عن الزهري
 قال حدثني عاصم بن سعيد عن أبي وقاص أنه أخبرنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 من انفلق ثوبه فمضى كذا صدق قد مر جوہر حدیث بیان کی ہے حکم بن نافع (ابو الیمان) نے انہوں نے کہا خبری یہ کہ شعبہ (بن زہری)
 انہوں نے روایت کی زہری (الی بکر بن شہاب) سے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ (بن زہری) نے انہوں نے کہا میں نے
 ابی وقاص سے روایت کی (جو عشرہ مبشرین میں سے ہیں) کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو کچھ خرچ کر (تہوڑا ایت)
 اللہ جل جلالہ کی ضمانتی کر لے (اور ثواب کے لیے) تم کو ثواب ہوگا ایمان نہا کہ اس میں سے تو اب ہوگا جو ثواب جو روکے
 میں **الوقت** نووی نے حدیث سے یہ نکالا کہ حظ النفس میں ہی جب حق کے موافق ہو تو ثواب ہوگا کیونکہ بی بی کے منہ
 میں اہم دنیا غالباً حالت ملاحت اور شہوت میں ہوتا ہے باوجود اسکے ہی جب نیت خالص ہو تو اللہ کے فضل سے ثواب
 پاؤ گا حافظ ابن حجر نے کہا اس سے زیادہ تصریح ہے ابو ذر کی روایت میں امام مسلم کے پاس میں سے صحابہ کہا یا رسول
 اللہ ہم سے کوئی اپنی شہوت پوری کرتا ہے اسکو ثواب ملے گا آپ نے فرمایا البتہ اگر وہ اپنی شہوت کو حرام میں صرف کرنا آخر حدیث

یہ جیسا کہ بی بی کو ایک لکھ بھلائے میں تو اب ہے تو مسکین اور محتاج کو پٹ مہر کر کے ہلانے میں کیا ثواب ہوگا اس
 معلوم ہو سکتا ہے قسط لانی نے کہا اس حدیث کو مولف نے جہان نواز اور غازی اور دعوات اور ہجرت اور طب اور فرائض میں
 روایت کیا اور سلم نے وصایا میں اور ابوداؤد اور ترمذی نے بھی اس میں کہا کہ حسن صحیح ہے اور سنی نے وصایا اور عشرہ

النساء اور یوم اللیلہ میں اور ابن ماجہ نے وصایا میں انتہی **باب** قَوْلُكَ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي

الْبَصِيحَةُ لِلَّهِ وَالسُّوْلَةُ كَمَا تَحْتَمِلُ الْمُسْلِمُونَ وَعَلَى قَوْلِهِمْ بَابُ بَيَانِ مِثْلِ تَابُتِ كَمَا رَوَى ابْنُ مَسْلُومٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَنَارِیْنِ کیا ہے نصیحت اس کے لیے اور اس کے رسول کے لیے اور مسلمانوں کے مالکوں کے لیے اور عام مسلمانوں کے لیے

ف حافظ ابن حجر نے کہا کہ مولف نے اس حدیث کو ترجیح بابین بیان کیا اور اسناد کو روایت نہیں کیا کیونکہ

وہ انکی شرط پر نہ تھی اور سلم نے اس حدیث کو اسناد روایت کیا ہے مگر قیام داری سے اور روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے ابو

سے امام بخاری نے اپنی تاریخ میں کہا کہ یہ حدیث میں صحیح ہے مگر قیام داری سے اور روایت کیا اسکو ابویعلیٰ و ابن عساکر

سے اور بزار نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور یہ جو فریادیں نصیحت ہے یعنی بڑا خردین نصیحت ہے یا حدیث محمول ہے ظاہر پر طلب

یہ ہے کہ جسکے عمل میں نصیحتیں اخلاص میں ہیں ان میں نہیں کہتا امام مازنی نے کہا نصیحت شش

ہے نصیحت فی الحال سے یعنی صاف کیا میں شہر کو اور عرب کہتے نصیحت اللہ ہے جب وہ شے خالص اور بے لوث ہو خطاب میں

کہا نصیحت ایک کلمہ جامع ہے جو شامل ہے بہت سے معانی کو اور یہ حدیث ان حدیثوں میں سے ہے جو جنکو دین کی جو تامل

مردی ہے یا امام محمد بن اسلم طوسی نے کہا ہے اور نووی نے کہا بلکہ یہ حدیث کل دین ہے اور اللہ کے لیے نصیحت یہ

کہ شکی وہ صفت بیان کرے جو اس کے لائق ہے اور ظاہر اور باطن اس کے سامنے عاجزی اور تصریح کرے اور

کہ سناں کا مون میں جو سکون پسندین اور ڈنڈہ ان کا سون ہو جو اسکو ناپسندین اور جو لوگ اللہ کے نافرمان ہیں

انکو اللہ کا نافرمان بنانے میں کوشش کرے اور روایت کیا نووی نے ابو ثامیہ سے کہ حواریین نے حضرت علیہ السلام

عرض کیا کہ یہ نصیحت کرنا والا کون ہے انہوں نے فرمایا جو اللہ کے حق کو گونگی خاطر پر مقدم کرے اور اللہ کی

کتاب کے لیے نصیحت یہ کہ اسکو سیکے سکھاؤ و ملاوٹ اچھی طرح کرے یا دار حروف و مخارج اس کے معانی سمجھ

لا اگر عربی جانتا ہو تو عربی تفاسیر سے اور جو نہ جانتا ہو تو اردو و ہندی کے غرض تراجم اسطے سمجھے اسکی حد و فرج

کری آئین جو حکامین اور پیر عمل کرے گمراہ لوگ جو نہیں بخیرت کرے اسکو دفع کرے (یعنی قرآن میں گمراہ لوگ جو نہ سنی

سنا کر یا تیری یا یلین اور انکار کرے) اور اللہ کے رسول کے لیے نصیحت یہ کہ انکی تعظیم کرے زندگ اور موت دونوں میں انکی

مدد کرے انکی سنت کو زندہ کرے تعلیم اور تعلیم سے انکی پیروی کرے اقوال و افعال میں ان سے اور انکو تابع اور اس سے غیبت کرے

اور مسلمانوں کے حاکموں کو لیے نصیحت یہ ہے کہ اولیٰ مدد کرے غفلت کو وقت اور کموشیا کرے خطا کو وقت اور کموشیا
بتلا دی لوگوں کو اور پشیمت کرے جو لوگ نہ نفرت کہتے ہوں انکی نفرت دور کرے اور بڑی نصیحت انکی پیٹے کہ انکو
اچھی تدبیر سے ظلم سے نکلے اور بخیل مسلمان کے اناسوں کے مجتہدین میں ان کے لیے نصیحت یہ ہے کہ ان کے علوم پہلے انکو
سناؤ نہ کرے ان کے ساتھ نیک گمان کہے اور عام مسلمانوں کے لیے نصیحت یہ ہے کہ ان پر شفقت کرے انکی ظلم رسانی
میں کوشش کرے اور انکو وہ علوم سکھا دیں جو ان کے حق میں بکھیر ہوں انکی ایذا سے باز رہے انکی لیے برا سمجھے جو اپنے لیے
برا سمجھتا ہے اور سحدیث سے اور پھر انکی فائدے کے اٹھانے کا طلاق عمل یہ ہونا کیونکہ نصیحت کو دین کہا
دوسرے ناخبر بیان کا جائز ہونا وقت خطاب سے رغبت سلف کی علو آئندہ میں اور نہ حکمتا ہے سفیان کی روایت
سے جو انہوں نے پہل سے کی اور وہ صحیح مسلم میں موجود ہے (فتح الباری) تطلانی نے کہا کہ لوگ نے اس حدیث
کو سن کر بیان نہیں کیا کیونکہ وہ انکی شرط پر نہ تھی اس لیے کہ راوی اس کے تیم میں اور مشہور طریقہ اور سکا سمیل نے
ابھی اس طرح کا طریقہ ہے (انہوں نے روایت کیا عطاء بن یزید سے انہوں نے تیم داری سے) ابن عینی نے کہا سمیل
اکثر روایتیں اپنی بول گئے اپنے بیانی کی موت کو نبی سے ابن عیینے نے کہا انکی روایت سو حجت نہیں ہو سکتی اور بعض
نے انکو نسبت ہی سو حفظ کی طرف اور ہی جسے تجارتی نے ان سے روایت نہیں کی اور اور اسوں نے روایت کی
ان کو جیسے سلم اور ابو داؤد ترمذی نسائی وغیرہم نے اور روایت کی ان سے امام مالک نے یحییٰ بن سعید انصاری اور
ابو بن عیینہ نے اور ابو حاتم نے کہا انکی حدیث لکھی جا رہی اور ابن عدی نے کہا وہ ثبت ہیں اور ابن کوفی نے کہا
اور انکی روایتیں مقبول ہیں انتہے وقولہ تعالیٰ اِذَا نَكَحُوا اٰلِهَکُمْ وَلِرَسُوْلِهِمْ اور بیان ہے اللہ تعالیٰ کے فراموش
نصیحت کریں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی لیے یعنی ایمان میں اور اس کے رسول پر اطاعت کریں دونوں کی
ظاہر اور باطن یا جہان تک کہ وہ قدرت ہو فعلاً اور قولاً اسلام اور مسلمانوں کی پہلائی کریں (تطلانی) حدیث
سَدِّ مَقَالٍ حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ اَبِي عَیْسَى قَالَ حَدَّثَنِي قَتَادَةُ بْنُ اَبِي حَازِمٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَعْفَرِيِّ
قَالَ بَايَعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلٰى اِقَامِ الصَّلٰوةِ وَابْتِئَاءِ الزَّكٰوةِ وَالتَّحِيْمِ بِكُلِّ مُسْلِمٍ
مَّرْجُوْمٍ حَدِیْثِ بَیَانِ کِی اُسے سدر دوزن مسرہا نے انہوں نے کہا حدیث بَیَانِ کِی اُسے یہ بھی (ابن سعید قطان) نے
انہوں نے سنا اسمیل بن ابی ہاشم (بجلی) سے انہوں نے کہا حدیث بَیَانِ کِی اُسے قیس بن ابی حازم (بجلی) نے انہوں نے سنا
جابر بن عبد اللہ (ابن جابر) سے انہوں نے کہا بیعت کی یہ حدیث جو ابی عبد اللہ علیہ السلام سے نماز پڑھنے پر اور
بے پر اور ہر ایک مسلمان کی لیے نصیحت کرنے پر یعنی انکی پہلائی چاہنے پر (تطلانی) نے کہا مسلمان مرد و

یا عورت اور نصیحت کرنا ہر ایک مسلمان کے لیے فرض کفایہ ہے بقدر طاقت جب تک معلوم ہو کہ وہ اس کی نصیحت قبول کرے گا اور نصیحت کرنا کے کو ضرر کا ڈر نہ ہو اگر ضرر کا ڈر ہو تو مٹاؤ اختیار ہے نصیحت کر دینا کہ اگر ہر شخص کو ایک بلقی موعظی چیز میں عین معلوم ہو تو وہ جیسے اس کا بیان کر دینا بالغ ہو یا اجنبی ہو اور سب سے زیادہ ضرور ہے اپنی نفس کی نصیحت کا احکام کی بجا آوری اور نہ اس سے باز رہ کر مولف نے سہریش کو صلوة اور زکوٰۃ اور بیوع اور شرطین اور مسلم کے ایمان میں اور ترمذی نے بیعت میں نکالا ہے فتح الباری میں جو صریحاً اور زکوٰۃ کو بیان کیا کیونکہ یہ دونوں مشہور ہیں اور روز کو کہ نہیں بیان کیا اس لیے کہ وہ سننے اور اطاعت کرنا میں داخل ہیں اور یہ زیادہ مولف کو پاس بیوع میں موجود ہے طریق سفیان سے انہوں نے اسمعیل سے اور مولف نے احکام میں اور مسلم نے شعبی سے روایت کیا ان دونوں نے جریر سے کہا کہ بیعت کی میں نے روایت کی حدیث سے سننے اور اطاعت کرنے پر آپ نے مجھے سکھلادیا یہ بھی کہا ہوا ایک مجھے ہو سیکھا اور نصیحت کرنے پر ہر مسلمان کے لیے اور روایت کیا کہ ابن حبان نے ابو زرہ کے طریق سے انہوں نے اپنی روایت ابو جریر سے اس میں اتنا زیادہ ہے کہ جب جریر کوئی چیز خریدتے یا بیعتے تو کہیں تھے (طرف ثانی سے تو سچے تھے جو چیز تھے لی وہ ہرگز زیادہ پسند ہے اور چیز سے کم نہ تھا کوئی ہے یہ تو اختیار کر (جو مناسب) اور وہ کیا طریق نے جریر کے جو میں کہ ان کے غلام نے ایک گھوڑا حسنہ دیا تین سو روپیہ کو جب جریر نے یہ دیکھا تو کہہ کر دیا کہ اس نے کہا کہ انہوں نے کہا کہ گھوڑا تین سو روپیہ سے بہتر ہے یہ زیادہ کرتے ہو اس کی قیمت کو بیعت کا گناہ سورہ بیہ اس کو دیکھ کر قریبی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے بیعت لیتے تھے یہ موقع ہوتا تھا بعد از یہ تو کہہ کر دیا کہ انہوں نے اس طرح صحابہ کا اختلاف منقول ہوا الفاظ رحمت میں **خدا** ابوالثعالبی قال حدثنا ابو عوانہ عن زیاد بن علقمہ قال سمعت جریر بن عبد اللہ یوم مات المغیرہ بن شعبہ قام فیللہ واثنی علیہ وقال علیکم بالیقار واللہ وحداً لکما شربکم لکھ فالوقار والشکونہ حتی یارتکم امیرکم فاستأیأیتکم الان ثم قال استحقوا کہم لکم فایا کان یحب الضمۃ قال اما بعد قالی آیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلت ایاکم علی الانام فشرط علی والضمۃ کل مسلم فبایعتہ علی لہذا وادب لہذا السجۃ لنا صلی اللہ علیہ وسلم ثم استغفر وقرآن ترجمہ حدیث بیان کی ہے ابونعیمان رحمہ بن فضل سدوسی نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو عوانہ (وضاح مشکوٰۃ) نے انہوں نے روایت کی زیاد بن علاقہ بن مالک قلعی سے انہوں نے کہا میں نے سنا جریر بن عبد اللہ رحلی صحابی مشہور سے (اس کتاب میں) اسے دس حدیثیں مروی ہیں) وہ کہتے تھے جس دن مغیرہ شہید ہو کر دیکھ کر کہہ کر دیا کہ تمہاری خلافت میں جب مرے تو جریر ان کے نائب ہو گئے اور ان کے نائب کی تعریف کی اور ان کی

کتابیان کی اور کہا تمکو چاہیے ایسے انداز سے ڈرنا اور اسکا کوئی ساجھی نہیں اور لازم ہے تمکو وقار (یعنی تحمل اور صلہ و
 ثبات) اور سکینہ (جو ضد ہے اضطراب کی) یہاں تک دوسرے حکم تہرا آجا دے گا باتا ہے کہ یونکہ عاویہ کو حبشہ
 کی موت کی خبر پہنچی تو انہوں نے بے خبری کرنا پیدا کو لکھا کہ کو فیر چا دین اور عمان کی حکومت حاصل کرنی بہر حریر نے لکھا
 سے کہا تم اپنے (مری ہوئی) امیر کے لیے معافی مانگو یعنی امتعالو سے دعا کرو کہ اس کے گناہ عارف فراموش ایسے کہ وہ بھی
 معافی چاہتا تھا (یعنی لوگوں کی خطاؤں سے درگزر اور معافی کرنا تھا بعد اس کے جریر نے کہا اب بعد (یعنی بعد صلوٰۃ
 کے خطبہ میں یہ لفظ کہنا سنو) ہے اس کے بعد مطلب کا تھا ہے) میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پاس آیا اور میں نے
 عرض کیا کہ میں آپ سے بیعت کرنا ہوں سلام برآپ ہے سلام کی شرط مجھ سے لی اور بیعت کی ہر مسلمان کے لیے (یعنی اپنے لیے یہ شرط بھی
 بڑائی کہ ہر مسلمان کی پہلائی کا فرمان اور اس کے قائل کیا جو بیان (جو نکاح) میں نے آپ سے بیعت کی آپ سے قسم ہے اس سجدہ مانگ
 کی میں تہرا اخیر خواہ ہوں بہر تنقار کیا اور (منبر پر سے) اترے **ف** قسطانی نے کہا جریر نے مغیرہ کی وجہ سے
 بعد اس لیے خطبہ پڑھا کہ مغیرہ اپنے مرتے وقت جریر کو حاکم کر گئے تھے اور علت اس خطبہ کی یہ تھی کہ لوگ فساد نہ مچا دیں اور شر اور
 نہ پہلا دیں خاص کر اہل کوفہ سے یہ ڈر زیادہ تھا کیونکہ ان کی طبیعت میں شر اور فساد بہت تھا اس لیے جریر نے بیعت کی
 کہ وہ دوسرے حاکم آئے تک صبر اور سکون سے رہیں اگر کسی قسم کا فساد نہ پہلا دیں اور حدیث کو کوفہ نے شرط میں اور سلام
 نے ایمان میں اور نسائی نے بیعت اور سرور شرط میں لایا کیا ہے حافظ ابن حجر نے کہا حدیث میں جو مسلمان کی قید
 ہے تو وہ قضا علیہ کے ہو ورنہ کافر کے اس طرح ہی بیعت لازم ہے اس طرح کہ اسکو بلاوی اسلام کی طرف اور مشورہ میں نیک ہے
 دیوہ اور ختم ناف کیا ہے علمائے اوسکی یہ پر بیعت کرنے میں کہ یہ جائز ہے یا ممنوع ہے مسلمان کی طرح امام احمد نے کہا سیر
 کا دوسری بیعت پر منع ہوا مسلمان سے خاص ہے اور امام بخاری کتاب الامان کو ختم کیا بیعت کے باب پر اس میں اشارہ
 کہ میں نے ہی اس حدیث پر عمل کیا اور مسلمانوں کے حق میں جو بہتر تھا یعنی صحیح حدیث کا خلیفہ حدیثوں سے علانیہ کر دیا
 اس کے موافق اس کتاب میں عمل کیا بہر حریر کے خطبہ پر ختم کیا اس میں اشارہ ہے کہ شرع سے تسک نہ کرنا وہ جب یہاں تک
 وہ شخص آئے جو شرع کو قائم کرے کہ یہ حدیث کا لفظ آپ کی امت میں منظور ہوگا اور وہ فقہائے اصحاب الحدیث میں اور اس
 میں کے معانی چاہا ہوا ہے کہ اس کے لیے اشارہ ہو مومن کو اپنے حق میں دعا کر نیکی کے لیے **خاتمہ** حافظ ابن حجر نے کہا
 کتاب الامان اور اس کے مقدمہ بدر الوحی میں اکاسی حدیث میں مرفوعہ میں بدر الوحی میں پندرہ حدیث میں اور ایمان میں
 چھیٹھ حدیثیں اور بدر الوحی میں سے ۴۴ میں اور متابعات اور معلقات ۲۲ میں بدر الوحی میں آٹھ میں اور ایمان میں
 چودہ و موصول کرر آٹھ میں اور معلق غیر موصول میں ہیں اور باقی اڑتالیس حدیثیں موصول میں غیر کرر اور مسلم

ان سب میں سے کوئی ایک اس واسطے کہ وہ حدیث صحیحہ کی ہے عبد اللہ بن عمرو سے مسلم اور ہذا جریوں اور حدیث
 اعجب کی ابوہریرہ سے بحیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں اور ابن ابی سعید کی ابو سعید قزوینی النقی میں اور ابن ابی عبادہ
 لیلة القدر میں اور سعید کی ابوہریرہ سے عین کی آسانی میں اور ضعف کی ابی بکرہ سے قائل اور قتول میں اور ہذا جریوں
 اپنے باب سے انہوں نے عائشہ سے کہا اے علقمہ! پیشہ اور موقوفات صحابہ اور تابعین تیرہ میں سلطان بطور کے صلہ کو
 وہ موصول ہے اور سطح خطیر جریہ کا جس پر کتاب الایمان ختم کی انتہا ایمان کے باب میں اور حدیثین جنکو
 امام بخاری نے ہمیں کمال تہذیب سے روایت کیا مالک بن انس نے بھی اسے مرفوعاً لکھا وہ شخص جنم سے
 جس کے دل کی برابریاں ہو ابو سعید نے کہا جو شک سے وہ یہ آیت پڑھو ان شاء اللہ تعالیٰ قرآن ابو داؤد نے ابو سعید
 روایت کیا جو شخص کہہ دے یا رضی اللہ عنہ کہ رب اہو اور سلام کے دین ہو اور محمد کے رسول ہونے کو اس کے لیے جنت
 واجبی ہوگی اور اس عارضہ میں سے روایت کیا جس کا ختم کلام لا الہ الا اللہ ہو گا وہ جنت میں جاوے گا اور اس نے کہا
 سے روایت کیا دو یا تین سبب ہیں ایک شخص بولا سبب کیا میں اپنے فرمایا جو مجاہدے شرک کرنا ہو وہ جہنم میں
 جاوے گا اور جو مجاہدے اللہ کے ساتھ کسی کو شرک کرنا ہو وہ جہنم میں جاوے گا اور اس نے صہیب بن سنان سے روایت
 کیا مومن پر تجویز ہوتا ہے اس کا ہر ایک کام بہتر ہے اور یہ آیت سوا مومن کو کسی نصیب نہیں اگر کوئی خوشی ہوتی ہے وہ شکر کرے
 یہ اس کے حق میں بہتر ہوتا ہے اور جو رنج ہوتا ہے تو صبر کرنا ہے یہی اس کے حق میں بہتر ہوتا ہے اور اس نے ابو ہریرہ
 روایت کیا کہ تم اس کی جیسے ناخوشی میں مل جاؤ گے کوئی اس میں سویرا حال سنی ہو دی یا نصرانی میر جاوے اور جو رنج
 دیکر سچا گیا اور اپنے جان لاوی تو وہ دوزخ میں ہو گا اور تہذیب نے روایت کیا حضرت علی سے کوئی بندہ مومن
 نہیں ہو تا جب تک چار باتوں پر ایمان لائے گا وہی دیکو اس بات کی کہ سوا خدا کے کوئی اور حق نہیں ہے اور میں یعنی محمد
 اللہ کے رسول ہیں اور ایمان لائے موت پر اور ایمان لائے موت کے بعد جی اٹھنے پر اور ایمان لائے تقدیر پر اور ابو داؤد اور
 سنائی نے روایت کیا اشیر بن سید سے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری اس نے وصیت کی تھی اے ایک مرد بزرگہ زاد کو کسی
 اور میرے پاس ایک کالی ٹوٹی ہے نویر کی کیا میں اس کو آزاد کر دوں آپ نے فرمایا اس کو بلا میں اس کو نکال آیا آپ نے پوچھا کیا
 اب کون ہو وہ بولی اللہ آپ نے فرمایا میں کون ہوں وہ بولی آپ اللہ کے رسول ہیں آپ نے فرمایا اس کو آزاد کرے یہ مومن ہے
 اور مسلم اور مالک نے ابو داؤد اور سنائی نے روایت کی معاویہ بن حکم سے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور میں نے
 عرض کیا میرے پاس ایک کالی ٹوٹی ہے جو میری پرانی تھی اس نے ایک کالی کوئی میں نے پوچھا وہ بکری کہاں کی وہ بولی اس کا بڑا
 نہ کہ مال یا جو بہت سلام ہوا آخر میں آدمی ہوں میں نے اس کے منہ پر ایک طائر مارا اور میرا اوپر بڑا وہ جب سے کیا میں اس ٹوٹی

الحمد للہ
 اس باب میں اختصار
 کے لیے یہ نہیں لکھا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ جو شخص نے حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت میں سے
 جو حدیث میں سے
 لکھی ہے

کو زکروں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ٹنڈی سے پوچھا اللہ کہاں ہے وہ بولی کہ میں نے فرمایا میں کون ہوں
 وہ بولی اے میرے رسول میں نے فرمایا سکواؤ اور کرسے یہ ہوں ہے اور روایت کیا مسلم اور ترمذی نے عباس بن عبد المطلب
 سے جو شخص ارضی ہوا اللہ کے رب سے اور سلام کے دین ہو فیسے اور مجھ کے رسول میں نے سو اوسنے یا کما فرما چکھا اور
 روایت کیا ابو داؤد نے عبد اللہ بن عباس سے تین باتوں کو جو کر کیا اوسنے ایمان کا فرما چکھا جو اللہ کو اے یوحنا کا اور جانیکا کہ
 اللہ کے کوئی سچا بیٹو نہیں ہے اور اپنے مال کی کوئو خوشی سے دیکھا دلا چہ کہ ہر سال در بوڑھا اور بیمار اور خراب جانور کو
 میں دنگا لیکن اوسط مال دیوے کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارا رب نہیں چاہتا اور نہ حکم کرتا ہے بڑی مال کسے نہ کا اور
 نے بہترین حکیم سے روایت کیا اور منور نے اپنے پاس سے انہوں نے اپنے دادا سے کہا انہی اللہ کے میں تمہاری پاس میں آیا
 یہاں تک کہ میں نے اپنی دونوں ہاتھوں کی انگلیوں سے زیادہ تھیں کہ میں تمہیں لایا پاس نہ آؤ گا تا کہ میں قبول کروں گا اور
 میں بے عقل آدمی تھا کہچہ نہیں جانتا تھا مگر جو اللہ اور اس کے رسول نے مجھ کو سکھایا اور میں آپ سے پوچھتا ہوں اللہ کے
 کہ اللہ کے نام کو کیا دیکر ہمارے پاس پہنچے آپ نے فرمایا سلام دیکر میں نے کہا سلام کی کیا نشانیاں ہیں آپ نے فرمایا
 اسلام کی نشانیاں ہیں تو کہہ میں نے اپنا منہ رکھ دیا اللہ کے لیے زمین پر اور نیچر ہو گیا میں اللہ کے سوا اور معبودوں سے
 اور قائم کرے تو نماز کو اور دیکو کو کوہ کہہ ایک سلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہے دونوں ایک دوسرے کے مددگار ہیں کسی شکر
 کا سلام کیے بعد کہ علی عمل قبول ہوگا جبکہ وہ شکر کو کھا ساتھ چھو کر مسلمانوں میں نہ بجا دیو کہ تو مسلم نے روایت کیا سفیان
 بن عبد اللہ ثقفی سے پہنچ کہا یا رسول اللہ مجھے سلام میں کیا سی بات بتلاؤ کہ یہ آپ کے بھوکے کیو اسنے پوچھوں آپ نے
 فرمایا کہ میں ایمان لایا اللہ پر ہم حارہ اس عقدا پر اور رسائی نے روایت کیا انس رضی سے جو کوئی نماز پڑھے یا نماز
 کی طرح اور ہمارے قبیلہ کی طرف منہ کرے (غنا میں) اور ہمارا کاٹا ہو جائے تو کہہ دو وہ مسلمان ہے اور ابو داؤد نے اسے
 روایت کیا جو شخص محبت لکھو اللہ کے لیے اور بغض نہ کرے اللہ کے لیے اور نہ دیر اللہ کے لیے اوسو اپنا ایمان پورا
 کر لیا اور ترمذی اور نسائی نے ابو ہریرہ رضی سے روایت کیا مسلمان وہ ہے جس کا ہاتھ اور زبان سے مسلمان کو ہرین اور ہونز
 وہ ہے جس سے لوگ امن میں ہیں اپنی جانوں اور مالوں میں اور ترمذی نے روایت کیا ابو سعید خدری سے جب تم کچھ
 کسی شخص کو سیر میں جانیکی عارت کہتا ہے (جماعت کے لیے) تو گواہ رہو اس کے ایمان پر ہو اس کو اللہ تعالیٰ فرماتا ہو یا دکرستا
 ہے اللہ کی سجدہ کو وہی جو ایمان لاتا ہے اللہ پر اور پیچھے نہ پڑ اور ابو داؤد نے اسے نہیں فرمایا روایت کیا تین باتیں ایمان کی
 جڑیں جو اللہ اللہ کہتا ہو سکونہ ستانہ کا کہنہ کسی گناہ کی وجہ سے کسی عمل کے سب سے اللہ کو سلام باہر کرنا اور جہاں
 جس روز اللہ تعالیٰ نے مجھ کو بھیجا قائم رکھا یہاں تک کہ آخر لوگ اس است کر دجال سے لڑیں گے نہ باطل کر گیا جہاں کو ظالم

کاظم اور کسی عادل کا عدل اور ایمان کہنا تقدیر و نیر اور ستم اور ابوداؤد نے روایت کیا ابوہریرہ سے کہ لوگوں نے
 صحابہ میں سے آپس میں پوچھا ہم اپنے دلوں میں وہ خیال کرتے ہیں جیسا کہ ان سے نکالنا بڑا گناہ سمجھتے ہیں آپ نے فرمایا یہ
 خیال تمکو اپنے میں نہ ہون گناہان آپ کو فرمایا تو عین ایمان ہے اور ستم نے روایت کیا ابن مسعود کو لوگوں نے کہا یا رسول اللہ
 ہم میں کوئی اپنے دل میں ایسا خیال پالتے کہ انکار میں جھکے کہ وہ جانا یا آسمان سے زمین پر گرنا اور اسکے بیان کرنے
 سے بہتر معلوم ہوتا ہے آپ نے فرمایا تو محض ایمان ہے ابوداؤد کی روایت میں ہر شکر خضر کا جس نے شیطان کے لوگوں کو
 کہہ دیا اور روایت کیا مالک نے عبد العزیز بن عبدی سے ایک بار آپ بیٹھتے تھے اتنی میں ایک شخص آیا اور چپکے سے آپ کو کچھ
 عرض کیا ہم نے سچے کیا کہا آپ یہ کیا کہتے ہیں پکار کر فرمایا تو معلوم ہوا کہ وہ ایک منافق کے قتل کی اجازت چاہتا تھا آپ
 نے فرمایا کیا وہ گواہی نہیں دیتا لا الہ الا اللہ اور محمد رسول اللہ کی وہ بولا دیتا ہے مگر اس نے نہیں دیتا آپ نے فرمایا وہ نماز
 نہیں پڑھتا وہ بولا پڑھتا ہے لیکن اس کی نماز درست ہی نہیں آپ نے فرمایا وہ لوگ ہیں جن کے قتل سے اللہ تعالیٰ مجاہد
 منع کیا اور ستم نے روایت کیا طارق شحی سے جو شخص لا الہ الا اللہ کہتا ہے اور اللہ کو جتنی چیزیں پوجی جاتی ہیں ان میں
 سے کسی کو نہ لے اللہ نے اٹھا مال اور کھانوں حرام کیا اب اسکا حساب اللہ پر ہے اور ستم نے اور ابوداؤد و نسائی
 نے عوف بن مالک شحی سے روایت کیا ہم نے نوایا اٹھ یا سات آدمی آپ کے پاس بیٹھتے تھے آپ نے فرمایا تم مجھے بیعت نہیں کرتے
 تھے پھر اب ہاتھ پھیلاؤ اور عرض کیا کیا بیعت کرینے لگے فرمایا یہاں پر کہ اللہ کو پوجو گے اور اس کا سہارا نہ کرنا
 نہ کرو گے اور باوجود نمازین پڑھو گے اور سنو گے اور طاعت کرو گے اور ایک بائ چلی سے فرمائی وہ یہ تھی کہ لوگوں کو کچھ
 سوال کرنا تو میں نے دیکھا ان میں سے بعض آدمیوں کا کوڑہ گرنا اور وہ دوسرے سے کہتا کہ میرا کوڑا اوٹا ہوا اور مالک
 اور زہری اور نسائی نے تمہیں بتایا ہے یہ فرقہ سے روایت کیا میں چند دفعہ صاری عورتوں کے ساتھ بیوی بچہ اصلہ علیہ السلام کے
 پاس آئی اور عرض کیا ہم آپ سے بیعت کرتی ہیں ایسا کہ اللہ کے ساتھ کچھ شریک نہ کرنا کی یہ پوری کرنا کی یہ زنا کرنا
 کی نہ اپنی اولاد کو قتل کرنا کی نہ بہتان جوڑنے کی اپنے ہاتھوں اور پاؤں کو درمیان سے نہ اچھی بات میں آپ کی نافرمانی
 کرنا کی آپ نے فرمایا یوں کہو جہاں تک طاقت اور قدرت ہم نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہماری جانوں پر زیادہ ہم پر عزیز
 ہے یا جو آپ سے بیعت کرین آپ نے فرمایا میں عورتوں سے مصافحہ نہیں کرتا میری بات سو عورتوں سے ایسی ہے جو کہ
 عورت ہی اور نہ روایت کیا زہری نے عروبن ابی الاحوص سے میں جہ وواع میں بیوی بچہ اصلہ علیہ السلام کے ساتھ بیوی بچہ
 اپنے اللہ کا شکر کیا اس کی تعریف کی عطا کی بھینچت کی یہ فرمایا میں یا رسول اللہ ان زیادہ عظمت رکھتا ہے لوگوں کو
 چمکے کہ ان آپ نے فرمایا تو تمہاری خون اور مال اور عورتیں تم پر حرام ہیں جیسے میں تمہاری اس شہر میں مہینہ میں کوئی قصہ

یہ لوگوں کا مواخذہ اسکی ذات سے ہو گا کسی کے قصور کا مواخذہ اس کے باپ یا بیٹے سے ہو گا ایسے مسلمان رسول خدا
 کا بھائی سے تو مسلمان حلال نہیں مگر جو حلال کہ دیوی اور کاہن کے ہوا جائے کھانے کا سو لغو ہو گیا اب تم کو صل مال
 علیکم کے نذر کر دیتا ہوں کہ تم کو غلام ہو گا اور عباس کا شو تو بالکل معاف اور خا کا ہر ایک خون معاف ہوا اور سب سے پہلے وہ خون بہا
 کرتا ہوں جو بائبل کے حادث بن عبد المطلب کا بچا تھا وہ نبی لیث میں ہو ڈھپتی تھے آگاہ رہو عورتوں سے بھلائی کر وہ ہمارا
 پاس مقید ہیں تم کو اور نہ کچھ اختیار نہیں ہوا اس کے لگا کر وہ کھلی ہڈ زبانی کریں تو ان کو ساتھ ساتھ چھو دو اور ناروا یہی
 جو غوث ہو پیر اگر وہ تمہاری طاعت کرتے لیکن تو اب زیادتی نہ کرو آگاہ رہو تمہارا حق جو تو پیر اور ان کا حق تو پیر سے تمہارا
 حق اور پیر سے کہ تمہاری بچہ نہ پڑنے دین جس سے تم ناراض ہو اور تمہارے گھر میں اس کو اجازت نہیں جس سے تم ناراض
 ہو اور ان کا حق تو پیر سے کہ تم بھلائی کرو ان کے ساتھ پہنانے اور کھلانے میں آگاہ رہو شیطان اب یہ ہو گیا پیر اس ملک پر
 پوج جانے سے ہمیشہ کے لیے لیکن تم اور کا کھانا مانو گے چوٹے کا مون میں جب کو تم چوٹا سمجھتے ہو وہ اسی سے رضی ہو
 جاوے گا مسئلہ میں عاص سے دعوت کیا میں حضرت عباسؓ میں نے کہا ایا مائتہ بیلائیے تاکہ میں آپ سے بیعت
 کروں آپ نے مائتہ بیلائیے مائتہ سمیٹ لیا آپ نے فرمایا تجھے کیا ہوا اسی عمر میں نے کہا میں شرط کرنا چاہوں آپ نے
 فرمایا کیا شرط کرتا ہے میں نے کہا گناہوں کی بخشش کی آپ نے فرمایا جب تک کہ معلوم نہیں کہ اسلام سیٹ دیتا ہو گلے گناہوں
 کو جو کفر کرنے میں ہو وہ ہوں اور پھر بیعت کی آگ لگاؤ کو کو اور چھ مائتہ بیلائیے ہو گئے ہو گئے اور زیدی اور ابن ماجہ سے معاذ سے دعا
 کی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ جو مجھ کو بیلائیے جو مجھ کو جنت میں لے جاؤ اور دوزخ سے دور کرے آپ نے فرمایا تو نے
 بیعت کی پوچھی یا سان جو چہرہ آسان کر دے تو اللہ کو پوجہ اس کے ساتھ کیو شریک مت کر نماز پڑھ زکوٰۃ دے
 کے روزہ رکھ خانہ کعبہ کا حج کر آپ نے فرمایا میں نہ بتلاؤں تجھ کو خیر کے دروازے روزہ مال ہو صدقہ گناہ مٹتا ہو حسیا
 پانی انکا کر اور رات کی نماز آدمی کی لغتے تیرا پیر آیت پڑھی ان کی روشیں جلد رہتی ہیں پھر نول سے یہاں تک کہ تم کو
 ایک پیو پیو فرمایا میں نہ بتلاؤں سر کام کا اور ستون اور بند کی کوٹان کی انگلی میں نے کہا ضرور بتلایا یا رسول اللہ
 آپ نے فرمایا سر کا سلام ہے اور چوٹی جھکا دیکر فرمایا میں ان سب کی جڑ نہ بتلاؤں میں نے کہا کیوں نہیں بتلایا یا نبی
 کے آپ ان کی اپنی زبان کچڑی اور فرمایا اس کو روک رہے ہیں منحصر کیا یا اللہ کے نبی کیا ہم کچے جادینگے ان تو پیر جو زبان
 سے نکالتے ہیں آپ نے فرمایا تیری ان تجھ پر روے اے معاذ آدمی درخ میں اوندھے منہ نہ کر اے جادینگے اپنی زبانوں کی
 وجہ سے لینے زبان جو باتیں نکالتے ہیں انکی وجہ سے ابوداؤد نے امارہ سے حضرت علیؓ سے فرمایا جو شخص
 کہو اللہ کے لیے شہنشاہ کے لیے دیو یا اللہ کے لیے نہ دیو یا اللہ کے لیے اوسنی اپنا ایمان پورا کر لیا ابوداؤد نے ابودوسے

سب ملوں کو قتل اللہ کے وہ خود ستی اور اللہ کے وسط و شمی کہنا ہے یہی حق نے شیب الامان میں ان سے جس میں امانت
 نہیں اس میں ایمان نہیں اور جو عہد کا پابند نہیں اس کا دین نہیں تسلیم ہے عبادہ بن صلت سے جو گو اسی دیوے اللہ کے سر کوئی
 سچا معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں تو اس دعا کو اوسپر روز کو حرام کر دیا کہ مسلم نے عثمان سے جو جہاد اور یفرین کہتا
 ہو کہ اللہ کے سوا کوئی برحق معبود نہیں وہ جنت میں جاوے گا مسلم نے جابر سے دو چیزیں کہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص
 نے پوچھا کیا وہ جنت کے دالی ہیں آپ نے فرمایا جو مرے اور شکر کرتا ہو وہ دونوں میں جاوے گا اور جو مرے اور اللہ کے ساتھ کسی غیر کو
 شریک کرتا ہو وہ جنت میں جاوے گا مسلم نے ابو ہریرہ سے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گرد بیٹھے تھے ہماری ساتھ ابو بکر
 اور عمر اور ابی بن کعب تھے آپ ہم پر چرین سے ہو اور دیر لگائی ہم ذکر کہیں کسی نے آپ کو ایذا نہ پہونچائی ہو گھر گھر پہونچے
 سے پہلے میں گھر گیا اور آپ کو نہ ہونڈ بنے نکلا میں تاک کہ بنی نجار کے باغ پر آیا اور باغ کے در پہ دروازہ دکھتا ہوا لیکن
 نہ پایا ایک غالی ملی باغ کے اندر جاتی تھی میں اسی کو راہ لگا کر آپ سے پہونچا آپ نے فرمایا ابو ہریرہ میں کو کہا میں یا رسول اللہ آپ
 نے فرمایا کیا حال ہے میرا حق نے عرض کیا آپ ہم میں بیٹھے تھے تو میرا بے شرفی لگنے اور دیر لگائی میں ذکر کہیں آپ پر حملہ نہ ہوا
 ہم نہ ہوں تو گھر گئے اور میں سب سے پہونچ گیا اور اس باغ پر آیا اور لوٹری کی طرح حائر گھبراہ لوگ میرے پیچھے ہیں آپ نے
 فرمایا ابو ہریرہ اور اپنی جوتیان جھک کر دین اور فرمایا میری یہ دونو جوتیان نے جا اور جو تجھ سے اس باغ کے پری ملے اور وہ
 گواہی دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اس کو جنت کی خوشخبری دی میں سے پہونچا اور وہ سے ملا انہوں نے پوچھا
 یہ جوتیان کسی ہیں آپ ابو ہریرہ میں نے کہا حضرت ابی بن آپ نے مجھے ان کو دیکر پہونچا ہے کہ میں جس سے ملوں اور وہ گواہی دیتا
 ہو کہ سوا اللہ کے کوئی سچا معبود نہیں تو اس کو جنت کی خوشخبری دوں یہ سن کر ابی بن حضرت عمر نے ایک نابھیری دو چھاتیوں کو بھیج
 میں لگائی میں میں نے کہل کر انہوں کو کہا ملے جاوے ابو ہریرہ میں حضرت کو پاس لوٹا اور پکار کر رو دیا عمر میرے اوپر
 سوار ہو کر (یعنی غالب ہوئی) وہ میرے پیچھے ہی تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ہو ابھٹا کو ابو ہریرہ میں نے
 نے عرض کیا میں عمر سے ملا اور پیام آپ نے میری ہاتھ پیچھا ہوا وہ انکو سنایا انہوں نے ایک نابھیری دو چھاتیوں
 کیے چھین جانی کہ میں میں نے کہل کر ابی بن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر سے پوچھا یہ کام تھے کیوں کیا انہوں نے
 نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے باپ آپ پر سے صدقہ کیا آپ نے ابو ہریرہ کو اپنی جوتیان دیکر پہونچا کہ جو کوئی ملے گواہی دیتا
 ہو اس بات کی کہ اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں اس پر اسے یقین کہتا ہو اس کو جنت کی خوشخبری دے آپ نے فرمایا میں
 حضرت عمر نے کہا تو اس بات کی بھیج میں ڈرتا ہوں لوگ اسپر ہر دوسرا کہیں گے انکو عمل کرنے دیکھو حضرت نے فرمایا چھ
 اول عمل کرنے دی (تو حضرت عمر کی رائے کو آپ نے پسند کیا) احمد نے معاذ سے جنت کی کنجیاں گواہی دینا ہر اس بات

سوا خدائے کوئی سچا معبود نہیں حضرت عثمان سے جب حضرت مسیحی وفات ہو گئی تو صحابہ نے آپ پر نبی کیا بعضوں کی
 حالت سے اس کے قریب پہنچی عثمانؓ کہا میں اپنی لوگوں میں تھا ایک یابین بیٹھا تھا کہ عمر میرے سامنے سے گذرے اور سلام کیا
 مجھے خبر ہوئی کہ انہوں نے ابوبکرؓ سے شکایت کی یہ دونوں آئے اور دونوں نے سلام کیا ابوبکرؓ نے کہا تم نے اپنی بہائی کے سلام کا
 جواب کیوں دیا میں نے کہا میں نے ایسا نہیں کیا عمرؓ نے کہا قسم خدا کی تم نے ایسا کیا میں نے کہا قسم خدا کی مجھ کو خبر نہ ہوئی کہ
 تم آئے اور تم نے سلام کیا ابوبکرؓ نے کہا عثمانؓ نے سچ کہا تم کو باز رکھا اس سے کسی کام نے میں نے کہا ہاں ابوبکرؓ نے کہا وہ کونسا
 کام ہے میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی کو اٹھایا اس کو پہلے کہ ہم اس کام کی نجات آپ سے پہچانتے ابوبکرؓ نے کہا میں نے
 آپ کو چھٹی نجات اس کام کی میں اٹھا اور کہا میرے ماں باپ تم پر خدا ہوں تم زیادہ لائق تھے اس پوچھنے کے ابوبکرؓ نے
 کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم کو کون نجات کیونکر ہوگی آپ نے فرمایا جو شخص وہ کلمہ قبول کرے جو میں نے اپنی چچا ابوبکرؓ
 سے بیان کیا تھا انہوں نے قبول کیا تو ایسے یوں نجات ہو (یعنی کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ) احمد نے مقدمہ سے
 زمین پر کوئی گہری یا بالکل نہ رہ گیا حسین السلام کا کلمہ داخل کرے عزت والو کو عزت دیکر ذلت والے کو ذلت دیکر جنکو
 عزت دیکر وہ کلمہ قبول کرے اور جنکو ذلت دیکر وہ اطاعت کرے گئے اس کلمہ کی ہجرت کہا تو سارے زمین والے گئے یہ
 جاوے گا احمد نے ابوالامہ سے ایک شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا ایا ان کیا ہے آپ نے فرمایا جب تیری نیکی تجھ پہنچی
 اور برائی بری لگے اُن وقت تو مومن ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! گناہ کیا ہے آپ نے فرمایا جو تیری نیک بھلائی کو
 چھوڑ دے احمدؓ نے عیسیٰ بن مریمؑ سے میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ! عرض کیا شروع میں آپ کے ساتھ سلام
 کون تھا آپ نے فرمایا ایک نے اوتھا ایک غلام (یعنی ابوبکر اور بلال) میں نے کہا سلام کیلئے آپ نے فرمایا خوش کلامی اور کہا نا
 کہنا نا میں نے کہا ایمان کیا ہے آپ نے فرمایا صبر اور سخاوت میں نے کہا کونسا سلام افضل ہے آپ نے فرمایا جس طمان کی زبان
 اور ہاتھ سے اور مسلمان بچے میں نے کہا کونسا ایمان افضل ہے آپ نے فرمایا خوش خلقی میں نے کہا کونسی نماز افضل ہے آپ نے
 فرمایا حسینؑ پر کیا قیام ہو میں نے کہا کونسی ہجرت افضل ہے آپ نے فرمایا جو اللہ کو ناپسند ہے وہ چھوڑ دینا میں نے کہا کونسا
 صحت افضل ہے آپ نے فرمایا جبکہ گھڑا کا ٹاجا دو اور اس کا خون بہا یا جبکہ دین کے کہا کونسا وقت افضل ہے آپ نے
 فرمایا اخیر کا حصہ ات کا (یعنی بچہ اخیر یا خمس اخیر) احمد نے معاذی جو شخص اللہ سے شکر کرتا ہو یا بخون غنیمت پر
 ہو رمضان کے روز رکھتا ہو وہ بخشایا دیکھا میں نے کہا میں لوگوں کو خوش کر دوں گا آپ نے فرمایا انکو عمل کرنے دے احمد نے
 معاذی انہوں نے حضرت سے پوچھا افضل ایمان کو آپ نے فرمایا اللہ کے لیے دوستی رکھنا اللہ کے لیے دشمنی رکھنا اللہ کی راہ میں
 قربان لگانا میں نے کہا یہ چیز یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا لوگوں کے لیے جو چاہتا ہو چاہتا ہو اور ان کے لیے بھی برائی نہ جو چاہتا

یہ برجاتا ہے سلم بن عمار سے سفق کی مثال اسس بکری کی ہے جز کو چاہتی ہے کہ پاس ہو زمین
جاتی ہے کہ پاس ہو زمین مرتضیٰ اور ابو داؤد و انسائی نے صفوان بن عسال سے ایک سیوی نے اپنے ساتھی سے کہا اگر
نبی پاس چلو وہ بلا نبی مت کہو اگر وہ سن لیگا تو اسکی چار اکھیں ہو جاؤ گی یعنی خوش ہو جاؤ گا کہ پیوی ہی ہو چکو
جلتے ہیں (پھر وہ دونو حضرت کو پاس پہنچے اور لوگ بھی باتیں پوچھیں آپ نے فرمایا اسکے ساتھ کسی چیز کو شریک
مت کرو جو پری مت کرو زنا مت کرو مت مارو اس جان کو جب کا مارنا اللہ نے حرام کیا ہے مگر حق سے بیکناہ ہوتے
لگا کر حاکم پاس میں ایجاؤ وہ اسکو قتل کرے جاؤ مت کرو سو مت کہاؤ یا بالکس عورت پر تہمت مت کرو مقابلہ
دن گینے کے یو پیٹھ مت سوڑو اور تم ہو دیو پیتر خاص کیلئے حکم ہے وہ یہ کہ ہفتہ کے دن یا دلی ذکر در یعنی شکار
نہ کرو یہ شکار تو لے لے کے دونو ماہ اور پاؤں چومی اور کہا ہم اگر وہی تھے ہمیں کہ تم نبی ہو اپنے فرمایا پھر نبی
تا بعد اری کیوں نہیں کرتے انہوں نے کہا او و علیہ السلام نے دعا کی اپنے ملائکہ کہ ہمیشہ انکی اولاد میں نبی رہے اور
ہم ڈرتے ہیں اگر انکی تابعداری کریں تو میری ہیکو مار ڈالیں گے ابو داؤد نے انس سے تین باتیں خبریں ایمان کی
ایک تو جلالہ اللہ ہے اسکو کسی گناہ کو ذرا کہنا اور کسی کام کو چھو سے سلام باہر کرنا (بشرطیکہ وہ کام نہ کفر کا کام
نہ ہو) اور جہاد جاری رہیگا جس دن اس نے مجھے پہنچا یہاں تک کہ اسکی دجال سے لڑو گی اور جہاد کو
سو قوت کرے گی کاشی عالم کاظم نے کسی عامل کل عدل یعنی پادشاہ ظالم و فاسق کے ساتھ نبی ہو کر کافروں سے
جہاد کرنا درست ہے یا دینیں کہنا تقدیر پر مرتضیٰ اور ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے جب نہ زنا کرتا ہے تو اس سے
ایمان نکال جاتا ہے اور اسکے سر پر سائبان کی طرح ہو جاتا ہے پھر اس کام سے فوج ہوتا ہے تو ایمان اس کے پاس
لوٹ آتا ہے احمد نے معاذ سے حضرت منے ہیکو دس صدیقین کہیں اللہ کے ساتھ کسی شریکیت نہ کر اگرچہ یو قتل کیا تو
اور جہاد یا جہاد الدین کی فرائض مت کر اگرچہ وہ ہیکو حکم دیوین اپنی بی بی اور مال چھوڑ دینے کا فرض نماز و تصدقات
چھوڑ کر یو کوئی فرض نماز و تصدق چھوڑے اس کے کا ذمہ نہ ہو گیا شراب مت پی کیونکہ وہ اصل سے شرابی
ہو گیا ہے کیونکہ لکھا ہے اللہ کا غضب اور تباہی کافروں کے مقابلہ سے مت پہاگ اگرچہ لوگ مہاجرین اور جب لوگ
لیکن کسی بیماری کی جیسے بوا وغیرہ اور تو ان میں ہو تو تھرا رہ (یعنی وہاں سے پہاگ مت) اور اپنی مال و پھر
اپنے قدر کے منہن خرج کر اور تباہی لائے اپنی ادب سکھانے کے لیے اور ڈراؤنکو اللہ کے مقدمہ میں
نے ابو ہریرہ سے کہو صاحب حضرت کو حضرت کے پاس آئے اور پوچھا کہ ہمارے دونوں میں وہ خیال کنی تین کد زبان سے
او کا کتا بڑا گناہ سمجھتے ہیں یا نہ فرمایا تو ایسے خیال آئے ہیں اور ہونے لگے کہا مان آپ نے فرمایا تو بعد ایں

مسلم نے ابن مسعود سے فرمایا کہ کوئی ایسا نہیں ہے جسکا ہذا شیطان اور فرشتہ اس پر مقرر ہوا ہو لوگوں میں عرض کیا کیا
 پر ایسا کہ ان کے اپنے زرا یا عجیبی ہو سکتا ہے مگر اس نے میری مدد کی وہ سپرد مجھے نہیں حکم کرتا مگر یہاں کی کا مسلم نے جابر سے
 حضرت نے فرمایا شیطان اپنا تخت پانی پر کرتا ہے پہلے اپنے لشکر سے چتا ہے لوگوں کے پہلے اگر کوئی ہر حکم فساد پر
 ہوتا ہے وہی شیطان سے زیادہ قریب کہتا ہے لگتا ہے وہ کہتا ہے زمین نے ایسا کیا شیطان کہتا ہے تو نے کچھ
 کیا ہر کیا کیا ہے اور کہتا ہے میں نے زمانے کو نہیں جھوٹا یہاں تک کہ خدا کو دیکھیں اسکو دیکھ عورت سے یہ شکر شیطان
 شکو اپنے نزدیک کر لیتا ہے اور کہتا ہے تو اچھا ہے اسکو چٹا لیتا ہے مسلم نے جابر سے شیطان ہا یہ ہو گیا کہ انکا
 اسکو یومین عرب کے خبر سے بن لیکن اس میں اور کھڑا اور کھڑا ابوداؤد نے ابن عباس سے ایک شخص حضرت م
 پاس آیا اور کہنے لگا میرے دل میں ایک بات آتی ہے میں اگر کوئی ملو جاؤں تو بہتر ہے اس کے بیان کرنے سے پہلے فرمایا
 شکر ہے ہاؤں کا جس نے شیطان کا دم دے دیا پر روک دیا ترندی نے ابن مسعود سے شیطان کا تصرف اور
 کا سب آدمی پر شیطان کا یہ ہے برائی کا وعدہ کرنا حق کا جھٹلانا فرشتے کا یہ ہے سلامی کا وعدہ دینا حق کی تصدیق
 کرنا یہ جو یہ خیال دیکھو تو سمجھ لے کہ اس کے طریقے یہ ہے شکر ہے اسکا اور جو یہ خیال دے تو یہاں ہاؤں کے اس کے شیطان
 سے پہلے یہ قیامت پڑی شیطان تر سے وعدہ کرتا ہے غلبہ کا اور حکم کرتا ہے شکو بری بات کا ابوداؤد نے ابو ہریرہ
 سے ہمیشہ لوگ پوچھتے ہیں کہ یہاں تک کہا جاوے گا اللہ نے تو خلق کو یہ کیا اللہ کو کس نے پیدا کیا جب تک ایسا کہ میں تو
 تم کو اللہ کی ہے اللہ نے نیاز سے جاسکے کہ نہ جنگاں اسکو جوڑ کا کوئی نہیں ہے ہر اہل طرف تین بار تو ہر شیطان اور
 سے خلق بناو ناگو مسلم نے عثمان بن ابی العاص سے میں نے کہا یا رسول اللہ شیطان میرے اور نماز کے پیچھے جا کر
 اور قرآن پڑھنے میں ہبلا دیتا ہے اپنا فرمایا یہ شیطان کا کام ہے جسکو تو فریب دیتے ہیں جب تم کو ایسا ہو تو
 اللہ کی پناہ اگلو اس سے اور یا میں طرف تین بار تو کو میں نے ایسا ہی کیا اللہ تعالیٰ نے اسکو دور کر دیا مجھے مالک نے
 قاسم بن محمد سے ایک شخص نے اس سے پوچھا مجھے نماز میں ہم ہوتا ہے یہ مجھ کو ان گزرتا ہے قاسم نے کہا اپنی نماز پڑھو
 جاریاں تجھے بنادگی یہاں تک کہ ہر جاوے نماز پڑھ کر اور یہ کہ میں نے اپنی نماز نہیں پوری کی ترندی اور
 احمد اور داری نے اس سے اس سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ام آدم کے بیٹے تو نے مجھ کو نہیں بکا اور مجھے سے مید نہ رہی ہر
 نے مجھ کو خشت یا جیسا یہ عمل ہوا اور مجھے پروا نہیں ام آدم کے بیٹے اگر تیری گناہ آسمان پہنچیں ہر تو مجھے خشت
 یا ہر نوین خشت دے گا اور میں پروا نہیں کہتا ام آدم کے بیٹے اگر تو زمین کی ہر گناہ لاوے ہر تو مجھے ہر
 ساتہ کسی کو شکر کہتے کرتا ہر نوین زمین ہر کر تیرے پاس شمشیر لاؤ گا احمد اور ترندی نے ابن عباس سے حضرت

کہ بچہ پر تھا ایک دن اپنے فرمایا اسے کہ تیرے والد کا خیال کہہ مدتی حفاظت کریگا تو اس کا خیال اسکو اپنے سے
 پاویگا جب تو انکو والد سے الگ اور جب وہ چاہے تو والد سے مدد مانگا اور جان تو اگر ساری ست بچہ فائدہ پہنچانے
 چاہیں تو وہی نقصان پہنچا دیں گے جو والد نے تیری تقدیر میں لکھ دیا اور اگر ساری ست بچہ نقصان پہنچانے
 چاہیں تو وہی نقصان پہنچا دیں گے جو والد نے تیری تقدیر میں لکھ دیا قلم اوٹھ گئی اور کتاب میں خشک ہو گئیں
 ترندی نے اس سے ہلکے خم میں لڑائی سب جہتیں خدا سے مانگے یہاں تک کہ جوتی کا تسمہ بھی جڑ پٹ جائے اور ایک ہاتھ
 میں ہونک ٹکاپ بھی خالصے لنگر ابو داؤد اور ترندی نے وہاں سے قیامت نہیں خاتم ہوگی یہاں تک کہ بعض قیامت شروع ہو
 لیجاوینگے اور یہاں تک کہ بعض قیدی میری اس کے بتوں کو پوچھنے لگیں گے احمد اور ابو داؤد نے خلیفہ سے یونان کہو جو والد کا
 اور فلانا چاہیگا بلکہ یونان کہو جو والد کا یہ جو فلانا چاہیگا مسلم نے ابو ہریرہ سے حضرت مہنے فرمایا یونان کہو بندہ میرا
 اور بندی میری سب کے بند ہیں اور بنڈیان ہیں بلکہ یونان کہو میرا غلام میری لوندی اور غلام ہی یونان کہے میرا مالک
 بلکہ آقا اور سید کہے اور ابو داؤد نے طرف بن عبد اللہ سے ہم رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے ہم نے کہا آپ ہمارے
 سید ہیں آپ نے فرمایا سید اللہ سے ہم نے کہا ہمارے فضل ہیں اور بزرگ ہیں آپ نے فرمایا ایسا ہی بچہ کہو اور ایسا ہی
 شیطان کہو اپنا کہلو نا بنایو میر (یعنی جو شیطان چاہے تم تم سے نکال لے لگو) امام احمد نے سند میں روایت کیا ابو موسیٰ
 سے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ایک دن کہا کہ خطبہ بنایا تو فرمایا اسے لوگوں کو شرک سے بچو وہ چوٹی کی چال سے ہی زیادہ بڑا
 ہے صحابہ نے عرض کیا میرے تم سے کیونکر بچیں گے آپ نے فرمایا یونان کہو یا اللہ ہم پناہ مانگتے ہیں تیری تیرے ساتھ کسی
 چیز کو شریک کرنے میں جسکو ہم جانتے ہوں اور بخش جاتے ہیں اسکو یہ جسکو نہیں جانتے اور ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ایسا ہی ثابت کیا اور چوٹی بن ابی حاتم ابن عباس سے روایت کیا اس کی تفسیر میں کہ والد کے لیے ساجی اور درجہ جانتے ہو کہ ساجی بھی پناہ
 زیادہ تیرے چوٹی کی چال جو کچھ تیرے والد نے تیری روئے کو انسان قسم کہا دیوں کہ تم تیری زندگی کی جو فلاں نے یا تم جو چیز
 زندگی کی اور یونان کہو یہ بات نہ ہوگی تو یہ کام ہو جاتا یونان کہو اب تو ساجی سے جو والد چاہا اور تو چاہے یونان کہے اگر تیرے
 اور فلانا شخص نہ ہوتا یہ سب باتیں شرک ہیں امام احمد نے سند میں عقبہ بن عامر سے حضرت مہنے فرمایا تو میرا مالک مالک
 ہے احمد اور ابو داؤد نے ابن مسعود سے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے میں نے سنا آپ فرماتے تھے تم میرے والد اور والدہ کا عمل
 شرک سے ترندی نے ابو داؤد لیشی سے بعض صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے یہی ایک درخت مقرر کر دیجیے
 لکھانے کا جیسے شرک کی ایک درخت ہو آپ نے فرمایا اللہ کہہ تم اسکی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے تم نے ایسا ہی کہا
 جیسے بنی اسرائیل نے کہا تھا ہمارے لیے ہر ایک خدا بنا دی جیسے اون کے لیے خدا ہیں ترندی اور حاکم نے حضرت عمر سے

کہ حضرت مہر نے فرمایا جسے قسم کھانی اللہ کے سوا اور کسی کی افسنے شرک کیا تاکہ تم لو طاعت میں کہ حضرت مہر نے فرمایا
 تو میری قبر کو بت بنا دیکھ لو کہ اس کو پوجیں پڑا غصہ ہوا اللہ کا ان لوگوں پر جنہوں نے اپنے پیغمبر کی قبر کو سجد کیا روایت کیا
 یہ مضمون کیا امام بخاری نے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعنت کریم اللہ وادار نصاریٰ پر انہوں نے اپنے پیغمبر کی
 قبر کو سجد کیا ایک روایت میں ہے کہ اپنے حبش کے ایک مگر جا کا حال سنا جس پر تصویریں تھیں آپ نے فرمایا ان لوگوں کا یہ
 حال تھا کہ جب انہیں کوئی نیک شخص مر جاتا تو اس کی قبر پر سجد بنا لیتے وہ بدترین خلق ہیں اللہ کے نزدیک امام احمد نے
 قبیح سے اونہوں نے اپنے باپ سے کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے چریوں کی آواز سے خال لینا اور نجوم کا عمل کرنا اور پڑا
 شگون لینا شرک میں داخل ہیں امام نسائی نے ابو ہریرہ سے کہا کہ باندی پہ لڑو میں یہو کا اون سے جادو کیا اور جس نے
 جادو کیا اس کی شرک کیا حکم نے اور اہل سن نے ابو ہریرہ سے جو شخص نجوی اس کی کیا یا سچا نے الہا پس (جو چہرہ وغیرہ کو بتلا
 ہے) یہ لو سکو جانا تو اس نے انکار کیا اس کا جو محمد صلے اللہ علیہ وسلم پر اور ان شگون لے ابو ہریرہ سے اللہ کا فرماتا ہے کہ
 سب سچی الون کے لیے پڑا وہوں جو شخص کسی عمل میں کسی سہاوتہ شرک کرے تو میں اس کو اور اس کے ساجھی کو جہنم زد گا
 احمد نے ابو سعید میں بت کو بتلاؤں و حال سے زیادہ ڈر کی بات لوگوں نے عرض کیا کیوں نہیں آپ نے فرمایا چھی شرک
 آدمی کٹر اس وقت ہے نماز کے لیے میرا سکو عمدہ طرح سے پڑتا ہے کیونکہ کھیتا ہے دوسرے شخص کو نسائی نے ابن عباس سے
 ایک شخص نے کہا حضرت صلے اللہ علیہ وسلم سے جو اللہ جاتے اور چاہیں آپ نے فرمایا کیا تو نے مجھ کو اللہ کا شرک کیا یا یوں
 کہو جو اللہ چاہتا کیلا احمد نے عبداللہ بن عمر سے جو کوئی بڑے شگون کے خیال سے کسی کام سے کھلا دی اور اسے شرک
 کیا لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کا کفارہ کیا ہے آپ نے فرمایا یوں کہو یا اللہ بہتری نہیں ہے اگر تیری شہر تھو کہانی شگون
 کی نہیں ہے مگر جو بڑی توجا ہے اور کوئی الگ نہیں ہے سوایتہ و امام احمد نے سند میں ایک شخص رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم
 کے پاس آیا اور اسے گناہ کیا تھا جب کہ اس کی کٹھن اہواں کو کہنے لگا یا اللہ میں تو بہ کرتا ہوں تیرے طرف اور نہیں تو بہ کرتا محمد
 کی طرف اپنے فرمایا اسے حق والو کا حق پہچانا تیرندی اور ابن ماجہ نے عبداللہ بن مسعود سے حضرت مہر نے فرمایا بد شگون کی لینا
 شرک ہے بد شگون کی لینا شرک ہے بد شگون کی لینا شرک ہے احمد اور مسلم نے معاویہ بن حکم سے میں نے کہا یا رسول اللہ میرا
 زمانہ تازہ ہے جاہلیت کا اور اللہ تعالیٰ اسلام کو لایا ہم میں سے بعض لوگ نجویوں کے پاس جاتے ہیں آپ نے فرمایا تو
 جانے کے پاس پر انہوں نے کہا ہم میں سے بعض لوگ بد شگون کرتے ہیں آپ نے فرمایا یہ وہ بات ہے جو حکمہ لوگ اپنے
 دلوں میں پاتھیں اور تمکو یہ خیال نہ رہے کہ خیر حدیث تک ابو داؤد نے عروہ بن عامر سے بد شگون کی کا ذکر رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم کے ساتھ ہوا آپ نے فرمایا فال نیک ہے اگر تم میں سے کوئی بڑی بات دیکھے تو یوں کہے یا اللہ کیا نہیں اتنا کہ

تو اور بایمان نہیں دو کر تا مگر تو کسی میں رہا کی سب سے بڑی طاقت اور قوت نہیں بغیر تیری مدد ابوداؤد و انس علی
 برید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی بات سے بڑا شگون نہیں دیتے اور جب کسی (لڑکے کو بھیجتے کام کو) تو کھانا بوجھتا ہوا لگا کر
 کا نام اچھا لگتا تو خوش ہوتے اور خوشی آپ کے چہرہ پر نظر آتا ہو جاتی اور اگر اس کا نام بڑا لگتا تو یہ بڑا آپ کے چہرہ پر بدحواس
 ہو جاتی ابوداؤد نے سعد سے بیماری لگنا اور لو کی عورت اور بدشگون کی کچھ نہیں ہوتی ترمذی نے رضا کا ہے ایک نوٹ لکھتا ہے
 حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ میں بڑا ہوں گناہوں میں ڈوبا ہوا مگر میں اس کے ساتھ کسی
 کو شرم نہیں کیا ہے جس سے میں نے اللہ کو بچا نا اور اس لیے جان لایا اور میں نے اللہ کے سوا کسی کو مانا لی نہیں بنایا اور بڑا
 گناہ اس پر جرأت کر کے نہیں کیے اور میں شرمندہ ہوں اور توبہ کرتا ہوں اور استغفار کرتا ہوں تو میرا کیا حال ہو گا آپ نے
 پاس میں اللہ تعالیٰ نے یہ لیت اتاری اللہ شرم کو نہیں بخشنے گا اور اس سے جس کے چاہے گناہ بخش دے گا ترمذی نے حضرت
 علی رضی اللہ عنہ سے کہنا فرمایا کہ میں کوئی آیت سننا یاد نہ تھا کہ میں نے یہ سن لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 ابی طالب اور دیوانی اور ابوالشجرہ اور عالم اور ابن مردویہ سے عمر سے کہ حضرت نے فرمایا جب تو علیہ السلام خیمین تو غلبہ
 اونکے کو بچا اور ان کا کوئی بچہ نہیں جیتا تھا ابلیس نے کہا میں بچہ کا نام عبدالحارث کہیو وہ جیسے گا انہوں نے عبدالحارث کہنا
 یہ وہ جیسا تو شیطان کا اغوا تھا۔ نہائی روایت کیا حضرت نے فرمایا کسی کو نہیں چاہیے کہ سجدہ کرے کسی کے لیے سو
 خدائے اور بزار اور حاکم نے ابوہریرہ سے یہاں ہی روایت کیا اور میں نے یہ لکھ لیا کہ یہ ہے کہ یہ ہے کہ فرمایا حضرت
 اگر کسی آدمی کو چاہیے ہو کہ سجدہ کرے کسی آدمی کو تو میں حکم کرتا عورت کو کہ وہ سجدہ کرے پھر خاندان کو حاکم نے کہا اشتاد
 اسکا صحیح حافظ سلیمان نے کہا اسناد اسکا ضعیف ہے اور روایت کیا امام احمد نے باسناد صحیح جسکے کل آدمی نے ترمذی
 بن مالک سے کہ ایک نٹ بھر لگایا اور اس سے ڈرے جب اس نے انٹ لیا حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو آپ کی طرف آیا اور
 سجدہ میں گر پڑا آپ نے اس سے اپنی اوٹنی ہٹائی اور وہ ایسا غریب ہو گیا جیسے پہلے تھا یہ ہے اسکو کام میں لگا
 دیا اور چاہیے عرض کیا یا رسول اللہ میرا نور ہے عقل نہیں کہتا اور آپ کو سجدہ کرتا ہے اور میری عقل کہتے ہیں میری یاد ہے
 ہے آپ کو سجدہ کرتا ہے آپ نے فرمایا کسی آدمی کو درست نہیں سجدہ کرنا کسی آدمی کے لیے اور اگر آدمی کو سجدہ درست ہوتا
 آدمی کے لیے تو میں عورت کو حکم کرتا وہ سجدہ کرتی لیکن خاندان کو کہہ دے خاندان کا بڑا حق ہے اس پر اور اگر خاندان کے سر یکراں
 تاکہ ان کے خیم ہو جس سے خون اور پیٹ رہا ہے پھر اسکی عورت سامنے آوے اور اسکو چاہے تو یہ بھی اسکا حق وادانہ کرنا
 کی حافظہ ترمذی کہا بزار نے یہی اس کے مانند روایت کیا اور انسالی نے اسکو مختصر کے ساتھ روایت کیا اور ابن جابر
 نے یہ صحیح میں ابوہریرہ سے کہ ان جہان نے سعد بن عبدوس میں ابن عمر میں تھا ایک شخص نے کعبہ کی قسم کھائی کہ میں نے

کہا ناری ہو تیری سیاست کرے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے جس نے قسم کھائی اللہ کے سوا کسی
 کی اوستے شرک کیا اٹام احمد نے حضرت عائشہؓ کے پاس تین طرح کے دفتر پیش ہوں گے ایک وہ دفتر جس کا اختیار
 کر لیا ایک وہ جبین سے کچھ چھوڑ لیا ایک جس کو نہ دینے کا تو جس کو نہ بخش لیا نہ بخش لیا نہ دینے کا تو جس کو نہ بخش لیا اور جس کو نہ چھوڑ لیا
 نہ کر لیا وہ وہ گناہ جو بندہ اپنے نفس پر کرتا ہے جیسے نماز یا روزہ ترک کیا تو اللہ اس کو بخش دے گا اور جس کو نہ چھوڑ لیا وہ وہ گناہ جو بندہ اپنے
 بندے کے حق میں کرتا ہے اس سے وہ عظم جس کو اللہ نہیں بخش لیا شرک ہے اور جس کو بخش لیا وہ عظم ہے اپنی جان پر اور جس کو
 نہ چھوڑ لیا وہ عظم ہے بندہ یا دوسرے بندے پر یا چھوڑ دے گا وہ سے ہر گناہ کو اللہ مہربان نہ بخش دے گا مگر جو شخص کفر پر ہے
 یا کسی سبیلان کو عداوت مار ڈالے احمد نے معاف سے حضرت نے فرمایا مجھے مت شریک کر تو اللہ کے ساتھ کسی کو اگر شریک
 کیا جاوے اور جلا یا جاوے تو تہذیبی نے ابن عباس سے جب تو ان کے تو اللہ سے مانگ کر لینی نے تم کہیں حضرت کے زمانے میں
 ایک منافق تھا جو مسلمانوں کو تکلیف دیتا ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کہا ہمارے ساتھ کھڑے ہو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 فرماؤ کہ میں اس منافق کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرماؤ مجھ سے نہیں کیا جاتی بلکہ اللہ تعالیٰ سے فرماؤ کیا جاتی ہے
 شرح السنہ میں امام مغربی نے روایت کیا حضرت نے فرمایا یونان مت کہ جو اللہ چاہے اور محمد چاہے صلی اللہ علیہ وسلم
 اور کہ جو اللہ چاہے کیلئے انسان نے تقلید سے ایک یہودی حضرت ہاشمؓ اور کہنے لگا تم شرک کرتے ہو یوں کہتے ہو جو
 اللہ چاہے اور محمد چاہے اور کہتے ہو قسم کہ جس کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حکم کیا جب تم کہاؤ یوں تو میں قسم
 ہے کہ جس کے رب کی اور یوں کہیں جو اللہ چاہے یہ آپ چاہیں انسان نے کہا یہ حدیث صحیح ہے ابن ماجہ نے ابو الطفیل سے
 میں نے خواب میں دیکھا کئی یہودیوں کو میں نے کہا تم اچھے لوگ تھے اگر یہ نہ کہتے عزیر اللہ کا بیٹا ہے انہوں
 نے کہا تم بھی اچھے تھے اگر یوں کہتے جو اللہ چاہے اور محمد چاہے یہ میں نے کئی نصاریٰ کو دیکھا میں نے کہا تم اچھے
 لوگ تھے اگر یہ نہ کہتے یہودیوں نے کہا تم بھی اچھے تھے اگر یوں کہتے جو اللہ چاہے اور محمد چاہے
 صحیح مسلمی تو میں یہ خواب بیان کیا جس سے بیان کیا یہ حضرت ہاشمؓ سے بیان کیا آپ نے فرمایا تو نے یہ خواب
 کسی سے بیان کیا میں نے کہا ہاں آپ نے اللہ کی تعریف کی اور اللہ پر فرمایا بعد اسکے طفیل نے ایک خواب دیکھا اور
 بیان کیا جس سے بیان کیا اور تم ایک بات کہتے تھے مجھے فلان فلان امر نے اس سے منع کرنے سے باز رکھا اب میں
 جو اللہ چاہے اور محمد چاہے لیکن یوں کہو جو اللہ کیلئے چاہے ابو داؤد اور نسائی ابو ہریرہ سے مت قسم کہاؤ اپنے
 مان یا پس کی اور نہ خدا کے ساتھ جو ساچی بناؤ جاتے ہیں ان کی اور مت قسم کہاؤ اللہ کی مگر سچ پر ابو داؤد نے
 ثابت بن الضحاک سے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نذر کی بواہ میں انٹ نخر کرنے کی پہرا

آپ سے انکریاں کیا آپ نے فرمایا کیا جاہلیت کے زمانے میں وہاں کوئی بت نہ ہو چوچا جاتا تھا لوگوں نے کہا نہیں آپ نے
 فرمایا وہاں کوئی عید بھی جاہلیت کی لوگوں نے کہا نہیں آپ نے فرمایا تو پورا اگر اپنی نذر کو اور نہیں پوچھ کر رہے اس نذر کو
 جو اللہ کے گناہ کی ہوا ورنہ اس کو جو آدمی کے اختیار میں نہیں آتا اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں ابن ابی اوفی سے جبنا
 بن جہل شام سے آئی تو وہ نہ ہونے سجدہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ نے فرمایا یہ کیا ہے حاذی نے کہا یا رسول اللہ میں
 شام کے ملک میں گیا وہاں میں نے لوگوں کو دیکھا وہ سجدہ کرتے ہیں آپ نے فرمایا وہاں کو تو میں نے جانا کہ میں
 آپ کے لیے یہ کام کر دین آپ نے فرمایا تو مست کر کیونکہ میں اگر حکم کرنا کسی کو کہ وہ سجدہ کرے کسی کے لیے تو عورت کو حکم کرنا کہ وہ
 سجدہ کرے پھر حاذی نے فرمایا کہ ابن ابی حذافہ روایت میں یوں ہے اگر یوں حکم کرنا کسی کو سجدہ کرنا سوا خدا کے اور کسی کے لیے تو
 عورت کو حکم کرنا کہ وہ سجدہ کرے پھر حاذی کو اور روایت کیا اس کو حکم کرنے کے ساتھ انجاء الحاجہ میں ہے کہ سجدہ
 حرام ہے سجدہ کرنا سوا خدا کے اور کسی کے لیے کفر نہیں ہے جیسے بعض فقہاء نے خیال کیا اور اگر کفر ہوتا تو کفر شریعت
 میں درست ہوتا کیونکہ کفر اور شرک کی دین میں درست نہیں ہوا البتہ حرام ہے اکثر علماء کے نزدیک کیونکہ حضرت
 نے اس سے منع کیا البتہ مزید اذکار امام احمد نے ام المؤمنین عائشہ سے حضرت مہاجرین اور انصار میں تھے اتنے میں ایک
 اور ملا کہا او میں نے سجدہ کیا اصحاب نے کہا یا رسول اللہ جانور اور درخت ایکو سجدہ کرتے ہیں ہم تو زیادہ لائق ہیں کہ ایکو سجدہ
 کریں آپ نے فرمایا جو اپنے رب کو اور عزت کرو اپنے رب کی اور اگر میں حکم کرنا کہ کوئی سجدہ کرے تو بی بی کو حکم کرنا کہ وہ سجدہ کرے
 اپنے خاوند کو اور امام احمد نے فقیر بن سعد سے سنا ہے کہ میں نے حیرہ کو آیا میں نے وہاں کے لوگوں کو دیکھا وہ سجدہ کرتے تھے
 اپنے شر کو میں نے پہلے میں کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم زیادہ لائق ہیں سجدہ کرنے کو پہر میں آپ کا پاس آیا اور میں نے
 عرض کیا یا رسول اللہ میں حیرہ کو گیا تھا میں نے وہاں کے لوگوں کو دیکھا وہ سجدہ کرتے ہیں آپ نے سر داکو اپنے زیادہ لائق
 ہیں سجدہ کرنا کیا آپ نے فرمایا اگر تو میری قبر پر گزرے گا تو سجدہ کرے گا میں نے کہا نہیں آپ نے فرمایا تو مت کرو اپنے
 تنگی میں بھی سجدہ مت کرو اگر یوں حکم کرنا کسی کو سجدہ کرے کیونکہ عورتوں کو حکم کرنا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کریں
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مرد و نساء کو عزت فرمایا کہ وہاں ہے (دین خالص میں ہے ان حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سوا خدا کے
 کسی کو سجدہ کرنا شرک ہے عبادت میں اور بادشاہوں کو شرک ہے عادت میں اور جن فقہاء نے سجدہ تحیت یا وٹا ہوں
 لیے جائز کہا ہے ادھکا قول مردود ہے کیونکہ عادت صریح کے برخلاف ہے تہاتے مختصراً اور اذکار نے فریب سے جوئی
 بنین عبد اللہ بن مسعود کی عبد اللہ سے میری گونہیں ایک سال تک دیکھا تو چھایا کیا ہے میں نے کہا منتر کا دعا کہ ہے اللہ
 نے اس کو کاٹ ڈالا اور کہا تم عبد اللہ کی آل ہو اور بے پرواہ ہر شرک سے احمد نے ابو اطفیل سے اور مسلم نے علی رضی

اور ان کو داکو

حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا لعنتی اللہ کی اوس پر جو بیک کرے جو ان کے اور کسی لیے مال جمع کرے شکر لہاں اوس سے حضرت علی
فرمایا جو شخص نماز پڑھے کہانیکو اوس نے شکر کیا اور جو شخص روزہ رکھے کہانیکو اوس نے بھی شکر کیا اور جو شخص صدقہ دے بچھانیکو اوس کو
بھی شکر کیا احمد اور ابی بنی نے شعب الایمان میں اوسے حضرت حضرت فرماتے تھے کہ اوسے اپنی بہت پر شکر کا اور چھپی خود ہمیش کا
نیسے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ نے اپنی بہت پر شکر کیا آپ فرمایا ہاں لیکن میں سوچ کو نہ پوچھیں گے نہ چاند کو نہ پہر کو
نہ دن کو بلکہ یہ کہ شکر اپنے عین اور چھپی خود ہمیش ہے کہ صبح کو آدمی روزہ رکھے ہر کوئی شہوت پیدا ہو اور روزہ چھوڑ دی
اللہ تعالیٰ نے شعب الایمان میں حضرت علی رض سے اپنے فرمایا وہ زمانہ قریش کے جیسے اسلام میں گئے تھے یہاں تک کہ ان کا بھائی اور ان کے بھائی
یہاں تک کہ کسی رسم بچاؤ کی سجدہ کی آبادیوں کی لیکن میں ان ہونگی بہت پر شکر کا تمام حیاں سے بڑے ہونگے ان میں سے ہر
خلیقہ اور نہ ہی میں لوٹ جاؤں گا اللہ تعالیٰ نے نبی میں حضرت علی سے حضرت نے فرمایا اچھے آؤ میں نے لعنت کی اور نہ ہی
اور نہ ہی کے اور نہ ہی جسکی دعا قبول ہوتی ہو ایتھے وہ جو اللہ تعالیٰ کی کتاب میں بڑا و درود کے خوف کر کے جھٹلا دے تو میرے وہ جہنم
حق پر رستی جو حکومت ہو تاکہ جسکو اللہ تعالیٰ نے عزت دی اسکو دلیل کرے اور جسکو ذلت دی اسکو عزت دے اور جو اللہ تعالیٰ کے
حکم کو حلال کرے اور جو غیر عزت (اہمیت) کو حلال کرے (یعنی ان کے ایزاکو) جسکو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا اور جو میری سنت کو چھوڑ دے
مزدی نے ابو ہریرہ سے ایت کیا حضرت نے فرمایا انہی نے میں ایسے لوگ نکلیں گی جو دنیا کو لگا دینگے میں کا فر بنے گی اور
لوگوں کے کہانیکو ہر شے کی کھال سنیں گے انکی زبانیں شکر سے زیادہ شیریں ہونگی اور ان کے ہنسی کے طرح ہونگے اللہ تعالیٰ
فرمادیا گیا اچھا کہ ہو گا شیعہ میں یا جو پھر لہری کرتے ہیں میں اپنی قسم کہتا ہوں میں اپنے انہی میں سے ایک قسم بہت بھوکا کہ ان میں
میں جڑ بار کو حیاں ان کو دیکھا اس جہیز نے اپنی سند سے روایت کیا ابو ہریرہ سے اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے شاہ جہیز سے کہا کہ ان
تو دنیا میں اللہ تعالیٰ کے پاس اوس سے کا اور ان کا فیصلہ کر کے لے لیا اور گئے دیکھتوں کے بل ہونگے تو سپہ سالار شخص بلایا جاوے گا
جسے قرآن پڑھیا اور وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کے راہ میں شہید ہوا اور وہ شخص جو بہت مال والا ہو گا تو اللہ تعالیٰ نے قرآن اے سو کہیگا
کیا میں تجھے نہیں بتلایا جو ہے پہلے پڑا وہ کہہ گیا بیشک اللہ تعالیٰ فرمایا کہ یہ تو نے کیا عمل کیا وہ کہہ گیا میں ات دن نماز میں
قرآن پڑھتا تھا اللہ تعالیٰ فرمایا کہ تو جو شہید ہے اور فرشتے بھی کہیں گے تو جھوٹا ہے اور اللہ تعالیٰ فرمایا کہ تو نے اس لیے یہ کیا
کہ لوگ تجھ کو قاتل کہیں تو میں یہاں پہلے مار کر کا ہی میں حال کر گیا اس سے کہا جاوے گا تو نے اس لیے کیا کہ لوگ تجھ کو قاتل کہیں
جاوے گا سے کہا جاوے گا تو اس لیے کیا کہ لوگ تجھے بہادر کہیں پہلے لوگ سے پہلے ہونگے جن سے جہنم کی آگ سکا سی جاوے گی
روایت کیا اسی ریت کو امام مسلم نے اپنی صحیح میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا حضرت علی علیہ السلام کا درپنچلے اور فرمایا بھو
چھپے ہو شکر سے ہم عرض کر گیا یا رسول اللہ چھپی شکر کیا ہے آپ فرمایا یہ کہ آدمی شکر ہو اور اپنی نماز کو آہستہ کرے لوگوں کو دیکھانے

کیلیے جو چاہے شریعت میں کسی حدیث میں ہر شرک خفی یہ ہے کہ آدمی کلمہ ہوتا نہیں بہر زیادہ کہ اسے اپنی ناز کو گزیر نہ دیکھتا ہو کہ وہ
 دیکھتا ہے کہ ترمذی نے روایت کیا نوہس بن سحمان بن ابی اسلمہ نے سید ہی راوی کی ایک شان کی جیسے ادا کی دونوں
 بازوں پر دو گہرین اور ایک شائستہ میں دو دیوارین میں ہر ایک میں دروازے ہیں کہ ہلو ہو جو دروازہ پر پوچھ پڑھتے ہیں
 اور ایک پکارنے والا پکارتا ہے ادا کی چوٹی سے اور ایک اوپر سے اور اس حال حالہ بلاتا ہے جنت کی طرف اور جب کہو چاہے
 ہدایت کرتا ہے سید ہی کہ کی طرف وہ دروازہ جو راہ کے دونوں بازو نہیں اس کی حدیں ہیں ان حدوں میں کوئی نہ جاوے
 تاکہ وہ اپنے دروازہ پر سے پکارتا ہے وہ کجا و غلط ہے (یعنی عقل جو دل میں خدائے ہی ہے) از بین کی روایت میں
 اس کی تفسیر ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہ راہ اسلام ہے اور دروازہ محارم میں اس کے اور پڑے حد میں اس کے اور راہ کی جو
 پر پکارتے والا قرآن ہے اور اوپر پکارتے والا دعا ہے لکن جو ہر مومن کے دل میں ہو اور سلم نے روایت کیا ابو ہریرہ
 کہ اسلام غربت و شرم ہے اور یہ ولسیا غریب ہو جاوے گا جیسے شروع میں تھا تو خوشی ہے غریبوں کے لیے اور اول ہی
 اسلام ہی سے شروع ہوا تھا اور ختم ہی اپنی پہر ہوگا (طبرانی نے روایت کیا کہ حضرت نے فرمایا نہیں قبول ہوتا ایمان
 عمل کے اور عمل بغیر ایمان کے سبھی نے ایمان صغیر کہہا کہ یہ حدیث حسن ہے یا اسہار الخاتمہ کہ ایمان پر اور پچا ہو کفر اور منکلا
 اور شرک سے آمین یا رب العالمین

کتاب العلم

کتاب علم کے بیان میں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ شروع کرتا ہوں میں اس کے نام سے جو بہت مہربان نہایت رحم والا ہے **کتاب فضل العلم**
 باب علم کی فضیلت میں فتح الباری میں ہے کہ علم کیلئے اور کرمیہ کی روایت میں ایسا ہی ہے اور ابو ذر کی روایت میں
 بسلم کہ کتاب پر مقدم ہے اور ہم نے اس کی توجیہ کتاب الایمان میں بیان کی ہے اور تعلی کی روایت میں باب کا لفظ نہیں ہے
 اور نہ انکس فرق کی روایت میں کتاب العلم کا لفظ ہے اور مولف نے علم کی فضیلت شروع کی اور علم کی تعریف بیان نہیں کی
 اس وجہ سے کہ وہ بدیہی ہے اور واضح ہے یا سوجہ کہ تعریف بیان کرنا کتاب کا مقصد نہیں ہے اور غالی اور انکسے شیعہ کا یہ
 قول ہے کہ علم کی تعریف نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ واضح ہے یا مشکل ہے قسطانی نے کہا علم کو مقدم کیا طہارت اور صلوٰۃ
 پر کیونکہ علم پر ہدایت ہر چیز کا ستر چم کہتا ہے کہ امام بخاری نے ایمان کے بعد علم کو کہا اس وجہ سے کہ پہلے انسان کو ایمان
 لانے کا حکم ہے جب ایمان آیا تو اس پر علم کی تعلیم فرمائی کہ حکام جانا فرض ہوا پس علم مقدم ہے باقی حکام پر پہلے
 کہ بغیر علم کے حکام کر کے نہ کر سکا اور ایمان پر علم کو مقدم نہیں کیا کیونکہ ایمان صمد ہے ہر ایک خیر کا علم ہونا اعلیٰ

رحی کو ایمان پر قدم کیا کیونکہ ایمان کی معرفت تمام مخلوقات میں کی وحی سے ہوئی ہے اللہ علم و قول اللہ تعالیٰ اور ایمان
 ہے ابتدا کے و انبیا و اقطالی نے کہا قول کا عطف فضل العلم پر ہے یا علم پر کہ کتاب العالمین جس میں ایت میں باب مذکور ہے
 اور دونوں صورتیں قول کا لفظ مجرور ہوگا حافظ ابن حجر نے کہا ہم نے قول کو مفعول دیکھا ہے مفعول میں عطف ہے کتاب پر
 یا حمید ستانفہ ہے اور عینی نے اعتراض کیا کہ جملہ ستانفہ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ جواب ہے کسی سوال کا اور مذکور کی خبر بیان کی کہ
 ہے انتہی اور غیر متراض توط ہے کیلئے کہ حافظ صاحب نے فقہ کی دو وجہیں بیان کیں اور وجہ اول ظاہر ہے اور دوسری وجہ
 طرح سے ہو سکتی ہے کہ یزید اللہ الذین مقولہ ہو قول کا اول معنی قال کے ہو تو تقدیر کلام یہ ہے وقال السعزر وجل رفع اللہ
 الذین استوا انکم اخیر تک (مترجم) یزید اللہ الذین امنوا امین کہ والذین اولوا العلم درجۃ اللہ یشاء لعلون
 جبرئیل بن کر گیا اللہ تعالیٰ تم میں سے ایمان والوں کے اور علم والوں کے اور ان کے جو تم کے ہوں **ف** حافظ ابن حجر نے کہا آپ کی
 تفسیر میں لگی گئی ہے کہ مومن عالم کے درجہ مومن غیر عالم سے بلند ہوں گے اور درجہ بلند ہونا دلالت کرتا ہے فضیلت پر کیونکہ
 فضیلت کثرت ثواب اور علو درجات کا نام ہے یہ جو دنیا میں بلند ہونگے ناموری اور دنیا کی اور شہرت اور آخرت
 میں جنت کے عالی درجہ میں گے تو ثابت ہو گئی آیت سے علم کی فضیلت اور صحیح مسلم بن نافع بن عبد ربیع خراسانی منقول ہے کہ
 وہ عال تھا حضرت عمر کے مکہ میں سے بلوغت میں حضرت عمر نے پوچھا تو نے کس کو حاکم کیا وہ بولا ابن ازیس کو جو تھا
 غلام آزاد تھا انہوں نے کہا تو نے غلام کو حاکم کیا نافع نے کہا وہ اس کی کتاب کو پڑھتا ہے اور ان ایض کو جانتا ہے
 عمر نے کہا تمہاری بیوی نے فرمایا اللہ تعالیٰ بلند کر گیا اس کتاب سے چند لوگوں کو اور اتار دیا اس کتاب سے کچھ لوگوں کو اور
 زید بن اسلم سے مروی ہے انہوں نے کہا نافع درجات میں نشاۃ میں کہ اور علم سے درجہ بلند کرنا ہے انتہی و طلالی نے کہا
 آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ تم میں سے علم دیے گئے ان کے درجہ اللہ بلند کرے گا خاندہ کیونکہ وہ جامع میں علم اور عمل کے
 ابن عباس نے کہا علماء کے درجہ خواص مومنین سے اسات سو بلند ہونگے اور اہل رب کے درجہ سے دو سر درجہ ناک یا سو برس کی راہ ہوگی
 بعض شراح نے کہا ہوا کہ امام بخاری نے اس باب میں صرف آیت زید بن النفا کی کیونکہ آیت جنت فاطمہ ہے اور کرانی نے بعض علماء اشام
 سے نقل کیا کہ بخاری نے یہ روایت کی ہے ہر حدیث میں بدیعہ ان میں لگاتے جاتے تھے اور اس باب میں کوئی حدیث لگانیکا اتفاق
 نہ ہوا یا تو سوجہ سے کہ کوئی حدیث اس باب میں انکو ایسی شرط کے موقوف نہ ملی یا کسی اور وجہ سے اور بعض علماء عراق نقل کیا کہ امام
 بخاری نے یہ وجہ بیان کی کہ اس میں کوئی حدیث نہیں ہوئی انتہی و طلالی نے کہا
 دیکھ دیکھ علماء اور زید بن اللہ تعالیٰ نے پوچھا نہیں ہے کہ ہوا کہ مالک سے کہ جو حدیث زیادہ علم سے **ف** اور اس علم کی فضیلت نکلی
 کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پوچھا نہیں کہ تمہاری کتاب علم کے زیادہ ہونے کے لئے عاکرین اور مراد علم سے علم شرعی ہے جس سے پہچان ہو ان چیزوں کی

[illegible]

فصل نظائر از اوقات و افعال کی خدایت لاکفون کو ملین اور جو گوت لکے مستحق ہوں یعنی صاحب علم اور فضیلت
 اور صاحب عقل اور اگر وہ محروم میں ریا نیت کھائے کہ وہ اپنے دنیا کی حکومت و درباری خدائی امانت ہو سکے جس کو باہر
 پر جب بیکہ کو خدایہ امانت دی ہو اسکا کام ہے کہ خدا کے حکم کو جو ایں امانت میں عمل کرے اور اس کے حکم کے خلاف امانت میں
 خیانت نہ کرے اور نہ لاکفون کو خدایت میں یا اور لاکفون کو محروم کہہ لیا گیا امانت میں خیانت نہ کرے لیکن اگرچہ دنیا کی اکثر
 سائنسوں میں جاری ہو پر کا ورن کی حکومت میں اتنی خیانت نہیں ہے جتنی اہل اسلام کی حکومتوں میں ہے اول تو اہل
 زمانہ میں اسلام کی حکومت سراسر نام کی ہے یعنی اس وقت کی وجہ سے روز بروز اوتباہ ہو جاتی ہے میں چشم خود سلامی
 سطنت میں دیکھا کہ افسانہ کی خدایت پر وہ لوگ مقررین جو عربی زبان کی صرفہ کو بھی اچھی طرح نہیں جانتے اور عدالت شرعی
 اور تقویٰ اور پرہیزگاری کی ایک نہایت ہی ان میں نہیں ہو بلکہ عامہ ضلالت سے بھی زیادہ فاسق اور فاجر اور بدکار ہیں بخیتر
 تو ملکی خدایت میں اب بھی محض نئی خدایت جیسے حسب خطیبان امام غفر یہ بھی وہ لوگ ہیں جو علم شرع سے بالکل بی بہرہ
 اور الف کے تمام مسائل نہیں جانتے اور اس کے علمی کے سوا اور بھی سنڈو فاسق اور فاجر بھی ہیں اکثر سجدوں میں اپنے پیشتر
 خود دیکھا کہ بڑے بڑے عالم اور مولوی موجود ہیں لیکن ان کے ہوتے ہوئے ایک احمق مال آن پڑے کہ کو امام بنائے ہیں قرآن ہی
 پڑھتا ہے اور خطیب بھی غلط پڑھتا ہے لہذا قولہ معلوم ہیں بالان کی عقل کا تہہ نہ رہے لے گئی ہے اللہ رحم کرے و ترجمہ
ت تو قیامت کا منتظر رہتے قسطلانی نے کہا ابن بطلان کے کہا اس حدیث سے یہ نکتہ ہے کہ حاکم اللہ کے کہ میں
 اس کے بند و پیر اور انکو خلاص اور ایمان داری لازم ہے اور جیتہ حکومت لاکفون کو دین یعنی عیدین کو تو انہوں نے خدائی امانت
 کو ضائع کیا اور اس حدیث سے بھی نکتہ ہے کہ قیامت قائم نہ ہوگی یہاں تک فائز (چوٹے) میں نہیں گئے اور یہ وقت ہوگا
 جیسا کہ اقلیہ ہوگا اور اہل حق ضعیف ہوں گے کی مدد کرنے والے اور اس سے بھی نکال کا سائل کی تعظیم کرنا اور جیسے جب کتاب
 نے پوچھا اس لئے کہ ان ہے اور یہ بھی نکال کا اگر شاگرد کی سمجھ میں کوئی بات نہ آئے تو اس کو دوبارہ بتا دے پوچھ سکتا ہے
 جیسے اس کو آئے پوچھا امانت کیوں ضائع ہوگی اور مصنف نے اس حدیث کو قاق میں مختصر نکالا اور یہ حدیث ان
 حدیثوں میں ہے جو حکیم و امام بخاری اور صحیح مسند والوں میں سے کسی نے نہیں نکالا فقہ الباری میں ہے کہ حاصل
 اس بات کا بیان کرنا ہے عالم اور عالم کے ایک عالم کا ادب ہے کہ متعلم پر خاندہ ہو بلکہ اپنا کام جو کر رہا ہو وہ کرنا جانتے ہے
 اس سے فراغت ہو تو اس کو جواب دیو جیسے آپ نے کیا اور کنواری پر نرمی کی اور خدایت میں جو بے موقع سوال کرنے سے متعلم کا
 ادب ہے کہ جب عالم دوسرے کسی کا نام میں مشغول ہو تو اس وقت سوال نہ کرے کیونکہ یہ سبب جو سوال کیا وہ پوچھ جواب پانچا استحقاق
 رکھتا ہو اور کسی میں لینے کا حکم بھیجا جاوے گا اور فیہ جو شاگرد ہیں اور اس کو سبق دیا جاوے گا اور یہی حکم ہے نہ تو اس کو حکم کا وہ

حدیث میں اشارہ ہے کہ اگر کوئی جواب دے اور سوچے کہ کیا گناہ ہے کہ حسن یا اہل صف علم ہے اور اس قصہ کے ظاہر سے دلیل ملتا ہے
 مالک ابن احمد وغیرہ کے خطبہ کی سائل کے سوال سے قطع کرنا چاہیے بلکہ خطبہ سے فارغ ہو اس وقت جواب دیکو اور جبکہ کہیں
 تفصیل کی ہے کہ اگر سوال ان کے احوال خطبہ میں ہو تو جواب میں دیکرے اور اگر وہ واجبات میں ہو تو پہلے جواب دیکو اور اگر
 تفصیل میں نہ ہو تو اگر سوال میں کے ضروریات سے ہو تو جواب دینا پسند ہے نہ خطبہ پورا کرے اس طرح خطبہ اور نماز کے پیچھے
 اور جو ضروریات میں سے نہ ہو تو جواب میں ناخیر کرے اس طرح اتنا اور حیات میں بھی بعض وقت پہلے جواب دینے کی ضرورت ہوتی
 ہے تو اگر جواب دیکو تو خطبہ سے پیش روئے صحیح ہے اور یہ احادیث مختلفہ سے ماخوذ ہے جو اس باب میں وارد ہوئیں اگر سوال
 اس قسم کا ہو کہ جواب ماننا ضروری نہ ہو تو ناخیر کرے جیسے حدیث میں نماز کا اس صورت میں جب تک سوال اُسے ہوا اور اس کی
 نظیر دوسری حدیث میں موجود ہے کہ ایک شخص نے قیامت کو پوچھا اور نماز کی تکبیر ہو چکی تھی جب نماز سے فارغ ہو کر
 تو فرمایا کہ کس نے پوچھنے والا ہے جواب دیا کہ او اگر اس کوئی الفور جواب حاصل کرنیکی ضرورت ہو تو پہلے جواب دیکو جیسے ابو
 رفاعہ کی حدیث میں ہے امام مسلم کے پاس آپ خطبہ پڑھتے تھے ایک شخص نے سنا تو آیا جبکہ وہ بیٹھ تھا وہ دین کو پوچھنے لگا آپ
 نے خطبہ چھوڑ دیا اور ایک کرسی لائی گئی آپ اس پر بیٹھے پھر اس کو دین سکھانے لگے بعد اس کے خطبہ کھجکبہ پڑے اور اس کو پوچھا
 کیا اور سمرق کی حدیث میں ہے امام احمد کے پاس ایک گنوار نے آپ سے گھر ہو کر گویا کہ کو پوچھا اور صحابہ میں سے ہے امام کے قصے
 میں جب مسجد میں آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھ رہے تھے آپ نے فرمایا کیا تو نے دو کعبین پڑھیں یا نہیں حدیث تک اس کا
 بیان قریب جمہ کے باب میں آدیکا اور حدیث انس میں ہو کہ نماز کی تکبیر ہو جاتی تھی آپ ایک شخص آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 باتیں کر رہے تھے کہ بعض وقت بعض لوگ انگلیوں کو تیرا نماز شروع کرتے اور بعض دہائیوں میں یا نہ خطبہ اور نماز کے درمیان
 منقول ہے۔ اور فلاح بالتصغیر جو حدیث کے ہمارے ہیں وہ یہ بیان کا بیانیہ ہے کینت اُٹھتی ابوحیہ کا بیانیہ ہے امام
 مالک کے طبقہ کا ہے اور وہ صحابہ سے اس میں کلام کیا ہے بعض اہل علم نے اس کو حافظے میں اور بخاری نے اس کی حدیث حکام
 میں نہیں بخالی مگر متبادلت کے طور پر اور وہ خطا اور آداب میں اس کی روایت نکالی ہے مضر اور یہ اسی قسم میں سے ہے اور پہلے
 امام بخاری نے حدیث کو ابن عباسی وغیرہ سے روایت کیا ابوہریرہ بن عثمان کے یہ سننا نازل بیان کیا محمد بن طلحہ اور ابوبکر
 بن منذر و دو سطون سے کیونکہ انہوں نے کتاب الرقاق میں حدیث کو حضرت محمد بن عثمان کے واسطے سے بیان کیا ہے یہ کتاب
 دوسرے طریق بھی بیان کیا اور لوگوں کو تردد اس لیے ہوا کہ آپ نے اس کو اس طریف توجہ نہ کی دوسرے یہ کہ آپ اس ال کو مکرر
 ہی جانتے تھے اور معلوم کیا کہ جواب دینے کو یہی دو سبب ہیں بلکہ جمال سے جرات میں تاخیر کی اس بات کو پورا کرنے کے لیے
 جیسے موقوف ہے آپ نے وحی کا مفسر کیا اور یہ جو کہا میں سمجھتا ہوں آپ نے فرمایا یہ شک ہے محمد بن طلحہ کا اور حسن بن سفیان وغیرہ

حاضرین کے سچے کیسے اور سچیت کے سبب کتاب الوضو میں مذکور ہو گئے انشاء اللہ۔ ابن شہین نے کہا سب سے
 میں ان شاء ہے مولف کی طاقت کو نہیں ہے اس کتاب کے جمع کرنے میں اتہا کی کوشش کی ہے اور ایسا ہی کیا ہو نہیں
 اللہ کا اور نہ رحم کرے (فتح الباری) **باب** قَوْلُ الْمُحَدِّثِ حَدَّثَنَا وَآخِرُهُ مَا وَاتَّابَنَا ابْنُ بِلَالٍ میں محدث کے
 کہنے کے حدیث بیان کی ہے جو خبری کی اور خبری کے **ف** قسطا لانی کہا میں کی روایت میں خبر ہے بجا اور کریم کی روایت
 میں انبیا مانع ہے اور یہی کی روایت میں خبر مانع ہے اور ابو ذر کی روایت میں تینوں لفظ موجود ہیں انبیا اور خبر
 کے معنی ایک ہیں یعنی خبر دی ہو اس لیے ترجمہ میں اس کو کر لکھا ہے فتح الباری میں جو ابن شہین نے کہا اس ترجمہ سے یہ غلط
 ہے کہ اس کی کتاب میں سب حدیثیں مندرج ہیں روایات میں رسول اللہ صلی علیہ وسلم سے میں کہتا ہوں اور اس کی یہ
 کہ آیا ان الفاظ کے معنی ایک ہیں یا جدا جدا ہیں اور بن عیینہ کا قول لانے سے اور قول لانے سے یہ مختلف ہے کہ اس کا مختار یہ ہے
 کہ ان لفظوں کے معانی ایک ہیں وَقَالَ لَنَا الْمُحَدِّثُ مَا كَانَ عِنْدَنَا حَدَّثَنَا وَآخِرُهُ مَا وَاتَّابَنَا اور سمعت
 وکیلاً اور کہا ہے (ابو بکر بن عبد الرحمن بن سیرکی) حمیدی نے (سفیان بن عیینہ کے نزدیک حدیث شاذ اور خبر شاذ انبیا
 اور سمعت ایک ہے **ف** ایسے لفظوں کا معنی اور طبع ایک ہے یہ صلی اور کریم کی روایت سے یعنی قال لانی اور سمعت
 حمیدی سے متصل ہے ایسا ہی فرمایا اس کو ابو نعیم نے استخراج میں قسطا لانی نے کہا جعفر بن حمدان نساپوری نے کہا جب
 بخاری قال فلان کہتے ہیں تو مراد عرض مانع ہے عرض مولف کا مذکور ہے کہ ان چاروں لفظوں میں کوئی
 فرق نہیں اور یہی مختار ہے ان کے نزدیک کیا ہو نہ ہو انہوں نے اپنے ساتھ حمیدی سے ایسا ہی نقل کیا اور اس کے خلاف
 کوئی قول بیان نہیں کیا اور یہی مروی ہے مالک حسن بصری اور یحییٰ بن سعید قطان اور اکثر اہل کوثر اور اہل حجاز
 سے اور اسمعیل بن ابی اویس نے امام مالک سے روایت کیا ان سے پوچھا گیا ایک حدیث کو یہ سماع ہے نہ روایت کہنا
 بعضی سماع سے نقل کیا جاتی ہے بعضی عرض سے اور ہمارے نزدیک عرض سماع سے کم نہیں ہے قاضی عیاض نے کہا کہ
 اختلاف نہیں ہے کہ جو شخص شیخ کا لفظ سے وہ کہے حدیث یا خبر یا انبیا یا سمعت یا قول قال لانی یا اور لکھا قطان اور
 مالک اور طحاوی اور صحیح کیا اس میں کوئی حاجت ہے اور نقل کیا انہوں نے اور علماء نے کہ یہی ہے امام ابو حنیفہ کا اور بعض
 کہایا لفظ طحاوی اور سمعت کہنا چاہیں جب شیخ نے حدیث کو پڑھا ہو اور جو اس کو کسی نے شیخ کے سامنے پڑھا ہو تو ان کی
 تفقید ضروری ہے اور یہ ہے اس میں ابو یوسف اور نسائی اور ابن حبان اور ابن مندہ وغیرہم کا اور باقی علماء اور
 کے نقل میں کہتے ہیں اگر شیخ کی زبان حدیث سنی تو حدیث یا سمعت کہنا چاہیے اور جو شیخ کو نسائی یا ابو حنیفہ کہنا چاہے
 اور صفیاء میں کہ صورت و فقہ کو صاف بیان کر دی اگر خود پڑھ کر سنائی ہو تو یوں کہے قرأت علی طحاوی یا خبر ناقل

علیہ وجود دوسرے بڑے شیخ کو سنائی اور سنائی ہوئیوں کہ فرقی غلطان دانا آسمان یا خبر نطلات قراۃ علیہ دانا
 آسمان اور انبانا اور سبطیہ تانا بالتشدد اس اجازت کے لیے کہتے ہیں جو شیخ اپنے شاگرد کی کو تیار ہے اور یہ مذہب بن
 جرج اور اوزاعی و ابن ہب ان کے اشراف شرف کا پہرہ پہنکے تبع سے اور تفصیل کی ہے وہ کہتے ہیں جسے ایک شیخ سے حدیث
 سنی ہو وہ حدیثی کہے اور جس سے جماعت میں سنی ہو وہ حدیث کہے اور جس نے ایسی شیخ کو بڑے کہ سنائی ہو وہ اخباری کہے
 اور جس کو ایک جماعت میں غیر کی قرأت سنی ہو وہ خبر کہے اور حال سنایا قال یا ذکرنا یا ذکر لی ان باتوں کے لیے کہے
 جو مذکرہ کے وقت سے اور بن مذکرہ جرم کیا کہ یہ نقطہ اجازت کے لیے ہیں اور ایسا ہی ابو یوسف و جعفر بن
 احمد نے کہا ہے عرض اور سوال ہے فتح المغنی میں ہے بر تقدیر تسلیم اسکا بھی حکم اتصال کا ہے جمہور کی رائے کو موافق
 لیکن رہو نہ اس امر سے کہ امام بخاری نے اپنی صحیحہ کے کتاب الطحاوی میں ابو ہریرہ کی یہ حدیث اذ انسی احکم فاکل
 اور قرب عبدان کو روایت کی یہ نقطہ حدیث عبدان اور اسی حدیث کو تالیف میں یوں روایت کی قال عبدان
 اور ایک حدیث کو تفسیر میں ابراہیم بن ہوس سے ولفظ حدیث روایت کیا یہ اریان اور مذہب میں قال ابراہیم بن ہوس
 کہا اور ہمارے شیخ نے یوں تحقیق کی ہے کہ فقط یہ صیغہ یعنی قال امام بخاری ومان کہتے ہیں جہان میں یا سنائی
 شرط پر نہ ہو اور مسکو متابعات اور شواہد میں لاتے ہیں اور ضرور ہے اس اصطلاح کا یاد کرنا تاکہ سمع اجازت سے جو
 نہ ہو جاوے۔ سہل زینی نے کہا جو اور کوئی ثوب ہے اور یہ تو مسکو حدیث سنائی کہنا درست نہیں اور جو شیخ سے سنی تو اخبار کا کہنا جا
 نہیں کیونکہ دونوں فرق ہوا اور جو شخص کا خیال نہ کہے وہ اہل نقل میں سے ہر انتہے حافظ ابن حجر نے کہا یہ فرق
 مستحسن ہے وجہ یہ ہے کہ وہ انکی غرض تیسرے احوال محل میں اور بعضوں نے گمان کیا ہے کہ یہ فرق وجہ ہے ہوا ہے
 لاطال محققین قائم کی ہیں البتہ متاخرین کو اس اصطلاح کی رعایت کی احتیاج ہے تاکہ سماع اور اجازت میں فرق ہے
 پس متقدمین کے تمام الفاظ محمول میں جماع پر اور متاخرین میں فرق ہے ہنود قال ابن مسعود حدیث رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہو الصادق الصدوق عبد اللہ بن مسعود کہ حدیث بیان کی ہے رسول اللہ
 التعلیہ والہ وسلم نے اور وہ سچو میں سچ فرماتے ہیں اسکی نسبت یا گو کہ نسبت **ف** حافظ ابن حجر نے کہا اقلیہ
 ایک حدیث کا ثوب ہے جبکہ مولف نے وصل کیا کتاب القدر میں اور وہیں نہ بحث کیا اور گی انشا اللہ تعالیٰ وقال اقلیہ
 عن عبد اللہ بن مسعود التعلی صلی اللہ علیہ وسلم کہ لکن اشیق نے عبد اللہ بن مسعود روایت کیا یعنی ابو اعل
 نے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک بات سنی **ف** حافظ ابن حجر نے کہا یقلین بھی موصول کتاب التنازل
 میں مولف نے بیان کی وقال حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث ابن مسعود اور حدیث ابن مسعود

پیدا ہوا وہ کیا کرتے کہ اپنی بی بی کی معرفت یا کسی در کے ذریعہ سے جو اخراجہ الباری کو حافظ صاحب روز رکھا کرتے چر داسگو
 اور انکو دیکھ کر اپنی شہر میں تمام طالب محشے راہ درج کرتے اور حافظ صاحب کا اعتراضات ہی جڑنے مگر چند روز
 میں چالاک کی کھل گئی اور حافظ صاحب نے اپنی اخراجہ کی حفاظت کا انتظام دوسرے سے عینی کہبت و سواری ہوئی چنانچہ
 اس کے بعد جو شرح عینی نے لکھی وہ ہندو زور اور قوت کی نہیں ہو چکی اور اہل کتاب میں اللہ علم حد ثنا قلیتہ
 قال حد ثنا ابن جابر عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
 من الشجر شجرة لا یسقط ورقها ولا تموت الا کل من الشجر ما ہی تو قمر الناس فی شجر البواذی قال
 عبد اللہ بن دینار فی نفسه اللہ الخلة فاستحیبت ثم قالوا حد ثنا ما ہی یا رسول اللہ قال ہی الخلة ترجمہ
 حدیث بیان کی ہے قیدیہ بن سعید نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے سے جیل بن جعفر نے انہوں نے روایت
 کی عبد اللہ بن حیار سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر بن خطاب سے کہا کہ فرمایا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم درختوں
 میں ایک درخت ایسا ہو جس کے پتے نہیں گرتے اور مسلمان کی مثال اس درخت کی سی ہے تو مجھ سے بیان کر جو کونسا
 درخت ہو نہ کہ لوگ جنگلون کے درختوں میں پتے پر رہتے ان میں فکر کرنے لگو کہ یہاں درخت جنگل کے درختوں میں سے
 کونسا ہو اور کچھور کے درخت کا جو شہر و رہتا بالکل خیال کیا عبد اللہ نے کہا میرے دین یا کدو کچھور کا درخت ہے
 لیکن میں شرم کی رکھتا ہوں کیونکہ ابو بکر اور عمر بڑے بڑے صحابہ موجود تھے اور عبد اللہ سب میں کم سن تھی آخر صحابہ
 عرض کیا یا رسول اللہ بتلائے وہ کونسا درخت ہو آپ نے فرمایا وہ کچھور کا درخت **مخوف** یہ حدیث مؤلف نے تفسیر
 میں نکالی نافہ سے انہوں نے ابن عمر سے سہیں یہ الامیحات و رقبا و لا ولا ولا میں بار خالی ولا کا لفظ ہے علمائے
 اسکے معنی یہ کہ یہ درخت نہیں گرتے پتے اس کے اور نہ موقوف ہو تا ہوا یہ اس کا اور فائدہ ہکا اور میو ہکا (تسطلانی) حافظ ابن
 حجر نے کہا مجاہد کی روایت ہو مؤلف کے پاس باب الفہم فی العلم میں بیان عمر کے ساتھ مدینہ تک انہوں نے کہا ہم رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے اتنے میں آپ اس جمار کچھور کے درخت کا کاہر جو سفید سفید اندر سے نکلتا
 عربی میں اس کو شجر الخلی کہتے ہیں) لایا گیا آپ نے فرمایا درختوں میں ایک درخت ہو اختیار کہ اربیع میں ہے میں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آپ جمار کہا ہوا ہے اور مسلمان اور کچھور کے درخت میں یہ شبابہ ہے کچھور کے
 پتے نہیں گرتے اس طرح مسلمان کی کوئی دعا بیکار نہیں جاتی حارث بن اسامہ نے ابن عمر سے روایت کیا ہم سوال اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک دین مٹی ہے آپ نے فرمایا میں کی مثال اس درخت کی سی ہے جس کی پتیاں نہیں گرتیں
 تم جانتے ہو وہ کونسا درخت ہو لوگوں نے کہا نہیں آپ نے فرمایا وہ کچھور کا درخت ہو اس کی پتیاں نہیں گرتیں اور مسلمان

کی کوئی وعائین گرتی (یعنی بکایہ نہیں جاتی) یا تو دنیا میں مقبوض ہوتی ہے یا آخرت کے لیے اودھنا کر رکھی جاتی ہے اور
 زبیا باطعمہ میں طاقین عیش سے روہیت کیا اور انہوں نے کھا کر حریف کیا مجھ سے مجاہد نے انہوں نے سنا ابن عمر سے انہوں نے
 کہا ہم کہ کیا یہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے اتنے میں حجاز لایا گیا آپ نے فرمایا درختوں میں ایک بخت ہمارا
 جسکی برکت مسلمان کی کسی بکت ہو اور یہ پہلی حدیث سے زیادہ عام ہے اور کچھ کے درخت کی برکت یہ ہے کہ ہر کھانسی
 جز بکایہ نہیں کھالی کسی زمانے میں اوگنے سے کھانسی خشک ہو گیا کسی ہر کچھ کو طرح طرح سے کہاتے ہیں بہر گشتہا
 تک پہنچا کرتے ہیں جانوروں کے چارے میں اور پوست تک پہنچا رہیوں میں یعنی جہاں کی زبان تھی میں (اور ہر کھا
 کوڑا کیوں میں بہتر ہے) ایسی ہی مسلمان کی برکت ہمیشہ رہتی ہے اسکا نفع خود اس کے لیے بلکہ غیروں کے لیے
 مرنے کے بعد قائم ہے اور ابو عوانہ نے اپنے صحیح میں روایت کیا مجاہد سے انہوں نے ابن عمر سے کہ میں نے سیکھا کہ یہ
 کچھ کا درخت ہے کہ آپ کے سامنے حجاز لایا گیا اس وقت آپ نے یہ حدیث فرمائی اور اس میں اشارہ ہے کہ عقلمند آدمی کو جس سے
 کوئی چھستان ہو چھی جاوے بہت بائیں میں سوچ لیتا جاوے میں جو سوال کے وقت ہوں اور جو شخص چھستان بیان کرے
 اسکو چاہیے کہ بالکل چھپانے میں یہ بالغہ نہ کرے اس طرح کہ بوجہنے والا کو کوئی کام نہ ہو جس کے لیے نہ رہے اور مولف نے
 حجاز ہر سے زیادہ کیا باب الفہم فی العلمین کہ ابن عمر نے کہا میں نے جانا کہ کہوں یہ درخت کچھ کا ہے بہر جو دیکھتا ہو
 تو میں سب لوگوں میں کم سن تھا اور اطمینان میں ہے میں جو دیکھوں تو دس میوں میں دو ان میں سب میں چھوٹا
 اور نافع کی روایت میں ہے اور میں نے دیکھا ابو بکر اور عمر کو وہ بات نہیں کرتے مجھ ہی بولنا برا معلوم ہوا جب ہم اچھو
 تو میں نے عمر سے کہا اے ابو بکر اور مالک کی قوم میں عبداللہ بن زبیر سے مولف کو یاس باب الحیا فی العلمین سے عبداللہ
 نے کہا میں نے اپنے باب میں بیان کیا جو سیر ولین آیا تھا اور انہوں نے کہا اگر تو اس وقت کہہ دیتا تو مجھ سے زیادہ پسند ہوتا
 ایسی ہی چیزوں کے لئے کہ ابن حبان نے اپنے صحیح میں زیادہ کیا میں سمجھتا ہوں انہوں نے کہا لال فاشون کے لئے سے
 اور اس حدیث میں ہوا اس کے جو گذرے اور فائدہ میں ایک امتحان لینا علم کا شاگردوں کے ذہن اور ذکاوت کا یہ پریا
 کر دینا اگر وہ نہ سمجھ سکیں اور وہ جواب دہ نہ ہوئے روایت کیا معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشکل باتوں کے پوچھنے
 سے سہم کیا محمول ہو اس حالت پر جب الہین کوئی فائدہ ہو یا کسی شخص کو فلت دینے کے لیے پوچھا جاوے تو سہم حرص دلانا
 فہم فی العلم کی اور مولف نے خود اس حدیث کو باب الفہم فی العلم بیان کیا ہے تیسرے صحیح نا حیا کا جب تک حیا کی وجہ سے
 خلل پیدا ہو اور کوئی مصیبت نہ ہوئی ہو اور اس وجہ سے حضرت عمر نے آنرو کی کاشا بٹا بٹا بول دیا اور مولف نے
 اسکو باب العلم والادب میں بیان کیا چوتھی دلیل اس کے ختم کی برکت اور سیکھنے کی برکت یہ مولف اس کے لیے ایک باب

یہ درست ہے اور یہی کتاب ہے کہ تفسیر میں شکر کو سیاق میں تفسیر کے مثل ہونا ضرور نہیں ہے کیونکہ مومن کی مثل جہاد میں ہے
کوئی چیز نہیں ہے کہ تفسیر میں شکر کو سیاق میں تفسیر کے مثل ہونا ضرور نہیں ہے کیونکہ مومن کی مثل جہاد میں ہے
اگرچہ قلوب ہوا اور یہ بھی ممکن ہے کہ کسی شے سے عالم پر ایک بات مخفی رہتی ہو اور چھوٹے کو معلوم ہو جاتی ہے کیونکہ عالم کی نعمت ہوا
یہ تو فی نفسہ شکر ہے اور امام مالک نے اس سے یہ شکر لال کیا کہ دل میں جو غصہ لگدڑ سے تناؤ اور تعریف کی محبت کا موقع نہیں جب
یہ غصہ لگدڑ سے ہو کہ تفسیر میں شکر کو سیاق میں تفسیر کے مثل ہونا ضرور نہیں ہے کیونکہ مومن کی مثل جہاد میں ہے
الصلوٰۃ علیہ وسلم سے زیادہ قرب حاصل ہو گیا یا آپ اپنے لیے عاکرتے اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عمر کی نظیر میں دنیا حقیر
ہوئی کیونکہ ایک شے کا جواب دینے کے نزدیک لال اور مٹوں سے جو بہت قیمت کہتے ہیں بہت سہا اور بڑا نہ ہونے میں کہا کہ
اس حدیث کو اس مضمون کو کسی روایت میں نہیں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوا بن عمر کے اور ترمذی نے اس حدیث کی روایت
کے لیے کہا ہے فی الباب عن ابی ہریرۃ اور ابو ہریرہ کی حدیث مختصر عبد بن حمزہ نے اپنی تفسیر میں منی الخالی ابوعبید بن جراح کے مشال
مومن کی مشال کہ جو رک ہے اور ترمذی اور نسائی اور ابن حبان نے اس سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
آیت پڑھی وَمَنْ لَمْ يَجِدْ لِقَوْلِهِ كَفَجَةً فَجَنَّتْ سِرٌّ فَمَا يَكُ مَرَادُ اس شجرہ کہ جو رک کا درخت ہر مفسر ہوا اور اس کے فص سے
حداب بن سید اور حبابہ کی روایت ہو اور پھر گندرا کہ ابن عمر نے کہا میں روحان آدمی تھا تو ان سب متون سے معلوم ہوا کہ ابی ہریرہ
میں جو ہر وقت لکھی جاسکتی ہے اور ابی ہریرہ اور ابن عمر اور ابو ہریرہ اور انس بن مالک سے اگر ان دونوں نے جو روایت کیا وہ
جملہ میں سنا ہوا اور علم انتہی عن فتح الباری ملاحظہ متبرجہ نے کہا اس حدیث کی مناسبت باب سے ظاہر ہے کیونکہ ہمیں غرض
اور حاشیہ کا لفظ ہے اور یہ باب انہی لفظوں کی تحقیق کے لیے لایا گیا ہے **باب** طَحْرُ الْاَوْثَانِ الْمُسْتَلْطَةِ عَلٰی
اَصْحَابِہِ لِيَنْتَبِہَ صَاعِدُہُمْ حَقَّ الْعِلْمِ بِابِیَانِہِ اس کے کہ امام پنہ لوگوں سے سوال کر سکتا ہے اور حکام علم
ازمانہ کو **ف** حافظ ابن حجر نے کہا مؤلف نے اس باب میں ہی حدیث ابن عمر کی بیان کی جو ابی گندی لیکن
دوسری سناد سے تاکہ مکرر لفظ فائدہ نہ ہو اور کرنانی نے جو کہا کہ بخاری نے یہ حدیث تقلید کی اپنے شاخ کی یہ قابل قبول
کے ہیں کیونکہ بخاری کی وسعت علم اور قوت تصرف و وجود قفسہ ایسے شخص کے نقل نہیں کیا کہ وہ تراجم ابواب میں
کسی کے نقل ہو اور اگر ایسا ہو تو ان کو اور وہ فیضیت کیا ہوتی اور تب سے اس میں سے منقول ہے کہ بخاری کی کتاب جہاد
کتابوں سے ممتاز ہے وہ وجہ سے یہی کہ انکی نظر بہت باریک تھی تراجم ابواب میں اور کرنانی کے کلام سے فیضیت
بالکل مت جاتی ہے کیونکہ اس سے یہ نکلتا ہے کہ انہوں نے تراجم ابواب میں اپنے شاخ کی تقلید کی اس کے سوا قیہ اور خالد بن خالد
دونوں کی کوئی کتاب ابواب میں نہیں ہے متذوق ابواب میں کیا ہوگی اور کرنانی نے اس کلام کو اپنی شرح میں کئی بار بیان کیا

[illegible]

جادو اور وہ مان کہہ دیتے تو اوپر کو اچھی نیا درست اگرچہ دستاویز کی عبارت کو زبان پر ہے سہی طرح جب عالم کو کتاب
 پر کر سالی جادو اور وہ اسکا اقرار کر لے تو اس روایت کو راجح سمجھ سکتا ہے **وَقَالُوا أَتُحْكُمُ الْقُرْآنَ فَنَقُولُ الْقَادِرُ أَقْدَرُ**
فَلَاكَ وَدُسْرُوكِ اہل نام الیہ کہ پڑھنے والا ہوتا کو قرآن سنا ہے پھر کتاب ہے مجھ کو قرآن فلاں شخص نے پڑھا ہے
 خطیب نے کیا بیان میں وہ کہے طریق سے روایت کیا میں نے سنا امام مالک سے کہنے پوچھا ان کتابوں کو جو سنائی جاتی ہیں
 کیا سنا یا لایہ کہہ سکتا ہے کہ حدیث بیان کی مجھے فلاں نے کہنے سے سنی ہے اور وہوں نے
 کہا ان ایسا ہی تو رکنا حال ہے ایک شخص روایت کے ساتھ قرآن پڑھتا ہے پھر کتاب ہے مجھ کو اس نے پڑھا اور حاکم نے
 علوم بحیرت میں طرف کے طریق سے روایت کیا میں نام مالک کی صحبت میں داسترہ برس تک میں واد کو نہ دیکھا کسی کو
 سوا سنا تو ہو بلکہ لوگوں کو سنا ہے اور میں نے اس کو سنا وہ بہت بخار کرتے تھے شخص رچو جائزہ کہہتا تھا سنا ہے
 کہ لفظ سننے کو اور کہتے تھے یہ حدیث میں کیوں کر جائز نہ ہو گا قرآن میں تو جائز ہے حالانکہ قرآن حدیث سے بڑا ہے حافظ
 و کتابا اشکال کہ شیخ کو سنا جائز ہے یا نہیں جاتا رہا اور یہ جائز ہونا اہل عراق کے بعض تشدد میں کا قول تھا خطیب
 اور ابی ہریرہ سے روایت کیا اہل عراق والو تم اپنا تشدد نہیں چھوڑتے حالانکہ سنا یہی سننے کو مثل ہے اور بعض اہل مدینہ
 نے غلطی نہ کیا میں نے کہا کہ سنا سننے کو زیادہ ہے اور نقل کیا ہے کہ ارقطی نے غراب مالک میں نام مالک
 سے اور نقل کیا اسکو خطیب نے بسا میں حدیث سے اور ابن ابی شیبہ اور یحییٰ بن سعید قطان سے اور اسکی وجہ یہ بیان کی
 کہ سننے میں اگر شیخ نے غلطی ہو جاوے تو اگر اسکا رد نہیں کر سکتا (بخلاف اسکے سناؤ میں اگر شاگرد نے غلطی ہو تو شیخ اسکو
 درست کر سکتا ہے) اور ابی ہریرہ سے روایت کیا اور وہوں نے کہا جب کوئی دوسرے میرے سنا پڑھے تو وہ میرا پڑھنا اور خوب
 سمجھائی دیتا ہے مجھ کو یہ روایت اسکے کہ میں خود پڑھوں اور یہ قول امام مالک سے مشہور ہے جیسے مولف نے اسکو نقل کیا اور شیخ
 ثوری سے منقول ہے کہ وہ دونوں ہریرہ اور جہد کے نزدیک یہ قول مشہور ہے کہ شیخ کی زبان سے سنا سناؤ سے بہتر ہے
 کوئی ایسی صورت نہ پیدا ہو جسکے بعد سے سنا نا پڑھو جاوے اسکا لفظ الباری **كَانَ ثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ سَلَامٍ قَالَ**
ثَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ الْحُسَيْنِ الْأَسَدِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ الْحُسَيْنِ قَالَ كُنَّا مَعَ الْوَلَدِ عَلَى الْإِمَامِ ترجمہ حدیث بیان کی
 ہے محمد بن سلام (سکیندی) نے اور وہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے محمد بن حسن اسطی (بن عمر بن قاضی اسطی) نے اور
 نے روایت کی عوف (بن ابی حمیلہ اعرابی) سے اور وہوں نے حلی صبری اور وہوں نے کہا عالم کو پڑھ کر سنا سننے کوئی حرج
 نہیں **فَإِنْ يَنْصَرِفُ بِكَ سَنَاءُ** سے صحت روایت میں کوئی خلل نہیں ہوتا جیسے عالم سے سنو میں فتح الباری میں ہے کہ
 خطیب نے اس اثر کو اس سے پھر روایت کیا اور وہوں نے احمد بن حنبل سے روایت کیا اور اسکو محمد بن حسن اسطی سے اور وہوں نے

مَوْسَىٰ وَهَارُونَ ابْنَيْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ عَنْ نَوَاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا التَّرْجُمَةِ حَدِيثُ بَيَانٍ هُوَ
 عبد اللہ بن یوسف (نہیسی) نے وہ نہون کے کہا حدیث بیان کی ہے سہلیث ابن سعد عالم مصر نے وہ نہون کے از روایت
 کی صاحب ابی سعید مقبری سے وہ نہون نے شریک بن عبد اللہ بن ابی نضر (بقیہ نہون) کسرویم (قشی منی) سے وہ نہون کے بیان
 بن مالک سے اصحابی مشہور خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے **ف** حافظ ابن جریر نے کہا انہی میں نے حدیث کو
 یونس بن محمد سے روایت کیا اور وہ نہون نے حدیث کو وہ نہون نے کہا حدیث بیان کی ہے مجھے سعید نے اور بن مندہ نے بھی لیا
 روایت کیا اس سے معلوم ہوا کہ امام نسائی کی روایت میں جو حدیث اور سعید کے چچ میں محمد بن عبد اللہ بن غیرہ کا وہ طہ ہون
 وہم ہے یا محمول ہے کچھ کر لیتا ہے پہلے ہی حدیث کو سعید جو سبط سنابو پہلا وہ طہ اور حدیث کی اسناد میں ایک اور حدیث
 ہے وہ حدیث کہ نسائی اور نبوی نے اسکو حدیث بن سعید اور بن مندہ نے ضحاک بن عثمان وہ نہون نے روایت کیا ہے
 سے وہ نہون نے بوسیرہ سے اور امام بخاری نے اس اختلاف کو قاضی سمجھا کیونکہ حدیث سعید کے شاگردوں میں اس سے زیادہ
 ہیں تو انہی کی روایت معتبر ہے اور یہی حتمی ہے کہ حدیث اس حدیث کو وہ نہون نے صحابہ سے روایت کیا ہے حدیث کی روایت کو
 ترجیح ہے ہوجہ سے کہ سعید کی روایت بوسیرہ سے ایک طہ لفظ معروف ہے اور اس سے بدل ہی کر گچا جو ضابطہ اور
 متفق ہوا اور بن ابی حاتم نے اپنی روایت سے روایت کیا کہ ضحاک کی روایت ہم سے اور واظطنی نے علین بن کہا کہ حدیث کو
 عبد اللہ بن عمر اور ان کے بہائی عبد اللہ اور ضحاک بن عثمان نے سعید سے روایت کیا عن ابی ہریرۃ اور یہ وہ تھا وہم ہے اور
 صحیح حدیث کی روایت ہوا اور امام مسلم نے بھی جہ سے یہ اسناد میں کالابلکہ روایت کیا حدیث کو سلیمان بن مغیرہ کے طریقہ
 سے وہ نہون نے ثابت کیا وہ نہون نے اس سے اور ولف نے اس طریقہ کو بھی بیان کیا اور امام مسلم نے حیرت سے اسکو اپنا
 کو نہیں کالادہ دو ستر اسناد میں بھی موجود ہے کیونکہ صحابہ میں ثابت کو شاگردوں میں زیادہ ثابت ہیں اور وہ نہون نے
 حدیث کو ثابت سے مسئلہ روایت کیا اور واظطنی نے اسکو حدیث کی روایت کو ترجیح دی اتنے متحرک کہتا ہے یہاں سے یہ
 معلوم ہوا کہ امام بخاری کو امام مسلم نے فضیلت ہی معرفت حدیث اور ضبط اور اتقان میں کیونکہ امام بخاری نے پہلی
 اسناد کو بیان کیا جو ان کے نزدیک بخیر و خوش تناسل خیال سے ہے کہ بعض نہون نے اس میں اختلاف کیا ہے اسکو ایک اور ستر
 اسناد سے گرا چکا وہیں بھی اختلاف تھا پر وہ تباہ اور متباہت کے لیے کافی ہے اور وہ نہون نے طریقہ ملکہ علی طریقہ کے درجہ کو نہیں
 اور امام مسلم نے اس پر خیال کیا اور صرف دو ستر طریقہ پر اتقان کی وجہ سے **ت** وہ کہتے تو ہم ایک یا جناب
 قبول حدیث اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے تھے سچ میں (یعنی سچ نبوی میں) اتنے میں ایک شخص انٹ پر سوار مسجد کے
 اندر آیا یہ انٹ کو پٹھلا یا اور اسکو باندھ دیا سچ میں جو اس کے کہنے لگا تم میں مجھ کا نام ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

و سلم کیلئے ہر طرح کا سبک دینا چاہئے۔ **ف** فقیر مبارک دین ہر حدیث سے نہ نکالے گا کہ امام کو لینے رکھا کر دینا
 تہیہ نہ کر مینا درستی ہے اور باندہ دینے سے میرا ہے کہ اونٹ کو مسجد میں مہنگا کر اوسکا پانوں دوسرا کرنا نہ دیا
 رسی سے اور ابن عباس نے اس سے پہلے لاکھ اونٹ کا مینا لینا دیکھا کہ وہ پاک ہے کیونکہ ایک وہ مسجد میں بیٹھا اسکی پیشانی
 اور لیسویں نہیں ہو سکتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر پرکار نہ کیا لاکھ لاکھ لاکھ مینا نہیں فرمایا تھا ہے اور
 ابو نعیم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اونٹ بھی برین میں کیا تھا اور اخرجی کہ نے تبریح ابن عباس سے روایت کی
 اوس میں یہ کہ اوسنے اپنا اونٹ مسجد کو روانہ کر چھٹیا یا پھر کسی کو باندہ پھر برین کیا تھو **ف** ہم نے کہا محمد بن
 سفیان کہ وہ دیکھ لگے ہو جو زعفران کے شجر سے ملے ہو کہ آپ نے اسے سفید رنگ میں دیکھا ہے وہ شخص ہلاک ہو گیا **المطلب**
 کے میں جو داد کی طرف نسبت کی کہ چونکہ آپ کے دادا آپ کے والد سے زیادہ مشہور تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 میں نے سارا جہتوں کہا **ف** اور آپ نے ہاتھ فرمایا پہلے کہ اس شخص نے جسبیا آپ کے شان کے لائق تھا اس طرح
 خطا کیا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے رسول کو اس طرح نہ بکارو جیسے تم تمہارے ایک دوست کو بکار دیتے ہو اور خدا کا حکم طر
 اگر وہ مسلمان ہو کر آیا تھا غریب ہے کہ دوسری ہو وہ اقصیٰ ہو گا اور گنواروں کی عادت اس میں آتی تھی اور وہ اس کے
 بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اوسنے کہا میں تمہاری گردن کا سوال میں دیر میں جہت ہی کہ صحابہ کو پسند نہ کر کوئی باہر والا
 شخص آئے اور آپ سے دین کی باتیں پوچھے کیونکہ صحابہ کو بلا ضرورت سوال نہ تھا دوسری وہ جرات سے رسول
 نہ کر سکتے تھے نہ نسبت کی روایت میں ہوا اس سے ہو مانتا علیٰ ہستی قرآن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال
 کر نہ کی تو کہ پسند نہ تھا کہ جنگل کا کوئی عقلمند آدمی آوے اور آپ سے سوال کرے اور چہ نہیں ابو عوانہ نے اپنے صحیح
 زیادہ کیا وہ لوگ ہے زیادہ جہت ہی ہوتے تھے کہ وہ صحابہ باقی تھے نہ ہی سے اور گنواروں کو معذرت ہے جو جہل
 کے اور عقلمند کی خواہش پہلے تھی کہ سوال کرے کہ اس سے کہی اور ضام کی عقل کی خاطر ہر سو اس کے گذر کرے سو
 سوال سے پہلے اور ثابت کی روایت میں ہے کہ ضام پہلے سوال کیا کہ ہمارے کسے بل نہ کیا اور زمین کے کسے بچھا یا
 تو ہی آگیا اوسکی کہ آپ سچ بیان کریں اس کے سوال کے جواب میں اور ہر حال میں بارہ قسم دی تاکہ اس کے پیچھے
 اور کیا تصدیق کا اور یہ دلیل ہے ضام کی دانائی اور عقلمندی اور یہی سطر حضرت عمر نے کہا ابو ہریرہ کی
 روایت میں مینے کوئی عمدہ سوال کرنا والا نہ غرض رسول کریم الا ضام سے زیادہ نہیں بچھا (فقیر مبارک) **ف**
 وہ شخص لو میں آپ کے سوال کرنا ہوں اور میں دال میں سختی کر دیکھا اپنے اطمینان کے لیے تو آپ غصہ نہ ہو جو
 آپ نے فرمایا پوچھو جو تو پوچھا چاہے وہ بولامین پوچھا ہوں آپ آپ کو تم دیکھ کہے رب کی اور آپ پہلے جو لوگ

گندہ میں کرپ کی کیا اللہ نے فرمایا ہے سب کو کھٹکے (انپا پیام منانہ) کیا آپ نے فرمایا یا اللہ ربان
 اصرافان فرمانا کافی تھا اگر آپ نے اسے جل جلالہ کا نام لیا تب تک کہ لے گیا اللہ تعالیٰ کو گواہ کیا اپنے دعویٰ پر
 موسیٰ کی روایت میں یون ہجو شخص بولا آپ نے فرمایا ہر دوسرے کہا آسمان کو کس نے بنایا آپ نے فرمایا اللہ نے وہ بولا
 زمین اور پہاڑوں کو کس نے پیدا کیا آپ نے فرمایا اللہ نے وہ بولا پہاڑوں میں فائدہ کس نے بنا دیا آپ نے فرمایا اللہ نے
 وہ بولا تو کس کی جسے کہاں کو پیدا کیا اور زمین کو اور زمین کیا پہاڑوں کو اور زمین فائدہ کس نے بنا دیا اللہ نے انکو بھیجا ہے
 آپ نے فرمایا ان کو اور ایسا ہی ہے مسلم کی روایت میں (فتح) پھر وہ بولا آپ کو قسم دیتا ہوں اللہ کی کیا اللہ نے
 انکو حکم کیا کہ ہر رات میں پانچ نمازیں پڑھنے کا آپ نے فرمایا اللہ ان (ف) حبیلی کی روایت میں ان کی قسمی ہے صیغہ
 متکلم ہے یعنی انکو حکم دیا کہ تم لوگ ہر رات دن میں پانچ نمازیں پڑھیں قاضی عیاض نے کہا یہ روایت ٹھیک ہے اور پھر
 سے اس کے ثابت کی روایت میں یون ہے ان یکتا خمس صلوات فی یومینا و یکتا اور جس میں نفسی تاسے
 ہوا تو مطلب یہ کہ کچھ خلل نہ ہو کہ انکو کچھ چیز آپ پر وجہ ہے وہ بت پر ہی واجب ہے جب تک آپ کے شہر خصوصیت کی کوئی دلیل
 قائم نہ ہو اور شہر میں اور حسنی کی روایت میں الصلوٰۃ الخمسہ صیغہ مفرد مذکور ہے (فتح) وہ بولا میں انکو
 قسم دیتا ہوں اللہ کی کیا اللہ نے آپ کو حکم کیا اس میں میں (یعنی رمضان میں) ہر سال درہ کہنے کا آپ نے فرمایا
 یا اللہ ان وہ بولا میں آپ کو قسم دیتا ہوں کیا اللہ تعالیٰ نے انکو حکم کیا کہ یہ صدقہ ہمارے والد رواج بیکر فقہاء میں کو ہمارے
 بائیسے سولہ صلوات علیہ وسلم نے فرمایا اللہ ان تب شخص بولا میں ان یا ان یا اسے چاہے کہ او میں ایچی ہوں اپنی
 قوم کا جو میرے چچ میں اور میں ضام ہوں تعلیہ کا بیانیہ سعد بن بکر کی قوم میں سے (ف) حافظ ابن حجر نے کہا
 یہ جو ضام نے کہا میں ان یا ان یا اختیار ہے اور یہی اختیار ہے بخاری اور ترمذی اور سکو قاضی عیاض نے کیونکہ
 ضام مسلمان ہونیکے بعد آیا تھا اور آپ کے ایچی کی زبانی انکو دین کے حکام معلوم ہو گئے تھے تو مسلم کی روایت میں ہر ایک
 ایچی نے کہا اور طبری کی روایت میں ہے ابن عباس سے ہمارے پاس کی کتاب میں امین اور آپ کو معیبر نے اور حکام نے
 اس حدیث میں لکھا کہ علو ہند و ملک تبتہرے کیونکہ ضام کو دین کی باتیں انکی ایچی کے دھڑلے معلوم ہو گئی تھیں پر
 انہوں نے بلا واسطہ آپ سے متناجیا اور حتمال ہے کہ انشا اللہ ان ہو اور طبری نے اسکو ترجمہ دی کیونکہ حدیث میں
 زعم کا لفظ وارد ہے اور زعم اس قول کو کہتے ہیں جسے اعتبار نہ ہو میں کہتا ہوں زعم کا طلاق نفیسی بات پر بھی ہوتا ہے
 اور اس روایت میں کہ کا ذکر نہیں کیا اور مسلم کی روایت میں کہ کا ذکر موجود ہے ابن تین کے کہا چہ اس وقت تک
 فرض نہ ہوا تھا اور غلط ہے کیونکہ ضام اس وقت کی جب حال منہ ہو چکا تھا اور یہ ممانعت سورہ مائدہ میں ہے جو اخیر

(تبریزی) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے سلمان بن خیر (ابو سعید و جری) نے انہوں نے کہا حدیث
 بیان کی ہے ثابت بن ادہون (تروہ) کی انس بن مالک نے کہا ہم کو منہ ہوا تھا قرآن میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے (بلا ضرورت شد پر کے) سوا کہ میں اور کچھ اچھا معلوم ہوتا اگر کوئی جنگل کا آدمی تھا کہ آئے اور آپ (روین) کی
 باتیں (پوچھ کر اور ہم سنیں) کہ کیونکہ جنگل کے آدمی کو ممانعت کی چیز ہوتی وہ بلا تکلف سوال کرتا یہ ایک شخص
 جنگل والوں میں سے آیا اور اس نے کہا اچھا پیام پہنچانے والا اس کا پاس آیا اور ہم سے بیان کیا آپ فرماتے ہیں
 اس سے معلوم ہوا کہ زعم کا اطلاق قول اور یقین پر مبنی ہوتا ہے کہ بیشک اللہ عزوجل نے آپ کو بھیجا ہے اپنے فرمایا
 اور میں نے سچ کہا ہر اوس کے کہا تو آسمان کس نے پیدا کیا ہے اپنے فرمایا اللہ عزوجل اور بزرگی والے (اوس) نے کہا زمین اور
 پہاڑ کس نے پیدا کیے ہیں اپنے فرمایا اللہ عزوجل اور بزرگی والے (اوس) نے کہا تو پہاڑوں میں فائدے کی چیزیں دھیسے ہوئے
 جانور طرح طرح کے پتھر طرح طرح کے درخت (کس نے پیدا کیے) اپنے فرمایا اللہ عزوجل اور بزرگی والے (اوس) نے کہا قسم
 جس نے پیدا کیا آسمان کو اور پیدا کیا زمین کو اور کھڑا کیا پہاڑوں کو اور ان میں فائدے کی چیزیں بنائیں کیا اللہ نے کچھ
 بھیجا ہے اپنے فرمایا ہاں وہ بولا آپ نے اچھی سے سمجھا کہ ہم پر پانچ خازن ہیں اور کوئی اپنے مالوں کی اپنے فرمایا سنو
 سچ کہا وہ بولا قسم کی جس نے ایکو بھیجا کیا اللہ نے آپ کو سکاحکم کیا آپ نے فرمایا ہاں وہ بولا آپ نے اچھی سے سمجھا کہ ہم پر ایک
 مہینے کے اندر ہر سال بہرین آپ نے فرمایا اوس نے سچ کہا وہ بولا قسم کی جس نے کچھ بھیجا ہے کیا اللہ نے ایکو سکاحکم کیا آپ
 نے فرمایا ہاں وہ بولا آپ نے اچھی سے سمجھا کہ ہم پر چارے خاندان کے جو راہ پاوے اپنے فرمایا سچ کہا وہ بولا قسم کی جس نے
 آپ کو بھیجا کیا اللہ نے ایکو سکاحکم کیا آپ نے فرمایا ہاں وہ بولا قسم کی جس نے ایکو حق کے ساتھ بھیجا میں ان باتوں سے
 زیادہ کو فرماتا کہ آپ نے فرمایا اگر یہ سچا ہے تو جنت میں جاؤ گا **ح** حافظ ابن حجر نے کہا یہ حدیث صرف نسخہ بغداد
 میں ہے جس کو صحیح کیا علامہ ابو حمزہ صفائی نقوی نے ابو وقت کے اصحاب سے سنا کہ در متعدد نسخوں سے مقابلہ کر کے اور صفحہ
 نے شہر میں کہا کہ حدیث تمام نسخوں میں قاطع ہے مگر اس میں نہیں موجود ہے جو فریری پر پڑا گیا اس خبر کے کہا میں نے
 کسی نسخہ میں اس حدیث کو نہیں دیکھا مگر چھ نسخہ کاتبیہ میں نسخہ مطبوعہ دہلی میں موجود ہے اور سہی جہت میں حمید میں
 ذکر کیا روز فتح الباری مطبوعہ مصر و ارشاد الساری میں اس حدیث کا ذکر نہیں ہے لیکن میں نے یہ کہہ سکا کہ امام مسلم نے
 اپنے صحیح میں تمام نووی نے کہا صحابہ آرزو کرتے تھے کہ جنگل والوں میں سے کوئی عاقل شخص آئے کیونکہ اکثر جنگل والے
 عاقل نہیں ہوتے اور سہی لیو ایک حدیث میں ہے سنن بدیعاً جفا لیسے جو جنگل میں ہوا کہ ہر دو گیا اور ہر دو سے کہ جو عاقل ہو گا
 وہ رابہ حوال کو نہ پچا نیکانہ دوبارہ مشکل ثابت کو پوچھے گا اور یہ پوچھنے والا بہت عاقل تھا کیونکہ اس نے ترتیب کو پوچھا

پہلے صانع عالم کو جو چہا پہ نہوت کو پہر ناز کو پہر زکوۃ کو پہر روزی کو پہر حج کو پہر عید شریعت کو پہر بھی نکلتا ہے کہ عوام متقلدین
 کا ایمان صحیح ہے کہ یہ گویا ان کے لئے کالیقین ہو گو وہ ان کے دلائل کو نہ جانتے ہوں سیکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس سائل کا ایمان صحیح کہا اور ان کو دلائل چاہنے کی ضرورت نہیں بتلائی اور معتزلہ کے نزدیک متقلد کا ایمان صحیح نہیں ہے
 البتہ غلط ہے کہ **باب** مائید کو فی المناوۃ و کتاب الہلال و العولیٰ بالعرفان الی البدلکان باب بیان میں مناوۃ کے
 اور عالمان کے لکھنے کو علم کی بات کو اور شہرہ کی طرف **ف** حافظ ابن حجر نے کہا جب مختلف سماع اور عرض کے بیان
 فارغ ہو تو حدیث رد امیت کر نیکی باقی طریقوں کو بھی بیان کرنا چاہا ان طریقوں میں سے ایک سنا دل بھی جو اسکی
 صورت یہ ہو کہ تہا ذہنی کتاب اگر دو کو دیکھ کہ یہ کتاب میں نے فلاں شخص سے سنی ہو یا میری تصنیف ہے تو ہر کوئی تہا
 کر مجھ سے اور عرض نہا کہ یہ صورت ہم دو پر بیان کر چکے ہیں وہ سب سے کہ اگر دو کسی کتاب کو سناؤ کہ سناؤ لاوی اور جو ہر
 علمائے بناو لاوی بدایت جائز رکھی ہے اور جسے قرات کو تہاؤ کے سنا کافی نہیں سمجھا اوستے مناو کہ کو بھی جائز نہیں
 رکھا البتہ قسطلانی نے کہا بھی بن حمید انصاری اور مالک زہری نے سناؤ کو مثل سماع کے قرار دیا ہے اور اس میں
 حدیث اور اخیر نا کہنا جائز رکھا ہے لیکن بناو لاہ کا تہہ سماع سے کم ہے اکثر علماء کے نزدیک یہ سناؤ لاہ عرض مناو لاہ کی
 کے برابر ہے جبکہ بیان لاؤ پر گذر کہ تہاؤ کے سنانے کتاباؤ اور سناؤ لاہ میں اجازت ضرور ہے اور اس سے وہ سناؤ لاہ کل
 گیا جنہیں اجازت نہیں ہوتا تہاؤ کا کو اپنی کتاب یا دیگر پر نہ کہ یہ کہ تو ہر کو مجھ سے روایت کرالے مناو لاہ سے روایت کرنا درست
 نہیں کہانتے دوسری صورت مکاتبہ ہے وہ یہ کہ تہاؤ اپنے ہاتھ سے خط لکھو یا کسی عتباری شخص سے لکھو اور
 وہ خط شاکر دے یا نہ دے اوس میں یہ لکھ کہ حدیث کو تو مجھ سے روایت کر اور تصنیف نے اسکو سناؤ لاہ مثل قرار دیا اور بعضوں
 نے سناؤ لاہ کو ترجیح دی ہے اسوجہ کہ سناؤ لاہ میں البشاد اجازت ہوتی ہے مکاتبہ میں لاؤ لکھ علماء کی ایک جماعت نے ان دونوں
 میں فی خیر رکھا جائز رکھا ہے اور اے مہر جو محققین کا مذہب ہے کہ سناؤ لاہ اور مکاتبہ کا بیان کر دینا ضرور ہے تمام لوگوں کا
 حافظ ابن حجر کا قسطلانی نے کہا مکاتبہ کی صورت یہ ہے کہ محدث کسی غائب شخص کو ایک خط لکھے اپنے ہاتھ سے
 یا کسی ثقہ سے لکھو اور ضرورت ہو یا یہ ضرورت نہ ہو یا بدو خواست امین بسم اللہ الرحمن الرحیم کے بعد
 لکھے فلان بن فلان کی طرف سے کہ کوئی حدیث انہی مرویات سے لکھے ایک بار یا زیادہ یا تصنیف یا نظم اور مکتوب اللہ کو
 اجازت دی اور اسکی روایت کرنیکی مثل ایون لکھے میں نے جبکہ اجازت دی اسکی جو میں نے لکھا تہاؤ لے یا تہہ خط
 پہر خط کو طالع کے پاس کسی ثقہ کے ہاتھ پہنچا جو امین ہو اور اسکو نیکہ کر کے اپنی تہا پر رکھ دے تاکہ وہ غازی کا ڈر نہ ہو
 اوس قسم کا مکاتبہ قوت اور حجت میں سناؤ لاہ کے مثل ہے اور مؤلف کا یہی مذہب ہے اور بعضوں نے سناؤ لاہ پہر ترجیح

دومی ہے اب کا تبہ میں لیث بن سعد اور منصور بن معتمر نے خبر لیا اور حدیث کا اطلاق جائز رکھا ہے اور جو بہرے نزدیک تھا
 اور جو بہرے بعد قید کا لگا نادر ہے محابۃ یا کتابۃ اور جو کتابت جازت سے خالی ہو تو مشہور قول ہے کہ روایت درست
 ہے اتنے وقال انس بن عمار المصاحف فبعت بها الا الا فاقی اور حضرت انس بن نے کہا حضرت عثمان بن نے
 مصحف لکھو اسے پہرہ و مصحف بلکون کر چو او یہ **ف** حافظ ابن جریر نے کہا یا اثر ایک یعنی حدیث کا لکھنا ہے
 جسکو کو اپنے فضائل القرآن میں بیان کیا اور اس خبر سے معلوم ہوتا ہے کہ اسکا تبہ سے روایت جائز ہے کسی کے کہنے
 عثمان نے ان بلکون واللون کو حکم دیا اس نکتے پر مصحف بن عثمان کو لکھنا اور اس کے خلاف مصحف کو چھڑ دینے کا
 اور اس روایت سے یہ غرض ہے کہ مصحف کو کتابت عثمان کا ثابت ہو نہ اصل قرآن کا ثبوت کیونکہ اصل قرآن
 متواتر تھا صحابہ میں اتنے قسطا لانی نہ کہا حضرت عثمان نے ایک مصحف مکہ میں بھیجا اور ایک شام میں اور ایک میں بن
 اور ایک بحرین میں اور ایک بصرہ میں اور ایک کوفہ میں اور ایک نہ میں بنے دیا اور مشہور ہے کہ پانچ مصحف لکھوا
 تے اور دانی نے کہا اکثر وہیوں سے معلوم ہوتا ہے کہ چار مصحف لکھوائے تھے اور میں نے جو کتاب فتون و فرائض میں لکھی
 اوس میں ہکان یا وہ بیان ہے تو اوسکو دیکھنا چاہیے اتنے ودانی عبد اللہ بن عمر و یحییٰ بن سعید و سائرہ خلا
 جاکر اور عبد اللہ بن عمر و یحییٰ بن سعید اور امام اہل کلمہ مناہر کو جائز رکھا ہے **ف** فتح الباری میں ہے کہ تمام صحابہ
 میں عمر بن خطاب سے ہے اور میں اوسکو عمری ملی سمجھتا تھا اور تعلیق تعلیق میں یا اثر انہی سے نکالا اور ایسا ہی یقین کیا کہ
 نے پہرہ مجھے معلوم ہوا اس قیرنہ سے کہ اوسکو مقدم کیا یحییٰ بن سعید پر کہ وہ عمری نہیں میں کیونکہ یحییٰ عمری سے زیادہ
 میں حسن اور مرتبہ میں بعد اوس کے میں ملاش کیا تو یا اثر عبد اللہ بن عمر بن خطاب سے صراحۃ نہیں ملا لیکن میں نے ابوالفضل
 بن منذر کی کتاب الوصیۃ میں بخاری کے طریق سے بسند صحیح ابو عبد الرحمن حبلی سے یہ روایت پائی کہ وہ عبد اللہ
 پاس لکھا لیکن ایک لڑکچسپ حدیث میں اور کہا اوسکو دیکھیے اور جو حدیث میں ہیں کی آپ سچا ہے ہوں اوسکو میں نے سننے
 اور جو نہ سچا ہے ہوں اوسکو خال واللون تو ذکر کیا اوسہوں خبر کو اور یہ جمل ہے عرض مناہر میں اور جمال ہے کہ یہ عبد
 عمر بن خطاب سے ہے ہوں کیونکہ حبلی نے اوس سے سنا ہے اور احتمال ہے کہ عمر بن خطاب سے ہے ہوں کیونکہ حبلی کی یہ روایت
 اوس سے مشہور ہے اور عینی نے اپنی عمر میں اس کی تائید یقین کو تسلیم نہیں ہے اور جو کوئی اس کی دعویٰ کرے اوسکو لازم ہے ثابت
 کرنا چاہیے اور حبلی نے جو صرف عبد اللہ کہا تو یا اعتبار اصطلاح اور حدیث کے عبد اللہ بن سعید مراد ہونا چاہیے اور عمر بن
 کے میں اوس وقت مراد ہو سکتے ہیں جو اصل کتاب میں عمر و اوس ہوا حالانکہ اوس صحیح بخاری کی نسخہ میں نہیں ہے اور حافظ ابن جریر
 متقاضی الاعتراض میں اسکا یہ جواب دیا کہ ملازمت ثابت ہوئی ہے اسی میں ضرورت میں جہاں قیرنہ موجود ہو وہاں ثبوت

اور ملک عرب کا حسین گمراہ اور بدعت اور طائف ہے) واللہ اعلم بالصواب
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لشکر کے سرکار کے لیے دیاشکر کے سرکار کو ایک خط لکھا اور فرمایا است پر ہما سکیم
 مائے قتلان مکان میں بیوہ نہ چریہ ہر مقام میں بیوہ نہ چریہ تو ہر خط کو پڑھا لوگوں کے سننے اور جواب حکم تھا وہ لوگوں
 نو تباریافت فتح الباری میں ہے کہ یہ حجاز کے حیدری تھے جو شیخ میں امام بخاری کی انہوں نے یہ نوادریں بیان
 اور امام بخاری نے حدیث کو اپنی کتاب میں موصول انہیں ذکر کیا پر یہ حدیث صحیح ہے اور میں نے اسکو دو طریقوں سے
 پایا ایک طریقہ تو مرسل ہے اسکو ابن حقیق نے مخازی میں بیان کیا نیز بدین برومان سے اور ابو الیمان نے اپنے نسخہ
 میں شیعہ سے انہوں نے زہری سے پھر زہری اور یزید بن وہب سے روایت کیا عروۃ الزہری سے اور دوسرے طریقہ مرسل
 ہے اسکو طبرانی نے روایت کیا جذب بجلی سے اور ہناد کا حسن ہے یہ اسکا ایشادینے پایا ابن عباس کی روایت
 سے طبرانی کی تفسیر میں اور یہ طریقہ ملکہ صحیح کردیتو ہیں حدیث کو اور اس سرور (شکر کے ٹکڑے) کے سرور عبداللہ بن
 اسدی تھے جو حضرت ام المومنین زینب کے بھائی تھے در یہ سہم جبری میں سرار بنائے گئے تھے بدر کی لڑائی سے پہلے اور
 ایشادینے بارہ صحابہ میں تھے اور جذب کی روایت میں یوں ہی ہے گول گول میان تک کہ فغان مقام پر بیوہ چڑھا
 عروہ کی روایت میں یوں ہے جیتے دودن کا سفر کر چکے تو خط کو کہول و نہوں نے دین کہول او سین یہ لکھا تھا کہ
 تو چلا جا بھائی تاکہ نکلے کہ پوچھ جاوے (وہ ایک مقام ہے کہ اور طائف کے چھین) پہلا سارے پاس قریش کی خبر
 کو اور کسی پر جہت کہ جذب کی روایت میں ہے تو دودھی کوٹا اور باقی لوگ چھ گئے وہ عمر بن حصہ می سے لے
 اوسکے ساتھ ایک فک تجار تہ قریش کا ان لوگوں نے لے و سکوا ڈالا تو عمر بن حصہ می پہلا کا فر ہے جو سلام کے ساتھ
 میں بل گیا اور یہ جب کی پہلی تاریخ میں ہوا اوسکے ساتھ جعفر بن ابی سہیل وہ لوٹا لے یہ پہلی لوٹ تھی جو سلام
 کوئی اور شیخین نے مسلمان پر عیا کیا تباہہ لکھنے نے یہ تباری کیسکو تاکہ عن الشہر تحریر قتال فیہ اخیر کتاب
 سے مناد کہ کا ثبوت ظاہر ہے اسلیے کہ جناب مول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کتاب کو جو لکھا اور حکم کیا کہ وہ کتاب ہے
 واللہ اعلم کو مناد دینا تاکہ جو انہیں لکھا ہے اس پر عمل کریں میں مناد وہی ہے اور کتاب تہی ہے اور مکتوب اس میں تبار
 پر یہ عرض کیا ہے کہ کتاب میں تغیر اور تبدل کا اندیشہ نہ تھا وجہ سے کہ صحابہ سب دل اور امین تھے اور یہ واللہ اعلم
 ایسا ہر ماہ میں ہو سکتا تو قیاس اس کتاب پر کو نہ کر جائز ہو گا میں اسکا جواب دیتا ہوں کہ کتاب کا اعتبار اسی میں
 میں تو تباہہ جیسا کہ پہلے ہوا اور اسکا لانے والا معتبر اور امین ہو اور مکتوب اللہ اپنے ہتھ کا خط ہی جانتا ہو سید طح
 شریک کے ساتھ جنگی وجہ سے تغیر اور تبدل کا اندیشہ نہ ہے اور یہی کتاب کا قیاس اس کتاب پر ہو سکتا ہے انتہی ناقابل

[illegible]

غلبہ تقریباً دنیا کے تمام حصوں میں ہو گیا ہے اور معلوم نہیں کہ آئندہ سو برس میں کیا حالت ہوتی ہے اور مسلمانوں کی
 حکومت جو بالکل ضعیف ہو گئی ہے کیا اسکا نام نشان بھی باقی رہتا ہے یا نہیں گوہر قدیمت نمک باقی رہے گا اور
 کہیں کہیں مسلمانوں کی ایک جماعت ہمیشہ حق پر قائم رہے گی۔ حافظ ابن حجر نے کہا کہ کتاب کا قصہ تو ابن شہاب سے
 موصوفہ بیان کیا اور دعا کا قصہ مسلمان بیان کیا اور حدیث کو مسکا بہ کا ثبوت تو خاص ہے اور مداولہ ہی مکمل سکتا
 ہے اس طرح سے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کتاب اپنے ایلچی کے حوالے کی اور حکم دیا کہ بحیرین کو ایلچی
 حوالے کرے اور کہو کہ یہ کتاب ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اگرچہ ایلچی نے اس کتاب کو نہیں سنا اور جو چھین کھٹا اٹھو
 نہیں پڑا قسطلانی نے کہا اس حدیث کے سببی اہل مدینہ ہیں اور اس میں ایک کتابی دو ستر تابعی سے روایت کرتا ہے اور ابن
 نے اس حدیث سے معاذی اور خبر واحد و جہاد میں نکالا اور یہ حدیث امام بخاری کے افراد میں سے ہے یعنی امام مسلم اسکو نہیں
 نکالا اور سائی نے سیر میں اسکو نکالا ہے **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقْلَابٍ قَالَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ**
عَنِ ابْنِ مَالٍ قَالَ كَتَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِتَابًا فَأَوْرَاقَ أَنْ يَكْتُبَ فَقِيلَ لَهُ إِنَّهُمْ لَا يَقْرَءُونَ
كِتَابًا إِلَّا أَنْتَ وَمَا نَحْنُ بِغَاثٍ مِنْ نَفْسٍ فَحَسْبُكَ رَسُولُ اللَّهِ كَانُوا أَنْظَرُوا إِلَيْهِ يَتَوَلَّوْنَ فِي يَدِهِ فَقُلْتُ لِقَادَرَةٍ
عَنْ قَالَ نَفْسُهُ فَحَسْبُكَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَسْأَلُكَ تَرْجُمَهُ حدیث بیان کی ہے محمد بن مقائل (ابو الحسن وزیری) اسکو نقل کیا
 وہی ہے جو عبد اللہ بن مبارک نے (اور جب صحابہ کبار کو لوگوں میں طلاق عبد اللہ بولتے ہیں تو مراد وہی ہوتے ہیں) انہوں نے کہا
 خبری کہو شہد (بن حجاج) نے انہوں نے روایت کی قتادہ (بن عمار سدوسی) سے انہوں نے اس بن مالک سے روایت کی
 نے کہا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خط لکھا جو کچھ بادشاہ کو یا یوم کے بادشاہ کو (یا لکھنا چاہا) اور یہ کتاب
 راوی کو یعنی انس بن مالک نے کو لوگوں نے اسکو عرض کیا وہ لوگ (عجم کے یا روم کے) وہی خط پڑھتے ہیں جس پر ہر گز ہو
 بت اپنے ایک انگوٹھی بنوائی چاندی کی اس پر کندہ تھا محمد رسول اللہ گویا میں آپ کے ماہر میں اسکی سفیدی دیکھ رہا ہوں
 شعبہ کہانی نے قتادہ کو چھاپا کہ کس نے کہا اس پر یہ کندہ تھا محمد رسول اللہ انہوں نے کہا انس نے **ف** اس بیان سے معلوم
 ہوا کہ قتادہ نے یہ حدیث اس سے سنی ہے اور جو کہ قتادہ مدلیس کیا کرتے ہیں اس کی معنی نایت اتصال پر محمول
 نہیں جب تک سماع کی تصریح نہ ہو جاوے امام بخاری نے اپنی کتاب میں جہاں کسی حدیث راوی سے روایت کی ہے تو
 وہاں جماعت ثابت کی ہے یہ احتیاط سوا انہی کے اور کسی نے کم کی ہے حافظ ابن حجر نے فرمایا اس حدیث کی لانے کو
 جو نام نہ ہے اس فقرہ سے نکلتا ہے کہ وہ لوگ وہی خط پڑھتے ہیں جس پر ہر گز ہو کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسکا بہ پر
 عمل کویشی پر شرط ہے کہ کتاب پر مہر لگی ہو تاکہ تغیر کا وہم نہ رہے لیکن اگر لکھا والا امین اور ثقہ ہو تو مہر سے بندھا

آدمی آئے تو وہ شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چلے کر ایک شخص چلیا اور شاید یہ تینوں شخص اس سے
 لئے اور مسجد میں سے ہو کر گذرے جیسے شخص کی روایت میں ہے کہ تین آدمی گذرے مگر جب انہوں نے آپ کی مجلس کو دیکھی تو دور
 ان جن آپ کے پاس چلے کر اور تیس چلیا یا پھر وہ شخص آپ کی مجلس پر کھڑے ہو کر **ف** فتح الباری میں ہے کہ
 اس حدیث کے راوی ابو واقد لیثی بن اور نسائی کی روایت میں ابوہریرہ کی جماع کی ابو واقد سے نصیح ہے اور ابو واقد کا
 حارث بن مالک یا حارث بن عوف اور بعضوں نے انہما عوفت حارث اور اس حدیث کے راوی سب نے یہی درجہ و طائرت
 موجود ہے اور ابو واقد سے اسکو روایت نہیں کیا مگر ابوہریرہ سے صرف اس حق نے اور ابوہریرہ سے اس سے دو
 تابعین روایت کیا اور اس حدیث کا ایک شاہد ہے اس کی روایت سے اسکو بزار اور حاکم نے روایت کیا اور اس روایت
 میں اتنا ہی ہے کہ وہ شخص آپ پر کھڑے ہو کر یعنی آپ کی مجلس پر اور وہ ملا کے اکثر راویوں نے یہ یاد کیا ہے کہ جب
 وہ شخص کھڑے ہو کر تو انہوں نے سلام کیا اور ایسا ہی ہے ترمذی اور نسائی کی روایت میں اور ابوہریرہ نے یہ اچھا
 نماز کے باب میں سلام کا ذکر کیا اور ایسا ہی امام مسلم کی روایت میں بھی سلام کا ذکر نہیں ہے اور اس سے یہ نکلتا ہے
 کہ جو باہر سے آواہر اسکو سلام کرنا چاہیے اور جو شخص کھڑا ہو وہ بیٹھے ہو شخص کو اپنے سلام اور سلام کے جواب کا ذکر نہیں کیا
 کیونکہ وہ مشہور ہے یا اس سے یہ نکلتا ہے کہ جو شخص عبادت میں غرق ہوا اسکو سلام کا جواب نیا سنا ہے اور اس کی کثرت
 کتاب الاستیذان میں کی گئی اور اس روایت میں نہیں ہے کہ دونوں شخصوں نے تینہ مسجد پڑھا تو اس وقت تک تینہ مسجد
 مشرف نہ ہوا ہو گا یا وہ بے وضو ہونگے یا پڑھا ہو گا لیکن اسی نے نقل کیا یا اس وقت اس نماز کا وقت ہو گا یا غرضی
 عیاض نے اپنے مذہب پر کہا کیونکہ ان کے نزدیک ان وقت کے بعد وہ میں تینہ مسجد پڑھتا چاہیے اور یہ جو اس حدیث میں ہے
 کہ وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کھڑے ہو کر تو مروی ہے کہ آپ کی مجلس پر کھڑے ہو کر یا غرض کے معنون
 میں ہر لینے آپ کے نزدیک کھڑے ہو کر اتنے علامہ عینی نے عمدۃ القاری میں حافظ صاحب نے اعتراض کیا کہ غرض کے عند
 کے معنون میں تین آیا اور میں جو وقت اس حدیث کا ترجمہ لکھتا تھا اس وقت اتفاق سے موضع فرخ نگر میں تھا جو شہر حیدر
 آباد سے سو کھوس پر واقع ہے اور اس وقت شریک وقت تھا کوئی کتابت یا عربیت کی میری واپس تھی میں عینی کے ہر
 اعتراض کے جواب دینے میں متروک ہوا اور حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کے روح مقدس سے یہ کہا کہ اس اعتراض کا جواب یہ بھی
 وہ میں اس جمیع میں لکھتا ہوں کیونکہ میرے پاس اس وقت کوئی کتاب نہیں ہے اس وقت میری ذہن میں آیا کہ کتاب سیبویہ
 میں موجود ہے کہ غرض شاذ و نادر عند کے معنی میں آتا ہے اور امر القیس شاذ و نادر عند کے معنی میں آتا ہے اور اس کی تائید کے لیے موجود ہے
 امر القیس شاذ و نادر عند کے معنی میں جو سیبویہ حلقہ میں داخل ہے کہتا ہے دُفُو فابھا صحیح علی طہم + یقولان کا تہا اس

و جس میں ان کی بالید است یعنی غنہ کے ہر اور صرف اس لئے انیس کا قول اس کے ثبوت کے لیے کافی تھا اور سپر بیو کا قول
 جو امام سے عزیت کا ایک کافی سند ہے اور جو یہ ہے کہ علامہ عینی نے اس شہور تصید سے پر ہی انتہات نہ فرمایا اور نہ یہ
 اعتراض کا ہیکو کرتے اور دوسرے شعر ابو الحسن غنالی کا موجود ہے وہ کہتا ہے وکت یا لیلیداء اذا جاءنی رسول
 علی املاک جہم املاک جہم ایک موضع ہے اور بیان ہی علیٰ معنی غنہ کے ہے کیونکہ شاعر بیدار میں تھا اور رسول خود
 املاک جہم پر کیونکہ وہ ہو سکتا ہے بلکہ اس کے نزدیک ہو سکتا ہے واللہ اعلم **ت** پہلے دو نوں میں ہوا ایک حلقہ
 خالی جگہ پائی وہ ہمیشہ گیا اس سے یہ حکم کہ مجالس ذکر کے لیے حلقہ کرنا مستحب ہے اور یہی حکم کہ جسے پہلو کوئی جگہ حاصل
 کر لی وہ اسکا زیادہ مقدار ہے اور دوسرے شخص لوگوں کے پیچھے بیٹھا اور تیسرے بیٹھ کر چلے یا جب سے سوال اسکا اللہ علیہ وسلم
 (وغلط سے) فاع ہو کو تو اپنے فرمایا کیا میں تم کو ان تینوں آدمیوں کا حال نہ بتاؤں ان میں سے ایک نے تو پناہ لی
 (یعنی جگہ پکڑ لی) اللہ تعالیٰ کے پاس اللہ تعالیٰ کو اسکو جگہ دی اپنے پیاس اور دوسرے شرم کی (اندر گھسے میں) اللہ
 تعالیٰ نے بھی اس سے شرم کی **ف** فتح الباری میں ہے جگہ پکڑ لی یعنی سوال اسکا اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں
 شریک ہو گیا اور اس نے اسکو جگہ دی یعنی اسکا فضل کی جزا اور یہی طرح دی اپنے اپنی رحمت اور رضامندی میں شریک
 کر لیا اتحاد میں ہو نہ حکم کہ مجالس علم میں اب کرنا مستحب ہے اور حلقہ میں جو جگہ خالی ہو اسکو بہر دنیا بہتر ہے جیسے
 نماز کی صف میں جو جگہ خالی ہو اور ایسے خالی جگہ کے بہر نیکی کیونکہ زمین پہا نہ درست ہو اگر کسی کو ایذا نہ ہو ورنہ
 جہاں جگہ ہے زمین بیٹھ جانا بہتر ہے اور یہی معلوم ہوا کہ جو طلب خیر میں نہرتا شہادہ وہ تفریق کے لائق ہے
 اور یہ جو فرمایا اللہ تعالیٰ سوائے شرم کی یعنی اندر گھسے میں شرم کی اسنے جیسے اسکو رفیق نے کیا اسنے جیسا کہ اللہ کے
 رسول و صحابہ و قاضی عاضد اس نے اپنی رویت میں تم کا سب بیان کیا حاکم کی روایت میں ہے کہ دوسرا
 شخص بیٹھ اچھا بیٹھ کر بیٹھ گیا مطلب ہے کہ اسنے شرم کی مجلس چھوڑ کر چلے جیسے اسنے تیسرے رفیق نے کیا اور
 یہ جو فرمایا اللہ تعالیٰ نے بھی اس شرم کی اسکا مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسپر رحم کیا اسکو غذا نہیں دیا نہ شیطانی کہا نہ
 طین مشاکلتے فرمایا کیونکہ جیاتیہ اور انکسار جو انسان کو نہرتے ڈر سے بیدار ہوتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے حق میں محال
 ہے تو اسے مجازی معنی تراویح کے یعنی ترک عتاق یا لازم ذکر کیا اور لازم کو مراد لیا آتے مقرر حکم کتاب ہے شیطانی اور
 حافظ بن حجر عسقلانی رحمہما اللہ تعالیٰ دونوں نے میان خلف کا مذہب تسلیم کیا اور جیسا کہ جو ایک صفت الہی تبارک
 کی اور سلف ہم لہ تعالیٰ اصل شانہ کی صفات میں یہ قول ہے کہ ان کو اپنے ظاہری معنویہ کر دینے اور انکی کیفیت کا عتاب
 تعالیٰ کو مہربان میں گئے اور پائی کر نیئے اس کے ہر ایک نقص اور عیب کی صفت اور مخلوقات اور مخلوقات کی شائبہ

۱۷
 معاد کے لئے
 لغت کے لئے
 کی توبہ الایضہ
 نبی میں اجماع
 کی توحید میں تائید
 انقطاع من علیہا
 جہاں سے لا جان
 میں لکھا ہے کہ
 سن فوہا قول
 سن فوہا قول
 علامہ غنی نے ہم
 الباج میں جہاں ہی
 کا ماحول صحت
 میں عینی فاعض
 حافظ ہو اور انہ
 سے دیکھ

سے پس جیسے سہم اور برص اور زردل اور ستوا وغیرہ یہ سب اس قدر اچل تھانہ کی صفات ہیں اس طرح جیابہی اسکی ایک
 صفت ہو اور اسکی کیفیت وہ خوب جانتا ہے یہی طریقہ اسلم ہے اور یہی پر علماء و حدیث قدیمہ اور حدیث شاطبتے آتے ہیں
ت اور تیسرے شخص نے جو مولا اللہ تعالیٰ نے وہی اسکی طرف توجہ نہ کی **ف** یعنی اسکی طرف سے منہ نہ پھیر لیا
 اعراض کو کیے یہی معنی ہیں اور تاویل کی کوئی ضرورت نہیں حافظ ابن حجر عسقلانی اور علامہ طلمانی نے بیان ہی تاویل
 کی ہے کہ کہتے ہیں اس شخص سے یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر غصہ ہوا اور کہتے ہیں کہ یہ بھی شاکلت کو طور پر ہے کیونکہ عجز
 کے معنی دوسری طرف کھینکنا اور یہ خداوند کریم کے لائق نہیں ہے تو ضرور ہے کہ مجازی معنی مراد ہو یعنی سخط او
 غضب حالانکہ سخط اور غضب کی تاویل کچھ فائدہ نہیں دیتی کیونکہ سخط اور غضب کے معنی یہی ہیں کہ وہ جوش خون کا جو
 انسان کو لیا گیا اور چہرے کے دیکھنے سے پتہ چلتا ہے پتہ چلتا ہے اور یہی اللہ تعالیٰ کے لائق نہیں ہے اسکی ہی تاویل کرنا
 پڑیگی اور شاید علامہ طلمانی اور حافظ صاحب نے اس تاویل پر غور نہیں کیا کیونکہ تاویل میں ہی وہی فساد موجود ہے
 جو اصلی معنوں میں تھا پس عمرہ وہی سلف کا نہ رہا ہے کہ پہلے ہی سے تاویل کی جڑ کاٹ دین اور ہر ایک لفظ کو اپنے غور
 پور نہنے دین اور مراد اللہ تعالیٰ کے پھر کریں وہ خوب جانتا ہے حافظ ابن حجر نے فرمایا یہ حدیث محمول ہے اس شخص پر
 جو بے عذر الیہی مجلس سے پٹھہ مڑ کر چلا جاوے یہ جیسے کہ وہ شخص ہوا اور شاید وہ منافق ہوا اور رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اسکا حال معلوم ہوا اور اس کی روایت میں ہے کہ اس نے بے پرواہی کی اللہ تعالیٰ نے بھی اسکی پرواہ نہ کی
 اس حدیث کے معلوم ہوا کہ اہل معاشی کا حال زجر کے لیے بیان کرنا درست ہے اور یہ غیبت میں داخل نہیں اور یہ بھی نکلا
 کہ علم کی مجلس میں شرکاء ہونا بہت فضیل ہے اور عالم یا ذاکر کو علم یا ذاکر کے لیے جو سجدین بھیجا بہتر ہے اور تعریف ہے
 حیا کرنے والوں کی اور بیان ہے بیٹھ جانے کا جہان جگہ ملے اور اس میں تین شخصوں کا نام اس حدیث کو کسی طریقہ میں چھوڑ
 ملائے ان میں سے کسی کا نام معلوم ہوا انتہی **ک** **قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُبُّ مَبْلَغٍ أَوْحَى**
مِنْ سَاحِرٍ باب بیان میں اس کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کسی وہ شخص جسکو میرا کلام پہنچے
 زیادہ نہ کہنے والا ہوتا ہے اس شخص سے جس نے مجھ سے **م** **ف** یعنی جو لوگ میرا کلام سنتے ہیں ان کو چاہیے
 کہ وہ کلام در لوگوں کو نہ پہنچا دیں جنہوں نے مجھ سے نہیں سنا شاید وہ ان سے زیادہ ہوں جان فطے میں حافظ ابن حجر نے
 کہا مولف نے اس باب میں جو حدیث بیان کی وہ اس ترجمہ کے معنوں میں ہے اور ترجمہ عینہی اسی لفظ سے مؤلف
 نے روایت کیا کتاب البحر میں اور قطب جلی اور دوسرے شراہ سے غفلت ہوئی انہوں نے کہا اس ترجمہ کو تردید
 ابن مسعود رحمہ سے روایت کیا حالانکہ ترجمہ خود ہی کتاب میں دوسری جگہ موصولاً مروی ہے انتہی۔ اس سے

مسلمہ متواتر ہے کہ حافظ ابن حجر کو حدیث کی کتاب میں اور عالموں سے زیادہ یا دہشیں نہ آئے کہ درجہ بلند کرے انہیں ۵۔
حدیث کا مسند دُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَرَبٍ عَنْ ابْنِ سِيرِينَ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرَةَ
 عَنْ أَبِيهِ ذَكَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَعَدَ عَلَى بَعِيرِهِ وَأَمْسَكَ انْشَانَ بِخَطَامِهِ وَأَوْزَمَ مَامَهُ
 ثُمَّ قَالَ أَيُّ يَوْمٍ هَذَا فَسَكَتْنَا حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ سَيُؤَيِّمُهُ قَالَ أَلَيْسَ يَوْمَ الْخُرْجِ ظَنَنَّا
 بَلَى قَالَ فَأَيُّ شَهْرٍ هَذَا فَسَكَتْنَا حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيَسْمِيهِ بِغَيْرِ سَمِيٍّ فَقَالَ أَلَيْسَ بِكَ كُنْجَةً فَلَنَابِي قَالَ لَا
 دِمَاءُكُمْ وَأَمْوَالُكُمْ وَأَعْرَاضُكُمْ بَيْنَكُمْ حَسَامٌ كَحَمَامَةٍ يَوْمُكُمْ هَذَا فِي شَهْرٍ كَهَذَا فِي بَلَدٍ كَهَذَا
 هَذَا أَلَيْسَ لَكُمْ الشَّاهِدُ هَذَا لِقَائِي فَإِنَّ الشَّاهِدَ عَسَى أَنْ يُبَيِّنَ مَنْ هُوَ أَوْ عَى لَهُ مِنْهُ ثُمَّ رَجَعَهُ حَيْثُ بَلَغَ
 کی ہے مسدولین سر رہے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے بشیر ابن فضال للاحق رواشی بصری نے انہوں
 نے کہا حدیث بیان کی ہے ابن عون (عبداللہ بن رطبان بصری) نے انہوں نے روایت کی (محمد بن سیرین
 سے انہوں عبدالرحمن بن ابی بکرہ بن عمار ثقفی بصری) سے دیکھتے ہیں سلام کے زانیہ بن بصری میں حدیث
 انہوں نے اپنے باب (ابوبکرہ نفیع) سے انہوں نے ذکر کیا خیابان علی اصلیہ علیہ وآلہ وسلم کا آپ بشیر نے اپنے
 اونٹ پر (سنا میں یوم النحر کو جبہ الوداع میں قسطلانی نے کہا آپ اونٹ پر بیٹھے لوگوں کو اپنا کلام سنانا لکھی اور اونٹ
 کی پیشگی کو نمبر بنانا ہے جب ضرورت نہ ہو اور ایک اونٹ کی تکمیل تھامی حافظ ابن حجر نے کہا
 بعض شراحون نے اس آدمی کو بلال کہا ہے اور مدلی ہے نسائی کی روایت سے اُمّ حصین سے کہا کہ حجر کیا میں نے تو بلال
 کو دیکھا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹ کی تکمیل کہتے تھے اور سن میں عمرو بن خارجہ کے طریق سے مری
 ہے کہ میں آپ کے اونٹنی کی تکمیل تھامے کہا یہ بیان انہوں نے تھوڑا خطبہ آپ کا تو عمرو بن خارجہ کا نام لیا بلال سے
 اُسے تباہ ٹھہر گیا ہے کہ یہاں آدمی سے مراد ابوبکرہ بن اور یہ سبھی کی روایت سے ثابت ہو جو انہوں نے ابن مبارک کے
 طریق سے ابن عون سے کی خود ابوبکرہ سے سہم سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا اپنی اونٹنی پر پیم
 النحر کو اور میں اس کی تکمیل تھامی اور تکمیل تھامنے سے یہ غرض تھی کہ اونٹ ہل نہیں یا یہاں کہ نہیں اور آپ اطمینان سے خطبہ
 سنا دینا تھے یا باگ تھامی یہ شک ہے کہ لوی کا اور مضی کا ہے قسطلانی نے کہا خطام اور زمام وہی
 ہے جس میں جھلا بند ہوتا ہے اس جھیلے کو برہ کہتے ہیں فتح الباری میں ہے کہ یہ شک ابوبکرہ کے بعد کے راویوں سے پہلا
 پہلے پڑے فرمایا یہ کوئن ہے ہم خاموش ہے یہاں تک کہ ہم آپ سدن کا اور کوئی نام کہیں گے اس کے نام کے سوا
 آپ نے خود ہی فرمایا یہ یوم النحر نہیں ہے ہم نے عرض کیا کیون نہیں یہ یوم النحر ہے آپ نے فرمایا یہ کونسا مہینہ

یہاں تک کہ ہم سمجھیں کہ اس میں کچھ اور نام کہیں گے اس کے نام کے واسطے کہ فرمایا گیا یہی حجہ کا مہینہ نہیں ہے نہ
 عرض کیا کیونکہ میں نے یہ کچھ کا مہینہ ہے **ف** حافظ ابن حجر نے کہا ستمی اور حوی (اور اصل) کی روایت میں مہینے
 کا سوال نہیں ہے اور نہ عبارت ہر یوم الخ قضا علی تو انکی عبارت یوں ہے کہ یہ کوئسا دن ہر یوم خاموش ہے یہاں تک
 کہ ہم سمجھیں کہ اس دن کا اور کچھ نام کہیں گے اس کو نام کے سوا آپ نے فرمایا کیا یہ ذی حجبہ نہیں ہے اختیار کیا اور اس کی
 توجہ ظاہر ہے گویا کل کا اطلاق کیا جز پر جائز کیونکہ یوم الخ اگر کچھ ہو گا لکھا اور دوسری تینوں نام مسلم کی اور اخیر
 کے وہی ہو جو حجبہ نہیں اور کریمہ کی روایت میں ہے (جو متن میں اور مذکور ہوئی) بلکہ مسلم وغیرہ کی روایت میں بھی سحر
 ہے کہ یہ کوئسا شہر ہے اور یہ سب ابن عون کی روایت میں موجود ہے اور کوفہ کے جو کہ بالاضاحی میں روایت
 کی اس میں تینوں باتوں کا سوال موجود ہے ایوب کی روایت سحر اور جرجین قرعہ کی روایت سحر وہ دونوں میں سحر
 روایت کرتے ہیں قرطبی نے کہا اپنے تین سوال کیے اور ہر ایک سے الگ خاموش ہے اس سے یہ طلب کیا کہ لوگ متوجہ ہو کر
 دال کا کہیں نام دیکھیں کہ یہ صیحت بہت بڑی نصیحت ہے اور سید سحر اس کے بعد یہ فرمایا تھا کہ خود اپنے دال اختیار کیا اور یہ سال
 ہے ان شبہ کی حرمت کا اور وہ تشبیہ کی حد تک نہیں ظاہر ہے معین کے نزدیک نہ شہر اور مہینہ اور دن کی حرمت
 ان کے دنوں میں جمی تھی اور جان دال کی حرمت ان کے دنوں میں ہی تھی وہ جاہلیت کے زمانہ میں انکو حلال جانے سے تو شروع
 محمدی نے یہ ثابت کیا کہ مسلمان کی جان اور مال اور عزت کی حرمت اس شہر مہینہ اور دن کی حرمت سے بھی زیادہ ہے اور
 مشبہہ کی حرمت کی کمی کا اعتراض اور نہ ہوگا اس لیے کہ خطاب مخاطب کی عادت اور اصطلاح کے موافق ہے انکی عادت
 میں کہ اور یہ کچھ اور یوم الخ کی حرمت جان و مال اور عزت کے زیادہ تھی اور بعض باتوں میں یہ کہ صحابہ نے ان سب
 باتوں کا یوں جواب دیا کہ اللہ اور محمد کا رسول خود جانتا ہے اور یہ کجا حسن ہے کہ کیونکہ وہ جانتے تھے کہ آپ جن چیز کا
 سوال تھے میں ان کا کوئی بخوبی معلوم نہیں اور آپ کا مطلب اس سوال سے اور سید سحر انہوں نے یہ کہا ہم سمجھتے ہیں کہ آپ کا
 نام اور کچھ کہیں گے اس کے نام کے تو انہیں اشارہ ہے کہ اس کو کلیہ کو نشان کے سپرد کر دینا چاہیے اور جو شخص خائف نہ ہو
 کوئی بات کہہ سکتا ہے اس کی دلیل ہے **ت** آپ نے فرمایا تو تمہارے خون اور تمہارے مال اور تمہاری عزت میں اس میں
 دیکھو کہ سحر اور حرام میں جیسے اس دن کی حرمت اس مہینہ میں اس شہر میں **ف** حافظ ابن حجر نے کہا اور یہ ہے کہ نہ
 کا بیٹھا مال کا لینا عزت بگاڑنا دیکھو کہ سحر کی حرمت ہے قسطا لانی نے کہا زکشی اور برادی اور عینی نے بھی یوں ہی
 کیے ہیں حالانکہ یہ سحر و سحر ہوتا ہے کہ یہ تعالیٰ حق ناجائز میں اور حق سے جائز نہیں تو انہیں مال کا لفظ مفقود کرنا
 بہتر ہے جو کہ سننے والوں نے کوئی بات کہہ کر سحر کے قسطا لانی کا اعتراض ساقط ہے اس کے باوجود ان کی قید بہت عقل

بالقرآن کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا (اپنے حبیبؐ پر) اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے) پس جان تو کوئی عبادت
 کے لئے اس میں یا کوئی چار سمیع و بین سوا خدا کے شروع کیا اللہ تعالیٰ نے علم سے **ف** کیونکہ پہلے فاعلم کہ لا الہ الا اللہ کیا
 یہ فرمایا وہ شہر فرمودے کہ یہ خطا با کبرچہ خاص رسول اکرم سے ہرگز مثال ایسا کی ہمت کہ اور سفیان بن عیینہ نے اس حدیث
 سے علم کی فضیلت پر استدلال کیا ہے جیسے ابو نعیم نے حلیہ بیان اسے روایت کیا بیع بن نافع کے طریق سے اس میں یہ ہے
 کہ سفیان نے اس حدیث کو پڑھا یہ کہ تو نہیں سنتا کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے علم شروع کیا فرمایا افعلم ہر حکم کیا آپ کو عمل کا اور اس
 سے حکم کے قول کی ہی دلیل مل سکتی ہے کہ مسرت واجب ہے لیکن نزاع جید اور پرہیز گار بیان کیا وجوہ تفسیر اول میں ہے
 بطور قدورین علم کلام کے اور ہر کا کچھ بیان کتاب الامان میں گذرا (فتح) **وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ كُنُوزٌ وَكَشُورٌ**
الْعُلَمَاءُ مِنَ الْخَيْرِ أَكْثَرُ مِنْ الْخَيْرِ وَكَشُورٌ اور در عالم سنیوں کے وارث میں خیمہ دین نے ترک چھوڑا علم کا یا عالم وارث ہونے
 علم کے (اگر وہ تو اللہ سے یہ سپرد ہو سکتا تر جہ سے اور جو فرشتہ تخیل سے سپرد ہو تو دوسرے تر جہ سے فخر الہامی میں ہرگز تر
 کی روایت فرماتا اللہ دیکھتا سیکھتی ہے) یہ جیسے علم حاصل کیا اور اسے پوچھ حاصل کیا **ف** حافظ ابن حجر نے
 کہا یہ ایک حدیث کا ٹکڑا ہے جس کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن جبار نے صحیح روایت کیا ابوالدرداء سے اور
 حمزہ کوفی نے اسے اسکو حسن کہا اور بعضوں نے اسکو ضعیف کیا ابو جہر نے طریق کے اسکی سند میں لیکن اسکی شادی بن
 بنکی وجہ سے حدیث کو قوت ہو جاتی ہے اور نواف نے تو نہیں بیان کیا کہ وہ حدیث ہے اسید بطریقہ تعالین میں شانیں
 کی جاتی لیکن تجلایہ میں اسکا لانا دلیل ہے اس امر کی کہ اسکی اصل ہے اور ہاں شاہد قرآن میں موجود ہے اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا **وَمَا يَكْفُرُ أَكْثَرُ النَّاسِ أَنْ يُلَاقُوا عَذَابَهُمْ** اور اسکی مناسبت تجلایہ میں ہے کہ وارث مورت کو قائم مقام
 ہے تو وارث کا حکم ہی مورت کا ہے جس میں ہے اس کے قائم مقام ہے تو مورت کی کتاب ہے کہ انجا پر کیا مقصود اس
 باب سے بیان ہر علم کے شان کا اور علم کی فضیلت کا اور اس سے علم کی فضیلت ظاہر ہے کیونکہ وہ میراث ہے انسانی اور
 عالم وارث ہر نبی کا اور جیسے کوئی فضیلت نبوت سے زیادہ نہیں ہے اس طرح کوئی شرف رشتہ نبوت سے زیادہ نہیں ہے
 پرنفس علم کی فضیلت ہر اس کے ساتھ ملتی ہے ہر تو سبحان ان دور اس میں ہو گیا ان جابلون کا حیاں عمل کی ہم مل جانتے
 ہیں اور علم کو بہ حقیقت اور علم کو حقیر سمجھتے ہیں ان جابلون کو یہ معلوم نہیں ہے کہ عمل کی اصل علم ہے اور بغیر علم کے کوئی
 عمل صحیح نہیں ہے **وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَتْلُو فِيهِ آيَاتَ اللَّهِ يَسْلُكْ يَهْدِ اللَّهُ سَبِيلَهُ لِلْجَنَّةِ** اور جو شخص
 ایسے سب سے ہر صاحب جس سے سکتا ہے علم کو تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے رحمت کا بہت سزاں کرے گا **ف** حافظ ابن حجر نے
 کہا یہ پہلی حدیث کا ایک ٹکڑا ہے اور اس کے کھڑے کو امام مسلم نے عمش سے اسنے ابو صالح سے اسنے ابو ہریرہ سے روایت کیا

اور روایت کیا کہ ترمذی نے کہا کہ ہاں ہے اور صحیح نہیں کہا کیونکہ جسے اوشن تدریس کی ہے وہ ہونے لگا ہے
حدیث بیان کی گئی ابو صالحہ کی یہ کہ تہا ہون الام مسلم نے ابواسرہ روایت کیا وہ ہون انہیں نے کہا حدیث بیان
کی ہے ابو صالحہ نے تو تدریس کی تہت جاتی ہے اور علم کا رستہ عام ہے شامل ہے تمام سرتون کو علوم دین کی تحصیل کے
لیے اور میں قلیل اور کثیر سب داخل ہے اور جنت کا رستہ آسان ہو گا اور اسکے آخرت میں باریا میں اس طرح سے کہ اور کو تو فرق
ہو گا حال حال کی جو جنت کو پہنچاتے ہیں اور میں جو تخریری ہے طالب علم کے لیے کہ اور اسکے لیے جنت کا رستہ آسان ہوتا
ہے نیز تہت جہم کہتا ہے جو شخص طالب علم کی مدد کرے علم حاصل کیے لیے درجہ بناو و اسرار کہنے والی جو کائنات
نورنگ کی تہت میرے اور کے لیے علم کی کتابیں خریدو کہ وہ بھی اسی فضیلت میں داخل ہے اس طرح جو دین کی کتابیں
آسان کر دے ورنہ ہون کے لیے خوشگوار اور شیریں یا حاشیہ کہے یا دوسری زبان میں اور کتاب ترجمہ تفسیر کرے یا دین کی
کتابوں کو چھپوا کر شکر کرے یا دین کی کتابیں خرید کر کے بلا قیمت دیے ان تمام جوں کو جو علم کے شائق ہیں وہ بھی کر
فضیلت میں ہے اور ہمارے زمانے میں جناب سید علامہ اب سید محمد صدیق حسن خان بہادر نے اس
فضیلت کو مسیحا حال کیا ہے کہ کشا یا دوسے پیشتر کسی نے کم حاصل کیا ہو گا حدیث کتاب میں علوم دین میں خود مالیف نامین
اور حدیث کتاب میں بڑی بڑی حدیث اور تفسیر کی اپنی زرفاتی سے چھپوا کر سپلائی میں اور حدیث کتاب میں اور دوزبان میں ترجمہ
کیسے اور ترجمہ کر کے کرنا جو ان کو طاعت تہت میں اور ہر سال سلسلہ جاری ہے حقیقتاً ان کی عمر اور علم میں بکثرت ہوئے اور
اور کے لیے جنت الفردوس کا رستہ آسان کر دے صحاح ستہ کا ترجمہ بھی اپنی کی مراد اور اعانت و دنیا میں سپلا حقیقتاً اسکو
بھی قبول فرمائے اور اپنے حبیب اکرم رسول معظم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طفیل سے ہمارا خاتمہ بخیر کرے اور جو جنت میں
ان کی غلامی اور کوشش و داری نصیب کرے ان کی ارب العالمین قسطلانی نے کہا سند الفردوس میں سعید بن جبیر سے روای
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جو طالب علم کہے کہ یا اللہ اسکے بدینہ قرب قبول ہے اور جو وہ غور نہ کرے یا تو
علامہ فرماتے اس سے مصافحہ کرتے لیکن وہ غور کرتا ہے اور یہ جانتا ہے کہ اور سپر غالب ہے جو اس سے زیادہ جانتا
ہے کہ ہے وقال اللہ جل جلالہ انما یخشى الله من عباده العلماء اور فرمایا اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اس سے
اس کے بعد ان میں وہی دہے ہیں جو عالم دین (یعنی اسکی قدرت اور سلطنت کو جانتے ہیں بہر شخص قبلاً علم زیادہ
ہو گا اور تناسی اللہ تعالیٰ سے زیادہ ڈرے گا اور اپنی کریم علیہ صلوٰۃ والسلام نے میں تم سے زیادہ ڈرتا ہوں اللہ سے
اور تم سے زیادہ تقویٰ کرتا ہوں اللہ کے لیے (قسطلانی) تفسیر عبد اللہ بن عباس فرمائی ہے (نعم) وقال تعالیٰ
اَلَا الْخَلِیْفُونَ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے میں سمجھتے ہیں ان مثالوں کو یعنی ان کی خوبی اور فائدوں کو مگر عالم حکم نمازے عقائد

علیؑ کے لئے کہ اگر ابوذر غفاریؓ رضی اللہ عنہ جالی شہر میں تھا تو اس کے لئے کہ اگر تم لوگ کہو سپر اور اشارہ رو کیا اپنی
 گردن کو چھین دیجیں جو کہ میں ایک تاجو مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنایا کہ اگر تم نے پہلو نہ بنیں تو خداوند کا کوفہ پہنچو
 اگر جان ہی جاتی ہو اور میں سمجھوں کہ ایک عیش بیان کرنا کی فرصت ہو تو اوس کیوں کر دون کا اور یہ کمال حصہ ابوذرؓ
 کی تعلیم علم پر اور بقصد رس سے طلب تھا یہ ہے کیونکہ جب تدریج تعلیم علم میں تفتن زیادہ ہو اوس قدر ثواب زیادہ ہے۔ تفتن
 ابن حجر نے کہا تھا میں نے کوئی علم نہ روایت کیا مگر اصولا مسند و ارمی میں اور داعی کے طریق سے اونہوں کہ ہادیث بیان
 کی ہے اوس کیسے نہ تھے مالک بن مرثدہ انہوں نے سنا ہے اب سے اونہوں کے کہا میں ابوذرؓ کے پاس آیا اور وہ
 جمر سے دو کچے پاس بیٹھے تھے اور لوگ ان کے پاس جم تے تھے اوس سے پوچھا کہ یہ ہے کیا شخص آیا اور ان کے پاس کچھ ہوا
 اور کہنے لگا کیا تم کو ممانعت نہیں ہوئی اتنے میں نے یہ کہہ کر ابوذرؓ نے سنا دیا کہ کیا تو میرے بھائی ہیں اگر تم لوگ کہو
 اخیر تک ابو نعیم نے حلیہ میں یہی ہی روایت کی اور میں یہ ہے کہ جب شخص نے اسے یہ گفتگو کی تو اس کا ایک شخص تھا اور
 جس نے وہ کہہ کر کیا تھا فتوے دیو سے وہ حضرت عثمانؓ فہمے اور اس کی وجہ یہی کہ ابوذرؓ شام کے ملک میں تھے اسے
 اور معاویہ سے بحث ہوئی اس آیت کی تفسیر میں وہ کہتے ہیں کہ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے
 جائز ہے کہ اوس کو اس کو جو چیز نہیں اس کی وہ میں ان کو جو چیز نہیں اس سے کہہ کہ اس کی جسدانہ کہہ کہ کیا جاوے گا جنہ کی لگ میں ہم
 رافعا جاوے گا ان کی شیعانی اور سیلون کر اور پھیلان کو اس سے اور اس نے کہا جاوے گا یہ وہ ہے جو گاڑا کہتا تھے اپنے لیے
 اب چکھو اپنے گاڑی ہوئے خزائے کا فراق معاویہ نے کہا یہ آیت حاصل کتاب (یعنی یہود اور نصاریٰ) کے حق میں نہیں ہے
 اور ابوذرؓ نے کہا یہ آیت نکلا اور کہو دو کو نکوشال ہے (اور صول ابوذرؓ کا قول ہے جو لوگ کہو نہ نہیں تھے اور مال جڑ
 کہتے ہیں مسلمان ہوں یا اہل کتاب سب میں عید میں داخل ہیں اور جس مال کی زکوٰۃ نہ دیا اسے وہ اگر گاڑا جاوے تب
 بھی گنہگار نہیں ہے اور جس مال کی زکوٰۃ نہ دیا اسے وہ گنہگار نہیں ہے اب یہ کہتے ہیں معاویہ نے حضرت عثمانؓ کو اس بارے میں
 لکھا اونہوں نے ابوذرؓ کو بلا بھیجا اور ان میں اور ابوذرؓ میں جھگڑا ہوا جس کی وجہ سے ابوذرؓ مدینہ چھوڑ کر مدینہ میں چلے
 گئے (ربذہ ایک مقام ہے) پھر وہیں رہے یہاں تک کہ وفات ہوئی ان کی رضی اللہ عنہ ان سے روایت کیا اس کو نسائی نے
 اور میں دلیل ہے کہ ابوذرؓ رضہ کے نزدیک امام کی اطاعت فتویٰ نہ دینے میں لازم نہیں ہے کیونکہ وہ سمجھتے تھے کہ فتوہ
 دنیاوی ہے اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث میں پوچھنے کے حکم دیا اور شاید انہوں نے جو حدیثی ہو گیا
 جو علم چھپانے والا کتاب میں آئی ہے اور یہاں ہی ایک ایک ابو حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ کے ساتھ پیش کیا اور اس کا ذکر لگے
 اور کیا اور ابوذرؓ رضہ کی اس کلام سے یہ کہہ کر کہ میں کی باتیں ناخوان اور دین کے مسائل نیلانے میں کسی کا ڈر نہیں ہے

بلکہ اگر تو ابھی سیری گردن پر اور میں منے کے قریب ہوں سو وقت بھی اگر کوئی مہلت ملے تو دین کی بات پسو بخاؤ
اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سناؤ گناہ احمدی سے یہ بخلا کہ تعلیم علم سرچس کرنا یا جیسا اور تعلیم علم میں جو
تکلیف پیش آئے اور سپر عبیر کرنا یا جیسا کہ یونیا اور سین بڑا ثواب ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ حق بات کو کہنے میں اور رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم کے حدیث کو بیان کرنے میں کسی بادشاہ یا امام کے حکم خیال کرنا ضرور نہیں بلکہ جو حکم بادشاہ یا
امام کا خلاف شرع ہو وہ بغور ہے سکھانا ضرور نہیں **وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَوْ أَنَّ ابْنَ كَثِيرٍ بَنَى حُكْمًا فَقَدْ عَمِلَ**
وَيَقَالُ ابْنُ كَثِيرٍ لَإِنِّي لَأَسْأَلُ بِصِحَّةِ التَّحْقِيقِ قَبْلَ كِبَارِهِ اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا
ہو جاؤ رہا نہیں (جیسے قرآن میں ارادہ ہے) یعنی برادر (غصہ بیچنے والے) سمجھو اگر عالم (تفسیر سے ابن عباس کی اور
بیضاوی نے کہا ربانی یعنی کامل علم اور عل میں اور امام بخاری نے نقل کیا بعض لوگوں کو اور کہا جاتا ہے کہ ربانی وہ
جو تربیت کرتا ہے لوگوں کی علم کی چوٹی چھوٹی باتیں پہلے بتا کر یعنی بڑی باتیں بتلانے سے پہلے **ف** یعنی پہلے
جزئیات مسائل اور عقائد کی چوٹی چھوٹی باتیں تعلیم کرتا ہے ہر قواعد کلیہ اور قوانین کی تعلیم کرتا ہے۔ حافظ ابن حجر
نے کہا ابن عباس کی اس تعلیم کو ابن ابی عاصم نے روایت کیا بائنا حسن اور خطیب نے دوسری اسناد سے وہی حسن
ہے اور ابن عباس نے ربانی کی تفسیر کی کہ حکیم اور فطیہ اور ابن سعد بھی انہی سے موافق ہوئے روایت کیا انہی سے ابن حجر
نے غریب میں بائنا صحیح اور صحیح اور صحیحی نے کہا کہ ربانی نسبت ہو کر بکیر فنیجہ جو شخص رب کے حکام یا علم اور
عمل میں راہرو میں ربانی کے معنی اللہ والے اور غلبے کے کہا علما کو ربانی کہتے ہیں وہ تربیت کرتے ہیں علم کی
یعنی اتمام کرتے ہیں اسکا اور حاصل ہے کہ خلاف ہے ربانی کی نسبت میں بعض اسکو بکیر فنیجہ نسبت کر دیتے
اور بعض تربیت بکیر فنیجہ اور چھوٹی باتوں سے مراد علم کی کسو مسائل میں اور بڑی باتوں سے مراد باریک و مشکل
مسائل میں اور بعضوں نے کہا چوٹی باتوں سے جزئیات مراد ہیں یا فروع یا مقدمات اور بڑی باتوں سے کلیات
احول امتیاحہ لابن عربی نے کہا عالم کو ربانی نہیں کہتے جب تک وہ عالم اور معلم (یعنی تعلیم دینے والا) اور عامل (یعنی
عمل کرنا والا) نہ ہو اور غلبے کے اس باب میں صرف تعلیقات پر گفتفا کی اور کوئی حدیث موصول بیان نہیں کی یا تو
عمر ایسا کیا یا ان کی نسبت کسی حدیث کو کہنے کی ہوگی پر اتفاق نہ ہوا واللہ اعلم **بَابُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى**
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ بِالْمَوْظِعَةِ وَالْعِلْمِ كَيْفَ لَا يَنْفِرُ وَأَسْبَغَ يَدَيْهِ بَيَانُ ہر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم صحابہ کی رعایت کرتے تھے وہ غلط کہتے اور علم سکھانے میں اس طرح کہ وہ نفرت نہ کریں دینیان کی فرصت اور خوش
کے اوقات دیکھ کر اس وقت تعلیم کرتے تھے اور ہر وقت ہی اتنی دیر تک جب تک خوشی سے اور سجاوئی نکلتا

محمد بن یوسف قال اخبرنا سفيان عن ابي عبد الله عن ابن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 عليكم ان تتولوا الموعظة في الايام كراهة الساعة عليكم ثم جمعه حديث بيان انهم من محمد بن يوسف
 (بن قاذري بن صبي) نے اونہوں کے کما خبر دی کہ محمد بن سفيان (نوری) نے انہوں نے سنا امش بن سليمان بن مهران کو فی
 سے انہوں نے ابو داؤد (شقیق بن سلمہ کو فی) سے انہوں نے (عبد الرحمن بن مسعود سے انہوں نے کہا جناب رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے نصیحت کر نیکی وقت ڈھونڈ رہے تھے دنوں میں البتہ ہر روز نصیحت نہیں کرتے تھے
 کیونکہ آپ ہر جگہ تشریف لے جاتے تھے ہماری ناخوشی کو ف حافظ ابن حجر نے کہا حدیث میں یہ نحو کتاب ہے خارجہ اور تشدید واد
 یا نحو کتاب ہے یا نحو کتاب پہلی صورت میں معنی یہ ہے کہ آپ اپنی بات کی رعایت کرتے تھے ہمارے نصیحت کرنے میں اور ہر روز
 نہیں کرتے تھے اور دوسری صورت میں یہ ہے کہ رعایت کرتے تھے حفاظت کرتے تھے وقت کی اور تیسری صورت میں
 یہ ہے کہ آپ ہماری خوشی اور نشاط کے وقت ڈھونڈ رہے تھے اور صواب بن حیت اور ایہا الفظ ہے اور سچیدہ ہی کہتا
 ہے کہ عمل صالح میں ملازمت کو تشک کے ساتھ ترک کرنا مستحب ہے ایسا نہ ہو نفرت ہو جاوے اور اگرچہ پیشگی مطلوب ہے مگر وہ وقت
 پر ہے ایک دن در جب تکلیف ہو دوسرے ایک دن کرنا کہ ایک دن رحمت ہو یا منہ میں ایک یا مثلاً جمعہ کو دن اور مختلف
 ہے باختلاف احوال اور اشخاص اور قاعدہ یہ ہے کہ حاجت کے وقت ہو نشاط اور خوشی کی رعایت کے ساتھ اور بعض
 علماء نے اس پر یہ نکال دیا ہے کہ اور نوافل کو سنن اور ایک طرح روزانہ نہ پڑھنا چاہیے ہمیشہ وقت معین میں اور
 ایسا کرنا مکروہ ہے اور امام شافعی کے مشن منقول ہے کہ ہر گز نہ پڑھا جائے بن ہشام قال حد ثنا یحیی قال
 حد ثنا شعبہ قال حد ثانی ابو النضر عن ابن مسعود عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تيسروا ولا تشيروا ثم جمعه حديث بيان انهم من محمد بن يوسف (بن قاذري بن صبي) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کیا
 ہم سے یحیی بن سعید قطان نام حدیث نے انہوں نے کہا حدیث بیان کیا ہم سے شعبہ نے انہوں نے کہا حدیث
 بیان کیا مجھ کو ابو الیاس (یزید بن حمید صنعی) نے انہوں نے روایت کیا ان سے انہوں نے سنا جناب رسول خدا صلی
 اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا آسانی کرو (لوگوں پر) اور سخت سختی کرو اور خوش کہو (لوگوں کو اللہ تعالیٰ کی مغفرت
 اور رحمت بیان کر کے) اور سخت نفرت لاؤ اور کم (صرف عذاب الیم اور جہنم کا حال بیان کر کے) حافظ ابن
 حجر نے کہا ملازم ہے کہ جو نو مسلم ہو اس کا دل ملاؤ اور سخت سخت ایک ایسا کیا اور سپرٹ ڈالو سپرٹ کرنا ہوں گے
 منہ کرنا ہی نرمی سے لازم ہے تاکہ گنہگار نہ کیوں اور سطح علم کی تعلیم ہی تدریج ضرور ہے تاکہ دل لگے اور جب دل لگے
 جاوے گا تو بخوبی علم حاصل ہوگا ورنہ مبتدیان نفرت ہو کر سخت جاوے گا **قَاب** من جعل كاهل الجاهل انكاملًا

حَبِيبًا يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يُدِرَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يَتَّقُهُ فِي الدِّينِ وَالدُّنْيَا
 أَنَا قَائِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِيهِ وَكَانَ زَكَرِيَّا أَحَدَ الْأَقَمَّةِ قَائِمَةً عَلَى إِيمَانِهِ اللَّهُ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَالَفَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَحَدَهُمُ
 اللَّهُ ثُمَّ جَمَعَهُ حَرِثُ بَيَانَ كِي سَيِّدِ بْنِ كَيْسَانَ (مصرى) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے بیان
 وہب ابوعبید السبن سلم قرشی مصری نہی نے (اگر کسی کو امام لکے فقیر نہیں لکھا) انہوں نے روایت کیا
 یونس بن یزید اہلی نے انہوں نے ابن شہاب (ہری) سے انہوں نے کہا حدیث ابن عبد الرحمن (بن عوف) نے
 کہا میرے ساتھ معاویہ (بن ابی سفیان) صحابہ (سے) کیا نبی الوحی ہر رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے انہوں نے وفات
 پائی رحبتہ ہجری میں اٹھتر برس کی عمر میں اور اس کتاب میں ان سے آٹھ حدیثیں مروی ہیں (وہ خطبہ پڑھتا ہے ہر کہتے تھے
 میں نے سنا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے جس کے ساتھ السجل جلالہ بھلائی لکھا جاتا ہے اس کو سچ دیتا ہے
 دین میں (شامل ہے) سچہ کہ جو علوم دینی میں ہو اور علم فقہ کی تخصیص سے یاد ہے اور میں تو بابت مٹنے والا ہوں اور اللہ دیتا
 ہے (تو میں کو برابر علم کی باتیں مانتا ہوں لیکن اپنی اپنی سمجھ کے موافق جو اللہ ہر ایک کو دی ہے ہر شخص فائدہ اٹھاتا
 ہے) اور یہ امت ہمیشہ اللہ کے دین پر (اسلام پر) قائم رہے گی جو کوئی اس کا خلاف کرے گا وہ کچھ نقصان و کمزوری پہنچا
 سکے گا یہاں تک کہ اللہ کا حکم (قیامت) آن پہنچے گا حافظ ابن کثیر کا یہ حدیث تین حکم و نثر شامل ہے ایک کہ تیر
 میں سچہ کہنے کی فضیلت پر دوسرے کہ دینے والا فی الحقیقت اللہ ہی ہے تیسرے یہ کہ اس امت میں کا ایک وہ ہمیشہ
 حق پر قائم رہے گا ان میں سے پہلا حکم بالعلم کے مناسب اور دوسرے صدقات کی تقسیم کے اور تیسرا اس حدیث کو غلط
 کو زکوٰۃ میں اور مولف خس میں لے کر ہیں اور تیسرا حکم قیامت کی نشانیوں کے متعلق ہے اور مولف نے اس حدیث کو غلط
 میں بیان کیا ہے اور غرض انکی اشارہ ہر طرف کے کوئی زمانہ مجتہد سے خالی نہیں ہوتا یعنی ہر ایک زمانہ میں کوئی نہ کوئی
 مجتہد شرع کا رہتا ہے اس سے باطل ہو گیا وہ خیال کہ جہاد اللہ (بعد پر ختم ہو گیا یا اس زمانہ میں کوئی مجتہد نہیں ہو سکتا)
 اور سبکی تفصیل اسی باب میں آئی اور یہ جو فرمایا اللہ کے امر پر رہے گی یہاں تک کہ اللہ کا حکم آوے تو حکم سے مراد وہ ہو گا ہے
 جو قیامت کے قریب چلے گی اور ہر ایک مسلمان کی روح قبض کر لیگی جس کے دل میں ذرا سی ایمان ہو گا اور سب پر لوگوں کو جاننے
 پہ فوری قیامت آئیگی اور یہ تینوں حکم علم کے باب بلکہ خاص اس ترجمہ باب سے بھی متعلق ہو سکتے ہیں اس طرح سے کہ جو کوئی
 اللہ کے دین میں سچہ حاصل کرے اس کے لیے بھلائی ہے اور یہ سچہ حاصل کرنا کبھی نہیں ہے بلکہ عطا کرے گا اور یہ عطا
 آئی قیامت تک قائم رہے گی اور امام بخاری نے یقین کیا ہے کہ مراد اس کے وہ ہے جس کا ذکر حدیث میں ہے کہ وہ قیامت
 تک اللہ کے حکم پر قائم رہے گا (ابن کثیر) میں نے حدیث کو عالم اور امام محمد بن حنفیہ نے کہا اگر اس کے وہ سے ابھی حدیث مراد نہیں

زمین نہیں جانتا کہ وہ کون لوگ ہیں اور فاضلی عیاضی نے کہا اہم حکمی اور یہ ہے کہ اس کمرہ سے ہر ہفتا ایک خزانہ
 حدیث اور حوالہ پریش کا مذہب لکھتے ہیں اور وہیں اور نوی نے کہا ہر حال ہے کہ یہ گروہ مومنین سے ایک فرقہ ہو جو ہم
 الہی کو قائل کہہ رہے ہیں اور جو ہر (یعنی جہاں کو کہنے والی) اور فقیہ اور محدث اور زہاد اور مدرسہ بالمحرف سب سے گروہ
 داخل ہوں اور یہ ضرور نہیں کہ یہ ساگر وہ ایک مقام میں جو ہر ملک ہو سکتا ہے کہ جہاں جہاں ملکوں میں ہوں اور اس کی سب سے
 خارجا ہے تو کتاب بالاعتصام میں آدسے کی اور مفہوم ہر پریش کا یہ ہے کہ جو شخص دین میں سچہ حاصل کرے اسے نیز وہ
 اسلام نہیں کہ اور وہ اور متعلقات کو وہ غیر سے محروم نہ اور ابو یعلیٰ نے حدیث کو دوسرے طریقے سے روایت کیا
 ہے اور وہ طریقہ ضعیف ہے اس کے آخر میں تنازعہ یہ ہے کہ جو شخص دین میں سچہ حاصل کرے اسے شیعہ اس کی پر وہ نہ
 کر کا اور دین صحیح ہے اور اس کو جو کوئی اپنے دین کے کاموں کو نہ چاہے وہ فقیہ نہ ہو گا اور نہ طالب فقہ تو کہہ سکتے
 ہیں کہ اس کے لیے پہلا ہی نہیں چاہی گئی اور اس میں بیان ہے فضیلت علما کا سا ناس پر اور بیان جو دین میں سچہ حاصل
 کرنے کی فضیلت کا اور باقی بیان اس کا کہ شخص الاعتصام میں آویگا اگر خدا چاہے اتنے قطلانی نہ کہ اس میں بائیں
 ہوں یعنی تقسیم کرنا ہوں تم میں وحی کو بغیر تخصیص کے اور آمد دیتا ہے تم میں سے ہر ایک کو جب حق سچہ وہ
 چاہتا ہے تو فرق تمہاری ہر دین میں ہے اور بعض صحابہ حدیث نہتے تھے اور تم کا صرف کہا کہ اس مطالب سمجھتے
 تھے اور بعض صحابہ یا ان کے بعد کے لوگ حدیث میں سے بہت باریک سائل نکالتے تھے اور یہ کہ فضل سے وہ جسکو
 چاہتا ہے دیتا ہے اور طبی نے کہا وَاَنْتُمْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مِّنْ اَوْحَالِیْہِہٖ اور حال ہے بقیہ کے فاعل کل یا اس کے مفعول
 کا دوسری صورت میں معنی یہ ہو گا کہ اللہ کا ہر ایک کو جسکو چاہے کرنا چاہتا ہے ہر دعا و عطا فرماتا ہے اور ان کے
 کے موقوف ہر جسکو اللہ ہر ایک میں اس کی استعداد کے لائق ہو کر بائیں اسکو دیتا ہوں اور پہلی صورت میں سترہ ہو گا کہ
 میں جو جسکو معنی حاصل ہوتا ہے جسکو پر لیتا ہوں اور کسی کو ترجیح نہیں دیتا اس سے نہیں لیکن اس کے اوں میں
 ہر ایک کو چاہیے عطا غلبت فرماتا ہے اور بعضوں نے کہا یہ ان عطا سے عطا والی حرارت ہے اور تقسیم ہے ہی
 تقیہ احوال میں ہے اور ہر حدیث کا سرور ہی مال کی قسم کے وقت ہوا تو طلبت ہو گا کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے سچہ دیا ہے
 وہ جانتا ہے کہ دینے والا اس سے تو میرے کم دینے سے ناراض نہیں ہوتا کیونکہ میں تو بانیٹنے والا ہوں اور کی اور زیادہ
 حکم الہی ہوتا ہے مختصر **کتاب الفہم فی العلم بالجمہات** دریافت کیوں سچہ کا بیان **ف** تا
 علم سے اور بیان معلوم ہے کیونکہ ہم اور علم دونوں ایک ہیں جیسے جوہر کے کہا اور سیاہی کہا حافظ ابن حجر اور
 برادری نے بتا دیا کہ ان کی اور ہر اعتراض ہے کہ علم عبارت ہے اور اس کی حلی ہوا اور ہم کہتے ہیں جو دین و خوبی اور

اور تیری (دین کو) (مستطانی) **حکایت** تھا علیؑ قال حکایتنا سنیان قال قال لابن ابی نعیم عن عبد اللہ بن مسعود قال سمعت النبیؐ یحدث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحییٰ واحدًا قال قلت لعلہ التی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی یحییٰ فقال ان من النبی شیعۃ منکما کتبنا المسلم فاددت ان اقول فی الخلفۃ فادانا اصغر القوم منکما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الخلفۃ ثم جمہ عتیدت بیان کی ہے علی ابن ابی نعیم نے امام حافظ مشہور نے انہوں نے کچھ حدیث بیان کی ہے سفیان (بن عیینہ) نے انہوں نے کچھ حدیث بیان کی ہے بن ابی نعیم نے کہا انہوں نے روایت کی مجاہد بن جابر بن شہور سے انہوں نے کہا میں سہ رابعہ بن عبد اللہ بن عمر مدینہ تک پہنچے ان سے کوئی حدیث نہیں بنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مگر ایک حدیث یہ حدیث طبری صحابہ کی حدیث بیان کرنے میں بغیر ضرورت کو بیان کرتے ہیں اس سے کہ کہیں ابوسید کی بی بی نہ ہو جاوے عبد اللہ بن عمر اور ان کے والد ماجد حضرت عمر فاروق کے جانشین کا یہی کہہ رہا ہے باوجود اسکے عبد اللہ بن عمر سے بہت عیشین مروی ہیں کیونکہ ان سے پوچھنے والے اور سوال کرنے والے بہت تھے اور انہوں نے کہا ہم سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجے تھے تو میں کہہ کر کا کہہ لایا گیا آپ نے فرمایا ایک خست ایسا ہے وہ مثال ہے مسلمان کی میں نے چاہا کہ کہہ دوں وہ کہہ کر کا درخت ہے ہر چہ جو میں دیکھتا ہوں تو ہر سب کو کوئی (وجود مان حاضر ہے) چھوٹا ہوں (مگر سن) اسلئے خاموش ہوں اس سے معلوم ہوا کہ بزرگوں کے سامنے بڑھ کر بات کرنا بے وفائی ہے یہ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی فرمایا وہ کہہ کر کا درخت ہے **حکایت** حافظ ابن حجر نے کہا یہ حدیث اول کتاب العلم میں گذر چکی اور بیان اسکی نہایت ترجمہ ہے کہ ابن عمرؓ اس قرین سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہہ کر کا کہہ لیا ہے یہ حدیث فراموش نہ ہو کر لیا کہ وہ کہہ کر کا درخت ہے اور وہم درست ہی کا نام ہے کہ انسان قرآن سے طلب نکال لے اور امام محمد نے ابوسید سے روایت کیا جب سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ جلینے ایک پیگ کو اختیار دیا (دنیا میں ہونے کا یا آخرت کا سفر کرنا) یہ کہ ابوبکر و عمر کو کہنے لگو ہمارے ان پاپ پر قربان لگو گئے تو کیا ابوبکر سمجھ گئے کہ اس پیگ سے آپ اپنے تئیں مراد لیا ابوسید نے کہا ابوبکر رضی ہم سب میں زیادہ علم کہتے تھے (یعنی ہم) انتہے **کافی** الاعتقاد فی العلم والحق کہتے علم اور حکمت میں شک نہیں کیا بیان **فقط** لانی سے کہا شک ہے کہ جیسا اوپر کو حال ہے ویسی لانی سے ہی آرزو کرے پر دوسرے کی عیوض والی چاہے اور حدیث ہے کہ دوسرے نے لاجہ سے انتہے اور علم اور حکمت اور اعمال غیر غیر دین میں شریک رہتے ہو اور حدیث طحا حرام ہے وقال عمر رضی اللہ عنہما ان شوقا حضرت عمرؓ نے فرمایا فقیر بن جاوہر نے دین کا علم حاصل کر لیا ہے بلکہ تم سب کو دربار **کافی** کشمہ ہنسی کی روایت میں اتنا زیادہ ہے ابوبکر صدیقؓ نے کہا ابوسید کے بعد کہ تم سب کو دربار **کافی** میں علم حاصل کرنے میں شرم نہ کرو کہ تمہارا پادشاہ

رئیس ہو کر کیونکر مہربان اور اس لشکر کو ابن ابی شیبہ وغیرہ نے مجاہدین سیرین کے طریق سے روایت کیا اور نہ ہی خف
 برقیس سے اور نہ اس کا صحیح ہے اور امام بخاری نے اس کے بعد یہ بڑا یاد اسکے بعد کہ تم سنا رہو تاکہ معلوم ہو کہ حضرت عمر
 کی یہ غرض تھی کہ سراسری کے بعد فقہیہ نبویہ کا طلب حضرت عمرؓ کا یہ کہ بعض اوقات میں سرداری اور ریاست علم کی نفع ہو
 سے تو اس سے پہلے ہی علم حاصل کر لیا تھا ہے اور ابو عبیدہ نے غریب الحدیث میں اس قول کی یہ تفسیر کی ہے تم فقہیہ ہو
 جاؤ کہ میں میں سردار بننے سے پہلے وہ نہ سراسری کا غرور و تکبر کا علم حاصل کرنے سے پیش شخص سے جو تہذیب میں تم کو
 کم ہے پہلے تم جاؤ اور پھر لوگوں کا کہا سراسر بننے سے پہلے وہ لوگوں کو کھاج کر لو کیونکہ جب آدمی نے شادی کی وہ اپنے گھر والوں کا
 سردار بنا خاص کر حبیب اللہ ہی ہو جاوے اور بعض لوگ سمجھا غرض حضرت عمرؓ کی یہ ہے کہ ریاست کو مست طلب کر دیکھو کہ جو
 فقہیہ ہو جاوے گا ریاست حاصل کرنے سے پہلے وہ ریاست کی خرابیاں آفرین معلوم کر لے گا تو اس سے پہلے کہ ریاست اور تیار
 بعید ہو کہ سراسری علم ہے شادی سے تو سوا شادی کو اور یہی چیزیں علم کے شغل سے منع ہو سکتی ہیں اور کرامانی
 نے کہا کہ کیا نہیں ہے سو دوا اسود سے ہو یعنی دائرہ ہی کے سیاہ ہو نیسے پہلے علم پر لگو جو انون کو حکم ہے کہ سیاہی سے
 پہلے پڑھ لیں اور پڑھوں کو حکم ہے کہ سفیدی سے پہلے پڑھ لیں اور میں تکلف ہو خیر نہ تو ہر قول کے کفون میں گفتگو
 اب اس قول کی مطابقت ترجیحاً ہے کیا ہے ابن ہشیر نے کہا مطابقت اس سے ہے کہ حضرت عمرؓ نے سراسری کو علم کا ثمرہ فرما
 دیا اور طلب کو حکم کیا سراسری سے پہلے علم حاصل کرنے کا اور اس سے یہ نکلتا ہے کہ علم رشاک کے قابل ہے کیونکہ وہ سب سے
 کا حفاظت میں چرخہ کے بائیں نزدیک امام بخاری کی یہ ہے کہ ریاست اور سراسری ان چیزوں میں سے ہے خیر اکثر
 لوگ رشاک و حسد کرتے ہیں یعنی عادت یہی ہو لیکن حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رشاک و حسد صرف امر و نہر متوا
 ہے علم یا سخاوت پر اور سخاوت جب ہی عمدہ ہے جب علم کے ساتھ ہو اور نہ وہ مال کو ضائع کرے گا تو گویا وہ یہ کہتے
 ہیں تم علم حاصل کرو ریاست حاصل ہو سے پہلے تاکہ تم لوگ اچھے رشاک کرین اور یہی کہتے ہیں اگر تم ریاست حاصل
 کرنے میں جلدی کرو جسکی تاثیر یہ ہے کہ علم سے روکتی ہے تو اس تاثیر کو رد کرو اور علم حاصل کرو تاکہ تم پر رشاک و حسد
 اپنے عینی سے عمدہ الفاری میں کہا جو شخص سراسری سے پہلے علم حاصل کرے گا تو نہر رشاک و حسد سے رشاک کرے گی یعنی
 فقہ اور علم پر توجہ دہل ہو جاوے گا اب لا اعتبار فی العلم میں قال ابو عبد اللہ و قد کن تسوؤ و امام ابو عبد اللہ
 مجاہدین بخاری احمد اسد نے کہا اور فقہیہ نبویہ سراسری کے بعد ہی اگر سراسری سے پہلے نہر رشاک و حسد عبارت نسخہ مطبوعہ
 دہلی میں موجود ہے اور نسخہ مطبوعہ مصر میں نہیں ہے) وقد فعلہ اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و بعد کہ
 سترہم او حباب الیہ صلی اللہ علیہ وسلم بخاری نے پانچ میں علم حاصل کیا ہے رشاک و حسد نے کہا یہ تاکہ یہ ہے سابق کی حدیث

خصلتیں عمدہ ہیں سین بھی حسد نہیں تو حکمرین جائز نہ ہوا انتہی **ت** اگر دو باتوں میں ایک ناس مباح تین کہتے
 تعالیٰ نے ایک شخص کو مال یا پھر اس کو طاق ہی اس کے خرچے کی حق میں (یعنی عمدہ و خیر باتوں میں نہ بطور لطف و
 انصاف کے) دوسرے بات میں کہ اس کے لئے ایک شخص کو حکمت ہی (یعنی قرآن یا ہر ایک علم شریعت یا اخلاق جو برائی کو از
 سے روک دیا اچھی بات کا حکم کرے) وہ اس کے موافق حکم کرتا ہے (لوگوں کے فیصلے کرتا ہے) اور اس کو سکھاتا ہے (اگر لوگوں
 کو) **ف** حافظ ابن جریر نے کہا ابوہریرہؓ سے یہ حدیث کہ یہ یاد ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح اسیان شک
 ہے تو میں یہ کہ ایک شخص بولا کاش مجھ کو بھی ویسا ہی ملتا جیسے فلان کو ملا اور میں بھی ویسی ہی کام کرتا جیسے وہ کرتا
 ہے صنف سے اس آیت کو فضائل القرآن میں ذکر کیا ہے اور نزدیکی کی رویت میں بولکشتہ اناری سے یہ مذکور ہے کہ جو شخص
 مال کو حق میں صرف کرے اور جو ایسے کی تمنا کرے اور وہ کو نکاحا ثواب برابر ہے اور میں یہ کہ ایک نیکو کو اس نے علم دیا اور مال خرچ
 دیا اس کی نسبت سچی ہے وہ کہتا ہے اگر میرے پاس ملتا تو میں بھی فلان کے کی طرح عمل کرتا اور وہ کو نکاحا ثواب برابر ہے اور اس کی چند
 میں ملو نکاحا ثواب برابر ہے نزدیکی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور اس حدیث کے ظاہر سے دہوتا ہے خطابی کا انہوں نے
 کہا مالدار جب مال کے حق داکرے تو وہ فقیر سے افضل ہے البتہ خطابی کا قول جب صحیح ہے کہ فقیر ایسی آرزو نہ کرے اور اس
 مطالب کے متعلق کچھ بیان کتاب الطاعین میں آگیا انشاء اللہ تعالیٰ انتہی مختصر افسطالانی نے کہا ممکن ہے کہ حد سے جسے حقیقی
 راہ اور ہر دو صورتیں حد کی مستثنیٰ ہوں اور مباح ہوں جیسے بعضا جہوٹ مباح ہے اس صورت میں اشتقاق
 ہوگا ایسا ہی کہا ہے زکشی اور برازی اور کرانی اور عینی نے اور بدر و مائینی نے اپس پر اعتراض کیا ہے کہ حد کو جسے حقیقی
 میں زہل نہمت کے خواہش ضرور ہے اور کیسی ہی طرح مباح نہیں ہو سکتا خصوصاً مسلمانوں پر جو اللہ کے حکم پر قائم ہیں
 مباح کرنا کیونکر جائز ہوگا انتہی متبرحم کہتا ہے جب لڑنے و خصلتوں میں ہو ان کی خصلت پر یہ شک ہو سکتا ہے
 تو جس شخص کو اس نے لائے اپنے فضل سے یہ دو انعمتیں عطا فرمائی ہوں یعنی مال ہی دیا ہو اور علم دین ہی دیا ہو اور وہ
 کو اپنے مرقعوں میں صرف کرتا ہو اور علم کی تبلیغ اور شہرہ پیر کرنا ہو اور سپہر جبار شک کیا جاوے وہ تو ظالم ہے اور ایسے بد
 بہت کم گذر جو میں جب کو یہ دو انعمتیں عطا ہوئی ہوں اور جب کوئی بندہ مہیا پیدا ہو ہے تو اس پر لوگوں نے شک کیا
 ہے بلکہ رشک تو مومنین صابحین نے کیا ہے اور فساق اور فجار اور کفار اور شرار نے تو انہیں حسد متعل کی ہے اور وہ دیر
 ایذا رسانی اور تخریب الہی شخص کو ہو جو میں ہمارے زمانے میں حق تعالیٰ نے اپنے فضل سے جناب سید علامہ مولانا ثواب
 ابو طیب سید محمد صدیق حسن خان بہادر کو یہ دو انعمتیں کا طور سے عطا فرمائیں اور ثواب صاحب
 بہ کراۃ نعمت الہی اور علم دونوں کے حقوق بخوبی آدا فرما ہے میں لیکن عاصدین بنطوق حدیث نبوی سے جلد جاتے

ہیں اور ایذا ہی اور عداوت سے باز نہیں آتے اللہ تعالیٰ کو کلمہ علم اور مال دونوں بרכת دیو کا اور انکو حاسن کے حمد سے
 محفوظ رکھے آمین یا رب العالمین **باب** مادہ کو کہ ذہاب معنی فی البکر الی الخضر علیہ السلام و قولہ تکاھل
 اتبعنا علیہ ان تعلمین الا یہ باب بیان ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جانے کو دریا میں حضرت خضر علیہ السلام کے
 طرف و بیان اس آیت کا ہل ثبوت کے ان ثبوت میں خیر تکاف عاقلین مجتہدین کہ اس باب سے مطلب ہے کہ علم حاصل
 کر نیکی منتقدانہا ضرور ہے کیونکہ علم ایسی نعمت ہے جو ہر شے کا بڑے اور ایسی نعمت کے یہ ثبوت ہیں اٹھانا ضرور ہے دوسرے
 اس باب سے یہی مطلب ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام وجود کی مرتبہ عالی کہتے تھے مگر انہوں نے طلب علم میں شرم نہ کیا اور دیاؤ
 خشکی کا سفر کیا علم حاصل کرنے کے لیے تو اس باب کی مناسبت اقبل سے ظاہر ہو گئی اور باب کی عبارت میں یہ نکالتا ہے کہ حضرت موسیٰ
 علیہ السلام دریا میں گئے حضرت خضر کے پاس لا لگا لیا قربت ہوئی مولف وغیرہ کے نزدیک کہ وہ خشکی میں گئے تھے اور حضرت
 میں لگا لگا کر وہ دونوں گئے پائون سے چلتے ہوئے یعنی موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھی اور احمد کی روایت میں اتنا زیادہ
 بیان کیا کہ وہ گئے صوف کے پیر اور دریا میں تو حضرت موسیٰ حضرت خضر کے ساتھ چڑھتے اس صورت میں اب کی عبارت میں
 ایک لفظ حذف ہے یعنی الزم قصد الخضر کو کہ دریا میں اپنے کام کے لیے نہیں چڑھتے تھے بلکہ حضرت خضر کے ساتھ گئے
 تھے اور جمال ہے کہ فی البحر میں ساحل کا لفظ تھوڑا ہو یعنی دریا کے کنارے کو اور ممکن ہے کہ فی البحر کہنا مجاز ہو کیونکہ
 ایک جزیرہ اب کا بحر میں ہی تھا تو گویا کہ اطلاق کیا جزیرہ کا کل پر اور ابن خیر نے کہا کہ اس مع کے معنوں میں ہے اور ابن خیر نے
 کہا کہ جمال ہے کہ بخاری کے نزدیک یا ثرباب ہو کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام دریا میں سفر کیا جب حضرت خضر کے ملنے کو گئے تو
 مکان مشہور انرا احوال فی البحر میں طرف حضرت موسیٰ متعلق ہے اور عبد بن حمید نے ابوالحالیہ سے روایت کیا کہ حضرت
 موسیٰ علیہ السلام خضر سے ملے ایک جزیرے میں ہند کے جزیرہ میں ہے اور جزیرے میں جانا ہے دریا کے سفر کے نہیں ہو
 سکتا اور روایت کیا انہوں نے ربیع بن انس سے کہ جہاں بچھلی چلی تھی وہاں سے پانی بہا گیا تھا اور مثل ایک کہلو در کی
 ہو گیا تھا اور موسیٰ علیہ السلام اسی میں گئے بچھلی کے نشان پر یہاں تک کہ پہنچ گئے حضرت خضر کے پاس اس وقت
 ان دونوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ دریا میں ہوا رہے حضرت خضر سے ملنے کو اور ان دونوں متوقف افراد کے رادقی
 میں انتہے مافی فتح الباری اور قسطلانی نے کہا کہ اصل کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے جانے کے دیا
 میں جنگی عمر ایک سو اٹھ برس کی ہوئی اور وفات پائی انہوں نے تیرہ میں ساتویں آزار کو جب طلحہ خان نوام علیہ السلام پر
 ایک ہزار چھ سو برس گزر چکے تھے اور حضرت بفتح خدا و کسر خدا و مجزہ اور کسبی خدا کو ساکن کرتے ہیں اور خدا کو کسرہ دیتے ہیں
 یا فتح او کی نسبت ابوالحالیہ سے اور انکو نام میں اختلاف ہے جیسے کتاب کے نام میں اور اس میں یہی اختلاف ہے کہ وہ نبی ہو یا نبی

فی صاحبہ فی النبی سأل موسى التبريد الى لقيته هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا ابا عبد الله
 قال نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ابا عبد الله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ابا عبد الله
 لعل فقال هل تعلم احد اعلم منك قال موسى لا فاصلى الله الى موسى على جبل كاخضر فقال
 موسى التبريد الى لقيته فقال له الحق اية قبل به اذا فقدت الحق فاذبح فانك ستلقاه
 مكان يتبع انز الحق فقال لموسى فتاه ارايت اذ اوتيت الى الصخرة فاني سميت الحق
 وما انما بينه الا الشيطان ان اذكروا قال ذل ما كنا نبلغ فاذننا على انارها قصصا وجدا اخيرا
 وكان من شأنه ما قص الله تعالى في كتابه ترجمه حديث بيان کی جسے (روسیل کی روایت میں حضرت
 ہے اس طرح ابن عباس کی روایت میں (محمّد بن خیر) (یعنی مجھ اور ہر دور کے مہاجرین کی زہری) نے انہوں نے کہا
 بیان کی جسے یعقوب بن ابی اسلم بن سعد قرشی مدنی زہری نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی جسے (روسیل اور ابن عباس
 کی روایت میں بیان حدیث ہے) میری آپ (ابو اسلم بن سعد بن ابی اسلم بن عبد الرحمن بن عوف) نے انہوں نے
 روایت کی صالح بن ابی اسلم مدنی تابعی مشہور ہے انہوں نے ابن شہاب (زہری) سے انہوں نے حدیث بیان
 کی یعقوب بن عبد السلام بن عقیقہ فقہ شہس نے زہری اور انہوں نے روایت کی (عبد السلام بن عبد الرحمن بن عوف) نے
 سے انہوں نے جبکہ ایک خبر بن قیس بن جہن زہری سے حضرت امی علیہ السلام کے ساتھی ہیں (یعنی قرآن میں جنگ
 ذکر ہے کہ حضرت موسیٰ اور نوح علیہ السلام کے پاس گئے وہ کون صاحب تھے) ابن عباس نے کہا وہ حضرت خضر علیہ السلام تھے وہ
 حافظ ابن حجر نے کہا ہیں اس حدیث کی کسی طریق میں یہ پایا کہ حرب بن قیس کیا کہتے تھے وہ اور یہ جگہ اس جگہ کے
 سوسے جو سعید بن جبیر اور نوف کجالی میں ہوا وہ امین تھا کہ یہ سوسے کون سے ہیں آیا موسیٰ بن عمران اور یونس
 یا موسیٰ بن حنیس اور یہ ہیں تھا کہ حضرت موسیٰ بن قیس کے پاس گئے تھے آیا حضرت خضر علیہ السلام آیا اور کسی کے پاس
 پہلے ان دونوں کے امالی بن کو بن منذر (نصاری) گذرے اور ملوایا ابن عباس نے بلائے وہ بھی غرض ہے کہ انکو
 اور زہری اور کہا پیڑے ابن ابن نے کہا بیان اتنی عبارت مخدوف ہے کہ ابن عباس کے ہاں ہوئی اور ابی رضی سے چو
 کیونکہ ابی بن کعب کو بلا لایا اپنے پاس جبکہ اور فیصلہ کر نیکی لیا دیتے (یعنی ہے) اور کہا میں نے جبکہ کیا اپنے اس
 ساتھی (یعنی حرب بن قیس) کے ساتھ حضرت موسیٰ کے صاحب میں شکی ملاقات کی اب انہوں نے چاہی تھی کیا تھے وہ
 اللہ علیہ السلام سے اسکا چہرہ کرنا ہے انہوں نے کہا ان میں سے ہے جناب بنو نوح اصل اللہ علیہ السلام سے ہوتے
 تھے ایک یا حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کی جماعت میں بیٹے ہوئے تھے اس شخص آیا (حافظ ابن حجر نے کہا

اس شخص کا نام معلوم نہیں ہوا اور سارے بنی اسرائیل انہی کی اولاد میں ہیں) اور کہنے لگا کیا تم جانتے ہو کسی شخص کو جو
 تم سے زیادہ علم رکھتا ہو حضرت موسیٰ نے کہا نہیں (اور تفسیر میں ہے کہ ان سے پوچھا گیا لوگوں میں سے زیادہ علم
 کس کو ہے انہوں نے کہا جھکو تب اللہ کا عتاب ہوا اور پیر تنبیہ اور تادیب کے لیے ناکارہ لوگ ان کی قہار کریم اور ایسی بات
 سے نکلے کہ اللہ تعالیٰ نے وہی سچی حضرت موسیٰ کو چاہا کہ میرا بندہ حضرت موسیٰ سے زیادہ علم رکھتا ہے (جو
 غیب سے متعلق ہے اور حوادث قدرت سے اگرچہ حضرت موسیٰ کا ظاہر شریعت اور طریقہ سیاست میں حضرت خضر سے
 زیادہ علم رکھتے تھے) تب حضرت موسیٰ نے اسد جبل جلالہ سے سوال کیا کہ حضرت خضر سے ملنے کی راہ جھکو بتا دو لہذا
 جل شانہ نے ایک چھپی کو ان کے لیے نشانہ مقرر کی اور انے کہا گیا جب اس چھپی کو گم کر دو تو لوٹ جاؤ حضرت خضر
 علیہ السلام سے ملیگا (قططانی نے کہا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو فرمایا تو خضر کو دھونڈو دریا کے کنارے صخرہ کے
 پاس اُنہیں عرض کیا وہ شک کیونکر ہو سچوں انشاؤں کا ایک چھپی زنبیل میں کہلو جہاں وہ چھپی گم ہو جاوے وہیں
 میں گے تو انہوں نے شک لگایا موسیٰ ایک چھپی لولی اور اپنے ساتھی سے کہا جب چھپی گم ہو تو مجھ کو خبر کرنا اور حضرت
 موسیٰ علیہ السلام پیروی کرتے ہو یعنی چلے جاتے تھے چھپی کے نشان سپرد میں (کہا بیان آگے آدیا) آخر حضرت
 موسیٰ کے جوان (ساتھی یوشع بن نون) نے کہا تم نے دیکھا جب ہم ٹھہرے تھے صخرہ کے پاس (یعنی پتھر کا گولہ) تو
 میں کہنا بھول گیا یا میں چھپی بھول گیا (یعنی چھپی کو گم کیا) ف قططانی نے کہا صخرہ سے مراد وہ صخرہ ہو
 جہاں حضرت موسیٰ نے آرام فرمایا تھا یا وہ صخرہ نہر زیت کو پاس ہے اور جب حضرت موسیٰ گئے تو وہ بہنی ہوئی چھپی تھی
 لگی اور سرد زمین جا پڑی یہ صخرہ تھا حضرت موسیٰ کو لیے یا حضرت خضر کے لیے اور بعضوں نے کہا یوشع نے روٹی اور چھپی
 ایک زنبیل میں رکھ لی تھی اور رات کو عین الحیوۃ کو کنارہ اور جب چھپی پر اس پانی کی ہوا لگی تو وہ زندہ ہو گئی اور
 بعضوں نے کہا حضرت یوشع نے اب حیات کو خیمہ میں ڈھونڈا وہ پانی چھپی پر پڑا وہ زندہ ہو کر پانی میں جا پڑی
 ت اور مجھ کو شیطان بھی بہلایا جو میں نے تم سے کہا ذکر نہیں کیا (حالانکہ عجیب حال تھا جو لے کر لائق ذہناں کو تو
 ایسا بہت معجزہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی صحبت میں دیکھ چکے ہونگے اس لیے ان کو زیادہ تعجب ہوا اور بعضوں نے کہا
 ہتھوڑا یا دآبی میں نفع ہوا اسکے ذکر کرنے سے شیطان کی طرف نسبت ہی کفر سے) حضرت موسیٰ علیہ السلام
 نے کہا یہ تو تم چاہتے تھے (یعنی یہی تو مقصود تھا کیونکہ چھپی گم ہونا وہی نشان تھا خضر کے ملنے کا) آخر وہ دونوں لوٹے
 اپنی باتوں کے نشانہ اور پیر بائیں کرتے ہوئے پیر بائیں دو حضرت خضر علیہ السلام کو اور وہ حاملہ پیش آیا جس کو اللہ تعالیٰ
 نے بیان کیا اپنی کتاب میں ف اور آگے کہا بیان آدیا حافظ ابن حجر نے کہا علم میں بحث کرنا درست ہے لیکن

حدیث سے نکالنا جیسا تھا اس کے لیے ہونہ تصنیف اور تصانیع کی تہا اہل علم کی طرف سے کرنا اور فی الواقع پرمحل
 کرنا اور علم حاصل کرنے کے لیے ہونے اور تفسیر میں ساتھ رکھنا اور تواضع ہر حال میں الزم نہ مایہی سببیت میں حدیث
 سے نکاتی ہیں کا ہے **قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُتُبُ بَابُ عِيَانِ مِثْلِكَ** باعین میں اس کے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ و اسکو کتاب (قرآن) سکھلا دیا **فَإِنْ** یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے
 تھا اور بیان اس کے کہ ایسے یہ عرض ہے کہ علم دین میں سب سے پہلے قرآن کا سیکھنا یعنی سہجہ کرنا لازم ہے پھر
 ہے ہر طرف ابن عباس کو جو عربین قیس پر غلبہ ہوا وہ اس دعا کے غلیل سے تہا رقت **مَنْ كَتَبَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ**
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَوْ عَلِمْتُ الْكُتُبَ ترجمہ حدیث بیان کی کہ ابو ہریرہ (عبد اللہ بن عمر بن ابی جراح
 بصری) نے انہی کے کہا حدیث بیان کی ہے خالد بن مرثد (بن خزار) نے انہوں نے روایت کی عکرمہ (ابو عبد اللہ
 مدنی) ان میں بعض روایات کا کلام کیسے ہے جو کہ عقیدہ خارجیوں کا کہتے تھے اور امام بخاری نے ان کو موقوفہ سمجھا ہے
 انہوں نے ابن عباس سے کہا کہ چپا یا مجھ کو جیسا کہ اسے اللہ علیہ وسلم نے اپنے سینہ سے یا اپنے بدن سے
 اور فرمایا اللہ سکھلا دیا اسکو کتاب **فَإِنْ** حافظ ابن حجر نے کہا اس وقت ابن عباس تیسرا وارث کے تھے تو حدیث
 سے یہ حکم ہے کہ ایسے وارث کے کو بہت شفقت گو دین لینا درست ہے دوسری روایت میں مولف کے اس کا سبب
 مذکور ہے کہ ابن عباس نے اپنے طہارت کے لیے پانی رکھا تھا اور شاید یہ پانی ات کو ہوا جیسا کہ ابن عباس ام المؤمنین
 میمونہ رضی اللہ عنہا کے گہر میں ہے ہر ایک نماز شب کی گھنٹے کے لیے اور ابن عباس نے روایت کیا کہ ابن عباس کو اپنی جگہ پر
 نے دی اور یہ اقدار کے گہر میں رات کو ہوا امام احمد نے روایت کیا کہ ابن عباس رات کی نماز میں اپنے چپے پر کھڑے ہوئے
 اپنے فرمایا تھے کیا ہوا میں تھکا ہوا ہے برا بکھرا کر مائوں تو چپے ہٹ جاتا ہے انہوں نے عرض کیا آپ اللہ کے رسول
 ہیں آپ کے برابر کون نماز پڑھ سکتا ہے اس وقت آپ نے انگلی سے دعا کی یا اللہ کا ہم اور عالم زیادہ کر اور کتاب مراد قرآن
 ہے اور سیکھنا اسکا حال ہے اس کے حفظ کرنا اور اس کا مطلب سمجھ کر اور مسد کی روایت میں کتاب کے بدل تحمت
 ہے اور سہیلی سے کہا ہے ثابت ہوا ہم روایت میں حالانکہ مولف نے وہی کی روایت میں ہی کتاب کا لفظ نقل کیا
 ہے تو حکمت سے ہی مراد قرآن ہے اور دوسری روایت میں البعض ہے اور نسائی اور ترمذی کی روایت میں ہے
 کہ آپ نے دوبار میرے لیے دعا فرمائی حکمت سنو کی تو شاید یہ واقعہ متعدد ہوا کتاب سے مراد قرآن اور حکمت سے مراد
 حدیث ہوا مراد ہے اس کے بعد اللہ بن زید کی روایت میں ہے کہ کیا اللہ سمجھ دے اسکو دین میں اور اسلام کی

حدیث سے نکالنا جیسا تھا اس کے لیے ہونہ تصنیف اور تصانیع کی تہا اہل علم کی طرف سے کرنا اور فی الواقع پرمحل
 کرنا اور علم حاصل کرنے کے لیے ہونے اور تفسیر میں ساتھ رکھنا اور تواضع ہر حال میں الزم نہ مایہی سببیت میں حدیث
 سے نکاتی ہیں کا ہے **قَوْلُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْكُتُبُ بَابُ عِيَانِ مِثْلِكَ** باعین میں اس کے کہ رسول خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ و اسکو کتاب (قرآن) سکھلا دیا **فَإِنْ** یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ہے
 تھا اور بیان اس کے کہ ایسے یہ عرض ہے کہ علم دین میں سب سے پہلے قرآن کا سیکھنا یعنی سہجہ کرنا لازم ہے پھر
 ہے ہر طرف ابن عباس کو جو عربین قیس پر غلبہ ہوا وہ اس دعا کے غلیل سے تہا رقت **مَنْ كَتَبَهُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَالَ**
حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ قَالَ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَاللَّهِ لَوْ عَلِمْتُ الْكُتُبَ ترجمہ حدیث بیان کی کہ ابو ہریرہ (عبد اللہ بن عمر بن ابی جراح
 بصری) نے انہی کے کہا حدیث بیان کی ہے خالد بن مرثد (بن خزار) نے انہوں نے روایت کی عکرمہ (ابو عبد اللہ
 مدنی) ان میں بعض روایات کا کلام کیسے ہے جو کہ عقیدہ خارجیوں کا کہتے تھے اور امام بخاری نے ان کو موقوفہ سمجھا ہے
 انہوں نے ابن عباس سے کہا کہ چپا یا مجھ کو جیسا کہ اسے اللہ علیہ وسلم نے اپنے سینہ سے یا اپنے بدن سے
 اور فرمایا اللہ سکھلا دیا اسکو کتاب **فَإِنْ** حافظ ابن حجر نے کہا اس وقت ابن عباس تیسرا وارث کے تھے تو حدیث
 سے یہ حکم ہے کہ ایسے وارث کے کو بہت شفقت گو دین لینا درست ہے دوسری روایت میں مولف کے اس کا سبب
 مذکور ہے کہ ابن عباس نے اپنے طہارت کے لیے پانی رکھا تھا اور شاید یہ پانی ات کو ہوا جیسا کہ ابن عباس ام المؤمنین
 میمونہ رضی اللہ عنہا کے گہر میں ہے ہر ایک نماز شب کی گھنٹے کے لیے اور ابن عباس نے روایت کیا کہ ابن عباس کو اپنی جگہ پر
 نے دی اور یہ اقدار کے گہر میں رات کو ہوا امام احمد نے روایت کیا کہ ابن عباس رات کی نماز میں اپنے چپے پر کھڑے ہوئے
 اپنے فرمایا تھے کیا ہوا میں تھکا ہوا ہے برا بکھرا کر مائوں تو چپے ہٹ جاتا ہے انہوں نے عرض کیا آپ اللہ کے رسول
 ہیں آپ کے برابر کون نماز پڑھ سکتا ہے اس وقت آپ نے انگلی سے دعا کی یا اللہ کا ہم اور عالم زیادہ کر اور کتاب مراد قرآن
 ہے اور سیکھنا اسکا حال ہے اس کے حفظ کرنا اور اس کا مطلب سمجھ کر اور مسد کی روایت میں کتاب کے بدل تحمت
 ہے اور سہیلی سے کہا ہے ثابت ہوا ہم روایت میں حالانکہ مولف نے وہی کی روایت میں ہی کتاب کا لفظ نقل کیا
 ہے تو حکمت سے ہی مراد قرآن ہے اور دوسری روایت میں البعض ہے اور نسائی اور ترمذی کی روایت میں ہے
 کہ آپ نے دوبار میرے لیے دعا فرمائی حکمت سنو کی تو شاید یہ واقعہ متعدد ہوا کتاب سے مراد قرآن اور حکمت سے مراد
 حدیث ہوا مراد ہے اس کے بعد اللہ بن زید کی روایت میں ہے کہ کیا اللہ سمجھ دے اسکو دین میں اور اسلام کی

روایت میں جن کا لفظ نہیں ہے حمیدی نے کہا ابو سعید نے اطراف میں احمدیہ کو لین نقل کیا یا اس کے کوچہ کے
 دین میں اور سکھلا دی کو تامل مالاکہ زیادہ صحیحین نہیں ہیں کہتا ہوں حمیدی نے شک کیا البتہ زیادہ
 حمیدی بن مسیر کی روایت میں ہے جیسا کہ احمد اور ابن جبار اور طبرانی نے نکالا اور ابن سعد نے سکور روایت کیا عکرمہ سے
 سہل اور طبرانی سے اور بخاری نے مجمع صحابہ میں بدر بن سلم سے روایت کیا کہ حضرت عمر ابن عباس کو اپنے نزدیک بیٹھا
 اور کہتے بیٹھے دیکھا ایک زور غل کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹکڑا دیا اور تمہارے سپرد ہاں تھمیرا ہوا فرمایا یا اللہ سکور
 سمجھنے سے دین میں اور سکھلا دیل سکھلائے اور ابن ماجہ کے بعض نسخوں میں یہ آیت یوں ہے یا اللہ سکور حکمت سکھلا
 دے اور کتاب کی تاویل اور ابن سعد خطا اس سے روایت کیا اور ابن عمر بن عباس سے کہلایا سمجھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اور میری پیشانی پر ہاتھ پیسہ پیر فرمایا یا اللہ سکور حکمت سکھلا دے اور کتاب کی تاویل اور امام احمد نے روایت کیا
 اور میں یہ ہے کہ میرے سپرد ہاں تھمیرا اور یہ دعا آپ کی قبول ہوئی ابن عباس کے حق میں وہ عالم تھے اس امت کے
 تفسیر اور فقہ میں اسی ہوا اللہ ان سے اور اختلاف کیا ہے شاریح نے کہ حکمت سر بیان کیا اور اس کے بعضوں نے کہا
 قرآن بعضوں نے کہا عمل القرآن بعضوں نے کہا حدیث بعضوں نے کہا شکیات کہنا بعضوں نے کہا خوف بعضوں
 نے کہا فہم عن اللہ بعضوں نے کہا عقل بعضوں نے کہا وہ جسکی صحت پر عقل ثابت ہے بعضوں نے کہا نور جس سے فرق ہے
 ہے اللہ اور وہ اس میں بعضوں نے کہا عرت جواب صحت کر ساتھ اور یہ سب اقوال تفسیر میں نے وہ لفظ ان میں لکھا کہ
 الحکمت میں لکھا کہ یہ ہیں اور ساتھ ساتھ کہ حکمت سے فہم ہے القرآن مراد ہو اور اس کا زیادہ بیان خدا چاہے تو کیا
 اساقب میں آوگا انتہی قسط لانی نے کہا آپ کی دعا میں ابن عباس کے حق میں قبل ہو گئی وہ دریا تھے علم کے اور عالم
 تھے اور میرے تفسیر میں کے اور ترجمان ہے قرآن کھانتے **کاپ** متقی رحمۃ اللہ علیہ کا کہ حدیث
 سننا کہ صحیح ہے **ف** حافظ ابن جریر نے کہا اس باب سے غرض یہ ہے کہ یہ ثابت ہو جاوے کہ حدیث کو نقل بغیر حال
 کرنے میں (سننے سے) ہو یا دیکھتے سے یا بالذکر (حوالہ) ہونا شرط نہیں ہے اور مولف نے اشارہ کیا اس باب سے اس اختلاف
 کی طرف جو امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن یحییٰ میں ہو جیسا کہ خطیب نے روایت کیا کفایہ میں عبداللہ بن احمد وغیرہ سے کہ
 یحییٰ نے کہا کہ کم سے کم نقل حدیث کو ایسے پندرہ برس کی عمر ہونا ضرور ہے اور اسکی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے عبداللہ بن عمر کو احاد کے دن پہنچا دیا یعنی مجاہدین میں شریک کیا کیونکہ وہ پندرہ برس کے انہیں
 ہوا تھے نیز ابوالاحمر بن حنبل نے کہ یہ بھی راویوں نے کہا جب بچہ کو اتنی عقل ہو جاوے کہ وہ سنی ہوئی بات کو سمجھتے
 تو اسکا نقل صحیح ہے اور ابن عمر حدیث لڑائی کے باب میں ہے یہ خطیب نے کئی روایتیں صحابہ وغیرہ سے اس نقل میں

میں نے مضمون کی اہمیت میں ملاحظہ فرمائی کہ اگرچہ بہت تلاش کی البتہ صاحب تیجانی نے کہا کہ مجھ نے کئی کو یاد
 رکھا اور انکی عمر چار پانچ برس کی تھی اور انکے ترقی و جد و قدر کا قول ہے کہ محمد مرتے وقت ۹۳ سال کے تھے اور پھر
 قول صحیح ہے اسناد اوسکا اور وہی اعتماد کے لائق ہے اور واقف ہی کا قول صحیح ہو تو محمول ہوگا اسپر کراؤنہون نے
 کسکو چھوڑ دیا جیتے معلوم ہوا تو اب مہلت بنے امام بخاری پر یہ اعتراض کیا کراؤنہون نے عبداللہ بن بکر کی روایت
 بیان کی جس میں انہوں نے اپنے باپ کو دیکھا اور انکا آنا جانا بیان کیا ہے اوسمیں صراحت ہے کہ سماع کی اور اسکا
 وقت انکاس تین یا چار برس کا تھا تو وہ مجھ سے پہلے تھے ہوا و محمد کی ولایت میں کچھ سماع نہ کونہیں تو اس الزمیر
 کی روایت بیان کرنا اوسے تھا ان نیز نے سکا یہ جواب کیا ہے کہ امام بخاری کا مقصد سن نبوی کا نقل کرنا ہے نہ جو اس
 گذرے ہیں انکی بیان کرنا اور مجھ سے ایک سنت ایسی بیان کی جسے شہرہ کلی کرنا بلکہ انکی مجرور روایت میں ایک فائدہ
 شرعی ہے جسے شہرت انکی صحابیت اور ابن الزبیر کی روایت میں کوئی سنت نبوی نہ کونہیں تاکہ وہ اس باب میں داخل
 ہو لو نہون نے شیخ لکھی جیسا کہ مضمون ہے کہ گہرا لا خوب جانتا ہے جو اسکے گہر میں ہے اور یہ جواب عمدہ ہے کیونکہ
 مقصد سماع سے سننا ہو یا نقل کرنا کسی فعل یا تقریر کا اور بزرگ شہرہ کی غفلت کی انہوں نے جواب دیا کہ مہلت
 یہ ثابت کرنا چاہیے کہ ابن زبیر کا قصہ صحیح ہے بخاری کی شرط پر حالانکہ امام بخاری نے خود اس قصہ کو روایت کیا
 مناقب ابن زبیر میں اس صورت میں مہلت کا اعتراض صحیح ہے اور اسکا جواب ہی مذکور ہو چکا اور تعجب ہے اس شخص سے جو
 ایک کتاب پر گفتگو کرے پھر اس کتاب کے مقامات سے غافل ہے اور جوابات اوسمیں موجود ہے اسکی نفی کر دینا
 کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ وہ ڈول لٹکا ہوا تھا اور سیاہی ہو ابن حبان کی روایت میں اور حنفی نے
 رقاہ میں روایت کیا کہ اس ڈول سے جو لٹکے گہر میں تھا اور طہارت و صلوة میں ڈول کے بدل کر انان ہے
 اور حدیث بخاری فائدہ رک جو اگر گزرے اور ہی فائدہ ہے میں ایک بچوں کا لانا مجلسوں میں دوسرا امام کا جانا
 اپنے یاروں کی ملاقات کے لیے تیسرے کے بچوں سے ہنسی کرنا اور بعضوں نے اس حدیث کو یہ استدلال کیا ہے کہ
 پانچ برس کے بچہ کو سماع صحیح ہے اور اس سے کم کا صحیح نہیں اور حدیث میں اور بخاری کی توبہ میں اس طرف کی شاہ
 نہیں بلکہ معتبر فہم ہے توجہ کوئی خطاب کو سماع صحیح ہے اگرچہ پانچ برس سے کم ہو ورنہ صحیح نہیں
 اور فقہ کا قول اس کے قریب ہے انہوں نے سن تیز صبیحات سال قرار دیا ہے اور بڑی عمدہ دلیل فہم معتبر
 ہونے کی وہ ہے جو خطیب نے روایت کی ابو عامر کے طریق سے اس میں ہے کہ میں اپنے بیٹے کو لیکھا وہ تین برس کا
 تھا ابن جریر پاس انہوں نے اس سے حدیث بیان کی ابو عامر نے کہا بچہ کو حدیث یا قرآن سکھانا نہیں کوئی

کوئی قباحۃ نہیں مگر وہ تین برس کا ہو مطلب یہ ہے کہ سب سے بڑا ہو اور ابو بکر بن عمری حافظ کا قصہ مشہور
 ہے انہوں نے چار برس کے بچے کو حدیث سنائی جب اس کا امتحان لیا قرآن کی کئی سوئیں اسکو حفظ تھیں
 مافی فخر الباری **کتاب الخیر فی ظلال القرآن** علم حاصل کرنے کے لیے سفر کراٹا حافظ ابن حجر نے کہا
 مولف نے اس باب میں کوئی مرفوع حدیث بیان نہیں کی اور مسلم نے ابو ہریرہ کی حدیث نکالی کہ جناب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایسی راہ پر چلے جس سے علم ڈھونڈتا ہے تو اللہ کا واسکے لیے جنت کا راستہ آسان کرے گا
 اور مولف نے اس حدیث کو بوجہ اختلاف نہیں نکالا اس لیے **وَدَخَلَ بَابُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَسِيرُهُ قَدَمُهُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ**

ابن النبی **فَصَدَّقَتْ** **وَالْحَدِيثُ** اور جابر بن عبد اللہ رضاعی صحابی مشہور ایک شخص کی راہ پر گئے عبد اللہ بن ابی
 سلمیٰ صحابی) پاس ایک حدیث کہ **اِنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ اِلَّا بِسَبْعِينَ اَلْفًا** اس حدیث کو مولف نے ادب مفرد میں
 اور احمد اور ابویعلیٰ نے اپنے مستوفی عبد اللہ بن محمد بن عقیل کے طریق سے روایت کیا انہوں نے جابر بن عبد اللہ
 سے سنا وہ کہتے ہیں مجھے خبر ہوئی کہ ایک شخص نے ایک حدیث جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے تو میں
 نے ایک دن غریب راہ پر گھاوا باندھا اور ایک ہیستہ تک چلا یہاں تک کہ شام کے ٹکس میں آیا اور پھا تو عبد اللہ
 انیس لاکھ سے بڑے دربان سے کہا عبد اللہ سے کہہ جا رہا ہے کہ دروازے پر کھڑے ہیں انہوں نے پوچھا عبد اللہ سے
 بیٹے میں نے کہا ان پہرہ باہر نکلے اور مجھے معاف نہ کیا میں نے کہا ایک حدیث مجھ سے پہنچی جسکو تم نے
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے مجھ کو ڈر ہے کہ میں اس کے سننے سے پہلے میں مر جاؤں (اس لیے میں تمہارے
 پاس آیا اتنی دور کا سفر کر کے) انہوں نے کہا میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے ہو اللہ تعالیٰ
 قیامت کے دن لوگوں کو خوش کرے گا ان کے بار پہر بیان کیا اخیر حدیث ٹکس اور سچویش کا ایک اور طریق ہے جسکو
 طبرانی نے روایت کیا شامیوں کے مستدرین اور تمام نے اسے فوائد میں جابر بن عبد اللہ کے طریق سے انہوں نے
 محمد بن اسلم کے انہوں نے جابر سے انہوں نے کہا جبکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث پہنچی تھی
 قصاص کے باب میں اور حدیث کی روایت کرنی لا معین تھا آخر میں نے ایک دن غریب راہ پر چلا یہاں تک کہ
 مصر میں پہنچا میں اس شخص سے دروازے پر گیا یہ بیان کیا اسوہ مطر اور شہاد اسکا اچھا ہے اور سچویش
 کا ایک تیسرے طریق ہے جسکو خطیب نے حلیہ میں نکالا ابو الجارود غسانی کے طریق سے انہوں نے روایت کی جابر
 سے کہا کہ جبکہ ایک حدیث پہنچی قصاص میں یہ بیان کیا سیطرح اور اسکی تادمین ضغف سے تمام ہوا کلام خط
 ابن حجر کا ترجمہ کہتا ہے بحال اللہ حافظ ابن حجر کا حافظ اور ترجمہ بیان سے معلوم کرنا چاہیے اور انکی نظر حدیث کی

غیر شہر ہو گا بوشیر الیسی ہی جیسے اور علماء کی نظر صحیح بخاری یا صحیح مسلم پہ ہوتی ہے تو صحیح بخاری تو اوکو کو یا حفظ تھی اور
غنی اور دیگر کثرتی وغیرہ علماء کا یہ حال تھا کہ ان سے بخاری کے مقامات میں بھی غفلت ہو جاتی البتہ تعالیٰ حافظہ صاحب کا
درجہ اعلیٰ عین میں کرے اور ان کے طفیل سے ہماری مغفرت کرے آمین **حافظ ابن حجر** نے کہا بعض تافہین علماء نے
دعوے کیا کہ اس سے وہ فائدہ ٹوٹ گیا بوشہرہ ہے کہ بخاری جب جرم کے ساتھ تالیف ہو بیان کرتے ہیں تو دورہ تفسیر
صحیح تھی ہے اور جہاں صفحہ تریض بیان کرتے ہیں (جیسے کہا جاتا ہے یا روایت کیا جاتا ہے) تو ان میں کوئی
علت ہوتی ہے کیونکہ اس تالیف کو بخاری رحمہ نے بصیغہ جرم روایت کیا اس کے ایک کثر سے کو کتاب التوحید میں بصیغہ
تریض ذکر کیا وہ ان میں کہا جا رہے ہے کہ کیا جاتا ہے انہوں نے عبد اللہ بن ابی اس کے کہا کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے اللہ شکر کرے گا کہ میں نے یہ روایت کیا اور ان سے اخیر حدیث تک لانا یہ دعوے مردود اور اس
تعالیٰ کے فضل سے وہ قاعدہ نہیں ٹوٹا اور امام بخاری کی نظر اس سے زیادہ باریک ہے کہ انہیں ایسا اعتراض کیا جاوے کیونکہ انہوں نے
نے جابر بن عبد اللہ کا سفر کرنا بصیغہ جرم بیان کیا اس لیے کہ اسناد حسن ہے اور اس کی تائید بھی ہوئی دوسری اسناد سے اور
کتاب التوحید میں جو کثر بیان کیا اس پر امام بخاری نے جرم نہیں کیا اس لیے کہ صوت (لفظی نسبت پروردگار کی طرف
توقف کے لائق ہے اور تاویل کے محتاج ہے اور اسکے یہ وہ حدیث جس کے طریق میں اختلاف ہو گا اس کی تائید دوسرے
طریق سے ہو گا کافی نہیں ہے اور اس سے امام بخاری کی صفائی علم اور باریکی نظر اور حسن تصرف واضح ہے البتہ تعالیٰ
اور پھر جرم کرے بہتر جرم کہتا ہے کہ الحیثیت کا نہایت اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کلام میں صحت ہے اور اس کی دلیل
یہی حدیث ہے عبد اللہ بن ابی اس کی روایت کیا اس کو احمد اور ایک جماعت نے اور امام بخاری نے یہاں لے کر علیٰ جمہور
میں اس کو مطلقاً ذکر کیا اور ایک اثر ابن مسعود کا جب اللہ تعالیٰ کلام کرتا ہے وحی کے ساتھ ترسمان لے کر فرشتے کہتے
ہیں پھر جب آیت کے دونوں سے ڈھابا نہ رہتا ہے اور آواز نہم جاتی ہے۔ اس کو امام بخاری نے نہ مطلقاً ذکر کیا لیکن امام
احمد بن حنبل نے اس کو بہنا صحیح روایت کیا امام خمی نے کہا اس حدیث کا اسناد صحیح ہے بشرط تخریج اور امام بخاری نے
اس کو بصیغہ جرم کہا اس سے ہی صحت نکلتی ہے پھر امام بخاری نے باسناد و سلسلہ ابوسعید خدری سے روایت کی اس میں نہایت
یہ ہے کہ پھر بخاری کتاب اللہ تعالیٰ آواز سے اور یہاں ہی ضبط کیا ہے کثر علماء نے امام خمی نے کہا اثبات صحت میں ہر دو
کے یہ دس پرکٹی حدیثیں مرفوعہ وارد ہیں اور میں نے ان سب حدیثوں کو ایک علیحدہ جرم میں جمع کیا ہے اور بخاری اور
مسلم نے باسناد و صحیح ابوسعید سے روایت کیا جب ایسے تھا کہ کسی بزرگوار سے تو ذکر کرتا ہے جبریل علیہ
السلام کو اخیر تک رند اور صوت ایک ہے اور قرآن شریف میں ہوا ذنادی الزبک حوئی و ما دیاہ ان تبارک و تعالیٰ

جب تہی صحیحہ پیشین اور تین اثبات صحت میں ان دونوں تو ثبوت صحت میں کیا شک ہے اور تاویل کرنا چاہیے تاکہ میر کا
 طریقہ یہ سلف است کا اور امتداد سے نفرت کر کے حافظ ابن حجر کی انہوں نے مقام میں پچھلے تھکین کا طریقہ اختیار
 کیا اور میرا اعتقاد یہ ہے کہ عبداللہ بن انیس کی حدیث صحیحہ ہے اور سی لیکے نام بخاری نے اسے اس کا اس باب میں بیضیہ خرم
 بیان کیا اور کتاب الذمہ میں جو نیز کا لفظ کہا یہ شاید ہے یا بطریق سہو ہے تو قاعدہ ٹوٹنے کی کوئی وجہ نہیں کہ ایک
 اکثر مقامات میں یہ قاعدہ نافذ ہے اور ایک یا دو مقام میں خلاف ہے مگر حاضر نہیں کرتا اور باقی بیان صحت کا خدا
 چاہے تو کتاب الروایۃ الجملیہ میں ایک کج حافظ ابن حجر سے کہا ابن ابی اسلم نے وہ کہا کہ انہوں نے کہا کہ جس حدیث میں جاہر
 بن عبداللہ کے سفر کا ذکر ہے وہ ستر علی سلم کی حدیث ہے حالانکہ ایک حدیث کو چھوڑ کر دوسری حدیث کی طرف جانا
 ہے ستر علی سلم کی حدیث میں ابو یوسف انصاری نے سفر کیا غنیم بن عامر بنی کے پاس آیت کیا اس کو امام حمزہ نے بند
 منقطع اور روایت کیا اس کو طبری نے سلم بن مخلد کی روایت سے کہا جاہر میرے پاس آ کر اور کہتے تھے ایک حدیث
 تھے جو یونحی ہے تشرین پہلے انہوں نے بیان کیا اس حدیث کو اور یہاں اتفاق اور خصوصیت کو بھی ہوا ہے روایت
 کیا ابو داؤد نے عبداللہ بن بریدہ کے طریق سے کہ ایک صحابی نے سفر کیا فضالہ بن عبیدہ کی طرف وہ مصنفین تصحیح
 ایک حدیث لے کر روایت کیا خطیب نے عبید اللہ بن عدی سے کہا کہ مجھے حضرت علی کی ایک حدیث یونحی میں
 ایسا ہے حضرت علی کی وفات ہو جاوے اور یہ وہ حدیث میں کہ کسی کے پاس یا دونوں میں سے سفر کیا یا یہاں تک کہ
 میں ان کے پاس آیا اور یہاں بہت روایتوں میں ملے اگر تلاش کیا دے اور شعبی کا قول آگے آگے کہ اس
 سے اسے حکم کیا یونحی روایت کا سفر کرتا اور روایت کیا اراک نے صحیحہ بن سعید سے انہوں نے سعید بن ابی سبت
 کہا کہ میں ان کی منی اور رات کا سفر کرتا ایک حدیث کا طلب لے کر اور قریب ہے کہ ایسی روایت اور شخص سے ہی مذکور ہو گا اور
 جاہر کی روایت میں دلیل ہے ہبات کی کہ علو اسناد طلب کرنا چاہیے کیونکہ جاہر کو عبداللہ بن انیس کی روایت کو
 سے پوچھا پوچھا تھی لیکن انہوں نے اسے اپنے قناعت کی اور بلا واسطہ اسے جا کر اسناد کتاب فضائل القرآن میں عبداللہ
 بن سعید کی روایت مذکور ہو گی انہوں نے کہا اگر میں کسی کو اپنے سے زیادہ اندر کی کتاب جانے والے سمجھتا البتہ میں
 اس کی طرف سفر کرتا اور خطیب نے ابو مالک سے روایت کی کہ ہاکم نے ستر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت اور روایت
 یہ ہم خوش ہوتے ہیں یہاں تک کہ جو حدیث میں ہے اسے اسے سن کر اور امام احمد سے کہا گیا کہ ایک شخص جو علم طلب کرے وہ ایک
 شخص کے پاس رہے جبکہ وہ عالم ہے یا سفر کرے انہوں نے اسے کہا سفر کرے اور مختلف شہروں کے عالموں سے لے کر
 اس سے علوم پوچھے جو صحابہ کو درس تھی حدیث حاصل کر لے گی اور یہ بھی کتاب ہے کہ جو غریب آدمی اس سے معاف کرنا

ما کہ ہے جہاں کچھ شہر ہو (یعنی افریقہ) **ابو القاسم** خالد بن حذافہ قال حدثنا
 ابن حریب قال لا ذراعی عن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن مسعود عن ابن عباس
 انہ لما رآہموا الحسن بن قیس بن حصین المزنی فی صاحبہ ووفی فیہما ابی بن کعب فذاعا ابی
 عباس فقال انہ تماریت انا وصاحبہی ہذا فی صاحبہ ووفی اللہ فی سأل السبیل الی لقیتم کل
 مویعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدکر شانہ فقال ابی نعم مویعت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ویدکر شانہ یقول بینما موی فی مایہ بنی اسرائیل لاذ اجاءہ رجل فقال اعلکم لحداً
 اعلکم منک قال موی لا فافی اللہ تعالی الی موی ابی عبدنا خیر فقال السبیل الی لقیتم کل
 اللہ اللہ موت الیہ وفیل لہ اذ اقلدت الحوت فابصر فانک ستلقاه کما کان موی یبتغ ان الحوت
 فی البحر فقال موی موی اریک اذ اریک الی الصخرۃ فانی نیت الحوت وما التسانیہ لانا لایطیر
 ان اذکوکہ کما کان موی فی ذلک ما کنا نبع فارکنا اعلک انایہما قصصا فوجنا خیرا فکان من ثانیہما
 فقل اللہ فی کتابہ ترجمہ حدیث بیان کی ہے ابو القاسم خالد بن حذافہ نے انہوں نے کھا حدیث بیان کی ہے
 بن حرب (خولانی حسی) نے کہا افرامی نے لاد حذافہ کی روایت میں ہے حدیث بیان کی ہے لاد حذافہ نے افرامی
 ایک دن ہجرت کے قریب یا قبیلیہ ہے ابو عمر عبد الرحمن بن عمر بن احمد امام ذہبی شہرہ اسی طرف منسوب ہے
 خیری ہکون ہری (حجرات سلم) نے انہوں نے روایت کی عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن مسعود روایت سے انہوں نے
 نے ابن عباس سے کہ جگر کیا انہوں نے (یعنی ابن عباس) اور حسن بن قیس بن حصین فرامی نے حضرت
 موسیٰ کے ساتھی میں (وہ حضرت ہے یا اور کوئی) یہ بیان دونوں کے سامنے ہے ابی بن کعب گزری بن عباس کے
 بلایا اور کہا میں اور یہ میرے ساتھی دونوں نے جگر کیا حضرت موسیٰ کے ساتھی میں جس نے موسیٰ کی راہ چاہی
 تہذیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بیان میں کچھ ذکر انہوں نے کہا ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 اس کا ذکر نہ ہے آپ نے فرماتے ایک بار حضرت موسیٰ نبی اسرائیل کی جماعت میں بیٹھتے تھے میں ایک شخص یا اور
 کہنے لگا تم جلتے ہو کسی شخص کو جو تم سے زیادہ علم رکھتا ہو حضرت موسیٰ نے کہا نہیں (یہ حضرت موسیٰ نے
 غلط نہیں کہا کیونکہ انہوں نے یہ کہا کہ میں اپنے سے زیادہ کسی عالم کو نہیں جانتا اور یہ نہیں کہا کہ مجھے زیادہ کوئی
 عالم دنیا میں نہیں ہے پر یہی ان کی شان بڑی ہے اور جو بات تم کو حقین جائز ہے وہ کہی ہو یہی غیر مذکور میں خطا اور
 گناہ سمجھ جاتے ہیں بقول شخصہ تقریباً ہمیشہ بود حذافہ پروردگار عالم جل جلالہ کو حضرت موسیٰ کا یہ کہنا پسند آیا

تب پروردگار عالم نے او کو وحی پہنچی تم سے زیادہ ایک بندہ ہمارا علم کتاب ہے وہ حضرت ہے حضرت موسیٰ نے اسے دعا سے اسے ملو کی اہ چاہی اللہ تعالیٰ نے ایک پھلی اونکے لیے نشانی مقرر کر دی اور کہہ دیا کہ جب پھلی تم گم کرو تو لوٹ جاؤ تم اس سے ملو گے پھر موسیٰ پھلی کی نشانی پر چلے جاتے تھے دریا میں آخر موسیٰ کے جوان نے (یوشعہ بن نون) کہا موسیٰ سے تم نے دیکھا جب ہم اور تم نے پہر صحر کے پاس تو میں پھلی کو پہنچا گیا اور میں نے پہلایا مجھ کو اس کا ذکر اگر شیطان نے حضرت موسیٰ سے کہا ہم تو یہی چاہتے تھے کہ وہ دونوں لوٹے اپنے باؤں کے نشانوں پر باتیں کرتے تو ہمارے اوں دونوں نے حضرت خضرؑ کو پایا پھر جو قصہ اوں دونوں کا گذرا وہ اللہ جل جلالہ نے اپنی کتاب میں بیان کیا

و حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث کی شرح ابھی تھوڑی اور پر گزر چکی اور دونوں روایتوں میں فرق بتور ہے اور حدیث سے علم زیادہ کر نیکی فضیلت نکلتی ہے اگرچہ اس میں تکلیف ہو اور یہ بھی مذکور ہے کہ علم حاصل کر نیکی لیے بڑے کو چھوڑ کے سائے چھبکا **باب** فضیل من علم وعلمہ باب فضیلت من سکے جس نے علم حاصل کیا اور دوسرے کو سکھایا **حدیث** ابی نعیم بن العلاء قال حدثنا حماد بن اسامہ عن یزید بن عبد اللہ عن بردہ عن ابی موسیٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من غفل ما بعثنی اللہ من العلم کمثل النبت الکتیر اصاب ارضاً فکان منها نقیۃ فقلت الماء فانبت الکلاء والغث الکثیر وکان منھا اجدب امسکت الماء فنفخ اللہ بہا الناس فشرروا وسفوا وشرعوا واصاب منها طائفة اخرى اصابھا قیحان لا تمسک ولا تثبت کلاء فان الک مثل من فقه فی دین اللہ ونفعہ ما بعثنی اللہ بہ فکلمہ وعلم ومنزل من کلمہ وقع بذلک رساؤکم یقبل ھدی اللہ الذی ارسلت بہ قال ابو عبد اللہ قال اصحی وکانتم منھا طائفة فقلت الماء فاع یطوہ الماء والصف صف المستوی من الاکاذ ترجمہ حدیث بیان کی ہے مجاہد (ابو کریب) نے اونہوں نے کبھی حدیث بیان کی ہے حماد بن اسامہ (بن زید) مامی قرشی (کوفی ابو ہامہ) نے اونہوں نے روایت کی برید بن عبد اللہ اونہوں نے ابو بردہ (بن ابی موسیٰ) شہری (ض) سے اونہوں نے (ابن ابی) ابو موسیٰ شہری (عمر بن عبد العزیز) میں سے اونہوں نے جناب راس الخیمہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا تھے اللہ تعالیٰ نے جو ہم پر تیار علم (ہدایت سے مراد) اللہ تعالیٰ اور علم بدل دل ہے اور علم سے اولہ شرعیہ (میں) مجھ کو دیکر بھیجا ہے اسکی مثال ایسی ہے جیسے زور کا مینہ (بارش) جو زمین پر پڑا بعض زمینیں ٹکڑے ٹکڑے **و** یہ ترجمہ ہے تفسیر جو حدیث میں ہے نون مفتوحہ اور قاف مکسورہ بعض نسخوں میں ثغیر ہے تاکہ مفتوحہ اور غین مکسورہ ثغیر وہ زمین جہاں پانی جمع ہوتا ہے پہاڑوں اور بہاؤ

بعض لوگ تو ان میں ایسے نکلے جنہوں نے دین کا علم حاصل کیا اور پھر عمل کیا اور کوئی تنقید نہ کیا اور انکی مثال عمدہ ریگیز میں کی
 سی ہر جسے پانی کو چوس لیا خود بھی فائدہ اٹھایا اور اپنی سیدھا وار سے دوسرے کو بھی فائدہ دیا اور بعض لوگ ان میں
 ایسے نکلے جنہوں نے علم حاصل کیا اور خود عمل نہ کر سکے پر وہ علم اور دین کو پیونچا دیا اور انکی مثال اس میں کی سی ہے جس
 پانی کو روک رکھا اور بسنے نہ دیا اس سے لوگوں کو فائدہ ہوا گو خود نہ سکوا فائدہ نہ ہوا کیونکہ وہ سختی کی وجہ سے پانی پا
 سکی اور بعض لوگ ان میں ایسے نکلے جنہوں نے علم سنا پر یاد نہ کیا نہ خود عمل کیا نہ دوسرے کو پیونچا یا انکی مثال شہر
 یا چکنی زمین کی سی ہے جو پانی پتی ہے نہ اوسکو روکتی ہے نہ آیا اور پیو گیا نہ سوکھی کی سوکھی اور پانی کے در و درمی
 قسم کے لوگوں کو مثال میں ایک ہی جگہ چمک کیا کیونکہ ان دونوں سے فائدہ پیونچا لوگوں کو اور تیسری
 قسم کے لوگوں کو جو پڑے تہو علاحدہ بیان کیا۔ جن سے کچھ فائدہ نہ ہوا یہ صحیح معلوم ہوا کہ مثال میں دو دو طاقتوں
 اول کے دو عمدہ طاقتوں تو معلوم ہوئے اور دوسرے کے دو دیگر طاقتیں یہ ہیں ایک وہ جو دین میں داخل ہو کر لیکن دین
 کا علم بالکل نہ سنا یا سنا پر عمل نہ کیا یا سکھایا یا انکی مثال شہر زمین کی سی ہے اور یہ طاقتیں مراد ہے آپ کے اس فعل سے
 جسے ادھر سر نہ اٹھایا یعنی عرض کیا علم سے نہ خود فائدہ اٹھایا نہ اور دین کو فائدہ پیونچا یا اور دوسرے وہ
 دین ہی میں داخل ہو کر بلکہ ادھوں نے کفر اختیار کیا اور انکی مثال چکنی زمین کی سی ہے کہ پانی اوس پر بہا اور چلا گیا
 اوسکو کچھ اثر نہ ہوا اور یہی مراد ہے آپ کو اس قول سے کہ اس نے قبول نہیں کیا اس ہریت کو اخیر تک طبعی نے کہا
 دو تین لوگوں کی رہنمائی ایک نئے وہ جس نے علم سے خود فائدہ اٹھایا لیکن ان کو نہیں سکھایا دوسرے وہ
 جس نے خود فائدہ نہ اٹھایا لیکن اور دین کو سکھایا یا میں کہتا ہوں کہ پہلی قسم اول میں داخل ہوا سیکے کہ فی الجملہ
 حاصل ہوا اگرچہ کم و بیش ہوا اور یہی حال زمین کا ہے کسی کی سیدھا وار سے فائدہ ہوتا ہے کسی کی سیدھا وار سے سوکھ
 جاتی ہے اور دوسری قسم کا شخص اگر اسنے فرائض پر عمل کیا اور نوافل کو چھوڑ دیا تو وہ قسم ثانی میں داخل ہے
 جیسے اوپر ہم نے بیان کیا اور جو فرائض پر بھی عمل کیا تو وہ فاسق ہے ایسے شخص سے علم حاصل کرنا درست نہیں
 یا وہ تیسری قسم میں داخل ہے جسے ادھر سر نہ اٹھایا تمام ہوا کلام حافظ ابن حجر قاضی نے کہا حدیث
 میں تشبیہی اسکی جس نے علم سے خود فائدہ اٹھایا اور اور فو کو بھی فائدہ پیونچا یا اس میں سے جسے پانی چوس لیا
 یہ کہ اس کا لی اور تشبیہی اسکی جس نے علم سے خود فائدہ اٹھایا پر اور فو کو فائدہ نہ پیونچا یا اس میں سے جسے
 پانی کو روک رکھا اور کچھ نہ اٹھایا اور جس نے علم خود بھی فائدہ اٹھایا اور فو کو فائدہ پیونچا یا اسکی تشبیہی اس میں سے جسے بالکل پانی
 نہیں تہا نہ اوس میں کچھ اٹھاتا ہے اور تیسری قسم میں شامل ہیں تمام قسم کے آدمیوں کو مگر ہم کہتا ہوں کہ تیسری قسم

مراد فاضل پر جو صاحب عقائد کو تحصیل علم میں

کہ گئی وہ یہ کہ فائدہ نہ اوٹھایا پر اور دیکھو فائدہ پہنچا یا اور شاید جناب التماس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس قسم کو بیان
 فرمایا کیونکہ یہ مادہ ہے ایسا شخص درحقیقت تیسرے قسم میں داخل ہے کیونکہ جب اس نے خود فائدہ نہ اوٹھایا نہ دیکھا
 رہا اور کافر کے اعمال خیر لغو ہیں تو گویا اس نے خود فائدہ نہ اوٹھایا نہ دیکھا اور دیکھو فائدہ دیا قسط لانی نے کہا اگر کوئی عہد
 کرے کہ حدیث میں دوسری قسم کا ذکر نہیں ہے اس کا جواب یہ کہ آپ نے قسم علی اور اونیے بیان کی اور سچی
 خود زمین کی قسم سے معلوم ہوتی ہے اس لیے اسکو چھوڑ دیا مگر ترجمہ کہتا ہے سب قسمیں لوگوں کی جا رہیں ایک
 وہ جس نے خود فائدہ نہ اوٹھایا دوسری قسم کو بھی فائدہ پہنچا یا اسکی مثال وہ زمین ہے جسے غریبانی چوسا اور اوگایا
 دوسرے کو جس نے خود فائدہ نہ اوٹھایا نہ دوسرے کو فائدہ پہنچا یا اسکی مثال چکنی پشیمین زمین ہے جسے پانی بربا
 اور یہ کیا تیسرے وہ جس نے خود فائدہ نہ اوٹھایا پر اور دیکھو فائدہ پہنچا یا چوتھے وہ جس نے خود فائدہ نہ اوٹھایا پر
 اور دیکھو فائدہ نہ پہنچا یا اور ان دونوں قسموں کی مثال اس زمین کی ہے جسے پانی روک لیا لیکن کچھ ان کا یا تیسرے
 کی اسوجہ سے کہ اس زمین نے پانی سے خود کو کوئی فائدہ نہ لیا مگر اور دیکھو فائدہ دیا کیونکہ اور دن نے اس میں
 پانی بیا اور جانوروں کو پلایا اور چیتوں کی اسوجہ سے کہ اس زمین نے خود فائدہ نہ اوٹھایا لیکن تیسری اور شاید
 اور دن کو فائدہ نہ لیا کیونکہ کچھ اوگایا نہیں تو یہ قسم شامل ہے دو قسموں کو اس صورت میں نہ اعتراض ہوتا ہے
 کہ ایک قسم رہ گئی اور نہ یہ اعتراض ہوگا کہ حدیث کی عبارت میں صرف دو قسمیں مذکور ہیں کیونکہ ہر ایک قسم میں
 دو قسمیں اپنے بیان میں توسیعی اور چیتی قسمیں اس عبارت میں مراد ہیں نہ لاک مثال میں فقہ نے دین الیہ
 و فقیہ نے الدین علیہم اور تقدیر عبارت کی یوں ہے نہ لاک مثال میں فقہ نے دین الیہ و فقیہ نے الدین علیہم
 احادیث میں فقہ نے الدین علیہم و فقیہ نے الدین علیہم اور دوسری اور تیسری قسمیں اس عبارت میں مراد ہیں و فقیہ نے
 من ثم یرفع بذلک را ساء ولم یقبل ہدی الدین الیہ و فقیہ نے الدین علیہم اور تقدیر عبارت کی یوں ہے و فقیہ نے
 لم یقبل ہدی الدین من ثم یتفق و لا یفتم غیرہ قسط لانی نے کہا اس حدیث کو سب ادوی کوئی ہیں اور مسلم نے
 اس حدیث کو فضائل جناب التماس میں اور نسائی نے علم میں نکالا مگر ترجمہ کہتا ہے اس حدیث سے ایک راہ معلوم
 ہوئی وہ یہ کہ جس شخص نے علم دین حاصل کیا اور صرف فرائض پر اکتفا کی اور غافل اور عبادات غیر ضروری ادا نہ کر
 سکا مگر علم کی تعلیم اور دیکھو کی ایسی شخص کی فضیلت میں کچھ شک نہیں اور جاہلون کی طرح یہ خیال کرنا چاہیے کہ
 عالم ہے علی ہے کیونکہ جناب سرور عالم نے خود علی کی فضیلت بیان فرمائی اس زمین کی مثال سے جس نے پانی روک لیا
 اور خود فائدہ نہ اوٹھایا پر اور دیکھو فائدہ دیا اور دوسری حدیث میں مضاف ہے کہ اللہ جل جلالہ تازہ اور خوش رکھ

و فقیہ نے الدین علیہم اور تقدیر عبارت کی یوں ہے نہ لاک مثال میں فقہ نے دین الیہ و فقیہ نے الدین علیہم اور دوسری اور تیسری قسمیں اس عبارت میں مراد ہیں و فقیہ نے من ثم یرفع بذلک را ساء ولم یقبل ہدی الدین الیہ و فقیہ نے الدین علیہم اور تقدیر عبارت کی یوں ہے و فقیہ نے لم یقبل ہدی الدین من ثم یتفق و لا یفتم غیرہ قسط لانی نے کہا اس حدیث کو سب ادوی کوئی ہیں اور مسلم نے اس حدیث کو فضائل جناب التماس میں اور نسائی نے علم میں نکالا مگر ترجمہ کہتا ہے اس حدیث سے ایک راہ معلوم ہوئی وہ یہ کہ جس شخص نے علم دین حاصل کیا اور صرف فرائض پر اکتفا کی اور غافل اور عبادات غیر ضروری ادا نہ کر سکا مگر علم کی تعلیم اور دیکھو کی ایسی شخص کی فضیلت میں کچھ شک نہیں اور جاہلون کی طرح یہ خیال کرنا چاہیے کہ عالم ہے علی ہے کیونکہ جناب سرور عالم نے خود علی کی فضیلت بیان فرمائی اس زمین کی مثال سے جس نے پانی روک لیا اور خود فائدہ نہ اوٹھایا پر اور دیکھو فائدہ دیا اور دوسری حدیث میں مضاف ہے کہ اللہ جل جلالہ تازہ اور خوش رکھ

اوس شخص کو جسے میرا کلام سنا یا سیکھا اور اگر دیا جیسے سنا غرض اس حدیث سے علم دین کی بیشیا فضیلت کھلتی ہے پھر
 حال علم حاصل کرنے والا اور علم سکھانے والا صاحبِ فضیلت اور صاحبِ عظمت ہے اگر اس کے ساتھ عمل بھی ہو تو بجا حال
 نور عند نور پیدا ہو جو مکمل علم ہو اور تعلیم ہو تب بھی غنیمت ہو اور جو صرف عمل ہو اور علم نہ ہو وہ محض لغو ہے
 مگر امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا اسحاق نے کہا وہاں نہ ہا طائفہ قیلت المار ف کہتے ہیں حق بن ابویہ
 کی روایت میں یہ جو من قیلت المار کے قیلت المار ہے یا کے تحت تیرہ شراہ سے قیلتی کے کہا یا غلطی ہے اسحاق
 کی اور اور ورنہ نہ کہا وہ صحیح ہے اور ترجمہ قیلت کا یہی ہے پی یا کیونکہ قیلت کہتے ہیں دو پہر کے پیچ کو اور ترجمہ
 کہتے ہیں قیلت الابل یعنی بیا و شون نے دو پہر اور قرطبی نے اس پر اعتراض کیا کہ دو پہر کی تخصیص کی کوئی
 وجہ نہیں اور جواب یا گیا کہ قیلت کے معنی مجازاً مطلق پینے کے مراد ہیں ابن درین نے کہا قیلت المار کے معنی
 جمع ہوا پانی اور قرطبی نے اس پر اعتراض کیا کہ اس صورت میں تفہیل بگڑ جاو گی کیونکہ بیشال دو سر طائفہ کی ہے پہلے
 طائفہ میں تو وہی زمین چاہیے جسے بانی فی لیا اور اوگا یا پھر کہہا کہ ظاہر ہے کہ غلطی ہے مگر قیلت میں زمین کو
 کہتے ہیں جس کے اوپر پانی چڑھ جاوے لیکن شیعہ نہیں اس حدیث میں قیلتان کا لفظ جو جمع قیلتان کی تو امام بخاری نے اس کو
 بیان کر دیا اور صفصف کہتے ہیں برابر زمین کو (مگر حدیث میں صفصف کا لفظ نہیں مگر قرآن میں قیلت
 کے ساتھ صفصف کا لفظ ہی موجود ہے اور امام بخاری کی عادت ہے کہ حدیث کی تفسیر کے ساتھ قرآن میں جو لفظ وارد
 ہوئی ہیں اس کی تفسیر بھی کرتے جاتے ہیں اور بعض اصحاب میں جو من صفصف کے مصطفیٰ ہے اور کریم کی روایت میں
 بجا آتی ہے کہ بن اسحق ہے کہ زانی فتح الباری **کتاب** رَفَعُ الْعِلْمِ وَظَهَرَ الْبَحْثُ باب علم کے ساتھ جاتا
 اور جہالت کے پہلنے کے بیان میں **ف** قیلتانی نے کہا علم کا اوٹھنا یا مستلزم ہے جہل کے پہلنے کو اور علامہ
 ابن حجر کا لفظ ان سے مراد مقصود اس باب سے مراد ہے علم جہل کی نیکی کیونکہ علم جب ہی دہشتا ہے جب عالم مر جائے
 ہیں اور جب تک عالم زندہ ہیں علم نہیں اوٹھ سکتا اور اس باب کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ علم کا اوٹھنا یا قیامت
 کی نشانی ہے مگر ترجمہ کہتا ہے علم کے اوٹھنے سے جہاں ہر دور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد دین کے علموں کا اوٹھنا یا
 ایسے قرآن اور حدیث کا علم کیونکہ اس آخری زمانے میں جب ہجرت سے تیرہ سو چھ برس میں دین کے علماء بالکل کم ہو گئے
 ہیں اور دین کے علم کا شوق بالکل جاتا رہا ہے اس زمانے میں صرف دنیا دار کی مفید علوم پڑھتے ہیں جیسے منطق منا
 جغرافیہ فلکیہ وغیرہ اور زبان بھی وہی سیکھتے ہیں جو دین کے کارآمد نہیں جیسے انگریزی فارسی تنگی بھا کا وغیرہ
 بہت کم ایسے لوگ ملتے ہیں جو اپنے بچوں کو قرآن اور حدیث پڑھانی یا تعلیم کرتے ہیں اور لفظ ہے کہ مسلمان ہی سزاوار

میں جہان کے حاکم اور عمدہ اور پرست نام مسلمان کہلاتے ہیں وہ بھی اپنی تعلیم طریقت بالکل توجہ نہیں کرتے بلکہ
 روز بروز دینی تعلیم کو موقوف کر کے ایسی جگہ میں انگریزی تعلیم قائم کرتے ہیں ان انگریزوں کی مدارس کے بچوں کو دیکھیے تو دین
 کے اصول اعتقاد اور فرائض تاکہ سے غافل ہیں حالانکہ دنیاوی علوم خوب پڑھ چکے ہیں اور انکا وبال انکے والدین اور
 بزرگوں پر ہو گا پس قیامت کی نشانی نہیں تو کیا ہے کہ خود مسلمانوں کو اسلام اور اسلام کے علوم کا خیال نہیں ہے
 ان بچوں سے کوئی اتنا پوچھے کہ مسلمان کے کیا معنی ہیں اور مسلمانوں کی ترقی کس کو کتنے ہیں اگر ہم مسلمان ہی
 رہے اور دنیا کے سارے سامان حاصل کیے تو کیا فائدہ مسلمانوں کی ترقی نہ ہوگی بلکہ کافروں کی اور جاہلوں کی سطح
 ضرور ہے کہ اسلام کو سبید مال کہ اسلام کے عقائد اور علوم حکام دنیا کی طرف متوجہ ہوں اور فقیرانہ عقائد و یہ ہے کہ جیسا
 کہ مسلمان بچے سچو دین پر قائم نہ ہونگے اور قرآن اور حدیث کی پیروی نہ کر سکیں اسوقت تک خاص ترقی نہ ہوگی اور
 ہمیشہ غلامی اور ذلت اور خجست لگتی رہتی جاوے گی **وَقَالَ رَبِّ عِزَّةٌ لِّمَا يَتَّبِعُنِي وَكَفَى عَذَابُ عَنِّي شَيْءٌ مِّنَ الْعِلْمِ**
اِنَّ يَتَّبِعَنِي فَعَسَىٰ اَنْ يَّجْعِلَنِي سَيِّدًا مِّنْ عِبَادِ الرَّحْمٰنِ دینی تابعی مشہور امام مالک کے ہمساز اور فقیہ نے کہا جسکے پاس تھرا
 سبھی علم ہو (قرآن یا حدیث کا) اسکو نہ چاہیے ضائع کرنا اپنے تئیں **ف** حافظ ابن حجر نے کہا ربیعہ کا مطلب
 یہ ہے کہ جس شخص میں سمجھ اور علم کی قابلیت ہو اسکو نہیں چاہیے کہ اپنے تئیں بیکار رکھے اور علم میں مشغول نہ ہو
 لائق لوگوں کو سکھاوے ورنہ جب نہ مر جاوے گا تو علم اور ہدایت کا یہ طلب ہے کہ عالم کو اپنے تئیں مشغول نہ کرے
 اور تعلیم کے لیے مستعد ہونا چاہیے تاکہ اسکا علم ضائع نہ ہو یا مطلب علم کی تعظیم اور توقیر ہے تو غرض یہ ہے کہ علم
 کو دلیل نہ کرے اس طرح کہ علم کے بدلہ دنیا طلب کیے اور یہ چھپا معنی ہو لیکن اسلام طلب باب کے مناسب ہے اور اس اثر
 کو خطیب نے جامع میں اور بھی نے داخل میں موصول روایت کیا ہے عبدالعزیز اویسی کے طریق سے اونہوں نے
 مالک سے اونہوں نے ربیعہ سے **حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَيْسَرَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ**
عَنِ ابْنِ أَبِي قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مَنِ اشْرَطَ السَّاعَةَ أَنْ يَرْفَعَهُ الْعِلْمُ وَيُنِيبَهُ
الْجَهْلُ وَيُشْرِكَ الْجَنَّةَ وَيُظْلِمَهُ الزُّنَا تَمَّ حَمْدُ حدیث بیان کی ہے عمران بن مسیرہ (منقری بصری) نے اونہوں
 کہا حدیث بیان کی ہے عبدالوارث (ابن سعید بن ذکوان) تھیں بصری نے اونہوں نے روایت کی ابو الیثاح
 ازید بن حمید ضعی سے اونہوں نے ابن ابی لکھنے سے کہا کہ فرمایا جناب سرور عالم رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
 نے قیامت کی نشانیوں میں سے ہے علم کا اوٹھ جانا (یعنی ان نشانیوں میں سے جو عادت کو موقوف ہیں کیونکہ
 قیامت کی نشانیان دو طرح کی ہیں ایک تو موقوف عادت اور دوسرے خلاف عادت) اور جمل کا جرم جاننا **ف**

علم حاصل نہ کرنا مطلب ہے کہ علم حاصل نہ کرنا

پاکست جاسے کو ہی لرو اور ٹہر جانا ہے اور جہالت کا ظہر سو جانا اور زمانہ کا گھل جانا (یعنی علانیہ زمانہ ہونا) اور
 عورتوں کا بہت ہو جانا یہاں تک کہ پچاس عورتوں کا خبر گیران ایک مرد ہو گا **ف** فتح الباری میں ہے بعضوں نے
 کہا اس کا سبب ہو گا کہ فتنے بہت ہونگے اور دوسرے جادو نیگے لڑائیوں میں اور عورتیں بہت ہونگی ابو عبد اللہ
 نے کہا کہ وہ یہ ہے کہ مسلمانوں کی فتنیں بہت ہونگی اور عورتیں بہت قید ہو کر آئیں گی تو ہر ایک مسلمان بہت غریب
 رہے گا اور فطربن حجر نے کہا سپر بہتر میں ہوتا ہے کہ ابو موسیٰ کی حدیث میں جو زکوٰۃ میں آئیگی سب کی تفسیر
 ہے اور یہ ہے کہ مرد کم ہونگے اور عورتیں بہت ہونگی اور ظاہر یہ ہے کہ محض نشانی ہے قیامت کی کسی بہت سے ایسا
 نہ ہو گا بلکہ اخیر زمانہ میں اس قدر ظالم ایسا کرے گا کہ مرد کم پیدا ہونگے اور عورتیں بہت پیدا ہونگی اور عورتوں کا بہت ہونا
 مناسب ہے بلکہ جو حمل اور ارتقاء علم کے اور پچاس کے حقیقہ یہ عدد ہے یا مجاز اکثر مراد ہے اور وہ یہ ہے اسکے وہ
 جو ابو موسیٰ کی روایت میں ہے کہ ایک مرد کی چالیس عورتیں تابع ہونگی اور ان یا بچوں امرؤں کی تخصیص کی یہ وجہ ہے
 کہ یہ خبر خیریت میں ان چیزوں کے پڑ جانے کی جن پر مرد ہے صلاح معاش اور عبادت کا وہ چیزیں ہیں جن میں اور علم کا اثر
 یا نادرین میں خلل آئے گا اور عقل تنہا کر دینا اور سین خلل ڈالے گا اور سب زمانہ میں خلل آئے گی اور فتنہ اور مال
 کثرت فتنہ اورین میں خلل آئے گی کہ کافی نے کہا ان امور میں خلل ہو جانا دلیل ہوئی دنیا کے خراب ہونے کی کیلئے یہ خلل
 بیکار نہ چھوڑے جادو نیگے اور ہمارے بانی کے بعد دوسروں کی نبی نے دلائل نہیں پہنچا وہ خواہ مخواہ یا تمام کیا ہوگی اور طبی
 نے مفہم میں کہا یہ حدیث نبوت کی بلیوں میں سے لیکن دلیل ہے کیلئے کہ آپ نے خبر دی ان کاموں کے ہونے کی اور
 ویسا ہی ہوا اس زمانے میں قطبی نے تو کہہ دین کہا خبر گیران سے دو جو ان عورتوں کی خبر لے لے گئے وہی کرنا
 ہو یا نہ کرنا ہوا اور حتمال ہے کہ ان کے کا ذکر سو جب میں میں کوئی اس کے کہنے والا باقی نہ رہے گا ایسے زمانہ میں
 مرد تعداد و زواج کا خیال نہ کریں گے اور پچاس پچاس عورتیں کر لیں گے شریعت ناواقف ہونے کی وجہ سے حافظ ابن حجر
 نے کہا اگر مکان کے بعض رئیس ان میں ایسا ہی کرتے ہیں باوجود دعویٰ اسلام کے اور بعد مددگار رہے انتہی
 متبرج کہ اسے ترکمان کہ کیا منہ و ستلے رئیس بھی صدرانہ راہ عورتیں رکھتے ہیں ترکمان کے رئیس تو نکاح کر کے
 رکھتے ہونگے ایسے نکاح رئیسوں اور پادشاہوں کی بیگیاں سو سو دو سو بلکہ چار سو پانسو تک تھیں یہ میرزا
 نے چینی خود اوہ و حیدر آباد و دیگر ریاستہائے ہند میں دیکھا ہے اسلئے کہ وہ کو بہت کرے اسلئے اسلام کا دعویٰ
 کرتے ہیں مگر نہ نماز نہ روزہ نہ حج نہ زکوٰۃ صرف اسی کو اسلام سمجھتے ہیں کہ حضرت پیران پیر کی یاد میں ربیع الثانی
 میں اور ربیع الاول میں مجلسیں لگا کر لیتے ہیں۔ مبین تفاوت اہل ازکیاست تا بحال **پ** فضل الزکیر

علم کی فضیلت کا بیان فصل کا ترجمہ فضیلت سے کیا ابن شہیر سے آیا ہے اور اس پر اعتراض نہیں ہے
 کہ علم کی فضیلت کے کتاب العلم کے شروع میں گذر چکی ہے پھر تو مکرر ہے حافظ ابن حجر نے کہا فضل سے مراد بیان بجا ہوا
 یعنی فضیلت ہے اور کتاب العلم کے شروع میں معنی فضیلت سے تو مکرر نہ ہوگی **حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ عَفِيٍّ**
حَدَّثَنَا الْكَثِيبُ قَالَ حَدَّثَنَا عُمَيْلٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ سَمْعَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بَيْنَنَا وَأَنَا نَبِيٌّ أَنْتُمْ أَهْلُ بَيْتٍ فَتَرْتَبُ حَتَّى آتِيكَ أَوَّلِي الْأَوَّلَى
خَيْرٌ مِنْ فِي أَظْفَارِي ثُمَّ أَخَذَتْ فَصَّلِي عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالُوا أَوَّلُكُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْعِلْمُ
 ترجمہ حدیث بیان کی ہے سعید بن عفیر نے کہا حدیث بیان کی مجھے سعید ابن سوارام شہیر سے کہا حدیث بیان
 کی مجھے ابن شہاب سے سنی ان سے وہ ان کے روایت کی عمرو بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب ابو عمارہ قرظی دی
 مرنے سے کہ عبد اللہ بن عمر نے کہا میں نے سنا جناب سید عالم رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اپنے فرائض
 ایک بار میں سوارام شہیر سے اس نے دودھ کا ایک پیالہ لایا گیا میں نے کیا یا تاک کہ میں دیکھتا تھا تو دیکھتا تھا
 میں نکل ہی رہا تھا پھر میں نے اپنا جو بٹا بچا ہوا دودھ عمر بن خطاب سے کو دیا صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ اس کی تعبیر کیا
 کیا فرائض آپ نے فرمایا علم کی تعبیر کی ہے یعنی دودھ سے مراد علم ہے اور مطلب یہ کہ علم تک پہنچ کر جو بچا وہ حضرت
 عمر بن خطاب سے کو دیا علم کی مشابہت دودھ سے یہ کہ دودھ دہلی بدن ہے اور علم مری رہم ہے یا دودھ کو تلیف النفع میں - ابن شہیر
 نے کہا اچھا ہے علم کی فضیلت میں کہ علم حضرت سید عالم کے واسطے کہ جو شہاب سے اور حدیث ہے اس کا جو التعلیٰ نے آپ کو
 دیا اور کافی ہے یہ شرف علم کے لیے حافظ ابن حجر نے کہا یہی ہے ہر فصل سے ترجمہ باب میں انہوں نے فضیلت مراد
 لی درغافل ہوئے اس نکتہ سے یاد رہے میں کیا اور حدیث کا بیان کتاب التبعییر میں اور کیا انتہی **بَابُ**
الْفِتْيَانِ وَهُوَ وَاقِفٌ عَلَى الدَّائِمَةِ وَغَيْرِهَا باب اس میں کہ جانور وغیرہ سوارامہ کرتے دینا درست ہے
حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ عَنْ عِيسَى بْنِ عَمْرٍاءَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ
ابْنَ عُمَرَ وَابْنَ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ فِي حَجْرَةِ الْوُدِّ إِذْ جَاءَهُ النَّاسُ فَجَاءَهُ جَاءَ وَجَاءَ
فَقَالَ لِمَا سَمِعْتُمْ فَخَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ فَقَالَ إِذْ بَحْرٌ وَلَا حَجْرٌ فَجَاءَهُ الْخَرَقُ فَقَالَ لِمَا سَمِعْتُمْ فَخَلَقْتُ قَبْلَ
أَنْ أَذْبَحَ قَالَ زَمْرٌ وَلَا حَجْرٌ فَمَا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ قَدِمَ مَوْلَا أَخِي إِلَّا قَالَ
 اور کل و لا حَجْرٌ ترجمہ حدیث بیان کی ہے اسمعیل ابن ابی اوس امام مالک کے یہاں نے انہوں نے کہا حدیث
 بیان کی مجھ سے مالک (بن اوس) نے انہوں نے روایت کی ابن شہاب (زہری) سے انہوں نے عیسیٰ بن طلحہ بن

عبداللہ سے اور بنو عبدالمطلب بن عمرو بن عاص سے کہا کہ جناب سرور عالم رسول قبول صلا علیہ وسلم حجہ الاولیٰ
 میں تیسرے نمازین لوگوں کے پیرو آپ سے سوال کرتے تھے یعنی سب سے پہلے کہتے تھے (ایک شخص اصرار کیا کہ میں آیا اور کہنے
 لگا مجھے خیال نہیں رہا میں نے قربانی کاٹنے سے پہلے ستر لایا آپ نے فرمایا قربانی کاٹا اور کچھ حج نہیں بہرہ دوسرے
 شخص آیا اور بلا مجھے خیال نہیں رہا میں نے لنگر مارنے سے پہلے قربانی کر لی آپ نے فرمایا لنگر مارے اور کچھ حج نہیں
 بچا آپ جس چیز کا سوال ہوا جو کسی شے کے کر لی تھی یا بیچے آپ نے یہی فرمایا کہ کرے اور کچھ حج نہیں (فستایہا نہ
 اعراض نہ تہا ہے کہ حدیث کے مضمون سے باب کا مطالعہ نہ نہیں ہوا کیلئے کہ حدیث میں یہ مذکور نہیں کہ آپ سوار
 کا جواب دیتے وقت ساری چیز پر ملاحظہ بن جس سے اس کا جواب دیا ہے کہ امام بخاری نے یہاں اشارہ کیا اس حدیث کو
 دوسرے طریق کی طرف فتح کتاب الحج میں مذکور ہے کہ میں نے آپ کو اپنی اونٹنی پر سوار ہوتے روایت کیا اسکو صحاح میں کیا اس
 ابن شہاب سے امام بخاری نے یہ متابعت کی انکی عمر نے اور عمر کی روایت کو احمد اور مسلم اور نسائی نے موصول کیا تھا لاہین
 یہ ہے کہ میں نے جناب سالمت آباد کو سنایا میں اونٹنی پر سوار دیکھا امیر کہا حافظ ابن حجر نے کہ ترجمہ میں جانور سے سوار
 جانور اور ہے جس پر سوار کی کیا دے اور دابہ کے عرفی معنی میں ہیں اور لغت میں دابہ ہر جاندار کو کہتے ہیں جو زمین پر
 حرکت کرے اور بعضوں نے یہاں ابہ کو خاص کیا ہے کہ ہے سواران پوچھنے والے شخص کو کا نام معلوم نہیں ہوا اور ظاہر
 یہ ہے کہ عبداللہ بن عمر نے کسی کا نام لیا کیونکہ پوچھنے والے وقت بہت ہو گیا اور یہ جو فرمایا کچھ حج نہیں اس سے یہ
 غرض ہے کہ پچھلے کچھ نہیں لگنا نہ ترتیب نہ فدیہ اور یہی ظاہر ہے اور بعضوں نے کہا صرف گناہ کی نفی منظور ہے بہتر ہے
 ہوتا ہے کہ دوسری چیز روایتوں میں موجود ہے کہ آپ نے کفار کا حکم نہیں دیا اور اسکی جنت لگوا چاہے تو کتاب الحج
 میں آئیگی اور اس حدیث کے بارے میں مدینہ والو میں تشہد مطلقانی نے کہا حدیث سے یہ نکلتا ہے کہ پچھلے کچھ نہیں لگنا نہ
 ترتیب فدیہ اور یہی ہے ہمارے امام شافعی اور احمد اور عطاء اور طاؤس اور مجاہد کا اور مالک اور ابو حنیفہ نے کہا
 کہ ترتیب واجب ہے اور ترتیب کی ترک سے دم لازم آگیا کیونکہ ابن عباس نے کہا کہ جو شخص حج میں فدیہ یا تاخیر کر
 تو وہ دم دیوے اور حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ پچھلے گناہ نہیں کیونکہ تو نے پہلے سے کیا کیا اور مؤید ہے اسکی جو حدیث
 علی کی روایت میں ہے طحاوی کے پاس بائنا و صحیحہ کہ میں نے نبی کی اوجھل کیا اور کھڑکنا بھول گیا اور حدیث سے یہ
 نکلتا ہے کہ عالم سے سوال ہر حال میں درست ہے خواہ سوار ہو یا پیادہ جانا ہو اور اسکے معارض نہیں ہے وہ جو امام
 مالک سے منقول ہے کہ راہ میں احادیث کا پوچھنا مکروہ ہے کیونکہ سارا ان میں بلکہ ٹیسرے کا اور عبادت کا مقام ہے
 یا درود امام مالک کی یہ ہے کہ بے ضرورت ایسا کرنا مکروہ ہے اور جب ضرورت ہو تو بلا تشہد درست ہوتا ہے **باب**

مِنْ لَحَابِ لَفْتِيَا بِإِشَارَةِ الْإِيْدِ وَالْكَرْبِ فِي خُصْفِ تَبْرِاسٍ كَالشَّارِبِ سَالٍ كَالْجَوَابِ يَوْسَ كَالْمَكْيَانِ
حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ عِكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ فِي حَجَّتِهِ قَالَ قَالَ أَرَأَيْتُمْ قَوْمِي وَمَنْ يَدْعُوهُمْ قَالَ لَا حَاجَ
وَمَا لِحَاجَتِهِ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ قَوْمِي وَمَنْ يَدْعُوهُمْ **وَلَا حَاجَ** ترجمہ حدیث بیان کی ہے کہ نبی بن اسماعیل رضی اللہ عنہ
 بصری نے اپنے دونوں بچے کہا حدیث بیان کی کہ وہ بچے بن خالد باہلی بصری حافظ بصری نے انہوں نے کہا حدیث بیان
 کی ہے ایوب سختیانی نے انہوں نے روایت کی عکرمہ سے انہوں نے ابن عباس سے روایت کیا کہ سب ابوی
 بصری نے انہوں نے کہا کہ جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حال ہوا چہ میں کسی نے کہا میں نے نبی کی راہ
 سے پہلے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا فرمایا کہ چہ جرح نہیں کسی نے کہا میں نے سنہ ۱۰۰ یا ۱۰۱ سے پہلے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا
 کہ جرح نہیں **و** حافظ بن جرح نے کہا احتمال ہے کہ دونوں حال ایک ہی شخص کے لیے ہوں یا وہ سراسر حال اور
 ہو قسطلانی نے کہا اس حدیث کو نوٹ ہے جرح میں دو طریقوں سے روایت کیا اور مسلم نسائی نے ہی جرح میں اتنے
حَدَّثَنَا الْمُكَوِّنُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخْبَرَنَا حُظَيْفَةُ عَنْ سَالِمٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ قَالَ يَقْبِضُ الْعِلْمَ وَيَقْبِضُ الْجَهْلَ وَالْفَقْرَ وَيَكْثُرُ الْهَرَجُ قَبْلَ يَأْتِ سَوَاءُ اللَّهِ وَقَالَ الْهَرَجُ فَقَالَ هَكَذَا
يَسِيرُ فِي حَفَا كَأَنَّهُ رَيْدُ الْقَتْلِ ترجمہ حدیث بیان کی ہے کہ بن ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے نبی کی راہ میں
 سے اور یہ بخاری کے بڑے مشہور میں ہیں اور ثلاثیات امام بخاری کی اکثر اشہی کے ذریعہ سے ہیں انہوں نے کہا
 نبوی کہ خط لکھ رہے ہیں (بنی مسفیان) نے انہوں نے روایت کی سالم بن عبد اللہ بن عمرو بن خطاب انہوں نے کہا
 نبی بنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بن مخرم سے انہوں نے بنا جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اپنے فرمایا علم بنا
 ہوا دیکھا اور جمل کمال جا دیکھا اور فقے اور ہرج بہت ہو گا لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صرح کیا ہے آپ نے ہاتھ سے
 (سارہ دیکھا اس طرح اس کو ختم کر کے اچھٹا کر دیا قتل تھا **و** حافظ بن جرح نے کہا اسماعیلی نے حدیث کو روایت
 کیا ابن بن سلیمان کے طریق سے انہوں نے خط لکھ سے کہا میں نے سنا سالم سے ابن اسحاق نے کہا کہ میں نے
 جانا کہ نبی بن بن ابو ہریرہ کو بازار میں کھڑے دیکھا وہ کہتے تھے علم اوٹا لیا جا دیکھا چہ بیان کیا اس کو موت و نابک
 اس کے ختم سے ظاہر ہو کہ قریب ہے اور ہرج بہت ہو گا اور سکون اس کے بعد جیم ہے اور یہ جو حدیث کے اخیر میں ہے کہ
 اچھا مطلب قتل کیا جیم ہے راوی کی اس نے ہاتھ ختم فرمائی اور پلانے سے جیسے کوئی بار تیرے وقت کرتا ہے کہ چھا
 اور میں نے اس روایت کو اکثر روایتوں میں نہیں پایا اور شاید یہ راوی کی تفسیر خط لکھ سے کیا کہ ابو ہریرہ نے اس کو

اسے سنا جل حال کی معرفت کی اور بھی صفت بیان کی بعد اس کو فرمایا کوئی چیز ایسی رہی جو مجھ کو کھلائی نہ گئی تھی مگر میں
اس کو کھدایا جبکہ یہاں کہ نسبت اور روزم کو بھی دیکھا پھر مجھے وحی آئی کہ تم قرآن آوازے جاؤ گے جیسے یا قرآن میں
یہ نہیں جانتی اسما زکے کونسا لفظ کہا (یہ فاطمہ کا قول ہے) اؤ کوئی کہے کہ شل کا لفظ کہا یا قرآن (و حال سحر کی
آواز کے (یعنی قرآن فتنہ بھی کچھ دجال کے فتنے کو کم ہوگا معاذ اللہ خدا سے امید ہو کہ وہ آسان کرے) کہا جاوے گا
(قرآن سے) تو اس شخص کی نسبت کیا اعتقاد کرتا تھا (شاید آپ کی صورت محقق نمود ہو جاوے گی یا وہ فتنہ ایسا نام نہیکر
پوچھے گا کہ انکی نسبت کیا اعتقاد کرتا ہے) تو مومن یا مومن نہیں جانتی اسما زکے کونسا لفظ کہا (دونوں کے
میں ایک میں یزید یا ابوالیقین کہنہ والا کلمہ نہیں کہہ سکتا رسول میں (سچے ہو) اس کا پاس و یلین (معجز) اور بدلتا کلمہ تو ہر قسم سے بدل
کیا اور ان لیا وہ تم میں تین یا ایسا ہی کیسا پراس کہا جاوے گا تو سورہ اچھی طرح ہم جانتے تھے کہ تو اپنے یقین کتاب اور منافق
یا متراب میں نہیں جانتی اسما زکے کونسا لفظ کہا (منافق تو وہ جو دوسے یقین نہیں کیا یہ ظاہر میں دیکھ سکتے ہیں جو
سے زبان سے اقرار کرتا ہے و متراب وہ جس کو شک و یقین ہم وہ کہیں گے کہ میں نے لوگوں کو کچھ کہتے سنا وہی میں نے
کہا **ف** حافظ ابن حجر نے کہا احمدی کی بحوث کتاب بخاری میں انشاء اللہ لکھا اؤ لکھی اور صفائی کے نسخہ
احمدی کا بعد تیار یا وہ ہے کہ ابن عباس نے کہا مرقہ کے معنی خج اور حضرت یحییٰ بن کثیر مرقہ کا ذکر نہیں البتہ سوا
یہ میں مرقہ کا لفظ ہے اور وہ لفظ اپنے مقام میں اسکی تفسیر کی ہے اہل حق احمدی کو امام بخاری ترجمہ یا شدت
کر سکتے ہیں اسے اسے ہی ہے کہ حضرت عائشہ سے اس کے سوال کا جواب سر کے شاری سے دیا نہ تسلانی نے کہا حدیث کے
غذاب قرار و حال ملکین کا ثبوت ہوتا ہے اور یہ بھی کہتا ہے کہ جس شخص کو جناب ابو محمد اعلیٰ علیہ السلام کی سچائی پر
یا آپ کی رسالت میں شبہ ہو وہ کافر ہے اور یہی نکلا کہ غشی سے وضو نہیں جاتا جب تک عقل اتنی ہے کہ اسے شہر رحم
کہتا ہے حدیث تفسیر کی قدرت علی کیونکہ وہ منافق یا متراب یہ کہے گا کہ میں لوگوں کو کہتے سنا وہی کہا سطلت سے
کہ میں نے خود نہ سنا کہ یہ تحقیق کی جیسا لوگ کہتے ہیں میں بھی کہنے لگا لاول ولا قوۃ **باب** فی تحقیق

اللہ علیہ وسلم وقد عبد القیس علان یحفظوا الایمان والحدود و یحفظوا روابہ فی
و کہہ اس باب میں یہ بیان کہ جناب ابو محمد اعلیٰ علیہ السلام نے عبد القیس کے لوگوں کو ایمان اور علم کی تائید
یا دہ کرنے کا اور جو ان کے پیچھے لگے تھے ان کو خبر کرنے کا حکم دیا وقال مالک بن انس یرث کمالا
لنا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ یحیی الالہینکم فاعلموہم مالک بن حیرت (خبر میں سچائی شہور) نہ کہ
اس کتاب میں نے چار چیزیں (روای ہیں) جناب ابو محمد اعلیٰ علیہ السلام نے فرمایا اپنے گھر والوں سے پاس لٹ جاؤ

بیان کی ہے عید بن ابی مریم نے عقبہ بن حارث سے اور بن نے خود سکو سنا ہے عقبہ سے لیکن عید کی حدیث
مجھے خوب یاد ہے اور میں تصریح ہے ابن ابی ملیکہ کے سماع کی عقبہ سے تو ابو عمران کا قول غلط ہو گیا اگر ابن ابی ملیکہ نے عقبہ
سے نہیں سنا اور چھینا کیا اسطرح ہے عید بن ابی مریم کا اور یہ سنا و نقل ہے انتہوت اور انہوں نے منہ سے نکل گیا
ابو الیاس بن یزید کے بیٹی سید ابو الیاس کا نام معلوم نہیں ہوا لیکن اس کا ذکر صحابہ میں ہے اور ان کے بیٹی کا نام غنیہ تھا
پھر ان کے پاس یعنی عقبہ کے پاس ایک عورت آئی اس کا نام معلوم نہیں ہوا اور بولی میں دودھ پلایا ہے عقبہ بن حارث
اور اس اثر کی کو جس سے عقبہ نے نکاح کیا ہے (یعنی غنیہ کو) عقبہ نے اس سے کہا کہ میں نہیں جانتا کہ تو نے مجھ کو دودھ
پلایا اور نہ تو نے مجھ سے کہا کہ اگر کیا (گویا عقبہ نے سکو جھوٹا سمجھا) یہ منکر عقبہ بن حارث سے اس کا علیہ السلام کی طرف سے
ہوئے دینہ کو (کہ سے کیونکہ عقبہ کا گھر ویران تھا اور زخمیاب ہی فقرہ سے نکلتا ہے کہ سند دریافت کرنے کے لیے سفر
کرتا اور آپ سے پوچھا آپ نے فرمایا کیسے (تو میں عورت سے صحبت کر گیا) اور کہا گیا (کہ تو مجھ کا رضاعی (دودھ) بہائی
ہے (یعنی گو شہادت کامل نہیں پر دودھ اور فقو کے خلاف ہے ایسی عورت سے جس پر شبہ ہو حرمت کا صحبت کرنا)
آخر عقبہ نے اس عورت کو چھوڑ دیا اور اسے دوسرا خاندن کیا اس دوسرے خاندن کا نام طریب تھا حافظ اس حجر نے
کہا اس حدیث کی محبت خدا چاہے تو کتاب الشہادات میں اپنی قسط لانی کہا عقبہ نے اس عورت کو معورہ چھوڑ دیا
یا طلاق دیا حیات لای اور ورمانہ حکما کیونکہ رضاع ثابت نہیں ہوا اور ایک عورت کے قول سے نکاح فاسد نہیں ہو سکتا
نہ ایک عورت کی شہادت پر کوئی حکم ہو سکتا ہے کسی اصل میں البتہ یہ حدیث کے ظاہر پر امام احمد نے عمل کیا ہے اور انہوں
نے کہا ہے کہ رضاع صرف مرضیہ کی شہادت سے ثابت ہو جاتا ہے اگر وہ شتم کہا کر بیان کرے البتہ **باب**
التکالیف فی العلم کیسے کے لیے باری باری جاننا اس طرح کہ شخص یا تین شخص ہوں اور ہر ایک کو دیکھنے کی حدیث
نہ ہو تو ایک شخص روز باری باری اس کا پاس جا کر اسے اور علم حاصل کرے وہ تہی کو سنا دیو **باب** **شک** **ابو الیاس**
قَالَ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ قَالِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شَيْبَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ ابْنِ تَوْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عُمَرَ قَالَ كُنْتُ أَنَا وَجَارِيَةٌ مِنَ
الْأَنْصَارِ فِي بَيْتِ أُمِّهِ بْنِ زَيْدٍ وَهِيَ مِنْ عَوَالِي الدَّيْنَةِ وَكُنَّا تَنَادِيهِ النَّزُولَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَا أُنْزِلَ يَوْمًا فَذَا نَزَلَتْ جِئْتُ يُخْبِرُ ذَلِكَ الْيَوْمَ مِنَ الْعَجِي وَغَيْرِهِ وَادَّانَزْنَا فَحَلَّ
مِثْلَ ذَلِكَ فَانْزَلَ صَاحِبُ الْأَنْصَارِ يَوْمَ تَوَقَّعْتُ أَنْ يَنْزِلَ يَوْمًا فَانْزَلَ فَقَالَ أَشْرَهُوْا
فَفَزَعْتُ فَخَرَجْتُ إِلَيْهِ فَقَالَ قَدْ حَدَّثَ أَمْرٌ عَظِيمٌ مَدَّ خُلْتُ عَلَى حَصَّةٍ فَذَا هِيَ بَيْنِي فَقُلْتُ

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّيْكَ اللهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 سَلَّمَ صَلَّيْتَ وَآلَاكَ وَسَلَّمَ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّيكَ اللهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
 بن نافع نے انہوں نے کہا خبری کہو شعیب بن ابی حمزہ نے انہوں نے روایت کی زہری (رحمہم اللہ) بن شہاب سے
تخلیل امام ابو عبد اللہ (رحمہم اللہ) بن نجاری نے کہا (عبداللہ بن مسعود) اس تخلیل کو ابن حبان نے
 وصل کیا اپنے صحیح میں ابن قتیبہ سے انہوں نے حرط سے انہوں نے وہ ہے اپنی سند سے اوکی روایت میں حضرت عمر کا قول
 نہیں ہے کہ میں اور میرا ہم ایڑھیں (یعنی مدینہ میں) اور وہی مقصود ہے اس باب کا اور
 یہ صرف شعیب کی روایت میں ہے زہری سے یقین کی اسکی ذیلی اور داؤد طینی اور حاکم وغیرہ نے اور مؤلف نے اس
 حدیث کو کتاب النکاح میں صرف ابوالیمان سے روایت کیا ہے اور وہ روایت اس کی زیادہ کامل ہے اور یہاں ابوالیمان
 بن زید کی روایت کو ذکر کیا تاکہ یہ معلوم ہو جاوے کہ شعیب و نہیں میں اس روایت میں (رفیع الباری) اس خبری کہ
 یونس (بن زید یا علی) نے انہوں نے روایت کی ابن شہاب (زہری) سے انہوں نے عبداللہ بن عبد اللہ بن ابی
 ثور (رفیعی النوفلی تابعی) سے انہوں نے عبداللہ بن عباس سے انہوں نے حضرت عمر (بن خطاب) سے انہوں نے کہا یا
 اور میرا ایک ہی ایڑھیں (یعنی مدینہ میں) اور وہی مقصود ہے اس باب کا اور وہی مقصود ہے اس باب کا اور وہی مقصود ہے اس باب کا
 نام ہو گیا جہاں یہ لوگ تھے ابی اور بنی امیہ بنی یزید ایک گائے کا اون کا اون میں جو مدینہ کے عوامی کہلاتے ہیں
 مدینہ کے مشرق کی طرف سے قریب مدینہ سے ان میں سے جو گاؤں ہے وہ میں یا چار میل ہو اور وہ دور آٹھ
 میل ہے اور ہم دونوں باری جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس لے کر گئے تھے (یعنی آیا کرتے تھے) ابی بن اشرنا
 تھا جب میں اشرنا تھا تو اس دن کی جو خبر سوتی دمی وغیرہ میں لگوں سنا دیتا اور جب میں اشرنا تھا تو وہ بھی ایسا ہی کرتا تھا
 مجھے اور اس دن جو وقت تھا جو حکم اشرنا او سکی خبر کرتا تھا ایک دن میری نصاری سلاہی کی بارہوی تھی وہ اشرنا چھ
 لوٹ کر آیا اور حیدرہ زور سے اٹھو نکھا اور بولا کیا یہاں عمر میں میں گہرا گیا کیونکہ خلافت کا دن تھی زور سے دروازہ
 کھٹکھٹایا دوسری روایت میں حضرت عمر کے اہل اون لگوں غسان کے پادشاہ کا ڈر لگا تھا لوگ کہتے تھے وہ چمکے
 کر نیا لائے ہمارے دن میں یہ خیال ہو گیا تھا میں سچا ہوا ان میں پوچھا اس سے ڈر گیا خیر میں بانہر نکلا او سکے پاس
 وہ بولا ایک شہادہ ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں کو طلاق دیدیا پھر میں حصہ کے پاس گیا
 شہادہ انطال میں جس نے کہا اظہار سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ نصاری کی اقوال ہوں اور حال انکے اہل مدینہ میں حضرت حفصہ
 پاس حضرت عمر کے گھر تھے ان کے مہینے کی روایت میں یہ ہے پھر میں گیا حضرت حفصہ پاس یعنی حضرت عمر کے گھر میں

[illegible]

مترجمہ حدیث بیان کی ہے عبدالم بن محمد (ابو جعفر مندی) انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو عامر دعدی بن
 المکاب بن عمرو نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے سلیمان بن بلال بنی نے انہوں نے روایت کی جو بنی ابی
 سہ الریحان (فقہ مشہور امام مالک کے شیخ) سے انہوں نے روایت کی زید سے جو مولیٰ تھے منبعت کا انہوں نے
 زید بن خالد جہنی (صحابی مشہور) سے (اس کتاب میں ان سے پانچ حدیثیں مروی ہیں) کہ جناب سوا کہ یہ عبدالم بن
 ابی سلام سے ایک شخص نے (اس کا نام عمیر تھا جو مالک کے باپ ہیں بعض روایت کے کہا بلال بن زید بعض روایت کے کہا جازد بعض
 کہا خود زید بن خالد نے پوچھا تھا) پوچھا لفظ کو (لفظ وہ ہے جو مالک سے پہلے ہو جاوے اور پڑی ہوئی ہے) آپ نے فرمایا
 پوچھا کہ وہ اس کا بندہ بن یا اس کا برتن اور اس کی تہی یا اس کے فیصل میں اس کی نشانی چالے مالک کے بچانے والے کا سپہ اور جو
 ہر دم ہو سکے یا اپنے مال میں مل جاوے) یہ ایک برس تک اس کو پہنچا (یہ حکم جو مالک سے قسط لانی تھے کہ ہر روز دو نو
 وقت تک پہنچا دو یہ ہر دن میں ایک بار یہ ہر ہفتہ میں ایک بار یہ ہر مہینے میں ایک بار یہ ہر سال دو ہوا اس سے
 اگر ایک برس تک کوئی اس کا مالک نہ ہو گیا اگر اس کا مالک اس کو لٹا کر دے مال اس کے مالک کو ایک شخص کو لایا اور
 اللہ اگر لٹا ہوا اس کی کسی کا ڈیرہ نہ لگا چھو ہو یا نہ لگا کہ ایک دو نو (سبارک) خسار و سرخ ہو گئے (قرآن لکھ
 صبح اور جہاں کے یا اللہ ایک چال مبارک ہو کہ لٹا کر آئین) یا راوی نے یوں کہا اچھا (سبارک) اُنہ (روایت ہے)
 سرخ ہو گیا وقت اسی فقرے کو ترجمہ کیا تھا ہے حافظ ابن حجر نے کہا غصہ ہوئی کی وجہ یہی کہ اس نے لٹا ہوا اس
 بچنے سے ممانعت کر دی ہوگی یا سائل کی ناہمی پر غصہ آیا کہ اُس نے اس کا حق بڑے جاؤ کو جو اپنی خطا سے آپ کر سکتا
 ہے ان چیزوں پر قیاس کیا جھکو اگر نہ اس ادا میں تودہ تلف ہو جاوے گی اس سے بہتر ہے فرمایا تجھے اس وقت
 سے کیا مدد دے دے اس کو کیوں بکڑتا ہے اس کو ساتھ اس کی مشاکتہ یعنی اس کا پیٹ کیونکہ وہ کئی دن کا پانی اپنے
 پیٹ میں کہہ لینا ہے یہ کہنا ناگوار تھا ہے اور پانی کی احتیاج نہیں تھی (اوس کے ساتھ اس کا موزہ ہے) یعنی پانچ
 اس کا ایسا ہے کہ اس کوئی کی احتیاج نہیں تھی (اس نے کی ضرورت نہیں) وہ خود پانی پر جاتا ہے اور دخت جہاں ہے
 یعنی درختوں کے پتے کہتا ہے) یہ چوڑے اس کو (اسی حال میں یعنی چرنے کی یہاں تک کہ اس کا مالک اس سے مل
 جاوے وقت وہ آپ اپنے اس کو لے لے لے اور اس کو کھینچے یہی ڈر نہیں کہ پیٹ یا وغیرہ سے کہا لیو کہ روز پانی کا
 کی ضرورت نہیں وہ پانچ چار روز کا پانی ایک ہی بار پی لیتا ہے چارہ اس کا جنگل میں ہر جگہ موجود ہے
 وہ پلا یا رسول اللہ کی ہوئی کبھی آپ نے فرمایا وہ میری ہے (اگر تو اس کو اس سے) یا تیری بہائی کی (یعنی اور کسی مسلمان
 کی جو اس کو اس سے یا بہتر ہے کی وقت بہتر یا اگر کو کتے میں دن کی زبان میں اس کو لٹا کر کتے میں ہر جگہ ہے

(رحمۃ اللہ علیہ) کہ وہ علم کے نبی ہونے پر اور دونوں دینیوں میں مخالفت نہیں ہے کیونکہ جتنا حال ہے کہ دونوں باتیں لکھی
 ہوں پہر ہر ایک صحابی نے وہ قتل کیا جو اس کو یاد راہ اور چونکہ قصہ عبداللہ بن خدا کا دونوں میں موجود ہے اس
 سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی مجلس کا ذکر ہے اور دونوں نے وہ غلط اور تعلیم میں غصہ کو بیان کیا اور حکم و فیصلے میں غصہ
 کا ذکر کیا ہو اس کو حکم کو حکم ہے کہ جب غصہ ہو ہوتو حکم نہ کرے اور فرق دونوں میں یہ ہر کہ غلط کی شان یہ
 غصہ کی صورت میں ہر کیونکہ وہ ڈرانے والی ہے اور حکم جب تک غصہ نہ کرے کہ طالب علم یا دکنے میں اور سمجھنے میں
 تشکر کیا اور یہ ضرور نہیں کہ ہر طالب علم پر غصہ کرے بلکہ ہر ایک طالب علم کی حالت ہے اور حکم کا حال کے خلاف
 اس کے حق میں غصہ نہایت مضرب ہے اگر کوئی کہے کہ حضرت نے غصہ میں کیون فیصلہ کیا تو یا تو یہ بات یاں ہر حکم
 یہ کہ یہ حکم نہیں ہے یا آپ کو خاص حق جائز تھا کیونکہ آپ غصہ میں بھی بحر حق کے منہ سے نہ نکالتے اور آپ
 صدم تھے دو سر کوئی ایسا نہیں ہے اور آپ چھ چیز سے غصہ ہوں وہ مکروہ یا حرام ہوتی ہے برخلاف اور دن کے

[illegible]

کرتے دوسری روایت میں اسکی تفسیر ہے تاکہ سمجھ میں آ جاوے اور ترمذی اور حاکم کے مستدرک میں حتی نقل غلط ہے
اور حاکم نے مستدرک میں ہم کیا اور کہا کہ امام بخاری نے اس حدیث کو نہیں کمال ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے
غیر یہ ہم نہیں پہچانتے مگر عیالہ بن شہابی کی روایت سے اور عبد اللہ بن شہابی نے اون لوگوں میں ہیں جنہیں امام
بخاری نے صرف روایت کیا اور امام مسلم نے نہیں کیا اور کوثر کہہ چکی اور ترمذی نے اور ابو زرعہ اور ابو حاتم نے کہا
وہ صالح ہیں اور ابن ابی شیبہ نے ابن مسعود سے نقل کیا کہ وہ کچھ نہیں اور نسائی نے کہا وہ قوی نہیں ہیں میں کہتا ہوں
مروانہ نسائی کی یہ ہے کہ بعض روایات میں انکا اعتبار نہیں اور یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ امام بخاری بعض ایسے
راویوں سے روایت کرتے ہیں جن میں گشتگو ہوئی ہے مگر اس روایت کو نہیں نکالتے جو منکر ہے اور ابن مسعود نے جو کہا
کہ وہ کچھ نہیں مگر اس کو کسی حدیث میں ہر جگہ سے پوچھی گئی ورنہ ابن مسعود نے خود انکو قوی کیا اسحق بن منصور
کی روایت میں اور حامل ہے کہ جب کسی شخص کی حالت ثابت ہو جاوے اب اسکا جرح قبول کیا جاوے گا جب جرح
مفسد ہو یعنی ضحاکوی امر قاج بیان کیا جاوے اور جرح مبہم یعنی لیشیے یا ضعیف یا ریشہ منقطع نہ ہوگا
اور اسی کوئی قح کی وجہ عبد اللہ بن شہابی میں بیان نہیں کی گئی ابن حبان نے اور کوثر قاتلین ذکر کیا اور یہ کہ باکرہ
کہی غلطی کرتے ہیں اور انکی روایت جو منکر ہے وہ وہی جو سوا ثمار کہے چاکے اور دن ہی ہو اور بخاری ہی تو یہ حدیث انکی
بجایا سے روایت کی اور میں شک نہیں کہ انکی اپنے گہرا دلون کی حدیث کو دوسرے کو زیادہ یاد کہتا ہو آج نہیں کہ امام
بخاری ان اس ترجیح سے ثابت کیا کہ جسے حدیث کو دوبارہ بیان کرنا مکروہ کہتا ہے اسکا قول غلط ہو ہیطرح جسے
طالع علم کی درخوست کو دوبارہ بیان کر نیکیے لیو مکروہ سمجھا اور مکروہ نہیں خیال کیا اور حق یہ کہ یہ مختلف ہے
باعتلاف طبائے اولو زمان جس طالب علم کو ایک بار سننے سے یاد نہ رہے وہ دوبارہ سننے کی درخوست کری تو عینین
اور عالم کو دوبارہ بیان کر نیکیے لیو کوئی عارض نہیں بلکہ دوبارہ بیان کرنا اول بار بیان کرنے سے زیادہ ضرور ہے اس میں
کہ تیر بار سننا ہے بیان کی تمام ہوا کلام حافظ ابن حجر کا فتح الباری میں قسطلانی نے کہا بدر و مینی نے کہا طاب
سے کہ تیر بار سننا ہے کہ آپ کو جا رہا رہا تھے حالانکہ ایسا نہیں ہو تو مطابقت ہو کہ آقا دہنے قال کہ ہوا
اعلموا ما کے بنی قریظہ ما محمد بن ابی ہریرہ **عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ** قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ
كَانَ إِذَا كَلَّمَ بَعْدَهُ إِعَادَهَا لَنَا حَتَّى نَقْضَهُمْ وَإِذَا آتَى عَلَى قَوْمٍ فَسَلَّمَ عَلَيْهِمْ سَلَّمَ عَلَيْهِمْ ثَلَاثًا مَرَّةً
حدیث بیان کی ہے عبدہ بن عبد اللہ نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عبدہ بن عبد اللہ بن عبد الوارث نے انہوں

کتاب

اسکو کتاب الطہارت میں آوین گئی کہ کتاب تعلیم الرجل معہ واصلہ انسان کا اپنی لوندی اور گراں گزیر تعلیم کرنے کا بیان (تسطالانی نے کہا کہ واللہ میں لوندی بھی داخل تھی تو یہ عطف عام کا خاص ہے یہ حدیث ابوزر اور ابوالوقت کی روایت سے باقی روایتوں میں اخیر ہے مجاہد بن سلام قال حدثنا النعمان قال حدثنا صالح بن حاتم قال قال عامر الشعمی حدیثی ابو بردہ عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلتم انما لركب اذا ادى حق الله تعالى ارجح مولى ورجل كانت عنده امه فادبته فاحسن رجاها وعلمها فاحسن تعلیمها ثم اعفها فادب رجعا فله اجران ثم قال عامر اعطينا کھا یفیرتونی قد کان یرکب فیمادونھا الی المذیبینہ

اور کریم کی روایت میں یوں ہے حدیث محفوظ از مزی نے طرف میں ایسی پڑھا دیا کہ گوارہ بیت کیا اسکو بخاری نے محمد سے کہا کیا کہ وہ سلام کیے بیٹھیں تسطالانی نے کہا سلام تحقیر لام ہے (انہوں نے کھا حدیث بیان کی ہے ابوزر الوقت اور ابن عساکر کی روایت میں اخیر ہے) مجاہد (عبدالرحمن بن یان) نے ان سے کتاب میں یہ ایک حدیث مزی ہے اور ایک عبد بن ابی الوعلی جانی نے کہا بعضوں نے مجاہد کو بخاری پڑھا اور یہ صبر غلطی ہے (انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے صالح بن حیان (صالح بن صالح بن سلم بن حیان) نے (یہ ثقہ میں شہور اور صالح بن حیان قرشی دو شخص ہیں انکے طبقہ میں وہ ضعیف ہیں) حافظ ابن حجر نے کہا حیا بن علی مکرر دواہین تو نسبت دی اوکو انکی طرف انکی لقب جی ہو اور یہ لقب نام سے زیادہ شہور ہے اور جس نے یہ گمان کیا کہ امام بخاری نے صالح بن حیان قرشی کی روایت کیا اور وہ ضعیف ہے تو اس نے غلطی کی اور یہ حدیث معزز ہے انہی کی روایت سے شعبی سے نہ قرشی کی روایت مکرر گوہ ہی انہی کے طبقہ میں اور امام بخاری نے جبہ امین اسکو ابن عیینہ کی طریق سے کمال انہوں نے صالح بن جی اسکو جو حسین سے انہوں نے کہا میں نے شعبی سے سنا اور اس سے زیادہ تصریح ادب مفرہ میں ہے کیونکہ اس میں یہ حدیث اسی اسناد کردی ہو اور صالح بن جی کا نام ہے انہوں نے کہا (یعنی صالح نے) عامر بن شریح (شعبی نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو بردہ نے انہوں نے روایت کی اپنے باب (ابو موسیٰ شعری) سے انہوں نے کہا جناب مولیٰ عبید اللہ بن سلام نے فرمایا میں آدمیوں کے لیے خود ہر اس کو اپنے ایک موزہ مرد (یا عورت) اہل کتاب میں سے (میں دیکھا کہ میں سے) جو بیان لایا اپنے پیغمبر (حضرت موسیٰ یا حضرت عیسیٰ علیہما السلام) اور ایمان لایا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جبکی صفت تورات اور

انجیل میں مذکور ہو چکا ہے کہ تمام مغیرین اور متون سے قرار دیا گیا تھا اور آپ پر ایمان لایا یہ ہے کہ یقین کر لیا گیا
 وہی پیغمبر حق ہیں جنکی نبیات تھی توراۃ اور انجیل میں اور حدیث کی بحث خلاصہ ہے تو کتاب الجہاد میں آؤ گی کہ خطبات
 فتح الباری ہیں ہر کتاب کا لفظ عام ہے اور معنی خاص ہے لینے وہ کتاب جو اس کی طرف سے ادرسی اور مرداس سے
 توراۃ اور انجیل سے جیسے کتابت کے اصول لائے ہیں جہاں اہل کتاب کا اطلاق ہوتا ہے اور بعضوں نے کہا یہاں کتاب
 سے مراد انجیل مقدس ہے اگر ہم کہیں کہ نصاریت یہودیت کی ناسخ ہے یہاں کہی کہ ایک جگہ عت کے اور نسخہ کی
 شہرہ کرنے کی کوئی حاجت نہیں کیونکہ حضرت عیسیٰ بنی اسرائیل کی طرف سے ہجرت کے بعد بلا خلاف ہے جس سے ان کو مانا
 انکی طرف سے ہوا اور جس نے نہ مانا اور یہودیت پر قائم رہا وہ یون نہ ہو گا اور سکویہ حدیث شامل ہو گی کیونکہ مسعود
 شرط ہے کہ اپنے نبی پر ایمان لایا یہود یا بنی اسرائیل کے سوا جو یہودی ہو یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سوا نہ تھا اور
 انکی دعوت سکونہ پیو تھی تو جسکو یہودی یون کہہ سکتے ہیں کیونکہ وہ ایمان لایا اپنے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام
 اور بعد ان کے کسی نبی کو ان سے نہیں پہنچا یا یہ ہر جسے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا ان لوگوں میں سے اور
 آپ پر یسے جواب پر ایمان لایا وہ حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ سب نبیوں پر ایمان لایا ایمان ملایا تو بلا شک
 وہ حدیث میں داخل ہو گا اور اسی قبل سے ہر نبی عرب میں غیرہ میں تھے اور یہودی تھے انکو حضرت عیسیٰ
 دعوت نہیں پہنچی تھی کیونکہ وہ خاص بنی اسرائیل کی طرف سے تھے البتہ ان یہودیوں میں اشکال ہے جو
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں تھے اور یہ ثابت ہو گا کہ آیت احمد شکی موافق ہے اور وہ آیت یہ ہے وہ لوگ
 دیے جاؤ گئے اپنا اجر دوبارہ آیت ایک گروہ کے حق میں اتری ان میں سے جسے عبد اللہ بن سلام وغیرہ میں
 طبرانی نے رفاعہ فرطی سے روایت کیا آیت مجھ میں اور جو لوگ سیکر ساتھ ایمان لائے ان میں اتری اور طبرانی
 نے ثابت وصحیح علی بن رفاعہ قحطی سے روایت کیا انہوں نے کہا اہل کتاب میں سے دس آدمی نکلا ان میں سے ابو
 رفاعہ بھی تھے سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پر ایمان لائے آپ پر اور انکو ایذا دی لوگوں نے تو یہ آیت تھی
 اَلَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا
 تھے بلکہ یہ درست ثابت ہو گیا کہ ایمان لائے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ثابت ہو گا کہ انکو دوسرا
 اجر ملے گا جیسا کہ کہا تھا اس کے حدیث انہو میں ہے اور حضرت محمد پر ایمان لانا باعث ہو گئے دین سابق کو قبول
 ہر جہان کا گروہ میں مسیح آریا ہو تھو اور میں اسی میں آئندہ کروں گا اور ممکن ہے کہ ان لوگوں میں جو ہفت نبیوں میں
 یکساں ہو گا کہ انکو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعوت نہیں پہنچی کیونکہ میں عیسیٰ کی دعوت اس وقت اکثر مشرکین میں نہیں پہنچی تھی

اور وہ کہ یوں دیتا پر قائم ہے تو وہ ممکن نہیں اپنے پیغمبر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ یہاں تک اسلام کا زانا لیا
 اور وہ ایمان لائے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور جب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے تو حضرت عیسیٰ علیہ
 السلام بھی ایمان لائے اور اس سے انکال اور کج فائدہ و شکا بیان اولیٰ ہے کہ ابن تین کی شرح میں ہے کہ
 یہ آیت کہ عیسیٰ بن مریم اور عبد اللہ بن مریم کے حق میں اتنی حالانکہ کعبت جالی نہیں ہیں درود مسلمان ہو کر حضرت عیسیٰ
 کے لئے ہے یہی اور تفسیر طبری وغیرہ میں قنادہ سے منقول ہو کہ آیت عبد اللہ بن مریم و مسلمان فارسی کی باب میں کی
 اور یہ صحیح ہے کہ عیسیٰ بن مریم اور عبد اللہ بن مریم جیسے جو کہ اب میں آج اور مسلمان حضرت عیسیٰ بن مریم پر مسلمان ہو کر
 جیسے یوم میں آج اور دو نو شہر و صحابی میں و در مسلمان ہیں جو کہ اب میں آج اور مسلمان حضرت عیسیٰ بن مریم پر مسلمان ہو کر
 لیگا وہ ہے جو اپنی شریعت میں حق پر قائم تھا عقدا اور فعلاً یہاں تک کہ ایمان لایا ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم
 پر تو کج کیا کرتا بل حق کا بناء پر لیگا اور دو مسلمان کے یہ ہیں انکال تھا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سبقت لے کر لکھا تھا تو مسلمان ہو جائے کہ کج دوں تو اب و کج حالانکہ ہر حال ان کے کج ہیں تھا جو اپنا دین
 بدل چکے ہیں اور میں شیخ الاسلام کی بحث اس میں ہیں ابو نعیم کی کجی پر الوحی میں اور بیان کی ہے پیغمبر
 یہ ہے ابو نعیم اللہ کا لکھنا وغیرہ کہ کہا حدیث یہودیوں کو نشان نہیں ہے اور یہ صحیح نہیں ہے جیسے در گذر ادا دینی
 کہا احتمال ہے کہ حدیث تمام ہوں کو نشان ہوں کا سون میں جو وہ خیر کر کے جیسے حکم میں حرام کی حد میں میں ہے
 جو کہ آدگی میں اسلام لایا میں خیر جو کہ کج اور سپر ہر اعتراض ہوتا ہے کہ حدیث میں اہل کتاب کی تفسیر
 تو اور نہ کو کہیں نہ شال ہوگی البتہ اگر خیر کو ایما پڑھیں کریں تو شال ہو سکتی ہے اور اس میں پیغمبر میں ایک کتبہ ہے
 یعنی اشارہ جو حکایت اگر کہ طرف یعنی سبب و وجہ نکالیا میں ہے وہ پیغمبر و نبی اور کافروں کا ایسا حال نہیں ہے
 اور ممکن ہے کہ فرق کیا جاد اہل کتاب اور کفار میں اس طرح کہ اہل کتاب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پہچانتے تھے جیسے اللہ
 نے فرمایا وہ پہچان میں ان کو لکھا ہوا توراہ اور انجیل میں یہ جو ایمان لایا آپ پر اور آپ کی پیروی کی ان میں کہ کو فضیلت
 ہوئی اور وہ آپ پر اس طرح جسے ان میں سے آپ کی تفسیر کی اسکا خدا ہی اور وہ زیادہ سخت ہوگا اور یہاں ہی اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اسلام کی بی بیوں کے حق میں کہیں کو لکھ گہر میں وحی اتنی ہی اگر کوئی اعتراض کرے کہ حدیث
 میں بی بیوں کا ذکر کریں نہ کیا تاکہ چار کا عدد پورا ہو جائے اور شیخ شیعہ اسلام نے جواب دیا کہ بی بی کو فضیلت اسکا
 خاص ہے اور تین شخص قیامت تک باہم ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر کتبہ کا مذہب یہ کہ ان میں اہل کتاب کا تفسیر ہمیشہ
 باقی رہیگا اور کوفی نے دعویٰ کیا کہ یہ حال ہے اس کا ایمان لایا کہ اللہ کے دلائل میں کہ کو بعد زمانہ بعثت کے قیادوں کے

ذیابہ میں یعنی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سوجہ سے لکھنی اجبت عالم ہے اور ہر کائنات سے کہ یہ تمام
 ہو گا اس شخص کے بیوہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں تھا اگرچہ خاص کرین ہر کس شخص سے جسکو دعوت نہیں پہنچی تو
 کچھ فرق نہیں نکالتا ایسے شخص میں آپ کے زمانہ میں آپ کے بعد صورت میں جو ہر کس شخص نے کہا وہی ظاہر ہے
 اسے چھوٹا ہے کہ کتابی عورت کا حکم رکھا ہو جیسے تمام احکام میں جاری ہے اور عورتیں مردوں کے تابع
 ہیں ان میں مگر جہان لیل ہو کہ حکم خاص ہے مردوں سے تمام ہر کلام حافظ ابن حجر کا **ف** دوسرے وہ علامہ نوٹری
 جو اللہ تعالیٰ کا حق اور کر (مثلاً نماز روزہ وغیرہ) اور اپنے مالکوں کی حق اور کرے (یعنی انکی خدمت پر ہی طرح کرنا)
 لاوی تیسرے وہ شخص جسے پاس ایک لونڈی ہو (اگر کثرت میں آتا زیادہ ہے کہ وہ اس سے صحبت کرتا ہو) وہ اسکو
 اچھی طرح ادب سکھا کر (خلاق حمیدہ) اور اسکی تعلیم کرے یعنی دین کے احکام سکھا دیں اچھی طرح سے پہلے سکھاؤ
 کر کے اس سے نکاح کر لیں اور اگر بھی دو اجبر میں **ف** قسطلانی نے کہا بیان تصویر کی کہ لکھو بھی دو اجبر میں
 حالانکہ وہ یہ کہ کلام سے ثابت نکل آتی ہے اس خیال سے کہ کوئی اسکی بیوی زیادہ اجبر و نکاح مال کرے کیونکہ اسنے دوسرے
 زیادہ کام کیے تاویب اللہ تعالیٰ اور عشق اور ترویج اور وجہ اسکی یہ ہے کہ تاویب اللہ تعالیٰ کے اچھے اور علاحدہ میں خواہ اپنی
 لونڈی کہ ہو یا اجنبی کو ہوا ہے کہ دو کام عشق اور ترویج ان دونوں کے دو جزو ملین گے اور وہی کچھ شرط نہیں ہے بلکہ قدر
 الہی کافی ہے اور باقی مباحث احمدی کے کتاب ابجد میں آویگئے انتہی مختصر **ف** عام شریعی نے کہا (صالحی)
 سمجھنا کہ یہ حدیث غت زیدی **ف** حافظ ابن حجر نے کہا تاویب کہ عامر نے خطا کیا صالح سے اور ابو یوسف
 کرمانی نے جرم کیا کہ یہ خطا جہاں کہ طریقت ہے مالک کہ یہاں نہیں ہے بلکہ یہ شعبی نے یہ خطاب خراسان کے ایک شخص سے کیا
 جب ان کو پوچھا تھا کوئی شخص لونڈی کو آزاد کرے پہلے اس سے نکاح کرے تو کہینا ہے اور ہم سب کو بیان
 کرینگے اس کتاب میں حضرت علیہ کے حال میں قسطلانی نے کہا عینی نے یہی حافظ ابن حجر سے اتفاق کیا اور یہی صحیح ہے اور
 لینے سے یہ فرض ہے کہ کچھ اجرت نہیں ملی ورنہ تعلیم اور تبلیغ کا تو ثواب **ف** اور ایک نے انہ وہ تاکہ اس سے تہوی
 حدیث کہ لے لوگ مدینہ تک کا سفر کرتے **ف** ایسے کوئی سے مدینہ منورہ کو ایک چھوٹی سی حدیث سننے کے
 لیے جاتا حافظ ابن حجر نے کہا یہ بات جناب سونچو اصلہ اللہ علیہ وآلہ وسلم اور خلفاء راشدین کے زمانے میں ہی پھر
 سے صحابہ مختلف شہروں میں پہلے گئے جہاں تک پہنچے اور وہاں سکونت اختیار کی اب ہر شہر والوں نے اپنے علماء پر
 اتنا کیا مگر جس شخص کو سوت علم کی خواہش ہوئی اسنے مختلف شہروں کا سفر کیا اور ہر شہر میں جا کر وہاں کے علماء
 کی حدیثیں لیں مگر حکم کتاب ہے یہی وجہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحم کو بہت سی حدیثیں جو بخاری اور مسلم نے روایت

کہیں نہیں ملیں اور انہوں نے اس میں قیاس کیا کیونکہ امام ابو حنیفہ علم حدیث حاصل کرنے کو ایسے مختلف ملکوں
 کا سفر نہیں کیا جیسے بخاری اور مسلم اور احمد حدیث سے سطر و شتاہم میں اور عراق اور خراسان وغیرہ کا سفر کیا
 اور ہر ملک کے صحابہ کیہ شیخ جی کہیں ہیں امام ابو حنیفہ کو وہی حدیثیں پہنچیں جو ان کے علماء کو معلوم تھیں اور
 کوئٹہ میں عبد اللہ بن مسعودؓ تھے اور حضرت علی رضی اللہ عنہما امام ابو حنیفہ کے اکثر روایات انہی دو صحابہ میں سے
 ہیں یہ روایات علم تاریخ سے ثابت ہیں اور ان میں کی سطح کی شائبہ نہیں رہا کہ ضرور ہے کہ جس ملک میں انکو حدیث پہنچا
 ہم انکا خلاف کریں اور امام ابو حنیفہ کے قیاس پر جو ہم میں ہیں سمجھتا ہوں کوئی سمجھا رہا حق پرست نہ صرف ہوں
 اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا فعل پر کسی کے قول یا فعل کو مقدم نہیں کرتا کیا اور اگر پیغمبر سے زیادہ کسی
 سے الفت ہے تو وہ ہوں نہیں انکو جو کہ عشق اور محبت ہو وہ پیغمبر سے اور ہم جانتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ ہی پیغمبر کے
 تابع و راوی اور ان میں سے ایک شخص تھے اور وہ وصیت کرتے ہیں کہ ہمارے قیاس اور عقل کو پیغمبر کی
 حدیث کے سامنے دیوار پر پینڈا لٹکا ہوا ہو کہ ہر طرح حدیث کی پیروی لازم اور ضرور ہے حافظ ابن حجر نے کہا داری نے بلند
 صحیحہ میں عبد اللہ سے روایت کیا کہ میں نے ایک حدیث کے لیے ایک شہر کا سفر کیا اور ابو العالیہ سے روایت کیا
 ہم صحابہ سے حدیث سنتے ہی ہر خوش ہوتے تھے جب تک سفر نہ کرتے اور خود ان سے جا کر سنتے قسطا لانی نے کہا اسی حدیث
 کے سبب ہی کوئی ابن عباسؓ سلام کے اور سہیلؓ ایک تابعی نے دوسری تابعی سے روایت کی جو ابو موسیٰؓ نے
 اسکو عشق اور جہاد میں نکال اور حدیث انبیا اور صحیح میں اور مسلم نے بیان میں اور ترمذی نو صحیح میں اور ابی
 سنائی نے اور ابن ماجہ نے روایت کی **باب** عَطَاةُ اِمَامِ النِّسَاءِ وَفَضْلُهُمْ اِمَامُ كَا وَعَطَا كُنَا عَوْرَتُونَ كُو
 كَعَلَا نِيَكِي لِي اَوَّلُ كَلُو دِينَ كِي بَاتِينَ كَعَلَا نَا **كَا نَا** سَلَمَةُ اَن بَنُ حَرْثٍ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ اَبِي ثَوْبٍ
 قَالَ سَمِعْتُ عَطَاءَ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ اَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْ قَالَ عَطَا
 اَشْهَدُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ اَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَجَ وَمَعَهُ يَدَا لَاقِظٌ اَنْتَا كَلِي وَهُوَ
 النَّسَاءُ فَوَعظَهُنَّ وَاَمَرَهُنَّ بِالصَّدَقَةِ فَجَعَلَتِ الْمَرْأَةُ عَطَاةَ الْقُرْحَا وَالْخَاخَةِ وَيَلَالُ يَأْخُذُ فِي
 طَرَفِ الثَّوْبِ وَقَالَ اَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ اَبِي ثَوْبٍ عَنْ عَطَاةٍ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ اَشْهَدُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرْجُمَهُ حَدِيثُ بَيَانِ كِي سَلَمَةُ اَن بَنُ حَرْثٍ رَزَوِي (اضاعی) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی
 ہے شعبہ بن جراح نے انہوں نے روایت کیا ابو بختیانی سے کہ سہیل بن عبد اللہ بن ابی رباح سلمہ ان کوئی قریش
 حبشہ بنی سود غور فطش شل عرج اعمی بالآخر سے (یہ تابعی ہیں مشہور جلیل اور ثقہ) انہوں نے کہا میں نے سہیل بن

عباس سے انہوں نے کہا گو اہی دتیا ہوں میں جناب سو بخدا اعلیٰ علیہ السلام نے عطا کر کے کہا گو اہی دتیا ہوں میں
 ابن عباس پر **ف** یعنی راوی کو تو وہ کہ شہد کا لفظ ابن عباس نے کہا یا عطار نے کہا اور وہیت کیا اس کو ہی
 طرح شک کے تھے جاوین دینے یا وہ کہے نکالا اس کو ابو نعیم نے مستخرج میں اور وہیت کیا اس کو احمد بن حنبل نے غدر سے
 انہوں نے شیعہ سے باخبر ہو گئے کہ یہ کہہ رہے ہیں گو اہی دتیا ہوں دو نوں اور اس لفظ کے کہنے سے غرض تیس ہے کہ یہ حدیث
 یقینی ہے اور یا تو سچا ہے اور امام بخاری کا مطلب اس کے لئے یہ کہ پہلے جو کہہ والوں کو وعظ و خطاب بیان ہوا
 وہ عام لوگوں کے لیے ہے اور امام عظیم کو اور اس کے نائب کو یہ منتخب ہے کہ علی العموم سب عورتوں کو وعظ و سناد کے
 اور حدیث میں غلطی کی تصریح ہے اور تعلیم اس لفظ سے نکلتی ہے و امر من باب الصدقہ کو یا او کو تعلیم کیا کہ قدرت سے گناہ
 منجانبو تیس ہیں **ف** کہ جناب سو بخدا اعلیٰ علیہ السلام نے (مردوں کی صف سے عورتوں کی صف کی طرف) اور
 کے ساتھ بلال تھے اور راج کے بیٹے حبشی انکی من کا نام حاتم تھا وہ کہے موزن تھے آپ کو گمان ہوا کہ میری اور
 اور آپ موزن کو سنائی تھی عورتوں نے نہیں سنی بلکہ آپ نے عورتوں کو غلط کی یعنی نصیحت کی آپ نے فرمایا
 میں نے تمکو دوزخ میں یا ڈھایا کیونکہ لغت بہت کرتی ہو اور خافندگی ناشکری کرتی ہو **ف** قطلانی نے کہا
 یہ حدیث اصل ہے اس بات کی کہ عورتوں کو غلط کی مجلس میں اس طرح اور مجالس خیر میں انادرت ہے بشیر طبرانی نے کہا
 یہ حدیث اور حکم کیا او کو حدیث دینے کا یعنی فضل کا کیونکہ حدیث کو نہ ہو کو مٹنے والا ہے یا وہ حدیث ایسا تھا
 حدیث کی ضرورت تھی تو اسی عبارت کا حکم دیا بعضی عورت بالی ڈالنے لگی بعضی انگوٹھی اور بلال کے اپنی بچوں میں
 لیتا شروع کیا (امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا) ام حیل بن علیہ نے کہا یا وہیت کر کے انہوں نے عطا کر کے
 انہوں نے ابن عباس سے کہا میں گو اہی دتیا ہوں جناب سو بخدا اعلیٰ علیہ السلام پر **ف** قطلانی نے
 کہا یہ جو امام بخاری نے ام حیل کا قول نقل کیا تعلیق ہے کیلئے کہ امام بخاری نے ام حیل بن علیہ سے ملاقات نہیں
 کی ام حیل کی مر سے جس سال امام بخاری پیدا ہوئے اور مولف نے تعلیق کو وصل کیا کتاب الزکوۃ میں حافظ
 ابن حجر نے کہا اس تعلیق کے لئے یہ وہ غرض ہے کہ ام حیل کی روایت سے جرم متوا ہے اس بات کا کہ شہید بن
 عباس کا کلام ہے اور ایسا ہی جرم کیا ابو داؤد طیالسی نے اپنی سنن میں شعبہ سے اور سیاحت میں کیا اور یہ ہے
 ابو سعید و کریم ام حیل نے اور کرانی نے لکھا کہ روایات کہی انہوں نے کہا وہاں ام حیل حمال ہے کہ معطوف ہے
 شعبہ زکوۃ مرید ہو گیا کہ شہداء کیمان بن حرب بن ام حیل کی صورت میں تعلیق نہ ہوگی حالانکہ یہ قول کرانی کا
 مردود ہے کیونکہ سیلمان بن حرب نے ام حیل سے مطلقاً روایت نہیں کی اور یہ حدیث نہ اور کئی احادیث اور مولف

نے اسکو کتاب لکھ کر دیا کہ میں وصل کیا رسول بن ہشام سے انہوں نے اسماعیل سے جیسے کہ اور کیا اور کہیں بار کہہ چکے
 ہیں کہ تمام حالات عقلیہ کو نقلی اور میں کوئی خوش نہیں لگا اگر ایسا ہی ہو تو کوئی یہ بھی کہہ سکتا ہے کہ تمام کے یہ اسماعیل
 علیہ السلام کے بیٹے نہیں ہیں یا یہ ابوبہرہ جتنی ان میں اور کوئی ہوں اور یہ ایسا ہی تمام رواۃ میں اتنا حال ہو سکتا ہے پر ان جملہ
 کی وجہ سے وہ ایسی بات کا قائل ہو گا جو بالکل ناپسند ہو مگر کتاب ہے کہ حدیث کا علم شہا اور مذاق نہیں زدہ
 ایسا ہٹان سے کہ وہ چار کتاب میں مقولات کی پڑھ لیں اور لگے حدیث کی کتابوں پر شرح یا حاشیے لکھنے حدیث کا علم
 عقلی نہیں کہ وہ میں گہر بیٹھ خیالی ہلاؤ کیا وہ میں یا باریک یا یک موشگافی کریں حدیث میں بیات اور تجربہ بہت
 مشکل ہے اور حدیث یا حافظہ ہونے کے لیے وسیع حافظہ درکار ہے اسکے سوا علم تاریخ اور سارا رجال اور لغت کی بہت
 ضرورت ہے جو لوگ صرف مقولات پڑھتے ہو تو میں جیسے ہمارے زمانے کے لکھ لکھ انکی کیا بساط ہو کہ حدیث کی کیفیت
 کا دم بہر میں یا محدثین سے گفتگو پر آمادہ ہوں کیسے کہانی اور عینی اور بدر و مابینی اور سطالی یہ سب فاضل ہے
 پر انہیں سے ایک کو بھی حافظہ ابن حجر سے کچھ نسبت ہی ان میں سے ایک کے بھی احادیث ایسی منضبط تھیں
 جیسے حافظ صاحب کو تھی نہ حدیث کی اتنی کتابوں پر نظر تھی جتنی کتابوں پر حافظ صاحب کی نظر تھی نہ ہما البقا
 میں حافظ صاحب کی محاسن تھی اور یہی وجہ ہے کہ سطالی تو تحقیق رجال وغیرہ میں بالکل حافظ صاحب کے شعر
 چین میں اور کرامانی حافظ صاحب سے سبق ہیں اور انکی شرح مختصر و نہایت خوب ہے پھر اسی قسم کی غلطیاں
 ہوں میں چونکہ رجال اور روایات متعلق ہیں اور عینی نے اپنی بضاعت بہت کم لکھا ہے جو کچھ لکھا ہے
 وہ حافظ صاحب کی تحریر محقق و یکبارہ اور جحان حافظ صاحب کا خلاف کیا ہے حافظ صاحب پر اعتراض جایا کہ
 یا اپنے ذاتی بضاعت لکھا ہے مان کہیں غلطی کی ہے اللہ تعالیٰ حافظہ ابن حجر کا درجہ بلند کرے البتہ وہ حدیث
 کے بڑے حافظ اور امام تھے اور ان کی شرح سب رحون کی فضل ہے حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث سے یہ کتاب ہے کہ
 عدوت کو اپنے مال میں سرخاوند کے لوازمات صفہ دنیا و دین سے اور یہ بھی کتاب ہے کہ صدقان بہتے گناہوں
 کو میٹ دیتا ہے جنکی وجہ سے آدمی جہنم میں جاوے گا انتہ **کتاب** **الرحمن علی الحدیث** حدیث صاحب کی
 لیے صریح بیان (حدیث صحیحہ اور صحیحہ الصلۃ علیہ وسلم کی حدیث ہے) **حکایتنا** **عبدالعزیز بن**
عبداللہ قال قال نبی سلمہ ان عن عمر بن ابی عمر عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی
 ہریرۃ انہ قال یا رسول اللہ من استعد الناس بشفاعتک یوم القیمۃ قال رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم لقد ظننت یا ابا ہریرۃ ان لا یتکلم عنی عن هذا الحدیث احد اول منک یا ابا

مِنْ حُرِّهِ عَلَى الْمَوْتِ سَعْدًا ثَالِثًا بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَنْ قَالَ كَلَّ اللَّهُ خَالِدًا صَاحِبُ
 قَلْبِهِ اَوْ تَقْبِيهِ ترجمہ حدیث بیان کی ہے عبد الغفرین عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ابوالقاسم نے اپنے نبی
 کہ باحد شہید بیان کیا مجھ سے سلیمان ابن بلال ابو محمد ترمذی شری نے لکھا وہ ہونے روایت کی عمرو بن ابی عمر سطلاب بن
 عبد اللہ بن خضیب کے معنی ہو اوہ ہونے سعید بن ابی سعید مقبری سے انہوں نے ابو ہریرہ عبد الرحمن بن عمر
 اوہ ہونے کہا یا رسول اللہ ﷺ یہی اکثر لوگوں کی روایت ہے اور ابو ذر اور کرمیہ کی روایت میں تھیل کا لفظ
 زیادہ ہے اے خالق کے بعد اور غلط ہے اور صحیح ہر قاطع ہے اور شاید وہ قلمت تھا غلطی سے قیل ہو گیا اور
 نے رفاق میں جو روایت کی نہیں تھی ہے اور صحیح کی روایت میں لڑ سال ہے اور ابو نعیم کی روایت میں ابن
 ہے اے ابابیرۃ قال یا رسول اللہ (فتح) کون شخص سعادت مند ہو گا آپ کی شفاعت سے قیامت کے
 روز جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا البتہ میں جان چکا تھا اسی ابو ہریرہ کہ مجھ سے ہر بات کو تجھ سے
 کوئی نہ پوچھے گا ہر ملو کہ میں دیکھ چکا تیری حرص کو حدیث سنو کے لیے سعادت مند لوگوں میں میری شفاعت کے
 قیامت کے دن ہر شخص کو گاہے لا الہ الا اللہ کہ اپنے دل سے خلوص کے ساتھ کہا راوی کو شک ہے کہ قلب لفظ فراموش
 (اور نہ اکیس) حافظ ابن حجر نے کہا لا الہ الا اللہ کہ کہا اس میں چلایا کہ شریک ہے نجا ہوا اور مراد
 کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے ساتھ کہو اور صرف خزاں کو بیان کیا کیونکہ وہ علامت ہر مجموعہ کا ہے جیسے بیان
 میں گذار دیا جو فرمایا دل سے کہو اس سے احتراز ہوا منافق سے اور حکم کا کہ ہے سعید کے فعل اتفق میں ہے
 اور حال ہے کہ فعل التفضیل میں نے زیادہ سعادت مندوں میں خلاص ہو گا اگرچہ ہر کسی کو آپ کی شفاعت سے کچھ کچھ
 فائدہ حاصل ہو گا کیونکہ آپ شفاعت فرماویں گے کل خلق کو اگر ائمہ نبیہ کی قیامت کے ذمہ شدت اور تکلیف سے اور
 شفاعت کرینگے بعض کافروں کی تحقیق غائب کیے جیسے ابو طالب کے حق میں حدیث صحیح میں آیا ہے اور شفاعت
 کرینگے بعضی مومنوں کی جہنم سے نکلنے کے لیے اور بعضوں کی جہنم میں جانے کے لیے اور بعضوں کے لیے جنت
 میں بے حساب جہاں کی اور بعضوں کے درجہ بلند ہونے کی تو ظاہر ہوا کہ شفاعت کی سعادت سے مشہور ہو گئے اور زیادہ
 سعادت مند ہو گا جو میں خلاص ہو اور مولیٰ نے جو رفاق میں روایت کی اوس میں خالص صانع بل لفظ ہے یعنی اپنے
 دل سے خالص ہو کر کہے اور میری بن لیل ہے کہ کلمہ شہادت زبان سے کہنا چاہیے اپنے **باب**
 کَيْفَ يَقْبَضُ اللَّهُ عَمَلَكُمْ بَرَاءَةً لَكُمْ اِسْکَابِیَانِ وَکَتَبَ عُمَارُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى ابْنِ بَكْرٍ مِنْ حُرِّهِ اَنْظُرْ مَا
 كَانَ مِنْ حَرْثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَانْكَرْتُ فَاَنْتِ حَتَّى دُوسَ الْعِلْمِ وَهَابَ الْحُلَمَاءُ

وَلَا يَقْبَلُ إِلَّا مَا جَاءَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْفَتُوا الْعَرْشَ وَلَجُلُوسًا حَتَّى يُعْلَمَ أَنَّ الْعِلْمَ لَا يَكْمُلُ إِلَّا بِحَقِّهِ يَكُونُ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ الْغَنِيِّ خَلِيفَةً عَادِلًا مَقْبُولًا مِنْهُمْ (انے ابو بکر بن زمر کو لکھا (عبدالغنی بن عمر بن زمر انصاری کے پیشو ہیں انکی نسبت کی ہے پر اداو ایک طرف اور ان کے ادا عمر و صحابی ہیں اور ان کے پاس محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا اور ابو بکر تابعی تھے فقیدہ اذکو عمر بن عبدالغنی نے مدینہ کا سیر اور قاضی کیا تھا اور یہی وہ اذکو یہ خط لکھا اور ان کا نام ابو بکر کے اور کچھ علوم نہیں ہوا انھوں نے کہا انکی کفایت ابو عبد اللہ کا تھی اور ان کا نام ابو بکر تھا اور بعض تو کہتے ہیں انکی کفایت بھی ابو بکر تھی (دیکھ تو خیاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چیزوں یعنی اذکو کہہ کر اور شہید بھی تھے عندکے ایت کیا ہے یعنی جو تیسرے شہر میں ہوں) تو لکھ اذکو کہتے ہیں حجت ہے کہ اس حدیث نبوی سے کہ ہم کی ابتدا رفتگی ہے اور اس سے پہلے لوگوں کا بہرہ و سافر تھا پر تہا جب عمر بن عبدالغنی نے خلیفہ کو پہلی صدی کے اخیر میں علم اٹھ جائیگا اور وہ اعلیٰ کے درجہ سے و انھوں نے یہ خیال کیا کہ علم تو دین یعنی جسم کرنا اور کتب سے مشغول رہنا اور باقی رہ گیا اور ابو نعیم نے تاریخ مسندان میں یہ قصہ اس عبارت سے روایت کیا عمر بن عبدالغنی نے سب لوگوں میں لکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کو جو کہ در (فتح) کہتے ہیں میں در تا ہوں کہ میں علم شت جاؤ اور عالم مر جاؤں اور یہ میں قبول کیا و گئی مگر حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی اس لیے کہ حجت او دلیل ہے جو قرآن میں قرآن یا حدیث رسول قبول علیہ صلوٰۃ والسلام کی اس سے معلوم ہوا کہ سوا حجت رسولی اس لیے اور علیہ وسلم کے قول اور فعل سے اور کسی کا قول یا فعل صحابہ و تابعین سے نزدیک تھا کیونکہ عمر بن عبدالغنی نے تابعی تھے اور ان کے زمانے میں حینہ صحابہ بھی زندہ تھے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ علم دین عبارت ہے قرآن اور حدیث سوا وجہ علمان دونوں سے بکل وہی علم دین میں داخل ہے جیسے علم فقہ وہ کوئی علامہ علم میں بلکہ شخص ہے ان احکام کا جو قرآن اور حدیث سے نکلتے ہیں یہ جو شخص قرآن اور حدیث حاصل کر وہی فقیر ہے اور قرآن اور حدیث انہی دو چیزوں پر اسلام کا مدار ہے اگر حدیث ہو تو قرآن پر عمل نہیں ہو سکتا قرآن کا مطلب صحیح بن آسکتا ہے اور خود قرآن میں حکم ہے حدیث پر چلنے کا اور کہ تو قرآن اور حدیث دونوں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ پہنچے ہیں پس جیسے قرآن واجب العمل ہے ویسی ہی حدیث شریف ہی واجب العمل ہے اور یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص قرآن پر چلنے کا دعویٰ کرے اور حدیث کو چھوڑ دے یا حدیث پر چلے ہو اور قرآن کو چھوڑ دے حدیث اور قرآن دونوں ایک ہیں اور دونوں ایک ہی شخص کی زبان سے پہنچے ہیں گو قرآن اسد عزوجل کا کلام ہے اور حدیث اس کے پیغمبر کا پر حدیث ہی اسد عزوجل کا حکم ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے انا انکلم الرسل انخذلہ وانا انکلمکم

عَمَدًا كَانَتْهُمُ أَوْدِيَةً لِمَنْ طَلَعَ الرَّسُولَ فَذَكَرَ طَلَعَ النَّبِيُّ أَوْدِيَةً لِمَنْ طَلَعَ النَّبِيَّ - اس لئے میں چند عہدیدار
 خدا کو تباہ کرے اور ان کے شر سے ہر مسلمان کو بچا دیے پیدا ہو جو میں جو حدیث کو اعتبار کے قابل نہیں جانتے
 اور یہ کہتے ہیں کہ صرف قرآن سیکھ لایق ہے اور حدیث سنا نہیں کیونکہ بہت حدیثیں جھوٹی اور کچی سنہ کی ہیں
 اور ان کا جواب یہ کہ کچی سنہ کی حدیثیں اور جھوٹی حدیثیں حدیث کے عالموں بڑی بڑی محنتیں کر کے جدا کر دی ہیں
 اور صحیح اور حسن حدیثیں جدا کر دی ہیں اور صحیح بخاری صحیح مسلم کی توکل حدیثیں باجماع علماء صحیح ہیں اور باقی صحیح ہیں
 حدیث کی یہ یاد میں اکثر حدیثیں صحیح اور حسن ہیں اور کچھ ضعیف بھی ہیں پر موضوع (یعنی جھوٹی حدیثیں) ان کا ثبوت
 نہیں ہیں یہ حدیث میں یہ کہتے ہیں اعتبار کے لائق ہیں اور صحیح بخاری تو قرآن کے بعد سب کتابوں کو زیادہ
 صحیح ہے اور تیسرے سو برس تک سننے مسلمان گذرے ان کا اعتماد اس کتاب پر رہا ہے مگر اگر تمکو حدیث کی دوری
 کتابوں میں غیب ہو تو صرف قرآن اور صحیح بخاری پر عمل کرو اور جب حدیث صحیح ہو جاوے اور کوئی شخص اس کو اعتبار کے
 لائق نہ سمجھے تو وہ اسلام سے باہر ہو جاوے گا گویا اس نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا فضل کو اعتبار کے لائق
 نہ سمجھا اس لئے کہ مسلمان کا ہیکل اور اس شخص کو قرآن پر عمل کر لینا کوئی ضرورت نہ ہے اور حدیث کو یہ بھی معلوم ہوا کہ
 بن عبد العزیز جو خلیفہ وقت تھے اور علمائے اُن کو خلفاء ارشدین مہدیین میں لکھا ہے اور انہوں نے اس کو کسی کے
 قول یا فضل کو قابل قبول نہ سمجھا کہ وہ صحابی ہو یا تابعی کیونکہ ان کے زمانہ میں جتنے مسلمان تھے وہ یا صحابہ یا تابعین
 یا تابعین یا مقلدین ذرا غور کریں تو ان کو معلوم ہو جاوے گا کہ ائمہ مجتہدین کے اقوال یا افعال کیونکر مقبول ہو سکتے
 ہیں علمائے اخص ہوں اسی صورت میں جب حدیث صحیح کے خلاف ہوں حدیث اور قرآن کے خلاف کسی کا قول
 مقبول نہیں اہم ہو یا مجتہد غوث ہو یا قطب ملی ہو یا شہید ملا ہو یا درویش یہ سب اسی درجے کے گدا اور اسی خوں
 کے زلہ رہا ہیں یا اللہ تو ہم کو سیر کرے قرآن اور حدیث کا اور جب تک ہم کو زندہ رکھے قائم رکھے قرآن اور حدیث
 پر اور چلا قرآن اور حدیث پر یا اللہ ہم کو عشق اور قرآن اور حدیث کا اور ہم کو شغل دے قرآن اور حدیث کا اور ہماری
 زبان اور جان اور دل سب کو ناکرے قرآن اور حدیث کی محبت میں آمین یا رب العالمین **ف** اور لوگوں کو
 چاہیے کہ علم کو فاش کریں (یعنی محکوم طابہ کریں لوگوں کو سکھلا دیں جو کوئی پوچھے اس کو تارین چسپا دیں نہیں
 اور بیشیہ علم کفر پانے کو یہ کہیں کہ علم تباہ نہیں ہوتا (یعنی ضائع نہیں ہوتا) جب تک چسپا یا نہیں جاتا
ف (یعنی سب نہیں ہوتا مہدیین کی طرح بن مسکان ایندھ جڑے میں رکھا جاتا ہے اسی حالت میں علم ضائع
 ہو جاتا ہے یعنی لوگوں سے اُٹھ جاتا ہے برخلاف اسکے جب علم کی تعلیم ساجد اور جوامع مدارس میں ہوتی رہتی ہے

[illegible]

کہ عبدالرحمن کی رویت سے اس نے وہ کیا (فتح الباری) **کتاب** من مکتوب شیخنا قدس سرہ علیہ السلام فی باب
 بیان میں اس کے کہ کوئی شخص دوسرے سے کوئی بات نہ سنی ہو سچے کہیے دوبارہ اس سے پوچھے (اصیلی کی روایت میں
 فراموش نہیں ہے اور ایک روایت میں فراموش ہے اور ابو ذر کی روایت میں سمیع شیا کے بعد کلمہ تیسرا زیادہ ہے پھر
 بہر فراموشی شک و قسط) **حکایت** ابن مسعود بن ابی مرثدہ قال أخبرنا انا و ابن عمر قال حدثنا ابی بن ابی ملیکہ
 ان عائشہ زوجہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کانت لا تسمع شیئا الا تقرہ الا اذا جئت فیہ حتی تعرفہ
 وان التفت صلی اللہ علیہ وسلم قال من حوسب عذاب قالہ عائشہ فقلنا لا کیس بقول اللہ تعالیٰ
 فسوف يحاسب حسابا یبدا قال فقالت انما ذلک العرض ولکن من توکل الحساب یملاک
 ترجمہ حدیث بیان کی ہے سید بن ابی مرثدہ (ابو ذر) نے کہا کہ پروردگار نے تم کو حساب کی کتاب میں محمد بن ابی مرثدہ (ابو ذر) نے
 کہا خبری کہنا بن عمر جمعی تشریح کی ہے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے سید بن ابی مرثدہ (ابو ذر) نے کہا کہ پروردگار نے
 انہوں نے کہا ان المؤمنین جناب عائشہ صدیقہ کا حال ابہ کوئی بات یہی نہ سنتیں جو ان کو معلوم ہوتی ہے یعنی انکی
 سمجھ میں آتی مگر وہ شک و دو بارہ پوچھتیں یہاں تک کہ اس کو سمجھ لیتیں (یہ انکی کمال انائی اور فہمندی تھی) **ف**
 دوبارہ پوچھتیں یعنی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حافظ ابن حجر نے کہا یہ روایت قطعی معلوم ہوتی ہے
 کیونکہ ابن ابی ملیکہ باہمی ہیں انہوں نے اس ناز کو نہیں پایا جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دوبارہ پوچھتیں
 لیکن انیدہ کی عبارت روا کا اصل معلوم ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے حضرت عائشہ کا قول نقل کیا تو معلوم ہوا کہ اسے
 یہ بات سنی ہوئی اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص سے حساب ہوگا اس کو عذاب ہوگا یہ
 حضرت عائشہ نے عرض کیا اللہ تعالیٰ نہیں فرمایا یہ قریب ہے کہ وہ حساب کیا جاوے سانی سے آپ نے فرمایا اس بات
 میں جس کا ذکر ہے اس سے ترازو کے سامنے لایا جانا اور ہے لیکن جس سے حساب میں جھگڑا ہوگا وہ تباہ ہوگا
 حافظ ابن حجر نے کہا حدیث یہ بخلاف ہے کہ حضرت عائشہ کا حدیث کا مطلب سمجھنے میں بڑی حرص تھی اور یہ بھی نکلا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علم کی بات دوبارہ پوچھتے ہوئے تھے اور یہی نکلا کہ علم دین میں سخت شوق و ملاحظہ
 کرنا درست ہو اور یہ بھی نکلا کہ حدیث کا معارضہ قرآن سے کر سکتے ہیں اور یہی نکلا کہ حساب میں اتنا وقت ہوگا اور
 یہ بھی نکلا کہ اس قسم کا سوال اس میں داخل نہیں جس سے صحابہ منع کیے گئے تھے اور یہاں ہی اتفاق حضرت عائشہ کے سوا
 اور ذکری ہو اللہ المؤمنین جناب عائشہ کی حدیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو برابر یا حدیث میں
 تباہ و درخ میں جاوے گا تو انہوں نے کہا اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہے تم میں سے کوئی ایسا نہیں ہے جو دوزخ پر وارد نہ ہو

کہا عمر بن سعید بن عاص بن امیہ قرشی موسیٰ سے (اسکا لقب شہیق تھا اور وہ صحابی ہے اسکا شمار نیک تابعین میں سے ہوا) عینی نے کہا اسکے باپ کے بھی صحابی ہونے میں اختلاف ہے اور علامہ ابن حجر نے اس عمر بن سعید کی نسبت کہا کہ وہ تابعین باجسان میں سے بھی نہیں ہو حالانکہ اسکا تابعی ہونا ظاہر ہو کہ کوئٹہ کا صحابہ سے نسلی وجہ ہے کہ عمر بن سعید علیہ السلام سیحہ عامل تھا مدینہ منورہ کا ۲۰ فوجیں تیار کر کے مکہ معظمہ کو عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے لڑنے کے لیے روانہ کیں کہ کوئٹہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے مزید پل کی بیعت سے انکار کیا تھا اور مکہ معظمہ اور حرم محترم کی سپاہ ملی تھی اور یہ قصہ مشہور ہے اور خلاصہ کہ کایہ کہ معاویہ رضی اللہ عنہ سے ملے وقت مزید کی خلافت کی نصیحت کی تھی تو سب لوگوں نے اس سے بیعت کر لی مگر امام حسن بن علی علیہ السلام ابابہ اسلام اور عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے اس سے بیعت کی (کہ کوئٹہ) فاسق اور فاجر اور اس کے لائق نہ تھا لیکن محمد بن ابی بکر وہ معاویہ کے مرنے سے پہلے حکیم تھے اور عبداللہ بن عمر نے جب عادیہ مروی تو مزید سے بیعت کر لی اور امام حسین علیہ السلام کو فوف کو تشریف فرما ہو کر سوج سے کہ کوئٹہ والوں نے انکو بلایا تھا تھا آپ بیعت کر نیکی ہو اور یہی سب سے آپ قتل ہو کر مدینہ لڑ کر ملائین شجرہ ظلم سے اور عبداللہ بن زبیر مکہ میں پہنچے اور کوئٹہ کا سپاہ لینے لاکھتے میں اور مکہ کے وہی حاکم ہے یہاں تک کہ مزید نے اپنے امیرین کو جو مدینہ میں تھے حکم کیا کہ پرفوج کشی کرنے کا اور اسکا انجام یہ ہوا کہ اہل مدینہ نے اتفاق کیا کہ مزید کو خلافت سے موقوف کرنے پر زخم الباری (ت) اور وہ لشکر روانہ کر دیا تھا کہ مکہ معظمہ کو یہ واقعہ شہر ہجری کا ہے) اور امیر مجاہد جازت کا ایک عیث میں مجھے بیان کرتا ہوں جبکہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مکہ کی فتح کے دو سو روز ارشاد فرمایا یعنی بیسویں رمضان شہر ہجری میں) اس حدیث کو سیکر و نوکان نے سنا اور سیکر دئے اسکو یاد کیا اور سیکر و نوکان گھوڑے دیجا جب آپ نے حدیث فرمائی اپنے بیٹے پر دو کی آڑ سے نہیں سنی بلکہ انکو سنی کے ساتھ سنی اور قصہ ابو شہرہ کا ہے یہ کہ یہ حدیث بھی بخوبی یاد ہے) آپ صلی اللہ علیہ وآلہ کی تعریف کی اور اسکی ستایش بیان کی یہ فرمایا کہ مکہ کو اللہ تعالیٰ نے حرام کر دیا جس دن آسمان در زمین پیدا کیا اور لوگوں نے انکو جو انہیں کیا **ف** یعنی مکہ کی حرمت اللہ کی طرف سے ہے اور اس کے حکم سے ہو نہ یہ کہ لوگوں نے اپنی طرف سے انکو حرام نہیں لیا ہو تو حرمت انکی ذاتی ہے بلکہ انہی اور جن امت میں آیا ہے کہ حضرت ابوبکر علیہ السلام اسکو حرام کیا وہ اس خلافت میں کہ نہ مکہ کا مطہ ہے کہ حضرت ابوبکر علیہ السلام اسکی حرمت دوبارہ ظاہر کی بعد اسکے کہ خانہ کعبہ طوفان کے وقت تباہ گیا تھا اور اسکی بنیاد ٹھکی تھی (تطالانی) تو حلال نہیں ہو سکتی تھی کے لیے جو ایمان رکھتا اللہ تعالیٰ پر اور پچھلے دن پر (قیامت پر) کہ وہ مکہ میں خون بہا اور وہاں کا درخت کا شاخ بھی حلال نہیں ہے پہلے اگر کوئی شخص لڑائی جائز ہونے کی وجہ سے لڑا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وہاں لڑائی کی ہے تو اسکا جواب یوں کہو کہ اللہ

نے اپنے رسول کو اجازت دی تھی اس کی اور یہ خاص اس کے لیے اجازت تھی) اور تم کو اجازت نہیں تھی اور مجھ کو بھی جو اس کے
 نے اجازت دی مگر میں اس کے لئے تو ایک گمراہی کے لیے دی بعد اسکے اس کی حرمت آجائے لیسی ہی ہو گئی جیسے کل تھی
 اور چاہیے کہ جو شخص حاضر ہو وہ غائب ہو چکا دیوے (یعنی یات سادہ و امام احمد نے روایت کیا کہ یہ اجازت طلحہ و اقباب
 سے عصر تک تھی صرف قتال کی (درخت کاٹنے کی) لوگوں نے ابوشریح سے کہا مرد بن سعید نے نے یہ کیا کیا جواب دیا ہوں
 نے کہا عمر نے یہ کہا کہ میں تم سے زیادہ علم رکھتا ہوں ابوشریح بنشاک کہ نہیں پناہ دیتا ہے کہ کار کو (جو یہ خبر عمر سے جاری
 ہو) اور نہ ملو جو خون کر کے بہاگ کیا جاوے اور نہ اس کو جو چوری کر کے بہاگ کیا جائے **ف** حدیث میں خبر کا لفظ عمر
 بفتح خا اور سکون او کا ترجمہ چوری ہے تم کی کی روایت میں تفسیر ثابت ہو ابن بطلان نے کہا خبر بضم خا و سادہ اور
 بفتح خا چوری قسطلانی نے کہا ایسی کی روایت میں جیسے قاضی عیاض نے کہا بضم فاقول ہے جس کے معنی فساد کے
 ہیں اور بدر و مایسنی نے یہ خبر بھی نقل کیا ہے اور عمر بن سعید نے جواب میں تصرف کیا اور ایسا کلام کیا جس کا طاق
 ہے لیکن اس کا مطلب غلط ہے کیونکہ ابوشریح نے اس پر اعتراض کیا تھا کہ یہ فوجیں پہنچنا اور ومان لڑائی کرنا حدیث کے
 رو سے منہم ہونے یہ جواب دیا کہ میں بہاگ جانے سے قضا میں نہیں لکھا اور یہ صحیح ہے مگر عبداللہ بن عمر نے کوئی ایسا
 کام نہیں کیا تھا جس کی وجہ سے ان پر حد یا قصاص لازم ہوتا اور نہ ان کو پناہ دیتا اور ہم اس حدیث کو اس حدیث تک باج
 میں بیان کرنا اور ومان بھی ذکر کرنا کہ اس کے علما نے خلاف کیا ہے حرم محترم میں قتال کرنا نہیں (فتح الباری)
 قسطلانی نے کہا کہ عبداللہ بن عمر یا اسحق تھے خلافت کے زید سے کیونکہ عبداللہ بن زبیر سے پہلو بہ بیت ہو چکی تھی
 اور زبیر سے اس کے بعد بیت ہوئی علاوہ اسکے عبداللہ بن زبیر سے پہلو بہ بیت ہوئی علاوہ اسکے عبداللہ بن زبیر سے پہلو بہ بیت ہوئی
 اسکے زید فاسق اور فاجر تھا اور عبداللہ بن زبیر سے پہلو بہ بیت ہوئی علاوہ اسکے عبداللہ بن زبیر سے پہلو بہ بیت ہوئی
 بہائی تھے اور عبداللہ بن زبیر کی ان سے اس وقت میں جو ابو بکر صدیق کی بیٹی اور حضرت عائشہ کی بہن اور سونخا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سہالی تھیں زید میں یہ کوئی بات نہ تھی نہ اسکے باپ میں جو کے تہذیب اس مرتبہ کی تہیز
 خیر جاری میں ہر کہ ابوشریح نے عمر سے کہا میں حاضر تھا اور تو غائب تھا اور یہ کہ حضرت عائشہ نے حکم دیا تھا کہ یہ سہا
 دینے کا ایسا ہے ہم نے آپ کا حکم ہے پہنچا دیا اب تم کو اختیار ہے قسطلانی نے کہا اس حدیث کو نو لفظ ہے اور ومان
 میں بہت کیا اور سلم نے جو میں اور زبیدی نے جو میں اور دیات میں اور نسائی نے جو میں اور علم میں حافظ ابن حجر
 نے کہا اس حدیث میں اتنی باتیں نکلتی ہیں شرف کہ کا تقدیم مدوشتا اسطاعت اثباتا خلاصہ رسول استواء اسلام اس کے
 ساتھ تمام حکام میں گرجاں تخصیص ثابت ہے جاور وقتہ نسائی نے ابوشریح کو جو اتباع پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

انتہی حد تک عبد اللہ بن عبد اللہ کو خطاب عن عائشہ عن ابی بکر عن ابن ابی بکر عن ابی
 بکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فان دماءکم واموالکم قال محمد واحیہ قال واعلموا انکم علیکم احرام
 کثیرة یومرکم هذا فی شہرکم هذا الا لیس فی الشاہد الغائب کان محمد یقول صدق رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کان ذلک اکھل بکفتم بکفتم ترجمہ حدیث بیان کی ہے حماد بن یسیر نے
 انہوں نے روایت کی ابوبکر (رضی اللہ عنہ) سے انہوں نے محمد بن سیرین سے انہوں نے ابن ابی بکر (رضی اللہ عنہ) سے انہوں
 نے (اپنے باپ) ابوبکر (رضی اللہ عنہ) سے راوی ابو ذر کے نسخہ میں عن محمد بن ابی بکر ہے باسقاط ابن ابی بکر اور صحیح اول
 انہوں نے ذکر کیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمایا اپنے تمہارے غول و تہا و کول (محمد نے کہا میں سمجھتا ہوں یہ
 بھی کہا تمہاری غیرت) تم چرام میں دینے ایک پر دو سر کا خون بہا مال لےنا عنایت بکا تا حرام ہے جیسے ہمارا
 کی حرمت ہے اس میں یزید کا گاہ رہا البتہ پیو بچا دیا جو حاضر ہے غائب یعنی جو لوگ اس وقت موجود ہیں وہ ان کو گناہ
 کو جو اس وقت حاضر نہیں ہیں یہ حدیث پیو بچا دین گئے محمد بن سیرین کہتے ہیں یہ فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اپنے جیسا آپ فرمایا تھا ویسا ہی ہوا کہ حاضرین نے یہ حدیث غائبین کو پیو بچا دی (اگاہ رہو میں نے کیا
 پیو بچا دیا اسکے حکم کو) دوبار یہ فرمایا حافظ ابن حجر نے کہا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے یعنی
 اکھل بکفتم اور کان محمد یقول صدق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ جملہ معترضہ ہے اور یہی شکیات ہے اسکے
 جو کہا گیا اس کی طرف التفات نہ کرنا چاہیے اور یہ حدیث دوسری اس سے اوائل کتاب العلم میں گذر چکی اور اس
 تفسیر سورہ براءۃ میں دی گئی وہاں ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ باب **باب** راقم من گناہ علی النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم باب بیان میں اسکے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر چوٹ یا بدنہا کتنا بڑا گناہ ہے (خدا
 ہوا اس گناہ کو تمام گناہوں سے بچا دی) **حدیث** شکا علی بن الجعد قال اخبرنا شعبۃ قال اخبرنا
 منصور قال سمعت رافع بن خدیج یقول سمعت علیاً یقول قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا
 تکبیر بواحدی فانہ من کذب علی فیکلہ النار ترجمہ حدیث بیان کی ہے علی بن الجعد (جو ہری بغداد
 نے انہوں نے کہا خبر دی کہ شعیب بن حجاج) نے انہوں نے کہا خبر دی کہ شعیب بن حجاج نے انہوں نے (العضون نے کہا انہوں
 نے کہا انہیں شایع بن حرش (حائری محلہ کے کسے سے بن جحش غطفانی عیسیٰ کو فی امور) سے (العضون نے کہا انہوں
 نے کہا یہی چوٹ نہیں بولا اور انہوں نے قسم کھائی تھی کہ میں کہی نہیں سنوں گا جب تک مجھ کو معلوم نہ ہو جاوے کہ
 کہ میرا شکا نا کہاں ہے) خست یا دوزخ میں) ابیہ نہیں ہے مگر مرتے وقت وفات پائی انہوں نے عمر بن عبد العزیز

اس
 یہ عبارت جو
 خط و حدیث
 میں ہے مزاج
 کی طرف سے
 میں نے ذکر کیا
 ترجمہ ہے ۱۳

کی خلافت سنیہ یا شیعہ امین انہوں نے کہا میں نے سنا (حبیباً میرا مومنین اسد اللہ الغالب) علی بن ابی طالب کے
ف قسط لانی نے کہا ان لوگوں میں سے ہیں جو پہلے اسلام لائے اور عشرہ مبشرہ میں ہیں اور خلفاء و شیعین
 میں اور علماء و تابعین میں اور بعد ازاں مشہورین میں انہوں نے پانچ برس تک خلافت کی اور وفات پائی کوثر
 میں انور کی اہل ۱۹ رمضان سنہ ہجری میں اور حلی عمر ۷۰ برس کی تھی رضی اللہ عنہ جل جلالہ اللہ اور انکو مارا
 عبدالرحمان بن یحییٰ نے زہر کو تو مارا سے اور اس کتاب میں لیسے تیس حدیثیں مروی ہیں انتہی عشرہ محرم کہتا ہے
 کہ مجھ کو حضرت حبیب علی رضی اللہ عنہ سے ایک خاص طرح کی محبت اور خلوص قلبی ہے کہ وہی محبت کسی صحابی سے نہیں
 ہے اور میں نے جناب ہر صوفی کو اسی حلیہ کے ساتھ جو کتابوں میں مرقوم ہے خواب میں دیکھا ہے اور خواب ہوشو
 نے میری مدد فرمائی ہے ایک شکل میں جسکو میں نے لیسے خواب ہی میں عرض کیا تھا اللہ تعالیٰ کا ہوشہرہ کرادے
 ساتھ اور مارے گئی محبت پر اور جلا و انکی محبت پر آمین یا رب العالمین **ف** وہ کہتے ہیں کہ جناب ہر عالم رسول
 مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے مت جھوٹ باندھو مجھ پر کہو کہ جو کوئی جھوٹ باندھے مجھ پر وہ جہنم میں جاوے **ف**
 حافظ ابن حجر نے کہا یہ حدیث عام ہے شامل ہے ہر شرم کو جھوٹ کو جو باندھا جاوے آپ پر اور بعضے جاکون کو دھوکا پہلے
 اوہوں نے ترغیب اور ترہیب کے لیے جھوٹی حدیثیں بنالیں اور کہنے لگے کہ آپ پر جھوٹ نہیں باندھا بلکہ ہم نے آپ کی
 شہرت کی تمیید کی اور وہ بر نہ سمجھے کہ جواب نے نہیں فرمایا اور اس کا نسبت دینا آپ کی طرف اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھنا
 ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے **ف** من اظلم ثمین **ف** قرآن کریم لکھا اور بعضے کراہیہ کا اعتبار نہیں انہوں نے ترغیب اور ترہیب
 کے لیے جھوٹی حدیثیں بنانا جائز رکھا ہے اور یہ دھوکا جہل ہے اور ان میں سے بعضوں نے دلیل کی ہے اور ان بات
 سے جو حدیث کے بعض طریقوں میں آوہ ثابت نہیں ہے وہ زیادہ تر ان کے ابن مسعود سے روایت کی گئی ہیں
 یہ سن کر کذب علی امین صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جو کوئی جھوٹ جھوٹ جوڑو لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے۔ حدیث کو وصل اور
 ارسال میں اختلاف ہے اور وہ اوطقی اور حاکم نے اس کے ارسال کو ترجیح دی ہے اور دارمی نے اسکو علیہ بن مسعود سے
 ضعیف ثابت کیا ہے اگر یہ حدیث ثابت بھی ہو تب بھی انکی دلیل نہیں نکلتی کیونکہ لام اس میں علت کر لیے نہیں ہے
 بلکہ صیرورت کے لیے اور اسکی تفسیر قرآن مجید میں موجود ہے **ف** من اظلم ثمین **ف** قرآن کریم لکھا اور بعضے انکے اس مطلب
 اسکا یہ ہے کہ جو کوئی جھوٹ باندھے اسکا انجام اور آں ہے کہ وہ لوگوں کو گمراہ کرے یا تخصیص سے جھوٹ
 کے بعض افراد کی اور اسکا مفہوم مخالف ہے اور نہیں ہے جیسے لا تا کفر الا با اضعا فاضعا ولا تقنوا الا لا کفر من
 اطلاق انتہی مختصر متبرجہ کہتا ہے کہ تامل کی ضرورت نہیں حدیث پر جو عموم پر ہے اور ظاہر ہے کہ یہی انکی دلیل

۲۸۶

نہیں ہو سکتی کیونکہ جب اب سوئی اصلہ اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کسی قسم کا جھوٹ باندھا تو کوئی نہ کہہ کر چکا اس لیے کہ
وہ لوگ جو خدا اور رسول کا حکم یا فرمودہ نہ تھا اس کو انکا فرمودہ سمجھ کر اور یہ گمراہی ہے خدا اس سے بچاؤ و قسط لانی
نے کہا یہ جو فرمایا وہ جہنم میں جاؤ گئے وہ جہنم میں داخل ہو گا کیونکہ ایسی چیز ہے اور ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اسے
اس کو جیسے اور کہا کہ اس لیے اس کے لیے جہنم کا داخل ہونا قطعاً نہیں ہو اور یہ کہ صیغہ ہر لیکن مراد اس کو خبر ہے کہ اس
کی روایت میں ابن ابی جریس نے پرچوٹ لکھے گا وہ دروغ میں جاؤ گئے اور ابن ماجہ کی روایت میں ہر کیونکہ میرے اوپر
جھوٹ بولنا جہنم میں لجا تا ہے اور بعضوں نے کہا یہ بدو عابے جھوٹ باندھنے والے کی لیے یعنی خدا کے جہنم میں
جاؤ گئے تھے **حکایت** ابو الولید قال حدثنا شعبہ عن جابر بن شاذان عن عاصم بن عبد اللہ بن الزبیر
عن ابيه قال قلت للزبیری انی لا اسمعک تحدث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کما یحدث فلان و
قال اما انی کم افارقتہ و لکن سمعته یقولہ من کذب علی نلتبوا مقعدا من النار ثم جری حدیث بیان
کی ہے ابو الولید (ہشام بن عبد الملک طیب السیبری) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ بن جراح نے انہوں نے
روایت کی جان شہاد (محبابی کوئی) سے انہوں نے عامر بن عبد اللہ بن نبیر (بن عوام السدی قرشی) سے انہوں
نے انہوں نے عبد اللہ بن نبیر (محبابی) سے (وہ سب پہلے پہل ہو کر اسلام میں مدینہ میں اور انکی دائرہ ہی تھی وفات پائی
سنتھ میں) انہوں نے کہا میں نے نبیر بن عوام محابی مشہور عشرہ ہشترہ میں سے مار گئے وادی اشباح میں جنگ
جہل سے لڑتے وقت میں) اس کتاب میں ان سے نو حاشین مروی ہیں (کہا میں تم سے نہیں سنتا حدیثوں کو جہا
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی جیسے فلان اور فلان بیان کرتے ہیں ابن ماجہ کی روایت میں ایک کا نام عبد اللہ بن
سعود مذکور ہے) نبیر نے کہا خبر دار میں جناب سوئی اصلہ اللہ علیہ وآلہ وسلم سے جہا نہیں جہا **حکایت** ابی جلی
کی روایت میں اتنا زیادہ ہے **عندنا** اسکتے یعنی جب مسلمان ہوا اور مراد یہ ہے کہ اکثر آپ سے جہا نہیں ہا ورنہ نبیر
تو جس طرف ہجرت کی تھی اور جب نے اصلہ اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو ہجرت کی اس وقت ہی نبیر آپ کے ساتھ
نہ تھے اور غرض انکی یہ ہے کہ یہ حدیث بیان کرنا اس وجہ سے نہیں کہ میں آپ کی صحبت میں نہیں رہا بلکہ اور وجہ سے
جو آگے مذکور ہو گی اور نبیر بن جابر نے اس کو کتاب میں ثبت اور طریق سے روایت کیا ہشام بن عروہ سے انہوں نے
اپنے باپ سے انہوں نے عبد اللہ بن نبیر سے انہوں نے کہا مجھے یہ خبر ہوا نبیر کے کم روایت کرنے سے تو میں نے سن کر
اس کا سبب پوچھا انہوں نے کہا اس لیے میرے محکم آپ سے قرابت اور رشتہ داری تھی جیسے تم کو معلوم ہے اور آپ کی بیوی
میری تھیں اور آپ کی بیوی خیرہ میری بیوی تھیں اور آپ کی والدہ ماجدہ امیہ بنت ہبہ بن درمیری جدہ ماجدہ بنت

دسب میں اور دسبیل رو دسبیل نو عید منان بن چکے پڑتے اور میرے نکاح میں تمہاری ان تہیں اور آپ کے
 نکاح میں حالت تمہاری مان کی بہن تہیں لیکن میں نے آپ سے سنا آپ فرماتے تھے (فتح) قسطلانی نے کہا زبیر
 جو حبش کو پھرت کر گئے تھے اور اسکا جواب ان یہاں ہے کہ یہ ہجرت شوکت اسلام کو پہلے تھی اور مراد زبیر کی احمدیہ میں
 یہ ہو کہ جب سے اسلام کی شوکت ظاہر ہوئی اسی وقت سے میں آپ سے جدا نہیں ہوا اخیر جاری میں ہو کہ مراد زبیر کی یہ ہے
 کہ میں آپ سے سفر اور حضر میں جدا نہیں ہوا اکثر لکھے حدیث نبیان کرشکا سببت نہیں کہ میں آپ کے پاس سے غار رب
 یا مجھے حدیث معلوم نہیں بلکہ میں آپ سے سنا اخیر تک نہیں دڑتا ہوں کہ میں مجھے ایسی بات نہ نکل جاوے جو میں نے آپ
 سے نہیں سنی اور میں جو کہ میں چکا ہوں **ف** لیکن میں نے آپ سے سنا آپ فرماتے تھے جو شخص جھوٹا بندہ ہے
 (طوفان جوڑے) پھر وہ اپنا ہڈکا نا جہنم میں بنا لیتا ہے **ف** حافظ ابن حجر کہا امام بخاری کی روایت ایسی ہی
 ہے اور میں متحد کا لفظ نہیں ہر لیتے قصدا جھوٹا بندہ ہے اور ایسا ہی روایت کیا اسکو مع علی نے غندر کے طریق
 سے اور ہونے شعبہ سے اور ایسا ہی زبیر بن جبار کی روایت میں جو اوپر بیان ہوئی اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اپنی
 کے طریق سے اور میں متحد کا لفظ زیادہ ہے اور ایسا ہی مع علی کی روایت میں معاذ کے طریق سے انہوں نے شعبہ
 اور اس حدیث میں اختلاف ہے راویوں کا شعبہ پر اور روایت کیا اسکو دارمی نے دوسرے طریق سے عبد اللہ
 زبیر سے اور میں نے **ف** من حدیث عتیٰ کہ زبیر اور متحد کا لفظ نہیں ہے اور زبیر نے جو احادیث سوتس کیا حدیث
 کم بیان کرنے کے لیے وہ دلیل ہے صحیح مذہب کی کہ کذب کہتے ہیں خلافت واقع بیان کر نیکو خواہ عدا ہو یا سہو اور جو
 سہو ایسا کرے اور سپر کرے بالاجماع گناہ نہیں ہے تو ہی زبیر ڈرے کہ اگر بہت حدیثیں روایت کریں تو کہیں خطا
 نہ ہو جاوے اور انکو خبر نہ ہو اگر آپس خطا سے گنہ گار نہ ہوں تو زبیر اور جن صحابہ کو بہت حدیثیں بیان کر نیسے خطا
 میں پڑنے کا ڈر تھا انہوں نے بہت روایت نہیں کی اور جب کو اپنی یاد اور حافظہ پر وثوق تھا اور انہوں نے
 روایتیں کیں یا انکی غیرین دراز ہوئیں اور لوگوں نے ان سے بوجھا اور وہ ان کی بات کو چھپانے سکے اور امام احمد کی
 روایت میں باسنا صحیح ابن عمر سے یہی ہے کہ کثرت فی النار یعنی اسکے یہودن میں ایک گھر بنا یا جاوے گا اور اس
 اسناد میں دو لطف ہیں ایک یہ کہ ایک تابعی دوسرے تابعی سے روایت کرتا ہے یعنی جامع بن شداد عامر سے
 اور ایک صحابی دوسرے صحابی سے یعنی عبد اللہ بن میر اپنے باپ سے دوسرے کہ بیٹے باپ سے روایت کرتے ہیں اور
 میں نے ایسی دایوں کو ایک سال میں جمع کیا ہے (فتح الباری موصلاً) یعنی نے کہا یہ حدیث میں کذب علی قیاساً
 متقدم من النار نہایت صحیح ہے اور بہت قوی ہے بلکہ ایک جماعت علمائے اسکو متواتر کہا ہے کہ صحیح ہے

ابومعمر قال سمعت ابا عبد الوارث عن عبد العزيز قال قال انس انا ليمعني ان لحدنكم من اهل بيتنا كثيرا ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعدى علي كذا باقلد بكموا مقعدا من النار ترجمہ حدیث بیان کی ہے
 ابوہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے عبد الوارث (ابن سعید بن مسری) سے کہا حدیث بیان کی ہے کہ عبد الوارث (ابن سعید بن مسری) نے
 انہوں نے روایت کی کہ عبد العزیز (ابن سعید بن مسری) سے انہوں نے کہا کہ انس بن مالک (رضی اللہ عنہ) نے کہا کہ جب روکتا ہے
 بہت حدیث بیان کر رہا ہے کہ فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص قصداً میرے اوپر جھوٹا بنا
 وہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنا لے گا **ف** حافظ ابن حجر نے کہا انس بن مالک کو بھی وہی ڈر ہوا جو میر کو ہوا
 تھا اور اسی لیے انہوں نے تصریح کی کہ بہت حدیث بیان کر رہا ہے جو یہ حدیث کوئی ہے اور جو شخص کسی حاکم کے
 گرد بہت پر گیا تو ڈر ہے کہ اس کے اندر نہ کہ اس حاکم سے تو وہی ڈر ہے صحابہ نے کم حدیث بیان کی ہیں اور باوجود
 انس بن مالک اور جابر بن عبد اللہ جیسے بہت حدیث مروی ہیں اور یہی وجہ ہے کہ انس کی وفات بہت مدت کے بعد ہوئی
 تو ان کو احتیاج ہوئی حدیث بیان کرنے کی اور چھپا ناممکن ہوا جیسے اوپر ہم نے ذکر کیا اور جمع اس طور سے ہو کہ اگر
 وہ سب حدیث بیان کرتے جو ان کو معلوم تھیں تو بخیر انہوں نے بیان کیا اس سے و چند مسئلہ چند ہو جائیں اور
 عتاب کی روایت میں ہو جو مولے تہا ہم فرماتے تھے اس سے وہ کہتے تھے اگر مجھے ڈر نہ ہوتا خطا ہو جائیگا تو میں جب
 سے کئی حدیث بیان کرنا جنکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وہ بت کیا اس کو امام احمد نے تو عرض انس کی
 یہ کہ میں اسی حدیث کو بیان کرتا ہوں جو تحقیق مجھ کو یاد ہے اور حسین شک ہے اس کو بیان نہیں کرتا اور بعضوں
 نے کہا وہ حدیث کے الفاظ کو بعینہ نقل کرتے تھے اور الفاظ کی محافظت کرتے تھے اور اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ
 انس سے روایت مانع کا جواز منقول ہے جیسے خطیب نے اسے طرحتہ روایت کیا اور ان کی روایات سے بھی ایمر
 معلوم ہوتا ہے جیسے سجاد اور کثیر با رعند الوضوء اور کثیر طعام کے قصہ میں انتہی قسطاً لی لکھا انس نے یہ بتلایا کہ
 بہت حدیث بیان کرنے سے منع نہیں اور اس کی وجہ یہ نہیں کہ حدیث بیان کرنا منع ہے کیونکہ حدیث کو تو پہنچا
 کا حکم ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بہت بیان کرنے سے غلطی میں پڑ جاوے اور جو نبی نے کہا جو شخص قصداً جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹا بنا ہے وہ کافر ہے اور ان کے صاحبزادے امام الحرمین نے کہا کہ رو کیا اس کو
 کہ یہ میرے والد کی اہیات باتوں میں سے ایک بات ہو اور متابعت کی امام الحرمین کی بعد والوں نے اور ضعیف
 جو نبی کے قول کو اور ابن مسیر نے جو نبی کی مدح کی اور کہا کہ حدیث میں جو عید خاص کی ہے اس سے کفر نکلتا ہے
 کیونکہ مطاق جہنم میں جانا تو ہر جھوٹ کی سزا ہے آپ پر ہوا کسی اور پر تو ضرور ہے کہ ٹھکانا بنانے سے وہ جہنم میں

اور علیہ السلام سے فرمایا اپنے میرے نام پر نام رکھو اور یعنی محمد اور احمد نام رکھو اور میری کنیت رکھو یعنی ابو القاسم اور
 جس نے جو کچھ خواب میں دیکھا اوستے جو کچھ بیشک دیکھا اسیلئے کہ شیطان ہمیں صحت نہیں دیکھتا اور جس نے جو کچھ
 جہوٹ یا بزدانہ دیکھا اوستے کہ جہنم میں بنالیدی **ف** حافظ ابن جریر نے کہا مولف نے اس حدیث کو پورے طور سے
 کتاب الہی میں لایا ہے اور وہ ان میں جو گفتگو ہے وہ مذکور ہوگی اگر خدا چاہے اور مسلم نے اس حدیث کو خیر
 جملہ پر لکھا ہے کیونکہ اس باب سے وہی جملہ متعلق ہے اور مولف نے اسکا اختصار نہیں کیا جیسے انکی عادت ہے تو انکا شمارہ
 ہو اس ثابت کی طرف کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جہوٹ یا بزدانہ حالت بیداری اور خواب دونوں میں کھیاں ہے
 اور اللہ سبحانہ خوب جانتا ہے اگر کوئی اعتراض کرے کہ جہوٹ یا بزدانہ ہے مگر چند حالتوں میں جیسے اصلاح وغیرہ کی نیت
 سے اور گناہ پر دوزخ کا وعدہ ہے تو فرق کیا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جہوٹ یا بزدانہ والو میں اور اور کسی پر
 جہوٹ یا بزدانہ والو میں اسکا جواب دو طرح سے ہوا ایک تو یہ کہ آپ پر قصد جہوٹ یا بزدانہ والا بعض علماء کے نزدیک
 کافر ہے جیسے شیخ ابو محمد حنفی نے کہا اگرچہ جمہور علماء کے نزدیک کافر نہیں جب تک کو حلال سمجھے دوسرے کہ آپ
 پر جہوٹ یا بزدانہ کبیرہ ہے اور دوسرے ضعیفہ ہے اور دوزخ کا وعدہ دونوں میں ہونی سے یہ لازم نہیں آتا کہ دونوں
 دوزخ میں ایک ہی جگہ ہوں یا دونوں ایک ہی مدت تک ہوں تو جائز ہے کہ آپ پر جہوٹ یا بزدانہ والا زیادہ عذاب
 کے مقام میں یا زیادہ مدت تک جہنم میں ہے اور نہ کانا بنانے میں انشاہہ ہو کہ وہ بہت مدت تک دوزخ میں
 رہیگا بلکہ ظاہر حدیث سے یہ نکلتا ہے کہ وہ دوزخ سے کہیں نہ نکلیگا اگر قطعی دلائل سے قائم ہوں کہ ہمیشہ جہنم میں
 رہیگا جو کافر ہے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں قسم کے جہوٹ میں فرق کیا ہے وغیرہ
 کی حدیث میں جو کتاب الجہان میں آئی کہ میرے اوپر جہوٹ بولنا ایسا نہیں جیسے دوسرے کسی پر جہوٹ بولنا اور
 ہم حدیث کی بحث میں ذکر کرینگے اگر خدا چاہے اور یہی بیان کرینگے کہ آپ پر قصد جہوٹ یا بزدانہ والو کی
 توجہ قبول ہے یا نہیں ہمیں علماء کا اختلاف ہے اور مولف نے اس باب میں جو ترتیب کسی حدیثوں میں وہ نہایت
 خوب ہے کہینکہ پہلے حضرت علی کی حدیث کو بیان کیا اور اسباب کا مقصد یہ ہے کہ میری حدیث بیان کی جس سے
 یہ معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ آپ پر جہوٹ یا بزدانہ سے بہت پرہیز کرتے تھے پھر انس کی حدیث بیان کی جس سے یہ نکلتا ہے
 کہ صحابہ بہت حدیثیں بیان کر رہے تھے پھر کرتے تھے اس خیال سے کہ ہمیں غلطی میں نہ پڑجاوین یہ نہ تھا کہ وہ حدیث
 بیان کر رہے تھے پھر کرتے تھے کیونکہ ان کو تو حکم تھا حدیث پہنچا دینے اور سنا دینے کا اور ختم کیا باب کو ابو ہریرہ کی
 حدیث پر جس سے یہ نکلتا ہے کہ آپ پر جہوٹ یا بزدانہ ہر طرح حرام ہے خواہ بیداری میں آئے سے کا دعویٰ کرے یا نہ کرے

اور اس حدیث کو بخاری شریف سے بھی روایت کیا وہ کتاب الجنازین میں ہے اور عبد اللہ بن عمر بن خطاب سے روایت بخاری
 اسرائیل میں ہے اور دائلہ بن اسحق سے وہ مناقب یرش میں ہے لیکن ابوسینہ رحمہ اللہ درخ میں جانیکا ذکر نہیں ہے
 اور امام مسلم نے اتفاق کیا امام بخاری کے ساتھ علی اور انس اور ابوہریرہ اور غیرہ کی روایات نکالنے میں اور امام
 مسلم نے اسکو ابوسنیہ بھی روایت کیا اور سو اسی صحیح کی یہ حدیث بلند صحیح اور کتابوں میں عثمان بن عفان اور
 ابن مسعود اور ابن عمر اور ابوقحافہ اور جابر اور زید بن ارقم سے مروی ہے اور ابن حسن طلحہ بن عبد اللہ اور سعید بن
 زید اور ابو عبیدہ بن جراح اور سعد بن ابی وقاص اور معاذ بن جبل اور عقبہ بن عامر اور عمران بن حصین اور ابن عباس
 اور سلمان فارسی اور معاویہ بن ابی سفیان اور رافع بن خدیج اور طارق شیبی اور سائب بن زید اور خالد بن عوف
 اور ابوامامہ و ابوقحافہ اور ابوسوی غافقی اور عائشہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے تو یہ سب صحابہ ہونے کے در بند
 ضعیف پچاس ام صحابہ سے مروی ہے اور بن سراقہ میں اور صحابہ سے غرض کل راوی ہر حدیث کے تصحیح میں ہر راوی کا
 جماعت علمائے محدثین کے طریقوں کو مجہم کیا ہے اور اول جس شخص کا کلام میں نے یہ سب میں دیکھا وہ علی بن ابیہریرہ
 اکی تالبت کی نقیہ بن شیبہ نے انہوں نے کہا یہ حدیث میں طریقوں سے روایت کی گئی صحابہ و حجاز والوں سے اور ان سے
 پہلے ہر جمہوری اور ابو بکر زبیر نے ان دونوں کے کہنا صحابہ سے مروی ہوئی اور میں نے میں جب کہ اس حدیث کے
 طریقوں کو ابوجہیم بن جراح نے اور کچھ تو طبری طریق زیادہ کیے ابوبکر صیہ فی نے کہا جرح شام میں رسالہ شافعی کی کہا
 حدیث کو ساتھ صحابہ سے روایت کیا ہے ورجح کیا اسکے طریقوں کو طبرانی نے اور کچھ زیادہ کیا ابوالقاسم بن مندر نے
 کہا اس حدیث کو انہی آدمیوں سے زیادہ نے روایت کیا اخرج کیا اسکو بعض شیا پور سے علمائے نو کچھ زیادہ کیا اور ان
 نے مقدمہ کتاب موضوعات میں اسکے طریقوں کو مجہم کیا وہ نوے ہی بڑے گئے اور اسی طریق میں کیا ابن وحیہ اور ابوشامہ
 یمنی نے کہا اس حدیث کو صحابہ کے قریب روایت کرتے ہیں ان کے بعد اس حدیث کے طریقوں کو حافظ یوسف بن خلیل
 اور حافظ ابوعلی بکری نے مجہم کیا اور یہ دونو ہم عصر تھے تو ہر ایک نے بعض ایسے طریقے بیان کیے جو دوسرے کو نہیں
 ملے اور ان دونوں کے طریقے صحیح کر نیسے صحابہ کی روایتیں پوری ہوتی ہیں اس تفصیل سے جو میں نے اوپر ذکر کیا کہ اتنی
 صحیح ہیں اتنی حسی اتنی ضعیف اتنی سا قضا و بعض آدمیوں میں صرف آپر چوٹ بڑھنے والی نہ تھیں اور یہ
 خاص فیہ نقول نہیں اور امام نووی نے نقل کیا کہ یہ حدیث دو صحابہ سے مروی ہے اور بوجہ اسکے کثرت طرق
 سے وہ متواتر ہے اور ہر کتب بعض شافعی نے اس پر اعتراض کیا کہ متواتر حدیث میں ہر ایک کتاب میں ملے اور آخر اور اس
 برابر نہا چاہیے کثرت میں اور کثرت اسکے طریق میں نہیں اور ہر کتاب میں ہے کہ متواتر ہونے سے مراد یہ ہے کہ مجہم

کی روایت مجموع سے ابتدا سے لیکر انتہا تک ہر زمانے میں متواتر ہے اور یہ کافی ہے یقین حاصل ہونے کے لیے اور اس کے طریقے کو بہت گونے گونے روایت کیا ہے اور متواتر ہے اسے البتہ علی کی حدیث کو اُنکے چہرہ شہداء اور ثقہ تابعیوں نے روایت کیا ہے سطح ابن مسعود اور ابو ہریرہ و عبد اللہ بن عمر کی حدیثوں کو پہلے اگر یہ ایک ہی حدیث کو بھی کہا جاوے کہ وہ اپنے صحابہ سے متواتر ہے تو صحیح ہو گا کیونکہ متواتر میں کوئی معین و شرط نہیں ہے بلکہ اتنا کافی ہے جس سے یقین حاصل ہو جاوے اور میں نے شرح منجذہ الفکر اور نکات علوم الحدیث میں بیان کیا ہے کہ راویوں کی عمدہ صفات عدد کے قائم مقام ہو جاتے ہیں اور رد کیا ہے اس شخص پر جو کہتا ہے متواتر حدیث کی مثال نہیں ملتی سوا اس حدیث کے اور میں نے بیان کیا ہے کہ سنی شالین بہت ہیں جیسے حدیث میں بنی اللہ سجدہ اور حدیث موزونہ پر سچ کرنے کی اور حدیث رقم مدین کی اور حدیث کی اور حوض کی اور زید الہی کی اور الامام من قریش اور سوانکے اور وہ جو ہفتی نے حاکم سے نقل کیا کہ یہ حدیث عشرہ عشرہ سے مروی ہو اور دنیا میں کوئی ایسی حدیث نہیں جو کہ عشرہ عشرہ روایت کیا ہو تو اس پر بہتوں نے اعتراض کیا ہے لیکن عشرہ عشرہ کے طریقے موجود ہیں اُن طریقوں میں جبکہ ابن جوزی اور سوانکے بعد والوں نے جو کہا صحیحہ اوں میں علی اور زید کی روایت سے او طویل اور وسیع اور ابو عبدی کی حسن ہو اور عثمان کا طریقہ ضعیف ہے اور باقی ضعیف اور ناقض میں آتے مافی نفع الباری تشریح کرتا ہے مقام میں جو حافظ ابن حجر نے شرح کی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ او کا ناظم کیسا وسیع تھا اور انکی قطع حدیث اور تاریخ کی کتابوں پر کسی ایسی اور اگر حافظ ابن حجر کی کوئی کتاب تصنیف نہ ہوتی سوا اس برق کے تو یہی کافی تھا اور انکی ثبوت علم اور فضیلت کو یہ بہر حال وہ دریا بے پایان تھے علم حدیث کے اور حافظ اور امام تھے اہل اسلام کے اور اگرچہ جمال الدین سیوطی رحمہ اللہ کی یہی نظر بہت وسیع ہے پر وہ مفید اور تحقیق میں حافظ ابن حجر کی برابری نہیں کر سکتے نہ تنقیح رجال اور رواۃ حدیث میں یہ فضیلتیں امتداد حافظ ابن حجر کو عطا فرمائی تھیں یعنی ہوا اللہ تعالیٰ اور ان کے درجہ ان کے اور علم حدیث کے اور حدیث کے ہر کو ان کے ساتھ تہمین بار اللہ تعالیٰ کیا ہے

کتاب البیہ القلہ علم کتب کا بیان حافظ ابن حجر نے کہا امام بخاری کی عادت تھی کہ مسائل اختلافی میں باب کا ترجمہ گول گول بیان کرتے ہیں اور ترجمہ تیسری قسم میں سے ہو کیونکہ سلف کا اختلاف تھا علم کو کہتے ہیں بعض کہتے ہیں بعض نہیں کہتے تو اگرچہ اس کے اجماع ہو گیا اس کے جواز پر بلکہ کہنا مستحب ہے اور جس شخص کو بیہول علم کا ذکر ہو کر لے کر درج ہو تو یہی ہی نہیں ہے انتہی حد تک

عَنْ الشَّيْخِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ قُلْتُ لَوْ عَلِيٌّ هَلْ عِنْدَهُ كِتَابٌ قَالَ لَا لَا كِتَابَ لَهُ وَأَوْفَهُمْ أَعْطَيْنَاهُ رَجُلًا سَمِيًّا أَوْ مَافِي هَذَا الضَّعِيفُ قَالَ قُلْتُ وَمَافِي هَذَا الضَّعِيفُ قَالَ الْعَقْلُ وَفِيكَ الْأَسِيرُ وَلَا يُقْتَلُ مِنْهُ

بکافرت پر جمعہ حدیث بیان کی جسے (محمد) بن سلام نے (جو مکی کی ہیں) اور انہوں نے کہا خبری ہو کو کتب (بن جرح
 بن بلج کو فی عبادہ اور زہاد و زقیہ شہو نے) انتقال کیا انہوں نے عاشور کے دن ۹۱۰ھ میں انہوں نے بیت
 کی سفیان (نوری) سے (۱) حافظ ابن حجر نے کہا ہر سفیان و سفیان نوری ہیں کیونکہ کتب اکثر ان سے روایت
 کرتے ہیں اور ابو سعید دمشقی نے اطراف میں کہا کہ لوگ کہتے ہیں یہ سفیان بن عیینہ ہیں میں کہتا ہوں اگر ابن عیینہ
 تو امام بخاری ان کا نسب بیان کر دیتے کیونکہ قاعدہ سے ان کا نسب غیر بیان کیا جاوے تو وہ شخص ایک نام والا بن ہے
 وہی مراد ہوتا ہے جس سے ایک طرح کی خصوصیت ہو اور یہ خصوصیت کثرت روایت کی اور کتب سفیان نوری سے نہ
 سفیان بن عیینہ و فطلانی نے کہا میں نے حافظ صاحب پر اعتراض کیا کہ ابو سعید دمشقی نے اطراف میں کہا کہ سفیان
 بن عیینہ ہیں مگر ہم کہتا ہے کہ عینی کا اعتراض حافظ صاحب محض لغو ہے کیونکہ حافظ صاحب نے خود ابو سعید دمشقی کا
 کاقول بیان کر کے اس پر اعتراض کیا ہے اور ابو سعید دمشقی نے قبال بصفیہ شک کہا نہ بطور حزم کے کہ وہ سفیان
 بن عیینہ ہیں (۲) اور انہوں نے طرف بن طرفین طرفی ہے انہوں نے (عامر شعی) اور انہوں نے ابو جحیفہ (روہب
 بن عبد اللہ سولانی) سے (حافظ ابن حجر) نے کہا اس اسناد کے رب ای کوئی ہیں مگر امام بخاری کے شیخ (یعنی
 ابن سلام) وہ کوہ گئے ہو اور یہ روایت صحابی کی صحابی ہے فطلانی نے کہا ابو جحیفہ صنار صحابہ میں سے ہیں) انہوں
 نے کہا میں نے حضرت علی بن یوسف چھامہ ہار یاس کی کتاب سے (۳) یعنی کوئی کاغذ کہا ہو جس کے مضمون کو کہتے
 جناب سیدنا ابراہیم علیہ السلام سے حاصل کیا ہو اور دلالت کرتی ہو اس پر بولف کی روایت جو ہمدان میں کیا تھا ہر
 یاس کچھ جی ہو سوال اللہ کی کتاب کے اور دیات میں ہو کہ تمہاری یاس کوئی ایسی بات ہو جو قرآن میں نہیں اور احسن بن
 راہویہ کے مسند میں جو یہ سے منقول ہے اور انہوں نے روایت کی طرف سے کیا تم کچھ وحی جانتے ہو اور ابو جحیفہ نے
 یہ سوال ہو سکا کیا بعض شیوخ گمان کرتے ہو کہ اہلبیت علیہم السلام کے یاس خاص کر جناب امیر کے یاس کچھ ایسی باتیں ہیں
 وحی کی جن سے خاص کیا ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور انہوں نے کو وہ باتیں نہیں بتلا میں اور یہی سوال حضرت
 علی بن یوسف بن عبادہ نے بھی کیا اور شتر بخشی نے اور انکی روایت سند زبانی میں ہو (فتح الباری) فطلانی نے کہا
 شیوخ گمان کرتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو وحی کے سہر بتلا ہے میں ابن ابی جریج سے
 میں حضرت علی کو کہا تھا کہ یاس کچھ علم ہے یا جو لوگوں کے یاس نہیں انہوں نے کہا نہیں تم خدا کی ہماری یاس ہی
 ہے جو لوگوں کے یاس ہے آخر تک (۴) اور انہوں نے کہا میں نے مگر اس کی کتاب (یہی قرآن جو ایک جاری اور قائم ہے)
 یا جبر جو سلمان آدمی کو عطا ہوتی ہے (۵) ابن ابی زبیر نے کہا امین دلیل ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ یاس کچھ نہیں ہوتی ہیں

بہتین فقہ کے مسائل میں جو جنکو اونہوں نے اللہ کی کتاب سے نکالا تھا اور یہی ملا ہے اس عبارت سے کہ یا سمجھو جو دہی
 گئی مسلمان آدمی کو اور ظاہر یہ ہے کہ انکی غرض یہ ہے کہ قرآن شریف میں غور کر کے انسان ان مسائل کے جواب
 نکال سکتا ہے جو قرآن میں صراحتاً ذکر نہیں ہیں اور حقیقت یہ جو دیات میں روایت کی اور میں یہ ہے کہ ہماری پاس کچ
 نہیں ہو جو قرآن میں ہے الا وہ سمجھو جو مرد کو دی جاتی ہے کتاب میں طلبت ہو کہ جسکو سمجھو وہ دو بار باتیں قرآن
 سے نکال سکتا ہو اور امام احمد نے اپنا احسن طرز بنایا ہے روایت کیا کہ میں نے حضرت علیؓ کو منبر پر دیکھا وہ فرماتے تھے قسم اللہ
 کی ہماری پاس کوئی کتاب نہیں جو ہم کو مسلمانین سے اللہ کی کتاب کے اور اس صحیفہ کے اور یہ روایت تائید کرتی
 ہے اس توجیہ کی (فتیہ) یا جو کچھ اس صحیفہ (ورق) میں ہے (نسائی کی روایت میں یہ پہلو اونہوں نے
 ایک کتاب کالی اپنی عوار کے نیام میں سے) میں نے جو جیسا اس صحیفہ میں کیا ہے اُنہوں نے کہا روایت کا بیان (یعنی
 دیت کہ احکام اور مفاد ویر اور دہام کا بیان) اور قریبی جو پڑانے کا بیان رکھا فرنگی ہاتھ سے اور یہ حکم ہے کہ مسلمان
 کا فرنگی بے قتل کیا جاوے **ف** یعنی قصاصین اور اسکے محبت کتابت قصاص اور دیات میں جو دیکھی انشائاً اللہ تعالیٰ
 اور مولف نے اور امام مسلم نے نیز یحییٰ کے طریق سے روایت کیا اُنہوں نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے اُنہوں نے کہا
 ہماری پاس کوئی چیز نہیں جسکو ہم پڑھتے ہیں جو اللہ کی کتاب کے اور اس صحیفہ کے۔ اس صحیفہ میں یہ تھا کہ مدینہ
 حرم پہ اخیر تک اور مسلم نے ابو اطفیل سے روایت کیا اُنہوں نے حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ہکو (یعنی اہل بیت علیہم السلام کو) خاص میں کیا کسی چیز سے جو عموماً لوگوں کو نہ بتلائی ہو مگر اُس چیز سے جو میری عوار
 کے نیام میں ہے اس میں اور ایک لکھا ہوا صحیفہ نکالا اور میں یہ تھا کہ لغت کریم اللہ تعالیٰ اور یہ جو ابو خالد کے اور سی
 کے یو ذکر کرے اخیر حدیث تک کہ نسائی نے شتر وغیرہ کے طریق سے نکالا حضرت علیؓ کو کہ اس صحیفہ میں یہ تھا کہ
 مسلمانوں کے خون برابر میں اور مذکر کر سکتا ہو ان میں جو اونے شخص اخیر حدیث تک امام احمد نے طارق بن
 شہاب کے طریق سے روایت کیا کہ اس میں صدقہ کے فرائض تھے اور ان روایتوں میں جمع اس طور سے ہوگا
 کہ صحیفہ ایک تھا اور اس میں یہ سہیچاتین لکھی ہوئی تھیں اور یہ جو یاد را وہ اس نے بیان کیا اور قتادہ نے
 جو روایت ابو حسان کی اُنہوں نے حضرت علیؓ سے اس میں یہ بیان کیا اور جو چھپے کتب سے بھی بیان کیا نکالا
 احمد اور یحییٰ نے لائل میں جو اس کے طریق سے اس میں یہ کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کا حکم کرتے پہ لوگ کہتے تھے کیا
 اسکو وہ کہتے تھے یہ فرمایا اللہ کے رسول نے بہتر نے کہا یہ جواب کہ تو میں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 خاص کو بتلائی تھی اور عام لوگوں کو نہیں بتلائی اخیر تک ذکر کیا حدیث کو طول کے ساتھ (یعنی کہ اسکا مطلب)

اور کسی شخص میں نہیں ملی اور کسی شخص کی حرج کی تقریر سے معلوم ہو جائے کہ اس روایت میں شک ہے کہ یہ روایت ہے
 نسخ الاسلام نے اپنی شرح فاسی میں اسی شخص کی پیروی کی اور بڑی غلطی کی کہ ابن شدہ کو انیس ہجری قرار دیا حالانکہ ابن شدہ ۱۸۰ ہجری
 میں تھے جن جیسے دیگر کہ تاریخ الاسلام نے کہا بعض خون میں یہ عبارت ہے قال ابو عبد اللہ قال ابو نعیم فاجتہد فی ذکر
 الفیصل فی القتل قتلانی نے کہا مولف نے تصریح کی کہ جہود میں روایت کرتے ہیں حرم فاس سے ولید علم (۱۸۰)
 اور سطر قابض اور حاکم کیسے گو کہ والونیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور محمد بن ابی اگادہ وہودہ (۱۸۰) نے کہا کہ مولف نے اپنی
 کسی کیسے مجھے پورا کرنے (آئندہ) حلال ہو گا کسی کیسے میرے بعد آگاہ رہے کہ میرے لیے حلال ہوا تھا نہ فاس ایک شہر
 دن کے لیے آگاہ رہے وہ اس شہر میں (رحمہم اللہ) میں ثابت کر رہے ہوں) حرام ہے گا ناچار سے کا شاکر اگر کسی
 تکلیف ہے یا شاکر اور کا کا سادہ سے جیسے مودی جانور کا مارنا) اور نہ کا ناچار و درخت اس کا اور نہ اٹھا یا جاو
 لفظ اس کا اپنے جو خیر و فلاح پڑی ہوئی ملی مگر وہ شخص اب الیہ رجوع اس کو چھوڑ دو یہ شخص کا کوئی راجا دے اس کو چھوڑ
 دو باتوں میں جو پہلی لکھ کر سے یا تو دست لیو یا قصاص دے یا اسے ایک شخص یا بایں لون میں سے و دہا اس
 کیسے کیسے جو (اس شخص کو جو میں نے آپ کو سنا ہے) آپ نے فرمایا کہ دو ابوظہلان کو (اس کا نام ابوشاد تھا جیسے روایت ہے
 لفظ میں بیان کیا) (اسی فقیر سے ترجمہ کیا) ثابت ہوتا ہے کہ علم کا لکھنا جائز ہے یہ ایک شخص نے کہا قریش کے گزرتے
 (جو ایک گناہ سے خوشی دے کر کہ میں پیدا ہوا ہے) یا رسول اللہ (یعنی اس کے گناہ کی اجازت دیجیے) کیونکہ ہم اس کو پہنچے
 کہ میں نے لکھا کہ قریش (جہت کیسے لکھ لیں پیرا بیٹی میں ملے میں رخن نہ ہوں کیوں) اور قبر و زمین (اس سے سوا جہت نہ کرے
 میں) یہ سن کر خراب ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مگر آخر مگر آخر حرف دوبارہ تاکہ کیسے لکھنا ذخرا کا
 درست ہے صلی کی روایت ہے اور دین میں ایک ہی بار ہے حافظ بن حجر نے کہا شخص قریش کے عباس بن عبد
 تہ جب ابوبلقطین آوگا اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہو کہ قریش ایک شخص نے کہا جس کو شاہ بہتر تھے اور یہ غلط ہے
 میں نہیں پاتا قتلانی نے کہا بعض خون میں یہاں ایک عبارت زیادہ ہو امام ابو عبد اللہ نے کہا قیادہ بالثقاف پہنچے
 عبداللہ کہ گیا کہ اپنے میاں پر اس کے لیے کہ دی انہوں نے کہا یہی خطبہ کہ عید اور عبادت ابو ذر واد جہلی اور ابو الوقت
 اور ابن عساکر کی روایتوں میں ہے **شکا علی بن عبد اللہ قال حدثنا سفيان قال حدثنا عمر بن الخطاب قال**
أخبرني وهب بن منبه عن أنس قال سمعت أبا هريرة يقول ما من أحد من الأنبياء صلى الله عليه وسلم
وسلك أحد أكثر حيا من أمة من عبادة الله بن عمر فإنه كان يكتب ولا يكتب ولا يكتب ولا يكتب

معصومین تھا کہ عین ابی ہریدہ ترجمہ حدیث بیان کی ہے علی بن عبد اللہ (مدنی) امام شریف نقاد حدیث از انہو
 نے کہا حدیث بیان ہر سفیان (بن عیینہ) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عمرو بن دینار کہ مجھی امام شریف نے ہو
 نے کہا خبری کہ بود ہر سفیان (بن کمال بن یحییٰ صنعانی انباری ذماری) نے انہوں نے روایت کی ایسے بہائی (ہمام
 منبہ) سے وہ روایت کیا میں نے ابوبہرہ رضی اللہ عنہ سے وہ کہتے تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب میں کوئی مجاہد
 زیادہ آپ سے حدیثیں روایت نہیں کرتا کہ عبد اللہ بن عمرو بن عاص وہ جو کام کرتے تھے جو جھپٹے ہوا وہ لکھتے اور میں نے نہیں
 تھا ہاں اسی فقرے سے ترجمہ باب نکلتا ہے کہ عبد اللہ بن عمرو حدیثوں کو لکھتے تھے حافظ ابن حجر نے کہا ہمام بن منبہ
 وہ سے بڑے تھے لیکن وہ وہ سے کہ بعد مراد وہ اسناد میں ہیں تابعی قریب قرطیب کے ایک دوسرے روایت کرتے
 ہیں اور وہ عمرو بن ابی ہمام ہیں اور ابوبہرہ نے وہ بیان کی عبد اللہ بن عمرو کی روایتیں اپنی روایتوں سے زیادہ
 ہونے کی اور اس سے کہتا ہے کہ ابوبہرہ کو یقین تھا کہ صحابہ میں مجھ سے زیادہ کوئی حدیثیں روایت نہیں کرتا کہ عبد اللہ
 بن عمرو حالانکہ عبد اللہ بن عمرو کی روایتیں جو موجود ہیں ابوبہرہ کی روایتیں ان سے وہ چند اور سے چند زیادہ ہیں
 علماء نے اس کے کئی سبب بیان کیے ہیں کہ ایک یہ کہ عبد اللہ عبارت میں زیادہ مشغول تھے تو نسبت تعلیم کے اور اس سے
 سے ان سے روایتیں کم ہوتیں وہ سے کہ بعد ملک فتم ہونے کو وہ مصر یا طائف میں ہوا اور وہ ان طائف میں
 نہ جاتے تھے جو جتنے مریض جاتے تھے اور ابوبہرہ فتوے اور حدیث پر مستعد تھے مرنے کو نہ کہ یہ اس سے معلوم ہوتا ہے
 کہ ابوبہرہ سے بہت لوگوں نے حدیث سن لی امام بخاری نے کہا انا لایستویا بعین شائے روایت کی اور ابوبہرہ کی صحابی سے
 منقول نہیں تیسرے یہ کہ ابوبہرہ کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمتی وہ اس کا ایک برکت سے جانتے تھے
 اس کو بہت توجہ دیتے تھے جیسے ہم آگے بیان کر چکے ہیں کہ عبد اللہ کے ملک میں لکھنے پر کتابیں اہل کتاب کی بلکہ
 تھے وہ دن کتابوں کو دیکھتے تھے اور ان میں سے روایت کرتے تھے جو کہ اکثر تابعین نے ان کی روایت کو پرہیز کیا اور یہ جو
 ابوبہرہ نے کہا میں لکھتا تھا اس کے معاذ بن جابر نے روایت کیا حسن بن عمرو بن ابیہ کے طریق سے کہ ابوبہرہ
 میرا بہت بڑا گھر لکھتا تھا اور حدیث کی کتابیں دیکھتا تھا میں اور کہا یہ لکھی ہوئی ہیں میرے پاس ابن عبد البر نے کہا
 ہمام کی روایت زیادہ صحیح ہے اور دونوں میں جہم ہو سکتا ہے اس طور سے کہ ابوبہرہ بنو حنیفہ اصیلہ عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ
 نے لکھتے ہوئے اور اسکے بعد لکھا ہوگا میں کہتا ہوں اس کو بہت لکھتے ہیں وہ یہ کہ حدیث کے پاس لکھی ہوئی ہونے سے یہ لازم ہے کہ
 ان کا وہ ہونے خود لکھی ہو یا کسی اور نے لکھی اور یہی قرین قیاس ہے لیسے کہ ان سے روایت ہوا کہ میں نے نہیں لکھا تھا
 اسنے انی فخر الساری قسطلانی نے کہا ابوبہرہ کے پانچ ہزار حدیثیں مروی ہیں اور عبد اللہ کے سات سو حدیثیں

کہہ رہا ابوسبیح کی حدیث ماحول ہے اور صحت ہے کہ وہ موقوف ہے ابوسبیح پر (یعنی ابوسبیح کا قول ہے) یہ امام
 بخاری نے کہا ہے اور علامہ ذراوریک جماعت صحابہ اور تابعین سے حدیث کا لکھنا کر وہ جانا اور انہوں نے مستحب کہا ہے اور حدیث
 کو حفظ کرنا جیسے اگلے لوگ حفظ کرتے تھے لیکن جب ہمیں پتہ ہو گیا اور علم کا ڈر ہوا علم کے ضائع ہو جانے کا
 تو انہوں نے اسکو جمع کیا اور سب سے پہلے حدیث کو جمع کیا وہ شہاب بن ہریز ہی پہلی مکملہ تھی پھر ابونعیم بن عبد البر نے مکملہ سے پہلے کتابیں بالیف
 ہونے لگیں اور انکی وجہ سے بڑا فائدہ ہوا شکر ہے اللہ تعالیٰ کا مگر ترجمہ کتاب ہے بعض محدثین نے یہ بحث کرتے ہیں کہ حدیث
 کا اعتبار نہیں کیلئے کہ شائع یعنی جناب مولیٰ اعلیٰ علیہ السلام کو اگر حدیث کا قائم رکھنا منظور نہ تھا تو حکم دیتے اسکے
 لکھنے کا تو انکی طرح حالانکہ اپنے منہ سے کیا اسکے لکھنے سے اور اس کا جواب غلطابن حجر کی تقریر سے معلوم ہو گیا اور انکی جواب
 دہانہ شکیں یہ ہے کہ لکھنے کا حکم دینے سے حدیث کی بے اعتباری نہیں ہوتی کیونکہ جب حدیث صحیح ہوئی تو یقین ہو گیا
 کہ وہ کچھ فرمودہ ہو اور قرآن میں صحاف حکم ہے کہ جو رسول حکم دینا اوسے عمل کرو **حَدَّثَنَا** یعنی بن سلیمان
 ابی یحییٰ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهَّابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
 أَشْتَمًا رَوَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَعَلَهُ قَالَ ابْنُ أَبِي عَرَبٍ: كِتَابُ: أَكْتُبُ لَكُمْ كِتَابًا لَا تَضَلُّوا بَعْدَهُ
 قَالَ عُمَرُ بْنُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ كَاتِبُ اللَّهِ حَسْبُنَا فَاخْتَلَفُوا وَكَثُرَ اللَّغَطُ قَالَ خُوْمُو
 عِيًّا وَلَا يَنْبَغِي عَبْدُ اللَّهِ لَتَسَادُّنَا فَمُخْرَجُ بْنُ عَبَّاسٍ يَقُولُ إِنَّ الرِّزْقَ كُلَّ الرِّزْقِ مَا كَالِ بْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَيْنَ كِتَابِهِ تَرْجَمَهُ حَدِيثُ بِيَانِ كَيْسِيِّ بْنِ سَلِيمَانَ بْنِ يَحْيَى (رحمہم اللہ) کہ انہوں نے کہا
 بیان کی جگہ سے (عبداللہ بن مسعود) انہوں نے کہا بخیری جھگڑو یونس (بن یزید ایلی) نے انہوں کو روایت کی ابن شہاب
 (محب بن سلم) نے سری اور انہوں کو روایت کی عبد اللہ بن عبد اللہ (بن عقیقہ مشہور) سے انہوں کو روایت کی ابن
 عباس رضی اللہ عنہ سے انہوں نے کہا جب آپ کی بیماری سخت ہو گئی تھیں مرض موت میں جسے ان کو ایک اور مصنف
 نے غازی بن اور اسچلی سے روایت کیا کہ جب صلوات علیہ وسلم کی وفات آن پہنچی اور مصنف نے سعید بن
 جبیر کی روایت میں کمالا کہ واقعہ جمعول کہ روز ہوا اور وفات آپ کی چاروں بعد ہوئی (فتح الباری) دیکھتے
 فرمایا سے پاس کتاب لیا اور لکھنا کسا مان لکی روایت میں انکی تھیم ہے کہ ہڈی لاؤ اور ووات یعنی نوٹ ہستہ کی
 ہڈی کیونکہ عرب کو اس پر پکڑتے تھے (فتح) میں کہ کو ایک کتاب لکھن (یعنی لکھنا) اور وہ آپ لکھتے تھے مگر کچھ
 پر اور انکی بحث کتاب الصلح میں آئی گی انشاء اللہ تعالیٰ اور محدثین میں ہو کہ آپ نے حکم حضرت علی کو دیا تھا انہوں نے کہا ہم
 کو حکم دیا یہ حال صلوات علیہ وسلم نے ایک ہڈی نوٹ ہستہ کی لائی تاکہ آپ وہ باتیں لکھیں جنکی وجہ سے آپ کی امت

آپ کے بعد گمراہ نہ رہی اتم اسکے بعد گمراہ نہ ہو حضرت عمرؓ کہا بیشک جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیاری کا غلبہ ہے
 اور ہمارے پاس اللہ کی کتاب ہے وہ ہر کوئی کافی ہے پہلو کوئی اختلاف کیا یعنی صحابہ کے نسخے کہا کتاب لکھوانا چاہیے کسی نے
 کہا ہر سنت کتاب لکھوانا آپ کو اور تکلیف دینا ہے اور غل غل شہر بہت ہوا **ف** فتح الباری میں حضرت عیسیٰؑ بھیجا کر کیا
 یعنی ہوگی اور اسکے لکھنے میں حضرت عمرؓ کو تکلیف ہوگی قرطبی وغیرہ نے کہا انیونی یعنی لاؤ امیر تمہارا اور امیر کا مقضی ہے
 تھا کہ نور اسکی نقل کی جائی لیکن حضرت عمرؓ اور ایک گروہ صحابہ کا یہ سمجھا کہ یہ امر وجوب کے لیے نہیں ہو بلکہ ارشاد ہے کہ
 کا کم طرف جو زیادہ بہتر ہے اسے لے لو نہ ہوتا اگر آپ کو ایسے کام کی تکلیف دیں جو آپ پر شاق گذرے یہی ہماری
 کی حالتیں اور اسی کو حضرت عمرؓ نے فرمایا کافی ہے ہر کوئی اللہ کی کتاب اور ایک گروہ صحابہ کا یہ سمجھا کہ کتاب کا لکھا جانا
 بہتر ہے کیلئے کہ امین بجا آوری اتنی آپ کے حکم کی اور زیادہ توضیح تھا مطلب کہ آپ کے جو حکم دیے صحابہ کو ائمہ جانیہ کا
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اچھا امر جو جب کے لیے نہ تھا بلکہ اختیار کے طور پر تھا اور یہی سبب تھا کہ آپ کے بعد کئی دن تک
 دودھ ہے اور دوبارہ کتاب لکھو نہ کیا حکم دیا اور اگر کتاب لکھا دیا جب ہوتا تو آپ کو سکون نہ کرتے صحابہ کے اختلاف
 کی وجہ سے کیونکہ آپ نے ائمہ کا حکم ہو چکا تھا کہ نہ کیا کسی بھی الف کی مخالفت ہو اور بعض اوقات میں صحابہ آپ کو جواب دیتے
 تھے جب تک یقین نہ ہوتا کہ یہ حکم جو جی ہے اور جب جو یہ اوم ہو جائے تو فوراً اطاعت کرتے اور اسکی تفصیل انشا اللہ تعالیٰ
 کتاب لا اخصام میں آئی گی اور یہ واقعہ بھی ان واقعات میں سے گنا جاتا ہے جن میں حضرت عمرؓ کی رائے حکم الہی کے موافق
 ہوئی ہے اور اختلاف ہے کہ اس کتاب میں آپ کیا لکھوانا چاہتے تھے بعضوں نے کہا آپ یہ چاہتے تھے کہ احکام شرعیہ کو
 صاف صاف لکھ دوں تاکہ اندیدہ اختلاف نہ ہو اور بعضوں نے کہا آپ یہ چاہتے تھے کہ خلفائے نام لکھ دوں جو اپنے
 بعد مقرر ہونگے کہ خلافت میں اختلاف نہ ہو یہ سفیان بن عیینہ نے کہا اور ابویہ کہتی ہے اسکی وہ روایت کہ جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی شریعت جاری بن کر جب حضرت عائشہؓ کے پاس تھے یہ فرمایا کہ اپنے باپ اور بہائی کو بلاؤ
 کہ میں ایک کتاب لکھ دوں کیونکہ میں ڈرتا ہوں کہ میں کوئی آرزو کر نیوالا (خلافت کی) آرزو نہ کرے اور کوئی کہنے والا
 کچھ نہ کہے حالانکہ اللہ تعالیٰ انکار کرتا ہے اور مومنین بھی انکار کرتے ہیں ابو بکرؓ کے سوا دوسرے شخص کی خلافت سے کمال
 اسکو مسلم نے اور اول قول زیادہ ظاہر ہے اور شامل ہو دو سر کتاب کو بھی خطابی نے کہا حضرت عمرؓ نے یہ سمجھا کہ اگر
 آپ مسائل اختلافی میں انصاف کو دیکھتے تو علم کی فضیلت باطل ہو جاوے گی اور جہاں کو کوئی گنجائش نہ ہوگی اور ابن خوزی
 نے اس پر جو اعتراض کیا کہ اگر آپ ایک حکم یا چند احکام پر انصاف کو دیکھتے تو اس سے جہاں باطل نہ ہوتا کس لیے کہ جہاں
 اور وجہات کا حصر ممکن نہیں تو بہر حال جہاں کو بڑی گنجائش رہتی ابن خوزی نے کہا حضرت عمرؓ نے یہ خیال

کیا اگر آپ علیہ السلام پر طعن کرنا ایک موقع تھا تو کیا ایک موقع تھا اور معافی ہر
 ایسی نسیب دین کے پہر بیان آدھکا لیتے مقرر جمع کتاب خطابی اور ابن جوزی اور حافظ ابن حجر کے اس بیان سے صفا
 معاد مہم ہے کہ جہتہا اور راجحہ پر دین عمل کرنا ہو سکتا ہے جہاں رض ہو اور جب کسی سلسلہ میں قرآن یا حدیث سے
 رض ہو تو وہاں جہتہا و راجحہ ہے اور جہتہا و رض کے خلاف ہو وہ باطل ہے اور ایسے جہتہا پر چلنا اور رض کو چھوڑ دینا
 باجماع علماء و ناجائز ہے مطلقاً فی حق کہ حاجب سے روئے اللہ علیہ السلام نے حضرت عمر کی رائے پر اعتراض کیا تو فرمایا
 اے عمر کہ آپ نے اذکی اے کو پس کیا اور توقف حضرت عمر کا اس باب میں جواب تھا خاصہ کہ کیونکہ قرآن میں ہر چیز کا کیا
 موجود ہے اور ہر چیز سے انہوں نے کہا کافی ہے لہذا اللہ کی کتاب انتہی مقرر جمع کتاب ہے شیعہ کا اعتراض اس میں
 میں حضرت عمر پر بعض لغو ہے کیونکہ حضرت عمر کی شان اور اونکا ایمان اور انتہا مات اور خیالات فاسدہ کو صفا
 رد کرتے ہیں جو شیعہ انکی نسبت کرتے ہیں اور اگر بالفرض ایسا ہی تھا تو حضرت عمر نے کتاب کے کما مان لانے کا حکم حضرت
 علی کو دیا تھا انہوں نے یہ سامان لیا دیا ہوتا اور کتاب لکھوا دی ہوتی اور آپ خود اس کے بعد کئی روز تک زندہ رہے
 اور ابو بکر صدیق سے است کرائی اگر آپ کو خلافت کے باب میں کوئی حکم الہی آیا ہوتا تو آپ اسکو ضرور لکھوا دیتے
 اور شان پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی یہی کتاب ہے اللہ جل جلالہ کا حکم اسوقت ہو چکا یا جب خدا کے لئے کوئی
 یا نہ تھا نہ مددگار نہ طرف جمع کفار و شرارت تھا اور آپ نے کسی کی مخالفت اور انذار سانی کا خوف نہ کیا پہر ایسی حالت
 میں جبکہ کوئی آپ کا مخالفت تھا بلکہ چار طرف جان نہادوں و مرواخذہوں کا مجمع تھا آپ اللہ تعالیٰ کے حکم کو کیوں
 چھوڑتے اور جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے معاذ اللہ ایسا گمان کہتے ہیں خدا انکا منہ کالا کرے **ت** آپ نے
 فرمایا اے نبی یا میرے پاس سے اور میرے گھر سے ہرگز اگر نامناسب نہیں **ف** حافظ ابن حجر نے کہا اس کے نکلنا اور
 کہ آپ نے جو حکم فرمایا تھا اسکی اطاعت کرنا فورا بیتہ تھی اگرچہ جو حضرت عمر نے اختیار کیا وہ صلوب تھا کیونکہ نبی کو آپ نے
 اسکا مذاکرہ کیا اور قرطبی نے کہا اے حکامین جو صحابہ نے اختلاف کیا وہ ایسا ہی اختلاف ہے جیسے آپ نے فرمایا تھا
 کوئی تم میں سے عصر کی نماز نہ پڑھے مگر بنی قریظہ کے محلہ میں یہ بعض صحابہ ڈرے کہ عصر کی نماز قضا ہو جاوے گی انہوں
 نے راہ میں بڑھ لی اور بعضوں نے ظاہر حکم سے تمسک کیا انہوں نے نماز نہیں پڑھی جب تک بنی قریظہ کے محلہ میں نہ
 پہنچیں لیکن آپ نے کسی فریق کو ملامت نہ کی کیونکہ دونوں نے جہتہا دیکھا اور ہر ایک کی نیت بخیر تھی انتہی **ت**
 پھر ابن عباس کے کہتے تھے مصیبت بڑی مصیبت خیر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کتاب لکھوانے سے روکا
ف حافظ ابن حجر نے کہا اے ہر عبارت سے یہ نکلتا ہے کہ ابن عباس ان صحابہ کے ساتھ تھے کہ کتاب لکھوانے کے

حکم کے وقت موجود تھا اور وہ اسی وقت نکلے یہ کہتے ہوئے حالانکہ ایسا نہیں ہے بلکہ ابن عباس نے یہ قول اس وقت کیا
جب انہوں نے یہ حدیث روایت کی اور روایت کی روایت کے جواباً الاعتصام میں ہر اور احمد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے
اور ابن تیمیہ نے درو فض میں اس پر حرم کیا ہے اور ہر ایک حدیث کی تفصیل اپنے مقام پر آدگی اور احمد کی روایت
میں اتنا زیادہ ہے لاخلاق فیہم وکفہم یعنی اونکا اختلاف سبب ہوا اس کتاب کے ذکر کو جانیکا اور حدیث میں در
ہے کہ علم کی کتابت جائز ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اختلاف کہی سبب ہو جائے خیر سے محروم ہو گیا جیسے دو آدمی کھانا
باعثہ ہوا شب پر پہل جانیکا اور یہی ممکن ہے کہ ان کا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں اجتہاد جائز تھا
سائلین جنہیں کوئی حکم آپ پر نہ تھا اور یہ اسکی باقی محبت سیرۃ نبوی کے اخیر میں کتاب المغازی میں انشاء اللہ
تعالیٰ بیان کرینگے **کتاب العلم والفضل باللیل** رات کو تعلیم اور غلط کا بیان **ف** اسباب کے
لانے و نام بخاری کی یہ غرض ہے کہ عشار کے بعد جو باتیں کرنیے مانتے دوسری حدیث میں آئی ہے وہ خاص ہے
دنیا کی باتوں کی بیکار باتوں سے اور دین کی تعلیم اور نصیحتات کو نہرت درستی (نہر) **کتابنا صدقہ**
قال اخبرنا ابن عیینہ عن معمر بن الزہر عن یونس بن یزید عن ائم سکة وعمر بن یزید بن سعید عن الزہری
عن یونس بن ائم سکة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقال سبحان الله يا
عازية قال لا خيرة وماذا افترج من الخمر ان افطرنا صواحبنا فخرت كاسيت في الدنيا
نئے انہوں نے روایت کی عمر بن اشہد سے انہوں نے زہری (محمد بن سلم) سے انہوں نے ہند (بنت حارث فراسیم) سے
انہوں نے ائم المؤمنین جناب ائم سلمہ رض (اونکا نام نہا ہے یاریلہ بی بی سہل بن مغیرہ بن عبد اللہ بن عمرو بن مخزوم
کی اور انہوں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتے علم حاصل کیا اس کتاب میں ان سے چار حدیثیں مروی ہیں) سے
اور روایت کیا سفیان بن عیینہ نے اس حدیث کو عمرو بن دینار اور یحییٰ بن سعید (انصاری) سے انہوں نے روایت کی
زہری سے انہوں نے ائمہ سے انہوں نے حضرت ابی امام سلمہ رض سے انہوں نے کہا ایک ان جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ
وسلم جاک ہے (نشدی) پہ فرمایا سبحان اللہ (یہ تعجب کیلئے ہی) اس بات کو کہنے فقہ اسمری (یعنی عذاب) اور کہنے خرا
بہل گئے جگا و حجرے الیوں کو (یعنی ابھات مؤمنین کو) کیونکہ بہت عورتیں یہی میں جو دنیا میں پہنچے اور یہی میں
(ایسے کپڑے جو ایک میں جنہیں ہی بدن پہنائی دیتا ہے) وہ تنگی ہوگی آخرت میں **ف** حافظ ابن حجر نے
کہا و عمر و معطوف ہے سہر بر اس صرت میں بالکسر ہوگا اور ممکن ہے کہ شروع جملہ ہو تو مرفوع ہوگا اور دو طرح مروی

سے اور طلب ہے کہ ابن عباس نے اس حدیث کو تین آدمیوں کو سنا اور علم اور حکیم بن سحیب اور حمید بن سحیب اور حمید بن سحیب
 حدیث اس حدیث کے تین آدمیوں اور حدیث اس حدیث کے تین آدمیوں اور حدیث اس حدیث کے تین آدمیوں اور حدیث اس حدیث کے تین آدمیوں
 ان تینوں نے یہ حدیث بیان کی اور تینوں نے یہ حدیث بیان کی اور تینوں نے یہ حدیث بیان کی اور تینوں نے یہ حدیث بیان کی
 سمجھا اور سنی غلطی کی کہ یہ حدیث قحطان نے زہری سے نہیں سنا ان سے ملاقات کی اور ایک نے اس میں تہذیب کا نام نہیں
 بلکہ عن امراۃ ابہام کے طور پر ہے اور شاید زہری نے کہی اس عورت کا نام کیا اور کہی نام نہ کیا اور ام ہام کا کہی
 اور سکو سطرین و اس کی بی بی بن سحیب انصاری سے انہوں نے زہری سے اس کو بیان نہیں کیا ذکر ہے اس نام
 اور خزانے و بیان جس سے اور وقت سے حدیث کا کافی نے کہا اور ایک یوسف فرشتوں کے بتلانے سے معلوم ہوا یا ایک
 خواب میں جی کی کہ ایک بعد دنیا میں ترقی ہو گئے اور بعضوں نے خزانے کہنے سے فارس اور روم کا فتح ہونا نام لیا
 ہے اور یہ چاہئے فرمایا کہ بہت سی عورتیں دنیا میں پہلی ہیں لیکن آخرت میں نکلی ہوں گی یہ سب کے ایک کے جگہ کیا تا
 کہ وہ عبادت میں غفلت نہ کریں اور یہ سب پر دیکھنا کہ یہ رسول کی بی بی ہیں اور حدیث سے یہ نکلا کہ حج کے وقت
 سبحان کہ نہایت اور جاگتے وقت اس کا نام لیا مستحب ہے اور اپنے گہ والوں کو رات کی نماز کے لیے چار گنا سنو
 ہے خاصہ کہ جب کی نشانی پروردگار کی نمود ہو اور باقی بحث اس حدیث کی کتاب الفتن میں آئیگی اور اس حدیث میں
 تابعی ایک روایت سے روایت کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ میں صحابی ہے اگر یہ قول صحیح ہو تو ایک صحابیہ دوسری صحابیہ سے روایت
 کرتی ہیں اور ایک تابعی دوسری تابعی سے اور یہ حدیث سے یہ بھی نکلا ہے کہ جب آفت کا ڈر ہو تو نماز پڑھنا چاہیے جب تک
 نے فرمایا اَوْسَعُفَیْہِ اِمَّا لَصَبْرٌ وَّالْصَّلٰوۃُ اور آپ کو جب کچھ پہنچے ہو تو آپ نماز شروع فرمائیے اور جو شخص خواب میں بری
 دیکھے وہ بھی نماز پڑھے اور اس کا بیان اپنے مقام پر آگیا اور جب ہول کی بات دیکھے تو تسبیح کہے اور عالم اپنے شاگرد کو
 ڈر کی بات بتلاؤ اور جو اس کی تدبیر ہو وہ جہاد یو کی انتہی مختصر افسطانی کہا آخرت میں ننگے ہونے سے حقیقت ننگے ہونا
 مراد ہے یا یہ طلب ہے کہ کیسوں نے ننگی ہوئی اور یہ حدیث کتاب الفتن میں آئیگی انشاء اللہ تعالیٰ ہے حدیث نکلا
 کہ رات کو دین کی تعلیم اور نصیحت اور یہی طلب کا لہجہ کہ لے نام بخاری اس حدیث کو اس باب میں لایا کہ باب
 التَّحْرِیْمِ فِی الْعِلْمِ سُنَّۃُ رَسُوْلِہِ ﷺ رات کو علم کی باتیں کرنا اس سے پہلے باب میں بات کو علم کی باتیں کرنا کیا بیان تھا
 تو یہ باخبر ہے اور یہ باب عام ہے **حَدَّثَنَا** سَعْدُ بْنُ عَفِيٍّ قَالَ حَدَّثَنِي اللَّيْثُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ
 الرَّحْمَنِ بْنُ حَازِلٍ عَنْ ابْنِ قُصَّابٍ عَنْ سَلَامٍ وَابْنِ بَكْرٍ عَنْ سَلَمَانَ بْنِ أَبِي حَفْصَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ قَالَ صَلَّ
 بِنَا النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْعِشَاءَ فِي الْخِيَارِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَامَ فَقَالَ اَرَأَيْتُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ هَلْ هُمْ

فَانْزِلْ دَاسَ يَافَعُ مَسْنَدُهَا كَيْفَ رَمَنَ هُوَ عَلَى خَلْقِهِ لَا دَفْعًا لِحُدُودِهِ ثُمَّ جُمِعَ حَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ
 لَمْ يَنْهَوْنِ كَمَا حَدَّثَ بَيَانِ كَيْفَ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ لَمْ يَنْهَوْنِ كَمَا حَدَّثَ بَيَانِ كَيْفَ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ لَمْ يَنْهَوْنِ
 بِرَجَالِهِ رُبَّنْ مَسَافِرُ فَمَنْ لَمْ يَنْهَوْنِ رَوَايَتِ كَيْفَ شَهَابُ بْنُ هَرِي لَمْ يَنْهَوْنِ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُرْمٍ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ
 بَنِي يَمَانَ بْنِ أَبِي حَسَنٍ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ لَمْ يَنْهَوْنِ رَوَايَتِ كَيْفَ شَهَابُ بْنُ هَرِي لَمْ يَنْهَوْنِ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُرْمٍ
 عَمْرُ بْنُ خَطَّابٍ لَمْ يَنْهَوْنِ كَمَا نَزَّ بِرَبِّي هَمَّاسُ بْنُ سَالِمٍ بَعُولُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ عَمَّا كِي ابْنِ أَبِي خَرْمٍ رَوَاتُ سَوَلَكِ
 مَسِينُ بْنُ جَعْفَرٍ سَالِمُ بْنُ جَعْفَرٍ لَمْ يَنْهَوْنِ كَمَا نَزَّ بِرَبِّي هَمَّاسُ بْنُ سَالِمٍ بَعُولُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ عَمَّا كِي ابْنِ أَبِي خَرْمٍ
 سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ لَمْ يَنْهَوْنِ كَمَا نَزَّ بِرَبِّي هَمَّاسُ بْنُ سَالِمٍ بَعُولُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ عَمَّا كِي ابْنِ أَبِي خَرْمٍ
 فَانْزِلْ دَاسَ يَافَعُ مَسْنَدُهَا كَيْفَ رَمَنَ هُوَ عَلَى خَلْقِهِ لَا دَفْعًا لِحُدُودِهِ ثُمَّ جُمِعَ حَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ
 لَمْ يَنْهَوْنِ كَمَا حَدَّثَ بَيَانِ كَيْفَ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ لَمْ يَنْهَوْنِ كَمَا حَدَّثَ بَيَانِ كَيْفَ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ لَمْ يَنْهَوْنِ
 بِرَجَالِهِ رُبَّنْ مَسَافِرُ فَمَنْ لَمْ يَنْهَوْنِ رَوَايَتِ كَيْفَ شَهَابُ بْنُ هَرِي لَمْ يَنْهَوْنِ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُرْمٍ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ
 بَنِي يَمَانَ بْنِ أَبِي حَسَنٍ سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ لَمْ يَنْهَوْنِ رَوَايَتِ كَيْفَ شَهَابُ بْنُ هَرِي لَمْ يَنْهَوْنِ سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُرْمٍ
 عَمْرُ بْنُ خَطَّابٍ لَمْ يَنْهَوْنِ كَمَا نَزَّ بِرَبِّي هَمَّاسُ بْنُ سَالِمٍ بَعُولُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ عَمَّا كِي ابْنِ أَبِي خَرْمٍ رَوَاتُ سَوَلَكِ
 مَسِينُ بْنُ جَعْفَرٍ سَالِمُ بْنُ جَعْفَرٍ لَمْ يَنْهَوْنِ كَمَا نَزَّ بِرَبِّي هَمَّاسُ بْنُ سَالِمٍ بَعُولُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ عَمَّا كِي ابْنِ أَبِي خَرْمٍ
 سَعِيدُ بْنُ جَعْفَرٍ لَمْ يَنْهَوْنِ كَمَا نَزَّ بِرَبِّي هَمَّاسُ بْنُ سَالِمٍ بَعُولُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ عَمَّا كِي ابْنِ أَبِي خَرْمٍ

طرف کٹا ہو ورنہ عباسؓ کہہ مین کہل ہوا اور ان سب توحیدوں پر یہ اعتراض ہو گا کہ ایک کا کہنے کو مکر نہیں
 کہتے سید طرح عباسؓ نے جو حال کیجئے اور کوسہرہ کہتے ہیں نہ مکر نہ مذکر خاص ہے زبان ہی علاوہ اسکے یہ ایک کلمہ
 بھی آپ نے سوچیکے بعد فرمایا اور سوچیکے بعد جوابات کریں وہ مکر نہیں ہے اگر آئی نہ کہہا تھا اس کے امام بخاری کا مقصد
 اسی کی بنا ہے کہ یہ وہ کہ جس کی عزت نامے والا کٹھا ہوتے ہیں تو آپ مین دل لگی کے یہ حضور و کچھ نہ کچھ بالین جوتی ہیں
 حالانکہ بدخانی علیہ السلام کی کل حیثیت علم ہین اور فائدہ کہتے ہیں مین کہتا ہوں توحیدوں سے بہتر توحید
 ہے کہ نسبت باب حدیث کے دوسرے طریق سے نکلتی ہے اور مولف نے ایسا بہت کیا ہے اور اس سے غرض یہ ہے
 کہ حدیث کا کتب اسکے تمام طریقے مستخرج کرنا چاہیے اور یہ ایک ایسی کا الفاظ پر وہ بیان کرنا چاہیے اور حدیث
 کی تفسیر حدیث سے بہتر ہے اس کو کہ گمان پر غرض کیا جادوی اور وہ طریق خود مولف نے کتاب التفسیر مین کیا اگر کتب
 سے اور ہون تین عباسؓ سے اوہین جیسے کہ مین کہتے ہیں کہ گہر مین انہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گہری
 کتاب اپنی بی بی سے بائین کہیں میرے ساتھ اخیر تک اس صورت مین ترجمہ باب کی مناسبت صحیح ہو گئی اور ان تکلفات
 کی حاجت نہ ہی شکر اللہ تعالیٰ کا اب اگر کوئی کہے کہ اس حدیث مین سحر دنیا کی باتوں پر ثابت ہوا نہ علم مین اسکا جواب
 یہ ہو کہ جب سحر دنیا کی بات مین جائز ہوا تو علم کی باتوں مین بطریق اولیٰ جائز ہو گا اور ہم اس حدیث کو مباحث کتاب
 الوتر مین بیان کرینگے اور اسی باب مین داخل ہے اس کی حدیث کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کے
 بعد صحابہ کو خطبہ سنایا اور صنف نے اسکو کتابا بالصلوۃ مین بیان کیا اور انس کی ایک اور حدیث ہے اسید بن حضیر
 کے قصے مین اس صنف نے اسکو مناقب مین بیان کیا اور ایک حدیث حضرت عمرؓ کی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم ابوبکرؓ کے ساتھ سمر کرتے تھے مسلمانوں کے کسی کام مین نکالا اسکو ترمذی اور نسائی نے اور اسکے راوی فقہ
 ہین اور وہ صحیح ہے اس طہریت البتہ اسکی اسناد مین اختلاف ہے علیہ پراور اسید بن حضیر امام بخاری نے اسکو نہیں
 کیا لاکین وہ انکی شرط کے موافق نہ ہوگی اور ایک حدیث ہے عبداللہ بن عمرؓ کی کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم سے نبی اسیر لے کرے حال بیان کرتے فخر تک اور نہ کہتے مگر پڑی نماز کے لیے روایت کیا اسکو ابوداؤد نے
 اور صحیح کیا اسکو ابن خزیمہ نے اور یہ روایت ابوحسان کی ہے عبداللہ بن عمرؓ سے اور بخاری کی شرط پر نہیں ہے اور
 یہ حدیث کہ نہیں ہے مگر صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اسکا امام احمد نے روایت کیا اور اسکے مین ایک راوی مجہول
 ہے اور بقدر ثبوت کہ علم کا سرفعل صلوۃ کے مکر کی طرح ہے اور حضرت عمرؓ نے سہم کیا ابو موسیٰؓ کو ساتھ فقہ کی بحث
 مین ابو موسیٰؓ نے کہ نماز حضرت عمرؓ نے کہا مین نماز ہی مین ہوں تمام ہوا کلام حافظ ابن جریر کا عینی نے حافظ

صاحب پر یہ اعتراض کیا کہ جب مولف نے کتاب التفسیر میں حدیث دوسری اور دوسرے الفاظ سے بیان کی تو کیونکر ہو سکتا ہے کہ باب کی نسبت اس حدیث سے پہلے جو دوسرے باب میں روئے، اور توجیب ہے کہ حافظ ابن حجر کی یہ حدیث کی تفسیر حدیث سے بہتر ہے گمان پر غرض کرنے سے کہیں کہ ان لوگوں نے حدیث کی تفسیر گمان سے نہیں کی بلکہ ترجمہ باب کی مطابقت گمان جو بیان کی انتہے مترجم کہتا ہے خلا حافظ ابن حجر کا درجہ بلند کرے یہ انکا کمال تجربہ تھا کہ انہوں نے اس باب کی نسبت خود مولف کو دوسرے طریق سے نکال دی اور دوسرے شرح کو یہ امر نہ سوچا کیونکہ از مولف حافظ صاحب کی طرح صحیح بخاری محفوظ نہ تھی پس امر توفیق اور شکر گذاری کے لائق تھا نہ اعتراض اور جرح کے قابل اور یہ امر بخاری ایک ترجمہ باب کی نسبت دوسرے باب کی حدیث سے نکالتے ہیں یہ ظاہر ہے امام بخاری کی عادت ہے اور اوپر یہی اسی صورت ایک ترجمہ باب میں گذر چکی ہے اور ساری کتاب میں تو یہی سبب مقامات پر ہوا ہے اور ہمیں جو فائدہ تھا وہ خود حافظ صاحب نے بیان کر دیا ہے یہ اعتراض حافظ صاحب نہ ہوا بلکہ امام بخاری پر اور عینی کی یہ شان نہیں کہ امام بخاری کے اعتراض خفیہ اور مطالبہ دقیقہ کو جو اسرار علوم حدیث میں بچھپ کر اب حافظ صاحب کی کہنا کہ حدیث کی تفسیر حدیث سے بہتر ہے گمان پر غرض کرنے سے کہیں کہ یہ مفہوم نہیں کہ ان لوگوں نے اس مقام میں حدیث کی تفسیر گمان سے کی ہو بلکہ غرض حافظ ابن حجر کی یہ ہے کہ کوفی وغیرہ علماء کا یہ حال ہے کہ اکثر تفاسیر اور توجیہات ظنی اور عقلی کیا کرتے ہیں حالانکہ علم حدیث میں اس قسم کی توجیہات اکثر غلط نکلتی ہیں پس جہاں تک ہو سکے حدیث کی تفسیر حدیث ہی سے بہتر ہے یا مطلب حافظ صاحب کی یہی کہ سمرقانی عالم جو ترجمہ باب ہے وہ درحقیقت ایک حدیث ہے کیونکہ امام بخاری کا ترجمہ باب درحقیقت مضمون حدیث ہے خواہ واضح ہو یا استنباط آپ حدیث کی تفسیر جب خود حدیث سے ہو جاوے تو اس شکل سے جو باتوں سے بہتر ہے واللہ اعلم قطعا لانی کہا آپ کو گویا بہر نماز کو نکلے اور وضو نہ کیا یہ آپ کے خصائص میں سے ہے لہذا ان باتوں میں سے جو آپ سے خاص نہیں کیونکہ آپ کی آنکھیں سوئی نہیں اور دل نہیں سوتا تھا اور اسکی پوری بحث آپ کو تہجد کے باب میں آویگی انتہے مختصر آٹا

باب حفظ العلم علم کو یاد رکھنے کا بیان حافظ ابن حجر نے کہا اس باب میں امام بخاری نے سوا ابوہریرہ کے اور کسی سے روایت نہیں کی اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ابوہریرہ تمام صحابہ میں حدیث کو زیادہ حافظ ہے امام شافعی نے کہا ابوہریرہ زیادہ حافظ ہیں اپنے زمانہ کے حدیث روایت کرنے والوں میں اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بعد ان کے بعد ہر وقت کی اور کہتے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو یاد رکھتے تھے مسلمانوں کے لیے روایت کیا اسکو ابن سعد نے اور اس باب میں جو تیسری روایت اسے ہو اس پر مملوک ہوا ہے کہ انہوں نے اپنی سبب محفوظ حدیثوں کو بیان نہیں کیا

باوجود اسکے انکی حدیثیں سب زیادہ ہیں اور عبدالستین جو کہ جو انہوں نے اپنی پر مقدم کیا وہ اسکے معارض نہ کیج سکتے
 اور ہم اسکا جواب بیان کر چکے اور دوسری حدیث بھی معلوم ہوتا ہے کہ ابوہریرہ نے جوابات منی اسکو بھیج دیے
 اور فیضیت اور کسی کے لیے حاصل نہیں ہوئی تھے **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي عُمَرَ** قَالَ حَدَّثَنَا **عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ**
ابْنُ شِهَابٍ عَنْ **الْأَعْمَشِ** عَنْ **إِبْنِ هُرَيْرَةَ** قَالَ قَالَ **إِنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ أَكْثَرُ أَبُو هُرَيْرَةَ وَكَوْكَأَ ابْنُ مَسْعُودٍ** فِي كِتَابِ
اللَّهِ مَا حَدَّثْتُمْ حَدِيثًا نَحْنُ نَقُولُ أَنَّ النَّاسَ يَكْتُمُونَ مَا أَتَى النَّاسَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ الْهَدْيُ إِلَى قَوْلِهِ الرَّحِمَ إِنَّ
رَحْمَتَنَا مِثْلَ مَا عَلَيْكُمْ كَانَ يَسْتَحْلِفُهُمُ الصَّغُورَةُ بِالْأَسْوَاقِ وَإِنَّ أَجْوَدَنَا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَسْتَحْلِفُهُمُ
الْعَلَى فِي أَمْوَالِهِمْ وَإِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يَكُونُ رَسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِشُعْبَةَ بَطْنِهِمْ وَيَحْضُرُ مَا لَا
 يَحْضُرُونَ وَيَحْفَظُ مَا لَا يَحْفَظُونَ **ترجمہ** حدیث بیان کی ہے عبدالعزیز بن عبدالمعز (راوی منی) نے انہوں
 نے کہا حدیث بیان کی مجھ کو مالک بن انس امام الکملہ نے انہوں نے روایت کی ابن شہاب نے ہری سے انہوں نے
 اعرج (عبدالرحمن بن ہریرہ) سے انہوں نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے انہوں نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ ابوہریرہ بہت حدیث
 بیان کیں (اور انصار اور مہاجرین کے لئے برابر حدیثیں بیان کیں یہ مولف نے باب المزارعہ میں زیادہ کیا) اور اگر وہ
 آئینہ المسلمی کتاب میں ہو تو میں کوئی حدیث بیان کرتا ہوں ابوہریرہ یہ آیت پڑھی جو لوگ جیسا کہ میں نے جوہم
 اوتار انشا انہوں میں ہی اور اہل کو جوہم رحیم کتاب ہائی مہاجرین میں سے وہ تو بازار کی خرید و فروخت میں مشغول
 رہتے اور ہمارے ہائی انصار میں سے وہ اپنی کمپنیوں میں کام کرتے رہتے اور ابوہریرہ بیٹے کے رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ساتھ رہتا اور دیکھتا وہ باتیں جو وہ دیکھتے اور یاد رکھتا جو وہ یاد رکھتے **ف** مطلب ابوہریرہ
 کا یہ ہے کہ اگر قرآن میں علم چھپانے والوں کی رہائی نہ ہوتی تو میں حدیث کو بیان کرنے میں اتنی کوشش نہ کرتا ہوں یہ بیان
 کیا اپنے پاس زیادہ حدیثیں ہونے کی وجہ کو مسلم کی روایت میں ہے کہ انصار اپنی زمین کے کاموں میں مشغول رہتے
 اور ابن جدی کی روایت میں ہے کہ انکو مشغول رکھتا اپنی زمینوں کا بند و بست اور نصف کے بیج میں اتنا زیادہ
 کیا کہ ایک سیکید آدمی ہوتا نصف کے ساکین میں سے نصف سب کا ساکین جہنم حضرت کے وقت فقرہ کرتے اور
 امام بخاری نے تاریخ میں انور حاکم نے مستدرک میں طلحہ بن عبدالمعز سے احادیث کا ایک شاہد روایت کیا ہے
 میں یہ ہے کہ بیشک ابوہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ سننا جو ہم سننے سے تم اور سبکی وجہ بھی کہ ابوہریرہ سیکید
 اوکے پاس کچھ نہ تھا وہ مہمان ہوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور امام بخاری نے تاریخ میں انور بھیجے نے دخل میں
 محمد بن حماد بن حزم سے روایت کیا کہ وہ ایک مجلس میں بیٹھے جس میں اس پر کئی اور ہے صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ

اسلم کے جسم تھے ابو ہریرہؓ حدیثیں بیان کرنا شروع کیں ان سے اور ان میں سے بعض شخص ان حدیثوں کو نہیں بھلا تھے وہ دوبارہ پوچھتے تھے سمجھنے کے لیے پھر ابو ہریرہؓ حدیثیں بیان کرنے لگتے تھے یہاں تک کہ کئی مرتبہ انہوں نے ایسا کیا اور سن ان میں سمجھا کہ ابو ہریرہؓ چاہے زیادہ حافظ ہیں (حدیث کی) اور احمد اور ترمذی نے ابن عمر سے روایت کیا انہوں نے ابو ہریرہؓ کی کہ تم سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتے اور ہم سب سے زیادہ تم آپ کی حدیث کو پہنچاتے ہو ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے اور مصححین کی ہندو میں اختلاف ہے زہری پر امام مالک نے اس کو سہی طرح روایت کیا اور موافقت کی انکی ابو ہریرہؓ بن سعد اور سفیان بن عیینہ نے اور روایت کیا اس کو شعبہ بن زہری سے اور انہوں نے محمد بن المسیب اور ابو سلمہ بن عبدالرحمان سوان درونوں نے روایت کیا ابو ہریرہؓ سے اور تابعین کی شعبہ بن یونس بن زبیر نے اور دونوں سننا محفوظ ہیں صحیح کہا اس کو شعبہ بن زہری سے کہ یہ زیادہ نقل کیا جس کو ہم دوسری حدیث میں بیان کر چکے (فتح الباری) **حدیث ثانی** احمد بن ابی بکر ابو مصعب قال حدثنا محمد بن ابراہیم بن دینار عن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ انی اسمع منکم حدیثا کثیرا النساء قال اضطردا ذاک فبسطت قال فغفرت یدیکم رحمۃ قالتم نعمتہ فما لیسیت شیئا بعد ترجمہ حدیث بیان کہ ہے احمد بن ابی بکر ابو مصعب رافضی اور عالم مدنیہ شاگرد امام مالک نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے محمد بن ابراہیم بن دینار سے یہ یغنی ہے مدنیہ کے امام مالک کے ساتھ انہوں نے روایت کیا ابن ابی ذئب محمد بن عبدالرحمان بن مغیرہ بن حارث بن ابی اویس قرشی مدنی عامری نے (امام احمد نے کہا ابن ابی ذئب امام مالک سے افضل تھے مگر امام مالک حدیث کر اور یوں کو ان سے زیادہ جانتے تھے) اور انہوں نے روایت کیا سعید بن ابی سعید مقبری سے انہوں نے ابو ہریرہؓ رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری آپ سے بہت حدیثیں سننا ہوں اور سنکر بھول جاتا ہوں آپ نے فرمایا تو اپنی یاد دہی پہلا ابو ہریرہؓ کہا میں نے یاد دہی پہلا کی اور آپ نے اپنے دونوں ہاتھوں سے ایک لپٹ لیا (اللہ تعالیٰ کے فیض کا) اور وہ میری یاد دہی پہلا (یا) پھر فرمایا آپ نے اب یاد دہی پہلی میں نے اس کو لپٹ لیا اس کے بعد زہری کی روایت مذکورہ بات نہ بھولا **حدیث ثالثہ** حافظ ابن جریر نے کہا ابن عیینہ کی روایت میں زہری سے یہ ہے بہتر مسلم کی جتنے اس کو پہنچائی کے ساتھ پہنچا میں کوئی بات نہ بھولا جواب ہے سنی تھی اور مسلم نے یونس سے روایت کیا اس میں یہ ہے کہ اس سورت میں کوئی حدیث نہیں بھولا جو آپ سے سنی تھی اور میں نے بھولا اور اس سے بھولتا ہے کہ یہ بھولنا خاص ہے ہر بات اور شعبہ کی روایت میں کہ میں آپ کی اس بات میں کو کچھ نہ بھولا اور اس سے بھولتا ہے کہ یہ بھولنا خاص ہے ہر بات

سے حالاً کہ سابق کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ یونس کی روایت کو ترجیح ہے اور جس نے یونس کی سہ وقت کی گئی کہ ابو ہریرہ
 نے یہ حدیث نقل کر کے یہ ثابت کیا کہ حج بہت حدیثین یا دین تو صرف ایک بات یاد رہنے سے مطلب صحیح نہیں ہوتا اور حاکم
 ہے کہ یہ دو واقع ہوں تو میری روایت خاصہ ایک بات سے اور صحیحہ یونس کی روایت عامہ ہو اور وہ جو ابن ابی
 نے روایت کیا حسن بن عمرو بن امیر کو طریق سے انہوں نے کہا ابو ہریرہ کے سامنے ایک حدیث بیان کی گئی انہوں نے اسکو
 نہ پہچانیا مگر کہا یہ حدیث تو میں تم سے سنی ہے انہوں نے کہا اگر تو مجھے سنی ہے تو میرے پاس لکھی ہوگی اس سے بعض لوگ
 دلیل لاتے ہیں کہ یہ پہلا حدیث اسی بات سے خاص ہے لیکن اسکی سند ضعیف ہے اور فیض ثبوت یہ واقعہ نادر ہے اور
 اسی قیاس سے ابو سلمہ کی روایت ابو ہریرہ سے حدیثی اسنے بیماری کا لگ جانا لکھا ہے نہیں ابو سلمہ نے کہا ابو ہریرہ سے اس حدیث
 کا انکار کیا اور میں نے دیکھا ان کو کوئی بات پہلے نہ ہوئی اس حدیث کو متبرحم کہتا ہے ایک یا دو بار ابو ہریرہ کے
 سیاق سے کہ یہ قیاسات لازم نہیں آتی کیونکہ حضرت عائشہ کی برکت سے انکو نہ ہزار حدیثیں یاد رہیں جو اور دوسرے
 یاد رہیں اور ایک یا دو حدیثوں کا پہلا لازم نہیں ہے وہ جہاں نہیں ہو سکتا حافظ ابن جریر نے کہا وہ بات جبکہ
 ذکر نہ ہوئی کی روایت میں ہے مہم ہے تمام طرق میں اور میں نے اسکی تصحیح جامع ترمذی اور ابونعیم کے حلیہ میں پائی
 ایک اور طریق سے ابو ہریرہ کے کہا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص ایسا نہیں جو ایک کلمہ اور کلمہ
 یا تین یا چار یا پانچ کلمے فزون میں ہو سننے پر اور نہ کوئی کہے یا کہ ہاؤ مگر وہ خستہ میں جاوے گا پھر بیان کیا جاتا
 کو اختیار کا اور ان دو حدیثوں سے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی پہلی فضیلت نکلتی ہے اور ایک کہا اسحضرہ نبوت کی نشا
 میں ہے کیونکہ انسیان کو اول انسان بنی ہوئے اور ابو ہریرہ کے اقرار کیا کہ یہ مرض ان میں بہت تھا پھر جانکا رہا جاتا
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی عائشہ کے حکم کے مست رک میں رہیں ثابت ہو مری ہے کہ میں اور ابو ہریرہ
 اور ایک شخص اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے اتنے میں آپ نے فرمایا دعا کرو میں نے اور میرے
 ساتھی نو دعا کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آمین پھر ابو ہریرہ دعا کی انہوں نے کہا یا اللہ میں تجھے
 وہی سوال کرتا ہوں جو میرے دونوں ساتھی سوال کرتے ہیں اور میں تجھے وہ علم مانگتا ہوں جو نہ میرے پھر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آمین مجھے عرض کیا یا رسول اللہ تم میری سوال کرتے ہیں لیکن علم کا جو نہ ہو لو آپ نے فرمایا تم دونوں
 سے پہلے دوس (ایک قیاس ہے) کا انکار اسنے ابو ہریرہ سے یہ سوال کہ چکا اور حدیث میں ترغیب ہے علم کے یاد رکھنے کی اور یہ
 بھی نکلتا ہے کہ دنیا کا کام جو ماحوج ہوتا ہے علم کے یاد رکھنے کا اور یہی نکلتا ہے کہ غیا الدار کو کمانی اگر نافع نہیں ہے اور
 ہی نکلتا ہے کہ اپنی وقتی فضیلت بیان کرنا درست ہے حیل چاری سے ہوا و غرور اور عجب کی لالہ سے نہ ہوا سنتے اقبال

الحافظ ابن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ قسط لانی نے کہا انبیاء کثیرین جو بات جان چکے ہوں اُسکے بہر حال کیا کوئی طرح سے
 کہ نہ وہ بات حافظ میں ہے نہ ذہن میں اور وہ ہو کہتے ہیں صرف حافظ سے نکل جانے کو اور وہ خطا زمین یہ فرق ہے
 کہ وہ لا اذنی انتباہ سے واقف ہو جاتا ہے اور خطا اُسکے برخلاف ہے اور مصنف کے بعض طریقوں میں یہ مذکور ہے کہ نہ
 سچا وے کوئی تم سے کچھ ان پناہنا تک کہ میں اپنی ریات تمام کروں پھر کلاے شک اپنے سینہ سے اخیر تک کہتے ہیں
حدیث شکار ابراہیم بن محمد بن ابی نعیم نے کہا خبری ہے کہ ابو اسماعیل محمد بن اسماعیل بن ابی فدریک (دنیار مدنی
 یثی) نے پہر بیان کیا اسی حدیث کو یا کہا کہ شمشیر کی روایت میں ہو اور کہا اپنے ہاتھ سے ایک لکھ لالا اوسیر
 (یعنی چادر میں) **ف** حافظ ابن حجر نے کہا یہاں پر بعض شارحین کو ایک اشکال ہوا ہے وہ یہ کہ ابن ابی فدریک
 کا تو ذکر کلمۃ ساد میں بالکل نہیں ہوا اور امام بخاری نے صرف ان تک نہ کر کیوں ختم کر دی اور اخیر تک پوری
 نہ ذکر نہ کی بعضوں نے یہ کہا کہ ابن ابی فدریک محمد بن ابراہیم بن دنیار میں جو اگلی سند میں مذکور ہیں اور یہ غلط ہو کر ہو
 ابن ابی فدریک کا نام محمد بن اسماعیل بن سلمہ ہے اور وہ یثی ہیں انکی کنیت ابو اسماعیل ہے اور ابن دنیار جہنی ہیں انکی کنیت
 ابو عبد اللہ ہے البتہ اتنا شک ہے کہ دو نو ابن ابی ذریب سے روایت کرتے ہیں احمدیث کو بھی اور اور حدیثوں کو بھی
 اور دو نو مدنی ہیں (یعنی مدینہ کو پہنچنے والے ہیں) اور دو گون نے غفلت کی اس روایت سے جو خود مؤلف نے علامات نبوۃ
 میں بیان کی فان حدیث ابن ابی فدریک سے اخیر نہ تک وہی ہے اور متملی کی روایت میں غرت کو بدو یوسف ہے
 یعنی پیشینگی ہے اور تصحیف ہے کیونکہ علامات نبوت کی باب میں صاف فقرۃ موجود ہے اور ابن سعد طبقات میں
 ابن ابی فدریک سے احمدیث کو روایت کیا اوسمیں بھی فقرۃ ہو انتہی مختصر عینی نے حافظ صاحب پر یہ اعتراض کیا
 کہ تصحیف کی دلیل صحیح نہیں اور اگر ایسا ہوتا تو صاحب مطالعہ کو بیان کرتے مگر حرم کتاب ہے کہ عینی نے شاید انکے
 بند کر کے یہ اعتراض حافظ صاحب کے کیا ہے حافظ صاحب کی یاد اور حافظہ اور معلومات کو دیکھیے کہ اور شرام سے
 جو غفلت ہوئی تھی اسکو بیان کر دیا اور مؤلف اسی نادمجور روایت علامت نبوت میں بیان کی تھی اور جس اور شرام غافل تھی اسکو
 کر دیا اور جب علامات نبوت میں یہ روایت ابن ابی فدریک کی سند سے موجود ہے اور اس میں فقرۃ ہو تو ظاہر ہے
 کہ یوسف تصحیف (غلط) ہو گا اور ابن سعد کی طبقات کی روایت اس مر پر پوری دلیل ہے اور یہ کیا ضرور ہے
 کہ صاحب مطالعہ ہر ایک تصحیف کو ضرور بیان کریں کیا صاحب مطالعہ آدمی نہ تھے اور کیا اونے سہو ہوتا تھا مطلقاً
 نے کہا صاحب مطالعہ کے بیان کرنے سے بلازم نہیں آتا کہ وہ تصحیف ہو لیکن نفس تصحیف کے لیے کوئی دلیل چاہیے

انتہے میں کہتا ہوں دلیل خود مولف کی روایت ہو اور بن سعد کی روایت اسی ہمارے حکم کے ساتھ ہے
 قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو عَرَبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَرٍّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْقَبْرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ خُفِّضَتْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَائِشَةَ فَاتَمَّ أَحَدُهُمَا فَبَشَّتْهُمَا الْآخَرُ فَلَوْ بَشَّتْهُمَا لَفُطِحَ هَذَا الْبَلْعُومُ وَوَرَجَّحَ
 حدیث بیان کی ہے اسمعیل بن ابی اویس نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے اسمعیل بن ابی اویس نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے
 بن ابی اویس نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے اسمعیل بن ابی اویس نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے
 نے ابوبہرہ رحمہ اللہ سے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے اسمعیل بن ابی اویس نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے
 (لوگوں میں یعنی نہ کہ یاد دیا اور تبدیل دیا اور نکلو) اور دوسرے برتن کو اگر میں پہنچاؤں تو یہ نذر کاٹ دیا جاوے
 حافظ ابن حجر نے کہا برتن سے یہاں علم ارادہ مجازاً یعنی دو طرح کے علم آپ سے سیکھا اور اس صورت میں
 وہ متراض فہم ہو گا وگاہ کہ یہ حاضر ہے اس آیت کے جو اور گدڑی کہ میں حدیث کو لکھتا تھا کیونکہ ابوبہرہ کی روایت
 ہے کہ مجھے اتنی حدیثیں یاد ہیں کہ اگر دیکھی جاویں تو ان کا غدن سے دو برتن یاد دہے یہ ہر جاوین اور حلال
 ہے کہ ابوبہرہ نے کسی کو یہ حدیثیں سنائی ہوں اور اسے لکھ کر ابوبہرہ کے پاس کھادی ہوں اور اول تفسیر اویس
 ہے سند میں ابوبہرہ سے کہ میں نے تین تیلیاں علم کی آپ سے حاصل کیں دو کو پہنچایا اور یہ اس آیت کے خلاف ہے
 کیونکہ ہر کتا کو ایک برتن دوسرے سے بڑا ہوا اگر برابر کے برتنوں میں کہا جائے تو بڑے برتن میں چوڑے وہ دو
 برتنوں میں سادو اور رامہ مری نے منقطع طریق سے روایت کیا ابوبہرہ سے تمہیں پانچ تیلیاں مذکورہ
 میں اور یہ وہیت اگر ثابت ہو تو وہی معنی ہو گا جو اوپر ہم نے بیان کیا اور اس سے یہ نکلا کہ ابوبہرہ نے حدیث کو
 دوسرے صحابہ سے زیادہ پہنچایا اور نذر بلعوم کا ترجمہ ہے مولف نے کہا بلعوم وہ کتا ہے جس سے کہانا ماذر جاتا ہے
 اور اس کے کاتے سے بعض وقت قتل ہے اسمعیل کی روایت میں قطع ہوا ہے یعنی کاٹا جاوے سر علما نے کہا کہ جو علم ابو
 ہریرہ نے نہیں پہنچا وہ عبارت ہے ان جگہوں کے جن میں آپ نے برعوا کون کے نام اور ان کے احوال اور زمانے بیان
 کیے تھے اور ابوبہرہ نے کبھی کبھی بیان کرتے تھے لیکن اس کو کہو لکھ بیان نہیں کرتے تھے اپنی جان کے
 ڈر سے جب انہوں نے کہا میں تیار مانگتا ہوں منہ ہجری کے خانہ سے اور پناہ مانگتا ہوں چون کی حکومت سے یہ نہا
 تھا نیز میں معاویہ کی حکومت کا کہوں کہ وہ منہ ہجری میں ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے ابوبہرہ کی دعا قبول کی وہ شہر
 ایک سال پہلے مر گئے اور کچھ بیان اس کا کتب الفتن میں خراجا ہے تو ادیکجا ابن مسیر نے کہا باطنی نے احمد بن محمد کو اپنے
 باطل نہیں کے صحیح کہنیکا ایک نے یہ بتایا ہے ادکجا خادیا ہے کہ شریعت کا ایک باطن ہے ایک ظاہر اور اس باطل و ظاہر کا

خلاصہ ہے کہ دین کے باہر جو بیا (اور شرعی احکام سے بڑھ کر جو جانا) اور مطلب ابوہریرہ کا
 سے یہ کہ عالم حاکم جب یہ عیشین سنیں گے تو انکے عیب کمال جاویں گے اور انکی لگائی گئی معلوم ہو جاوے گی یہ وہ انکی جان
 لینے کی فکر کرینگے اور اس سے یہ نکلے گا کہ یہ عیشین احکام شرعی کی تمہین ورنہ اون کا چہرہ ناکو نہ ہو سکتا کیونکہ خود
 انہوں نے اگلی حدیث میں وہ آیت بیان کی ہے جس سے علم چہرے والی کی موت نکلتی ہے اور بعضوں نے کہا کہ مراد اس علم سے
 قیامت کی نشانیان و تغیر احوال اور اوقات عظیمین اخیر زمانہ کے تو جب کو ان باتوں کا علم نہیں وہ دنیا انکار کرے گا
 بلکہ طرح طرح کے متراض بنے شعور لوگ کرینگے انتہی تطلانی نے کہا ابن عساکر اور سیلی اور ابو الوثیت اور ابو ذر اور
 مسلم کی روایت میں اس حدیث کے بعد اتنی عبارت زیادہ ہے قَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ اِنْ اَبَا بَكْرٍ اَرَى الْبَلْعُومَ حَجْرًا لِّلطَّحَا
 یعنی امام بخاری نے کہا بلعوم وہ درگ ہے جس میں سے کہا نا اور ترنا ہے اور اسکو عربی زبان میں مری کہتے ہیں یہ قاضی
 اور جوہری اور ابن اثیر نے کہا ہے اور فقہا کو نزدیک بلعوم وہ ملی ہے جس میں انس جاتی اور آتی ہے اور مری وہ ملی
 جس میں سے کہا نا اور پانی اور ترنا ہے اور وہ حلقوم کے نیچے ہے اور بلعوم حلقوم کے نیچے ہے اور مراد اس میں سے جسکو
 چہرہ یا فتنوں کی خیرین اور قیامت کی نشان دہی اور دکھانے دین کی تباہی و قریش کے چند بے وقوف لڑکوں کے
 مانہ سے بیان کی تھی اور ابوہریرہ کہتے تھے اگر میں چاہوں تو اونکے نام بیان کر دوں یا اے اے عالم کے اسباب مراد
 اور انکا احوال مایہ اور عالم اسرار جو عام لوگوں سے بچا گیا ہے اور خاص ہے ان علماء سے جو اہل عرفان اور مشائخ
 اور وہ نتیجہ ہے شریعت اور عمل کا اور اس علم کو ہی پتا ہے جو کچھ مجاہدہ میں غوطہ لگاؤ لیکن اس علم کی مراد ہونے لڑ
 یا عمر ارض ہوتا ہے کہ کچھ چہرہ ناکیسے جائز ہوگا یہ جرن لوگوں نے اس حدیث کو اس علم سے استدلال کیا ہے اور سبھی
 عمر ارض ہوتا ہے حالانکہ اونکو حاجت نہیں اس سے استدلال کرنے کیونکہ ساری شریعت اونکے دلائل کی ناطق ہے
 اور جو شخص احادیث اور آثار کا تتبع کرے عورت کے ساتھ نہ گویا اس ثابت کا یقین حاصل ہوگا انتہی مختصر مگر
 کہتا ہے ہمیں اس بحث نہیں کہ وہ دوسرے علم کیا تھا لیکن یہ ضرور ہے کہ وہ اس علم کے خلاف تھا ورنہ رسولی آثار
 اللہ علیہ وسلم کی کلام میں حاذقہ متناقض اور متخالف لازم آجیگا اور چونکہ ابوہریرہ اس علم کو بیان نہیں کیا ہیں یا طینہ کا یہ
 خیال کہ مراد اس سے علم باطن ہے محض بے دلیل ہے طریق اور سلوک اور تصوف جو کچھ ہے وہ سب ہی شریعت کے
 اور شریعت کو برخلاف چھپاؤ کہہ رہا کو نہ پہنچے گا خلاف یہ کہے اہ اگر زیادہ کہہ کر نہ مبتدل خواہد رسید
 اور یہ بھی سمجھ لیا جاسیے کہ انسان کسی مرتبہ اور کسی درجہ پر پہنچے جادے پر وہ شریعت کے احکام اور فرائض اور واجبات
 سے سبکدوش نہیں ہو سکتا اور بعض جاہل فقیہ جو خیال کرتے ہیں کہ انسان نفی اللہ ہو جاتا ہے تو سکو نماز اور روزہ

لیکن نبوی اور ابن عباس کا قول اس کے معارض ہے اور انہوں نے کہا کہ حیریز رمضان منہ ہجری میں مسلمان ہو گیا اور
 منہ منہ ہے اس حدیث کو جبہ الوداع میں روایت کیا اور میں نے یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیریز سے فرمایا ہیں
 میں تایل ہی نہیں ہو سکتی اس صورت میں نبوی کا قول قوی ہوتا ہے اور مذہری نے اس میں توقف کیا کیونکہ
 حیریز کا اسلام جبہ الوداع کے طرق صحیح سے ثابت ہوتا ہے اور یہ جو فرمایا تم کا فرستہ بن جانا ایک دو سکر کی گزرتا
 مار کر اپنے مسلمانوں کو قتل نہ کرنا ورنہ کا فر جو جاؤ گے کامطلب ہے کہ کا فر کا سا فعل نہ کرنا اور باقی صحبت اس کے
 کتاب الفتن میں آئیگی اگر خدایا چاہے ابن ابی طالب نے کہا اس حدیث سے یہ نکلتا ہے کہ عالم کو شاکر و فکھا خاموش کرانا
 ضرور ہے کیونکہ عالم وارث ہونے پر حیریز کا اور مطلب یہ نکلیا ہے کہ ترجمہ باب حدیث کو ملحق ہو جاوے کیونکہ یہ حدیث
 آپ کے عقیدہ کے پاس فرمائی حجۃ الوداع میں اس وقت مجھ بہت تھا اور لوگ می جبار وغیرہ کے لیے جمع تھے اور آپ نے
 فرمایا مجھے اپنے چچ کے اعمال کیونہ جیسے صحیح مسلم میں ثابت ہے ہر چاہے نے لوگوں کو خطبہ سنانا چاہا اور کئی تعلیم کیلئے
 تو مناسب ہے اور خاموشی کا حکم دینا اور سننے اور خاموش رہنے میں فرق معلوم ہوتا ہے اس آیت سے وَاذْكُرْ
 الْقُرْآنَ فَاَسْمِعْهُوَاللّٰهُ اَنْصِتُ لَكُمْ اِغْنِيْ عَنْكُمْ حِثِّبًا لَّنْ ثَرِيًّا جَاوِیْ تَوْسُوْا وَاَسْكُوْا وَاَزْكُوْا فَاَمْرٌ هُوَ فَوْقَ يَدِیْہِ
 کہ کہی آدمی خاموش ہوتا ہے لیکن نہ تائید نہ نکالی اور فکر میں مشغول ہو یا طرح سننا کہہی خاموشی کے ساتھ
 ہوتا ہے کہی باتوں کے ساتھ اور سفیان ثوری نے کہا کہ تبارک و تعالیٰ کے سننے سے یہ خاموشی سے پہلے یہ خاموشی سے پہلے یہ
 عمل سے پہلے یہ پہلے یہ اور جمعی سے خاموشی کی تعلیم سن کر مذکور ہے اور علی بن المدینی نے ابن عباس سے
 کہا مجھے خبری عمر بن سلیمان نے انہوں نے روایت کی کہ اس نے انہوں نے مخاطب کیا کہ خاموشی انگہوں سے ہوتی ہے
 ابن عیینہ نے کہا ہم نہیں جانتے یہ کیونکر ہے انہوں نے کہا جب تک ایک شخص سے حدیث بیان کرے اور وہ تیز چلتا
 نہ دیکھے تو وہ خاموش نہیں (کیونکہ وہ تیز طریق متوجہ نہیں تو عرض خاموشی سے توجہ اور دل لگانا ہے) اور

یہ معمول ہے اکثر پر فتح الساری) **باب** مَا يَسْتَحْبُّ الْعَالِمُ اِذَا سَمِعَ اَنَّ النَّاسَ اَعْلَمَ مِنْكَ اَلْعِلْمُ اِلَى
 الْمَلِكِ عَالِمٌ اَوْ يَجَاوِزُ كَسْبُ كَوْنٍ يَنْ يَدْرُ عِلْمُ رِجَالٍ هُوَ تَوْسُوْا وَاَسْكُوْا وَاَزْكُوْا فَاَمْرٌ هُوَ فَوْقَ يَدِیْہِ
 علم کہتا ہے اور بعض علماء علم کہنا چاہیے) **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا
 قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِبَنِي عَبَّاسٍ اِنَّ تَوْفَا الْبَكَاةَ يَزْعُمُ اَنَّ مَوْسَى لَيْسَ بِمُؤْمِنٍ حَتَّى يَرَى
 اَنْتَا هُوَ مَوْسَى الْخَرَقُ قَالَ لَنْ يَبْعُدَ وَ اللهُ حَدَّثَنَا ابْنُ بَرْكَبُودٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَامَ رَجُلٌ
 خَطْبًا فِي بَنِي إِسْرَءِيلَ فَنَسِئِلَ اَيُّ النَّاسِ اَعْلَمُ فَقَالَ اَنَا اَعْلَمُ فَمَغْتَبَّ اللهُ عَلَيْهِ اِذَا الْمَ يَرْدُ الْعِلْمَ اِلَيْكَ فَاحْجِ

اللَّهُ إِلَهُكَ إِنَّ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي وَجَّهَ الْبُحْرَيْنِ هُوَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ قَالَ رَبِّ كَيْفَ لِي بِهِ فَقِيلَ لَهُ أَيْدِي حُوتًا فِي يَمِينِكَ
 فَإِنَا نَقْدَرُهُ فَنَهَوْنَهُ فَأَنطَلَقَ وَأَنطَلَقَ مَعَهُ لِقَاءَهُ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ وَسَلَاحُوتًا فِي يَمِينِكَ حَتَّى كَانَا عِنْدَ الصَّخْرَةِ
 وَصَعَادُ وَسَمَّاهُمَا مَا فَانَسَلَ الْحُوتُ مِنَ الْبَكْرِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا وَكَانَ مُوسَى وَفَتَاهُ
 عَجَبًا فَأَنظَلَتْهُ لِقِيَّتَهُ لَيْلَتَهُمَا وَدَيُّوهُمَا فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ مُوسَى لِقَتَاهُ إِنِنَا عَدُوٌّ لِقَتَاهُ لَقِينَا مُوسَى كَمَا
 هَذَا أَصْبَحَا وَلَمْ يَخِدْ مُوسَى مَسَامِينَ النَّصِيحَةِ جَاءُوا ذَلِكَ كَانَ الْكَلْبُ فَرَّ بِهِ فَقَالَ لَهُ فَتَاهُ أَرَأَيْتَ
 إِذَا دُفِنَا إِلَى الصَّخْرَةِ يَا نِي أَتَيْنَا الْحُوتَ قَالَ مُوسَى ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْتَغِي فَانْقَادَ اعْلَا أَنَا رِجْهُ أَصْصًا
 فَلَمَّا أَتَى إِلَى الصَّخْرَةِ إِذَا رِبْعِلٌ مُسَبَّحٌ بِغُيُوبٍ وَقَالَ تَسْبِيحُ يَنْبَغِيهِ فَسَلَّمَ مُوسَى فَقَالَ الْخُضْرُ وَالْأَبْرَصُ
 السَّلَامُ فَقَالَ أَنَا مُوسَى فَقَالَ مُوسَى يَا إِسْرَائِيلَ قَالَ لَقَدْ كُنَّا أَهْلَ آبِيعَكَ عَلَيْنَا أَنْ نَعْلَمَ فِي مَتَاعِنَا
 رُفْعًا قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا يَا مُوسَى إِنِّي عَلَى عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ مَا كُنْتُ لَكَ لَعْنَةً أَنْتَ وَأَنْتَ عَلَى
 عِلْمٍ مَا كُنْتُ لَكَ لَعْنَةً قَالَ سَتَجِدُنِي فِي إِثْنَاءِ اللَّهِ صَابِرًا وَلَا أَهْوِي لَكَ أَثْمَرًا فَأَنطَلَقَا يَتَمَيَّيَانِ عَلَى
 سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لِيمَا سَفِينَتٌ فَمَرَّتْ بِهِمَا سَفِينَةٌ فَعَلِمُوهُنَّ أَنَّ بَحْرِيَّوَهُمَا نَعْرًا فَالْخُضْرُ فَعَمَلُوهُمَا
 بِغَيْرِ تَوَلَّى نَجَاءً عَصْفُورٌ فَوَقَفَ عَلَى حَرْبِ السَّفِينَةِ فَقَالَ لِقَتَاهُ أَوْ لَقَرْنَا نَيْنَ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ الْخُضْرُ يَا لَقَرْنَا
 مَا نَقَصَ عَلَيْنَا وَعَلَيْكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ الْإِكْتِسَادُ هَذَا الْعَصْفُورُ فِي الْبَحْرِ فَعَمِلَ الْخُضْرُ إِلَى الْبَحْرِ مِنْ الْأَوَارِ
 السَّفِينَةِ فَمَرَّتْ فَقَالَ مُوسَى فَوَاحِشًا وَابْعَثْ نَوَلِي عِيذَكَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَخَرَفَتْهَا لَتَفِي وَأَهْلُهَا
 قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ لَا تَوَاضَعُنِي يَا مَعْشَرَ الْفَالَسِينَ فَمَا كُنَّا لَكَ مِنَ مُوسَى
 نَسِيًا نَا فَأَنطَلَقَا إِذَا غُلَامٌ يَلْعَبُ مَعَ الْغُلَامَانِ فَأَخَذَ الْخُضْرُ رُؤُسَهُمَا مِنْ أَعْلَاهُمَا فَاقْتَلَمَ رَأْسَهُمَا بِيَدِهِ
 فَقَالَ مُوسَى اقْتُلْتِ لِنَفْسَا زَيْنَةً بِغَيْرِ لِقَاسٍ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ ابْنُ
 عِيْنَتِهِ وَهَذَا الْوَلَدُ فَأَنطَلَقَا حَتَّى أَتَى أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعُوا أَهْلُهَا فَأَبَاوَاتُ أَنْ يُنْقِصُوهُمَا فَوَجَدَا
 فِيهَا جَدًّا رَأْيِيْدًا أَنْ يُنْقِصَ قَالَ الْخُضْرُ بَيْدَهُ فَأَقَامَهُ قَالَ مُوسَى كَوْنِيَتْ لَا تَخَذَنْتَ عَلَيْهِ
 أَجْرًا قَالَ هَذَا أَوْلَاقُ بَيْتِي وَبَيْنَاكَ قَالَ الْبَيْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَفِيكُمْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ مُوسَى لَوْ دَرْنَا لَوْصَبَرْنَا
 حَتَّى يُنْقِصَ عَلَيْنَا مِنْ أَثَرِهِمَا تَرْجَمَهُ حَرْثُ بَيَانِ كِي هَسَّ عَبْدُ الْعَبْدِ مُحَمَّدٌ حَضِي مُسَدِّي نَسْ أَدْنُوْنِي كَمَا
 حَرْثُ بَيَانِ كِي هَسَّ سَفِيَانِ رَوْنِ عَمِيْنَا نَسْ أَدْنُوْنِي نَسْ كَمَا حَرْثُ بَيَانِ كِي هَسَّ عَمْرُوْدِيْنِ دِيَانِ نَسْ أَدْنُوْنِي
 كَمَا حَرْثُ بَيَانِ كِي هَسَّ عَمِيْنِ جَرِيْرُنَا نَسْ أَدْنُوْنِي كَمَا حَرْثُ بَيَانِ كِي هَسَّ عَمْرُوْدِيْنِ دِيَانِ نَسْ أَدْنُوْنِي كَمَا حَرْثُ بَيَانِ كِي هَسَّ عَمْرُوْدِيْنِ دِيَانِ نَسْ أَدْنُوْنِي

الرجال ایشا خبہ حمیر قبیلہ کی اور نوف بنسویب ہے اسکی طرف تابعی ہے و شوق کا رہنے والا فاضل اور عالم تھا
 اسیکییات کا جاننے والا اور کعب جبار کی بی بی کا بیٹا تھا با قسطلانی نے کہا اسکے باپ کا نام فضالہ تھا اور کو قصہ
 خوان تھا کہ کتاب ہے کہ جو موسیٰ بن جعفر بن حضرت خضر کے ساتھ گئے تھے وہ بنی اسرائیل کے موسیٰ بن علی بنیاد علیہ السلام
 (ملکہ دہو سے بن میثا تھو) ابن عباس نے کہا جو کتاب ہے احمد کا دشمن **ف** یعنی نوف ابن تین نے کہا ابن عباس
 کی بی بی غرض نہ تھی کہ نوف کو اسکی ولایت (یعنی اسلام سے خارج کرین لیکن عالموں کی لافیات سننے سے نفرت
 کرتے تھے تو اس تم کے الفاظ بطور زجر اور تحذیر کے نکالتے ہیں اور انکی مراد حقیق معنی نہیں ہوتے ہیں میں نے کہا اس
 ہو سکتا ہے کہ ابن عباس نے نوف کے اسلام میں شبہ کیا ہو کیونکہ جر بن قیس کے حق میں انہوں نے یہ کلمہ نہیں کہا
 حالانکہ حنیف ہی اسی قسم کا اختلاف کیا تھا (انکی روایت اور پگڈرہ کی) اور یہ جواب ابن عباس نے اسکو دیا کہ اس
 یہ مختلف ہے کہ عالم جب کسی شخص کی وجہ علم ہو اسی بات سنو جو غلط ہو تو اسکو جھٹلا دو اور اسکی نظیر جناب سالتما
 کا قول ہے آپ نے فرمایا جو کہ کہا ابوہنابل نے یعنی بیان کی وہ بات جو واقع کے خلاف ہے (نظر الباری) **ف**
 مرث بیان کی ہے ابی بن کعب (صحابی شہو عالم اہل کتاب) نے **ف** اس سے مختلف ہے کہ ابن عباس کے نزدیک
 خبر واحد حدیث تھی جب آدمی اسکا ثقہ متقن ہو کیونکہ اسکا ہونے اسکے خلاف کہنے والے کو جو ہوا اللہ کا دشمن قرار دیا اور
 اسناد میں ایک تابعی اور دوسرا تابعی سے روایت کرتا ہے یعنی عمر وسید اور ایک صحابی اور دوسرا صحابی سے یعنی ابن عباس
 ابی سے (فخر) متبرج کہ کتاب ہے اسناہ میں بھی جو کوئی حدیث کا خلاف کہے اگرچہ وہ خبر واحد ہو اسکو جو ہوا اللہ
 کا دشمن کہہ سکتے ہیں اور جو کوئی خبر متواتر یا مشہور کا خلاف کرے وہ تو میں ہی زیادہ مردود اور طرد ہے البتہ اگر ایک
 حدیث صحیحہ سے استدلال کر کے دوسری حدیث صحیحہ کا خلاف کہے تو اسپر اعتراض نہیں ہو سکتا اگر ایک حدیث صحیحہ
 کا خلاف کسی صحابی یا تابعی یا مجتہد یا امام یا یہ پیغموث یا قطب ولی یا مولوی یا ملایا یا درویش کے قول کی وجہ سے
 کرے یا کسی حدیث ضعیف یا منکر یا میل یا منقطع کی وجہ سے تو وہ بھی جو ہوا اللہ کا دشمن ہے جو اسکا درست ہے وہ اسکے
 کا درست ہے اور جو اسکے سوا درست ہے وہ اسکا درست ہے اور اس دوستی کی نشانی یہی ہے کہ جب حدیث صحیحہ مجاہد
 تو ساری جہان کے افعال و اقوال کو طاق پر کہے اور سارے عالم کے مولویوں اور ملاؤں اور درویشوں اور مجتہدوں کو ملکہ
 کرے اور حدیث پر عمل کرے اور اسکے خلاف کسی کی بات نہ لے **ف** جناب سالتما یہ در عالم حضرت رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم سے **ف** خدا انکی غلامی اور آپ کی پیروی کو نصیب کرے اور آپ کی نفس برداری ساری دنیا
 کی سلطنت اور حکومت کو ہزاروں لاکھوں کے بہتر ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابدًا علی نبیک و خیر الخلق کلہم

ف اے ارشد فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل میں کھڑے ہو خطبہ لے کر اترے
 پوچھا گیا کہ کیا تم میں سے زیادہ عالم کو ہوا ہے انہوں نے کہا میں زیادہ عالم ہوں **ف** یگانہ رہا جس کے خلاف نہیں
 جیسے کہ میں اپنے سے زیادہ عالم کسی کو نہیں جانتا کیونکہ مراد حضرت موسیٰ کی اس لفظ سے یہی ہو کر کہ میں اپنے
 علم کے موافق سے زیادہ عالم ہوں ہر چند یہ کلام حضرت موسیٰ کا صحیح تھا مگر حساب حدیث کو ناگوار گذار ایسے عالم
 بن کر جیسے حضرت موسیٰ ہو انکو یہ نہایت ہمارے پروردگار کو خراجِ ناسا ہے کہ کون زیادہ عالم ہے نہ اسی نے عبدالمطلب
 سے روایت کیا انہوں نے سعید بن جبیر سے ہی سنا کہ حضرت موسیٰ خطبہ میں کھڑے ہوئے اور ان کے دل میں بخیال آیا کہ میرے
 برابر کسی کو علم نہیں ملا اور اللہ جل جلالہ کو یہ خیال معلوم ہو گیا اُس نے فرمایا اے موسیٰ بعض مذکورہ ایسے ہیں جنکو میرے
 وہ علم دیا ہے جو تجھ کو نہیں دیا ہے اور عبد الزاق نے میرے روایت کیا انہوں نے ابی اسحق سے انہوں نے سعید بن
 جبیر سے کہ حضرت موسیٰ نے کہا میں اللہ کا جاننے والا اور اس کے مکتوب کا پہچاننے والا اپنے سے زیادہ کسی کو نہیں جانتا
 اور علم کے دو سر طریق ہو ابو اسحق سے روایت کیا میں نہیں جانتا زمین میں کسی شخص کو جو مجھ سے بہتر سمجھے زیادہ عالم
 ابن جریر نے کہا ابن عباس نے گمان کیا کہ اگر حضرت موسیٰ اس کا جواب دیتے تو بہتر ہوتا میرے نزدیک یہ کہ حضرت موسیٰ
 اللہ کا کی طرف سے عالم نہ ہوتا اور یہی بہتر تمام احوال میں جواب دیتے یا نہ دیتے اگر وہ یوں کہتے کہ میں ہوں اور اللہ خوب
 جانتا ہو تو بھی پروردگار کا علم کیا غیر ہوتا اور عتاب کی وجہ یہ ہے کہ انہوں نے اس کا گمان کیا کہ میں سے زیادہ عالم ہوں
ف (فتح الباری) تو اللہ تعالیٰ (جل شانہ) نے ان پر عتاب کیا اس وجہ سے کہ انہوں نے اس کا علم کو نہ جانتا
 حافظ ابن حجر نے کہا عتاب کے معنی یہاں یہی مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کے شان کے لائق ہر شے سے شہر کو عین جو انہوں
 میں ہوتا ہو یعنی غصہ و تظلم کی عتاب بغیر نفس ہے اور وہ محال ہو اللہ تعالیٰ کے حق میں تو مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر
 انکی اس بات کو مستحکم کیا ہے تو ظلالی کا قول میرے نزدیک خلاف تحقیق ہے عتاب اور غضب مثل اور صفات کے
 دونوں صفت الہی ہیں اور کہ اپنے معنی ظاہر و محمول میں لیکن ہر حال میں یہ معنی ایسا ہو جیسے اللہ جل شانہ کے شان
 کے لائق ہے کیونکہ وہ پاک ہے مخلوقات کی شائبہ و تظلمانی نے صفات اللہ کے باب میں اکثر مقامات میں تباہ و
 متکلیف کی پیروی کی ہے اور سلف کا طریقہ یہ نہیں ہے جیسے ہم لوگوں کی مقامات میں بیان کر چکے اور اندہ ہوسکی
 تفصیل خواجہ ہے تو مذکور ہوگی **ف** اب اللہ تعالیٰ نے انکو وحی بھیجی کہ میرا ایک بندہ ہو جو ہاں پر و دریا سے میرے
 تختے زیادہ عالم کہتا ہے **ف** حافظ ابن حجر نے کہا اس کے متنازعہ یہ ہے کہ حضرت خضر نبی میں بلکہ نبی مرسل کو
 کہ اگر حضرت خضر نبی نہ ہو تو تعالیٰ کی فضیلت اعلیٰ پر لازم آتی ہے اور یہ باطل ہے اور مختصری نے اسی جو ایک سال

کہا ہے کہ یہ سو کو تعلیم کی حاجت پڑی اس کو معلوم ہوتا ہے کہ وہ موسیٰ بن سبتا تو جیسے بعضوں کا قول ہے کیونکہ نبی
 کو سب سے زیادہ عالم ہونا ضرور ہے اپنے زمانے میں ہر اس کا جواب یہ ہے کہ نبی کو نبی سے علم حاصل کرنے میں کوئی
 قباحت نہیں اس صورت میں ہو سکتا ہے کہ صاحبِ حضرت موسیٰ علیہ السلام میں کہتا ہوں اس جواب
 میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جب نبی کو اپنے زمانے میں سب سے زیادہ عالم ہونا ضرور ہے تو اگر وہ دوسرے نبی سے علم
 حاصل کرے تو اپنے زمانے کے سبب کون سے زیادہ عالم نہ ہوا اس اعتراض کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ شاید فرشتہ
 کی مراد سبب کون سی یہ ہو کہ جو نبی نہ ہوں اور حق یہ ہو کہ حدیث میں جو وارد ہوا کہ ایک بندہ تجھے سے زیادہ عالم کہتا
 اس مراد یہ ہے کہ ایک طرح کا خاص علم کیونکہ اسی حدیث میں ہو بعد کو کہ حضرت خضرؑ کے کہا مجھے ایک علم ملا ہے اللہ
 کی طرف سے جو اسے مجھ کو سکھایا تم اسکو نہیں جانتے اور تم کو ایک علم ملا ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے نہیں سکھایا یہ اس کو
 نہیں جانتا اور نبی کو جو اپنے زمانے والوں میں سب سے زیادہ عالم کہنا ضرور ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں کو ظہیر
 وہ نبی بھیجا جو ان لوگوں میں اس سے زیادہ کوئی عالم نہ ہوا اور حضرت موسیٰ حضرت خضرؑ کی طرف سے نبی بھیج گئے تھے
 تاکہ ان سے زیادہ عالم ہوتے اس صورت میں کوئی قباحت نہ ہوگی اگر حضرت خضرؑ کو حضرت موسیٰ سے زیادہ علم ہو اگر وہ
 یوں کہیں کہ حضرت خضرؑ نبی مرسل تھے یا ایک خاص علم میں وہ حضرت موسیٰ سے زیادہ تھے اگر ہم یہ کہیں کہ وہ نبی یا
 ولی تھے اور ہر تقریر سے بہت سوشکال رفہ ہو جاوے گی اور بڑی دلیل حضرت خضرؑ کی نبوت کی یہ ہو کہ انہوں نے
 کہا ما فعلتہ عمن امری یعنی کام میں اپنی مالک سے نہیں کیے اور ضرور ہے کہ حضرت خضرؑ کے نبی ہونے کا عقلا
 کہہیں تاکہ اہل باطل کو دلیل ملے وہ اہل باطل کہتے ہیں کہ ولی نبی سے افضل ہے ہرگز ایسا نہیں
 ہے بلکہ نبی ولی سے افضل ہے (یہ جہن صوفیہ نے کہا ہو کہ ولایت کا مرتبہ نبوت سے زیادہ ہو اور بخا قول باطل ہے)
 ابن سیرین ابن بطل پر یہ اعتراض کیا ہے کہ انہوں نے اس مقام میں بہت سے اقوال سلف کے کہے ہیں جہز
 سے علم کا دعویٰ کر سکی ممانعت نکلتی ہے اور یہ نکلتا ہے کہ عالم کو لا ادری ایسے میں نہیں جانتا کہ سب سے عالم
 یا قول اس مقام کے مناسب ہیں کہ نبی کیونکہ حضرت موسیٰ سے پیغمبر جلیل الشان کا قول عوام کو اقوال کی طرح نہیں
 اور انہوں نے قول اس نیت کو کہا جس نیت سے عوام کہتے ہیں یعنی غرور اور عجب کی اہ سے اسی طرح ابن بطل
 نے جو اس استدلال کیا ہے کہ عقل سے اعتراض شرع پر نہیں ہو سکتا یہی غلطی ہے کہ نبی کیونکہ حضرت موسیٰ نے اعتراض ظاہر
 شرع سے کیا نہ عقل سے بلکہ ہمیں یہ دلیل ہے کہ جو فعل ظاہر شرع کے ہو اس پر اعتراض کرنا چاہیے اگرچہ باطن میں وہ شرع
 ہو اور یہی نبوت کا طریقہ ہے (فتح الباری) حضرت موسیٰ نے (بجواب حدیث سی عرض کیا میں کیونکر اس سے شک

جو چون حکم کو ایک چھٹی نہیں ملے کہہ کر وہ مکمل کی ترجمہ ہے اور مکمل کہتے ہیں اس میں کو حسین پندرہ سال کا
 میں اب ہر حرب کو کہہ رہے ہیں چھٹی کا تو وہ بندہ (جو تہہ سے زیادہ عالم کتاب ہے) میں لیگا **ف** استطلانی سنہ
 کہا حضرت موسیٰ کو حکم پہلے پندرہ سال میں میں دن چلیکا اور ان دو دریاؤں سے کروا کر اور روم کے دریا میں
 مشرق کی طرف انفریقہ میں یا طنجہ میں آدیر جو فرمایا کہ وہ بندہ تجھے زیادہ علم رکھتا ہے یعنی کہ اسے خاص کی جیسے
 اُسے حضرت خضر کا قول اس پر دلالت کرتا ہے اور میں شک نہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام خضر سے افضل تھے
 باعتبار خصوصیات و سالت احکام الہی اور نزول تورات وغیرہ کے اور اس لحاظ سے ہی کہیں اس کے تمام
 انکی شریعت میں داخل تھا اور ان کے احکام کے پابند تھے یہاں تک کہ حضرت جیسے علیہ السلام ہی اور خضر کا امتیاز تہ
 یہ ہو گا کہ وہ ہی اس میں ایک پیغمبر کے برابر ہونگے اور حضرت موسیٰ اس میں تمام پیروں میں افضل ہیں اور اگر
 ہم یکساں خضر میں تھے بلکہ وہی تھے تو ہی افضل ہے ولی سزاؤ حکم نشینی ہے اور اس کے خلاف جو کہے کہ وہی افضل
 ہے نبی و وہ کا فرض ہے کہ یہ مسئلہ شرع سے ثابت ہو چکا ہے اور حضرت موسیٰ کا قصہ حضرت خضر کے ساتھ صرف
 حضرت موسیٰ کے امتحان کے لیے تھا کہ یہ پروا کیے بات نہیں ہے نہ خالین اپنے بغیر **ف** حضرت موسیٰ علیہ
 اپنے جوان حضرت یوش بن نون علیہ السلام کو ساتھ لیکر اور چھٹی کو ایک نہیں ملے کہ لیا یہاں تک کہ صفحہ پڑھے تیرہ کو
 پاس پہنچ کر (جو جن کے کنارے تھا اور جہاں حضرت خضر کے ٹھکانہ تھا) وہاں ان دو نون آنا سہرا رکھا
 سو گئے پھر چھٹی نہیں ملے یا برنگی اور دریا میں اسے اپنا رہتہ کر **ف** استطلانی نے کہا اس چھٹی میں نہ لگا ہوا
 تھا اور یہ مردہ تھی سو کہی جہی لیکن اس پر آج حیات کا صفحہ کی جڑ میں سے اور وہ زندہ ہو گئی اور اللہ تعالیٰ
 نے چھٹی پر سے پانی کا بہاؤ روک لیا اور طاق کی طرح وہ باقی بچ کر اٹھ گیا اور پانی کے اندر اس کے لیے رہتہ بن گیا
ف اور (یعنی چھٹی کا زندہ ہونا اور پانی کا بہاؤ اس پر سے روک جانا) حضرت موسیٰ اور ان کے جوان کے لیے ایک
 تجربہ یا خیر یہ وہ دونوں علی حدیث تھی کہ وہی تو میں اور دن میں **ف** امام سلم کی روایت میں اور خود
 مؤلف کی روایت میں اب انفس میں یوں ہے کہ وہ دونوں علی باقی دن میں اور رات میں اور یہی صحیح ہے تو اگر
 روایت میں قلب کیلئے یعنی کہ وہی تو تھا کہ وہی تو تھا کی جگہ کہہ دیا ہے اور تو تھا کہ وہی تو تھا کی جگہ اور یہی دلیل ہے کہ
 لگے نہ نہ کہو یہ جب صبح ہوئی حالانکہ صبح اب ہی کی بعد ہوتی ہے نہ دن کو بعد حافظ ابن حجر نے کہا احتمال ہے
 کہ قلب ہو اور صبح ہو کہ غرض ہو کہ اس کے بعد جرات ہوئی یہی صبح کو یعنی جہاں ساری دن علی حدیث **ف** جب
 صبح ہوئی تو حضرت موسیٰ اپنے جوان سے کہا ہمارا صبح کا کہنا سنا سننے لائے تو اس صبح سے نہ کہنے اور حضرت

موسیٰ اور اسی نہیں تنہا تیرا اس وقت سے جب سچا ہے اگر بڑھ گئے تھے وہاں تیرا جانے کا حکم تھا (یہی ایک
 قدرت الہی تھی) اُنکے جوان نے کہا تم تجا واجب ہم صفحہ کے پاس نہیں تھے تو بیٹے چھپلی کو لگ کر دیا میں اُنکا ذکر
 کرنا بہل گیا (ابن عساکر کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ شیطان نے اُسکا ذکر مجھ کو بہلا دیا اور عاجزی تھی حضرت یونس
 کی کہ پہلے نسبت شیطان کی طرف کی) حضرت موسیٰ نے کہا ہم تو یہی چاہتے تھے اور لیجئے ہستی لاش میں تھے کہ دیکھیں
 محصل کیا کہان گم ہوتی ہو وہیں ہمارے قصہ ہی یہ دونوں لوٹے اپنے پانوں کے نشانوں پر جب خبر کیے پاس کی تو دیکھا
 ایک شخص کو وہ ایک کپڑا اوڑھے ہوئے ہیں (یعنی سورج ہیں) حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سلام کیا حضرت کہا ہاں
 ملک میں سلام کہا ہے آیا **ف** سوائے کتاب التفسیر میں روایت کیا گیا ہے ملک میں سلام بھی ہے طرہ حضرت
 خضر کا یہ تھا کہ اس ملک میں سلام کا رواج نہیں شاید وہ ملک اراکھ فریوگا یا اس ملک میں سلام طایک کے بدلہ اور
 کوئی لفظ کہتے ہونگے اس سے یہ بخلا کہ پیغمبر ان کو بھی غیب کا علم ہے غیب کی کوئی بات نہیں جانتے مگر جو اللہ کا
 ارادہ تھا دیتا ہے اس کو جان لیو ہیں کیونکہ اگر خضر کو بھی غیب کی ہر اشیاء معلوم ہوتی تو وہ حضرت موسیٰ کو پہلی ہی سے
 پہچان لیتے (فتح الباری) **ت** حضرت موسیٰ نے کہا میں موسیٰ ہوں حضرت خضر نے کہا نبی اسرائیل کے موسیٰ
 انہوں نے کہا مان یہ حضرت موسیٰ نے کہا میں تمہاری تندرہ سنا ہوں سلیے کہ تم مجھ کو سکھلاؤ ان ہدایت کی باتوں
 میں سے جو اللہ نے تم کو سکھلائے **ف** قسطلانی نے کہا اگرچہ حضرت موسیٰ نبی اور صاحبِ ریت تھے مگر جو اعلیٰ
 شریعت سے متعلق نہ تھا اُسکے سیکھنے کو کوئی قباحہ لازم نہیں آتی کیونکہ رسولِ اہلِ نبی میں مسل الہیم و زیادہ عالم ہونا
 ضروری اور حضرت موسیٰ نے یہاں بڑا تواضع اور ادب بڑا کیونکہ انہوں نے اپنے تئیں بے علم قرار دیا یہ کلام مضبوط کیا
 ہے اور اُسکے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ حضرت خضر کی طرف بھی سچ گئے تھے لیجئے حضرت خضر بھی اعلیٰ است
 میں تیرا حالانکہ یہاں نہیں سچا اگر حضرت خضر علیہ السلام حضرت موسیٰ سے زیادہ نبی ہوں تب ہی کوئی شکال نہیں **ت**
 حضرت خضر نے کہا تم میرے ساتھ نہیں کر سکو گے کیونکہ میرے کام ظاہر میں خلافِ شرع ہوتے ہیں یہ باطن میں شرع کے
 موافق اور حکم الہی ہوتے ہیں (اور موسیٰ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو ایک علم سکھلایا ہے جسکو تم نہیں جانتے) (یعنی اوتنا نہیں
 جانتے جتنا میں جانتا ہوں) اور تم کو ایک علم دیا ہے جسکو میں نہیں جانتا (یعنی اوتنا نہیں جانتا جتنا تم جانتے ہو
 کیونکہ شرع کی ضروری باتیں اور حکم کا تم حضرت خضر کو بھی معلوم ہونگے اس طرح حضرت موسیٰ بھی بقدر ضرورت علم
 باطن سے مطلع تھے پھر حضرت خضر کی طرح اوس فن کے ماہر تھے) حضرت موسیٰ نے کہا اگر خدا چاہے تو تم مجھ کو صبر کربلا
 یاد دے لیجئے میں تم پر اعتراض کر دے گا اور میں تمہاری نافرمانی کسی کام میں نہ کر دے گا **ف** یاد ہے شاگرد کا

استاد کے ساتھ اور مدد کا یہ کہ ساتھ اس کے سامنے خاموش اور فوراً اعتراض کرے اور جو وہ حکم دی ہو اسکی اطاعت کرے مگر شرط یہ ہے کہ یہ اور دستاویز کا حکم شرع کے خلاف ہو اگر شرع کے خلاف ہو تو ہرگز نہ مانا جائیگا
 فیہرہ دونوں نے حضرت موسیٰ اور حضرت علیہما السلام (علیہ السلام) اور حضرت یوشعہ بن نون کے ساتھ تھے پراونکا ذکر کیا کہ
 وہ تابعین میں تھے یا قرون باقون چل رہے تھے سمندر کے کنارے اور کوئی کشتی اونکے پاس نہ تھی اتنے میں ایک کشتی اونکے سامنے
 سے نکلی (حضرت موسیٰ اور حضرت خضر اور یوشعہ علیہم السلام) ان کو گواہی کشتی والوں سے گفتگو کی کشتی والوں سے
 حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کو کہہ کر یہ سوچا کہ یہاں یوشعہ کا ذکر نہیں کیا کیونکہ وہ تابع تھے اور یہ بھی احتمال ہے
 وہ سوار نہ ہوئے ہوں) پہر ایک چڑیا آئی اور کشتی کے کنارے بیٹھ کر اسنے ایک چوہا یا دو چوہین یا تین سمندریں اپنی
 پیما (حضرت خضر نے کہا ای سو سے میرا اور تمہارا علم ان دونوں علموں کے اندر کے علم میں سے اتنا کم کیا ہے جتنا اس
 چڑیا کی ہونگا تین سمندریں حافظ ابن حجر نے کہا اس عبارت کا ظاہر مطلب یہ نہیں ہے کیونکہ اس جملہ
 کا علم کم نہیں ہو سکتا تو مطلب یہ ہے کہ یہی اور تمہاری علم دونوں کے علم میں سے اتنا لیا ہے جیسے اس چڑیا
 نے سمندریں کی اور اس سے بہتر تیرا وہیل ہے کہ علم سے مراد معلوم ہو یعنی تمہاری اور میرے علم کے اندر کے معلومات میں سے
 اتنے لے رہی ہیں جتنا پانی اس چڑیا نے سمندر سے لیا ہے اس معنی میں کہ اس چڑیا کے پانی سے سمندر بالکل
 نہیں گھٹا اس طرح ہے اور تمہاری علم سے اتنا کم کیا کا علم کم نہیں ہوا اور ابن جریر کی روایت میں یہ عبارت ہے
 حسین کہ پھر شکل نہیں اور سیدق ہے کہ یہ اور تمہارا علم ایسا ہے جیسے وہانی جو چڑیا کے منہ میں گیا سمندر کے
 سامنے اور یہی مطلب ہے اس عبارت کا یہی جو اس روایت میں ہے اور تین صدیقین کی فائدہ ہے وہ تین
 کہ اتنا کہ اپنے ملک میں جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے اور یہی مخلوقات میں جیسا چاہتا ہے نقص یا نقصان
 حکم کرتا ہے عقل کو اس کے کاموں میں کچھ دخل نہیں اور اس کے حکم کوئی ماننے والا نہیں بلکہ مخلوقات پر رضا
 تسلیم واجب ہے کیونکہ عقیدین عاجز ہیں اس کے ہر ارادے پر بیت دریافت کر نہ سکتے اس کے حکم میں نہ چون ہو
 سکتا ہے نہ چرچا جیسے اسکے وجود میں کہاں اور کجگاہ نہیں ہو سکتا متبرج کہتا ہے یہ اثر کا فقرہ غلط ہے
 شریف سے ثابت ہے کہ حایہ پوچھا ہمارا پروردگار کہاں ہے اور جناب سرور عالم نے خود نوٹ دی سے پوچھا
 کہاں ہے پس یہ ہے حافظ ابن حجر سے رحمہ اللہ تعالیٰ حافظ ابن حجر نے کہا یہی حکم کہ عقل سے حسن اور قبح
 معلوم نہیں ہو سکتا اور حسن اور قبح دونوں شرع سے معلوم ہوتے ہیں تو جس چیز کی شرع کی تعریف کی وہ حسن ہے
 اور جس چیز کی برائی کی وہ قبح ہے اللہ تعالیٰ جو کام کرتا ہے کوئی کام اس کا حکم اور فائدہ

سے خانی نہیں پہرہ سب کام اسکی مرضی پر ہو قوف میں کوئی آپس جو کر نہوالا یا زور ڈالنے والا نہیں ہے نہ کوئی کام
اور نہ احباب یا لازم ہے بلکہ جیسا اسکی علم میں آچکا ہے اسے ہوا حق وہ کرتا ہے اسکا حکم نافذ ہے ایسا حکمت یا
بہید کہ بعض آدمی بعض کاموں میں بھیج سکتے ہیں بہت سے کاموں میں عقل حیران ہوتی ہے اسنے آدمی کا لازم ہے کہ
اعتراض سے بچ کر کہو کہ اعتراض کا انجام خرابی اور بربادی ہے اور یہاں ہم دو غلطیاں لوگوں کی بیان کرتے ہیں
پہلی غلطی یہ ہے کہ بعض جاہل سمجھتے ہیں کہ حضرت خضر موسیٰ سے افضل ہے اونکی دلیل یہی قصہ ہے اور یہی اس
جاہل کی قصہ نظر ہے اسے حضرت موسیٰ کے مراتب اور مناقب نظر نہیں آتی خصوصیت رسالت و رباع کلام اللہ
اور عطا توراۃ وغیرہ وغیرہ حضرت موسیٰ کے بیشمار فضائل ہیں اسکے سوا اور کیا فضیلت بڑی یہ جو کہ تمام نبی اکرام
کے پیغمبر اونکی شریعت میں داخل ہیں اور انکے دین کے احکام کے پابند ہیں یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ بھی اور ہر کسی پیدائش
میں بہت ہیں اور یہ آیت کافی ہے یا موسیٰ اِنِّیْ اَصْلُکَ فَاِنَّکَ عَلَی النَّاسِ بِرِئَاسَۃٍ وَّ کَلَّامِیْ اُوْنکی فضیلت کے
لیے اور احادیث انبیاء میں حضرت موسیٰ کے وہ فضائل مذکور ہو گئے جو کافی ہیں اور حضرت ابراہیم بھی ہوں تو وہ لائق
رسول نہیں ہیں اور رسول افضل ہے اس نبی سے جو رسول ہوا اور اگر ہم یہ بھی کہیں کہ حضرت خضر رسول ہے تب بھی حضرت
موسیٰ کی رسالت اوسے بڑی ہوتی ہے پس ہی افضل ہونگے اور حضرت خضر کی انتہا یہ ہے کہ وہ نبی اسرائیل کے ایک
پیغمبر کے برابر ہونگے تب بھی موسیٰ افضل ہونگے کیونکہ نبی اسرائیل کے تمام پیغمبروں سے افضل ہیں اور جو ہم یہ کہیں کہ
خضر نبی نہیں ہیں بلکہ ولی ہیں تو نبی ولی سے افضل ہے اور یقینی امر ہے عقلاً اور نقلاً اور اسکے خلاف جو کہے
وہ کافر ہے دوسری غلطی وہ ہے جو بعض تکبر بیادوں نے کی انہوں نے کہا کہ ایسے نکالو جس سے اسکا حکم بالکل چرٹ
ہو جائے انہوں نے کہا حضرت خضر اور موسیٰ کے قصے سے یہ نکلتا ہے کہ شریعت کے احکام و علوم اور بنیاد (محققان) کے
لیے ہیں اور جو لوگ اولیاء ہیں یا خاصان حق ہیں انکو ان مخصوص شریعت کے احتیاج نہیں اونکے دل صاف ہیں وہ اسرار
کائنات اور حکام حریز سے واقف ہو جاتے ہیں علم ربانی اور محالقات الہی کی وجہ سے پس وہ بے پرواہ ہیں احکام
شرائع سے جو کہلی ہیں جیسے خضر حال تبارہ ان علموں سے بے پرواہ ہو جو موسیٰ کو ملے ہوا و تائید کرتی ہے اسکی پیش
ہو چر اپنے دل سے اگرچہ لوگ تجھے فتوے دیوں تو کبھی نے کہا یہ قول بیدنی اور کفر ہے کیونکہ یہ نکال رہے شریعت کا اور ہم
تعالیٰ کی سنت سے کہ اسنے پیام اس کے پیغمبروں کے ذریعہ سے معلوم ہونی ہیں اور اللہ سے حکم کیا اپنے بندوں کو پیغمبر
کی اطاعت کرنیکا اور ہر عالمات کا اجماع ہو چکا ہے ہر جو کوئی اس بات کا دعویٰ کرے کہ ان احکام سے بچانے کا ایک
رہنہ ہے سو اپنے فتنے سے بڑھ کر کہ کافر ہے قل کیا جاوید کیا اور اس سے تو بڑھ ہی نہلی جاویدگی کیونکہ ایسے شخص نے گویا نبوت

کا دعویٰ کیا اور ہم سلسلہ کے بعض لوگوں کا حال سنا وہ کہتے ہیں ہم کوئی بات مردوں سے نہیں لیتے بلکہ اس سے لیتے ہیں جو زندہ ہے کبھی نہیں مریگا یعنی خدا سے بلا واسطہ اور یہ کہ سے اتفاق علما اور جس شخص نے حضرت خشت کے قصے سے دلیل کی کہ ولی کو خلاف شرع کرنا درست ہے وہ بھی مکرہ ہوا اور اس کے دلیل صحیح نہیں کیونکہ حضرت خشت نے شرع کے خلاف کوئی کام نہیں کیا کشتی کا تختہ توڑنا ایک ظالم کے ظلم سے غریبوں کو بچانے کے لیے بہت بڑا جہاد دینا نہ خلاف شرع ہے نہ خلاف عقل اور یہ مسلم کی روایت سے نکلتا ہے کہ یہ کشتی بے گیارہ کپڑے والوں سے جو بیٹ لگی تو حضرت خشت نے وہ تختہ بہرہ طور دیا اور جو کچھ قاتل رہے شاید اس شخص کویت میں سے صحت سے جو جانیو کا والدین تباہ اور کارفرما جادین اور دیوار کا اٹھوا دینا تو عین احسان ہو کر لی کے بے اور حضرت موسیٰ کا اعتراض صرف ظاہر کے رویہ تھا بلکہ اصل حلاج اور رائے کے (فتح الباری لخصاً) یہ حضرت خشت نے کشتی کا ایک تختہ نکال ڈالا اس کے تختوں میں حضرت موسیٰ کچھ ان لوگوں کو تو کچھ کہے کہ ایسا کرنا اور تم نے ان کی کشتی پہاڑ ڈالی تاکہ کشتی والوں کو دلو و حضرت خشت نے کہا میں نے نہیں کیا تھا کہ تم میرے ساتھ صبر کر سکو گے حضرت موسیٰ نے کہا است پڑو مجھ کو پہلے پڑو یہ پہلا اعتراض حضرت موسیٰ کا پہلا اعتراض یہ کہ کشتی سے اترنے کو بعد ایک ایک لوگوں کے ساتھ کہیں بیٹھا حضرت خشت نے اس کا سر اور سے پکڑا اور اپنے ہاتھ سے اس کا سر اٹھا ڈالا اور دیکھتے ہیں کہ کچھ کاسر کاٹ ڈالا حضرت موسیٰ نے کہا تم نے کیا کیا ہے قصہ جان کو بغیر جان کے بدلوا اور حضرت خشت نے کہا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ تم میرے ساتھ صبر کر سکو گے اب عینہ نے کہا اس ظالم میں زیادہ تاکید ہے پہلے سے کہ دیکھتے ہیں لگت زیادہ ہی پہرہ روزگار یہاں تک کہ ایک گانوں والوں کے پاس آئے تو اس نے کہا مانگا گانوں والوں نے کہا مانگا مانے سے انکار کیا و حالانکہ اس گانوں میں کہیں نہیں آئے اور سونے کی جگہ تھی اور سردی تھی رات کا وقت تھا) پہرہ روزگار نے دیکھی ایک دیوار کچی گانوں میں گرنے کو قریب ہی حضرت خشت نے اپنا ہاتھ سے اشارہ کیا اور اس کو سیدھا کر دیا حضرت موسیٰ نے کہا اگر تم چاہتے تو اس کام کی مزدوری لیتے رکھنا (والوں کو) حضرت خشت نے کہا یہ جلدی ہے مجھ میں اور تم میں (یعنی یہ اعتراض بیٹے جلدی کا یہ وقت جلدی کا وقت ہے یعنی یہاں ہاتھ اساتہ ہو چکا ظم اعتراض سے باز نہیں آتے) حضرت رسولی اصل اللہ علیہ وسلم نے ایشاد فرمایا اللہ تعالیٰ رحم کرے موسیٰ پہرہ کو آرزو ہے کاش موسیٰ صبر کرتے اور اعتراض نہ کرتے تاکہ اور قصہ اون دونوں کے ہے بیان کیے جاؤ **ف** قطعی نے کہا قطعی نے حکایت کی کہ جب موسیٰ نے چپ کے پائے پر اعتراض کیا تو حضرت خشت نے اس پر کسبائیں کا منہ کی ہڈی کو گوشت سے جدا کیا اور پکڑا تھا کہ یہ کا منہ اللہ پکڑی ایمان لاو گیا اور اسی ریت کو امام بخاری نے دس مقام سے زیادہ

[illegible]

دونوں کا حال معلوم ہوتا ہے یا سوال قتال مجھے مقابل کے ہوا ہے **باب** السَّوَالُ وَالْفَتْوَا عِنْدَ رَجُلٍ يَحْجَرُ
 كُنْكَرًا يَنْتَرِي دَقَّتْ سَلَّةُ بُوَيْهِنَا اَوْ جَوَابُ بِنَا ف حَافِظُ ابْنِ جَبْرُ نَ كَہَا سَ اَبَا سَ اَمَامُ خُبَارِ كِي سَرَادِیہ ہے
 کہ عالمِ اربعہ دستِ مہینِ شغول ہو تو یہ سوال کا مانع نہیں بشرطیکہ اوس میں غرق نہ ہو اور رمی جوار وغیرہ مناسب جرم میں
 کام جارہے اور یہ حدیث باب الفتناء علی الدربین گذر چکی **حَدَّثَنَا ابُو نَعِیمٍ** قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِزِ بْنُ ابِي سَلَمَةَ
 عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَدِيِّ بْنِ طَلْحَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ
 الْخُرُوجِ وَهُوَ يُسَلُّ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ خُذْ فَيْكُلًا أَنْ ارْتَحَى قَالَ ارْمِ وَلَا حَرَجَ قَالَ الْآخَرُ
 يَا رَسُولَ اللَّهِ خَلَفْتُ قَبْلَ أَنْ أَخْرُجَ قَالَ الْآخَرُ وَلَا حَرَجَ فَمَا سَأَلْتُ عَنْ شَيْءٍ قَدْ مَرَّ وَلَا آخِرَ إِلَّا قَالَ
 اخْرُجْ وَلَا حَرَجَ ترجمہ حدیث بیان کی ہے ابو نعیم (فضل بن دین) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے
 عبد العزیز بن ابی سلمہ نے (ابو سلمہ کے دادا کا نام ہے اور اب کا نام عبد الصمد ہے اور ابو سلمہ کا نام حبشون ہے)
 ادھونک روایت کی زہری (رحمہ اللہ) ہے انہوں نے علیہ بن طلحہ (ابن عبد اللہ قرظی تہمی) سے ادھونک عبد
 بن عمرو (ابن عاص) سے ادھونک کہا میں نے جنابِ سرورِ عالم رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو جبرہ (غقبہ) کے پاس بھیجا
 اور آپ سے سوال ہو رہے تھے یعنی لوگ دین کی باتیں پوچھ رہے تھے ایک شخص بولا یا رسول اللہ میں نے خر کیا (اوش
 کا) لنگر لائے یہ پہلے آپ نے فرمایا لنگر لائے اور کچھ حرج نہیں دوسرے بولا یا رسول اللہ میں نے سر نہ لایا خر کرنے سے پہلے
 آپ نے فرمایا خر کرے اور کچھ حرج نہیں پھر آپ کسی بات کو لگے یا بھیجے کہ کیا سوال نہیں ہوا اگر آپ نے یہی فرمایا کہ اگر
 لے لے اور کچھ حرج نہیں **ف** حَافِظُ ابْنِ جَبْرُ نَ كَہَا سَ اَبَا سَ اَمَامُ خُبَارِ كِي سَرَادِیہ ہے کہ ترجمہ یا حدیث
 کے مطابق نہیں کیونکہ ترجمہ باب میں رمی کے وقت جواب رسول کا ذکر ہے اور حدیث میں صرف یہ ہے کہ آپ
 اس وقت جبرہ کے پاس تھے اور یہاں جواب یہ کہ امام بخاری کی عادت ہے کہ اکثر عموم لفظ سے سوال کرتے ہیں تو جو
 کے پاس سوال ہوتا مثال ہے رمی کی وقت یا اسکے بعد سوال کرنا کیونکہ مختصر **باب** قَوْلُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَمَا
 أَوْفَيْتُمْ مِنْ أَعْلَمِهِ لَا قَلِيلًا اِسْ اَبَا سَ اَمَامُ خُبَارِ كِي سَرَادِیہ ہے کہ تمکو علم نہیں ملا مگر تیرا علم **حَدَّثَنَا قَتَادَةُ** قَالَ حَدَّثَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي رَافِعٍ عَنْ عَائِشَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ
 بَيْنَا أَنَا وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي خَيْرِ الْمَدِينَةِ وَهُوَ يُؤَكِّدُ عَلَى عَائِشَةَ فَقَالَ
 يَنْفَعِينَ الْهُوْ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سَلُّوْهُ عَنِ الرُّوحِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا تَسْأَلُوهُ لَا يَجِبِي قِيَرَتِي
 تَكْرَهُوْهُ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَتَسْأَلُنَا فَقَالَ يَا أَبَا الْقَاسِمِ مَا الرُّوحُ فَسَكَتَ فَقُلْتُ إِنَّهُ يُوحَى إِلَى الْكَلْبِ

فَقَسَمْتُ فَمَا أَجْعَلُ بَعْدَهُ فَقَالَ يَسْتَكُونُكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتُوا مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا كَمَا كُتِبَ لَهُمُ لَا تَأْخُذْكَ أَعْيُنُكَ كَذَافًا ۖ قَدْ آتَيْنَاكَ مِثْرَهُمُ حَدِيثِ بَيَانِ كِي سَمِي قَلِيْسُ بِنِ جَهْفُصُ (بِنِ قَتَاعِ دَارِي) نِي
 اُنْهُوَ بِنِ كِبَارِثِ بَيَانِ كِي سَمِي عِبْدِ الْوَاحِدِ (بِنِ يَادِ بَصْرِي) نِي اُنْهُوَ بِنِ كِبَارِثِ بَيَانِ كِي سَمِي اَعْمَشِ سَلَامَانَ
 (بِنِ مَهْرُونَ) نِي اُنْهُوَ بِنِ رَوَايَتِ كِي اِبْرَاهِيْمِ (بِنِ زِيْدِ نَخْعِي) سَمِي اُنْهُوَ بِنِ رَعْلَقِيْمَةَ بِنِ قَلِيْسِ (نَخْعِي) سَمِي اُنْهُوَ بِنِ سَمِي عِبْدِ الْوَاحِدِ
 (بِنِ سَعُوْدِ رَضِيَ) سَمِي اُنْهُوَ بِنِ كِبَارِثِ اِيكِبِ اِبْرَاهِيْمِ خَابِ سَوْلَحِي اَصْلِي اَعْلِي يَدِ سَلَمِ كِي سَابِقِ جَارِ ثَابِتَا مَدِيْنَةِ كِي جَارِ
 سَكَانُونَ بِنِ (بِنِ تَرْجَمِ خَرِبِ كَابِي) خَارِجِي سَمِي اَوْ بَعْضِ رَوَايَتُونَ حَرِثِ هُوَ جَارِ مَهْلِكِ اَوْ ثَابِتَا مَسْأَلَةِ سَمِي تَوْجِيْهِ
 هُوَ كَابِي مَدِيْنَةِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ اَبِ كَالِ كَا تِي هُوَ كَجُوْرِ كِي اِيكِبِ اِبْرَاهِيْمِ جَوَاكِي سَابِقِ هُوَ اَبِ كِي
 كِي سَمِي سَوْدِي (بِنِ تَرْجَمِ خَرِبِ كَابِي) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 سَمِي دِيُونِ كِي نَامِ مَعْلُوْمِ مَدِيْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 جَانِ كِي حَقِيْقَتِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 جَوَاكِي مَدِيْنَةِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 شَخْصِ اَوْ بَيْنِ كَالِ اَبْرَاهِيْمِ اَوْ بَيْنِ كَالِ اَبْرَاهِيْمِ اَوْ بَيْنِ كَالِ اَبْرَاهِيْمِ اَوْ بَيْنِ كَالِ اَبْرَاهِيْمِ اَوْ بَيْنِ كَالِ اَبْرَاهِيْمِ
 هُوَ كِي اُنْهُوَ بِنِ رَوَايَتِ كِي اِبْرَاهِيْمِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 نِي كِبَارِثِ عِبْدِ اِبْرَاهِيْمِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 كِي رَوَايَتِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 هُوَ دِيُونِ قَرِيْبِ كِي لَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 كِي اَبِي سَمِي رَتِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 هُوَ كِي اَبِي سَمِي رَتِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 مَدِيْنَةِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 رَوَايَتِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ) اَوْ بَعْضِ كِي سَمِي تَوْنِ (بِنِ)
 حَقِيْقَتِ اَوْ بَيْنِ كَالِ اَبْرَاهِيْمِ اَوْ بَيْنِ كَالِ اَبْرَاهِيْمِ اَوْ بَيْنِ كَالِ اَبْرَاهِيْمِ اَوْ بَيْنِ كَالِ اَبْرَاهِيْمِ

جاہلیت کے زمانہ میں تھا مانتا میں جبر نے کہا اس حدیث کا مفصل بیان خدا چاہے تو کتاب البحر میں لکھا اور جبر
 بابرہ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ قریش کے دونوں میں کعبہ کی بڑی عظمت تھی اس لیے حضرت کاؤڑ ہوا اگر
 کعبہ کو توڑیں تو کہیں قریش اکیلی نسبت بگمائی کریں کہ اپنے یہ کام فخر کی راہ سے کیا اور اس گمان کے سبب سے
 وہ تباہ ہوں تو اس سے فساد کو روکنے کے لیے جو چاہا فساد کو روکا کیا یعنی کعبہ کا توڑنا اور اس سے یہ نکلتا ہے کہ
 اگر فساد کاؤڑ ہو گیا یہ تیرا افضل کام کو ترک کر کے میں بشرطیکہ وہ فساد اس کام کے ترک سے بڑا ہو اور یہ بھی نکلتا
 ہے کہ اگر کسی شہر کو گناہ میں پڑ جانے کا ڈر ہو تو چھوٹے گناہ کی ممانعت سے باز رہ سکتے ہیں اور یہ بھی نکلتا ہے کہ
 امام اہل بیعت کا ہر نظام بطور مناسب اور قرین مصلحت ہو کر سکتا ہے اگرچہ جو کام امام اختیار کرے وہ درست کام
 ہے جسکو ترک کر کو کم درجہ کا ہو لیکن یہ ضرور ہے کہ حرام اور خلاف شرع نہ ہو مگر حرام کے لیے اس حدیث سے یہ بھی نکلتا
 ہے کہ کسی امر سے بایستگی کے فعل سے اگر جاہل اس قسم کے فساد پر آمادہ ہوتے ہوں جسکی وجہ سے کوئی امر حرام واقع ہو
 گا اندیشہ ہو جیسے مسلمان کو مارنا یا زخمی کرنا یا قرآن یا حدیث شریف کی نسبت لڑائی کرنا یا مسلمانوں کی جماعت میں
 بیہوش جاننا تو اس امر سے بایستگی کو بطریق مصلحت ترک کر سکتے ہیں لیکن یہ ضرور ہے کہ ان جاہلون کو نرمی اور ملا
 سے جہاد میں اور جو کام حدیث شریف سے ثابت ہو اس کے کر نیکی ترغیب دیوں اور یہ جو بعض لوگ دلیل لاتے ہیں
 کہ حضرت نے فرمایا جو شخص فساد کو وقت میری سنت پر عمل کرے اسکو شوہید کا ثواب ہے اور جو شخص میری ہی ہوا
 سنت کو چکاؤ اختیار کرے تو یہ تہ لال ہے تمام زمین جہان فساد و غیلم اور تباہی اہل اسلام کا خوف ہو درست نہیں
 کیونکہ ان حضرت اہل سنت ہی ہر مصلحت پر عمل کیا جاوے اور کیا ان خلیفہ کے لیے جو غیلم سے بچاؤ کیا جاوے
 جیسے اس حدیث سے مستفاد ہے امام بخاری نے اس باب میں بیان کی والد علم کیا ہے **کتاب** **مَنْ أَحَقُّ بِالْإِطَاعَةِ**
وَمَنْ هُوَ كَرَاهِيَةٌ أَنْ لَا يُطَاعَ علماء کی بعض باتیں جب لوگوں کو بتانا اور بعض لوگوں کو نہ بتانا
 میں خیال ہے کہ انکی سمجھ میں آوے گی **وَقَالَ عَلِيُّ حَدَّثَنَا النَّاسُ بِمَا كُنْتُ نَوْتُ الْحَبَشُونَ أَنَّ كَذَّابًا**
اللَّهُ رَزَقَهُ حضرت علی بن ابی طالب نے فرمایا بیان کرو لوگوں سے لوگوں کی وہ باتیں انکو لوگ بچاوتے
 ہیں اس لیے انکی عقل میں آتی ہیں اور انکو سمجھ سکتے ہیں کیا تم یہ نہ پکارتے ہو کہ لوگوں کے رسول کو
 جہل میں لانا یہ روایت ابو ذر کے نسخہ میں آگے نہاد سے مذکور ہے اور اکثر نسخوں میں اس طرح پہلے
 مواتی مذکور ہے پھر اسکا سند جیسے اس نسخہ میں ہے اور شیعہ کی روایت میں بالکل ساقط ہے آدم بن ابی یزید
 اس نسخہ میں آتا زیادہ کیا اور جو روایت بیان کرنا ان باتوں کا شکوہ نہ سمجھیں اور ایسا ہی روایت کیا اسکو

باب کے (ششم) انہوں نے قتادہ بن دعام سے انہوں کا پیشیہ بن ماکہ بنی (اور قتادہ کے
 اس لفظ سے تیس کا شہ جاتا رہا) انہوں نے کہا جناب رسول اللہ علیہ وسلم نے جو وقت سوازیں چیل آپ کے ساتھ تیار
 کجاویہ پر کجاوہ وٹ پر ہوتا ہے لیکن مولف نے جو روایت جہاد میں کی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اس وقت گتہ
 پر سوار تھے (فرمایا) سوازیں چیل کے بیٹے انہوں نے کہا حاضر ہوں حاضر ہوں حاضر ہوں (اور آپ نے فرمایا) سوازیں چیل
 کہا حاضر ہوں حاضر ہوں حاضر ہوں (اور آپ نے فرمایا) سوازیں چیل کے بیٹے انہوں نے کہا حاضر ہوں حاضر ہوں حاضر ہوں
 یہی جواب دیا آپ نے فرمایا کوئی ایسا نہیں ہے جو گواہی دی ہو سیات کی کہ کوئی سیامیہ نہیں ہے سواخانہ کے اور
 بیشک محمد ان کے رسل (یعنی ہو کر) ہیں زمین پر جاکر نہ نفاق سے مگر اللہ کا اس کو حرام کر دینا ورنہ
 معاہدے عرض کیا یا رسول اللہ میں اس کی خبر لوگوں کو نہ دیدن وہ خوش ہو جاویں آپ نے فرمایا اگر تو اس کی خبر کر دینا
 تو وہ اوپر ہر ہر وسا کرین گے (یعنی صرف شہادت پر اور اعمال صالحہ کو چھوڑ دینگے جن سے ایمان پورا ہوتا ہے) اور
 معاہدے نے یہ حدیث اپنے مرتے وقت بیان کر دی اس ڈر سے کہ نگار نہ ہوں (یعنی اپنے حاشیے چھپانے
 سے اگر کوئی اعتراض کرے کہ یہ چہا نیک حکم رسول تھا تو اس کے ظاہر کرنے میں گنگناہار ہو نہ کیا ڈر ہے نہ چہا
 میں اس کا جواب ہے کہ چہا نیک حکم ان لوگوں سے کہتا جاوے ہر ہر وسا کرین ان لوگوں سے جس نے معاہدے
 اسی حد کو بیان کیا ہوگا یا معاذیہ سچے حضرت نے جو حدیث کے ظاہر کرنے سے منع کیا یہ مخالفت نہیں ہے یہی بخیر
 اور جو مخالفت تحریری ہوتی تو معاذ کسی سے بیان کرتے کہ اقال القسط لانی حانظ ابن حجر نے کہا اس حدیث میں
 فیہ کمال ہوتا ہے کہ جو شخص ان دو باتوں کی گواہی دیوے وہ جہنم میں جاوے گا حالانکہ اور دلائل قطعی سے اہل
 کا یہ مذہب ہے کہ مسلمانوں کا ایک گروہ گنگناہ جہنم میں جاوے گا نہ شہادت کی وجہ سے ماننے کا لا جاوے گا اسکا
 جواب ہے کہ اگر اہل حدیث یہ ہو کہ اعمال صالحہ کے ساتھ ان دو باتوں کی گواہی دیوے اور یہی جبکہ حضرت نے
 معاذ کو اس حدیث کو فاش کر نیکی اجازت نہ دی کیونکہ شاید بعض لوگ صرف شہادت میں کو کافی سمجھ کر اعمال صالحہ
 میں کوتاہی کرتے اور علمائے ہکمر اور جواب بھی دیے ہیں ایک کہ مقصود حدیث سے وہ شخص ہے جو گناہوں
 سے توبہ کر کے ان دونوں باتوں کی گواہی دیوے پھر جاوے اور گناہ نہ کرے دوسری یہ کہ حدیث اس وقت کی ہے
 جب فرقہ نہیں اترے تھے اس جواب میں یہ خلل ہے کہ مسلم نے ابو ہریرہؓ کی روایت کیا حالانکہ وہ اخیر
 میں اسلام لائے تھے اور اکثر قرآن حضرت پر چکے تھے اور یہاں امام احمد نے بائنا حسن ابو موسیٰ سے روایت کیا
 اور ابو موسیٰؓ سے اسی سال ہے میں جس سال ابو ہریرہؓ آئے تھے کہ یہ حدیث باعتبار اکثر کے فرمائی کیونکہ اکثر یہاں

فرمایا اس معاہدہ میں کہ حاضر ہوں حاضر ہوں حاضر ہوں

ہے کہ جو حدیث ہو تا ہے وہ عبادت بجا آتا ہے اور گناہوں سے پرہیز کرتا ہے چوتھی یہ کہ دوزخ کے حرام ہونے سے متصور
 ہے کہ ہمیشہ کیلئے دوزخ میں نہا اور حرام ہو جائیگا یا انچون یہ کہ مراد دوزخ سے وہ طبقہ جو کافروں کے لئے مختص
 ہے نہ وہ طبقہ جس میں گنہگار و حدیث کے چیت ہو یہ کہ مراد یہ ہے کہ اسکا سار بدن دوزخ پر حرام ہو گا کیونکہ مومن
 کے یہ سارے حصے کو دوزخ نہ کہا جائیگی جیسے حدیث شفاء سے ثابت ہو اسطرح اس کے زبان کو بھی نہ کہا جائیگی جس
 سے توحید اور رسالت کا اقرار کیا اور یہ جو فرایا مسلمین چم جائے گا وہی دہوی اس سے منافق کی شہادت خارج
 ہو گئی کیونکہ ایسی شہادت جبکہ دل میں یقین نہ ہو کچھ کام نہ آویگی اسیلی آگوشہ نہیں کی روایت میں نیکلو ہے
 نون سے یعنی وہ بازمین کے اعمال صالحہ سے اور زبانی سے باسناد حسن و بوسعید غدیری سے روایت کیا کہ جناب رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عاز کو اجازت دی لوگوں کو خوشخبری سننے کی پھر عرضہ معاذ سے نقل اور اسنے کہا تم جلیل
 مت کو پہرہ داند رگئے اور عرض کیا ہے بنی السدک آپ کی لئے سب سے بہتر ہے لیکن لوگ جب یہ
 حدیث سنیں کہ وہ سپر ہو سا کر لیں گے یہ منکر آپ نے مراد کو وہاں طالبیا اور یہ راہی ہی حضرت عمر کی ان ایل
 برین سے جو اللہ کے حکم کے موافق ہوئیں اور اس سے یہ نکلتا ہے کہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی
 اجتہاد درست تھا نہ کہ امت پر حکم تھا کہو احقر یہ امام بخاری نے یہ نکالا کہ بعضی بن کی باتیں خاص آدمیوں سے
 کہہ سکتے ہیں اور عوام سے نہیں کہہ سکتے جیسے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث معاذ سے بیان کی
 اور اوروں کو سنائی کی اجازت نہ دی اور کرائی نے یہ مقام پر ایک غلطی کی ہے انہوں نے کہا کہ عند موتہ کی حدیث
 کی طرف ہوتی ہے یعنی معاذ نے حضرت کی فات کو وقت یہ حدیث بیان کر دی اور یہ صحیح مخالف ہے اس لئے کہ
 جسکا امام احمد نے نکالا ہے صحیح جابر بن عبد اللہ انصاری سے انہوں نے کہا مجھے بیان کیا اس شخص نے جو معاذ
 کی وفات کے وقت حاضر تھا انہوں نے کہا میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث کو اور نہیں میں
 کیا میں نے اسکو مت سے گھر لے کر آئے کہم ہوسا کر لوگے پھر بیان کی یہی حدیث ہے کہ **ثُمَّ قَالَ حَدَّثَنَا**
مَعْقُودٌ قَالَ سَمِعْتُ اَبِي قَالَ سَمِعْتُ اَنَسًا قَالَ ذَكَرَ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِيَعَاذُ مَنْ لِيَعَاذَ
لَا يُشِيرُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ فَقَالَ اَلَا بُشِّرُ النَّاسَ قَالَ لَا خَافَ اَنْ يَتَكَلَّمُوا ترجمہ حدیث بیان کی ہے
 مسند ابن مسعود نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عمر بن سلیمان بن طرخان بھری نے انہوں نے
 کہا میں نے سنا پناپ (سیلمان) سے انہوں نے کہا میں نے سنا اس سے انہوں نے کہا بیان کیا گیا مجھے صرف
 ابن حجر کی طریقہ میں میں نے نہیں پایا کہ انس سے یہ حدیث کس نے بیان کی اسطرح جابر سے اس بات میں جوام

اندر سے اور گزری اور جابر اور انس نے خود یہ حدیث معاذ سے نہیں سنی کیونکہ معاذ شام کے ملک میں مکر اور انہوں نے اس وقت یہ حدیث بیان کی اور جابر اور انس دونوں وقت مدینہ میں تھے تو وہ معاذ کے موت کی وقت حاضر نہ ہو سکے اور حاکم نے اس کے وقت عمر بن سہول اور ابی حاضرتہ جو حضور میں سے ہیں جیسے کہ کتاب ابیہاد میں آویگا اور روایت کیا اسکو انسائی وغیرہ بن سہول صحابی سے اور انہوں نے اسکو معاذ سے سنا تو حاکم نے کہہ کر اور انس اور جابر کی ان دونوں شخصوں میں کوئی شخص نہ ہو اور زہری نے اطراف میں یہ حدیث سند اس میں روایت کی اور یہ اس کے مراسیل میں ہے تو یہ کذا ذکرنا بہات میں سنا رہتا ہے تہ تطلانی نے کہا انس نے اس شخص کا نام نہ لیا جس سے یہ حدیث سنی اور اس سے حدیث کی صحت میں کچھ خلل نہیں ہوتا کیونکہ اسکا متن دوسرے طریق سے ثابت ہو دوسرے یہ کہ انس کے عادل سے روایت کی ہوگی وہ صحابی ہوگا یا غیر صحابی تو جہاں ضرر نہ کرے گی اور حاکم نے کہ شخص عمرو بن سہول ہو یا عبد الرحمن بن سلمہ **ف** کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا معاذ سے جو شخص اس سے ملو اسکے ساتھ کسی کو نہ لے کر تا وہ جنت میں جاوے گا **ف** حافظ ابن حجر نے کہا شرک کی نفی کی اور نفی شرک مستلزم ہے توحید کو اس طرح مستلزم ہے زبان رسالت کہ کیونکہ جو شخص اللہ کے رسول کو جہٹلاوے اور اسے اللہ کو جہٹلایا اور جس نے اللہ کو جہٹلایا وہ شرک ہو یا بدعت ہے کہ جو شخص ایمان نہ کرے اور نہ سب باتوں پر ایمان لانا واجب ہے اور جنت میں جانے میں کوئی اشکال نہیں کیونکہ جنت میں جانا عام ہے خواہ اس سے پہلے جنت میں جاوے یا عذاب کے بعد جاوے انتہی صریح کہتا ہے نفی شرک توحید کو مستلزم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا شکر شرک کی نفی کرتا ہے پر توحید کو ثابت نہیں کرتا اس طرح توحید اثبات رسالت کو مستلزم نہیں کیونکہ جائز ہے کہ اسکو کسی نبی کی رسالت پہنچی اور ایسے موجدین بہت گذرے ہیں جو صرف توحید کے قائل ہیں اور نبوت کی خبر نہیں پہنچی اور شاید یہی بعض ملکوں میں ایسے لوگ ہوں پس یہ دونوں دعویٰ حافظ ابن حجر کے قبول نہیں ہو سکتے اور شاید اور حافظ صاحب کی یہ کہ جو معاذ اللہ اللہ کا منکر ہے اور سکا تو جہنمی ہونا ظاہر ہے اس لیے حضرت عمر نے اسکو بیان کیا اور کلام آپ کا ان لوگوں میں ہے جو خدا کو سنتے ہیں انکی وہی قسمیں ہیں مشرک یا موحداں اس طرح جو موحداں ایسا ہے کہ اس سے نبی کو نہیں جہٹلا سکتا نبوت کی خبر اسکو نہیں پہنچی وہ جنت میں جاوے گا کیونکہ اس نے رسالت کا انکار نہیں کیا اور اللہ کا ماننا کو یا نبوت کا ماننا ہے واللہ اعلم **ف** معاذ نے عرض کیا کیا میں لوگوں کو خوش کروں یہ خبر کو فرمایا نہیں میں دوتا ہوں کہ میں وہ بہرہ و سا کر لیوں **ف** حافظ ابن حجر نے کہا یہ معاذ نے اپنے پیغمبر سے وقت کہہ کر ہر ایک کے ڈر سے اسکی خبر کردی تو پہلے معاذ یہ سمجھے کہ آپ نے جو خبر کرنے سے منع کیا یہ مانعت عام ہے نہ شخص کی خبر نہ کسی اسوجہ سے انہوں نے کسی کو خبر نہ کی بعد اسکے انکو معلوم ہوا کہ مانعت عام طور سے خبر کرنا کی تو

سندس لوگوں کو خبر کرنے سے اس لیے کہ انہوں نے مرتے وقت خاص اہل سیون کو خبر کرنی اور اسکی دلیل ہے کہ اگر ممانعت عام
 ہوتی تو وہ کسی کو خبر کرتے اور اس جواب پر اعتراض کیا گیا ہے اس لیے اس سے جو اہل احمد نے نکالی بائنا و نقطہ معاوضے سے برحق
 ہے کہ جب انکی وفات کا وقت ہوا تو انہوں نے کہا کہ لوگوں کو میرے پاس بلاؤ اور لوگ آئے تو انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے جو شخص مر جاویں اور وہ اس کے ساتھ کسی کو شریعت کرتا ہو تو تہہ ہر کو جنت میں لجاوے
 اور میں تم سے یہ حدیث بیان کرنا لانا تھا مگر مرتے وقت اور میرے گواہ احمد شکی سننے پر ابو الدرداء اور ابن ابی الدرداء نے کہا
 میرے بہائی نے یہ کہہ اور وہ تم سے یہ حدیث بیان کرنا لے نہ ہو مگر مرتے وقت اور ابو ایوب سے بھی ایسا ہی مروی ہے
 میں ابو طلحہ بیان کرتا ہوں کہ ابو ایوب نے روم کا جہاں دیکھا یہ پہاڑیوں پر تھا جہاں کی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے کہا میں تم کو ایک حدیث
 بیان کرتا ہوں جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے اور اگر میرے یہ حال ہوتا تو میں تم سے وہ حدیث بیان
 کرتا مگر میں نے سنا آپ اب فرماتے تھے جو شخص مر جاویں اور وہ اللہ کے ساتھ شریعت کرتا ہو تو جنت میں جاوے گا اور جب اس
 جواب پر ان کو فوج حشیوں سے اعتراض ہوا تو اصل اشکال کا یہ جواب دیا جاوے گا کہ عاؤ کو معلوم ہو گیا کہ آپ کی ممانعت
 تحریری نہ تھی اور اسکی دلیل یہ ہے کہ آپ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا لوگوں کو اس خوشخبری سے کہ یہ ہر حضرت عمرؓ
 اور ابو ہریرہؓ کو دیکھا اور کہا لوٹ جا جرح آیا اور حضرت عمرؓ کے پیچھے ہی داخل ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ
 ایسا کچھ کہہ کر کہ میں ڈرتا ہوں لوگ بہرہ و سا کر لین گے تو ان کو عمل کرنے دیجئے آپ نے فرمایا یا اہل انکو عمل کرنے کی روایت
 کیا اسکو مسلم نے تو ایسا یہ فرمانا معاوضے کے میں ڈرتا ہوں لوگ بہرہ و سا کر لین گے ابو ہریرہؓ کے قصہ کے بعد ہو گا اس حدیث
 میں یہ ممانعت بہ نظر صحت کے ہوئی نہ حرکت کے لیے اور اسی لیے معاوضے کی خبر کوئی کیونکہ تبلیغ یعنی پہنچانے
 کا حکم عام ہے واللہ اعلم البتہ مافی فتح الباری اور یہ جو فرمایا لا اخاف ان یتکلموا قولہ کے بعد ایک فعل مجزوف ہے
 یعنی لا یتکلموا سرست خوشخبری کے اور ان کو لاخاف ان یتکلموا الگ جملہ ہے اور کہ یہی کی روایت میں ابی اخاف ہے اور
 بن قیاس کے میں عبد اللہ بن معاذ سے انہوں نے معترضے مروی ہے اولادہم قلینا فلو انی لا اعمل فانی اخاف ان
 یتکلموا یعنی مت خوشخبری دی بلکہ چہرہ دی انکو وہ ایک حدیث کی حرص میں اعمال میں کیونکہ میں ڈرتا ہوں کہ وہ بہرہ
 کریں (فتح) **کتاب الحیاء فی العلم** سکھانے کا سکھانے میں شرم کرنا کیسا ہے **ف** حافظ ابن حجر
 نے کہا اور اگر گداز کیا یا بیان میں داخل ہے اور مگر اس سے حیا شرعی ہے جو بزرگوں کی حرمت کے لیے ہوتی ہے اور
 یہ عمرہ صفت ہے اور وہ حیا جس سے کوئی امر شرعی ترک ہو نہ سو مہم ہے اور وہ حیا شرعی نہیں بلکہ خضف اور جبر سے
 وقال مجاہد کا یتعلم العلم مستحیی وہا مستحیی وہا درین حیا ربانی بزرگ ہنہ کہا جسکو شرم ہوگی یا

اور اسکی تاویل کرنا سلف کے طریقے کے خلاف ہے بلکہ وہ محمل ہے اپنے ظاہری سنے پر اور اسکی کیفیت اسکو معلوم ہے حافظ
ابن حجر نے کہا امام مسلم نے یہ کلمہ ایسا کہا کہ اونکا عذر موجود ہے مردوں کے سامنے اسی بات پر چہنہ میں اور یہ اسکی
مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اسے کہا تم نے عورتوں کو فضیحت کیا اتنے وقت کیا عورت پر ہی
غسل ہے جب کو حلال ہو رہے تو اب میں دیکھ کے کہ کوئی اس سے جماع کرتا ہے (جناب رسولؐ نے اسے اسکا علیہ السلام
نے فرمایا جب بانی دیکھے (یعنی جاگ کر نہ دیکھے) اس سے معلوم ہو اگر اگر نہ دیکھے تو غسل لازم نہیں) یہ سن کر کہ تم
اسلم نے اپنے سنا سنا سنا (مسلم کی روایت میں ہے کہ حضرت عائشہؓ نے منہ لیا اور شاید وہ نواسو وقت موجود
ہوں) اور کہنے لگیں یا رسول اللہ کیا عورت کو بی حلال ہو جاتا ہے (یعنی نزال ہوتا ہے) آپؐ فرمایا مان تیرے ہاتھ
میں مٹی لگو (یعنی پتھر محتاجی آوے) اس سے مقصود بدعا نہیں ہے بلکہ چھڑکی و گھر کی کے وقت کچھ کہتے ہیں) اور عورت
کا بچہ عورت کی صورت پر کیوں پڑتا ہے **ف** (یعنی اگر نزال نہیں ہوتا اور عورت کی منی نہیں نکلتی تو بچہ عورت
کے مشابہ کیوں ہوتا ہے) ایسا حدیث میں ہے کہ مرد کا ظف سفید اور غلیظ ہوتا ہے اور عورت کا زرد رقیق پہر
جو کوئی اور پہن جاتا ہے یا اپنے کھانا لٹکا اسی کے مشابہ ہوتا ہے اور یہ حدیث سنیہ کا کہ سوال میں کا ناصو
ہے حاجت کے وقت اور میں شرم نہیں کرنا چاہیے یہی مقصد ہے امام بخاری کا اسباب میں حافظ ابن حجر نے کہا اس
کی بحث کتاب الطہارۃ میں خدایا ہے تو آؤ گی **حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ** قَالَ سَمِعْتُ مَالِكًا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ مِنَ الشَّيْءِ نَجَسٍ لَا يَنْقُطُ وَرَوْحًا وَهِيَ
مَنْدِلُ السَّلَامِ حَلَّ تَوْنِي مَا هِيَ فَوَقَعَ النَّاسُ فِي شَيْءٍ الْبَادِيَةِ وَوَقَعَ فِي لَفْسِي أَيْهَا الْفَخْلَةُ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ
فَأَسْخَيْتُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبَرْنَا بِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هِيَ الْفَخْلَةُ قَالَ
عَبْدُ اللَّهِ فَحَدَّثْتُ ابْنِي وَمَا وَكَمَ فِي لَفْسِي فَقَالَ لَأَنْ تَكُونِ قَدْ حَبَّ إِلَيَّ مَنْ أَكَّ يَكُونُ لِي كَذَا فَكَذَلِكَ
ترجمہ حدیث بیان کی ہے معمر بن ابی الدیس نے انہوں نے صحاح حدیث بیان بھیجو ابوبکر بن انس امام شہر نے انہوں
نے روایت کی عبد الباقی بنیارسے انہوں نے عبد البر بن عمر سے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا درختوں میں
بائیں ایک درخت ہے جسکے تہ نہیں جھڑتے اور وہی درخت شمال ہر مسلمان کی بائیں کرومچہ ہو وہ کونسا درخت ہے پھر
لوگوں کا خیال خشک درختوں میں گیا اور یہ کہ وہیں آیا کہ وہ کھجور کا درخت ہے پھر میں نے شرم کی رات کرنے میں بزرگوں
کے سامنے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ دیکھو کھجور کا درخت ہے پھر میں نے شرم کی رات کرنے میں بزرگوں
اپنا باپ (حضرت عمرؓ) سے بیان کیا جو میری دلیل آیا تھا انہوں نے کہا اگر تو کہہ دیتا اسکو (جو وقت آپؐ پر ہوا)

تھا) ترجمے زیادہ پسند ہوتا اس سے کہ میرا واسطے ایسے مال ہوں **ف** حافظ ابن حجر نے کہا یہ حدیث کتاب العلم شروع میں گذر چکی اور بیان سلیے لائے کہ اس میں تائید کا لفظ ہے یعنی شرم کی میں نے لکھا کہ اس میں یہ بیان ہے یعنی علم میں شرم کرنا (کیا) دوسرے یہ کہ حضرت عمر نے تاسف کیا ابن عمر کے کہنے پر تاکہ انکی فضیلت معلوم ہوتی تو ابن عمر کے شرم نے انکی فضیلت کو ہادی اور اگر انہوں نے شرم گونہ شرم کی تھی تو ممکن تھا کہ اگر کسی سے کہہ دیتا وہ بیان کرتا اور دونوں مصلحتیں پوری ہو جاتیں اور یہ سب سے بڑھ کر اس باب کے بعد یہ باب کہا کہ جو کوئی شرم کرے وہ پورے دوسرے سے کہو سوال کر لے **باب** من استحيى فاعظم عزا یا اللہ جو کوئی شرم کرے علم کی بات پر چہ چیز میں وہ کہے

سے کہہ دے وہ پورے **حکم** ثنا مسند قال حدثنا عبد الله بن داود عن الأعمش عن مثنى التورقي عن محمد بن الحنفية عن علي قال كنت رجلاً مذكراً فامرته ليقول أن تقول أنت يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعتك فقال في الوضوء ترجمہ حدیث بیان کی ہے مسند درین مسند میں نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عبد السدین داؤد درین امر خیری نے انہوں نے روایت کی مسند ثوری (کو فی ابویعلی) سے انہوں نے مجاز حنفیہ سے حنفیہ اعلیٰ مان تہیں انکا نام خواہ بنت جعفر خفی ہمای تھا اور یہ بی بی تہیں حضرت علی کی انتقال کیا انہوں نے سنہ ۸۱ یا ۸۰ ایچ اور دفن ہو کر بقیع میں (انہوں نے اپنا باب) حضرت علی رضی سے انہوں نے کہا میں ایک مرد تھا بہت مذی والا (یعنی مذی میری بہت شکستی تھی مذی اس پانی کو کہتے ہیں جو شروع ہوسن کنار میں نکلتا ہو اور اس کے نکلنے سے شہوہ بڑھ جاتی ہے) تو میں نے حکم کیا سفار اور بن ہود کو را سود انکو لطفی باپ ہوا اور صل باپ کو عمرو بن فلعیم میں یاد دین چاہیوں میں جو میں جو پہلے اسلام لائے وفات پائی انہوں نے ۳۳ میں حضرت عثمان کی خلافت میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھیں (مذی کا حکم) انہوں نے پوچھا کہ آپ نے فرمایا مذی نکلنے سے وضو لازم آتا ہے **ف** اور غسل لازم نہیں آتا حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث کی بحث کتاب الطہارۃ میں آویگی اور وضو کے استحباب سے یہ استدلال کیا ہے کہ خبر ظنی پر کیا ہو سکتا ہے اگرچہ ائمہ یقینی پر قدرت ہو حالانکہ یہ استدلال غلط ہے کیونکہ مقدار حضرت علی رضی کے سانس پوچھا تھا پھر خبر یقینی ہوئی نہ ظنی انتہے **باب** ذکر العلم والفتیاء فی السجود علم کی بحث اور فتوے دینا سجد کے اندر **ف** ایسے دین علم پڑھنا اور پڑھنا اور دینی سیاحت کرنا مسجد کے اندر درست ہے اگرچہ آواز دین بلند ہوں اور وضو کے استہین توقف کیا اسوجہ سے کہ سیاحت میں آواز بلند ہوتی ہے اور آواز بلند کرنا مسجد میں ناجائز ہے **حکم** ثنا فقیہ قال حدثنا الکلبی بن سعد قال حدثنا نا فوم مؤلفی المسند

بن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر أن رجلاً قاموا في المسجد فقال يا رسول الله من ابن ثامر نا

يُحِلُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحِلُّ أَهْلُ الْمَدِينَةِ مَنْ دَخَلَ الْحَيْفَةَ وَيَحِلُّ أَهْلُ الشَّامِ مِنَ
 الْحَيْفَةِ وَيَحِلُّ أَهْلُ بَيْحَرٍ مِنْ دَرَكٍ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ كُنْزُ عُمُوْنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَ
 يَحِلُّ أَهْلُ الْيَمَنِ مَنْ يَلِكُمْ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ لَمْ أَهْضَ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 ترجمہ حدیث بیان کی ہے فضیلہ بن سعید نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے لیث بن سعد (امام مصر) نے انہوں نے کہا
 حدیث بیان کی ہے نافع (بن حمزہ) نے جوہولی (غلام آزاد) سے عبد اللہ بن عمر بن خطاب کے انہوں نے کہ روایت
 کی عبد اللہ بن عمر نے کہا ایک شخص سجدہ میں کہتا ہوا **ف** میں شخص کا نام علوم نہیں ہو اور سجدہ سے رکعت سجدہ
 نبوی ہے اور اس سے یہ نکلتا ہے کہ سو قہت حج کا رسول مدینہ سے سفر کرے پہلو تھا (فتح) **ف** اور عرض کیا یا رسول
 اللہ آپ کہانی سیکو حکم کرتے ہیں حرام باندہ ہے کا (اور بلیک بکارنے کا) اپنے فرمایا مدینہ والے ذوالحلیفہ سے حرام بائیں
 اور شام کے جحفہ سے اور نجد والی قرن سے ابن عمر نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے
 احرام باندہ میں ملیم سے (وہ ایک سیٹا ہے تہا رہے کے پہاڑوں میں سے مکہ دو منزل پر) ابن عمر کہتے ہیں میں نے
 یاخیر فقہ فرمیں ان کے احرام کا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سبھا **ف** اپنے میں نے خود نہیں سنایا میں نے
 کی کمال احتیاط تھی حدیث بیان کرنے میں اور باقی بحث احادیث کی کتاب الحج میں خدائے چاہا تو آؤ گی (فتح الباری)
 مترجم حدیث کہ حدیث میں یہ نکلا کہ میں شخص نے یہ مسئلہ سو قہت کا مسجد کے اندر چوہا اور اپنے مسجد میں جواب دیا
 تو علوم میں کہ دین کا ذکر اور صاحبہ مسجد میں رستہ اور یہی ترجمہ بات **باب** من لیس السائل
یا کاذباً سائل کہ پوچھنے والا جتنا پوچھ اس سے زیادہ جواب **باب** ابن مزین نے کہا مطلب یہ کہ جواب
 کا مطلب سوال میں لازماً نہیں بلکہ اگر سوال خاص ہو اور جواب عام ہو تو یہی درست ہو اور ہر ایک حکم عموم فقط مختص
 ہو گا۔ خصوص سب پر اور اہل اصول نے لکھا ہے کہ جواب حال کے مطابق ہو چاہیے اس کو مراد یہ نہیں ہے کہ جواب
 سوال سے زیادہ نہ ہو بلکہ مراد یہ ہے کہ جواب ایسا ہو چاہیے جس سے سوال کا مطلب نکل کر اگر اور طالب ہی اس سے کلیم
 تو اور بہتر ہے (فتح مختصر) **حکایت** ادم قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ عَنْ ثَلَاثٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ عَنْ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ ابْنَ أَبِي ذَيْبٍ عَنِ الرَّهْبِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
 النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَلْبَسُ الْقَبِيصُ وَلَا الْعِمَامَةُ وَلَا الشَّرَاطِيلُ وَلَا الْبُرُصُ وَلَا تَوْبَا
 الْوَرُصِ وَالزَّعْفَرَانُ فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْخَلْدَانَ فَلْيَلْبَسِ الْخُفَّيْنِ لِيَقْطَعَهُمَا حَتَّى يَكُونَا حَتَّى الْكَعْبَيْنِ
 ترجمہ حدیث بیان کی ہے آدم (بن ابی ایاس) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابن ابی ذیہب بن عبد اللہ

مرفی نے انہوں نے روایت کی نافع سے انہوں نے لعبد اسمع بن عمر رضی اللہ عنہما سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے اور ابن ابی ذرؓ سے اسی حدیث کو روایت کیا نہری رحمہ اللہ سے انہوں نے سالم بن عبد اللہ سے انہوں نے
 ابن عمر رضی اللہ عنہما سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (سطاب لکھیے کہ آدم نے اس حدیث کو ابن ابی ذرؓ سے روایت
 سندوں سے روایت کیا اور ایک حدیث میں ابن ابی ذرؓ عن الزہری کی جگہ یوں ہے وعن الزہری اور یہ غلط ہے
 عن نافع پر ایک شخص نے اس کا نام معلوم نہیں ہوا آپ سے پوچھا محرم (یعنی جو احرام باندھتا ہے) کو نسا لباس پہننے
 اپنے فرمایا نہ پہننے فیصلہ اور نہ عمامہ اور نہ پاجامہ اور نہ کنوٹ اور نہ وہ کپڑا جس میں درسل (نزد خوشبودار گہانہ) ہے
 یا زعفران لگی ہو یا اگر چہلے (پاؤں میں پہنے) کو تو موزے پہن اور انکو کاٹ ڈالو یہاں تک کہ وہ ٹخنوں سے نیچے ہو
 ہوا ورنہ **ف** حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث کی بحث کتاب الحج میں خد جا ہے تو اوگی اور رسول یہ تھا کہ محرم کیا چیز
 اپنے جوات دیکر فلاں چیزیں پہنے اس سے نہ نکلا کہ ان چیزوں کے سوا اور سب چیزیں پہن سکتا ہے تو جواب سوال
 سے زیادہ ہوا کیونکہ سوال میں چیزوں سے نہ تھا جبکہ محرم نہیں پہن سکتا فطمانی نے کہا اس جواب میں ایک بڑی غلطی
 اور فصاحت سے ایسے کہ جن چیزوں کا پہنا احرام میں ناجائز ہے ان کا شمار ہو سکتا ہے اور جن کا جائز ہے وہ بھی غیر
 میں پہن کر آپ ان چیزوں کو بیان کرتے جن سے کمال تھا تو کلام میں تطویل ہوتی اور یہ فائدہ نہ نکلتا جواب نکلا
 کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ ان چیزوں کے سوا اور سب چیزیں سباحہ میں اور سوا احکامات اختیار تھا آپ نے حالت منظر
 زیادہ بیان کی کہ اگر جوتے زمین تو موزوں کو کاٹ کر میں نے انہیں **تختہ** آخر سے کتاب العلم کا حافظ
 ابن حجر نے کہا اس کتاب میں مرفوع حدیثیں ایک عدد ہیں ان میں سے متابعات میں جتنی تعلیق ہے وہیں اور جز
 تعلیقوں کو ملحوظ ہے وصل نہیں کیا وہ چاہیں اور باقی انہی حدیثیں موصول ہیں اور دیگر راویوں میں سے سوائے حدیث
 میں اور بخلاف کریم حدیثیں میں اور مسلم نے ان سب حدیثوں کو نکالا مگر سولہ حدیثوں کو اور باقیس موقوفات
 میں صحابہ وغیرہم کی چاروں میں سے موصول ہیں اور باقی معلق ہیں ابن رشد نے کہا امام بخاری نے کتاب العلم
 کو اس باب پر ختم کیا کہ مسائل کو سوال سے زیادہ جواب دینا اس میں یہ اشارہ ہے کہ میں نے اس کتاب میں جواب کی تہا
 کر دی ہے اور مسائل شرعیہ کو خوب بیان کیا ہے تاکہ علم کے باب میں وہ حدیثیں جنکو امام
 بخاری نے تمہیں نکالا ترمذی نے ابو امامہ سے روایت کیا کہ حضرت کے سامنے وہ شخص کا ذکر ہوا
 ایک عالم تھا اور دوسرا عابد آپ نے فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسی میری فضیلت تم میں سے
 اور نہ شخص پر اور ایک نے اپنی ترمذی کو یہ ہے کہ اللہ کا اور اس کے فرشتے اور آسمان والو اور زمین والو یہاں تک کہ

چوٹی اپنے سوراخ میں اور پھیلیان دریا میں دعا کرتے ہیں اس شخص کے لیے جو لوگوں کو نیک باتیں سکھاتا ہے ترمذی
 نے ابن عباس سے روایت کیا مرفوعاً کہ ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ سخت ہو رہا تھا حضرت علیؓ مرفوعاً
 روایت کیا اچھا ہے میں کا فقیہ جیسا کہی احتیاج ہو تو وہ فائدہ دیتا ہے اور جب اسکی احتیاج نہ ہو تو وہ بھی بے پرواہ
 رہتا ہے زرین نے حضرت علیؓ سے مرفوعاً روایت کیا جس نے میری سنتوں میں سے کسی مردہ سنت کو جلا یا اسکو
 بھجھ کر دوست کہا اور جس نے مجھ کو دوست کہا وہ میرے ساتھ ہوگا ابو داؤد اور ترمذی نے ابو الدرداء سے روایت کیا
 حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ سلم نے فرمایا جو شخص کوئی راہ چلے علم حاصل کرنے کے لیے اسکو حجت کی راہ چلا دیگا اور مشور
 اپنے بازو پھرا دیتے ہیں طالب علم کی خوشی کے لیے اور عالم کے لیے دعا کرتے ہیں حضرت کی آسمان والوں اور زمین والوں اور
 پھیلیان پانی کے اندر اور عالم کی فصیلت عابد پر ایسی ہے جیسے چودھویں ات کو چاند کی اور ستاروں پر اور عالم وارث
 ہیں پیغمبروں کے اور پیغمبروں کی میراث روپیہ شہر فی نہیں ہے بلکہ علم ہے پھر جسے علم کو لیا اونے پورا حصہ لیا ترمذی
 نے انس سے روایت کیا حضرت نے فرمایا جو شخص علم کی طلب میں نکلے وہ اسکی راہ میں ہے جب تک لٹے اور ایک تہائی
 میں ہے کہ جسے علم کو طاعت کی اس کے فکر گناہ کا کفارہ ہو گیا زرین نے عقبہ بن عامر سے مرفوعاً روایت کیا علم سیکھ
 گان کی نوا نواں پید ہو جائے گوئی ہو جو نکلے گفتگو کرتے ہیں ترمذی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا حضرت نے فرمایا فرائض
 کا علم سیکھو اور قرآن کو سیکھو اور سکھاؤ کیونکہ وہ آٹھنے والا ہے ابن مسعود سے ہی ایسا ہی مروی ہے زرین نے زیادہ
 کیا کہ جو عالم فرائض نہیں جانتا اسکی مثال کن ٹوپ کی سی ہے جہین سر نہ بنیں یہ بھولنے سے مرٹا بیٹنے کا ترمذی نے
 ابو سعید سے روایت کیا حضرت نے فرمایا مومن نیک بات سننے سے میر نہیں ہوتا یہاں تک کہ اسکا انجام حجت
 ہوتا ہے اور انہو ہریرہ سے کہ حضرت نے فرمایا حکمت کی تلاش کی تو پھر یہ جہان اسکو پاوے وہ اسکا زیادہ
 حقدار ہے ابو داؤد نے عبداللہ بن عمرو سے مرفوعاً روایت کیا کہ علم تین چیزیں ہیں ان کے سوا فصول ہر آیت
 جو حکم ہے سنت جو قائم ہے حد جو نفاذ کا ہے ابو داؤد اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے کہ حضرت نے فرمایا جو شخص
 سے علم کی بات پوچھی جاوے وہ اسکو چھپائے قیامت میں اسکو آگ کی لگام سنائی جاوے گی (تقریر الوصول میں ہے)
 کہ اس حدیث میں علم سے مراد وہ علم ہے جسکا سکھانا واجب ہے جیسے اسلام کے ارکان بتانا اس کا جو اسلام کو
 پوچھے یا تو مسلم نماز کو پکارت کرے یا حلال حرام کو اور نفل علم کی تعلیم دینے میں (ابو داؤد نے سہل بن سعد سے حضرت
 علیؓ رضی اللہ عنہ سے فرمایا تم غلامی اگر تیرے سب سے کوئی شخص ملکیت پاوے تو وہ بہتر ہے تیرے لیے لالہ اونچا ہے
 ترمذی نے ابو ہریرہ بن عابد سے روایت کیا ہم ابو سعید خدری کے پاس آتے تھے وہ کہتے تھے میرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کی وصیت کو آپ نے فرمایا جسے لوگ تمہاری تابع ہیں اور لوگ تمہاری پاس آئیں گے زمین کو کنارا دین اور دین میں چار
کرٹیکے لیے ہر جہاں دو لوگ تمہاری پاس آئیں تو انکو اچھی وصیت کرو ترمذی نے یزید بن اسود روایت کی میں نے عرض کیا یا
رسول اللہ میں آپ سے بہت دشمن سیدنا دین در تہا من کہیں میں سبک اول و آخر پہل جانوں تم مجھے ایک ایسی بات
فرمائیے جو مجھ سے ہو آپ نے فرمایا ڈرا اللہ سے جہاں تک تو جانتا ہے زمین نے زیادہ کیا اور عمل کر سیرت اور دوسرے تو
کیا عبد اللہ بن عمر بن عاص سے انہوں نے کہا میں ہر چیز کو لکھتا تھا جو سنتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پھر قریش نے مجھ کو بے رحم کیا اور کہا تم کہتے ہو ہمارے کو حالانکہ آپ شہرین خوشی اور غصہ دونو حالت میں باتیں کرتے ہیں
تو میں نے لکھنا شروع کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا آپ نے اپنی اوگلی سے اشارہ کیا آپ نے
کی طرف اور فرمایا کہ تم اس کی جیسے ماہرین میری جان ہوں منہ سے نہیں نکلتی مگر حق بات ترمذی نے ابو ہریرہ
روایت کیا ایک انصاری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ میں آپ سے حدیث سنتا ہوں وہ مجھ کو
بہلی معلوم ہوتی ہے لیکن یاد نہیں رہتی آپ نے فرمایا بدو الیچہ اپنے ہاتھ سے اور اشارہ کیا لکھنے کا ابو داؤد نے
سطلب بن عبد اللہ بن خطاب سے روایت کیا یزید بن ابی مرجم ویکو پاس گئے انہوں نے زید سے ایک حدیث پوچھی
زید نے بیان کی مگر ایک آدمی کو حکم کیا اس کے لکھنے کا زید نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا حدیث
سے لکھنے کا پھر شادی اسکو سلم نے ابو سعید خدری سے روایت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
مجھے سوا قرآن کے اور جس سوا قرآن کے کچھ لکھا ہو وہ سکو میٹ ڈالے (تیسیر الوصول میں ہے کہ یہ حکم پہلے تھا پھر
اجازت ہوئی لکھنے کی ورنہ اسے اجماع کیا جو روایت پر اور حجام نہیں تھا مگر صحیح بات پر اور مضمون کے کہا کہ آپ
نے حدیث کو قرآن کے ساتھ ملا کر ایک صفحہ میں لکھنے سے منع کیا تھا کہ دو دو خط نہ ہو جاوین (ترمذی نے ابو الدرداء
سے روایت کیا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے آپ نے اپنی آنکھ اسمان کی طرف لگائی پھر فرمایا یہ وہ وقت
ہے کہ علم لوگوں سے اٹھ جاوے گا اور وہ علم کی کوئی بات پر قادر نہ ہوں گے زیادہ بن بسید انصاری نے کہا ہم میں
علم کیونکر آدھوگا اور ہم نے تو قرآن پڑھا اور قسم خدا کی ہم اسکو پڑھتے رہیں گے اور پڑھتے رہیں گے اپنی اولاد اور
عورتوں کو آپ نے فرمایا تیری ان تجھ کو رو دے زیادہ بن تو تجھ کو مدینہ کے فقہاء میں شمار کرتا تھا یہو داؤد رضا
کے پاس ہی تواتر اور انجیل ہے پھر وہ کیا کام آتی ہیں ان کے کیونکہ انہوں نے اپنے عمل کرنا چھوڑ دیا ہے یہی قرآن
اور لوگ اسکو پڑھیں اور پڑھنے کے مگر فیائدہ ہوگا کیسی کہ صرف قرآن کو الفاظ طوطی کی طرح پڑھ لیں گے نہ
اسکا مطلب سمجھیں گے نہ اسے عمل کریں گے (جسیر نے کہا پھر میں عبادہ بن صامت سے سنا ابو الدرداء کہتا ہے

بہائی کیا کہتے ہیں اور میں نے یہ سیکھ لیا کہ جو اب اللہ روانے کہاتھا عبادوں کی کہا سچ کہا اب اللہ روانے کہتا ہے تو
 میں تجھے بتا دوں سب سے پہلے جو علم لوگوں کو سوا دھمیکا وہ خشنوع ہے (یعنی عاجزی کے سامنے اور گڑبگڑانا) قریب
 کہ تو جامع مسجد میں جاویگا اور وہاں ایک شخص خشنوع والا نہ پاویگا اسلام نے ابوہریرہ سے روایت کیا کہ حضرت
 نے فرمایا آدمی کان پرین سوز اور چاندی کی کانوں کی طرح جو ان میں جاہلیت کے زمانے میں بہتر تھی وہی اسلام کے
 زمانے میں بہتر بن چکی ہے حاصل کریں اسلام نے ابوہریرہ سے حضرت نے فرمایا حبیبی میرا جانتا ہے کہ اسکا
 عمل معترف ہو جائے گا ہے مگر تین عملوں کا ثواب قائم رہا ہے صدقہ جاریہ عالم نافع اولاد صالح مسلم نے ابوہریرہ سے
 سے روایت کیا کہ جو کوئی کسی مسلمان کی سختی دنیا کی سختیوں میں کر دو کرے اللہ تعالیٰ اسکی سختی آخرت کی سختیوں
 میں دور کرے گا اور جو کسی کو اسانی دیوے (یعنی اپنی قرض کا تقاضا نہ کرے) اللہ دوسپہ آسانی کرے گا دنیا اور
 آخرت میں اور جو کسی مسلمان کا عیب ڈالے خدا اسے عیب ڈالے گا دنیا اور آخرت میں اور اللہ اپنے بندے کو
 میں جو عیب ڈالے اپنے بہائی مسلمان کی مدد میں ہر اور جو کوئی ایسا نہ چلے علم کو ڈھونڈ رہے کہ یہ اللہ کے لیے
 جنت کا ایک بہتہ انسان کی جگہ اور جو لوگ کسی گہر میں اس کے گہر میں کھائے ہوں اور اس کی کتاب کو پڑھیں اور
 اس کے منہ بیان کریں تو ان پر تین گز برقی ہے اور رحمت انکو ڈال دیتی ہے اور فرشتے انکو گھیر لیتے ہیں اور
 اللہ انکا اپنے پاس لے فرشتوں میں ذکر کرتا ہے اور حکم عمل دیکرے (یعنی عمل میں تصور ہو) اسکا نسب چھ گام
 تا اوچا کہ مسلم نے ابوہریرہ سے روایت کیا کہ حضرت نے فرمایا سب سے خشنوع شخص کا قیاس تیرے دن فیصلہ ہوگا وہ
 شخص ہوگا جو شہر ہوا ہے لایا جاویگا اللہ تعالیٰ اسکو اپنی نعمتیں بتلا دیگا وہ انکو پہچانے گا پہلے اس سے فرماوے گا
 تو نے ان نعمتوں کو کیسے کیا کیا وہ بولے گی میں نے اتیرے اہل میں یہاں تک کہ شہر ہوا اللہ فرماویگا تو جو ہوا ہے تو
 اس لیے یہاں تک کہ لوگ تجھ پر ہوں گے تو نے بھی یہاں تک کہ اللہ اس کے حکم ہوگا وہ نہ کہہ سکیں کہ چکر دوزخ میں ڈالا
 جاویگا اور ایک شخص جو گاہے علم کیا اور سکھایا اور قرآن پڑھا وہ لایا جاویگا اللہ اسکو اپنی نعمتیں سکھائے گا اور
 وہ انکو پہچانے گا پہلے اس سے فرماویگا تو نے انکے لیے کیا کیا وہ کہے گی میں نے علم سکھا اور سکھایا اور تیری رضا
 کے لیے قرآن پڑھا اللہ تعالیٰ فرماویگا تو جو کچھ تیری نے علم سکھایا پڑھا تو کوئی تجھ کو نہیں پڑھا تو کوئی تیری کہیں ایسا نہ
 پیکر ہوگا وہ نہ کہہ سکیں کہ چکر دوزخ میں ڈالا جاویگا اور ایک شخص ہوگا کہ اللہ اسے مالدار کیا ہوگا اور سکھ مال کی نسبت میں عطا کی ہوگی
 وہ لایا جاویگا اور سکھ اپنی نعمتیں سکھایا وہ انکو پہچانے گا اللہ تعالیٰ فرماویگا تو نے انکو لیے کیا کیا وہ کہے گی میں نے
 نے کوئی رالایہ نہیں چھوڑی حسین خرچا ہے پسند کر رہے تیرے مال میں خرچ کیا اللہ تعالیٰ فرماویگا تو جو ہوا ہے

ایسے جو فقہ کی بات اٹھا لیتے ہیں لیکن فقیہ نہیں ہوتے اور بعض فقہ کی بات اٹھانے والے اسکو ایسے شخص کی پہچان نہیں
 جانتے زیادہ فقہیہ کتابیں ہیں جن میں کہ نہیں چوری کر یا اور سپر سلمان کا دل غصے کے نواغ کا لکھ کے دے دیا اور خیر خیر
 مسلمانوں کی اور جاعت اہل اسلام کے ساتھ برہنہ کیونکہ دعا انکی گہیر سے ہوتے اور کمو جھیر سے (یعنی شیطان سے) جاتی
 ہے) (ترمذی نے ابن عباس سے حضرت نے فرمایا جسے قرآن میں عقل سے کہا وہ ہکا نا اپنا درخ میں لکھ دے اور ایک
 روایت میں یہ ہے کہ عیسیٰ سے کہا ترمذی اور ابو داؤد نے جناب سے فرمایا حضرت نے جسے قرآن میں عقل سے کہا اور
 اسے شہا کیا وہی غلطی کی آجہ اور ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے حضرت نے فرمایا قرآن میں جہگڑنا کفر ہے (یعنی ایک آیت
 کو دوسری آیت سے جو پہلانا) احمد اور ابن ماجہ نے عبداللہ بن عمرو بن عاص سے روایت کیا حضرت نے سنہ کچھ لوگوں
 کو قرآن میں بحث کرتے ہوئے اپنے فرمایا تم سے پہلو لوگ اسی میں تباہ ہوئے انہوں نے اللہ کی کتاب کو دیکھا اسی کتاب
 سے اور ہر کتاب اس طرح سے اور یہ ہے کہ ایک مقام دو سے مقام کو کچھ کرتا ہے (یعنی آئین مختلف ہیں) (ترمذی
 جہگڑنا ایک حصے کو اس کے دو سے حصہ سے اور جہگڑنا تم جان لو نہیں کہ وہ کہہ اور جو جہگڑنا وہ سوچ دے اس کے جانے
 والے کو (یعنی اللہ اور رسول کو) انبوی نے شرح المستدرک ابن سعد سے فرمایا حضرت نے قرآن اور قرآن سے سات تا نو
 (عرب کے) اور ہر ایک آیت کا تھا ہے اور باطن اور ہر حد کا ایک مقام ہے جہاں پہنچنے سے آدمی مطلع ہوتا ہے ابو داؤد
 نے عوف بن مالک جمعی سے فرمایا حضرت نے وعظ وہی کہ گنا جو حاکم ہو یا مومن یا تکبر کرنے والا اور داری کی آیت
 میں ریا کار ہے ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے فرمایا حضرت نے جس کو فتوے دیا گیا بغیر علم کے اس کا گناہ فتوے دینے والا پر لینے
 جاہل کا گناہ اس عالم پر ہے پھر اس کو غلط فتوے دیا اور جس نے پھر مہائی کو ایک کام کا شروع دیا اور یہ جانتا تھا کہ یہ تدریس کا
 ہے سو حیات کی اسکی ابو داؤد نے معاویہ سے روایت کیا حضرت نے فرمایا غلطی میں ڈالنے والا (یعنی شکل
 سوالات کر نیے) (بے ضرورت) ترمذی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا فرعوناً قریب سے وہ دانا جب لوگ دانشوں کے
 کلیجے میں گئے (یعنی ان کو چلا دیں گے) علم کی طلب میں پھر دین کو عالم سے زیادہ کوئی عالم نہ پائیں گے ابن عیینہ نے
 کہا امام مالک میں اور یہی کہا عبد الرزاق نے ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے روایت کیا حضرت نے فرمایا بیشک اللہ
 عزت اور بزرگی والا اس امت میں ہر صدی کے اخیر پر ایسے شخص کو پیدا کرے گا جو دین کو نیا کر دے گا (یعنی پھر دین کی سہی
 سنیتیں جاری کرے گا اور دین کے احکام مشہور کرے گا) بیہقی نے ابراہیم بن عبد الرحمن سے حضرت نے فرمایا اس علم کو
 پچھ لوگوں میں سوچ لوگ اٹھا دیں گے اور دور کر دینگے اس سے بڑھنے والو کا غلو اور تمہت جو ہٹوں کی اور نیا کو
 جاہلون کی واداری نے جس سے مسلما فرمایا حضرت نے جو شخص مر جاوے علم کی طلب میں اور ہر ایک نیت اسلام کو زندہ

کر چکی ہو تو میں اور بنیہ بن میں ایک درگاہ کو فرق ہوگا جنت میں دارمی نے حسن سے مراد حضرت سے پوچھا گیا
 بنی اسرائیل کے دو خصوصیات ایک تھی عالم تھا فرض پڑھ لیتا پھر بیٹھتا اور لوگوں کو عالم سکھاتا اور دوسرا ذکر و روزہ رکھتا
 رات کو عبادت کرتا کون ان دونوں میں افضل تھا آپ نے فرمایا پہلی شخص کی فضیلت جو فرض پڑھ کر بیٹھتا اور لوگوں
 کو علم سکھاتا دوسرے شخص جو ذکر و روزہ رکھتا رات کو کھڑا رہتا عبادت میں ایسی ہے جس کو میری فضیلت تم میں دانی
 شخص نے دارمی نے ائمہ بن اسحاق سے فرمایا حضرت نے جو شخص طالب علمی کرے پھر علم حاصل کرے اس کو دو بہر ثواب
 اور جو علم حاصل کرے وہ اکہر ثواب ہے ابن ماجہ اور بیہقی نے ابو ہریرہ سے حضرت نے فرمایا مومن کو مرنے کے بعد جو عمل اور
 نیکی کا ثواب پہنچتا ہے وہ ان چیزوں کا ہوتا ہے علم کا جس کو اپنے بڑا اور پہلا یا نیک نیت اولاد جس کو چھوڑ گیا
 قرآن جس کو چھوڑ گیا سچا جس کو نیک کیا مشافہہ جس کو نیک کیا نہر جس کو جاری کر گیا صدقہ جو اپنے مال میں سے نکالا
 صحت اور زندگی میں ان چیزوں کا ثواب مرنے کے بعد پہنچتا رہتا ہے بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت عائشہ
 سے انہوں نے کہا میں نے حضرت سے سنا ہے کہ تیرے سوا جس کو اللہ جل جلالہ نے جہنم کی بھیجی کہ جو کوئی علم حاصل کرے نیکی لیے
 ایک راہ چلیگا میں اس کے لیے جنت کا راستہ ہر گز نہ ہوں گا اور جس کی میں نے کچھ نہیں چھین لوں گا اس کو جنت دوں گا اور
 علم کا زیادہ ہونا بہتر ہے عبادت کو زیادہ ہونے سے اور دین کی خیر پر ہمیں گامی ہے دارمی نے ابن عباس سے
 انہوں نے کہا درس کرنا علم کا تہوڑی دیر رات کو بہتر ہے تمام رات عبادت کرنے سے دارمی نے عبداللہ بن
 سے حضرت اگدرے سجادین کو مجلس پڑھنے فرمایا دونوں کام کرے ہیں لیکن ایک مجلس کے افضل ہیں
 لوگ اللہ کو پکارتے ہیں اور اس سے اپنا مطلب چاہتے ہیں وہ چاہے دعا ہے زدی اور یہ لوگ توفیق یا علم سیکھ رہے
 ہیں اور چاہیں کہ سکھاتے ہیں ان کا وجہ زیادہ ہے اور میں تو سکھانے والا ہیچا گیا ہوں پھر پڑھ گئے آپ ان
 لوگوں میں بہت ہی شیعہ الایمان میں ابو الدردار سے حضرت نے پوچھا کیا فقیہ کی حد کیا ہے آپ نے فرمایا
 میری رشتہ فائدہ کے لیے جو شخص حالت یشی میں کی یاد کر لے اللہ تعالیٰ اس کو توفیق اور ثواب دے گا اور میں قیامت کے دن
 اس کی شفاعت کروں گا اور ہر گاہ گواہ ہو گا اور انس بن مالک سے حضرت نے فرمایا تم جانتے ہو کون زیادہ
 سخی ہے لوگوں نے عرض کیا اللہ اور رسول خوب جانتا ہے آپ نے فرمایا اللہ سب سے زیادہ سخی ہے پھر
 انہوں میں میں سب سے زیادہ سخی ہوں اور میرے بعد سب سے زیادہ سخی وہ ہو گا جو علم سیکھے پھر شکوہ پیدا نہ
 وہ قیامت کے دن ایک ایک طرح آوے گا یا ایک گروہ کی طرح اور انس بن مالک سے حضرت نے فرمایا وہ حرص کرنے
 والوں کا ہیٹ نہیں ہے ہر ایک تو علم کی حرص کرنے والا کہ وہ علم سے سیر نہیں ہوتا دوسرے دنیا کی حرص کرنے

کا وہ دنیا سے سب سے بہتر ہوتا داری نے عبداللہ بن مسعود سے انہوں نے کہا جو کربنوالی سینہ میں ہوتے علم
 کی حرص والا اور دنیا کی حرص والا اور دونوں برابر نہیں ہیں علم کی حرص کربنوالی اتواتلہ کی رضا مندی زیادہ حاصل
 کرتا جاتا ہے اور دنیا والا شہرت میں بڑھتا جاتا ہے یہ انہوں نے یہ آیت پڑھی دنیا دار کے حق میں
 کَلَّا إِنَّ لِلنَّاسِ لَكَيْفًا أَنْ لَوْ أَنَّهُمْ خَفَوْنَ لَكَبْتَهُنَّ اللَّهُ يَوْمَ تُبْلَى السُّرُورُ وَأُولَئِكَ أَعْدَاءُ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ
 ماجہ نے ابن عباس سے روایت کی حضرت م نے فرمایا میری ہمت کو کچھ لوگ ہیں کی سب سے حاصل کرینگے اور وہ
 پڑھیں گے وہ کہیں گے ہم امیرین کے پاس جاؤ گے اور ان سے دنیا حاصل کرینگے اور اپنے دین کو ان سے بچا
 لینگے حالانکہ ایسا نہ ہوگا جیسے کانٹے دار وخت سے کانٹے ہی جو جاتے ہیں اس طرح امیرین کی نزدیکی سے
 سوا گنا ہونے کے کچھ ملے گا یعنی جہاں تک محبت میں عالم لوگ جاؤ گے تو یہ ممکن نہیں کہ عالموں کا دین
 محفوظ رہے بلکہ ضرر اداں کے دین میں ضرر پہنچے گا اب ان ماجہ نے عبداللہ بن مسعود سے روایت کیا انہوں
 نے کہا اگر عالم الے علم کی حفاظت کریں اور لائق لوگوں کو سکھلا دیں البتہ ضرر ہو جاوے اپنے زمانے والوں کے
 لیکن انہوں نے علم کو نچر کیا دنیا والوں کے لیے نہ کہ اسکی وجہ سے دنیا ملے یہ ذلیل ہو گئے اور انکی نظروں میں
 میں نے سنا تھا ہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے جو شخص تمام فکروں کو ایک فکر کرے یعنی صرف
 آخرت کی فکر رکھو اللہ اسکے فکر کو کافی ہوگا اور جسکی فکر دنیا کے امور میں پھیل جاوے تو اللہ پر واہ نہ کرے گا وہ دنیا
 کے کسی جنگل میں ہلاک ہو داری نے افس سے روایت کیا حضرت م نے فرمایا آفت علم کی بھولنا ہے اور علم کا ضائع
 کرنا یہ ہے کہ نالائق کے سامنے بیان کرے داری نے روایت کیا حضرت عمر نے کہا علم الے کون ہیں انہوں
 نے کہا جو علم پر عمل کرتے ہیں حضرت عمر نے کہا عالموں کے دلوں میں سے علم کو نسی چیز نکالتی ہے اور انہوں نے
 کہا طبع داری نے جو سن بنیکم سے انہوں نے اپنے باپ سے ایک شخص سے حضرت م سے برائی کو پوچھا آپ نے فرمایا
 جیسے برائی کو پست پوچھو بلکہ بھلائی کو پوچھو تین بار یہ فرمایا بروں سے بری بری عالم ہیں اور اچھوں سے اچھو اچھو
 عالم ہیں داری نے ابوالدرداء سے انہوں نے کہا سب سے زیادہ بدتر اللہ کے نزدیک قیامت کو دن اس
 عالم کا متبہ ہوگا جسے فائدہ نہ اٹھایا اپنے علم سے داری نے زیادہ دین حدیر سے جیسے حضرت عمر نے کہا تو
 جانتا ہے سلام کو کونسی بات گرا دیتی ہے میں نے کہا نہیں انہوں نے کہا اسلام کو گرا دیتی ہے عالم کی
 غلطی اور منافق کا جھگڑا اللہ کی کتاب میں اور گمراہ سرداروں کی حکومت داری نے احوال انہوں سے کہا وہ
 علم میں ایک نوبت کا (یعنی علم باطن) وہ فائدہ دینے والا علم ہے اور ایک باطن کا علم وہ اللہ کی محبت ہے

اور یہی (یعنی) دونوں علم شرع کے علم میں اور دونوں ضروری ہیں) ترقی پزیری سے جو ہر مردہ سے حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم
 فرمایا یا نیکو اللہ کی نعم کے گنویں سے لوگوں کے عوض کیا ہے یا رسول اللہ آپ نے فرمایا ایک نالہ ہر دو رخ کا
 اوس کو دو رخ نہی ہر روز چار سو بار پناہ مانگتی ہے لوگوں کے کہا اوس میں کون چاہے گا آپ نے فرمایا فاری جو ریا کرتے
 ہیں اپنے علموں میں ابن ماجہ کی حدیث میں اتنا زیادہ ہے کہ فاری خدا کے نزدیک ہیں جو ہر مرن کی ملاقات کو جانتے
 ہیں مجاہدی نے کہا مرد ظالم (فاسق) ہیں میں
 سبقتی نے شعب الایمان میں حضرت علیؑ سے حضرت جعفرؑ نے فرمایا
 ہے وہ نادمہ جب اللہ کو کچھ بتی نہ ہے گا مگر کائنات نام حیا اور واران کچھ باقی نہ ہو گا مگر اوس کے لفظ ہجاء و شیکہ (یعنی
 قرآن اور تجوید وغیرہ سمجھنے معانی کے اور بغیر عمل کرانے کے اور نو اسی پر مسجدیں اُنکی آباد ہوں گی (ظاہر میں) حقیقت
 میں وہ دوران ہوں گی ہریت سے (یعنی سیکھ کر راستے پر کوئی نہ ہو گا) اُنکے عالم بزرگوں کے اُن میں سب لوگوں سے جو زمین
 کے نیچے ہیں انہیں کے پاس سے فساد نکلتے گا اور انہیں میں لوٹ جاویگا وادی اور اوقطنی سے ان سے سو سے ریت
 کیا حضرت م نے مجھے فرمایا علم سیکھو اور لوگوں کو سکھلاؤ اور فرائض سیکھو اور ترک کے کا علم اور لوگوں کو سکھلاؤ
 قرآن سیکھو اور قرآن کو سکھلاؤ کیونکہ میں مرنے والا آدمی ہوں اور علم قرآن کے ہر آدمی کو جو جاوے اور اُنکے پہلے جاوے ان
 تک کہ وہ آدمی ایک فرض میں اختلاف کرے گیے اور کیا کو سیانہ پادشہ کے جو ان کا فیصلہ کرے احمد اور وادی سے ابوہریرہ
 سے حضرت م نے فرمایا جس علم سے فائدہ نہ لیا جاوے اُسکی مثال اُس خزانہ کی ہے جس میں سے خرچ نہ کیا جاوے اُسکی
 راہ میں بزار نے اور طبرانی نے بیہیم کبیر میں عبداللہ بن مسعود سے حضرت م نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی نبی کے ساتھ
 پہلانی چاہتا ہے تو اسکو سمجھا کر رکھ دیتا ہے دین میں اور اسکے دل میں ہدایت الدیبا ہے طبرانی نے تینوں معاجم میں
 ابن عمرؓ سے حضرت م نے فرمایا افضل عبادت دین میں سمجھ چل کرنا ہے اور افضل دین پر ہر گاری ہو طبرانی
 نے وسط میں اور بزار نے خلیفہ بن الیمان سے حضرت م نے فرمایا عبادت کی فضیلت سے علم کی فضیلت زیادہ
 ہے اور بہترین اہلکار پر ہر گاری ہو طبرانی نے وسط میں عبداللہ بن عمرؓ سے حضرت م نے فرمایا اتھوا علم بہت
 عبادت سے بہتر ہے اور کافی ہے آدمی کو فقہ جب عبادت کر اُسکی اور کافی ہے آدمی کو جہل جب اپنی رہے
 پر مغرور ہو اُن عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا علم میں عاجز چلے حضرت م نے فرمایا علم سیکھو اور کیا سیکھنا اللہ کے لیے خوف
 اُسکی عبادت ہو سکا ذکر تسبیح ہو سکی محبت جہاد ہو سکا سکھانا جسکو نہیں جانتا خدا قہ ہے اوس کا خرچ اور کمال
 کے لیے قریب ہو کیونکہ وہ نشانی ہے حلال و حرام کی اور بنار ہوا بل جنت کو رہوں کا اور وہ نہیں ہے دشت
 بن اور ساتھی ہو تنہائی میں اور بات کرنا لا ہے خلوت میں اور دلیل ہے خوشی اور رنج میں اور ہتھیار ہے

دشمنوں کو مقابلہ میں اور زینت ہو دو تو ان کے سامنے اللہ علیہ السلام کی وجہ سے کچھ تو موقوف ہو کر گیا اور کچھ بہتری میں تعلق اور
 امام کر گیا ان کے نشانہ لوگ چلین گئے اور ان کے کاموں کی لوگ پیروی کر گئے اور ان کی رائے پر لوگ شکر کر گئے اور
 ان کی محبت کی خواہش کر گئے اور اپنے بازو اپنے پیچھے کر گئے اور ہر ایک تڑا اور خشک ان کی لیے متفاد کر گیا اور دریا کی
 چھیلیاں اور کھڑے اور جنگل کے درندہ اور چارپائے پر سب متفاد کر گئے ان کی لیے کیونکہ علم زندگی بہتے لوگوں کی بہت
 سے اور چراغ ہے نگاہ کا تاریکیوں کو بندہ علم کی وجہ سے چھوٹے درجوں پر پہنچتا ہے اور طلبہ درجہ پاتا ہے دنیا اور
 آخرت میں علم میں غرور کرنا روزیکے برابر ہو اور اس کا درس نمازیں کھڑے ہونے کے برابر ہے علم کی وجہ سے نافرمانی
 جاتے ہیں اور علم کی وجہ سے حلال اور حرام معلوم ہوتا ہے اور وہ امام ہیں علم کا اور عمل کا تابع ہے جو نیک بخت ہیں ان کو
 علم حاصل ہوتا ہے اور جو بد بخت ہیں علم سے محروم رہتے ہیں احمد اور طہ لانی اور ابن حبان اور حاکم اور ابن ماجہ نے صفوں
 بن عسال کو روایت کیا انہوں نے کہا میں حضرت ص کے پاس آیا وہ سجدہ میں تکیہ لگائے تھے اپنی سرخ چادر پر میں نے
 کہا میں علم حاصل کر نیکیا یا ہوں آپ نے فرمایا حیا علم کے طلب کرنے والے کو جو علم کی طلب کرتا ہے وہ سکو فرشتے اپنے بازوؤں
 سے گھیر لیتے ہیں ہر ایک پر ایک سے زیادہ ہوتے ہیں یہاں تک کہ پہلے سنا کہ سہو بچ جاتے ہیں اور یہ محبت کی وجہ سے چھین
 کے جبکہ وہ طلب کرتے ہیں طہ لانی نے حج کبیر میں حجرہ و دو شخص حضرت م کے سامنے سے گذرے آپ نصیحت کرتے رہے تھے
 آپ نے فرمایا تم دونو بیٹھے جاؤ تم بہتری پر ہو جب تک کہ تم سے ہو کر اور لے کے صحابہ اس کے انہوں نے عرض کیا آپ نے
 جو ہم سے فرمایا تم دونو بیٹھے جاؤ تم بہتری ہو بیٹھے ص کے لیے فرمایا یہ لوگوں کے لیے آپ نے فرمایا جو بندہ علم کو طلب کرتا
 ہے اس کے آگے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے طہ لانی نے حج کبیر میں حضرت عمر رض سے فرمایا حضرت ص کو کسی کام میں لائے
 علم کی بزرگی کے برابر بزرگی نہیں کہانی وہ کہا تھا ہے اپنے صاحب کی ہدایت کا رستہ یا یہ دیر تیا ہے اس کو ہلا
 کے اس کو اور زمین مضبوط ہوتا دین کا جب تک کہ مضبوط نہ ہو عمل اس کا بڑا اور طہ لانی نے اوسطین ابو ذر اور
 ابو ہریرہ کو روایت کیا ان دونوں نے کہا ایک باب علم کا سیکھنا ہمارا نزدیک ہزار رکعت نفل سے بہتر ہے اور فرمایا
 حضرت نے جب طالب علم کو موت آتی ہے اور وہ علم کی طلب میں ہوتا ہے تو وہ شہید مرنے ہے ابن ماجہ ابو ذر سے
 فرمایا حضرت نے ابو ذر کو تو صبح کو اپنے پیچھے لے کر آیا آیت سیکھو تو وہ تیرے لیے سو رکعت سے بہتر ہے اور اگر
 تو صبح کو اٹھو اور علم کا ایک باب سیکھو عمل کی اس پر یا نہ کرے تو وہ بہتر ہو تیرے لیے ہزار رکعت پڑھنے سے حدیث کا سنا
 حسن تر مزی اور ابن ماجہ اور بیہقی نے ابو ہریرہ سے فرمایا حضرت نے دنیا پر تیرے اور جو چیزیں دنیا میں ہیں اور نیز بیہقی نے
 ہر گز نہ کا ذکر جو ہر شے سے (یعنی عبادات وغیرہ) اور عالم اور علم سیکھنے والا ابو مصعود دیا نی نے سند الفردوس میں عبد اللہ بن مسعود

فرمایا حضرت نے جب عمرہ ایک باب کیا تو لوگوں کو کہہ کر اپنے کیلئے چھوٹے صدقہ لکھا تو اب بلیک ابو نعیم اور
 فرمایا حضرت نے جو شخص ایک کدہ یا دو کدے یا تین یا چار یا پانچ اسکے فرائض میں سے کسی سے پہلے لکھ سکے
 وہ جنت میں جاوے گا ابو ہریرہ نے کہا اسکے بعد پھر میں کوئی حدیث بہولا جسکو میں نے سنا حضرت سے شریک
 نے کہا اسکا سنا حسن ہے اگر حسن کا سماع ابو ہریرہ سے صحیح ہو ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے حضرت نے فرمایا افضل
 صدقہ ہے کہ مسلمان علم سیکھے پھر اپنے بہائی کو سکھاوے طبرانی نے واسطی بن عباس سے حضرت نے فرمایا
 اس اسکے عالم دو ہیں ایک تو وہ جسکو اللہ نے عالم دیا اُسے خرچ کیا کہ لوگوں کے لیے اور مال کی حرص کی
 اور علم کے بے قیمت کی ایسے عالم کے لیے دریا کی مچھلیاں اور خشکی کے جانور اور سماں کے نیچے پرندہ دعا کرتے
 ہیں دوسرے وہ جسکو اللہ نے علم دیا اُسے بیکار کیا علم میں اللہ کے بندوں سے اور طمع کی ال بک اور علم کے بے قیمت
 کی سکھوات کے دن انکار کی ایک گام بہائی جاوے گی اور ایک بچانے والا کار کر گیا شخص وہ ہے جسکو اللہ نے علم دیا
 اُسے بیکار کیا کی سبب اللہ کی بندوں سے اور اُسے طمع سے ال لیا اُسے بے قیمت کی ہی حال ہے گاہا بتا کہ حساب
 فراغت حاصل ہوگی ابن ماجہ نے ابو امامہ سے روایت کی حضرت نے فرمایا لازم کر لو اپنے اُس پر علم کو اُس کے اُسٹے
 سے پہلے اور جب کیا آپ نے کلمہ کی اویج کی او گلیوں کو سطح پر فرمایا کہ عالم اور علم سیکھنے والا دونوں شریک ہیں
 میں اور باقی آدمیوں میں بہلائی نہیں ہو احمد نے انس بن مالک سے حضرت نے فرمایا عالمون کی مشا
 رت میں میں سارا دن بکسی ہوا سے اہل طبی خوشی اور دریا کی اندھیروں میں پیر جہت مارے جاوے تو راہ پائیو
 راہ گم کرے قریب ہو جاوے ان ماجہ نے عاذ بن انس سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے علم سکھا یا
 اوس پر عمل کرے کہ ابراہیم علیہ السلام اور علی بن ابی طالب نے کاتب نام نہ ہوگا طبرانی نے معجم کبیر میں ثعلب بن حکم سے
 حضرت نے فرمایا اللہ تعالیٰ قیامت کو دن عالمون کو فرماوے گا جب اپنی کرسی پر پہنچے بند انکا فیصلہ کرنے کو اپنے
 بیٹے گامین کے اپنا علم اور حکم تم میں نہیں کہتا تھا اگر اسلئے کہ جو تم سے ہوا وہ بخشدون اور مجھے پرواہ نہیں
 شریک تھا اسکے اوی اللہ میں طبرانی نے معجم کبیر میں ابو موسیٰ سے روایت کی حضرت نے فرمایا قیامت کے دن آ
 تعالیٰ بند کو اوٹھاوے گا پھر میں سے عالمون کو الگ کرے گا اور فرماوے گا اوجہ امت عالمون کی میں نے اپنا علم
 تمکو اسلئے نہیں دیا تھا کہ تمکو عذاب کروں جاوے میں نے بخشد یا تمکو تہنہانی نے ابو امامہ سے حضرت نے فرمایا
 عالم اور عابد دونوں سامنے لایا جائے تو عابد کو کہا جائے جنت میں جاوے اور عالم سے کہا جاوے گا تیرا کہ تیری
 شائستہ قبول کیا جائے لوگوں کے لیے تہنہانی نے جابر بن عبد اللہ سے حضرت نے فرمایا عالم اور عابد دونوں تہنہانی جاوے گا

پہر عابد سے کہا جاوے گا جنت میں جاوے گا اور عالم سے کہا جاوے گا ہیرا ناک تیری سفارش قبول کی جائے گوگون کے ایک کو
 تونے انکو آداب چھو کہ تیرا شہبانی نے عبداللہ بن عمر سے حضرت نے فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ستر درجہ
 زیادہ ہوگی ہر دو درجوں کے درمیان ستر برس کا فاصلہ ہوگا گہوڑے کی دوڑ سے اور اسکی وجہ یہ ہو کہ شیطان لوگوں
 کے لیے باعث کالتا ہو عالم اسکو دیکھتا ہے اور منع کرتا ہے اسکو عابد اپنے ب کی عبادت کی طرف متوجہ رہتا ہے
 نہ بدعت کی طرف رخ کرتا ہے نہ اسکو چھپاتا ہے درقطنی اور بیہقی نے ابوہریرہ سے حضرت نے فرمایا اللہ کی کوئی
 عبادت دین کی سحر حاصل کرنے افضل نہیں اور ایک فقیر شیطاں پر ہزار عابد سے زیادہ سخت ہو اور جس کا ستون ہو اور
 کا ستون فقیر ابوہریرہؓ کہا اگر میں ایک ساعت بیٹھوں اور فقہر حاصل کروں تو مجھے شرف کے جاکے سے زیادہ پسند
 ایک رات میں ہے کہ ایک رات کو صبح تک جاگنے سے زیادہ پسند ہے طبرانی نے اوسطین ابوہریرہ سے روایت کیا
 وہ دین کے باز میں گمروان کھڑے ہو کر اور بولے ابو باز والو تم کیسے عاجز ہو وہ بولے ہاں کیا مطلب ہے
 ابوہریرہؓ انہوں نے کہا حضرت اے کا تر کب ثابت ہے اور تم سچا ہے جو جاتے نہیں اپنا حصہ نہیں لیتے انہوں نے کہا وہ کہا
 ہے ابوہریرہؓ نے کہا سجد میں سکرنا باز اولے جلدی سے نکلا اور ابوہریرہؓ ہیرے سے ہوا یا تھا کہ وہ لوٹے ابوہریرہؓ
 کہا کہو کیا حال ہے انہوں نے کہا ہم سجد گمراہ اور اسکے اندر داخل ہو کر تو وہ ان کوئی چیز نہیں دیکھی جو بٹ ہی ہو
 ابوہریرہؓ نے کہا تم نے سجد میں کوئی چیز نہیں دیکھا انہوں نے کہا ہمارے چن لوگوں کو دیکھا جو نماز پڑھ رہے تھے اور
 چند لوگ قرآن پڑھ رہے تھے اور چند لوگ سلام کا ذکر کر رہے تھے ابوہریرہؓ نے کہا تم نے سجد میں کوئی چیز نہیں دیکھی تو تر کہ
 ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سنہری نے کہا ہاں اسناد حسن ہو امام احمد نے قبصہ بن مخارق سے روایت کیا
 میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ نے فرمایا اے قبصہؓ کیوں آیا میں نے عرض کیا میرا سن زیادہ ہو گیا اور
 میری ہڈی تلی ہو گئی تو میں اسلئے آیا کہ آپ مجھ پر وہ باتیں سکھلا دیں جس سے اللہ تعالیٰ مجھ کو فائدہ دیوے آپ نے
 فرمایا اے قبصہؓ تو نہیں گذرے گا کسی تیر یا درخت یا ڈھیلے پر گروہ تیرے لیے استغفار کرے گا اے قبصہؓ جب تیرے
 کی نماز پڑھے تو تین بار سبحان اللہ اعظم و جہد کہ تیرے حضور ہے کا نام لے لے اور جدام اور فالج سے اے قبصہؓ کہ اللہ
 میں لکھا ہوا ہے جو تیرے پاس ہے اوس میں سے اور روئے کر مجھ پر فضل اپنا اور پیلا دے مجھ پر رحمت اپنی اور اپنا
 مجھ پر رحمت اپنی طبرانی نے معجم کبیر میں ابو امامہ سے روایت کیا حضرت نے فرمایا جو شخص صبح کو مسجد میں جاوے
 بہتر علم سکینے یا سکھانے کے لیے اسکو کوئی غرض نہ ہو کہ پوری حج کرنے والو کا فواید ہے ابن جہر اور بیہقی نے ابوہریرہ
 سے حضرت نے فرمایا کہ آپ فرماتے تھے جو شخص میری اس سجد میں آوے صرف تیری کی نیت سے علم سکینے یا سکھانے

کے لیے وہ مثالِ محراب کے ہے اللہ کی اہ میں اور جو کوئی اور کام کے لیے آئے یہ ایسا ہو جو کسی دوسرے کا سامان ہو جو طہرانی
نے اوسط میں حضرت علیؑ سے حضرت نے فرمایا چونکہ عالم کی طلب میں جو تیا موزہ پہنے یا اور کوئی کپڑا تو اللہ اور اسکے
کنہ و خشیا کا جسے ہی پہنے نہ گھر کی چوکی سے پار ہو ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن حبان نے ابوالدرداء سے سنا
میں حضرت نے تپ فراتے تھے جو شخص صبح کرے علم کے راوی سے جسکو وہ پہتا ہو سیکر تو اللہ کے لیے ایک روزہ
کہو لہذا جنت کی طرف اور فرشتے اسکے لیے اپنے بازو پکھا دینگے اور آسمان کے فرشتے اسکے لیے دعا کریں گے اور
سمندر کی مچھلیاں اور عالم کی فضیلت عابد پر ایسی ہے جیسے چوہہ ہونے والے کو چاند کی سب سے چوڑی ستارہ پر
آسمان میں اور عالم وارث ہیں پیغمبروں کے اور پیغمبروں نے روپیہ اور شرفی نہیں چھوڑا بلکہ ان کا ترکہ علم ہے
پھر جس نے علم کو لیا اس نے اپنا حصہ لیا (نبوت کو ترکے میں ہے) اور عالم کی موت ایسی صیبت ہو جیسی تلافی نہیں ہو سکتی
اور ایسا رخصہ ہے چونکہ نہیں ہو سکتا اور عالم جو مر جاوے ایک تارہ ہے جو بے نور ہو گیا ایک قبیلے کی موت عالم کی
موت آسان ہو طہرانی نے اوسط میں ابن عباس سے روایت کیا حضرت نے فرمایا یا اللہ رحم کر میرے خلیفہ پھر
مجھے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کے خلیفے کون ہیں آپ نے فرمایا جو لوگ میرے بعد پیدا ہوں گے اور میری حدیثیں دہت کریں گے
اور لوگوں کو سکھائیں گے طہرانی نے حج کبیر میں ابوالدین سے روایت کیا حضرت نے فرمایا کوئی لوگ ایسے نہیں جو اللہ کی
کتاب پر چیم ہوں اور آسمان ایک دو سکر کو سکھادیں مگر وہ جہان ہونگے اللہ کے اور فرشتے ان کو گھیریں گے اور ان کو
یا دوسری بات میں صرف پہنچانگ اور کوئی عالم موت کے ڈر سے علم کی طلب میں نکلا گیا علم کو نہ لکے گا اس کے دھڑکے کو دھڑکے
نہ جائے مگر اس کی مثال غازی کی سی ہوگی جو اللہ کی اہ میں نکلا اور جس کا عمل دیکر کسی اور کا نسب جلدی نکریگا اسکے ساتھ
طہرانی نے کبیر میں ابوالاسود سے حضرت نے فرمایا القمان بن ابی یوسف سے کہا اے ابو یوسف! لازم کرے تو عالموں کے پاس ٹھینا اور سنا کر
کا کلام کہنا یا اللہ تعالیٰ وہ دل کھ جلاتا ہے حکمت کو نور سے جیسے جلاتا ہے مردہ زمین کو زور کے مینہ سے ابو یوسف نے ابن عباس سے
کہا یا رسول اللہ ہم سب کے کون چھاپہ فرمایا آپ نے جسکے دیکھتے تھے اللہ یاد آوے اور اس کی بات سے تمہارا علم بڑھے اور تمہارا عمل اترے
کو یاد لاؤ ابوداؤد سے ابوسعوی سے روایت کیا حضرت نے فرمایا اللہ کی تعظیم میں اصل ہے پڑھنا اکی عزت کرنا اور حفظ
قرآن کی جو زمین کی روشنی کری اور حاکم عادل کی تعظیم طہرانی نے اوسط میں ابوحاکم نے ابن عباس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا بکرت تمہارا بڑوں کو ساتھ ہے احمد اور ترمذی اور ابن حبان انہی سے حضرت نے فرمایا ہم میں سے نہیں ہے وہ جو بڑ
کی عزت نہ کری اور چھوڑے بڑ کو نہ کری اور اچھی بات کا حکم نہ کری اور بری بات سے منع نہ کری حاکم نے ابن عمر سے حضرت نے فرمایا
ہم سب سے نہیں ہے جو ہمارے چھوڑے بڑ کو نہ کری اور ہمارے بڑ کا حق پہچانے احمد اور طہرانی اور حاکم نے عبید بن صامت سے حضرت

نے فرمایا میری امت میں ہی نہیں ہے جو ہر بزرگی کی تعلیم نہ کرے اور ہر چھوٹے پر رحم نہ کرے اور ہر عالم کا حق نہ پہچانے طبرانی نے دائرہ سے ہم میں ہی نہیں ہے جو ہر چھوٹے پر رحم نہ کرے اور ہر بزرگی کی بزرگی نہ کرے ترمذی اور ابو داؤد نے عبداللہ بن عمر سے ہم میں ہی نہیں ہے جو چھوٹے پر رحم نہ کرے اور ہر بزرگی کا حق نہ پہچانے طبرانی نے اور طریق ابو ہریرہ سے علم سیکھو اور علم کی تعلیم اس اور تمکین سیکھو جس سے علم حاصل کرو اسکے سامنے عاجز رہی کرو (یعنی دوسرا ادب کرو) اٹھائے ہیں ابن سعد ساعدی کو یا اللہ میں وہ زمانہ نہ یادوں یا تم وہ زمانہ نہ یاد جس میں عالم کی بعد از نبی نہ کیا اور اوہ علم سے شرم نہ کیا ورنہ اسی لوگوں کے اور زبانیں عرب کی ہوں طبرانی نے کہ میں ابو امامہ سے تین آدمیوں کی فہم وہی کر گیا جو منافق ہو گا بوڑھے مسلمان کی اور عالم کی اور عالم عادل کی اخلاص اور طبرانی نے کہ میں عبداللہ بن بسر سے سیرت میں آدھیں میں یا کم یا زیادہ میں ہو بہر تو اوہ کا مہینہ دیکھو اور ان میں کوئی ایسا نہ ہو جس سے خوف کرے ہوں اللہ کی رضا مندی کر لے تو جان لے کہ کام بہت باریک ہو گیا طبرانی نے کہ میں ابو مالک شہری سے میں اپنی امت پر تین باتوں کو دتا ہوں ایک یہ کہ دنیا بہت ہو جاوے اور وہ اس میں کرنے نہیں دوں کہ اللہ کی کتاب کھولنا اور دوسری اس کو دیکھو اور سہی ناپاویل جاننے کی جیسے پڑے حالانکہ اس کی ناپاویل نہیں جانتا مگر اللہ اور جو لوگ کچے ہیں علم میں کہتے ہیں ہم ایمان لائے اس پر ہمارے مالک کھڑے ہیں اور وہی ہمارے ہیں جو عقل کہتے ہیں تیسرے یہ کہ کسی علم والے کو دیکھیں پھر سکوت باہ کر دیں اور سہی پرواہ نہ کریں ابو داؤد ابو ہریرہ سے جو شخص صرف کلام سیکھے لوگوں کو دل لہانے کے لیے اٹھائے قیامت کو دن اس کی افضل و افضل قبول نہ کرے عبدالرزاق نے ابن مسعودؓ انہوں نے مختصراً دیکھا حال ہو گا اس فتویٰ میں جب چھوٹا آدمی بڑا ہو جائیگا اور بڑا بوڑھا ہو جائیگا اور فقیر کو اہل بیت کو (یعنی بدعت کو) لوگ سنت ٹھہریں گے جس بدعت کو کسی نے بدعت کو لوگ کہیں گے یہ بری بات ہے راوی نے پوچھا یہ کب ہو گا انہوں نے کہا جب اہل بیت میں کم ہوں گے اور میرے بہت ہوں گے اور فقیر کم ہوں گے اور قاری بہت ہوں گے (یعنی صرف الفاظ پڑھنے والے) اور علم فقہ دنیا کے لیے حاصل کیا جاوے گا اور آخرت کو کاموں سے دنیا کی طلب کیا ویکے عبدالرزاق نے حضرت علیؓ کو انہوں نے فتوہ کیا بیان کیا جو خیر زمانہ میں ہو گا حضرت عمرؓ نے کہا ایسا کب ہو گا اعلیٰ انہوں نے کہا جب تک کچھ حاصل کیا ویکے دین کے سوا اور غرض سے اور علم سوا عمل کے اور غرض سے اور آخرت کو کام سے دنیا طلب کیا ویکے طبرانی نے کہ میں بن عمر بن عبد بنے کوئی صدقہ لوگوں نے سنا کہ ابن زبیرؓ نے حاجی سے علم کو پسلیا یا علم کی کتابیں یعنی حدیث اور تفسیر کی چھاپیں علم پڑایا اور سکھایا عالموں اور طالب علموں کی علم کی کتابیں تقسیم کیں طبرانی نے کہ میں ابن عباسؓ سے کیا عطیہ ہے یہ کلمہ ایک

۹ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۱۰ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۱۱ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۱۲ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۱۳ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۱۴ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۱۵ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۱۶ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۱۷ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۱۸ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۱۹ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار
۲۰ بیان سے اقتدار
کے بعد اور درجہ
کے بعد اور درجہ
میں سے اقتدار

حق بات جو نوحی پہلے پہلی مسلمان کو سنائی اور کھادی ابو یعلیٰ اور یحییٰ نے رائے بن لکستے میں لکھو
بتاؤں بہت تھی۔ اندر سے زیادہ سخی ہو اور میں آرمیوں میں سے زیادہ سخی ہوں اور سے کچھ بہت
سخی وہ شخص ہے جسے علم کچھ لکھ سکے پسا یادہ کیا قیامت کے دن ایک کروہ کی طرح اوگیا اور وہ شخص جسے اپنی جان
دینے میں بخوات کی ہیا نکمے لرا جاوی احمد نے اس سے جسکی زبان میں حق نکلے اور اسکے بعد لوگ اس پر عمل کرین تو اسکا
ثواب قیامت تک جاری رہیگا پھر قیامت کو دن اندر کو پورا ثواب کگا احمد اور نزار اور طبرانی نے کبیر میں در اوسط
میں ابوالناس سے چار آدمیوں کو ثواب دینے کے بعد قائم میں گئے ایک تھے وہ جو اسکے راہ میں چوکی پہرہ دیتا رہا اور اسی حال
میں مر گیا دوسرے وہ جو علم سکھا جب تک لوگ اس پر عمل کرینگے اسکو ثواب حاصل ہوگا تیسرے وہ جسے ایک صدقہ جاری کیا
جب تک وہ صدقہ جاری رہیگا اسکو ثواب پہونچتا رہیگا چوتھے وہ جسے در صالچ چوڑا وہ اسکے لیے دعا کرتا ہے حاکم نے
حضرت علی سرانہون نے لکھا اس بات کی تفسیر میں تو اسکو دیکھو انکسکام مارا اسکا ہوا اپنے گہر والوں کو نیک باتیں ابوداؤد
اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن ابیہتی اور حاکم نے ابوبہریرہ سے جس شخص سے کوئی حکم کیا بات پوچھی وہ اسکو چھاپا دینا
کے دن اسکو نگار کی لکام مہیا کی جاوگی حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے بخاری سلم کی شرط پر اس بات کی ایک روایت تین
یون ہے جو شخص کسی علم کا حافظ ہے پہرہ اسکو چھاپا دے ابن حبان اور حاکم نے عبد اللہ بن عمر سے جو علم چھاپا دے
تقار اسکو لکھا کی لکام قیامت کے دن مہیا دیا ابو یعلیٰ نے ابن عباس سے جو کوئی علم سے سوال کیا جاوی پہرہ اسکو چھاپا
بقیامت کے دن انکار کے لکام پہنے ہوئے آوے گا اور جو شخص قرآن میں نے طے نہ پوچھ کہے گا وہ قیامت کے دن انکار کی
لکام پہنے ہوئے آوے گا اسکے راوی شیبہ میں ابن ماجہ نے ابوسعید خدری سے جو شخص اسکا علم چھاپا دے جو لوگوں کو سیکھ
دینے کا میں قیامت کے دن اسکا انکار کی لکام مہیا دیا ابن ماجہ نے جابر رض سے جب کبیر لوگ اس بات کے گانو
پر لعنت کریں پہر جو کوئی حدیث چھپا دے اسنے اسکا حکم چھاپا یا طبرانی نے کبیر میں علقمہ بن سعید بن عبد الرحمن
ازری سے انہوں نے اپنی باپ سے انہوں نے داؤسے کہا کہ حضرت نے ایک روز خطبہ پڑھا تو مسلمانوں کے گرد ہون
کی تفریق کی پہر فرمایا بعض قونو کا کیا حال ہے اپنے ہمسایوں کو نہیں سمجھاتے نہ انکو علم کہاتے ہیں نہ نصیحت
کرتے ہیں حکم کرتے ہیں (اچھی بات کا) نہ منع کرتے ہیں بری بات سے اور کیا حال ہے ان لوگوں کا جو نہیں
سیکھتے ہیں اپنے ہمسایوں کو نہ فقہ حاصل کرتے ہیں نہ نصیحت دیتے ہیں نہ مسم خدائی لوگوں کو چاہیے کہ اپنے
ہمسایوں کو سکھادیں اور سمجھادیں اور نصیحت کریں اور حکم کریں اچھی بات کا) اور منع کریں بری بات سے اور لوگوں
کو چاہیے اپنے ہمسایوں کو سیکھادیں اور سمجھادیں اور نصیحت کریں اور حکم کریں اور نہ میں انکو جلد ستر زدو گناہ پہر آپ اور سے

از منبر سے بعض لوگوں کو یہ حکم کیا سمجھتا ہوا آپ نے ان لوگوں کو دلا دیا۔ انہوں نے کہا اشعری لوگوں کو وہ فقہ
 ہیں ان کو ہماری تفسیر میں پانچ سو پچاس روپے والے اور بگل میں پچاس روپے والے یہ خبر اشعری لوگوں کو پہنچی وہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے اور عرض کرنے لگے یا رسول اللہ! آپ نے ایک قوم کی تعریف کی اور ہماری بڑائی کی ہمارا
 کیا حال ہے آپ نے فرمایا لوگوں کو چاہیے کہ اپنے ہمسایوں کو تعلیم کریں اور ان کو نصیحت کریں ان کا حکم کریں ربی تکبر
 اور لوگوں کو چاہیے کہ اپنے ہمسایوں سے علم سیکھیں اور نصیحت کریں اور فقہ حاصل کریں ورنہ میں ان کو جلدی سننا
 دوں گا دنیا میں لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم اور لوگوں کو بھی یہ خبر دیوین آپ نے یہی فرمایا یہ انہوں نے
 کہا کیا ہم اور ان کو بھی یہ خبر دیوین آپ نے یہی فرمایا یہ انہوں نے کہا ہکو ایک سال کی مہلت دیجو آپ نے ایک
 سال کی مہلت دی تاکہ ان کو سمجھا دیں اور سکھائیں اور نصیحت کریں پھر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت
 پڑھی اَلَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْہُمْ یَوْمَئِذٍ لَّا یَسْمَعُوْنَ اَوْ یَعْقِلُوْنَ اَوْ یَذَّکَّرُوْنَ اَوْ یَعْلَمُوْنَ اِنَّہُمْ اُولٰٓئِکَ لَیْسَ لَہُمْ اَلْحِیٰۃُ اَلْاٰخِرَۃَ
 ابھر رہے تھے روایت کیا ایک علم چاہا ہوا ہے کہ انہیں جانتے مگر جو عالمین اللہ تعالیٰ کے سچا پنے والے پھر جب
 علم بیان کرتے ہیں تو ان کا انکار وہی کرتے ہیں جو غافل ہیں اللہ جل جلالہ سے طہرانی نے کبیر میں ابن عباس
 سے علم لے سکھاؤ کیونکہ علم میں خیانت کرنا مال میں خیانت کرنے سے زیادہ ہے اور اللہ تم سے پوچھنے والا ہے
 ۱۶۹ مسلم اور ترمذی اور نسائی نے زید بن ارقم سے حضرت م دعا کرتے تھے یا اللہ میں تپا ہوا لگتا ہوں تیری اس علم کو
 جو فائدہ نہ دیوے اور میں سے جو نہ جیکے اور اس نفس سے جو میرے ہوا اور میں دعا سے جو قبول ہو طہرانی اور ابو نعیم
 نے انس بن مالک سے غار کے فرشتے فاسق قاریوں کو بت پرستوں سے پہلو بڑھانے کے کہیں گے بت پرستوں
 سے بھی ہم پہلو بڑھائے گئے ان سے کہا جاؤ جگہ جانے والا نہ جاننے والا نہ کی طرح نہیں ہیں ترمذی نے صحبت سے
 حضرت م نے فرمایا جس شخص نے قرآن میں جو باتیں حرام میں ان کو حلال کیا وہ قرآن پر ایمان نہیں لایا ترمذی نے
 ابو بزرہ اسلمی سے حضرت م نے فرمایا نیکو قدم نہ سیریں گے جب تک اس کو نہ پوچھا جائیگا کہ تو نے اپنی عمر کا
 میں فانی اور اپنے علم میں کیا کیا اور اپنے مال کو کہاں سے کیا اور کہاں سے میں خرچ کیا اور اپنے بدن کو کہاں سے
 پرانا کیا ابھی کی روایت میں ہے کہ اپنی جوانی سے کاہن فنانی طہرانی نے کبیر میں ولید بن عقبہ سے حضرت
 نے فرمایا کچھ لوگ جنت کو جہنم کے لوگوں کے پاس جاؤ گے ان سے کہیں گے تم جہنم میں کیوں گئے تم تو قسم خدا
 کی جنت میں تھے سیکھ کر گئے وہ کہیں گے ہم کہتے تھے (یعنی اور ان کو نصیحت کرتے تھے) اور خود ہمیں عمل کرتے تھے
 ابن ابی الدنیا اور یحییٰ نے مالک بن وینار سے انہوں نے حسن و مرسلہ جو بندہ خطبہ پڑھتا ہے (وعدہ نکہتا ہو)

اللہ اس سے بڑھ کر گاتیری نہیں اس سے کیا تھی۔ مالک بن نینار جب اس حیرت کو بیان کرتے تو روئے بہانہ
 کہ روز باندہ جاتا ہر کہتے تم سمجھتے ہو کہ میں جو باتیں تم سے کرتا ہوں اس سے میری آنکھیں ٹنڈی ہوتی ہیں اور
 میں جانتا ہوں کہ اللہ عزوجل مجھے پوچھتا ہے کہ تم میں کبیری نیت کیا تھی اس کلام سے (یعنی خالص
 خدا کے لیے کہتا تھا یا اور کسی مقصد کے لیے دنیا کمانے کی یا ریاکی نیت سے) یہ بھی ہے لقمان بن عمار سے بولار دراز
 کہتے ہیں کہ میں نے اپنے پردہ دار سے کہیں قیامت کے دن مجھ کو بلاوے حسب حق کے سنا اور فرما دیا
 عیلمین کہو گا حاضرمین تیری خدمت میں یہ وہ فراموشی کیے کیا عمل کیا اپنے علم پر نذرانے سدا درجیل
 اوہوں نے کہا میں حضرت مہ کے سامنے آیا آپ طوف کر رہے تھے خانہ کعبہ کا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کون
 برے ہیں آپ نے فرمایا یا اللہ بخش ہے تو جو چھینکی کو اور دست پوچھ پی کو برے لوگ ہیں جو عالم ہو کر برے ہوں
 لوگوں میں بڑا نالے بوزرہ سے مثال اس شخص کی جو لوگوں کو نیک باتیں سکھاتا ہو اور اپنے متین بہوں جانتا ہے
 مثال قیس کی ہے جو لوگوں کو روشنی دیتا ہے اور اپنے متین جلاتا ہے طبرانی نے کبیر بن عبد اللہ بن عمرو سے کہہ
 لو کہ میں جو فقیر نہیں میں لیکن فقیہ یاد کرتے ہیں اور حکیم کا علم فائدہ دے دے اور جو ہل نقصان پہنچا دے
 تو قرآن پڑھتیک وہ تم کو شرم کرے (بڑی باتوں سے) اگر تم کو منع کرے تو تم کو نہیں پڑھتا اور اپنے جب قرآن
 کی تائید پر پڑھو اور جن باتوں سے قرآن میں مانع ہے ان سے باز رہو تو صرف لفظوں کا نشانہ فائدہ دے گا
 طبرانی نے کبیر بن عبد اللہ بن عبد اللہ زدی سے مثال اس شخص کی جو لوگوں کو نیک سکھاتا ہے اور اپنے متین
 بہوں جانتا ہے شریعت کی آواز کو لوگوں کو روشنی دیتا ہے اور اپنے متین جلاتا ہے ہناد کا حسن ہے طبرانی نے کبیر
 وائلد بن اسقع سے ہر عمارت بال ہا اسکے ایک پر گر جوتے ہو اور اشارہ کیا اپنی تہ پہلی سے (یعنی بقدر رحمت
 کے ہو) اور ہر ایک علم و مال ہے عالم بگڑیہ عمل کرے طبرانی نے صنہ میں اور یہی نے ابو ہریرہ سے کہے
 زیادہ سخت عذاب قیامت کے دن اس عالم کو ہوگا جس کو علم فائدہ دے قرآن اور طبرانی نے کبیر بن عمار بن مالک سے
 سے انہوں نے کہا مجھ کو حضرت نے قیس کے ایک قیس کی طرح کہیں اور ان کو سلام کی باتیں سکھانے کے لیے میں حج و
 کیا تو مجھ کو گشتی اور مٹوں کی طرح ہیں انکی آنکھیں اور پلوٹی ہوئی ہیں ان کو اونٹ یا بکری کے سوا دوسری
 فکر نہیں ہے یہ دیکھ کر میں حضرت م کے پاس لوٹ آیا آپ نے فرمایا اے عمار تو نے کیا کیا میں نے سارا حال ان لوگوں
 بیان کیا اور غفلت انکی تھی آپ کے عرض کی آپ نے فرمایا اے عمار میں سے زیادہ عجیب کہہوں گے لو کہ
 میں جو جانتے ہیں ان باتوں کو جن کو لوگ نہیں جانتے یہ انکی طرح غافل ہیں (اور گناہوں میں بہتے ہوئے ہیں)

طبرانی نے ضعیف اور وسطین حضرت علی رضی اللہ عنہ سے بیان فرماتا ہے کہ میں نے ایک آدمی کو دیکھا جس نے اپنے ہاتھوں کی وجہ سے کاشتہا ہے اور مشرک کو اس کا کفر میثبت کیا ہے لیکن مجھے ڈرتے تو میں اس کی کاشتہ جو زبان ان ہو وہ بتا کہ کیا جسکو تم اچھا جانتے ہو اور وہ کام کر گیا جسکو تم برا جانتے ہو طبرانی نے کہیں میں اور بزرگ نے اس کی تصدیق فرمائی ہے اس سے زیادہ جو میں ڈرتا ہوں تمہارے اور اپنے بعد وہ اس سے منافق سے جو زبان کا عالم ہو چھبہائی نے اسے ابن مالک سے آدمی جو نہیں ہوتا جب تک اس کا دل زبان کے موافق نہ ہو اور زبان دیکھے اور اس کے عمل اس کے قول کے موافق نہ ہو اور تم کا ہمسایہ اس کے اذنان سے بڑھ کر ہے طبرانی نے اس سے اس کو انہوں نے کہا میں سمجھتا ہوں آدمی علم کو قبول جاتا ہے جیسا کہ میں نے سیکھا گناہ کی وجہ سے جسکو وہ کرتا ہے احمد اور بیہقی نے منصوص بن اذنان سے انہوں نے کہا جسکو خبر دی گئی کہ بعض لوگ دوزخ میں ملے جاؤ گے اور دوزخ والے انکی بوسے پریشان ہو گئے کہ ہمیں کس خرابی ہو تیری ٹوکیا کام کرتا تھا ہو کہ وہ کافی زنتھا جس کو انت میں ہم میں یہاں تک کہ ہم پہنچتے تھے میں اور تیری بددیوباری میں عالم تھا لیکن میں نے فائدہ نہ اٹھایا اپنے علم سے طبرانی اور بزار اور ابو یوسف عباس بن عبد المطلب ابو عمر بن خطاب سے اسلام پیسے کا یہاں تک کہ سو گز گندم میں دیکھو اور گھڑے پانی میں آئینہ کے اندر کی راہ میں پھر ایسے لوگ پیدا ہو گئے جو قرآن پڑھتے اور کہیں گے کہ یہ زیادہ قاری کون ہے ہم سے زیادہ عالم کون ہے ہم سے زیادہ سمجھدار کون ہے پھر آپ نے فرمایا اپنے صحابہ سے ان لوگوں میں کچھ بہتری ہوگی انہوں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے آپ نے فرمایا لوگ تم ہی میں سے ہونگے اسی امت میں اور وہ اندھ بن ہونگے دوزخ کے طبرانی نے کہیں میں ابنا حسن عبد اللہ بن عباس کے حضرت امیر اکابر تھیں انہوں نے فرمایا یا اللہ میں نے پہنچا دیا تیرا حکم میں بارے فرمایا یہ حضرت عمرؓ کہتے ہو کہ اور وہ نرم دل تھے انہوں نے کہا یا رسول اللہ آپ نے پیام پہنچا دیا اور ترغیب لائی اور ترشوش کی اور نصیحت کی پھر آپ نے فرمایا ایمان پیسے کا یہاں تک کہ کفر کو اپنے ٹھکانوں پر ٹھکانا اور دنیاؤں میں اسلام ساویگا اور ایک زمانہ لوگوں پر ایسا آویگا لوگ اس وقت قرآن سیکھیں گے اور پڑھیں گے پھر کہیں گے ہم نے پڑھا اور جانا اب سے بہتر کون کیا ان لوگوں میں کچھ بہتری ہوگی لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کہ کون لوگ ہونگے آپ نے فرمایا وہ تم میں سے ہونگے اور وہ اندھ بن ہونگے دوزخ کے طبرانی نے ابن عمرؓ سے جو شخص کہے میں عالم ہوں وہ جاہل ہے ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ بیہقی نے ابو امامہ سے جو شخص (رائی) جھگڑا جس میں نفسانیت ہو نہ ہمارا حق و نہ اس کا مناظرہ کہیں گے وہ جائز ہے بعضوں نے کہا ہمارا جھٹلانا قرآن کی ایک آیت کا دوسری آیت ہے کفر ہے بعضوں نے کہا ہمارا جھگڑنا آیات متشابہات میں کو ترک کرے اور وہ غلطی پر ہو تو اس کے لیے جہنم کے گوردہ بنا یا جائیگا

اور جو مراد کو ترک کرے اور وہ حق پر ہو اسکے لیے جنت کے بچا بچ ایک گہر بنایا جاوے گا اور جب کا خلق اچھا ہوگا
یہ جنت کی بلندی میں گہر بنایا جاوے گا طہرانی نے وسط میں ابن عمر سے میں صاف ہوں ایک گہر کا جنت کے
گرد اسکے لیے جو مراد کو چھوڑ دے اور وہ حق پر ہو اور جنت کے بچ میں اسکے لیے جو جھوٹ کو چھوڑ دیوے منہی اور شہسے
میں اور جنت کی بلندی میں اس شخص کے لیے جسکی خصلت اچھی ہو (یعنی خوش خلق ہو) طہرانی نے کبیر میں ابوالدرداء
اور ابوامامہ اور ائمہ بن لاسق اور انس بن مالک سے انہوں نے کہا حضرت ایک ان سہار کا منہ بکھلے اور ہم
دین کی کسی بات میں مراد کرے تہر آپ بہت غصہ ہوئی کہ کیا غصے کہی نہیں ہوئے تہر ہر جہر کا ہنگوا اور فرمایا چھوڑ
(یہ بات) اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلو لوگ اسی سبب تباہ ہو چھوڑ دو مراد کو حسین بہتری کم ہے چھوڑ دو مراد کو
کیونکہ میں مراد نہیں کرتا چھوڑ دو مراد کو کیونکہ مراد کرنے والے کا ٹوا پورا ہوا چھوڑ دو مراد کو کیونکہ گناہ کا فی سے کو تو
مراد کرتا ہے چھوڑ دو مراد کو کیونکہ مراد کرنیوالی میں شفاعت کروں گا قیامت کے دن چھوڑ دو مراد کو میں جنت میں
گہر کا خدا میں ہوں اسکے گرد اور بچ اور بلندی میں اسکے لیے جو چہارہ مراد کو چھوڑ دیوے چھوڑ دو مراد کو اصل
جس سے منع کیا ہے کہ میرے پروردگار نے بتا دیا ہے کہ بعد وہ مراد ہے اخیر حدیث تک برآؤ طہرانی نے تینوں معجم
میں معاذ بن جبل سے میں صاف ہوں ایک گہر کا جنت کے اس پاس اور جنت کے بچ میں اور جنت کے اعلیٰ میں جو شخص مراد
کو چھوڑ دے حق پر رہے اور جھوٹ کو چھوڑ دے اگرچہ شہرہا کرتا ہو اور جب کا خلق اچھا ہو دینے ان تینوں کے لیے یوں تینوں
گہر کا خدا میں ہوں ابوطہرانی نے کبیر میں ابوسعید خدری سے ہم حضرت م کے دروازے کے پاس شہر تہ بحث
کرتے ہوئے کوئی اس آیت سے دلیل لانا کوئی اس آیت سے کہ میں آپ نکلا اچھا چہرہ ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے انار کا دانہ
کچھ چہرہ میں ہوتا تھا آپ نے فرمایا اے لوگو کیا تم کو یہی دیا گیا کیا تم کو یہی حکم ہوا ہے بعد کا فرست بچانا ایک
دوسرے کی گردنیں مار کر تیزی اور ابن ماجہ اور ابن ابی الدنیانے ابو ہریرہ رض سے کوئی لوگ اسے نہیں جو ہر ایت کے
بعد گرا ہو جو دین گروہ جو اٹھائے لیکن یہ ایت پر ہی ماحضہ کو وہ لگا لاجلہ ترمذی نے ابن عباس سے حضرت
نے فرمایا کافی ہے تجھ کو گناہ کہ تو ہمیشہ لڑتا جاہگرتا ہے ابوداؤد اور ابن جہان اور طہرانی نے ابو ہریرہ اور
بن ثابت سے کہ قرآن میں مراد کرنا کفر ہے طہرانی نے کبیر میں ابن عباس سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کام میں طرح
سے ہیں ایک ہے جسکی اچھائی کہل گئی ہو کام کو کر اور ایک وہ جسکی برائی کہل گئی ہو اس پر ہر کر اور ایک وہ کام حسین
اسکو کر اسکے جاننے والے کی طرف امام طہرانی رحمہ اللہ نے بحار امم بخاری حمہ لستہ کا وحی کی حدیثوں سے فارغ ہوئے
جو اصل ہے شرع کے حکموں کی تو اسکے بعد ایمان کی کتاب اسکے بعد علم کی کتاب ہے بعد عبادتوں کو شروع کیا

اسی حالت میں جب تک کہ لیڈر انہوں اور بعض علمائے حضور میں نیت واجب نہ آیت نہ نکالا ہو کہ نیکو
مطلب ہے کہ جب تک نماز کے لیے کچھ نہ ہو نیکو ارادہ کر دو تو وضو کر و نماز کے لیے اور اسکی شل ہے یہ قول اذارت
الامیر مقرر ہے جب تک امیر کو دیکھو تو کھڑے ہو جیتے کھڑے ہو سکے دم سطر اور دلیل لائی ہے اس آیت کو اسنے جو
کہ تھا اور وضو دینے میں فرض ہوا اور اس پہلو میں عبد البر نے کہا سبیل سیر کا اتفاق ہے کہ غسل جنابت کا آپ
پر مکہ میں فرض ہوا تھا جس وقت نماز فرض ہوئی اور آپ نے کوئی نماز نہیں پڑھی بغیر وضو کے ابن عبد البر نے کہا
اس بات کو کوئی عالم ایسا نہیں جو نہ جانتا ہو حکم کے ستر کہ میں کہا اہلسنت کو حلیج ہے اس دلیل کی جس سے
روہو یہ سب کلمات اندہ کے اور عیسے پہلو وضو نہ تھا پہلے نہ تھا ابن عباس کجیث بیان کی آیتیں یہ ہے کہ حضرت
فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر تشریف لے گئیں اور وہ روہی نہیں انہوں نے کہا اثر
کے اس گروہ نے لیکو مارڈالنے کا قصد کیا ہے آپ نے فرمایا میرے پاس وضو کا پانی لاؤ پھر وضو کیا اخیر حدیث تک میں
کہتا ہوں اس حدیث سے اسکا رد ہوتا ہے جو ہجرت سے پہلے وضو کے وجود کا انکار کرے اور اسکا رد نہیں ہوتا جو اس وقت
وضو کے واجب ہے انکار کرے ابن جہم الکی نے یقین کیا ہے کہ ہجرت سے پہلے وضو مستحب تھا ابن حزم نے یقین
کیا کہ وضو دینے میں مشروع ہوا اور رد کرتا ہے ان دونوں کا وہ جو ابن ابیہر کے بخاری میں نکالا ابو الاسود انہوں نے
روایت کی عروہ سے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت وضو سکھا یا جب
آپ وحی لکھتے اور یہ روایت مسل ہے اور اصل کیا اسکو امام احمد نے ابن ابیہر کے طریق سے روایت کیا ہے انہوں نے کہا
ابن ابیہر نے روایت کی زہری سے انہوں نے عروہ سے روایت کیا ہے انہوں نے امام ابن زید کا اسکو ابن ماجہ نے
ارشید بن اسعد انہوں نے عقیل سے انہوں نے زہری سے ایسا ہی لیکن انہوں نے زید بن حارثہ کا شیر
ذکر نہیں کیا اور نکالا اسکو طبرانی نے واسطین ایش سے انہوں نے عقیل سے موصول اور اگر یہ روایت ثابت ہو
تو صحیح کی شرط پر ہوگی مگر مشہور ابن ابیہر کی روایت ہوتے ہیں کہتا ہوں اس آیت کو بھی ابن حزم کا رد ہوتا
ہے نہ ابن جہم کا کیونکہ وضو سکھا نیسے کہا وجوب لازم نہیں آتا امام شوکانی نے نیل الاوطار میں کہا کہ خلیل اور
اصحیٰ اور ابو حاتم سجستانی اور زہری ایک جماعت علماء اسے دونوں معنوں کے لیے وضو لفظ داکھا ہے اور حاکم
نے کہا کہ دونوں معنوں کے لیے جنم و اوہی معنوں ہے اور وضو مشتق ہے وضارت سے وضارت کے معنی حران و نظافت اور جو
نماز کی نظافت اس فعل سے ہوتی ہے پہلو وضو کو کہا ہے قال ابو عبد اللہ ویکل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ان فرض الوضوء عند كل صلاة ویکل ابو عبد اللہ بخاری نے کہا بخاری صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان کر دیا کہ وضو فرض

کے فعل سے فت حافظ ابن حجر نے کہا امام بخاری نے اس کلام سے اشارہ کیا اس حدیث کی طرز سے کہ ابن ابی شیبہ کا
ہذا ابن یساف سے جو تابعین میں سے ہیں انہوں نے کہا یوں کہہ جاتا تھا کہ وضو میں اگر تیرے اگرچہ تو نہر کے کنارے
پر ہو اور رویت کیا اسناد کے ابو الدرداء اور ابن مسعود اور اسی جنہوں میں ایک حدیث ہے مرفوع جسکو امام احمد
ابن حنبلہ نے بیان کیا ہے ضعیف عبداللہ بن عمرو بن عاص روایت کیا اور ابن شیبہ نے اس حدیث کو روایت کیا انہوں نے کہا میں نے کوثر بن
اور احمد اور سحر بن وغیرہ سے اس حدیث کو سنا ہے کہ اکثرین سے زیادہ دھونا جائز نہیں اور ابن مبارک نے کہا مجھے ڈر ہے کہ جو
کوئی تین بار سے زیادہ دھو دے وہ گناہگار ہو گا اور شافعی نے کہا مجھے پسند نہیں کہ وضو کرنے والے تین سے زیادہ کرے
اگر زیادہ کرے تو میں اسکو مکروہ نہیں کہہ سکتا یعنی حرام نہیں کہہ سکتا کیونکہ پندرہویں سے گناہ ثابت ہو چکی
اور یہی قول صحیح ہے شافعیہ کے نزدیک تین بار سے زیادتی مکروہ تفریحی ہے اور دارمی نے جو شافعیہ میں سے ہیں
نقل کیا ہے بعض لوگوں سے کہ تین بار سے زیادہ کرنا وضو کو باطل کرتا ہے جیسے نماز میں زیادہ کرنا اور یہ قیاس
فاسد ہے اور زیادتی کی حرمت یا کراہت یہ لازم آتا ہے کہ کیا وضو مطلقاً کرنا مستحب نہیں ہے اور شافعیہ کے نزدیک
استحسان کے کہ اس بات کی کہ حکم یعنی زیادتی کی کراہت یا تحریم کیا ہو چکی صحیح یہ ہے کہ اگر وضو سے فرض یا نفل چھ لے
تو زیادتی کا حکم اور بیضون کے نزدیک صرف فرض ہی اس قدر اور بیضون نے کہا ہر عبادت میں یہی
کہ سجدہ تلاوت اور سجدہ شکر اور مصحف سے بھی اور بیضون نے کہا اس عبادت کے ادا کرنے کو جسکے لیے وضو کیا گیا اور
یہ عام ہے اور بیضون نے کہا یہ قول ہو کہ تین بار سے زیادتی کرنا اس وقت مکروہ ہے جب اس بات کی کو سنت سمجھو ورنہ کوئی
عدو کا تعین نہیں ہے پس اگر چاہے بار یا پانچ بار دھو یا تو بھی کوئی الزام نہیں خاص کر جب ثواب کی نیت ہو
کیونکہ ایک حدیث میں وارد ہے کہ وضو پر وضو کرنا نوافل ہے میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور شافعیہ
نے اس بات کی طرہ اشارہ کیا اور اسکی تفصیل سورہ مائدہ کی تفسیر میں آئیگی اور اس بات کی میں سے یہ حالت
ہے جب معلوم ہو کہ وضو میں سے کوئی مقام سوکھا رہ گیا ہے تو صرف اسی مقام کو دھو لیوے اور اگر وضو سے
فارغ ہونے کو بہ صرف شک ہو کہ کوئی مقام سوکھا رہ گیا اور یقین نہ ہو تو نہ دھوے کیونکہ میں سو اس کا فرض
پیدا ہونیکا اندیشہ ہے اور سو اس بارے میں تہمت و تطلانی نے کہا ایک بار دھونا اس وقت ہو گا جب بار
عضو بدل جائے اگر وضو کرتے ہیں شک ہے کہ دوبار یا تین بار دھو یا تو اکثر کو لیوے تاکہ چوتھی بار کی زیادتی نہ ہو
رہے اور صحیح یہ ہے کہ قبل یعنی کم کو لیوے جیسے کھاتے کے عدد میں انتہے عینی اور خیر جاری میں ہے کہ امام بخاری نے
یہ کلام بیان کیا ہے علیہ السلام اس لیے کہ اکثریت میں صرف ایک بار دھونا مکمل ہے تو امام بخاری نے یہ بیان کرنا

مَنْ كَذَبَتْ عَنْهُ يَتُوهَا قَالَ دَجَلٌ مَنْ كَذَبَتْ عَنْهُ يَتُوهَا قَالَ كَذَبٌ أَوْ كَذِبٌ
 حدیث بیان کی ہے جس میں ابن ابی نعیم نے انہوں نے کہا نبیؐ کی ہجو عبد الزراق (بن ہمام) نے انہوں نے کہا خبری ہجو سم
 ابن ابی نعیم نے انہوں نے روایت کی ہمام بن منیہ نے انہوں نے کہا ابو ہریرہؓ سے کہ کہتے ہیں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا جس شخص کو حدیث ہو سکی نماز قبول نہ ہوگی تکبیر وضو کرے ایک شخص حضورؐ (ایک شخص ہر پیر میں) یا
 ایک قیام کی ہے) والا بولوا حدیث کو کہتے ہیں اے ابو ہریرہؓ انہوں نے کہا یہ سبکی یا یاد دہشت پہ سبکی فساد کا ترجمہ ہے
 اور یا حفظ کا فساد اور مضطرب دونوں یا دیکھتے ہیں جو حقیقی سنو کھلتی ہے جس میں آواز نہ ہو وہ فساد ہے اس پر
 آواز نہ ہو وہ مضطرب ہے یعنی گور حافظ ابن حجر نے کہا مؤلف نے اس حدیث کو باب ترک الیصلح الیالحاق بن نصر اور ابو اؤد
 احمد بن حنبل سے ان دونوں روایت کی عبد الزراق سے اس میں ہے کہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نماز میں کسی جبکہ حدیث ہو اخیر تک
 اور رد قبول سے پہلے ہی چھوٹا ہے یعنی کافی ہو جانا اور نہ ہو ساقط ہو جانا اور حقیقی معنی قبول کے اور ہیں اور وہی امر کہ
 اس حدیث میں کہ جو شخص کسی کے پاس جائے اس کی نماز قبول نہ ہوگی کیونکہ کہ اس کے پاس جانے والی نماز صحیح ہو جاوے گی پر اس کا کفر
 اور یہی قبول حقیقی ہے کہ کفر سے بغیر وضو اور خوشنودی پروردگار اور غنائی بہشت وغیرہ اور کبھی علی صحیح ہوتا ہے لیکن
 قبول انہیں ہوتا اور وہی لیے بعض اگلے علماء نے کہا ہو کہ اگر ایک نماز میری قبول ہو جاوے تو وہ ساری نیا ہو چکا ہو زیادہ
 ہے یا بن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے انہوں نے فرمایا کہ اگر کسی نماز کے اندر وضو کرے اور شکرے مراد وہ چیز ہے جو قبل یا دوسرے
 کے لئے ابو ہریرہؓ نے خاص معنی بیان کیا کیونکہ یہ حدیث کہی نماز کے اندر واقع ہو جاتا ہے اور باقی حدیث جیسے ذکر
 کا چھوڑنا عورت کا چھوٹنا منہ پکڑنے ہونا کچھنی لگانا نا چیز وغیرہ شاید ابو ہریرہؓ حدیث سمجھتے ہوئے اور مؤلف کا بھی قول ہے
 انہوں نے ایک باب قائم کیا ہے اس طلب کے لیے آگے آگے اور بعضوں نے کہا ابو ہریرہؓ نے خاص روایتیں کو سنا
 کیونکہ مسائل اور حدیث معلوم ہوئے اور اس حدیث سے دلیل ملے کہ حدیث کے نماز باطل ہو جاتی ہے خواہ وہ خبیث
 ہے یا بختیاری ہو اور یہ کہ ہر نماز کے لیے وضو واجب نہیں ہے کیونکہ قبول کی نفی کی وضو نہ کرے وضو کی حالت میں
 اور وضو سے روپانی سے وضو کرنا ہے یا جو وضو کے قائم مقام ہو جیسے تیمم اور سنائی نے بسا تو یہی ابو ہریرہؓ سے
 روایت کیا حضرت نے فرمایا یا مائیں مسلمان کا وضو ہر خوش حال کے تیمم کو بھی وضو کہا اور مراد یہ ہے کہ نماز میں کسی قبول
 ہوگی جو وضو کرے باقی نماز کی شرطوں کے ساتھ انتہی قسطانی نے کہا ہر صابجہ میں ہے کہ بعض فضلوں نے
 یہ اعتراض کیا کہ ابو ہریرہؓ کی حدیث سے لازم آتا ہے کہ اگر کوئی حدیث کی حالت میں غماز پڑے پھر وضو کرے تو وہ نماز قبول
 ہو جائے میں اس کا جواب دیا کہ اسی نماز کا صحیح نہیں ہے اور حدیث کی یہی مضمون بکلی کتاب پر اس طرح کہ وضو کرنا نماز

مضمون یہی ہے اور آیت میں حدیث کی قید نہیں ہے اور احمد نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ اگلی شام کو نبی شاق فرمایا تو
 میں نے دیکھا کہ کربا ہر نماز کے وقت وضو کر لیا اور ہر نماز کو اس کا ذکر کیا چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو با فضل اللہ سنو گئے
 صلواتہ میں بیان کرینگے اور جہت سے سو اس مسئلے کی روایت کیا کہ حضرت امیر نماز کے لیے وضو کرتے تھے تو ہر نماز کے آستانہ پر
 کیا آپ ہاتھ سے پہنچے یا یہ ہاتھ اور جس حدیث میں بکریوں کے گوشت سے وضو نہ کر لیا ذکر ہے کہ میں دلیل ہے وضو پر یا نہ
 کر لیا کیونکہ آپ حکم کیا ہے ان کا کہ بکری کا گوشت کھانا وضو کو نہیں توڑتا ہر سال سے فرمایا کہ اگر تو چاہے تو
 وضو کرے اور احادیث صحیحہ وضو کی فضیلت میں ارد ہوئی ہیں جیسے یہ حد کوئی تم میں سے ایسا نہیں ہے جو وضو کرے
 ہر پورا کرے وضو کو بعد اسکے کہ ہر شہر کے لئے اللہ اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمد عبدہ ورسولہ لکراؤ کے لیے آہوں کو
 جنت کو پہل جاوینگے جس میں ہر چاہے وہ جاوے گا لاہو کو مسلم اور صاحب بن زعفران سے روایت ہے اور ایک حدیث ہے
 وضو کے ساتھ اس کے گناہ کھل جائے میں پانی کے ساتھ پانی کے آخری قطر کے ساتھ رویت کیا اس کو مسلم اور ابوالد
 اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے اور ایک حدیث جو کوئی میرے میں وضو کی طرح وضو کرے اس کے گناہ بخیر ہے جاوینگے
 اور اس کی نماز میں ہر طرف جائے گا اگر ہے رویت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے عثمان سے اور ایک حدیث ہے جب وضو
 کرے تو تو نے گناہوں سے اپنے غسل کیا جیسے تو سنا تھا جسد تیری ان نے تجھ کو ہر رویت کیا اس کو مسلم اور ابوالد
 نے ابو امامہ سے اور کئی روایت حسین میں جب کو ہم اخیر میں خارج ہے تو بیان کرینگے تو جو شخص حق کا طالب
 اور ثواب کا خواہان ہو وہ ان دلیلوں کو نہ چھوڑے گا جسکی روشنی ان کے ہاتھ پر پڑے ہوئے ہیں اور ان حدیثوں کو چھوڑ کر
 ایک لغو شہ میں نہ پڑے گا وہ شہ ہے کہ ہر نماز کے لیے وضو کرنے کو کہیں اس حدیث میں داخل ہو جو حدیث میں روایت
 ہے جو اس پر زیادہ کیا ہے بلکہ اس کو ایک دلیلوں سے یہ ثابت ہو کہ ہر نماز کے لیے وضو کرنا فضیل ہے اور
 ایک ضرور سے کئی نمازین ہر نماز میں بلکہ بعض علماء ہر طرف کے ہیں کہ ہر نماز کے لیے وضو کرنا واجب ہے
 جیسے اوپر ہم نے بیان کیا اور عبد اللہ بن عمر روایت کرتے ہیں کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
 کوئی طہارت پر وضو کرے اس کو لیے اللہ تعالیٰ دس نیکیاں لکھے گا روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوالد
 نے ہر یہ حدیث فضیل ہے مطلوب پر اور اسکے بعد بھی کیا کوئی شک رہتی ہو اور حافظ منذری نے کہا روایت کیا
 اس کو ابن ماجہ نے اور کہا یہ حدیث کہ وضو کرنا وضو پر نور ہے تو اسکی کوئی اصل مجھے یاد نہیں حضرت اکی حدیث ہے
 اور شاید یہ سلف میں کہ کیا قول ہے مترجم کہتا ہے کہ زین معاذ بن عبدی نے عبد اللہ بن عباس سے روایت کیا
 کہ حضرت نے وضو کیا دو دو بار اور فرمایا کہ وہ نور ہو نور پر مگر زین کی سند کا حال معلوم نہیں اکثر انکی سند ضعیف ہوئی

پھر عصر کی نماز کا وقت آیا آپ نے نماز پڑھی اور وضو کیا ابو جعفر طحاوی نے کہا اس حدیث سے یہ بات نکلتی ہے کہ آپ نے نماز اور
 عصر کو پڑھنا وضو سے پڑھا جو ظہر کے وقت کیا تھا اور ابن بریدہ نے جو روایت کی کہ آپ نے نماز کے لیے وضو کر کے تہو فضیلت
 حاصل کرنے کے لیے وضو کیا جو ظہر کے لیے اگر کوئی یہ کہے کہ وضو پر وضو کرنے میں کچھ فضیلت ہے ہم کہیں گے ہاں اس حدیث میں
 کی روایت سے انہوں نے کہا خیر میں ہوں اور انہوں نے کہا اچھا کہ جو خبر دی عبد الرحمن بن ابی یوسف نے انہوں نے کہا کہ یہ
 کی ابو حنیفہ بن ابی یوسف نے انہوں نے کہا ابو عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ ظہر کی نماز پڑھی پھر وہ اپنی گہ کی مجلس میں گئے میں نے
 ان کے ساتھ گیا یہاں تک کہ عصر کی اذان ہوئی انہوں نے وضو کا پانی منگوایا اور وضو کیا پھر کھڑے ہوئے میں نے ان کے ساتھ نکلا انہوں
 نے عصر کی نماز پڑھی پھر اپنی مجلس کو گئے میں نے بھی ان کے ساتھ لوٹا جب عصر کی اذان ہوئی انہوں نے پھر وضو کا پانی منگوایا
 میں نے کہا کیا یہ ہے ابو عبد الرحمن نے نماز کے لیے وضو کرنا انہوں نے کہا تم جانتے ہو کہ یہ سنت نہیں ہے بلکہ یہ وضو ظہر
 کی نماز کے لیے ساری نمازوں کو کافی ہے جب تک مجھے خبر نہ ہو کہ میں نے نماز کو الیہ وسلم سے آپ فرماتے ہیں جو کوئی وضو کر
 طحاوی کے لیے دس نیکیاں لکھی جائیں گی تو اسے بیستویں مرتبہ عتبت کی سہیل اس حدیث کا ہونا ضعیف ہے تو جانتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے لیے وضو کیا جو یہ ابن بریدہ نے روایت کیا اس فضیلت کو حاصل کرنے کے لیے یہ سب کچھ کہ وضو پھر نماز
 کے لیے واجب تھا اور اس بن مالک سے جو روایت کیا وہ اسے روایت کرتا ہے حدیث بیان کی ہے ابن جریر نے وضو کی نماز انہوں نے کہا
 حدیث بیان کی ہے میں نے ابن جریر سے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ نے انہوں نے کہا روایت کی عمر بن عاص سے انہوں نے
 نے ابن ابی شیبہ سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے لیے وضو کا پانی لایا گیا آپ اس سے وضو کیا میں نے اس سے کہا کیا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے وقت وضو کرتے تھے انہوں نے کہا ہاں میں نے کہا تم انہوں نے کہا ہم تو کبھی نماز میں ایک
 وضو کر پڑھتے تھے تو اس کے لیے ہی حکم مجھ آتا ہے فعل کا اور نماز کے لیے وضو اور وہ فرض نہیں جانا اور یہی جائز ہے کہ
 کہ پہلے نماز کے لیے وضو واجب ہے پھر وضو واجب ہو گیا ہو پھر تیسرے وضو کیا کہ کچھ اہل حق سے ممنوع کے لیے نہیں تو
 ابن ابی داؤد نے حدیث بیان کی ہے انہوں نے کہا ہم سے یہی حدیث بیان کی انہوں نے کہا ہم سے ابن جعفر سے
 حدیث بیان کی انہوں نے کہا روایت کی محمد بن یحییٰ بن جابر انہوں نے کہا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ
 نماز کے لیے وضو کرتے ہیں خواہ با وضو ہوں یا بے وضو کا کیا سبب ہے انہوں نے کہا اسما بنت عبد بن خطاب سے
 ان سے حدیث بیان کی کہ عبد اللہ بن خلف بن ابی عاص نے اس حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہلے حکم ہوا
 نماز کے لیے وضو کرنا خواہ با وضو ہوں یا بے وضو جب تک شاق ہوا پھر حکم ہوا ہر نماز کے لیے وضو کرنا اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے
 ہے کہ ان میں سے ہر نماز کے لیے وضو کرنا ایک اور وضو کو نہیں چھوڑا کہ اسے نماز کو وقت ہی حدیث ہے یہ حال کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے وقت وضو کرنا حکم ہوتا تھا پہلے حکم منسوخ ہو گیا تو جو اوپر ہم نے لکھا اس سے ثابت
ہوا کہ ایک ہی وضو کافی ہے جبکہ حدیث مذکور دوسری دلیل عقلی یہ ہے کہ وضو تہنہ غسل کے ہے اور غسل وقت گذرنے
سے نہیں ٹھنسا تو وضو بھی نہ بولٹے گا قیسی دلیل ہے کہ علمائے اجماع کیا ہے کہ مسافر کو کسی نماز میں ایک
وضو سے پڑھنا جائز نہیں اور یہ تمام تفصیل میں ہوا اور حدیث جیسے طہارت واجب کرتا ہے مسافر پر یہ طریقہ بقیم رہتا
وقت کا نکلنا جیسے مسافر کا وضو نہیں توڑتا اس طرح کہ ہم کا بھی نہیں توڑیگا اور یہی قول ہے ابو حنیفہ اور ابو یوسف رحمہما اللہ
تعالیٰ کا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ایک جماعت علماء اسے بھی کہا ہے حدیث بیان ہے ہاں بخیر نہیں ہوا
نے کہا حدیث بیان کی ہے حجاج نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے حاد نے انہوں نے کہ روایت کی ابو عمران جوئی سے
انہوں نے انس بن مالک سے کہ ابو موسیٰ اشعری کے ساتھی لوگوں نے وضو کیا اور ظہر کی نماز پڑھی جب عصر کا وقت آیا تو وہ
کھڑے ہو وضو کرنے کو ابو موسیٰ نے کہا تم کو کیا ہوا کیا حدیث ہوا انہوں نے کہا نہیں ابو موسیٰ نے کہا پہلے بغیر حدیث کو وضو
کرتے ہو وہ زمانہ قریب ہے جیسا ملی پنہاں اور یہاں اور چچا اور چچا کے بڑے کو قتل کر گیا لیکن حدیث کے بغیر وضو کیا
حدیث بیان کی ہے ابو بکر نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو داؤد نے انہوں نے کہا حدیث بیان
کی ہے شعبہ نے انہوں نے کہ روایت کی عمرو بن عامر سے کہا میں نے سنا اس سے کہتے تھے ہم سب نماز میں ایک وضو سے
پڑھتے تھے جب تک کہ وضو نہ تھا حدیث بیان کی ہے ابو بکر نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو داؤد نے کہا حدیث بیان
کی ہے شعبہ نے کہا خبر دی مجھ کو مسعود بن علی نے انہوں نے کہ روایت کی عکرمہ کہ سعد رضی کل نمازوں کو ایک وضو سے پڑھتے
تھے جب تک حدیث نہ تھا حدیث بیان کی ہے ابن مرقوق نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عبد الصمد بن عبد الوارث نے
انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ نے پہلے بیان کیا اور یہ طریقہ مگر انہوں نے عکرمہ کا ذکر نہیں کیا اور اسناد زیادہ کیا کہ
علیٰ ہر نماز کے لیے وضو کرتے تھے اور یہ روایت پڑھتے تھے اذانم الی الصلوۃ فاغسلوا وجہکم وایدیکم ابو جعفر نے کہا اس آیت
ہر نماز کے لیے وضو واجب ناہین نکلتا کیونکہ جائز ہے کہ آیت میں طہارت حدیث مراد ہو یعنی جب بے وضو ہوا ہر نماز کے لیے
انہوں نے حدیث بیان کی ہے ابن خزیمہ نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے حجاج نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے حماد
نے انہوں نے کہ روایت کی ابو سعید انہوں نے محمد بن شریح سب روایت کیا ہی وضو پڑھتے تھے حدیث بیان کی ہے ابن خزیمہ
نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے حجاج نے یزید بن ابیہیم سے انہوں نے حسن سے دہمین کوئی قباحت نہیں سمجھتے تھے یعنی کئی
نمازوں کو ایک وضو سے پڑھتے تھے مختصر کتاب فضل الوضوء والغسل الخ لا یجوز من اثار الوضوء بل وضو کی
فضیلت کو بیان میں اور وہ لوگ وضو کرنا نکلے اور سفید پیشانی اور سفید ماتہ پاؤں ہونگے (قیامت کے دن) انہی فضیلت

۱۔ منافق ابن جبر نے کہا تسلی کی رویت میں بغیر الحجا بن ہے تو عطف ہے وضو پر اور والغفر الحجا بن بالرفع سنیان
 ہے اور خبر خود ہے یعنی خود بخود یہ حکایت ہو چار شہ کی جو مسلم نے روایت کی اوس میں ہے انتم الغفر الحجا بن سنیان
 یحییٰ بن یحییٰ قال حدثنا الکلیث عن خالد بن سعید بن ابی ہلال عن نعیم الجعفی قال رقیب مع آل مرہ
 علی ظہر السجید فتوصنا فقال لی سمعت رسولہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان اقبیٰ مدعو
 یوم القیمۃ عشرۃ اصحاب من اثار الوضوء فین استطاع منکم ان یطیل عشرۃ فلیفعل ترجمہ
 حدیث بیان کی ہے یحییٰ بن کثیر (مصری) نے اونہون کے کہا حدیث بیان کی ہے لیث (ربیع حد) نے اونہون کے روایت
 کی خالد بن زید مصری (بصری) سے اونہون کے سعید بن ابی ہلال (تمیمی بصری) سے اونہون کے نعیم بن عبد اللہ بنی عدوی
 جبر سے ۲۔ جبر نعیم اور سکون جبر اجار سے ہوا اور بعضون نے اوسکو جبر نعیم اور فتح جبر اور تشدید نعیم سے پڑا
 ہے ہر حال میں جبر کے معنی خوشبو دینے والا یعنی بخور کرنے والا یعنی عود یا لوبان کو جلا کر دھونی پانے والا نعیم اور انکے ہا
 عبد اللہ دونو جبر تھے یعنی خوشبو دیتی تھے سجد نبوی کو اور بعضون کے کہا کہ نعیم کے باپ جبر تھے اور انکے بیٹو کو مجازاً کہا اور غلط
 ہے کیونکہ ابراہیم حربی نے جبر کیا کہ نعیم ہی یہ کام کرتے تھے اس شے کے چہرہ رادیوں میں تین مصری ہیں یعنی لیث اور خالد
 اور یحییٰ اور تین بنی (فتح) انہون کے کہا ہیں ابو ہریرہ کے ساتھ جبر یا مسجد ربوی کے چہرے پر اونہون کے وضو
 کیا یہ کہانی سنارسل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے میری شے کو قیامت کے دن بلاؤ جاد شے کے انگوٹھا اور
 پاؤں سفید ہونگے وضو کے نشان سے پہر جو کوئی تم میں سے اپنے منہ کی سفیدی یا بطن سفیدی و رسم کی رویت میں اتنا زیادہ
 اور اتنا تہ یا تو کی سفیدی بڑا نا چاہئے ہر ناؤ ۳۔ حافظ ابن جبر نے کہا جیسے اس حدیث سے یہ خیال کہ وضو اس شے کا
 خاص ہے حالانکہ صفی نے سارے میں نقل کیا کہ جب ظالم پادشاہ نے انیسے نزدیک تاجا نا تو وہ کٹری ہو میں وضو
 کرنے لگیں اور نماز پڑھنے لگیں اور جبر کے قصہ میں کہ وہ کٹھا ہوا پہر وضو کیا اور نماز پڑھی تو حاصل امت کا سنہ
 اور اتنا تہ پاؤں کی سفیدی ہو قیامت کے دن وضو اور رسم کی رویت میں ابو ہریرہ کے تصویر موجود ہے اور بعضون نے
 جلیبی اس حدیث سے اعتراض کیا ہے یہ وضو ہے اور جیسے پہلے غیر جبر کا حالانکہ یہ حدیث ضعیف ہے تو اس سے دلیل لانا
 صحیح نہیں دوسرے کہ جمال ہے کہ اگلے اندیا وضو کرتے ہوں پر انکی امت پر وضو نہوا یہ جو ابو ہریرہ کے کہا کہ جب کاجی چاہو
 اپنی سفیدی بڑاؤ تو علمائے خزانہ کیل ہے کہ قدر بڑا نا مستحب ہے بعضون کے کہا کہ اتنا تہ کو مؤثر ہے بلکہ اس کا پاؤں
 کو خوشنودن کر دے نا مستحب ہے اور بیات ابو ہریرہ کے وہیہ اور یا دونو طرح ثابت ہے اور ابن عمر سے انکا فعل منقول ہے
 اخراج کیا اسکا ابن ابی شیبہ اور ابو حنیفہ باسناد حسن اور بعضون کے کہا مستحب نا ہی ہا نہ کا آہو یا دو تک یا دو تک آہی

ہندوئی نکال اور بعضوں نے اس سے زیادہ کہا اور ابن بطلال اور ایک روئے ملائیکہ کہہ کہ ٹخنے اور کہنی سے بڑا ناستح نہیں
 کیونکہ حضرت نے فرمایا جسے بہر زیادہ کیا اوستہ برکیا اور ظلم کیا اور مستدلال صحیح نہیں ہے اور سلم کی روایت سے
 صرحہ کے استحباب ثابت ہے اور فریعوں کے علماء اسے ابو ہریرہ کے نزدیک خلاف پر اجماع کیا غلط ہے کیونکہ ابو ہریرہ
 سے بھی ہی منقول ہے اور ایک جماعت سلف کے استحباب کی قائل ہوئی ہے اور اکثر شافعیہ اور حنفیہ کا یہی قول ہے اور اس حدیث
 و مذکورہ جواز مسجد کے بہت پر نکلتا ہے جس میں جو صحابہ میں خلل یا مسجد میں رہنے والوں کو تکلیف ہو قضا لانی نے
 کہا انھیں کا استدلال اس حدیث سے کہ جسے بہر زیادہ کیا اس پر برکیا اور ظلم کیا صحیح نہیں ہے اس حدیث میں یا دقہ میں یا رب سے مراد
 ہے زیادتی مقدار کی حفاظت میں جو کہ کہا یہ جملہ ہر جو کوئی تم میں سے چاہے وہ اپنی سفیدی بڑا دے ظاہر ہے کہ
 حدیث میں داخل ہے لیکن امام احمد کی روایت میں انھیں نے کہا کہ اس میں نہیں جانتا کہ یہ جملہ ابو ہریرہ کا قول ہے یا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اور میں نے اس جملہ کو کسی روایت میں نہیں پایا حالانکہ اس حدیث کو دوسرے صحابہ نے روایت کیا ہے اور ابو ہریرہ
 سے بھی وہ انھیں کے اور کسی نے روایت نہیں کیا ہے **باب** لا تَوَضَّأُ مِنْ الشَّكِّ حَتَّى يَكْتَفِيَنَّ بِمَا بَيْنَ
 سَبَابِكَ كَالرَّسَّاسِ مَوْحَرَّتْ ہوا یا نہیں تو وضو نہ کرے **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَزْمٍ** قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ
 عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عِمْرَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ شَكَّا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الرَّجُلَ الَّذِي يَجْعَلُ إِلَيْهِ أَنْ يَجْعَلَ الشَّيْءَ فِي الصَّلَاةِ فَقَالَ لَا يَنْفَعُكَ إِذْكَ لَنْفَصَافٍ حَتَّى
 لِيَمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجْعَلَ رِيحًا أَوْ يَجْعَلَ حَبَّ بَيْتِ بِيَانٍ كِي مَحَبَّةِ زُهْرِي رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ نَسَى انھوں نے کہا حدیث بیان کی
 ہے سَفْيَانُ بْنُ عَمْرِو (نہ انھوں نے کہا حدیث بیان کی ہے مَحَبَّةِ زُهْرِي رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ نَسَى انھوں نے کہا حدیث بیان کی ہے سَعِيدِ بْنِ
 سَبَابِكَ اور عباد بن تیمم سے عباد بن تیمم بن یزید نصاریٰ البغی میں اور وہ بھی نے انکو صحابہ میں شمار کیا ہے انھوں
 نے **ف** یعنی سید اور عباد دونوں نے ارشاد کیا ہے کہ صرف عباد نے اپنی چھائے ایت کی اور سَعِيدُ اور سَكُونُ
 روایت کیا اور صاحب طے ارف کا قول ہے اور دوسرے احتمال کی تائید کرتی ہو مگر کی روایت زہری اور انھوں نے سَعِيدُ بْنُ
 سے انھوں نے ابو سعید خدری سے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور راوی اسکو ثقہ میں لیکن امام احمد پر بھی گئے اس روایت سے انھوں نے کہا
 کہ یہ ہے رفعت **باب** عباد کے چچا عبداللہ بن یزید بن عمر نصاریٰ البغی سے روایت نقل کیے کہ وہ مادی جبین خرمین
 سے ہجرت میں اور اسے کتب میں اور حدیث میں مروی ہیں کہ انھوں نے (یعنی عبداللہ بن یزید سے یقصر کی اسکی ابن خرمین سے)
 نکالت کی جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک شخص ہے جسکو شبہہ ہوتا ہو کسی چیز کا نماز میں (یعنی حدیث کا شبہہ ہوتا
 ہے بخیر خیال پیدا ہوتا ہو کہ یہ کلام دوسری آپ نے فرمایا نہ پہر یا نہ مگر روایت شک سے راوی کا جب تک آواز نہ سنے یا بوجہ نہ

۱۰ کیونکہ اسوقت حدیث کا یقین ہوگا شرط ہے کہ شک نہ ہوے وضو نہیں ٹوٹتا اب شک عام ہو جاوے نماز کی
 حالت میں ہو یا اور حالت میں ہر وقت یہی حکم ہے اور بعض مالکیہ نے اسکو خاص کیا ہے نماز کی حالت سے اور نماز سے باہر
 اگر ایسا شک آئے تو وضو نہ کرنا کہ ہے اپنے پانچوں طرح سے یہی ہو سکتا ہے کہ موقع کے قریب تہ لگا دی ہو پہرہ کو نہ لگایا ہو
 اس میں اسکی دلیل نہیں جو کہ تہا ہے مگر کے چھوے وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ خاص ہر کا چہ نہ کیا ضرور ہے اگر اسکی
 کافی ہے نوہی نے کہا یہ حدیث ایک قاعدہ ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ہر شے پر اصل پر یہی حکم ہے اور اسکی
 پر یقین ہو اور شک سے اصل کے حکم کا باطن ہوگا لیکن اگر مالک سے مروی ہو کہ وضو ٹوٹ جاوے گا جس صورت میں اور ایک
 روایت میں ہے کہ حالت نماز میں ٹوٹے کا نماز کے باہر ٹوٹ جاوے گا اور تفصیل حسن بصری سے منقول ہے اور پہلا قول مشہور
 مذہب کے مالک سے یہ قریب ہے کہ اگر اس قاعدہ سے اسکی روایت کیا اور ابن نافع نے اسے روایت کیا کہ وضو نہ
 نہیں مطلقاً جو علماء کے موافق اور ابن مسعود نے اسے روایت کیا کہ وضو کر لینا بہتر ہے اور بعضوں نے کہا یہ حدیث
 اسکی روایت سے کہ وہ اس کام میں ہو اور یہ طبل ہوتا ہے ابوہریرہ کی روایت سے جو عام صحیح مسلم میں ہے کہ اگر
 کوئی تم میں سے اپنے پیٹ میں کچھ یاد ہو پہرہ کو شک ہے کہ کچھ نہ کھلایا نہیں تو مسجد سے نہ نکلے جب تک کہ وازنہ سے یاد نہ ہو
 پاوی اور سچا سے نکلے کہ شرط ہے کہ نماز توڑے نصیر بن ابی ابوداؤد نے اپنی روایت میں عراقی نے کہا مالک کے
 مذہب میں یاد نہ چاہتا ہے اور کہا جواب ہے کہ حدیث کے خلاف کوئی تہیاد عہد نہیں خطابی نے کہا حدیث سے دلیل لاسکتا ہے
 وہ شخص جو کہتا ہے کہ اگر شراب کی کبھی کے منہ سے آوی نہ ہو کہ حدیث پر یہی کیونکہ شارع نے ہر ایک حکم نہ کیا اور دونوں میں فرق
 ہو سکتا ہے اور اس طرح سے کہ حدیث سے منع ہو جاتی ہے اور یہاں شبہ قائم ہے اور حدیث میں ایسا شبہ قانع نہیں ہے
 مختصر معنی میں فتح الباری میں مالک اور طاری میں ہے کہ مسلم اور ترمذی اور ابوداؤد نے ابوہریرہ سے روایت کیا جناب
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنے پیٹ میں کچھ یاد ہے پہرہ کو شک ہے کہ کچھ نہ کھلایا نہیں تو
 وہ مسجد سے نہ نکلے یہاں تک کہ آواز اسے یاد پادے اور باب میں ابو سعید سے روایت کیا حاکم اور احمد اور ابن حبان نے اور احمد
 اسناد میں علی بن یزید بن جعد نے اور ابن عباس سے روایت کیا زرارہ بن یزید نے اور انکی اسناد میں ابو اویس سے لیکن
 متابعت کی اسکی درودری نے اور سچا سے جو قاعدہ کھلا اس سے بہت مسائل نکلتے ہیں مثلاً اگر کسی نے شک کیا اپنی
 بی بی کی طلاق یا لوطی غلام کے عتاق یا لوطی کی نجاست میں یا نجس چیز کی طہارت میں یا کپڑے کی یا کھانہ کی یا سجا
 میں یا شک کی کہ تین کتبیں ہیں یا چار یا کو ع اور سجدہ کیا یا نہ کیا یا شک کی کہ نیت روزی کی کی یا نماز کی یا وضو
 کی یا عتق کی تو ان سب کا یہی حکم ہے کہ شک کوئی اثر نہیں اور اصل میں ہوا حادث کا ہی یعنی جو حکم صحت سے وہی ہے

ہیں ملا اور تہذیب پر ہر ایک ایک سو زیادہ نہ ہو یا اور سلطان نے کہا کہ مجھے پین سے یہ مراد ہو کہ ہنگامہ ہو یا لیکر
پورا عرصہ ہو یا اور حدیث کی یہ نہیں نکلتا کہ ملنا عضو کا وجہ ہے وضو میں **ف** اور کثرت سے ہو کر نماز پڑھنے کے
میں کبھی ویسا ہی رہے گا وضو کیا (جیسے آپ کیا تھا) **ف** یہاں کو مانی نے ایک غلطی کی اور وہ یہ کہ کہا ابن
عباس نے نحو کا لفظ کہا مثل نہ کہا کیونکہ آپ کی ممانعت پر کوئی قادر نہیں اور یہ غلط ہو کیلئے دوسری روایت میں
مذکور کے فصاحت مثل اصنع موجود ہے البتہ ثالث سے لازم نہیں آتا کہ میں جمیع الوجوہ ساواۃ ہو متبرجہ کہتا ہو کہ حد
کے عاقلین صرف نہ ہی گھوڑے و زائیکا انجام دے ہوتا ہو جو کرائی سے کئی مقامات میں ہوا اگر وہ بجا ان خلیات کے
حدیث کی تائید کو مستحب کرتے اور ان کے الفاظ اور اختلاف روایات کو حفظ کرتے جیسے حافظ ابن حجر نے کیا تو اس قسم کی غلطیاں
ان سے بہتر ہیں **ف** یہاں آیا اور آپ کے ہاں طرف کچھ ہوا اور کبھی سفیان نے بجا جو علی سارہ کے سخن کا کہا اور او
سطح ایک ہے آپ مجھے پہلایا اور باہر طرف انہو لکھا یہاں پڑھی جتنی اللہ نے چاہی پھر ہے کروٹ پر یہاں تک کہ
خزینے لکھ لکھ پر کیا نہ والا آپ کے پاس آیا اور آپ کو پکارا نماز کے لیے آپ کو ساتھ لے گئے ہو تو نماز کے لیے پھر آپ نے
نماز پڑھنے اور وضو نہ کیا **ف** حالانکہ آپ سو گئے تھے حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث میں یہ نکلتا ہو کہ وضو حدیث نہیں ہے
بلکہ وضو میں جو بیکفایت ہو جاتی ہے تو حاکم کا مان ہوتا ہے اس کے سونے کو حدیث کو قائم مقام نہ دیا اور رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو میں داخل نہ ہوتے تھے وضو کی آپ کی انگہ سوتی تھی اور دل میں ریت تھاتھاپس اگر آپ کو حدیث ہوتا تو
معلوم ہوتا اس پر اس پر جب سکر لیتے تو کبھی وضو کرتے اور کبھی وضو نہ کرتے خطابی نے کہا آپ کا دل ہونے کو کا
گیا تاکہ وحی کو یاد رکھے جو سوتی میں آتی تھی (فتح الباری) **ف** سفیان نے کہا تیسے عمر و ابن نیکل سے کہا بعض
لوگ کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی انگہ سوتی تھی اور دل نہیں ہوتا تھا عمر و نے کہا میں نے عبید بن عمر بن
قنادہ سے سنا وہ کہتے تھے چیمیران کا خواب وحی ہے پہریت پڑھی میں نے کہا ہوں خواب میں کہ
میں تجھ کو ذبح کر رہا ہوں **ف** یہ حضرت ابراہیم نے کہا تھا حضرت اسماعیل علیہ السلام کو حافظ ابن حجر نے کہا عبد
بن عمر کربا بن لاجین میں سے تھے اور ان کے باپ عمیر بن قتادہ صحابی تھے اور یہ قول کہ تفسیر و کجا خواب وحی ہے حدیث
ہے امام مسلم نے اس کو روایت کیا اور اس کا بیان توحید میں آویگا اور اس آیت میں انہوں نے یہ دلیل کی کہ اگر
خواب تفسیر و کجا وحی ہوتا تو حضرت ابراہیم اپنے بیٹے کو ذبح پر صرف خواب دیکھ کر مستعد نہ ہوتے اور داؤد علی
یہاں نام بخاری پر یہ متراس کیا کہ عبید بن عمر کا یہ قول اس بات سے کہ تعلق نہیں کہتا حالانکہ یہ متراس لغوی کیونکہ
امام بخاری نے یہ شرط نہیں کی کہ ترجمہ یا یہ زیادہ کوئی جملہ حدیث کا ذکر نہ کرے اور اگر داؤد کی کا یہ طلب ہے کہ یہ

قول باب کی حدیث کے تعلق نہیں کہتا تو وہ غلط ہے اور باقی بحث احادیث کی خارج ہے تو گناہ بائو ترین آدمی اور
 اس حدیث کا سارا کلی ہر سب لوگ کہ کو میں سو علی کے وہ ہی ایک حدیث تک کہ میں سے ہیں اور میں ایک تابعی دو
 تابعی سے لے کر یہ ہے روایت کرتا ہے ہر کتاب **ابن عباس** الوضوء وضو پر کرنا کیا بیان **ابن عباس** اور اگر نہ ہو
 ظاہر وادہ ہے کہ ہر وضو کو پورا ہو و اگر ایک بار ہو یعنی کوئی مقام شکست ہو اور اگر پورا کرے تو میں بار و ہونا و
 یہ میں تو ہی ہو سکتا ہے جس حدیث کی اس عبارت سے نکلتا ہے کہ آپ نے پورا وضو نہیں کیا کیونکہ ممکن ہے کہ آپ نے وضو
 وضو میں سو کچھ دھونا چھوڑ دیا ہو کہ فی تیسیر القاری قال ابن عمر **ابن عباس** الوضوء الا نقاء **عبد اللہ بن عمر**
 نے کہا وضو کا پورا کرنا میل کا صاف کرنا ہے **ابن عباس** یعنی وضو وضو کو ملکر دھونا اور انکو صاف کرنا میل کچھیل ہی وضو
 کا پورا کرنا ہے حافظ ابن حجر نے کہا اس تعلق کو **عبد الرزاق** نے اپنے پورے مصنف میں بائو صحیح روایت کیا اور تفسیر
 لازم کے ساتھ کہ پورا کرنا عادت مستلزم ہے صاف کرنا اور ابن منذر نے بائو صحیح روایت کیا کہ **عبد اللہ**
بن عمر اپنے دونوں ہاتھ کو وضو میں سات بار دھوتے ہیں اور شاید یہ بالغہ او کا صاف ہونا میں اور اعضا میں
 اس وجہ سے ہو گا کہ ہاتھ میں میل کچھیل زیادہ لگتا ہے کیونکہ عرب لوگ اکثر شے پاؤں جاتے تھے انتہی قطلانی نے کہا
 اس پر اعتراض ہوا ہے کہ میں بار سے زیادہ دھونا ظلم اور تعدی ہے یہاں میں عمر سات بار کیسے دھوتے ہیں اس کا جواب
 یوں دیا ہے ظلم و تعدی اس صورت میں ہر جب تین بار دھو کہ سنت سے سمجھ لیں اگر سنت سمجھ کر زیادہ کرے
 تو وہ اس بات سے ہو گا کہ وضو پر وضو نور علی نور ہے تیسیر القاری میں اس پر یہ ہر من کیا اور کہ وضو پر وضو اس صورت
 میں ہو گا جب ہر وضو کو تین بار دھو کہ اور باوجود اسکے ہی سات بار دھونا وضو سے ہی زیادہ ہے متبرحم
 کہتا ہے صحیح جواب ابن عمر کی طرف سے یہ کہ انہوں نے یہ فعل ہمیشہ میں کیا نہ سات بار دھونا و سنت سمجھتے تھے بلکہ انہوں نے
 نے وضو کے یو ترین ہی بار دھو یا ہو گا اور باقی چار بار صفائی اور میل چھوڑانے کی نیت کو اور وہ جاری ہے اور
 ظلم و تعدی اس صورت میں ہونا جب وضو کی نیت سات بار دھو کہ قطلانی نے کہا مصباح میں ہر کہ اخت میں
ابن عباس الوضوء کہتے ہیں اس کو تمام اور کامل کرنے کو اور میں بالغہ کرنا کہ **ابن عباس** **عبد اللہ بن عمر** کہتے
عزیر اللہ عن موسی بن عقبہ عن ربیعہ صلی ابن عباس عن اسماء بنت زید انہ سمعہ یقول
وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عرفہ حتی اذا کان بالشعب **ابن عباس** قال ثم تو صفا وکم لیسیرہ الوضوء
فقلت الصلوۃ یا رسول اللہ فقال الصلوۃ امامک فركب فلما جاء الزد لفته فتوضا واسبع الوضوء
ثم اقيمت الصلوۃ فصلی المخرج ثم اناخ کل انسان بعدہ فی منزله ثم اقيمت العشاء فصلی وکم

یہ تھا ترجمہ حدیث بیان کی محض عبد بن سلام (قصبی) نے انہوں کی روایت کی امام مالک سے انہوں کے سوسے بن عبد ربیع
 ابی عیاش منی سے انہوں نے کرب سے جو کہ تین بن عباس کے انہوں کے اسامہ بن زید (رضی اللہ عنہ) سے (موجودہ)
 تیرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور صحابہ کے بیٹے تھے جو حضرت زید کے وہ بیٹے تھے اگلے دو کے باپ اور دادا جو جانی تھے اور اس
 اس کتاب میں ۷۰ احادیث ہیں (ہر ایک) سنا وہ کہتے تھے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم غزوات سے کب گھاٹی میں پہنچے
 جس سے (جانی جانی) لڑا آپ تو پہ پہنچا یہ کہیا پھر وضو کیا از غرض کہ پانی جو جسے زید سند میں با سنا
 حسن بن علی (ہو) اور پورا وضو نہیں کیا (یعنی ہلکا وضو کیا کیونکہ آپ جلدی جانے والے تھے غرض کہ اور مسلم کی روایت میں
 ہے کہ آپ نے ہلکا وضو کیا بعضوں نے کہا اسکا مطلب یہ کہ ایک ایک باہر اعضا کو دھویا لیکن اعضا کو پورا دھویا
 یا پانی کم صرف کیا عادت کے اور یہ قول البیہرہ کہ مراد وضو لغوی ہے یعنی نہ تہہ نہ مایہ نہ تنجا مراد ہے کیونکہ دوسری
 روایت میں ہے کہ میں آپ پر پانی ڈالتا تھا اور ظاہر ہے کہ حاجت کی وقت اس کیسے پانی اور پانی ڈالتے ہیں کہ
 عرض کیا کیا آپ زپڑہنا چاہتے ہیں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا نماز کی جگہ تیرے گھر ہے پھر آپ سوار ہو کر غزوت
 میں آکر تو اترے اور وضو کیا اور پورا کیا وضو کو فتح الباری میں ہے اس سے یہ نکلتا ہے کہ دوسرے وضو کر کے
 ہیں اگرچہ پہلے وضو نماز نہ پڑھی ہو یہ خطابی نے کہا اور سب یہ اعتراض متواتر ہے کہ شاید ایک پہلا وضو جاتا رہا
 فطلانی نے کہا پہلے وضو کر لیا گیا کیونکہ وہ نماز کے لیے نہ تھا بلکہ طہارت قائم رکھنے کیلئے اور اس سے یہ نکلتا ہے
 تارہ وضو کرنا مستحب ہے اگرچہ پہلے وضو سے نماز نہ پڑھی ہو لیکن ایک جماعت کا یہ قول ہے کہ دوسرے وضو جانا نہیں جب پہلے
 وضو سے نماز نہ پڑھے کیونکہ یہ ایسا ہوگا جیسے تین بار سے زیادہ دھویا ایک وضو میں اور یہی اصح ہے شافعی کے نزدیک
 انہوں نے کھانا وضو کرنا سنون نہیں مگر جب پہلے وضو کوئی نماز فرض یا نفل پڑھ چکا ہو تو پہلے ترجمہ کرتا ہے اور پھر
 شوکانی کی تحقیق گزر چکی کہ تارہ وضو کرنا ہر حال میں مستحب ہے اور وہی حق ہے کہ پہر نماز کی تکبیر میں آپ نے
 مغرب کی نماز پڑھی پھر ایک آدمی نے (ہم میں سے) اپنا اونٹ اپنا ٹھکانے میں بٹھایا پھر عشا کی تکبیر میں آپ نے
 عشا کی نماز پڑھی اور دونوں نمازوں کے بیچ میں کوئی نماز نہ پڑھی (یعنی سنت نفل وغیرہ حافظ ابن حجر نے کہا یہ حدیث
 سوطی میں ہے اور اسکے اسی سبب میں ہے اور میں ایک تابعی کی روایت دے رہا ہوں جو یہی ہے کسی کی کرب سے اور فی
 بحث احمد حدیث کی کتاب الحج میں خلاصہ ہے تو اوگی **باب غسل الوجه بالیمن** من غفر لہ ولجہ
 منکاد ہونا دونوں ہاتھوں کی ایک تہہ سے چلو لکیر **ف** حافظ ابن حجر نے کہا امام بخاری کی غرض اسباب سے ہے کہ
 دونوں ہاتھوں سے چلو لینا ضرور نہیں اور اشارہ ہے کہ ہر شے ضعیف ہوگا جس میں سے آپ پناہ نہ لے سکتے تھے

[illegible]

ہاتھ جوڑے تلو اتو بیان مراحس سے پانی بہا نا ہو تاکہ سارا عضو دل خراب اور ریت صیح ہوگی آپ کو ایک وضو کر کے
 تہہ جو تاہیں کر جیسے مولف اسکون عمر سے وہیت کر نیکی اور جو حدیث میں ہے کہ ایک ٹاہتہ جوئی کے لڑ پیرا اس سے
 لڑو مجازاً قائم کیے پھر کا جانب ہے ورنہ یہ وہیت شانہ ہے اور ہکاراوی شام بن سوار سکی روتیت جیت غزوہ و تو جویت تار
 پھر جس صورت میں اور وہیوں کے خلاف ہو تو کیوں کر حجت ہوگی انتہے ہاں کیا یہ رچو لیا اور اس سے بایں
 پانود ہو یا پھر کہا ایسا ہی کچھ یا میں نے جناب سے لڑا اصلے لڑے علیہ وسلم کو وضو کر کے ہو کر قطلانی کے کہا کیا
 چلو و کلی اور ناک میں پانی ڈالنا و طرح سے ہو سکتا ہے ایک سطح کٹرین بار پہلے کلی کر یو یہ پیرین بار ناک میں
 پانی ڈالو و سطح کہ ایک بار کلی کر یو یہ ایک بار ناک میں پانی ڈالے ایسا ہی تین بار کر یو اور باقی تفصیل اس کی لب
 المصنفہ میں آئیگی **باب التَّحْمِیۃ عَلَی کُلِّ حَالٍ وَعِنْدَ الْوَقَاعِ بِسْمِ اللّٰہِ سُبْحَانَہٗ** کہنا چاہیے یہاں تک کہ
 جماع میں ہی قحاطہ بن حجر نے کہا باب کی حدیث سے یہ عموماً نہیں نکلتا مگر اسکونام بخاری نے قیاس سے نکالا
 کیونکہ جب جماع میں جہان چپنے کا حکم ہے سب لکھنوی کا حکم ہوا تو اور کاموں میں بطریق اولیٰ حکم ہوگا اور اس کا اضافہ ہوا
 گا کہ وہ حدیث جو پانچاں پہلے وقت اور جماع کو وقت آمد کو ذکر کرنے کی ممانعت تھی ہر ضعیف ہے اور اگر وہ حدیث صحیح ہو
 تو سہی باب کی حدیث کے خلاف نہیں کیونکہ باب کی حدیث میں وقت اور ہر جگہ کا ارادہ ہوا اور اس میں شبہ کی وہیت میں ہے
 علقمہ بن سعد کو آپ صحبت کرتے پانی بی بی سے پیر نزال ہوتا تو فرماتے یا اللہ جو تو مجھ کو عنایت فرما و فرامیز
 شیطان کا حدیث کہ اس سے مولف کا اطلاق مقید ہو جاتا ہے انتہی قطلانی نے کہا امام بخاری نے اس باب سے
 یہ قصہ کیا کہ وضو کے وقت سب اہل کتاب ثابت کریں اس لیے ہجریث کو لاؤ اور وہ جو حدیث شہو ہے کہ جس نے لکھا
 نام وضو پر نہ لیا اسکا وضو ہوا اگرچہ صاف تھی اس مطلب میں لیکن امام بخاری کی شرط پر نہ تھی بلکہ طعون تھی
 اس لیے ہجریث کو نہ لاسکے امام شوکانی نے خیال لا و طار میں کہا احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ ابو ہریرہ روایت کیا
 حضرت عائشہ فرمایا جس نے وضو نہ کیا اسکی نماز نہ ہوئی اور جس نے لکھا نام لیا اسکا وضو نہیں ہوا اور ابن ماجہ نے سعید بن
 زید اور ابو سعید ایسا ہی روایت کیا اور ان سب کی سنادیں گفتگو ہے امام بخاری نے کہا سب سے صحیح اس باب میں
 بن عبد الرحمن کی یعنی سعید بن زید کی حدیث ہے اور اس میں ابو ہریرہ سے پوچھا گیا کونسی حدیث زیادہ صحیح ہے سب نے
 کہنے میں جن کو وقت آتھوں نے کہا ابو سعید کی حدیث اور ابو ہریرہ کی حدیث کو ترمذی نے علل میں اور دارقطنی
 ابن السکین اور حاکم اور بیہقی نے محمد بن موسیٰ مخزومی سے انہوں نے یعقوب بن سلمہ سے انہوں نے اپنے باب سے انہوں
 نے ابو ہریرہ سے روایت کیا اور حاکم نے اسکو ہی طریقہ سے نکالا اور کہا یعقوب بن ابی سلمہ اور دعویٰ کیا کہ یعقوب

صحیح بخاری میں ہے

صحیح بخاری میں ہے

ماجنون ہوا دوسویں سے پہلے جو کہہ چکا تھا حالانکہ یہ دم ہے حاکم کا اور صحیح یہ ہے کہ یعقوب بن سلیمان بن ابی امام بخاری نے کہا
 اس نے اپنے باپ سے سنا سو معلوم ہوا اور نہ اس کے باپ کا سنا ابو ہریرہ سے معلوم ہوا پر اس کے باپ کو ابن جراح نے شہادت
 میں بیان کیا اور یہ کہا کہ یہی وہ خطا کرتا ہے اور یہ نشانی ہے کہ ضعف کی کچھ ناکہ کی رویت بہت کم ہے اور
 سوا اسکے لڑکے کو اور کسی نے اس سے رویت نہیں کیا توجب کم رویت ہوتے ہو وہ غلطی کرتا ہے تو کیونکر کہہ سکتے
 ہیں کہ وہ ثقہ ہے ابن الصلاح نے کہا حاکم کو پس سنا میں شبہ ہو گیا تو ان کے رویت کرنے سے یہ حدیث ثابت نہیں
 ہو سکتی (رفعی نے میزان میں لکھا کہ یعقوب بن سلیمان نے اپنے باپ سے ابو ہریرہ کی حدیث رویت کی اس کا وضو نہیں
 جو اس کا نام سیر لیب سے اور یہ ایک شیخ ہے جو عمرہ نہیں ہے اور یعقوب سے رویت کی محمد بن یحییٰ فطری اور یحییٰ
 یحییٰ کو اور اس کا باپ سلمہ کا بھی حال معلوم نہیں اور سوا اسکے لڑکے کو اور کسی نے اس سے رویت نہیں کیا تا یہی نے
 کہا کہ اس حدیث کو حاکم نے مسترک میں لیت لیا اور اس میں سے حق یعقوب بن ابی سلمہ عن ابن عمر بن ابی ہریرہ اور کہا
 حدیث صحیحہ الا انشاؤہم خیر جاہ اور مسلم نے حجت ابی یعقوب بن ابی سلمہ ماجنون سے اور نام ابو سلمہ کا دینا ہے تمام
 ہوا حاکم کا شیخ تقی الدین بن تقی احمید نے کہا امام میں کہ یہ حاکم غلطی ہے ان کا انہیں یعقوب بن سلمہ بن یعقوب
 بن ابی سلمہ کی طرف چلا گیا اور یعقوب بن ابی سلمہ سے مسلم نے حجت ابی سلمہ یعقوب بن سلمہ لیشی سے جو ہریرہ کا
 راوی ہے اور ابن ماجہ اور داؤد قطنی نے اس حدیث کو روایت کیا ابن ابی فدیہ سے جس نے حاکم نے روایت کیا اور
 انکی روایتوں میں یعقوب بن سلمہ ہے بخاری نے تاریخ کبیر میں کہا کہ سلمہ کا سماع ابی ہریرہ اسے اور یعقوب کا
 اپنے باپ سے روایت ثابت نہیں ہے انہوں نے سلمہ کے ترجمہ میں بیان کیا انتہی) حافظہ نذری نے کہا کہ روایت کیا
 ابو ہریرہ کی حدیث کو احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور طبرانی اور حاکم نے اور کہا صحیح لسانہ ہو حالانکہ ایسا نہیں ہو سکتا
 بخاری نے غیر نے کہا کہ سلمہ کا سماع ابو ہریرہ سے معلوم نہیں ہوتا نہ یعقوب بن سلمہ کا اپنے باپ سے تو حدیث صحیح کیونکر
 ہو سکتی ہے اور اس باب میں بہت حدیثیں ہیں لیکن کوئی گفتگو سے خالی نہیں اور حسن اور سحر بن ابی ہریرہ اور
 ظاہر کا یہی مذہب ہے کہ وضو میں بسم اللہ کہنا واجب ہے چنانچہ کوئی عہد بسم اللہ کو ترک کر گیا اس کا وضو درست
 نہ ہو گا اور یہی ایک ایت ہو امام احمد سے اور بیشا بسا میں جو حدیثیں ہیں اگرچہ وہ کلام سے خالی نہیں
 پر ان کو قوت ہوتی ہے ایک دوسرے سے اور کثرت طرق سے تہی اور اس حدیث کا ایک اور طریق ہے داؤد قطنی اور
 بیہقی کے پاس ابو ہریرہ سے اس میں ہے کہ وضو میں اسنو جس نے اللہ کا نام نہ لیا اس پر اور نماز نہیں پڑھی جس پر وضو
 نہیں کیا اور اس کی سناد میں محمود بن محمد طبری ہے وہ قوی نہیں (میزان میں محمود بن محمد طبری ہے بن صاعد

کا شیخ اوستے جیست کی ایوب بن بخار سے دارطبی نے کہا وہ قوی نہیں بلکہ عین فطرت ہے حدیث کی ہر جگہ صاف ہے
 انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ایوب بن بخار نے اونہوں کی روایت کی تھی سو اونہوں کے ابو سلمہ و انہوں کے ابو ہریرہ
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو نہیں کیا گئے جب اللہ کا نام کیا اوسپر اور سنی اسناد میں ایوب بن بخار
 ہے جو روایت کرتا ہے مجھ پر یا ابی انیس سے اور مجھ پر بن جریج سے ایوب بخار سے نقل کیا کہ اوستے مجھ سے صرف ایک ہی
 حدیث سنی ہے جو اسکے سوا ہر ذریعے نے کہا ایوب بخار کو آیا جانتے تھے کہ ہے لیکن یہ بھی نے مجھ سے یہ علت نکالی
 کہ یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ ایوب بن ابی انیس سے مجھ سے نہیں سنا اگر ایک حدیث کو اور وہ حدیث آدم و حوا کے طے کی ہے
 نقل کیا اسکو ابن ابی یزید نے بھی بن معین سے انتہی اور طبرانی نے اوسط میں ثابت کیا ابو ہریرہ سے کہ حضرت عائشہ
 فرمایا اے ابہریرہ جیبت وضو کرے تو کہہ ہم اللہ واحد نہ کہو نہ کی تیری محافظت ہے نہ تیری جو نیکیاں لکھتے ہیں گے
 یہاں تک کہ جبکہ حدیث ہو میں وضو کے بعد طبرانی نے کہا متفرد ہوا ساتھ اسکے عمر بن ابی سلمہ ابی ہریرہ سے وہ ابوبکر
 سے اور یہ اسناد ضعیف ہے ذہبی نے کہا کہ عمر بن ابی سلمہ کو ابو حاتم نے کہا لا یستحبہ اور ساجی کہا ضعیف کا روایت مجھ پر
 یعنی اسکو ضعیف کہا اور عقیلی نے کہا اسکی حدیث میں وہم ہے اور طبرانی اوسط میں اس عجز کے طریق سے انہوں نے
 ابو ہریرہ کے مفرد عار ویت کیا جب کوئی تمہیں سے اپنی نیک سے جاگرتا پاتا ہاتھ برتن میں نہ ڈالے جب تک اسکو
 دھو نہ لیو اور ہم اللہ کی ہاتھ ڈالنے سے پہلے اس نایت کے ساتھ متفرد ہوا عبد اللہ بن محمد شام بن عروہ سے اور وہ
 متروک ہے (سترجم کتاب ہے کہ ابو ہریرہ کی حدیث کا ایک اور طریق ہے جس پر خیال نہیں کیا یا طبعی اور امام شامی کا فی اور
 اکابر محدثین نے اور وہ طریقہ امام طحاوی کا ہے شرح معانی الآثار میں انہوں نے کہا حذریان کی ہم سے محمد بن علی
 بن داؤد بخاری نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے عفان بن سلم نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے روایت
 انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے عبد الرحمان بن حزم نے انہوں نے کہا ابو انفال مری سے وہ کہتے ہیں کہ
 راجع بن عبد الرحمان بن ابی سفیان بن حواری سے وہ کہتے ہیں حدیث بیان کی مجھ سے سیرداد بن جریج سے اوستے اسناد
 ابو ہریرہ سے وہ کہتے ہیں میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے جس نے وضو نہ کیا اسکی نماز نہیں
 اور جس نے انکا نام لیا اسکا وضو نہیں اور اس اسناد میں راجع بن عبد الرحمان اور سنی جہد مجہول ہیں اور روایت
 کیا اسکو امام طحاوی نے دو کے طریق سے راجع بن عبد الرحمان اس سے ابن ثوبان سے اوستے ابو ہریرہ سے متروک
 اور دونوں سندوں میں ابو انفال مری سے روایت کرتا ہے عبد الرحمان بن حزم اور وہ طریق ہے حدیث میں کہی
 اسکو روایت کرتا ہے راجع سے وہ پندہادی سے وہ ابو ہریرہ اور کہی روایت کرتا ہے راجع سے وہ اپنی دادی سے وہ سعید بن زید

عبد اللہ بن محمد

ابو انفال مری

اور سعید بن یزید کی روایت اگر او بیگ امام بخاری نے کہا اس کی حدیث میں اعتراض ہے نقل کیا گیا کہ عقیلی نے آدم بن ہوشی سے روایت کیا اور ثمر بن عبد اللہ سے یہ روایت تھیں وہ دونوں نے کہا اچھی حدیث اس باب میں ابو سعید کی حدیث ہے مگر کہا کہ عبد الرحمن بن حریز نے کہا روایت کیا اور نہوں نے کہا یہ روایت نہیں ہے حدیث بیان کی ہے ابو بشیر بن فضال نے اون دنوں کی روایت کی عبد الرحمن بن حریز سے اسنو ابو انفال سے ہے کہ تاتہا میں نے سنا مباح بن عبد الرحمن سے وہ کہتے تھے حدیث بیان کی مجھے میری اسی نے اس سے سنا ہے باپ سے ابو سعید بن یزید سے کہتے تھے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے جس نے وضو نہ کیا اس کی نماز نہیں اور جس نے اللہ کا نام نہ لیا اس کا وضو نہیں اور میرے اوپر ایمان نہیں کہتا وہ شخص جو ہمارا دوست نہیں کہتا یہ میری لفظ ہے وہی کہتا ابو انفال شاعر تھا دلی اس کا نام تھا میں نے جسن تھا اس سے روایت کیا ابن حریز اور سو لوزیر اور سلیمان بن بلال اور مردی نے اور ایک جماعت نے اور کہا جاتا ہے کہ وہ ثمامہ بن اکل ہے بہر حال وہ قوی نہیں آتے) امام شوکانی نے کہا یہ حدیث بخیر تہیۃ الوضوء کی مروی ہے ابو سعید اور سعید بن یزید سے جیسے مصنف نے بیان اور عائشہ اور اہل بن سعد اور ابی ہریرہ اور اہل بن عمر اور انس سے تو ابو سعید کی حدیث کو احمد اور دارمی اور ترمذی نے عل میں اور ابن ماجہ اور ابن عدی اور ابن اسکن اور بزار اور دارقطنی اور حاکم اور بیہقی نے روایت کیا اس لفظ کو کہ نہیں ہے وضو نہ لیا جو اللہ کا نام نہ لیا ہے اس پر ابن عدی نے لکھا کہ زید بن جابر بتقدیر ہوا سنا ہے کہ کثیر بن زید سے حافظ نے کہا اسباب میں ہے بلکہ دارقطنی نے اس کو روایت کیا ابو عامر عقری سے اور ابن ماجہ نے ابو احمد زہری سے اور کثیر بن یزید ابن جابر میں کہا وہ قوی نہیں ہے اور ابو زر عہ نے کہا وہ سچا ہے لیکن اس میں ضعف ہے اور ابو حاتم نے کہا صالح الحدیث ہے بلکہ قوی نہیں بلکہ حدیث کہی جاوے گی زمین میں ہے کثیر بن یزید سلمی نے روایت کی اس سے عقیری سے ابو زر عہ نے کہا وہ سچا ہے اس میں ضعف ہے اور انسائی نے کہا ضعیف ہے اور ابو ہریرہ نے یحییٰ سے روایت کی اس میں کچھ قباحت نہیں اور ابن ابی مریم نے یحییٰ سے نقل کیا کہ وہ فقہ ہے اور ابن یزید نے کہا کہ وہ صالح ہے اور قوی نہیں ابن عدی نے کہا میں اس کی حدیث میں کوئی قباحت نہیں دیکھی اور کثیر بن زید نے اس حدیث کو روایت کیا ابیہ بن عبد الرحمن بن ابی سعید سے ابو حاتم نے کہا وہ شیخ ہے امام بخاری نے کہا اس کو روایت ہے احمد نے کہا وہ مشہور نہیں مروی ہے کہ احمد نے اس حدیث کو صحیح نہیں کیا اور کہا کہ اس باب میں کوئی حدیث آت نہیں اور بزار نے کہا اس باب میں کل حدیثیں قوی نہیں ہیں اور روایت کیا گیا اس باب میں کثیر بن زید سے اسنو ولید بن ماجہ سے اسنو ابی ہریرہ سے عقیلی نے کہا اس باب میں جتنی سنیں آئیں ہیں سب میں ضعف ہے

[illegible]

ابن زین کہتا کہ خارش بن محمد بن عبد الرحمن بن ابی ہبائی ہے عبد الرحمن کا وہ دہیت کرتا ہے اپنی اداوی عمرہ سے
 اور اپنے باپ سے اور اس سے ایت کرتے ہیں ابو معاویہ اور ابو ہبائی ضعیف کیا اسکو احمد ابن عیین نے اور نسائی نے کہا سترو
 ہے اور بخاری نے کہا سنکر الحدیث ہے اور سہل بن اسحاق بخاری نے روایت کیا اسکی ہنسنا میں
 عبد الہیمن بن عباس بن سہل بن معاویہ ہے وہ ضعیف ہے اور متابعت کی اسکی اوسکے بہائی ابی بن عباس نے
 اور وہ مختلف فیہ ہو زمین ابن ابی ہبائی بن سہل بن معاویہ کی سننے سالنے باپ سے ابو حاتم
 اور اس سے روایت کی ابو صعب ابن کاسب نے اور اس سے قریب سے حدیثوں کے مروی ہیں بخاری نے کہا وہ سنکر الحدیث
 اور نسائی نے کہا وہ ثقہ نہیں ہے اور داؤد قطنی نے کہا وہ قوی نہیں ہے و زیلعی نے کہا سہل بن سہل سہل بن اسحاق بخاری نے
 ابن ابی ہبائی نے اس قفس سے روایت کیا کہ نماز نہیں اسکی حسب کا وضو نہیں اور وضو نہیں اسکا جسے اللہ کا نام لیا ہے اور بخاری
 اور احمد بن حنبل نے روایت کی کہ ابی ہبائی نے بخاری سے روایت کیا اسکی ہنسنا میں
 بن سہل بن معاویہ ہے وہ ضعیف ہے و زیلعی نے کہا بخاری نے اسکو روایت کیا اسکی ہنسنا میں
 انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعیب بن سہل انصاری نے اسکو روایت کیا اسکی ہنسنا میں
 عبد اللہ بن ابی ہبائی نے اسکو روایت کیا اسکی ہنسنا میں
 و سہل بن معاویہ ہے اگر وضو اور وضو نہیں اسکا جو اللہ کا نام لیا ہے اسکو روایت کیا اسکی ہنسنا میں
 کیا اور کہا اسکا ہنسنا میں ہے اور اسکو روایت کیا اسکی ہنسنا میں
 زمین ابن ابی ہبائی نے اسکو روایت کیا اسکی ہنسنا میں
 ہے حافظ ابو یزید نے اسکو روایت کیا اسکی ہنسنا میں
 بعضوں نے تہمت لگائی ہو کہ مذہب کی اوپر ابن حزم نے کہا اسکی روایت اسکا اور طریق ہے حافظ نے کہا ان
 اس حدیث کے طے سے حدیث کو قوت ہو جاتی ہے اور اسکی حدیث معلوم ہوتی ہے ابو یزید بن ابی شیبہ نے کہا اسکو ثابت ہے
 کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث فرمائی ہے ابن ابی ہبائی نے شرح ترمذی میں کہا یہ باب صحیح حسن
 اور صحیح غیر صحیح سے خالی نہیں ہے اور یہ حدیث لالت کرتی ہیں تسمیہ کے وجوب پر وضو میں اور یہی قول ہے عمرت
 اور ظاہر یہ ہے اسکا ہی اسکا ایت ہے امام احمد بن حنبل سے اب اختلاف کیا ہے انہوں نے کہ یہ وجوب
 خاص ہے اس شخص کے لیے جبکو وضو کی وقت بسم اللہ اور یا مطلقا وہ ہے عمرت کا یہ قول کہ حاضر اس شخص کے لیے
 جبکو وضو کے وقت بسم اللہ اور یا مطلقا وہ ہے اسکا قول ہے کہ مطلقا وہ ہے اور شافعیہ و حنفیہ اور مالک و ربیعہ کا

عبد الہیمن بن عباس

ابن ابی ہبائی

عبد اللہ بن ابی ہبائی

یہ قول ہے کہ بسم اللہ کہنا سنت ہے و مومن جو لوگ اربعہ کہتے ہیں انہوں نے دلیل لی ہے ان حدیثوں سے جو جو روایتیں در
 جوست کہتے ہیں انکی دلیل عبداللہ بن عمر کی روایت ہے جو مرفوعہ ہے جو شخص وضو کرے اور اللہ کا نام پڑھو اور پھر کھانا
 بدن پاک ہو جاوے گا اور جو شخص وضو کرے اور اللہ کا نام پڑھو اس کے فقط وضو کو وضایا کہ ہو کر رویت کیا اسکو دارقطنی اور
 بیہقی نے اور سبکی نے اور ابن ابی کثیر نے اور سبکی نے عبداللہ بن حکیم اور وہ متروک ہے اور نسوی نے وضع کی طرف نے
 نیز ابن ابی کبار عبداللہ بن حکیم ابوبکر داہری البصری روایت کرتا ہے شام میں عروہ اور ابی نعیم اور جماعت سے اور اس
 روایت کرتے ہیں عمرو بن عدل اور جبار بن المغلس امام احمد نے کہا وہ کچھ نہیں اور ابن عینی نے یہی ایسا ہی کہا اور ابن عیین
 نے کہا ایسا بارودہ ثقہ نہیں ہے اور ایسا ہی انسائی نے کہا جو زبانی نے کہا وہ کذاب ہے اور روایت کیا اسکو دارقطنی
 اور بیہقی نے ابومرہ سے اور سبکی نے ازین مرداس بن محمد بن عبداللہ بن بان اپنے باپ سے روایت کرتا ہے اور وہ دو
 ضعیف ہیں زہبی نے نیز ابن عیین کہہ امین اسکو نہیں پہچانتا اور اسکی حدیث منکر ہے و متون اور روایت کیا
 دارقطنی اور بیہقی نے ابن مسعود سے اور سبکی نے ازین عیون ہشام مساری اور وہ متروک ہے زلیخی نے کہا یحیی بن شہسار
 نے عیش سے اور ہونج شقیق بن سلیم سے اور ہونج عبداللہ بن مسعود سے روایت کی انہوں نے کہا میں نے سنا جابر بن عبد
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے جب تم بیچ کوئی طہارت کر تو رکنا نام پڑھو اسکا سارا بدن پاک ہو جاوے گا اگر اللہ
 کا نام پڑھو وضو کر صرف ہی مقام پاک ہو گا جیسے پانی ہے اور یہ روایت ضعیف ہے میں نہیں جانتا اسکو عیش سے کسی
 روایت کیا ہو یا یحیی بن شہسار اور وہ متروک ہے اور ابن عدی اسکو نسبت فیہ وضع کی طرف نے روایت کیا اسکا
 کو بیہقی نے پہنچا لاشل اسکی ابومرہ سے اور ابن عمر سے اور ضعیف کیا ان دونوں حدیثوں کو ابن جوزی نے تحقیق میں کہا
 کہ یہ حدیث تو بسم اللہ کو واجب ہے والوکی حجت ہے کیونکہ جب سارا بدن پاک ہو تو حدیث باقی رہنا چاہئے وضو میں اور جب
 کہ حدیث باقی ہے نہاد صحیح نہیں ہوتی زہبی نے نیز ابن عیین کہہ یحیی بن شہسار ابوبکر کریم علیہ السلام کو فی وہ روا
 کرتا ہے شام میں عروہ اور عیش سے اور اس سے روایت کرتے ہیں ہشام اور محمد بن ایوب ازی وغیرہ جابہ کہا اسکو
 ابن عیین نے اور انسائی نے کہا متروک ہے ابن عدی نے کہا وہ بغداد میں حدیث بناتا تھا اور چراتا تھا صالح بن جریر نے کہا
 یحیی بن شہسار کو دیکھا تھا وہ جھوٹ بولتا تھا حدیث میں انتہی مختصر متبرحم کہتا ہے بل الاوطار میں جو یحیی کا پانچواں
 لکھا ہے وہ جھوٹ ہے اور صحیح ہشام ہے جیسے وہی اور زلیخی نے کہا ان لوگوں کو ابوبکر صلی اللہ علیہ وسلم کو سنت جانی ہیں حدیث
 میں ان کی روایت سے حدیث کی تائید کی ہے کہ جو بسم اللہ کہے اسکا وضو کامل نہیں ہوتا جیسے کہ اسکو اللہ تعالیٰ نے اسکا وضو
 ہے کہ وہ حدیث کہ انسائی نے کہ وہ مسلمان کو مین جو بسم اللہ کہے یا نہ کہو اور بیہقی نے عدم وجوب پڑھنے کی ہے کہ فرمایا حضرت

عبداللہ بن عمر

ابن ابی کثیر

یحیی بن شہسار

نے تم میں سے کسی کی نماز پوری نہیں ہوتی جب تک وضو پورا نہ کرے بطرح سے اس لئے کہ حکم دیا کہ چونکہ اس سے نکلنا ہے کہ جب وضو پورا کر لیا تو نماز پوری ہوگی اور پورا وضو ہی ہے جس کا اللہ نے حکم دیا اور اللہ نے حکم نہیں دیا بلکہ اللہ کہنے کا اس کے شروع میں اس ترجمہ کہتا ہے یہ تمام لال امام بیہقی کا صحیح نہیں کیونکہ کما امرہ التدریس وہ باتیں ہیں کہیں جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اس لیے کہ رسول کا حکم ہی اللہ کا حکم ہے ورنہ نیت ہی وضو میں واجب ہوگی کیونکہ نیت کا حکم ہی قرآن میں نہیں ہے حالانکہ امام بیہقی قائل ہیں اس کے وجہ کے حدیث سے اور سنائی اور ابن خزیمہ اور بیہقی نے اس کی حاشیہ سے یہ دلیل لی ہے استجاب تسمیہ پر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض اصحاب نے وضو کا پانی دھو ڈالا لیکن پانی نہ پایا اپنے ذریعہ تا تم میں سے کسی کے پاس نہ پانی ہے پھر اپنے اپنا ماتہ بہترین میں کہا اور فرمایا وضو کر اس کا نام لیکر یہ حدیث صحیحین میں بھی موجود ہے پر میں نہیں ہے کہ وضو کرنا تسمیہ کے نام ساتھ تسمیہ کرنا کہتا ہے شیخ تقی الدین بن تقی العیون نے امام ابن حجر رحمہ اللہ کو وجوب تسمیہ کی دلیل قرار دی ہے اور لفظ العیون و التسمیہ اسم کی روایت میں جو ثابت و قیادہ سے نہیں ہے اس سے اس کے اخیر میں یہ اس لئے کہا میں نے دیکھا اکی اور تکیوں میں سے پانی کر رہا تھا یہاں تک کہ اخیر میں جو شخص تھا اس نے بھی وضو کر لیا اس سے پوچھا کتنے آدمی اس وقت ہونگے انہوں نے کہا ستر آدمی کے قریب ہے روایت کیا اس کو ابن خزیمہ اور سنائی اور دارقطنی اور بیہقی نے اور کہا یہ حدیث تسمیہ وضو کے باب میں ہے حدیثوں کو زیادہ صحیح ہے اور اس میں کہی محبت نہیں اس شخص کی جو تسمیہ کرے جب نہیں کہتا انہوں نے کہا ممکن ہے کہ اس مسئلہ میں حجت لجاج و البوہرہ کی حدیث سے جو کوئی کام شان الا اللہ کے نام سے شروع نہ کیا جاوے تو وہ ناقص ہے (مترجم حکم کہتا ہے یہ حدیث بھی وجوب تسمیہ کی دلیل ہے کیونکہ وضو ہی ایک شان والا کام ہے اور نقصان ترک فرض سے ہونا ہو ترک سنت سے کیونکہ سنت کن اور جہ نہیں اس کے فوت ہوئی ہے نقصان کیسے ہوگا اور اصل میں جب کوئی بات رجا و تو وہ ناقص ہوتی ہے جیسے کتاب میں کچھ ورق کم ہوں تو اس کو ناقص کہیں گے برخلاف اسکے کہ یہی کتاب کو ناقص نہیں کہیں گے) امام شوکانی نے کہا یہ سب دلیلیں تسمیہ کے عدم موجب پر ضعیف ہیں اور نہ ان میں سے کسی حدیث میں اس مطلب کی صراحت ہو بلکہ اولاً اسے وجوب کہتا ہے (اور وہ جو حدیثیں ہم نے دیکھی ہیں وہ صحابہ و وجوب تسمیہ میں نقل ہیں اگر حجت کے لائق ہوں تو ان سے تسمیہ کی فرضیت ثابت ہو جاوے گی مگر ابن سید الناس نے شرح ترمذی میں لکھا کہ بعض روایات میں لا وضو کر کا ملّا ہو اس سے دلیل لی ہے رفی نے حافظ نے کہا میں نے یہ لفظ کسی طریقہ میں نہیں پایا پھر اگر یہ زیادت ثابت ہو تو اس سے زیادہ تصحیح کی کوئی دلیل نہ ہوگی اس شخص کے لیے جو تسمیہ کے عدم موجب کا قائل ہے (مترجم کہتا ہے جبکہ امام شوکانی کی اس تقریر سے اتفاق نہیں والو یہ لفظ کسی معتبر طریقہ بلکہ غیر معتبر میں بہی نظر سے

نہیں گذر اور جو شخص علم و حجب پر اس قدر دلالت ہے کہ کوئی سند معتبر بیان کرنا چاہیے بالفرض اگر ثابت ہو
 جاوے تو یہ نتیجہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی کلمہ لفظی محال تھا اس لیے کہ یہ کہہ سکتے ہیں مثلاً کوئی زنا یا چوری کر کے یا امانت
 میں خیانت کر کے کوئی تہمتیں اس کا دل نہیں ہے اور کیا اس کہنے سے یہ نکال لیا کہ گذرنا اور چوری اور خیانت کا ترک
 واجب نہیں ہے اور جو شخص اسے کہتا کہ تہمتیں ہی وہ حجب ہے جس کو علم الیہ وہ سبب و دلیل کی ہے اس حدیث جو منہ و وضو کیا
 اور اس کا نام سیدنا محمد بن یاک ہوا و گیا اور اوپر اس حدیث کی بحث گذری ان لوگوں نے کہا ہے کیا کچھ شیطان
 کو اس پر حملہ کیا جس کو علم الیہ یاد ہو اور وہ ہم اسے کہے تو اس کا وضو صحیح نہ ہو گا اور یہ حدیث شیخ جو جو سے جو سلم
 نے کہا اور اس صورت میں دلالت ہے کہ وہ حجب ہو گیا اور پوشیدہ نہیں ہے جو اعتراض میں ہے تمام اس کا اتمام شوکانی
 کا خیال الا و طایرین علامہ ابو طیب نے روضہ ندوین لکھا ہے کہ حدیث میں جو تہمتیں کی متعلق صحابہ سے مروی ہے
 اور سبب یا تہمت حجت میں یا کہ ابو ہریرہ کی اہلی روایت حجت ہے کیونکہ وہ حسن ہے انتہی اس صورت میں صحیح نہیں
 یہی ہو گا کہ سلم کہنا وضو کے شروع میں واجب ہے اور اتمام شوکانی نے فقہ حدیث میں تہمت کو جزو وضو قرار دیا ہے
 اس میں ان چند احادیث کو بیان کرتا ہوں جسے حنفیہ اور شافعیہ عدم وجوب تہمت پر استدلال کیا ہے اور جو کلام نام کی
 نے ذکر نہیں کیا پہلی حدیث وہ جو روایت کی ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ سے صحابہ میں ابی عروہ سے ہے تہمت
 سے اس شخص کے اس شخص میں ہر مذکور اسے مہاجر بن قنفذ سے انہوں نے کہا میں جناب سے روایت اصابہ علیہ
 سلم کے پاس آیا میں وضو کرتے ہی تہمت پر اس کے سلام کیا آپ نے جواب دیا واجب وضو سے فرغ ہو کر تو فرمایا نہیں ہو گا
 جبکہ جواب دینے سے گریہ میں با وضو نہ تھا اور روایت کیا اس کو ابن حبان نے اپنے صحیح میں نوع اول میں تمام اس کے
 ابن خریزہ سے اپنے منکر اور روایت کیا اس کو حاکم نے مستدرک میں لکھا وہ صحیح ہے شیخین کی شرط پر اور انہوں نے انہیں
 لکھا اس کو اس کو جواب دیا کہ اس حدیث سے صرف اتنا ہی نکلتا ہے کہ سلام کا جواب دینا با وضو بہتر ہے یا بیضا خاصہ ہوا آب کا
 اور اس سے یہ نہیں نکلتا کہ حالت حدیث میں سلم کہنا درست نہیں کہ دوسری حدیث ثابت ہے کہ اگر اس حدیث
 کا ذکر حالت میں کرتے علاوہ اس کے حنفیہ و اکثر اہل کو حالت جنابت میں بھی رست جائے ہیں اس طرح جنبت کہا نا کہ تہمت
 وقت کہ تہمتا درست جانتی ہیں ہر چیز جنابت میں شیعہ جائز ہوئی تو حالت حدیث میں اس کا کہنا کیونکر منع ہو گا اس کے
 سوا یہ حدیث ضعیف ہے زلعی نے کہا یہ معلول ہے اور معارض ہے معلول ہو جو کہ ابن مقفع العیاض نے نام نہ کیا
 کہ سید بن ابی عروہ نے عمر بن خطاب سے منقطع ہو گیا تھا اس کا حافظ بکر لکھا تھا (تو جسے اختلاف سے پہلے سنا اس کی روایت
 صحیح ہے ابن عروہ) کہا احمد بن حنبل نے کہا یہ زلعی نے اس سے اختلاف کے پہلے سنا اور روایت کیا اس کو

شبہ سے اوہوں سے قدامت و سبقت نہ تھی کہ کہنہ بن رو کا چہا کو اخیر تک درود ہوتا تھا اس کو جاوین سلیمان و غیر
 کے کہنہ بن رو سے اوہوں کے مہاجر سے قطعاً اور انھیں تین عتین ہوئے دوسری حدیث ابو داؤد سے روایت
 کیا اپنے سن میں ہجرت ثبات بعد ہی کے اس شخص کو کہا میں عبد العبدین عمر کے ساتھ ایک کام کر گیا تھے عمر بن
 انہوں نے جو جہالت سے فراغت پائی تو کہا جناب سو بخیر اے عبد العبدین سلم مریدہ کے ایک کو چہ بن کے گذر اور آپ
 پانچا نہ یا شیا ہے خارج ہو کر نکلے تھے میں نے ایک شخص سے کہا کہ سلام کیا آپ نے جواب دیا ہر آپ کے دیوار پر تہہ
 مارا اور میرے سر پر کیا ہر ایک تہہ مارا اور دونوں باہنوں پر سے کہہ کہنہ بن رو کی تہلی پر بوجہ اس کے فرمایا مجھے نہیں ہونگا
 جواب دینے سے کہہ کہ میں مہارت کے تہہ مار دیکھی تھے کہا نووی نے خلاصہ میں کہا صحیح بن ثابت عبدی اکثر مؤرخین کے
 نزدیک ہی انہیں ہے اور انکار کیا ہے بخاری وغیرہ نے اس پر احادیث کو رفع کرنے میں انہوں نے کہا صحیح یہ ہے کہ حدیث
 موقوف ہے ابن عمر پر آتے ہیں اور عارض ہے ان دنوں حدیثوں کے وہ جو روایت کیا بخاری اور مسلم نے کر کے انہوں
 نے ابن عباس سے اوہوں نے کہا میں ایک رات کو اپنی خالہ سیمہ و رضیہ کے پاس سویا جو بی بی تھیں حضرت رسول کریم صلی
 اللہ علیہ وسلم کی اخیر تک اوہیں سے کہہ کہ آپ ابھی رات کو یا اس کے بعد جاگے اور نیند کو لپٹنے نہ سے پوچھنے لگے کہ ہر
 آیتین میں کچھ کراہی اٹھ کر اٹھ کر ایک لٹکی لٹکی کے طرف سے اور وضو کیا اچھی طرح ہر کٹے ہو کر ناز پر ہی اس حدیث سے
 ذکر الہی اور قرأت قرآن کا جواز حالت حدیث میں نکلتا ہے واللہ صیحیح کچھ حدیث سے اتنا ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے سلام
 کا جواب دینے کے لیے تم کو کیا چاہا بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے نکالا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر کھلے طرف سے
 اسے ایک شخص ملا اسے سلام کیا آپ نے جواب دیا یہاں تک کہ دیوار پاس سے گزرا تو اس نے کہا کیا اپنے تہہ اور تہہ پر ہر جواب
 دیا کہ سلام کا اور سلم سلم لپٹی اس سے کہ میں ابن عمر تک نہیں پہنچا بی لیکر انہوں نے اسے روایت کیا بخاری
 بن عثمان سے کہ انہوں نے اس سے اوہوں نے ابن عمر سے کہ ایک شخص گذر اور رحال صلی اللہ علیہ وسلم شیا ہے کہ ہے
 تھے اس نے سلام کیا آپ نے جواب دیا میں روایت میں تم کا ذکر نہیں ہے اور روایت سلیمان بن ابی ہریرہ سے
 سے جو ایک شخص تھا عمر بن خطاب صلی اللہ علیہ وسلم اس سے روایت کی نافع سے اس نے ابن عمر سے یہی قصہ اور سبقت
 ہے کہ آپ نے سلام کا جواب دیا اور فرمایا میں اس لیے جواب دیا تو یہ کہ میں نے آپ کو سلام کیا آپ نے جواب دیا
 اس سے پہلے کہ جب کہ اس حال میں دیکھتے تو سلام کی جیو کیونکہ میں جواب نہیں دے گا کچھ کہ اور ذکر کیا اس حدیث کے
 عبد الحق نے حکام میں زیار کے سند پر کہا یہ ابو بکر بنیہ ہے عمر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمر بن خطاب رضی اللہ
 عنہ اس بات سے اوہوں کی برائی نہیں ہیں لیکن جنحاک بن عثمان کی روایت اس سے زیادہ صحیح ہے کیونکہ جنحاک ابو بکر سے زیادہ

صحیح بخاری

صحیح مسلم

ثقہ ہے اور شاید یہ دو واقع ہوں انتہی ابن القطان نے اپنی کتاب میں اس پر اعتراض کیا اور کہا کہ یہ کہانے سے معلوم ہوا
 کہ ابو بکر عمر بن عبدالرحمن کا بیٹا ہے اور حدیث میں نہ اس کا نام مذکور ہے نہ اس کے باپ رواد کا میں کہتا ہوں
 اس بات کی تصریح سند سراج میں ہوا انہوں نے کہا حدیث بیان کی کہ محمد بن ادریس نے انہوں نے کہا حدیث بیان
 کی ہے عبد اللہ بن رجا نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو بکر بن عمر بن عبدالرحمان بن عبداللہ بن عمر
 بن خطاب نے انہوں نے روایت کی نافع سے انہوں نے بیان میں عمر سے پہر ذکر کیا اسی روایت کو اور روایت کیا ابن
 ماجہ نے سنن میں عبداللہ بن محمد بن عقیل سے انہوں نے جابر بن عبداللہ سے کہ ایک شخص گذر رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم را در آب پشیا آب کہے ہوئے سلام کیا آپ نے فرمایا جب تم مجھ کو اس حالت میں دیکھتے ہو تو سلام مت کر
 کہہ نہ کہ اگر تو آپ کو دیکھو تو میں تم کو جواب نہ دوں گا اور روایت کیا اسکو بزار نے اس میں یہ ہے کہ سلام کا جواب نہیں دیا
 تیسری حدیث امام بیہقی نے عدم جو یہ تیسرہ پر تسلل کیا ہے اس حدیث کو جو کہ روایت کیا چاروں سنن ابوداؤد نے
 علی بن یحییٰ بن خالد سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے اپنے دادا سے انہوں نے اپنے چچا رفاعہ بن نافع سے
 اس شخص کے قصے میں جس نے بی طرح نماز پڑھی تھی آپ نے فرمایا جب تم کو ان کا وضو کرنا کہ جس طرح سے اللہ نے تم کو حکم کیا
 اور ایک روایت میں ہے کہ تم میں سے ایک کی نماز ٹوٹی نہیں ہوتی جب تک وضو پورا نہ کرے جس طرح اللہ نے حکم دیا یہ
 وہو وکنتہ اپنا اور دونو ہاتھ اپنے کہنوں تک اور سر کرے سر پر اور دو دو نوپا نوٹن دونو ٹخنوں تک پہر نکلیں گے
 اللہ عزوجل کی اور جو کرے اللہ تعالیٰ انہیں پڑھے پھر جو قرآن پڑھ سکے پڑھے پھر تکبیر کہے اور سجدہ کرے اور اپنا منہ سجود یا
 پیشانی سجود فرمایا زمین پر یہاں تک کہ سب جوڑوں کو آرام ہو جاوے پھر تکبیر کہے اور سیدھا بیٹھے خیر تکبیر ترمی
 نے کہا یہ حدیث حسن ہے ابن قحطان نے کہا یہ بن علی بن خالد کا حال معلوم نہ کیا باپ علی ثقہ تھا اور اس کے دادا ابوبکر
 بن خالد بخاری نے روایت کی (زہری نے بیان میں کہا یہ بن علی بن خالد بن افع زرقی روایت کرتا ہے اپنی باپ
 وہ اپنے دادا سے روایت ہے چچا رفاعہ بن نافع سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے فرمایا وضو کر جس طرح
 اللہ نے حکم دیا تم کو ابن قحطان نے کہا یہ بن علی ہی حدیث میں ہے چچا نا جاتا ہے روایت کی اس سے اسمعیل بن جعفر
 نے اور میں نے اس میں ضعیف نہیں بنجا میں کہتا ہوں لیکن وہ مجہول ہے امام بیہقی نے کہا ہمارے حجاب نے حجت کی
 اس حدیث کو عدم جو یہ تیسرے میں مقرر حکم تھا ہے اور ہم بیان کرتے ہیں کہ اس حدیث کو یہ حجت پوری نہیں ہوتی اگرچہ
 یہ حدیث امام شافعی نے روایت بیہقی ذکر کی ہے پر اس کے دو کسر طریقے ذکر نہیں کیے جو سنن رابعہ میں موجود ہیں اس لیے
 ہم نے اسکو دوبارہ ذکر کیا امام طحاوی نے شرح سنن الکبیر میں دلیل کی عدم جو یہ تیسرے پر اسی ہمارے بن قفقر کی حدیث

سے جو اور گزری لیکن انکی روایت میں ایک ہی محدث ابن ابی عروہ ہے جو اخیر میں بزرگ گناہ دار و سرکش عبد الوہاب بن
خفاف روایت کرتا ہے اور وہ ضعیف ہے مصطفیٰ بخاریث پہلا نام احمد نے کہا اور نسائی نے کہا وہ قوی نہیں ہے پہلے
کہا امام طحاوی نے خذ ہم پر اور تیسرے مرحلے سے احمدیٹ سونے نکلتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرود جانا اللہ کا
نام لیتا مگر طہارت پر اور سلام کا جواب انوقت واجب و ضرر کر چکے تو اس سے یہ حکم اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے وضو کیا تو
یہی مطلوب ہے اور جواب اس حدیث سے اور گزرنے کا اور وہ تسلال کے لائق نہیں ہے امام طحاوی نے کہا یہ جو حدیث ہے
وضو نہیں اسکا جو حالت کا نام لیتے ہیں اس کے یہ معنی بھی ہیں جو سلم اللہ واجب ہے والوں نے سمجھے ہیں اور یہ بھی سمجھے ہو
کہ وضو اسکا کامل نہیں اسکی ظہیر حدیث ہو وہ سکین نہیں جسکو ایک قلم یاد لکھتے ہیں پھر جیتے ہیں اس سے غیر غرض نہیں کہ
ایک شخص بالکل سکین نہیں کرتا کہ وہ سپر حد و حرام میں ملکہ مار دیتے کہ وہ کامل سکین نہیں ہے پہر بیان کیا اس حدیث
کو کئی طریقوں سے اور روایت کیا ابوہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر جرات کو مٹ دیا کہ ہر مسیحا ہو گا کہ
اور جواب اس ظہیر کا وہی ہے کہ کامل ہونے کا سننے ہمارے مخالف نہیں کیونکہ جب اجزا میں سے کوئی جزو گھٹ جاوے تو سکو
بہی ناقص اور ناقص کہہ سکتے ہیں پہلے امام طحاوی نے کیا دلیل بیان کی وہ یہ کہ نکاح اور بیوع وغیرہ میں تہہ شہرہ نہیں تو وضو
میں بھی ہو گی اور دلیل کافی نہیں ہے کیونکہ شارع کا اختیار ہے کہ جس عبادت میں چاہے تہہ شہرہ رکھے جس میں چاہے نہ کرے
علاوہ اسکے نکاح اور بیوع عبادات میں تو قیاس وضو کا اپنے لیے جوڑے اور ظہیر اسکی فرج ہے کیونکہ فرج میں تہہ شہرہ
ہے اور امام طحاوی نے یہ تاویل کی ہے کہ فرج میں تہہ بیان ملتے کیسے ہے ہر مکہ کو میں کہ وضو کے شروع میں تہہ ہی ہوتا
ہے تیار کے لیے ہے تاکہ وضو متاثر نہ ہو جاوے عادات نامہ ہونے سے والد علم **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَمِعْتُ**
جَبْرِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ كُرَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مِبْلُغِي بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ أَحَدًا قَالَ يَسْمِعُ اللَّهُ أَهْلَهُمْ جَنَّاتِ الشَّيْطَانِ وَجَنَّاتِ الشَّيْطَانِ مَا دَرَسْنَا
فَقَضَى بَعْضُهُمْ وَلَكِنْ كَيْفَ تَصْرُفُ كَيْفَ تَصْرُفُ حدیث بیان کی ہے علی بن عبد اللہ (مدینی) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے
جبر بن عبد اللہ نے انہوں نے روایت کی منصور بن سمر سے انہوں نے سالم بن ابی الجعد سے انہوں نے ازہر سے انہوں نے
ابن عباس سے کہ وہ پہونچاتے تھے احمدیٹ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم میں سے ایک شخص اپنی بی بی کو یا
اوپر (یعنی اسے محبت کرنا چاہے) تو یہ کہی کہ **يَسْمِعُ اللَّهُ أَهْلَهُمْ جَنَّاتِ الشَّيْطَانِ وَجَنَّاتِ الشَّيْطَانِ** یا **رَقْنَا لِعِزِّهِ** کے نام سے یا
بچا کہو شیطان اور در کہہ شیطان کو اُس سے جو تو کہو غایت فراوی (یعنی ہماری اولاد سے) پہر ان دونوں اولاد کو شیطان
اسکو نقصان نہ پہونچاؤ **فَقَطْلَانِي** نے کہا یہ کلام وہی حدیث کو پہونچاتی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا

کلام ہے طلب ان کا یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف نہیں بلکہ ساری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک لیکن اجمال ہو کر ابن عباس نے یہ حدیث کسی صحابی یا سنی ہوا اور اسے حضرت محمد اور اوصال کے بعد اور ابوسری اور ابن عباس کے بعد کہ شیطان کے نزدیک بڑھ ہو گا اور وہ شیطان کے اغوائ سے محفوظ رہے گا یا یہ ہے کہ شیطان اس کو خطی کرے گا اور اس کے عقل پر بد کن ضرر نہ پہونچا دے گا یا یہ حدیث کے وقت اس کو کوہنچا نہ دے گا یا کافر نہ بنا دے گا اور ابن جریر نے تہذیب الکاتب میں اپنی سند مجاہد سے روایت کیا ہے کہ جب آدمی بی بی سے صحبت کرے اور سہ ماہ تک ہے تو شیطان اس کو ذکر پر لپکا جائے اور اس کے ساتھ صحبت کرتا ہے اور یہی مقصد ہے اس آیت کا **لَمَّا طُبَّشْتُمْ** ان کے قلوب کو لا جا جائے انہی حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث کی بحث خارج ہے تو کتاب النکاح میں ابی یوسف نے کہا اوہنوں کے ایک شخص دیکھا جو فری پر پڑا گیا تھا مصنف سے کہا گیا جو شخص عربی اچھی طرح نہیں جانتا فارسی میں ہم لکھتے کہ انہوں نے کہا ان کا آپ **صَالِقُوهُ عِنْدَ الْخَلَاءِ** پانچا جاتے تو تم کیسے **حَدَّثَنَا** ائمہ **قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَعْبُودٍ** **قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ** تابعہ ابن عمر **عَنْ شُعْبَةَ وَقَالَ غُنْدَرٌ عَنْ مُعْبَةَ إِذَا أَلَى الْخَلَاءَ وَقَالَ مَوْسَى عَنْ حَمَّادٍ إِذَا دَخَلَ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ زَيْدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ إِذَا كَانَ يَدْخُلُ مَرَجَّ حَمْرٍ حَدَّثَ بَيَانِ** کی ہے ائمہ (ابن ابی یاس) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ (ابن حجاج) نے انہوں نے روایت کی عبد العزیز بن ابیہ اور انہوں نے کہا میں نے سنا اس سے وہ کہتے تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب پانچا نہ کے اندر جاتے (یعنی لگتے) تو فرماتے یا اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تیری شیطانوں اور شیطانوں سے یا رب الی اور کتا ہوں **ف** یہ درجہ بہرین خبیث اور خبیثات کے ابن ابی یوسف نے کہا خبیث بلکہ کلام میں گالی نہرہ میں کفر طعام میں حرام شراب میں خمر شرنبری کی روایت میں کہ عوذ باللہ من الخبیث والخبائث یا اللہ خبیث الخبیثات شک کے ساتھ غرض خبیث میں یا کو ضمیمہ ہے یا سکون ضمیمہ کی صورت میں جہجہ کی خبیثات اور خبیثات جمع خبیثہ کی یعنی شیطانوں اور حدیث کو عمر نے روایت کیا اس میں ہے جب تم پانچا نہ جاؤ تو کہو بسم اللہ عوذ باللہ من الخبیث والخبائث اور پانچا نہ کے بعد اس کا سلام کی شرط ہے (فتح مفسر) متابعت کی آدم بن ابی یاس کی محمد بن عمر **عَنْ شُعْبَةَ** سے (یہ روایت کو ضمیمہ دعوت میں نکالی) اور غندر (محمد بن جعفر بصری) نے شعبہ سے روایت کی اور میں یہ کہتا ہوں کہ پانچا نہ کو سبب زارتہ کو روایت کی اپنی سند میں محمد بن بشیر اسے انہوں نے غندر سے اور محمد بن حنفیہ نے غندر سے روایت کی اور میں یہ کہتا ہوں کہ جب پانچا نہ جاتے) اور موسیٰ ابن اسماعیل ترمذی (احمد بن محمد بن یحییٰ) سے روایت کی (یہ حماد ابدال میں سے

ہوں اور ہونے کے مستحق کیسے پر اولاد نہ ہوئی کیونکہ ابدال کی اولاد نہیں ہوئی اس میں یہ جب پانچ خانہ کے اندر جاتے
 (اس کا جو پیشی ہے) اور سعید بن یزید کے کہ حدیث بیان کی ہے عبدالعزیز بن جہری کے اور میں یہ کہ جو
 ارادہ کرے پانچ خانہ کے اندر جانے کا کافی ہے سعید بن یزید بن جہری بھائی حماد بن یزید کا اور اس کی روایت کی
 مولف نے اور مفرد میں اصل کیا اسمین سے حدیث بیان کی ہے ابو النخاع نے انہوں کو کہ حدیث بیان کی
 ہے سعید بن یزید نے انہوں کو کہ حدیث بیان کی ہے عبدالعزیز بن جہری کے انہوں نے کہ حدیث بیان کی ہے
 انس سے اور اس تعلیق کے لانیسے یہ غرض ہے کہ پانچ خانہ کے اندر جانیسے یہاں مراد اندر جانے کا ارادہ کرنا ہے حافظ
 ابن جریر نے کہا صحیح یہ کہ یہ عابر وقوع پر پڑنا چاہیے جیسا جنت کرنے لگو پانچ خانہ میں ہو یا وہ کسی مقام میں مثلاً برت
 میں پیشاب کرے اور پانچ خانہ میں اگر حاجت کو جو اسے تو اندر گئے وہ پیشتر یہ دعا پڑھے اور جو پانچ خانہ نہ ہو تو جو
 حاجت شروع کرنے لگو مثلاً کپڑے اوٹھاؤ اس وقت کہ یہی نذر ہے جہم کو کا اور سعید بن یزید چاہے بعضوں نے
 اسے حافظ میں کلام کیا ہے اور امام بخاری نے اس کو سوا اس تعلیق کے اور کوئی روایت اس کتاب میں نہیں
 کی اور متابعت کی سعید کی اس لفظ پر عبدالوارث نے اور بخالا اسکو پیشی نے اپنی طریق سے اور وہ بخاری کی شرط ہے
 اور یہاں شرح کو ایک ایشہ کمال پہلے ہے یہ کہ مولف نے پانچ خانہ اور مستجاب ابواب کو وضو کے ابواب کیج میں کیونکہ
 کیا اس سے پہلے ہی وضو کا ذکر ہے اور اس کے بعد ہی وضو کے ابواب میں کرانی نے کہا امام بخاری حسن ترتیب
 کو نہیں دیکھتا بلکہ وہ اس کی غرض حدیث کا نقل کرنا ہے اور متعلق ہے حدیث کے تصحیح سے پس اس تقریر کو خود کرانی نے
 دوسرے مقاموں میں باطل کیا ہے اور تصحیح کرانی سے کہ انہوں نے امام بخاری کی طرف سے ہی نسبت کی حالانکہ ابواب
 کا ہر تہام صیبا امام بخاری نے کیا ہے ویسا کو کسی صنف کا معلوم نہیں ہوا یہاں تک کہ ایک جماعت نے کہا کہ
 امام بخاری کی فقہانہ تہاجم ابواب میں ہر ایک اس مقام میں جو انہوں نے ترتیب کی ہے اس سے بادی الراجح
 ہر صحاح متوہم ہے کہ ان کو ترتیب کے خدایاں نہیں مگر کتاب الصلوٰۃ میں ابواب کی ترتیب بہت عمدہ ہے اور یہاں
 پانچ خانہ جانیکا بھی ذکر ہے نہ نسبت بہتین کیونکہ پہلے باب میں یہ بیان کیا کہ وضو کے شروع میں بلکہ ہر حال میں
 اللہ کا نام لیا مشرعوں اور ہر ایک ظہیر دمی دوسرے باب سے یعنی جیسے پانچ خانہ جانے وقت اللہ کا ذکر مشرعوں سے اب ہر
 باب کذلک میں استجاب کے بانی آداب اور شرائط ہی بیان کر دیے ہر وضو کا بیان شروع کیا جو اس مقصد سے کتاب
 کا ہے اتنے مختصر قطلانی نے کہا مولف نے وہ حدیث بیان کی جس میں پانچ خانہ سے نکلنے کی روایت ہے کیونکہ وہ ان کی
 شرط نہ تھی اور وہ حدیث ہے حضرت عائشہ کی ابن حبان اور ابن خزیمہ کے صحیحوں میں کہ حضرت پانچ خانہ سے نکلے

کرنے کا جزا جزیہ میں ثابت کیا یہ حدیث میں نہیں نکلتا اس کے تین جواب تھے پہلے کہ حدیث میں غلط کالفظ ہوا اور
 غلط اسی جگہ کہہ گئے ہیں جو میلان میں ہوا اور یہ جواب علی نے دیا اور یہی فتویٰ سب میں دوسرے یہ کہ قبیلہ کی طرف سے کرنا یا
 پیشہ یہ سیدان میں صادق اور کیا اور جب عمارت کی آڑ ہوئی تو قبیلہ کی طرف نہ اور پیشہ ہوا یا میں نہیں نہ کہا اس پر
 یہ اعتراض ہوتا ہے کہ یہ عمارت کی آڑ میں نہ اور نہ ہو چاہے کیونکہ قبیلہ کی طرف نہ ہوا تیسرے یہ پیشہ عمارت
 کا ابن عمر کی حدیث نکلتا ہے جو آگے آگے اگرچہ یہ حدیث دوسرے باب میں مذکور ہے مگر غلط حدیث ہونیکے گویا یہ اور
 ایک ہی چیز میں بطلان نہ کہا اور ابن قین نے یہ کہہ کر اس جواب مقتضی یہ کہ تفصیل تراجم کا کوئی حصہ نہ ہو
 اگر کوئی اعتراض کرے کہ غلط کو حقیقی معنی پر کیوں حمل کیا اور یہ کو عام معنی کر کہا تاکہ وہ میدان اور عمارت دونوں
 کو شامل ہو جائے خاص کر اس حالت میں جب صحابی اور جو حدیث کا راوی ہے یہی عام معنی سمجھا ہو کیونکہ اس صحابی نے
 کہا جیسے حضرت نے قبلہ اہل مدینہ میں نہ لکھا کہ یہ ہم شام میں آئے وہاں کہڑیوں کو دیکھا قبیلہ کی طرف بنی ہوئیں ہم نے
 مشرب تھے تھوڑے تھوڑے مقدار کے تھے اس کا جواب یہ ہے کہ ابو ایوب نے غلط کو اپنے حقیقی اور مجازی معنی میں عام کہا ہو
 سے کہ اور کو تخصیص کی حدیث نہیں پہنچی ہوگی اور اگر ابن عمر کی حدیث اس شخص پر دلالت کرتی تو ہم یہی تعلیم کے قائل
 ہوتے کیا عمل کرنا دو تو دلیلوں پر اسے ہر ایک کو نوکر دینے سے اور جابر سے کہ اسے کھانا اسکو احمد اور ابو داؤد اور ابن خزیمہ
 وغیرہ نے وہ جو تائید کرتی ہو سکی اور احمد کالفظ یہ ہے جناب رسول اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم کا منہ کرتے تو قبیلہ کی طرف
 پیشہ کرنا یہ قبیلہ کی طرف سے کہنے سے جب ہم پیشاب کرین پہر میں نے ایک پوچھا وفات سے ایک سال پہلے آپ قبیلہ کی طرف
 منہ کر کے پیشاب کرتے تھے اور حق یہ ہے کہ یہ حدیث کی حدیث مانع نہیں ہے یہ جو بعضوں نے گمان کیا بلکہ یہ معمول ہے
 اس پر جابر نے آپ کو عمارت میں لایا کرتے دیکھا ہوگا بلکہ آپ کی عادت ایسی ہی تھی آپ بالآخر کرتے پردہ پوشی میں اور بن
 عسیر نے جواب کو دیکھ لیا یہ بلا قصد تھا جیسے اگر آپ کا یہی ہی علی بابر کی روایت ہو اور یہ دعویٰ کہ رسول اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم کی
 یہ خصوصیت تھی اور دلیل ہے کیونکہ خاصا اٹل قتال سے ثابت نہیں ہوتا اور ابن عمر کی حدیث ہے جو اگر آگے قبیلہ کی طرف
 پیشہ کرنا عمارت میں جواز نکلتا ہے اور جابر کی حدیث سے کہنے کرنا اور اگر جابر کی حدیث نہ ہوتی تو ابن عمر کی حدیث سے پیشہ
 کرنا جواز نکلتا اور نہ کرنا قیاس سے پیشہ کرنے پر نہ ہو سکتا کیونکہ نہ کرنا نہ نسبت پیشہ کرنا کے زیادہ سخت ہے اور بعض
 لوگوں نے فرمایا کہ ابن عمر کی حدیث سے پیشہ کرنا جائز کہا ہے اور نہ کرنا جائز نہیں کہا اور نقل کیا گیا ہے امام ابو حنیفہ اور امام
 سے اور جو ہر علمائے کبار ہیں کہ یہ حدیث میں نہ کرنا اور پیشہ کرنا دونوں جائز ہیں اور عمارت میں نہ کرنا درست ہیں اور یہی مذہب ہے
 بالکل اور شافعی اور سنی کا اور یہی متوسط ہے تمام قول میں کیونکہ اس نے سب پر تمام دلیلوں پر عمل ہوتا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے

جو ابراہین سب سے نقل ہوئی کہ عمارت میں کھڑا کر دیا اور بغیر کسی طرف مضاف نہ کرنا اور بعض علمائے کہا کہ میں نے
 اور عمارت دونوں پر میں اور ہر جگہ نہایت پر ہٹیکہ کرنا حرام ہے اور یہی شہر قول ہے ابو حنیفہ اور احمد اور ابو ثور صاحب افہام نے
 یہی کہہا ہوا اور مالک نے میں وہاں غری نے ہی کو ترجیح دی ہے اور ظاہر میں یہاں جہنم کے واسطی دلیل ہے کہ کنی تھا
 ہے حاجت پر اور ان لوگوں کے جائز کھیرٹ کو صحیح نہیں کہا اور بعض علمائے کہا کہ قول ہے کہ میں نے اور عمارت دونوں میں مطلقاً
 جائز ہے اور یہی قول ہے عائشہ اور عروہ اور یحییٰ اور داؤد کا اور نہ وہی کہ کہا کہ احادیث اس سے بغیر میں تو اصل اجت
 قائم ہے تو یہ چار مذہب ہو چکے ہیں علماء سے اور نووی نے شرح مذہب میں انکو سوا اور کوئی مذہب بیان نہیں کیا حال
 اس مسئلہ میں تین مذہب ہیں ایک کہ عمارت میں ہٹیکہ کرنا درست ہے دلیل حدیث ابن عمر کے اور دوسرے کہ ناجائز نہیں ہے
 کا یہی قول ہے دوسرے کہ نہ کرنا اور ہٹیکہ کرنا عمارت اور حرم دونوں میں ناجائز ہے یہاں تک کہ بیت المقدس کی طرف بھی
 جو نسخ قبلہ ہو اور یہی قول ہے ابراہیم اور ابن سیرین سے دلیل منقول سدی کھیرٹ کہ منہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 دونوں قبلوں کی طرف نہ کرے پیشاب یا پینچانہ میں ایت کیا اسکو بوداؤ نے اور یہ حدیث ضعیف ہے کہینہ کہ سید ایک
 راوی محمد بن ابی اور بعض حدیث صحیح و صحیح اہل مدینہ کو ہو اور جو انکی سمت پر ہو کیونکہ اہل مدینہ بیت المقدس کی طرف
 منہ کر رہے ہیں تو کہ یہ کی طرف ہٹیکہ ہوتی ہے تو علت حرمت کی کہ یہ کی طرف ہٹیکہ ہونا ہے نہ بیت المقدس کی طرف منہ ہونا اور
 خطابی نے یہ دعویٰ کیا کہ بیت المقدس کی طرف نہ کرنا حرام نہیں ہے بلکہ علماء ابشہ طبرکہ اور دوسرے کہ یہ کی طرف ہٹیکہ
 ہوا اور یہ جامع کا دعویٰ صحیح نہیں ہے کیونکہ ابراہیم اور ابن سیرین کا اس میں خلاف ہے جیسے ہم نے بیان کیا اور بعض شافعیہ
 یہی اس کو قائل ہوئے ہیں نقل کیا اسکو ابن ابی الدنم نے یہ ہے کہ حرمت خاص ہے اہل مدینہ سے اور جو انکی سمت پر
 ہوں لیکن جن لوگوں کا قبلہ مشرق یا مغرب کی طرف ہو انکو منہ کرنا اور ہٹیکہ کرنا دونوں درست ہیں کیونکہ حضرت
 زید یا مشرق کی طرف منہ یا مغرب کی طرف یہ اہل عروہ کا قول ہے جو صحابہ تہا فرقی کا انتہی مختصر احکام تھا اذ
 قَالَ سَدِّ النَّحْيِ اَنْ اَبِي ذَرٍّ قَالَ حَدَّثَنِي الزُّهْرِيُّ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَزِيدَ الدِّكْنِيِّ عَنْ اَبِي اَيُّوبَ الْاَنْصَارِيِّ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا اَنَّ احَدَكُمْ اَلْعَاطِطُ فَلَا يَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَلَا يُوَلِّهَا
 طَهْرًا وَلَا كِبْرًا قَوْلًا اَوْ خَيْرًا بَعْدَ اَمْرٍ حَرَمَ حَدِيثِ بَيَانِ كِي عَمَّ م (ابن ابی یاس) نے انہوں نے کہا کہ حدیث بیان کی مجھ سے
 (محمد بن عبد الرحمن بن خیر مرقا حارث) ابن ابی ذین نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے (محمد بن مسلم) زہری نے انہوں
 نے ذہب کی عطاء بن زید لیشی (خبر ابی مشہوم) سے انہوں نے ابی ایوب (خالد بن یزید بن کلیب) انصاری سے روایہ ابو یوسف
 کہا اور حاکم نے میں جناب میں شریعت ہے اور حضرت صاحب بی بی مدینہ میں شریف لڑتے تھے انہی کو گہرا تری تھے انہوں نے

وفات پائی رسول کے جہاد میں شہید ہو گئے اور بعضوں نے کہا اوسکے بعد اس کتاب میں ان سوسات و شترین مروی ہیں انہوں نے کہا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی باپخانہ میں آوے تو قبیلہ کی طرف نہ نہ کرے اور نہ بیٹھ کر اور طرف نہ جائے حافظین حجر نے کہا مسلم کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ نہ بیٹھ کر سے طرف پیشاب یا پانچا نہ میں اور یہاں پانچا نہ سے مراد وہ فضائے جو در سے نکلتا ہے اور پہلے پانچا نہ سے جگہ مراد ہے حاجت کی اور وجہ سے حاجت کی یہ کو قبیلہ کی طرف نہ جائے چھوڑنا تعظیم اور ادب کے خلاف ہے اور بعضوں نے کہا وجہ حاجت کی کشف عورت ہی اس طرف سے صورت میں جہاں کشف عورت ہو تو قبیلہ کی طرف نہ جائے ہوگی مثلاً وادی میں ہی ابن شماس الکی نے یہ قول نقل کیا ہے اور شاید اس میں پہلے کی دلیل لی ہے موطا کی روایت سے کہ نہ کر قبیلہ کی طرف نہ جائے شمر کا ہون کو ساتھ لیکن مروی ہے سے یہی ہے کہ حاجت اس طرف پہر و اتنے مختصرات لیکن پوپ یا پوپ کی طرف نہ کر و ات یہ حکم خاص اہل بیت سے اور نہ قبیلہ کی طرف نہ جائے جہاں طرف اہل بیت نہ کہ لیکن جب قبیلہ شرق یا مغرب کی طرف نہ جائے اوسکو تیرا یا کہیں کی طرف نہ کرنا چاہیے (قطعاتی) نیل الاوطار ہے احمد اور مسلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا حضرت صفیہ فرمایا جب تم میں سے کوئی اپنی حاجت کیلئے بیٹھ کر قبیلہ کی طرف نہ کرے اور نہ بیٹھ کر سے اس طرف نہ روایت کیا ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور امام احمد نے کہ حضرت صفیہ فرماتیں تمہارے باپ کی طرح ہوں تم کو سکھاتا ہوں (یعنی بیٹھ کر بیٹھ کر نہ کرنا) سے چھوٹی اور بڑی سب باتیں بچے بچوں کو سکھاتا ہے اور بچوں کی سہلائی اور بہتری کا خواہاں اور جوان رہتا ہے اور ویسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اپنی امت سے محبت ہے بلکہ باپ کی کیا حقیقت ہے آپ سدرج باب سے زیادہ ہیں اور اچھا احسان ہر مرد و زن آپ سے زیادہ ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پھر جب تم میں سے کوئی باپخانہ میں آوے تو قبیلہ کی طرف نہ جائے اور نہ بیٹھ کر سے اس طرف نہ روئے نہ اپنے ہاتھ نہ تنجا کرے اختیار تک اسے ریش کو امام مالک سے بھی روایت کیا اور اس باب میں ابو ایوب صحیحین مروی ہے جیسا کہ اوکیا اور سلمان جو صحیح مسلم میں اور عبد اللہ بن حارث بن جزہ سے سن ابن ماجہ اور ابن حبان میں اور معقل بن ابی معقل سے سن ابو داؤد میں اور سنن ابی حنیفہ سے سن داری میں مترجم کتاب ابو ایوب صحیحین معاویہ کی روایت سے بیان ہوئی اور اسے بھی اسکا ذکر اوکیا اور سلمان کی حد یہ ہے ہم کو شکر کن نے کہا ہم دیکھتے ہیں تمہاری صاحب کو وہ تم کو ہر چیز سکھاتا ہے میں یہاں تک نہ پانچا نہ اور پیشاب نہ کرنا بھی کہہ دیکھ آئیے کہ ہم کو سنہ کیا ہے ہم کو ماہنامہ سے استخارہ کرنے سے یا قبیلہ کی طرف نہ کرنا پانچا نہ نہیں (اور نہ تم کیا ہوگو اور نہ ہمارے استخارہ کرنے سے اور آپ نے فرمایا ہے کوئی تم میں استخارہ نہ کرے تین تین ہوں کے بغیر باقی تین تہ ہوں کو کم میں اور عبد اللہ بن حارث بن جزہ زبیدی کی روایت میں یہ ہیں سہلا ہوں وہ شخص جسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے فرماتے ہو کوئی تم کو

سے پیشاب نہ کرے قبلہ کی طرف اور میں نے سب سے پہلے یہ حدیث لکھوں یہ میان کی اور عقل بن ابی اسفل اسیر کی حدیث
 ہے منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں قبلوں کی طرف یا پانچنا یا پیشاب میں نہ کرے اور سہل بن حنیف
 کی حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تم میرے بچے ہو کہ والوں کی طرف تم کہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تم کو سلام کہتے ہیں اور حکم کرتے ہیں جب تم کھلو (حاجت کے لیے) تو مت نہہ کہ قبلہ کی طرف درست پیشہ کرو مگر
 امام شوقانی نے ابوسعید خدری کی حدیث کو بیان نہیں کیا جس کو روایت کیا ابن اجبنہ نے کہ انہوں نے گو اہی ہی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آپ نے منع کیا قبلہ کی طرف نہ کرے پانچنا یا پیشاب میں اور ایک روایت میں ابن ماجہ
 کے ابوسعید سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا جبکہ کو کھڑے ہو کر پانی پینے اور قبلہ کی طرف نہ کرے پیشاب
 کرے (نہیے) اور یہ حدیث لالت کرتی ہے کہ پیشاب یا پانچنا میں قبلہ کی طرف نہ کرنا یا قبلہ کی طرف پیشہ کرنا درست ہے
 اور اختلاف کیا ہے علماء اس میں کئی اقوال پر پہلا قول یہ ہے کہ یہ مطلقاً جائز نہیں جبکہ گون میں نہ عمارت میں اور
 یہی قول ہے ابو ایوب انصاری صحابی کا اور مجاہد اور برہم نخعی اور ثوری اور ابو ثور اور احمد کا ایک روایت میں ایسا ہی کیا
 امام نووی نے شرح مسلم میں ناو بحر میں ہے کہ اکثر علماء کا یہی قول ہے اور ابن خرم نے محلی میں کہ نقل کیا ہے ابو ہریرہ
 اور ابن مسعود اور سراقہ بن مالک عطا اور ازاعی اور سلف صحابہ اور تابعین سے کہ تمہارے حکم کہتا ہے کہ یہی قول ہے
 اور یہی مذہب ہے متحقق علماء حدیث کا اور یہی قوی ہے باعتبار دل کے (دوسرے قول یہ کہ مطلقاً جائز ہے صحابہ میں
 یا عمارت میں اور یہی قول ہے عروہ بن الزبیر اور ربیعہ امام مالک کے شیخ کا اور ذوق ظاہری کا ایسا ہی نقل کیا نووی
 نے شرح مسلم میں ان سے اور یہی مذہب ہے اسیر حسین کا نیز قول ہے کہ صحابہ میں حرام ہے ہی میں حرام نہیں ہے اور اسی
 طرف گئے ہیں مالک و شافعی اور یہی مروی ہے عباس بن عبد المطلب اور عبد اللہ بن عمر اور شعبی اور سحبت بن ابی ہریرہ
 اور احمد بن حنبل سے ایک روایت میں تبصرہ کی اسکی نووی نے شرح مسلم میں ناو بحر میں عبد اللہ بن عباس کو زیادہ کیا
 اور فتح الباری میں ہے کہ جبکہ کو کھڑے ہو کر چوتھا قیام ہو کہ قبلہ کی طرف نہ کرنا تو کہیں جائز نہیں جبکہ
 میں بستی میں لیکن پیشہ کرنا تو جائزہ درست ہے اور یہ ایک روایت ہے ابو حنیفہ اور احمد رحمہما اللہ کہ کسی یا پانچنا
 قیام ہے کہ یہاں تو تنزیہ کے لیے ہے بطور ادب کے تو ایسا کرنا مکروہ ہے اور یہی مذہب ہے امام قاسم بن ابی ہریرہ کا اور امام
 کیا اسکی طرف احکام میں تراغیٰ زید نے کہا کہ امام نووی علیہ السلام کا یہی مذہب ہے اور بحر میں ہے کہ مؤید باللہ
 اور ابو طالب ناصر اور شعی کا یہی قول ہے اور اسی ہی ایک روایت ہے ابو حنیفہ اور احمد بن حنبل اور ابو ثور اور ابو ایوب
 انصاری جو چہا قول ہے کہ عمار بن پیشہ کرنا درست ہے اور یہی قول ہے ابو یوسف کا ذکر کیا یہ فتح الباری میں سا قیام

قول ہے کہ سلفاً حرام ہے یہاں تک کہ بیت المقدس کی طرف سے ہی منہ یا بیٹھ کر حرام ہے اور یہ منقول ہے از ابوہریرہ و ابن عمر
 سے جب فتح الباری میں ہے اور دونوں قبلوں میں فرق نہیں کیا انام کی تعلق ہے لیکن انہوں نے تصریح کی کہ وہ مکروہ ہے
 انہوں نے قول ہے کہ حرمت خاص ہے اہل مدینہ سے اور جو اہل مدینہ کی سمت پہنچن لیکن جبکہ قبلہ مشرق ہو یا مغرب
 انہوں نے کہا اور بیٹھ کر نادرست ہے یہ ابوہریرہ نے کہا جو فرنی کو صاحبین پہلے مذہب والوں نے ان حادثات سے متدلل
 کیا جو منافقت میں آئی نہیں جیسے باب کی شرح ہے اور ابوہریرہ و سلمان کی اور اور لوگوں کی جو اوپر گزریں ان لوگوں
 نے کہا کہ منافقت سیو جہ سے ہے کہ قبلہ کی حرمت کے خلاف ہے اور یہ ثابت و نہ جگہ حاصل ہے جنگل میں ہو یا عمارت
 میں اور اگر حاصل کنی ہو تا تو جنگل میں بھی جائز ہوتا کیونکہ جنگل میں بھی آخر یہ پاؤں دریا وادی وغیرہ ضرور حاصل ہوتے
 اور ابن عمر کی حدیث جو وارد ہوئی کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شام کی طرف منہ کر کے اور کعبہ کی طرف ہٹ کر
 دیکھا حاجت میں اسکا یہ جواب دیا ہے کہ شاید یہ فعل ان سے پہلے ہوگا اس صورت میں یہ حکم منسوخ ہو تو صحیح کی اسکی
 ابن حزم نے اور جابر کی حدیث جو وارد ہوئی کہ منہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب میں قبلہ کی طرف منہ کر کے
 پہرینے وقت سے ایک سال پہلے دیکھا کہ آپ قبلہ کی طرف منہ کر رہے تھے (حاجت میں) اسکا یہ جواب دیا ہو کہ اسکی سناد میں ابن ابی
 صامر ہے اور وہ ہونہیں ہیں ابن حزم نے کہا سراج اب پر یہ اعتراض ہوتا ہو کہ جابر کی حدیث کو ترمذی اور یزید نے حسن کہا اور
 بخاری میں ابن ابی اس کی ہر کچھ کیا اور بہتر جواب یوں ہے کہ برو بخاری صلی اللہ علیہ وسلم کا فعل قول کا معارضہ نہیں کر سکتا جیسے علم
 اصول میں ثابت ہو چکا ہے اور وہ جو حدیث حضرت عائشہ کی وارد ہوئی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ذکر و
 کہ بعض لوگ برا جانتے ہیں اپنی شرمگاہ کو قبلہ کی طرف کرنا آپ نے فرمایا لوگوں نے اسکا کیا اچھا میرے پاس خانہ کی بنیاد
 کو قبلہ کی طرف پہر دوں گا جواب دیا ہے کہ اسکی سناد میں خالد بن ابی الصلت ہے اور وہ مجہول ہے ہم نہیں جانتے
 وہ کون ہے ابن حزم نے کہا وہی زید اسکندر ہے لیکن یہ حدیث اسکی منکر ہے یہ اعتراض ہوتا ہے کہ امام نووی نے
 شرح مسلم میں کہا کہ اسناد کا حسن ہے مترجم کہتا ہے کہ انام ہی معروف جاتین اور تنقید حدیث میں امام نووی سے
 زائد ہیں انہوں نے میں لیکن خالد بن ابی الصلت جو مالک سے نقل کرتا ہے وہ مالک سے وہ عائشہ سے کہ میرے پاس
 کی بیٹھ کر قبلہ کی طرف پہر دو رہا یا نہیں جاتا متفرد ہوا اس سے روایت کر فیمن خالد حذر اور یہ حدیث منکر کبری
 اسکو حدیث عراق سے روایت کی اور یہی ایک شخص سے اسنو عراق سے اور خالد بن ابی الصلت سے روایت کی ہر شخص
 میں حسین و مبارک بن فضالہ وغیرہ نے اور ابن حبان نے اسکو ثقافت میں لکھا میں نہیں جانتا کہ اسکو کبھی ضعیف کیا
 اسکو لیکن حدیث منکر اور دوسرا امام نووی نے اسناد کو حسن کہا اور اسناد کو حسن ہے جو حدیث کا حسن ہے نالازم نہیں یا جی

وہاں بن صحر

فضائل ابی الصلت

اصول حدیث میں مقرر ہو چکا ہے) دوسرے مذہب والوں نے دلیل لی ہے ابن عمر اور جابر اور عائشہ کی حدیثوں کو اور انکار کر کے
 اویگا ان لوگوں نے کہا کہ یہ حدیثیں مخالفت کی حدیثوں کی ناخبر ہیں تیسرے مذہب والوں نے دلیل لی ہے ابن عمر اور عائشہ کی حدیثوں
 سے کیونکہ یہ دونوں واقعی عمارت میں تھے یہ لوگ کہتے ہیں اس طرح سے احادیث میں جمع ہو جاتا ہے اور جو بات تک ممکن ہو احادیث
 میں جمع کرنا واجب ہے حافظ نے فقہ میں کہا یہ عادل ہو تمام قول میں کیونکہ اس مذہب پر سب دلیلوں پر عمل ہوتا ہے اور رد
 کرتی ہوں اس مذہب کے بارگاہ پر یہ جو اویگی کیونکہ یہ حدیثیں عمارت کی قید نہیں ہیں اور کبھی ایوں جواب لیا جاتا ہے کہ جابر کی قوت
 ایک حکایت ہے جو عام نہیں ہو سکتی اور اسکی تحقیق آگے کر با بین اویگی اور وہ جو ابن عمر سے مروی ہے کہ اسکی مخالفت
 سید ان میں ہوتی تھی جیسے کہ اویگا اس مذہب کو لڑتا ہے چوتھے مذہب والوں نے دلیل لی ہے سلمان کی حدیث ہے
 جو صحیح مسلم میں ہے اور میں صرف کتب کی مخالفت ہے اور یہ مذہب باطل ہے کیونکہ احادیث صحیحین میں پیچھے کرنے کی نفی
 موجود ہے اور جو حدیث ثابت صحیح ہو تو اس پر عمل کرنا واجب ہے پانچویں مذہب والوں نے عائشہ اور جابر اور ابن عمر کی حدیث سے
 دلیل لی ہے اور کہا کہ اگر اویگا ان لوگوں نے کہا کہ یہ حدیثیں نہیں کو معنی حقیقی سے کہ بہت سی طرف پہنچتی ہیں
 اور یہ لم علیہ اور جابر کی حدیث ہے انہیں بکھٹا کیونکہ ان دونوں حدیثوں میں حکایت ہے کہ ایک فعل کی اور قول کے معارض نہیں
 ہوتا جیسے علم اول میں ثابت ہو چکا ہے اور مخالفت کی حدیث میں جو یہ لفظ ہے نہ نہ مت کرو یہ خطاب ہے ہر شخص کے لیے واجب
 اگر حضرت عائشہ کی حدیث صحیح ہوتی تو اس سے یہ بات نکلی جیسے مذہب والوں نے ابن عمر کی حدیث سے دلیل لی ہو کیونکہ
 اویگا یہ ہے کہ انہوں نے حضرت کو دیکھا حاجت میں بیٹھنے کی قبلہ کی طرف تھی اور نہ شام کی طرف تھا اس میں بھی
 وہی اعتراض ہے جو اوپر گذرا ساتویں مذہب والوں نے دلیل لی ہے ابو داؤد کی روایت سے کہ منہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے دونوں قبلہ کی طرف منہ کرنے سے پیشاب یا پاخانہ میں ابن ابی جہش سے اسکو روایت کیا حافظ نے فقہ میں کہا کہ
 یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ یہ میں ایک ہی مہجول الحال ہے اور بر تقدیر محبت مراد اس سے اہل مدینہ میں اور وہ لوگ جو انکی سنت
 ان کیونکہ وہ حدیث المقدس کی طرف منہ کرتے ہیں تو کعبہ کی طرف پیچھے ہوتی ہے پس علت مخالفت کی کعبہ کی طرف پیچھے
 کرنا نہ بہت المقدس کی طرف منہ کرنا اور خطابی نے دعویٰ کیا ہے جو اجماع کا ہے کہ بیت المقدس کی طرف منہ کرنا حرام نہیں ہے
 بشرطیکہ کعبہ کی طرف پیچھے نہ ہوتی ہو اور اس میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر ہم ابن سیرین کا ہمیں خلاف اس اجماع
 کہاں ہوا انتہا اور جو جن کے عطار اور زہری اور منصور بالعدہ اور مذہب کا یہی قول ہے انہوں نے مذہب والوں نے دلیل
 لی ہے اس قول سے کہ اگر یہ باوجود کعبہ کی طرف منہ کرنا اور یہ لال نہایت اسی اور کیا ہے اور جب تو یہ مذہب حاکم
 اور انکی دلیلیں یہی معلوم کر چکا تو اب جو تھمیک ہے وہ تھم پور پور نہ ہوگا اور مذہب اسکی تصریح اویگی اور یہ مقام شرع ہے

کے مقاموں میں ہوئے تھے پہلا شام کو کافی نے دوسرے باب میں ابن عمر کی حدیث کہ میں ایک دن ام المومنین حفصہ کے گھر
پر پہنچا تو میں نے اس کے دروازے پر سے دیکھا کہ وہ بیٹھ کر کھانا کھا رہی تھی اور کچھ پیٹھ پر رکھی ہوئی تھی
کیا کہ اس پر سے کچھ کی طرف پیٹھ کرنا حاجت کے وقت جائز نکلتا ہے اور اس سے دلیل ملی ہے کہ شخص نے جو کھانا اور
پیٹھ کرنا دونوں جائز جانتا ہے اور وہ یہ کہتا ہے کہ یہ حدیث ناسخ ہے مخالفت کی چیز میں کی اور عقدا و سکایہ ہے کہ یہ
فعل مطلقاً سباح ہو اور یہی حدیث حجت ملی ہو اسے جس نے عدم جواز کو حاصل کیا ہے وہ حدیث سے جیسے کہ گذارہ جس نے عمار
میں کبھی کی طرف پیٹھ کرنا جائز سمجھا ہے اور جس نے مخالفت کو حاصل کیا ہے وہ نہ کہنے سے نہ پیٹھ کرنے سے جو جگہ میں ہو یا
یستی میں اور یہ چار مذہب میں ان تہ مذہبوں میں ہو جو اور گزرتے ہیں بیان کیا جا رہی حدیث کی اور کہا جا رہی حدیث
کو بڑا اور ابن جبار و ابن خزیمہ اور ابن حبان اور حاکم اور ابی نعیم نے روایت کیا اور ترمذی نے اس کو حسن کہا اور
ترمذی نے بے بخاری سے نقل کیا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بزار نے اس کو حسن کہا اور ابن اسکین نے اور نووی نے اس میں ثقیف
کیا ہے اور ابن عبد البر نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے ابان بن صالح و شعی کے حافظ نے کہا ابن عبد البر نے وہم کیا کیونکہ ابان
بن صالح بالاتفاق ائمہ سے اور ابن حزم کا یہ کہنا کہ وہ مجہول ہے غلط ہے ان نو حدیثوں سے نسخہ نہیں نکلتا مخالفت کی
احادیث کیونکہ وہ قولی ہیں اور حکایت ہوا کی فصل کی اور عائشہ کی حدیث کو احمد اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ابن حزم نے
محل میں کہا کہ یہ حدیث ساقط ہے اور خالد بن ابی الصلت اس کو سند میں مجہول ہے نہ ہی کہ یہ حدیث منکر ہے
اور اگر یہ حدیث ثابت ہوتی تو جواز کی دلیل تمام ہو جاتی کیونکہ اور حدیثوں میں یہ احتمال ہو سکتا ہے کہ شاید جواز کا کچھ
ہو اور علما وہ اس کے فعل محاضر نہیں ہوتا قول کے پر یہ حدیث صحیح نہیں اور اعتبار کے قابل نہیں اس صورت میں
انصاف یہی کہ مطلقاً مخالفت کا قول صحیح ہے جب تک نسخ یا تخصیص یا معارضہ کی کوئی دلیل قائم نہ ہو اور اس کی دلیل
کوئی ہو کہ وہ معلوم نہیں ہوئی اور وہ جو ابو داؤد نے مروان صفر سے روایت کیا وہ انہوں نے کہا میں نے ابن عمر کو دیکھا اور انہوں
نے اپنی اوٹنی قبلہ کی طرف میٹائی پیشاب کر لیا اس کی آڑ میں بیٹھ کر کہا ای ابو عبد الرحمن کیا اس سے منع نہیں کیا
کیا انہوں نے کہا بیشک منع کیا گیا مگر یہ مخالفت اس حالت میں ہے جب بیان میں پساکری لیکن جب تیر اور قبلہ کے
پیر میں کوئی چیز آئے ہو جو تیر کو دھانپنے سے کوئی قیاحت نہیں تو اس سے سکوت کیا ابو داؤد نے اور ابو ذر سے روایت
صحیح ہوئی کہ وہ سکوت اس کی آیت سے کرتے ہیں جو صالحہ ہو اور حجت لائیکے لائق ہو اور ایسا ہی سکوت کیا اس سے مندرجہ آؤز
کلام کیا ہے ستر ستر سن میں اس کا اظہار ہے جس نے اس کو تخصیص میں نہ کر لیا اور اس کا کلام نہیں کیا اور فتح الباری میں کہ اس کو ابو داؤد حاکم نے
استاذوں نے روایت کیا اور دلیل ہو اس شخص کی جو کہتا ہے یہ مخالفت صحرا میں ہے عمارت میں نہیں پس اس شخص میں ہی مطلقاً

معاذ اللہ! نہین بکلی تکلیف کی جب فی حیرت نہ ہو اور شاید ابن عمر سے اس لیے کہا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 ام المومنین حضرت صفہؓ کو کہہ میں قبلہ کی طرف بیٹھ گئے ہو تو دیکھا حاجت میں تو وہ سمجھے کہ نماز گت میں ان میں ہر دو عمارتیں
 اور سب صحابہ کی محبت نہیں جیسے رسول میں ثابت ہو چکا ہو اور روایت کیا یہی نے عیسیٰ خیاط کے طریق سے میں نے
 غصعی کو کہا مجھے تعجب ہوتا ہے ابو ہریرہؓ در بن عمر کے اختلاف سے نافع نے ابن عمر سے روایت کیا کہ میں ام المومنین حضرت صفہؓ
 کے گھر میں گھسیا میری نگاہ ناگہان جا بڑی تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پانچ خانہ دیکھا قبلہ کی طرف اور ابو ہریرہؓ
 کہا حاجت میں تو میں نے پانچ خانہ کو قبلہ کی طرف منہ نہ کر دیا اور نہ قبلہ کی طرف بیٹھ کر شہابی نے کہا کہ دونوں نے سچ
 کہا ابو ہریرہؓ کا قول تو جنگل سے متعلق ہے کیونکہ اللہ کے بعض بندے میں فرشتے اور جن کہ وہ نماز پڑھتے ہیں ان کے
 سامنے کوئی پیشانی یا پانچ خانہ نہ کر ان کی طرف بیٹھ کر دیا اور تمہارے پانچ خانے تو گھر کی طرح ہیں جو بناؤ گئے وہان قبلہ
 نہیں ہے اور کمال اس کو ابن ماجہ نے مختصر منہ تصور یا اللہ اور غزالی اور نسیمی کی یہ قول ہے کہ پانچ خانہ یا پیشانی میں چاند اور
 سوچ اور تاروں کی طرف ہی نہ کرنا کہ وہ ہے کیونکہ وہ شریف ہیں اللہ نے ان کی قسم کہا ہے تو مشابہ ہو کر کعبہ کے
 ایسا ہی ہے بحر میں اور صحیح ہے کہ مکہ وہ نہیں اور اگر است پر دلیل لانی گئی ہے کہ حکیم ترمذی نے حسن سے روایت کیا کہ
 صحیحین صحابیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کیا اور وہ ابو ہریرہؓ اور جابرؓ اور عبداللہ بن عمرؓ اور عمران
 حصینؓ اور معقل بن یسارؓ اور عبداللہ بن عمرؓ اور انس بن مالکؓ میں سے کوئی دوسرے سے زیادہ بیان کرنا کہ حدیث
 میں کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہانوں کی جگہ پر پیشاب کر نیے اور منع کیا ہے ہو کر بانی میں پیشاب کر نیے اور
 منع کیا کہ پیشاب کر نیے اور منع کیا کہ آدمی پیشاب کر دیا سطح کہ اس کی شرمگاہ سوچ یا چاند کی طرف کہلی ہو
 یہ بیان کی ایک کہی حدیث پانچ وقت میں اس طرح حافظ نے کہا یہ حدیث اصل ہے اس کی کچھ اصل نہیں اور وہ عباد
 بن کثیر کی تراشی ہوئی ہو اور اس حدیث کا اسی پر یہ نووی نے شرح مہذب میں کہا یہ حدیث باطل ہے ابن الصلاح
 کہنا عباد بن کثیر کی یہ روایت مشہور نہیں اور وہ ضعیف ہے اور اسی بحث میں کہ کی تو سوا اس کتاب کے اور کسی کتاب
 میں نہ پاؤ گے اور شاید تو غور کے بعد تمہیں جو میں نے لکھا اور کسی محتاج نہ ہو گا انتہی مختصر مگر متبرحم کہتا ہو یہ عباد
 بن کثیر جس نے یہ حدیث حسن سے روایت کی بڑا عابد اور زاہد تھا پر حدیث کی روایت میں اس کا اعتبار نہیں ابن عیینہ
 کہا وہ کچھ نہیں بخاری نے کہا کہ تو کہہ گئے اور میں نے کہا اشعیرہ متفقہ نہیں کرتے تو عباد بن کثیر کے لیا اور سالی نے
 کہا نہ ترک ہے سفیان ثوری کے جباری پر نہیں کہ ابن مبارک نے کہا میں سفیان با پس گیا وہ کہتے تھے عباد بن
 کثیر کی حدیث ہے جو ابن مبارک نے کہا میں نے عباد بن کثیر سے فضل لئی نیک باتوں میں کسی کو نہیں دیکھا لیکن

احمد بن حنبل

حدیث اوسکی کچھ نہیں ابن ہشیم نے کہا اسکی حدیث نہیں لکھی جاوے گی ذہبی نے کہا عبادت لکھی جیٹین رویت میں جو منکر
اور موضوع اور باطل میں پہنچان کیا او نہیں سے لکھی احادیث کو نیز ان میں آیت نکلتا ہے کہ عبادت اور زہد اور روشی اور
چیز سے از حدیث کا علم دوسری چیز ہے یہ کہ ہے ابہر کاری ساختہ **کتاب** من تبارک علیک یکتائین فی حق
دو بیٹھیں کہ ہر پانچانہ یہ **حکایت** **عبداللہ بن یوسف** قال اخبرنا مالک عن ابیہ عن یحییٰ بن سعید
عن محمد بن یحییٰ بن جکان عن عیثیہ واسم بن جکان عن عبداللہ بن عمر انہ کان یقول ان نامنا
یقولون اذا اعدت علی حاجتک فلا تستقبل لقبلہ ولا بیت المقدس فقال عبداللہ بن عمر
لقل ان رفقت یوما علی اظہر بیت لانا فاریت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی البیت من مستقبل
بیت المقدس حاجتہ وقال لعلک من الذین یصلون علی اور کہہ فقلت لا ادری واللہ قال
مالک یعنی الذی یصلی ولا یقوم عن الارض یجد وهو لا یوق یا الارض ترجمہ حدیث بیان کہ محمد بن عبد
بن یوسف تنسیخ اور انہوں نے کہا خبری ہو کہ مالک بن انس نے انہوں کو رویت کی تھی بن سعید (الاضاری مئی)
سے انہوں نے محمد بن یحییٰ بن جکان (الاضاری بخاری زنی) سے انہوں نے اپنے چچا واسم بن جکان (بن منقر) سے انہوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے اور انکو صحابی ہے اور انہوں نے روایت کی عبداللہ بن عمر سے کہتے ہیں حضرت
ابوالویث بابو ہریرہ اور عقل اسدی کہتے ہیں جو بیٹھتے حاجت کر لیتے تو بیت المقدس کی طرف اور بیت المقدس
کی طرف مقدس فاتحہ میم اور سکون قاف اور کسر ال اور جنم میم اور تشدید ال مفتوحہ دونوں طرح صحیح ہے تو عبداللہ
بن عمر نے کہا البتہ میں ایک دن چڑھانے کہہ کر چپ پر تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا دو بیٹھتے بیٹھتے
حاجت کے لیے نہ اپکا بیت المقدس کی طرف تھا **حافظ** نے کہا عبید اللہ بن عمر کی رویت میں جو اگر کوئی یہ کہ میں
حصہ کہہ کر چپ پر چڑھتا ہے اپنی بہن کے اور سلم کی رویت میں اس کی نصیح ہے اور بن
خرمہ رویت میں میں جو میں حصہ بنت عمر میں گیا اور کہہ کر چپ پر چڑھا اس صورت میں بہن کے کہہ کر اس روایت
میں اپنا کہہ کر کہ کیونکہ بہن کو یہاں سے بڑا تعلق ہے یا حصہ کہہ دوسری رویت میں اس لیے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
وسلم نے حصہ کو بھی کہہ میں کہا اور کہ حصہ کے پاس نہا تاکہ وہ کہیں بہر عبداللہ کے ارٹ ہو جو اور اسکو اپنا
کہہ لیے کہا اس روایت میں کہ اخیر میں وہ اون کے پاس آ گیا کیونکہ حصہ کے حقیقی یہاں ہے ابن خرمہ کی روایت میں
ہے نیز نظر کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آیا ہے پانچانے میں تہو اور ایک روایت میں انکو یہ ہے میں آپ کو
دیکھا آپ حاجت اور کہے تہو ایک اینٹ کی آڑ کیے ہو جو حکیم ترمذی نے بہت صحیح روایت کیا میں نے دیکھا آپ کو

پانچ زمین اور بن عمر کی نیت پر جو جہانکے کی تھی بلکہ فی حضرت سے چہرے پر چڑھتے جسے برقی نے نافع کے طریق سے روہیت کیا تو انکی نظر ملاصد پر گئی اور حالت میں ہی انہوں نے یہ نظر خالی نہ جانے ہی بلکہ ایک حکم شرعی حاصل کیا اور شاید انہوں نے پیچیدگی سے آپ کو دیکھا جو اور اس سے ابن عمر کی حرص معلوم ہوتی ہے رسول اللہ علیہ وسلم کے حالات و ہفتے میں اور آپ کی پیروی کرنے میں اور وہ ایسے ہی تہر و تہی ہو اٹھتے (فتح) عبداللہ بن عمر نے کہا تو شاید ان لوگوں میں سے وہ ہے جو اپنے چہرے پر نور و نور نماز پر ہستے ہیں حافظ ابن حجر نے کہا یہ خطا و شیعہ جنہوں نے اس حدیث کو ابن عمر سے روایت کیا اور غلطی کی اسنے جو سمجھا کہ جیلہ مرفوع ہے اور امام مالک نے کہا پھر چہرہ نماز پر نہایت پر کپا پیٹ چوڑوں و لگاوے سجدہ میں اور یہ خلاف ہے اس شکل کے جبکہ حکم ہوا سجدہ میں نہ کیا کہ پیٹ کو رانوں سے الگ کہنا اور نہ یا میں ہر کسی تفسیر کی گئی ہے کہ گھٹنوں کو پیلاؤ اور چوڑے نوں پر ٹیکہ دیو اور بعض سینہ میں و لگاؤ و اسبابین شکل ہے کہ جس کو لگے مسئلہ سو کیا نیت ہے بعضوں نے کہا مطلب ابن عمر کا یہ ہے کہ تو سنت سے ناواقف ہو کیونکہ اگر وقت ہوتا تو یہی جانتا کہ یہ ماغت میدان میں ہر باغی کرنا کبھی اور بیت المقدس میں کتا یہ کیا اس طلب اس طرح کہ تو ان لوگوں میں سے ہو جو چوڑوں پر نماز پڑھتے ہیں کیونکہ ہر ایک اگر الاضر و سنت جابل ہو گا یا کرانی کی تقریر ہے اور اس میں جو تعلق ہے وہ ظاہر ہے اور سیاق و جبارت میں یہ مذکور نہیں کہ وہ اسم پہلا مسئلہ ابن عمر سے پوچھا تھا کہ وہ انکو نسبت سے طرف جہالت کے اور بغیر تعلیم پر کہتا کہ جو شخص چوڑے نوں پر سجدہ کرے گا وہ پانچواں کی سنتوں سے ہی ناواقف ہو گا صحیح نہیں ایسے کہ ہو سکتا ہو کہ ایک شخص چوڑے نوں پر سجدہ کرے لیکن پانچواں کے آداب سے واقف ہو اور عہدہ و جہانست کی وہ جو امام سلم کی روایت سے معلوم ہوتی ہے انکی روایت میں ہر دو سو سحر اور نہ نوں کہا میں سجدہ میں نماز پڑھتا تھا اور عبداللہ بن عمر سے یہ توجہ میں نماز پڑھ چکا تو ایک طرف سے ظم اور انکو پاس گیا اور انہوں نے کہا بعض لوگ کہتے ہیں یہ بیان کیا حدیث کو اخیر تک تو شاید ابن عمر نے وہم سے جو یہی ہو گئی ایسی بات دیکھی جو انکے نزدیک صحیح نہ تھی تو انہوں نے روایت کیا اسکو یہ کہ کہ اور پہلے پانچواں کا مسئلہ بیان کیا ایسے کہ وہ مرفوع اور محقق روایت سے انکے نزدیک ثابت تھا تو سکوت مقدم کیا اس مسئلہ میں راوی یہی احتمال ہے کہ یہ قول بعض لوگوں کا انہوں نے قریب میں نہا ہوتا تو انکو بہلا لگا کہ واسع جوابی تہو جس حکم کو پچان لین نہ انقل کرے اور سکوت سے سکوت ادا نہ و دنوں مسئلوں میں یہی خاص طرح سے ایک نسبت کل سکتی ہے ہر طرح سے کہ شاید جو خضر اپنا پیٹ سے لگا کر سجدہ کرتا تھا وہ یہی سمجھتا تھا کہ قبلہ کی طرف نہ گرا کہ نہ حالت میں کردہ ہو جیسے اگر ہم نے بیان کیا کہ علت نہی بعض لوگ کے نزدیک یہی ہے اور نماز میں چار حالتیں ہیں قیام اور رکوع اور سجود و قعود اور ان سب

حالتوں میں شرمگاہ چوڑوں کیسے چھین ہو چکا تھی ہر گرجیب جہیز میں بیٹا چوڑوں سے علیحدہ رکھے تو یہ بات
مکمل نہیں سیکھنے سے جہیز میں بیٹا کو چوڑوں کو لگایا تاکہ شرمگاہ کا سامنا نہیں کرے نہ ہوا حالانکہ فیصلہ عورت اور
سباغہ تھا اور سنت کے خلاف اور شرمگاہ کا سامنا نہ ہونے کے لیے لباس کافی ہے جیسے فیکہ کی طرف استیجاب کرنے میں
دیوار کی آؤ کافی ہے تو جہیز میں عمر کے اس تابعی سے پہلا حکم بیان کیا تو دوسرے حکم کی طرف بھی اشارہ کر دیا وہ کہتے
دیکھ جو جہیز میں ان تابعی کی دیکھی ہو گی اس کا یہ کہنا کہ میں نہیں جانتا دالالت کرتا ہے کہ یہ ان عمر کے کھان کا
خیال تھا اور یہی عمر کے دوسرے عمری نہیں کی زجر میں اللہ اعلم صحیح کہتا ہے سچا جانے والا اللہ بخشنے حافظ ابن حجر اور
مراتب بلند کر کے کیسی عمدہ مناسبت مقام میں ان کی جو اور شرمگاہوں کو نہ سوجھی **ت** میں نے کہا میں نہیں جانتا
قسم خدا کی کہ میں ان لوگوں میں سے ہوں یا نہیں یا میں نہیں جانتا کہ استقبال کے لیے در بیت المقدس کو لو کہ ایک سے چھ
میں امام لکھنے کہا چوڑوینہ نماز پڑھنا ہے کہ آدمی نماز پڑھے اور زمین سے اٹھ جائے اور پھر سجدہ اس طرح کرے کہ زمین
سے لگا کر سر پٹیاں لٹوں ہو گا ورنہ زمین پر پڑ جاویں گا **و** حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ لَمْ يَسْجُدْ لِرَبِّهِ فَيَسْجُدْ لِبَشَرٍ أَوْ شَيْءٍ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَهُوَ كَافِرٌ **و** قَالَ حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَنِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّ شَهَادَةَ عَنِّي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّكَ وَابِرَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْتَ يَخْرُجُ بِلَاكِلِ إِخْوَانِهِ
تَبَرُّزَنَ إِلَى الْمَنَاصِحِ هُوَ صَحْبٌ أَفِيحٌ فَكَانَ عُمَرُ يَقُولُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفِيحٌ وَأَمَّا بَنُو النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ خَرَجْتَ سَهْوَةً رَوَى أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِكُلِّ لِي عِشَاءٌ وَكَانَتْ إِهْرَاقَةً
طَوِيلَةً فَتَدَاكَاهَا عُمَرُ أَكَادَعَمَ فَإِنَّكَ بِأَسْوَدَةٍ حُرْصًا عَلَى أَنْ تَنْزِلَ الْجَنَابُ أَنْزَلَ اللَّهُ الْحُجُوبَ
ترجمہ حدیث بیان کی ہے چھین بکیر سنہ انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے میں نے سنا ہے کہ انہوں نے کہا حدیث بیان
کی مجھے عقیدہ ہے انہوں نے روایت کی ابن شہاب رحمہ اللہ میں سلم نہری سے انہوں نے عمرو بن ابی سلمہ سے انہوں نے راعم
المونین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے انہوں نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بی بیات کو
نکلتی نہیں جب تک نہ کو جا میں مناصح کی طرف (مناصح وہ مقامات ہیں جو مدینہ کے اخیر میں ہیں بقیہ کی طرف
اور مناصح ایک کہلا سیدان ہو تو حضرت عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کرتے تھے کہ یرودہ میں ان کے بی
بی بیوں کو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم نہیں دیتے تھے تو ان لوگوں میں عودہ بنت مسعود کی بی بی ایک
کو نکلیں عشا کو دتا اور وہ ایعت نہیں لے کر قدی اور عمرو بن لادن سکین حضرت عمر نے انکو آوازی آگاہ ہو جیتے
تو پوچھا کیا اسوہ (حضرت عمر نے) سیکھا (انکو) تو یہی کہ پڑھ کر پڑھا کہ ان کو **و** حضرت عمر نے جو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ آپ اپنی عورتوں کو پر دی میں کیسے رکھنا چاہئے کہ ان کو گھر کے باہر نکلنے سے منع کر
 دیجیے کیونکہ حضرت عمرؓ نے پردہ کی آیت اُمّیہ کے بعد روئے خض سے کہا جیسے کہ اوگیا اور جمال ہے کہ غرض حضرت عثمانؓ کی سیدہ بنت
 کہ آپ اپنی عورتوں کو نمونہ ڈھانپنے کا حکم کریں جب یہ غرض انکی حاصل ہوئی تو انہوں نے پہرہ چاہا کہ انکے جوڑہ ہی پر
 میں ہیں تاکہ پردہ پوشی پوری ہو جاوے اور آپؐ نے اسکا حکم نہ دیا کیونکہ اس میں ہر جہت ہی درمیان جمال زیادہ ظاہر ہو اور حضرت
 عمرؓ کی وجہ سے حجاب کو ان حکمران میں شمار کرتے تھے جو انکی رائے کے موافق اتاری جیسے سورہ احزاب کی تفسیر میں اوگیا جس
 میں کچی بیویوں کی پردہ پوشی مانگنا ہے جو وقت پہلوی پہی کہ اندر سے میں نکلتی ہتھیں بات کو نہ دیکھو جیسے حضرت عائشہؓ
 نے سحر ریت میں کہا کہ وہ بات کو نکلتی ہتھیں اور قریب ہے کہ حضرت عائشہؓ کی ریت میں جو انکے ہتھ کے باب میں ہے یہ
 اوگیا کہ میرے ساتھ اُمّ سلمہؓ کی سناح کی طرف درود ہمارا پانچا نہ تھا اور ہم نہیں نکلتی تھیں گہرات کو پر دوسری
 رات تاکہ میری ہتھیں بعد اسکے حجاب کا حکم اور انہوں نے کہہ کر وٹنے اپنے تئیں چھپا لیا لیکن جسے انکے کہی معلوم ہو جاوے
 اور اسی کو حضرت عمرؓ نے حجاب اترنے کو بعد روئے کو کہا قسم خدا کی تم سے پوشیدہ نہیں ہو کر لو کہ وٹنے بدن ڈھنپا
 ہے بعد اسکے پانچا نے گہر میں بنائے کو اب پوری پردہ پوشی ہو گئی جیسے اسی تہمت کی حدیث میں ہے کہ یہ واقعہ پانچا
 بننے سے پہلے کا ہے اور تہمت کا قصہ حجاب کی آیت اترنے سے پہلے کا ہے اور اسکی شرح اپنے مقام میں خارجا ہے تو آؤ
 اپنے (فتح) پہلے اللہ تعالیٰ نے حجاب پردہ اور اُراف مستحکم کی روایت میں یوں کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے پردہ
 کی آیت اتاری ابو عوانہ نے اپنے صحیح میں زیادہ کیا زبیدی کی روایت سے انہوں نے ابن شہاب سے کہ پہلے اللہ تعالیٰ نے پردہ
 اُتار یا اِذَا الْاَلْبَانِ اُتُوا لَا تَخْلُوا بَعْضُكُم مِّنَ الْاُخْرٰی اِذَا تَرٰکُمْ سورہ احزاب کی تفسیر میں اوگیا کہ اس آیت کے
 اترنے کی یہ وجہ ہوئی کہ حضرت زینب بنت جحش کا ولیمہ ہوا اور میں نے حجابی کہا نا کہ اگر حجر بن عسہؓ میں ججے رہی اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے شرم کی اونکو باہر جانے کیلئے حکم دینے میں تب حجاب کی آیت اوتری اور قریب ہے کہ حضرت عمرؓ کی حدیث
 اوگیا میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ کی بیویوں نے کیا روبرو ہونے کے لوگ طلبے میں کاش آپ انکو حکم دیجیے پردہ کرنے کا اس وقت
 حجاب کی آیت اتری اور ابن جریر نے اپنی تفسیر میں مجاہد کے طریق سے روایت کیا کہ ایک بار جناب سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہا نا کہ اسے تہمت کے ساتھ بعض صحابہؓ بھی اور حضرت عائشہؓ بھی کہاتی تھیں تھیں میں ایک مرد کا نا تہہ حضرت عائشہؓ
 کے نا تہہ سے لگایا یہ امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو برا معلوم ہوا تب حجاب کی آیت اتری اور ان قبصوں میں جہم سے
 طور ہو گا کہ حجاب کے ساتھ تعدد ہوئی اور زینب کا قصہ آخری ہے کیونکہ قصہ آیت حجاب میں مذکور ہی آیت حجاب سے
 بعض قصوں میں آیت ملزوم ہوئے ہیں علیہم السلام کی آیت میں اپنے اور گہرنگٹ اپنے (فتح) قسط لانی نے کہا کہ

کہ سودہ بنت زید حضرت عمر کی اخیر خلافت میں مرین اور حضورؐ کے کہا معاویہ کی خلافت میں پہلے میں اور حجاب کا
 مسئلہ ان گیارہ سکون میں سے تین حج عمرت کی اس کے موافق قرآن ترا اور اسکی تفصیل سدرہ احزاب کی تفسیر میں لکھی
 بعون اللہ وقوتہ **حکایت** کہ زکریا قال حدثنا ابو اسامہ عن هشام بن عرقہ عن ابنہ عن عائشہ
 عن النبیؐ قال فاذن لکن یخرجن فی حاجتک قال هشام فنعی الدار
 ترجمہ حدیث بیان کی ہے کہ یارب بن صالح الولوئی الخفی حافظ نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عائشہ
 (حدابن ہمارے کوئی) انہوں نے روایت کی ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے باپ عروہ بن زبیر سے انہوں نے حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا سے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا تمکو اجازت ہوئی حاجت کیلئے کہ ہشام نے
 کہا حضرت عائشہ کی مراد حاجت سے پہنچنا ہے **ف** حافظ ابن جریر نے کہا اس حدیث کو اپرا بیان کتاب التفسیر میں
 اور خلاصہ لکھا ہے کہ ائمہ المؤمنین سودہ بنت زید حجاب اپنے لیکر نکلیں حاجت کے لیے اور وہ فریہ عورت تھیں حج عمرت
 عمرت کے انکو دیکھا تو کہا اسے سودہ قسم خدا کی تم مجھے چھپی ہوئی نہیں ہو تو دیکھو کیسے نکلتی ہو یہ منکرہ لوٹیں اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی آپ اٹ کا کہنا کہ ہاں ہے تپہ آپ پر وحی آئی آپ نے فرمایا تمکو اجازت ہے
 حاجت کے لیے نکھنے کی اس کا بطلان نے کہا اس حدیث کی فقہ یہ ہو کہ عورتوں کو اپنے ضروری کاموں کے لیے نکھنا اور پھر
 درست ہے اور اس سے یہی نکھنا ہے کہ عورتوں کو اہلین بات کر سکتے ہیں ضرورت کو وقت اور یہ بھی نکھنا کہ آدمی
 اپنی ان کو دین کی نصیحت کر سکتا ہے کیونکہ سودہ ان نہیں ہوں ان کی اور یہ بھی نکھنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور
 شرعیہ میں وحی کا انتظار کرتے کیونکہ آپ نے حجاب کا حکم دیا یا جو دستیاہ کے بہانہ کہ آیت حجاب اتری اسطرح
 نکھنے کی اجازت دی جب تک وحی اتری (فتح مخصا) قطلانی نے کہا اس حدیث یہ نکھتا ہے کہ آیت میں حجاب
 کا حکم ہے یہ نہیں کہ کہن سے یا شر نکلیں یہ اور قسم کا حجاب ہے بلکہ مراد یہ ہو کہ چاروں طرف تین چھ لپیٹیں
 کہ سوادونون انکھوں کے اور کوئی عضو کھلا نہ ہے **و** **الف** التکذیب البیوت کہن میں پہنچنا ہے پہنے کا
 بیان **ف** حافظ ابن جریر نے کہا مولف اسباب کو لکھنے کے بعد اسوہ طو لائے تاکہ یہ معلوم ہو کہ عورت کو نکھنا
 لیے نکھنا ہمیشہ نہیں بلکہ پہنچانے کہن میں بن گئے اب انکو نکھنے کی حاجت نہ رہی اگر ضرورت سے متروک رہتا
 اگلے باب میں معلوم ہوتا ہو کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک نامے میں عورتیں پہنچانے کے لیے جو کچھ نکھیں
 اس سے شایہ کوئی یہ سمجھ لے کہ پہنچانے کے لیے جو کچھ ہی میں جانا چاہیے اور کہ میں پہنچانے بنانا درست ہو
 امام بخاری اس باب کو لکھا تاکہ معلوم ہو کہ کہن میں پہنچانے بنانا درست ہے **حکایت** ثقی ابراہیم بن المنذر قال

ایسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی سے استنجا کیا اور ابن حبیب سے نقل کیا جو مالکیہ میں سے ہیں کہ انہوں نے
مکر وہ کہا پانی سے استنجا کرنا مکروہ پانی غلظت سے یعنی بامی کی چیز سے استنجا کرنا مکروہ ابو الوکیلیہ هشام بن
عبد المطلب قال حدثنا شعبہ بن عثمان ابی معاذ واریثہ عطاء بن ابی مہدۃ قال سمعت انس بن
مالک یقول کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج حاجتہ استنجا انا وغلظت وادکوة من
مکر وہ یعنی کتبتہ یہ ترجمہ حدیث بیان کی ہے ابو الوکیلیہ شہام بن عبد المطلب (طالیعی میری) اسے انہوں نے کہا شہ
بیان کہ شہ شعبہ بن عثمان نے انہوں نے روایت کی ابو معاذ سے اور شہام عطاء بن ابی مہدۃ (عصری) تھا انہوں
نے کہا میں نے سنا اس بن مالک سے کہ وہ تو بہتر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب حاجت سے لینے نکلتے تو میں اور ابی
لڑکا ہمارے ساتھ وقت دوسرے روایت میں اتنا زیادہ ہے ہم سے یعنی انصار سے اور شہام کی سبکی سمجھنے
اپنی روایت میں اور سلم کی روایت میں بخوبی ہے یعنی میری مانند لڑکا لینے میری ہم سن اور لڑکا غلام کا کہ میرے غلام
ہے جو بڑھ رہا ہو یہ ابو عبیدہ کہا اور حکم میں ہے کہ دو دھشتہ سے سات برس کی عمر کا غلام سے اگر خوشی سے
اساس الباقی میں نقل کیا کہ غلام کہتے ہیں لڑکے کو جب اس کی فراشی نہ نکلتے اور بعد ازاں ہی اٹھنے کے غلام کہیں گے
مگر مجازاً دفعہ الباری (فقط طالی) نے کہا غلام وہ جو جس کی عمر نہیں آگئے لگیں اور بعضوں نے کہا جو تیس پر پہنچ
جوانی تک اس لڑکے کا نام انس ہے بیان نہیں کیا بعضوں نے کہ وہ ابن مسعود ہیں اور انکو مجازاً غلام کہا ہے صورت
ابن مسعود کا یہ مطلب ہو گا کہ صحابہ میں سے یا ان کے خادموں میں سے اور اصحاب کی روایت میں جو ابن الانصاری سے
یہ راوی کا تصرف ہو گا کہ اس نے سنا کہ مطلب سمجھا کہ ہماری قوم میں سے اور نقل بالحق کیا یا انصار کا اطلاق
اور صحابہ پر یہی جائز ہے اگرچہ عرفا انصار خاص میں انوس اور نزج سے اور بعضوں نے کہا اس لڑکے سے مراد ابو ہریرہ
ہیں اور اس کا ایک شہاد ہے اور ابو ہریرہ کو بھی انصاری کہنا مجازاً ہو گا لیکن اس پر اعتراض جو تا ہے کہ ابو ہریرہ
انس کے جوان ہونیکے بعد سلام لائے ہیں دوسرے کہ ابو ہریرہ بڑھ چکے تو انکو انس کیونکر کہتے کہ میرے ہم سن
غلط جیسے سلم روایت میں ہو مگر ترجمہ کتاب ہے کہ جن لوگوں نے اس لڑکے کو ابن مسعود کو مراد لیا ہے اونہی سے بھی اعتراض
ہو گا کہ ابن مسعود تو ابو ہریرہ سے بھی زیادہ تھے پھر انکو انس اپنی تائید یعنی ہم سن کیونکر قرار دیتے اور ترجیح ہے کہ
فقط طالی نے اس اعتراض کو خاص کیا دوسرے قول سے کہ ایک لڑکے کا بڑن) پانی کا لیکر آتے
ہشام نے کہا مطلب انس کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انس پانی سے استنجا کرتے وقت حافظ ابن جریر
کہا میں نے سنا کہ شہام کا قول ہے اور صنف کے اس روایت کو بعد اسکے نکالا سلیمان بن حرب سے ابن

عبارت نہیں ہے البتہ عقیدہ ہے روایت کیا کہ محمد بن جعفر کے طریق سے انہوں نے شیعہ سے انہوں کو کہا پانی سے
 استنجا کرتے ہو اور روایت کیا کہ عیسیٰ بن مرزوق کے طریق سے شیعہ و اوسین یہ کہ کہ پیرین اور نصار کا ایک لڑکا
 ہمارے ساتھ دونوں جاتے ایک ڈول لیکر جس میں پانی ہوتا اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استنجا کرتے اور صنف کے
 روح بن القاسم سے روایت کیا انہوں نے عطار بن ابی حمیوہ سے اوسین یہ کہ جب آپ اپنی حاجت کے لیے
 باہر جاتے تو میں بانی لیکر آتا آپ سے دھوئے اور مسلم نے خالد خذافہ کے طریق سے روایت کیا اس نے عطار سے
 اوسے انس سے اوسین یہ کہ یہ پرک بچے ہمارے اور پر استنجا کیا تھا آپ نے پانی سے اور ان روایتوں سے
 بات ثابت ہوتی ہے کہ استنجا کی حکایت انس کا قول ہے جو راوی ہیں حرث کرا اور اس سے روہو گیا عیسیٰ بن جعفر نے
 امام بخاری پر اعتراض کیا ہے کہ پانی سے استنجا کرنے میں اس حدیث سے اوکھا تھا لال صحیح نہیں کیونکہ کشتی بے نسل کا قول
 نہیں ہے بلکہ وہ ابو الولید کا قول ہے جو ایک راوی ہیں شیعہ سے عیسیٰ نے کہا اور روایت کیا اس حدیث کو یسحاق
 حرثی ثعلبی سے نہیں یہ نہیں ہے جو قتال ہے کہ یہ پانی وضو کے لیے لائے ہوں تمام وہو اکلام عیسیٰ کا اور یہ قتال
 عیسیٰ کا اور ان باتوں سے غلط ہوتا ہے جو اوپر ہم نے بیان کیں اس طرح روہو گیا انس شخص کا جس نے یحمان کیا
 کہ کشتی بے نسل لیکر بیچ رہا ہے اور عطار کا قول جو روایت کرتا ہے اس سے اس صورت میں یہ روایت مرسل ہوگی اور اسل
 روایت حجت نہیں ہے جیسے ابن تین نے ابو عبد اللہ کثانی سے نقل کیا کیونکہ خالد کی روایت جو اوپر ہم نے بیان
 کی یہ خطا ہے کہ انس کا قول ہے کیونکہ انہوں نے کہا یہ آپ پر نکلے اور بدر زکشی کے کثمت میں اس مقام میں غلطی ہو
 گئی ہے انہوں نے یہ اعتراض عیسیٰ کا قرار دیا ہے حالانکہ وہ اعتراض عیسیٰ کا ہے اور اسکے سوا بدر زکشی نے اس
 اعتراض کو قائم رکھا ہے گویا اس کو پتہ نہ کر لیا ہے حالانکہ یہ اعتراض سید کے قابل نہیں جیسے اسی نے بیان کیا ہے
 طرح کرانی نے اس اعتراض کی نسبت ابن بطلال کی طرف کی ہے اور یہ اعتراض قائم رکھا ہے اور ابن بطلال نے یہ اعتراض
 عیسیٰ سے لیا ہے انتہائی فخر الباری قسطلانی نے کہا ابن خزمیہ نے اپنے صحیح میں روایت کیا ابراہیم بن جریر
 سے انہوں نے اپنے پاس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غصہ میں گئے اور حاجت ادا کی پھر حریر ایک نے دل بانی کا
 لیکر آکر اس نے استنجا کیا اور صحیح ابن حبان میں حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ میں نے کہی نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم پانچ گانے سن کر نکلے ہوں اور پانی نہ لیا ہو اور ترمذی نے اسے روایت کیا اور کہا حسن صحیح ہے انہوں نے
 کہا اپنی خود اندون حکم کرو پانچ گانے اور مشیاف ہو سکا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے اور ان جہت
 سے ہوتا ہے اسکا جس نے پانی سے استنجا کرنا کرنا کہا ہو اور ابن ابی شیبہ نے جو روایت کیا حذیفہ اور ابن عمر اور زہری نے

ابن سبک اور دشتیہ اور گردین گزہ ہر کی روایت انہوں نے ہماری سوتنجا نہیں کرتے تھے اور ابن سبک نے کہا پانی سوتنجا
کرنا عورتوں کا وضو ہے یہ سبکی دلیل ہے اور بعض لوگ کہا پانی ہو تو ہوئے ڈھیلو نہ اور تہہ روئے ہستیا درست نہیں ان سب
پر حدیثین محبت ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تہہ روئے ہی ہستیا کیا ہے اور اب ہر رہ آپ کے ساتھ تہہ پانی کا
لیے ہو کر اور جو ہر سلف اور خلف کی یہ قول ہے کہ پانی اور ڈھیلوں دونوں سے ہستیا کرنا افضل ہے تو پہلے تہہ روئے ہو
صاف کرنا کہ تا کہ تہہ روئے نجاست لگو ہر پانی سے دھو کر اور پیشاب و پاخانہ دونوں میں ہر حکم ہر جیسے ابن سیرت اور
سیلم زانی نے کہا ہے اور قتال شاشی از محاسن الشریعہ میں جو کہا اس سے یہ نکلتا ہے کہ یہ حکم خاص ہے پانچا نہ دھوئے
و طہیلہ لیکر پانی لینا صرف پانچا نہ کے بعد تہہ روئے اور پیشاب کے بعد صرف پانی سے دھونا مسنون ہے اب اگر ایک پر قناعت
کرنا چاہے یعنی صرف پانی یا صرف ڈھیلو نہ تو پانی پر قناعت کرنا افضل ہے کیونکہ اس سے نجاست کا جو دم اور اثر و نور
ہو جاتا ہے اور ڈھیلو نہ سے صرف جرم دور ہوتا ہے اور خشتی شکل کے پانی میں ہے اور تہہ روئے میں طہارت شرط
ہے مگر جب تہہ روئے اور پانی دونوں میں جمع کرے جس پر صاحب عجاز نے غزالی سے نقل کیا تھا تم ہو اکلام طہلانی کا اتمام
شوکانی نے نیل اللوطار میں کہا کہ حدیث و ہستیا کرنا پانی سے ثابت ہوتا ہے اور حدیث کی پیروی کرنا بہتر ہے اور شافعی
سعد بن اسبک کی اس باب میں غلو کرتے دیکھا ہے وہ دھیلوں سے ہستیا کرنا نیکو منہ کرتا ہو گا تو انہوں نے
اسکی مقابلہ میں کہا کہ یہ وضو عورتوں کا ہے تاکہ کھانہ غلو دور ہو اور بعض الکبیر طرف لگو ہیں کہ دھیلو نہ سے ہستیا کرنا بھی
وقت درست ہے جب پانی نہ ہو اور جب بعض فقہاتے اسیا کہا تو شاید سعید کو نہ سمجھیں بھی کہ پانی سے اسیا کہا ہو اور سعید
اسکار دیکھا اور اختلاف ہے علما کا کہ صرف ڈھیلو نہ پر کف کرنا درست ہے یا نہیں تو شافعیہ اور حنفیہ سید طرف گئے ہیں
کہ پانی سے ہونا واجب نہیں اور صرف ڈھیلوں سے پاک کرنا کافی ہے مگر جس صورت میں نجاست متعدد سے متجاوز ہو جاو
تو ہونا ضروری ہے اور یہی قول ہے سعد بن ابی وقاص اور ابن سبک اور ابن سبک اور انکی دلیل حدیث ہے جب
کوئی نام نہیں ہو یا پانچا نہ کو جاوے تو تین تہہ روئے و ہستیا کرے وہ کافی ہے جیسے اور گردین اور عترت اجڑی ہو پانی اور ابن ابی
یعلیٰ اور حسن بن صالح اور ابو علی حلی جانی کا یہ قول ہے کہ صرف ڈھیلے لینا کافی نہیں ہے مگر کہ لیسے اور پانی سے دھو کر اور
ہے اور حجت الکی یہ کہ یہ فکرم خود آما کر قیسمت ہو اور اسکا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث وضو اسکا کیا ہے نہ ہستیا کو ابابیر
اور رضو میں پانی ضرور ہے اور تیمم سو وقت جائز ہے جب پانی نہ ہو اور تیمم سے ہستیا کا یہ حکم نہیں نکلتا جیسے نزاع سے اول
لوگوں کو کہا کہ اس حدیث سے کہ حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے پانی سے ہستیا کیا ہے یہ کہتے
ہیں کہ بیشک حدیث سے یہ نکلتا ہے مگر یہ کہ ان کا کلام ہے کہ ہستیا کے لیے پانی سے دھونا ضروری ہے اور بقطع انکی ہر فصل سے

[illegible]

محمد بن عبد الله بن محمد

عیون بن ساعدہ سے ملنے لگے اور حکام نے مجاہد کے طریق سے حبیب آیت اتری تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے عیون بن ساعدہ پاس کی کو بیجا اور بیکہ پایادہ کیا طہارت جو حکمی تشریف کی اللہ تعالیٰ میں انہوں نے کہا ہم میں سے کوئی نہیں
 سکھایا پانچانہ سے مرد ہو یا عورت اگر وہ اپنی دبر کو دھوتا ہے (مائی سے) تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی طہارت
 مرد ہے اللہ کی اور رویت اس کو لینا اور حکام نے ابوسفیان علی بن نافع سے انہوں نے کہا خبر دی مجھ کو ابو ایوب اور جابر
 بن عبد اللہ اور انس بن مالک سے اور سہام کا طریق ہے اور رویت کیا سوا احمد اور ابن ابی شیبہ اور ابن قنفذ نے مجھ کو
 عبد اللہ بن سلام سے اور ابو نعیم نے صرف صحابہ میں نقل کیا کہ سحرش میں اختلاف ہے شہر بن حوشب پر اور رویت کیا
 اس کو طہارت نے ابو امامہ سے اور امام شافعی نے امام عین اس کو ذکر کیا بغیر اسناد کے غرض ہے کہ اس حدیث سیو پانی سے استنجا
 کرنا ثابت ہو تا ہوا اور یہاں سے لڑکی تشریف نکلتی ہے کیونکہ پانی سے دھو کر میں کمال طہارت ہے انتہی کلام اللہ اللہ اللہ اللہ
 رحمہ اللہ تعالیٰ یہ اصول میں ہے کہ کر زین نے اس سے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: قبا والوں کے انتہائی اچھے تشریف
 کی طہارت میں تو وہ کیا ہے انہوں نے کہا کہ سحرش میں جمع کرتے ہیں تو دیون اور پانی میں حائط ابو عبد اللہ محمد بن یزید میں جابر
 قزوینی نے ابو سن میں کہا حدیث بیان کی ہے مہاد بن سری نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو الاحوص نے انہوں
 نے روایت کی ہے اس سے انہوں نے ابو ایوب سے انہوں نے اس سے انہوں نے عائشہ سے انہوں نے کہا میں نے جابر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہی نہیں دیکھا کہ آپ پانچانہ سے نکلو ہوں اور پانی نہ لیا ہو حدیث بیان کی ہے شہر بن
 عمار نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے حدیث میں خالد نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عقبہ بن ابی عکیم
 نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے مجھ سے طلحہ بن نافع ابوسفیان نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو ایوب
 انصاری اور جابر بن عبد اللہ اور انس بن مالک کے یہ آیت قرآن مجید ان تشریف دوا اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اتری اور
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسی نصار کے گردہ اللہ سے تمہاری تشریف کی طہارت کیا میں تو تمہاری طہارت کیا
 انہوں نے کہا ہم نماز کے لیے وضو کرتے ہیں اور حیثیت غسل کرتے ہیں اور پانی سے استنجا کرتے ہیں آپ فرمایا یہی بات ہو
 اس کو لازم کر لو حدیث بیان کی ہے علی بن محمد نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی کو کعب نے انہوں نے روایت کی شریک
 انہوں نے جابر سے انہوں نے زید بن جریج سے انہوں نے ابو بصیرت ناجی سے انہوں نے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے انہوں نے
 کہا کہ جابر بن ابی عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ہتھکڑی بار دھوتے تھے ابن عمر سے کہا ہے یہی ایسا کیا تو یہ دوا ہے
 اور طہارت یہی ہے ابو جریج نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو داؤد اور ابیہم بن سلیمان نے اس طرح بیان دوئے کہا حدیث
 بیان کی ہے ابو نعیم نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شریک نے کہا حدیث کی اس طرح جیسے گذر حدیث بیان کی

وہ حدیثوں کو قلب کر دیتا تھا اور چرتا تھا پہلی سی روایت سب کو راوی ایسے ہوں کیونکہ ثابت ہو سکتی ہے اور حاکم نے ہی
 حدیث کو روایت کیا انہیں صرف پانی سے تنجی کرنا نہ کور ہے اور ابن ماجہ نے پہلی ابو ہریرہ سے روایت کی اوسین ہی جہ
 کا ذکر نہیں ہے غرض کہ روایت بزرگ کی بالکل ضعیف اور وہی ہے اس حدیث میں امام نووی کی قول صحیح ہے ورنہ صحیحی اور
 شوکانی کا اعتراض سا قاضی زلیعی سے کہا طبر بن نافع کی حدیث کو ابن ماجہ نے روایت کیا (وہ دو پرگزہ جیکی) اسکی سند صحیح
 (صحیح نہیں) اسکی سند ضعیف ہے اور اسکی اسناد میں دو شخص ضعیف ہیں حبیبیہ اور گندرا اور عقبہ بن ابی حکیم میں گندرا کا نام
 ابو حاتم نے کہا وہ صالح الحدیث ہے ابن عدی نے کہا میں نے سید کرتا ہوں کہ اس میں کوئی برائی نہ ہوگی اور نسائی نے اسکو
 ضعیف کہا اور ابن جریں سے اسکی بابت دو روایتیں ہیں اور ہی حدیث کو حاکم نے مستدرک میں نکالا اور اسکو صحیح کیا اور
 بیہقی نے اسکو حسن میں اور امام بیہقی نے یاب بنیاب اس حدیث کو لیے کجج کرنا مستحاج میں تہروں اور پانی کا حالانکہ اس حدیث سے
 باب کا مضمون نہیں نکلتا اور سہاب میں ایک اثر ہے جو عہد ہر اسکو بیہقی نے پوز سنن میں روایت کیا زائد سے انہوں نے
 عبد الملک بن عمیر سے انہوں نے علی بن ابی اسطیالب رضی اللہ عنہ سے کہ تم سے پہلے لوگ نیکیاں بہت سے کر لیتے تھے کہا
 سخت پانچاں اور تم تو تپا پانچاں بہت سے کر لیتے تھے تو تہروں کے بعد پانی لیا کرو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے
 میں انہوں نے کہا حدیث بیان کی تھی مجھ کو ابن ابی نے انہوں نے روایت کی عبد الملک بن عمیر سے انہوں نے اس حدیث
 علی رض سے روایت کیا اسکو عبد الزاق نے ضعیف میں حدیث بیان کی ہے ثوری نے انہوں نے عبد الملک بن
 عمیر سے ہی حدیث متبرجہ کہتا ہے کہ اولیٰ یہ حدیث معروف ہے اور صحابی کا قول اکثر علماء کے نزدیک مستحاج ہے
 دو سیکر کی اثر بھی عہدہ نہیں ہے بلکہ اسکو راوی امینوں کتابوں میں ضعیف ابن ابی شیبہ اور ضعیف عبد الزاق اور سنن میں
 میں عبد الملک بن عمیر سے ذہبی نے کہا اسکی عمر بڑی ہوئی اور اسکا حافظہ بگڑ گیا تھا ابو حاتم نے کہا وہ حافظ نہیں اسکا
 حافظ بگڑ گیا تھا احمد نے کہا وہ ضعیف ہے غلطی کرنا ان میں سے کہ وہ حافظ کرتا ہے ابن خراش نے کہا شعیبہ کو
 پسند نہیں کرتے ہر کو سچے نے امام احمد سے نقل کیا کہ انہوں نے اسکو بہت ضعیف کیا البتہ عجل نے اسکو ثقہ کہا
 اور نسائی نے کہا لیسن یا سنن میں مقدم ہے تعذیل پر کیونکہ میرج مفسر والد علم حلال احمد تحقیق یہ سب مستحاج
 جو پانچاں نے کہ بعد از خواہ ڈیسلون سے پاک کرے خواہ پانی سے اور ڈیسلون سے پاک کرے پھر پانی لینا صحیح
 حدیث ہے ثابت نہیں البتہ بعض صحابہ اور علماء اسلاف نے اسکو بہت جانا ہے اور شیا کے بعد مستحاج پانی سے کرنا جائز
 اور شیا کے بعد ڈیسلون سے پاک کرنا صحیح ہے اور حدیث میں کھل کتاب ہے اور صحابی کے فعل سے ثابت ہے میں نے سنا اپنا سنا اور سنا
 بشیر الدین صاحب قصبہ جو اخیر المذنبان سے وہ فرماتے تھے کہ شیا کے بعد ڈیسلون لینے میں ابی شیبہ کا اثر نہ نف

ایک اشرف حضرت عکرم کا نقل کیا ہے کہ انہوں نے پیش کیا کہ اپنی اپنے فکر کو دیوار پر پیر اور فیہ شل شاید ضرورت کیا کہ وہ
پانی نہ ہو گا سوا اس کے اس اثر کی ہند کا حال معلوم نہیں کہ کیا ہو بعد اسکے منہ دیکھا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے ازلہ
انہما میں بہرہ شریف ابن ابی شیبہ سے نقل کیا ہے یارین فیہ سے انہوں نے کہا کہ حضرت عمرؓ پیش کیا کہ تو اپنے فکر کو
دیوار سے لگاتے یا پھر سے اور پانی نہیں لگاتے تو شاہ صاحبؒ نے کہا کہ اگر ہستے ہیں اتفاق کیا اور پیش کیا کہ
وہیہا الدین کوئی مخرج حدیث نہیں ہے بلکہ یہ حضرت عکرم کا مذہب ہے انہوں نے قیاس کیا پیشاب کو پاخانہ پر
اور اتفاق کیا انکی تقلید پر علماء نے اسے اور اللہ تعالیٰ توفیق دیوے سلمہ انوکھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
کی پیروی کر نیکی اور بچاؤ کے کو غلو اور وہم اور احادیث الدین و بدعات اور شاید بعض تفصیل میں سنی کی اور
کسی کتاب میں ملے گی تو یاد رکھو اور غنیمت سمجھو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے باب بیان
اسکے کہ انسان کو ساتھ پانی نہ پیا جاوے اور اسکی گھڑا کے لیے دُعا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ فِیْکُمْ صَاحِبُ الْغَدَاکِیْنِ
وَالظُّهُورِ الْوَسْطِیِّ بِاللّٰہِ دُعا کے کیا تم میں جو تینوں الا اور طہارت کا پانی والا اور تھیر والا نہیں ہے وہ
حافظ ابن حجر نے کہا یہ خطاب علقم بن قیس کو ہے اور ملا جو تینوں کے اور پانی والے اور کچھ والے سے عبداللہ بن مسعود
دہان خود تھو تھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بچا لاتے اور جو تینوں کے یہی مخرج ہے کہ وہ جو تینوں نہا نیو لے گئے
وہ جو تینوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تہمین اور یہ حدیث موصولہ چاہے ہو کہ آپ اللہ تعالیٰ میں ابویک اور لطف
نے جو ان رضائی حدیث کو ساتھ شیعہ بخاریان کیا اس میں شمار ہے کہ اگر آپ کے مخرج حدیث میں عبداللہ بن مسعود میں
اور ابوہریرہ بیان کر چکے کہ اگر آپ کے طلاق کہی ہوے پر مجازا ہوتا ہے اور ابو داؤد نے ابوہریرہ رضی سے روایت کیا کہ
الصلو علیہ وسلم جب اپنا نہ جانتے تو میں ایک کٹر زمین پانی لیکر آتا آپ اس سے استنجا کرتے تو احتمال ہے کہ اگر آپ
ابوہریرہ ملو ہوں اور تائید کرتی ہے کہ مصنف کی روایت جو بیان میں ابوہریرہ رضی سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم کے ساتھ ڈول اٹھاتے تھے آپ کے وضو اور حاجت کے لیے اور سلم کی روایت میں جو کہ اصغر بن معلوم ہوتا ہے اس سے
ابن سعد کا ملزوم نا بعد معلوم ہوتا ہے ابوہریرہؓ اور ابوہریرہؓ اور وہ سکے تین سطح کہ حضرت نے سلمیٰ ملو ہوا اور سلم
جابر کی ایسی حدیث میں ثابت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاجت کو آپ کے پیچھے جابگئے ایک ڈول لیکر تو احتمال ہے کہ اگر آپ
سے ملو جابر ہوں اور وہ انصاری بھی ہیں نتیجہ مختصر فیہ القاری میں ہے طلب اللہ کا اس کہ نہیں ہے یہ ہے
کہ میں نے ابن مسعود کیوں نہیں پوچھا وہ بوجہ ان حدیث کے حضرت سے بہت قریب رہتے تھے تو وہ یا وہ وقف
میں اور کئے ہوئے ہوئے مگو میری و شام والنون کی حسیاج نہیں ہوئے

عن عطاء بن ابی ميمون قال سمعت انس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج من
تيممنا انا وعلاء من ماء من ماء ترجمه حديث بيان کی ہے سلیمان بن حرب وشی نے انہوں نے
کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ بن حجاج نے انہوں نے روایت کی عطاء بن ابی ميمون سے (اوں کی کنیت ابو سعاد ہے) انہوں
نے کہا میں نے سنا انس بن مالک جو وہ تہتر تہتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تک کہ اپنی حاجت کے لیے پیشیاں یا پانچا کے
لیے تو ایک کچھ چوبائیں اور ایک لڑکا ہر مین (یعنی نماز میں ہر ایک کے خاموش مین ہی ہمارے ساتھ یکے کے ساتھ
پانی کا بابت فی حیل العترة مع الماء فی الاستنجاء استنجاء کے لیے جو بکھڑ تو پانی کے ساتھ برچی ہی جی جانا
برچی غفرہ کا ترجمہ ہے حافظ ابن جریر نے کہا غفرہ وہ لکڑی ہے جو نیر سے کر چوٹی ہوتی ہے اور میں یہاں (مکان) لگی
ہوتی ہے اور بعضوں نے غفرہ چوہا کر یہ ہے اور کہ یہ کی روایت میں ہے حدیث کہ آخرین یہ کہ غفرہ وہ لکڑی ہے جسے
سنان (یہاں) لگی ہوا دو طبقات میں ہے عیدین ہر کہ نجاشی بادشاہ حبش نے یہ لکڑی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تحفہ
بھیجی تھی اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تہیار کے طور پر ہی اور کہا بیان انشاء اللہ عیدین میں دیگا انتہے حد تک
عجل بن بشر قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبه عن عطاء بن ابی ميمون قال سمعت انس بن مالک
يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فخل الخلاء فاخل انا وعلاء من ماء وعاءة يستنج
بالماء نافع التصبر وشاذ ان عن شعبه العترة عصا عليه زينة ترجمه حديث بيان کی ہے محمد بن بشر
رشد نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے محمد بن جعفر (غدر) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے شعبہ بن حجاج
نے انہوں نے روایت کی عطاء بن ابی ميمون (بصری تابعی) سے انہوں نے سنا انس بن مالک سے کہ تہتر تہتر جناب بخار
صلی اللہ علیہ وسلم پانچا میں جاتے اور ایک لڑکا ایک ڈل پانی کا اوٹھاتے اور برچی پ پانی سے استنج کرتے
و حافظ ابن جریر نے کہا ہر دو پانچا سے یہاں جنگل ہے کیونکہ دوسری روایت میں ہے کہ آپ جب نکلتے اپنی حاجت
کے لیے اور برچی کا ساتھ لے لیا یہی قرنیہ جنگل میں جانیہ کا کیونکہ برچی کی آڑ میں سوقت نماز پڑھیں کہ جب برچی
کے اوپر کھڑے (یعنی دیوار یا مکان کی) تیسرے قرنیہ یہ ہے کہ اگر آپ گہر کے پانچا میں جاتے تو انس کچھ رت کی کیا ضر
ہی دانیکی نصرت تو گہرا لون جو تعلق تھی اور بعض لوگوں نے برچی لچا لکی یہ غرض بیان کی ہے کہ جب تک وقت اس
پر رہ کر لیا جاوے حالانکہ برچی سے پردہ نہیں کیٹاے البتہ پہکتاے کہ برچی کو سانے کاڑی اور پھر کوئی کپڑا وغیرہ ڈال دے
کہ اس سے آڑ ہو جاوے ورنہ باز دیر کاٹے شمارہ کر نیکیے لیکو کوئی پاس کر نہ کرے اور برچی یہ غرض ہی ہو سکتی
کہ سخت میں کو اس سے کہو لمیوں (ماگہ پیشیاں کر نیکیے وقت چپٹیں اوڑھیں) اور یہ بھی ہو سکتی ہے کہ موزی جابو نو

اس سے دفع کریں کیونکہ آپ دو جہات تھے تو قضا کا حاجت کے لیے اور یہی ہو سکتی ہے کہ مستحاج کے بعد وضو کرتے اور
وضو کے بعد نماز پڑھتے تو یہ بھی کاسترہ (اکٹا) کرتے اور یہ ہم سب جہوں سے یاد و ظاہر ہے بیٹے امام بخاری نے یہ سہ
ستر کے بیان میں ہی بیان کیا اور سہ ستر کے ساتھ انہوں نے پیشاب کے دھچکے پر یہی دلیل لی ہے جیسے اگر آپ کا ستر
سے یہ بھی نکلتا ہے کہ اگر اذن شخص سے خدمت کے لیے میں خصوصاً جو یہ مستعد ہو خدمت کے لیے تاکہ تواضع کی عادت حاصل
ہو اور یہی نکلتا ہو کہ عالم کی خدمت گذاری شرف ہے شاگرد کا کیونکہ ابوالدرداء نے ابن مسعود کی وجہ کی ان باتوں سے کہ
جو وہ نواسے پانی والے تھے والے تھے اور یہی ستر کی وجہ سے کہ وہ اپنے پانی سے مستحاج کرنا منع کیا ہو سوچو کہ پانی
غالب ہے کیونکہ عینہ کا پانی شیریں تھا اور بعض وقت اس ستر کی دلیل لی ہے کہ وضو کرنا برتن سے خوب ہے نہ نہر و گنج
اور جو وضو نہ کرے اور یہ دلیل صحیح نہیں کیونکہ ستر میں یہ کہہ کر ہے کہ آپ نے نہر یا جو وضو ہوتا ہے وہی نہر جو وضو دیا
اور برتن جو وضو کیا انتہی سے استباحہ کی وجہ سے جعفر بن جعفر بن شعیب (بصری) نے اور شاذان (اسد
بن عاص شامی بغدادی) نے شیعہ سے روایت کرنے میں **ف** یعنی ان دونوں ہی یہ حدیث شیعہ سے روایت کی
جیسے بن جعفر نے روایت کی حافظ ابن حجر نے کہا نصر کی روایت کو امام نسائی نے موصلاً روایت کیا اور شاذان
جو پیش منصف نے صلوٰۃ میں نکالی اور یہی ستر کے سبب امی بصری میں **ف** (امام بخاری نے کہا) غفرہ وہ لکڑی ہے
جس پر ہال لگی ہو (قططانی نے کہا عبارت صرف کریم کی روایت میں ہے اور وہ تینوں میں نہیں ہے) **ک**

اللّٰحِقُ عَنِ الْاَسْبَغِ الْيَمِينِ لَمْ يَكُنْ مِمَّنْ سَتَّحَا كَرِيكِي مَانَعَتْ **ف** حافظ ابن حجر نے کہا امام بخاری
نے مطلق ممانعت کا لفظ کہا اس میں اشارہ ہے کہ اذکو معلوم نہیں ہوا کہ یہ ممانعت تحریمی ہے یا تنزیہی یا کوئی قرینہ اس
بات کا معلوم نہ ہوا کہ یہ ممانعت تحریمی نہیں ہے بلکہ تنزیہی ہے بطور ایک وجہ ہو رہا کہ یہی قول ہے کہ ممانعت
تنزیہی ہے اور اہل ظاہر کا یہ قول ہے کہ یہ ممانعت تحریمی ہے اور ایک ممانعت شافعیہ کے کلام سے یہی کہتا ہے لیکن نووی نے
کہا کہ جس شافعی نے یہ کہا ہے کہ اپنے ہاتھ سے مستحاج جائز نہیں اس کی مراد یہ ہے کہ یہ مباح نہیں ہے کہ ہنگامہ اور کرنا
دونوں پر جو کلاسیا کرنا کرے اور کلاسیا کرنا بہتر اور جس حرم کیا ہو کر نہ کرے انتہا ہاتھ درت ہو جاوے گا لیکن اگر کیا لاگنا ہو گا اور
اہل ظاہر بعض خاندان نے کہا کہ مستحاج درست ہی ہو گا انتہی مختصر امام نووی نے کہا کہ ستر ہے کہ اپنے ہاتھ سے مستحاج
کسی حال میں کرے اگرچہ یہ ہو پہرہ اگر پانی سے مستحاج کرے تو اپنے ہاتھ سے پانی ڈالے اور بائیں ہاتھ سے دھو کر اگر
دھو بیوں سے مستحاج کرے تو اگر دبر کو صاف کرنا ہو تو بائیں ہاتھ سے صاف کرے اور اگر ذکر کو صاف کرتا ہو اور دھوے گا
زمین پر کہنا ممکن ہو اپنے دونوں پاؤں کے پچھلے سطح سے کہ ذکر کا مسح اس سے ہو سکے تو ذکر کو بائیں ہاتھ سے

تہا اور ڈھیلے پر پہرے اور گریکین ہوا و ڈھیلہ اور ہٹا نا ضرور پڑے تو ڈھیلہ دہنے ہاتھ سے اوٹھا ہوے
 اور ذکر کو بائیں ہاتھ سے تہا اور ڈھیلے پر سم کرے اور ہٹا نا تہہ ہٹا ہوے یہی صواب ہے اور ہمارے بعض اہل حق
 کہ ڈھیلے کو بائیں ہاتھ میں لیوے اور ذکر کو دہنے ہاتھ سے تہا اور ڈھیلہ ذکر پر پہرہ دے اور بائیں ہاتھ کو
 اور میچہ نہیں کیونکہ اس میں بلا ضرورت سر کی ہوتا ہے اور وضع ہے اور دہنے ہاتھ سے استیحا کی مخالفت کیوچ
 یہ کہ دہنا تہہ عزت اور بزرگی رکھتا ہے تو ہو کچا نا چاہیے نجاست وغیرہ انتہے آنا شوکانی نے نیل الاوطار
 میں کہا کہ دہنے ہاتھ سے ذکر جوئے کی مخالفت اور دہنے ہاتھ سے استیحا کی مخالفت دونو حدیث میں وارد ہیں پھر
 جب دہنے ہاتھ سے استعمال کا ضرورت آن پڑے تو جو امر کا معلوم ہو میں دہنا تہہ استعمال کرے اور جو ضرورت
 نہ ہو تو ان دونو کا سون میں دہنے ہاتھ کا استعمال کرنا جائز نہیں جیسے کہ **ثُمَّ مَا عَادُ مِنْ فَضْلِكَ فَاحْذَرُوا**
هَئِذَا هُوَ الَّذِي سَمِعَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَرَأْتَ آيَةً فَلَا تَنْفَسْ فِيهَا كَأَنَّهُ وَادٌّ وَإِنِّي الْخَائِفُ فَلَا مَيْسَ ذَكَرَهُ بَعْضُ
وَلَا يَمْنَعُ بَعْضُهُمْ تَرْجَمَهُ حَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ عَادُ مِنْ فَضْلِكَ (بَصْرِي سُرَنِي) نئے و نہون کے کہا حدیث بیان کی
ہے شہام بن عبد اللہ نے وہ دستور الی میں اس کہنے سے یہ عرض ہے کہ شہام ایک ہے میں حسان کے بیٹے کا
گھمان جاوے اور وہ نو بصری ہیں و فقہ میں ایک ہی طبقہ کے) اور نہون کے روایت کی پھر بن ابی کثیر طائی
سے اور نہون کے عبد اللہ بن ابی قتادہ (سلمی) سے اور نہون نے اپنی روایت بقوادہ حارث یا النعمان یا عرو بن یحیی
انصاری) سے یہ سوا تہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند اہل اور اسکے بعد لڑائیوں میں شہر کیے تھے اور نہون
ہے کہ بدر میں حاضر تھے یا نہیں اس کتاب میں اسے تیرہ حدیثیں مروی ہیں وفات پائی انہوں نے مدینہ یا کوفہ میں
ہجری میں) انہوں نے کہا فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کوئی تم میں سے (انی) یہیے تو بزرگ
اندر سانس لیوے بلکہ تین ہی منہ علیہ کر کے سانس لیوے جیسا سنت ہے اور کہ بیان کتاب اللہ شہر میں ایگا
انشاء اللہ تعالیٰ و یہ مخالفت تہذیبی ہو بطوریکہ وجہ اسکی یہ ہے کہ یہی سانس کے ساتھ تہو کی یا ریشہ نکل آتا ہو
یا بدو دار بنجار تو اس سے پیئے والو اور اور و فکو یہی نفرت پیدا ہوگی اور جب پانچا کو آوے تو اپنا ذکر دہنے ہاتھ
سے نہ چھوڑے اور نہ دہنے ہاتھ سے استیحا کرے **ف فتح الباری میں ہے کہ خطابی نے ہجلمہ ایک بحث کی ہے**
اور نقل کیا ہے ابو علی بن ابی ہریرہ کہ انہوں نے خراسان کے ایک فقیہ کو یہ سیکھو چہادہ کا جو ان کے سرکار پر خطابی نے
کا جواب دیا ہے جیسے عرض ہوتا ہے و حال سوال کیا یہ ہے کہ استیحا کرنا واجب بائیں ہاتھ استیحا کرنا تو ضرور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہو پورا آپ نے فرمایا تو میرے بھائی ایک کھڑے اس کے ہر حال میں بن کر کا جواز نکالیں
 پیشاب کی حالت اس صحیحہ حدیث مستثنیٰ ہوئی اور باقی حالتوں میں باجست قائم رہی لہذا مختصراً قسطاً لانی نے کہا اگر کوئی
 اعتراض کرے کہ یہ صحیحہ ابلی حدیث صحیحہ معلوم ہو گیا تھا تو اسکے دوبارہ لٹانے کی کیا ضرورت تھی اسکا جواب یہ ہے
 کہ امام بخاری کی عبارت ہے کہ ایک حدیث کو متعدد بابوں میں لاتے ہیں جس سے متعلق مسائل نکلتے ہیں اور اسکے ساتھ
 یہ بھی کہ تین میں کہ سناؤں کہ بدلتے ہیں تو یہ فکر لارہی فائدہ سے کوئی نہیں ہے البتہ اگر سناؤں ایک تھا تو مکرار بخاری
 ہوئی **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ**
أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذَنَّ ذَكَرَهُ بِمَنْبَرِهِ وَلَا يَسْتَلِ بِمَنْبَرِهِ
وَلَا يَنْفُسُ فِي الْأَفَاءِ ترجمہ حدیث بیان کی ہے محمد بن یوسف نے (جو فرمائی ہیں) انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے (عبد
 الرحمن بن عمر اور اسمی) امام اور فقیر اور عالم الشام شہرہ نامے انہوں نے روایت کی تھی بن ابی کثیر سے انہوں نے عبد
 بن ابی قتادہ سے (ابن خزمیہ کی روایت میں) بھیجے کے سماع کی تصریح ہے عبد اللہ سے اور ابن منذر کی روایت میں
 حدیث ہے تمام سناؤں میں ترجمہ میں کا شہد بار نامہ انہوں نے اپنا جواب (ابو قتادہ) سے انہوں نے جواب محل حدیث
 صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا آپ نے جب کوئی تم میں سے پیشاب کرے تو اپنا ذکر اپنے ہاتھ سے نہ تھامو اور نہ
 استنجاء کرے اپنے ہاتھ سے اور نہ سانس لیو برتن کے اندر **ف** حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث میں بعضوں نے
 یہ نکالا کہ اس میں ہے یہی استنجاء کرنا منع ہے جس میں ان کے نام کی انگوٹھی ہو کیونکہ جب دستا ہاتھ سے منع ہو اور جو اسکی
 شرافت کو اس سے بطریق اسے منع ہو گا اور مالک سے جو ایک روایت اسکی عدم کراہت میں آئی ہے اسکا انکار کیا ہے
 علماء اہل حقین مالکینہ نے اور بعضوں نے کہا اس میں منافعت میں حکمت یہ ہے کہ وہ نہ لائے کہ نہ کہانے کو لینے کہا گیا ہے اور حمال
 کہ کہا نیکی وقت استنجاء خیال آئے اور کہا نیکی نفرت پیدا ہو اور برتن میں سانس لینے کو جو استنجاء کے بعد بیان کیا اسکا
 تعلق یہ ہے کہ زمین پر تھکا کر تے ہیں حال صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام فعال میں درنیابت ہو گا کہ جب پیشاب کرتے
 کرتے اور صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری کر لینگے اور وضو کے بعد پانی سپرنگے اسلئے یہی وہ کا ادبی
 سکھلادیا اور منافعت خاصہ تو وقت کی اور حاکم کی روایت میں ابو ہریرہ سے اسکی تصریح ہے اس میں ہے کوئی تم
 میں سے برتن کے اندر سانس لیو جو اپنے سین میں لپی رہا ہو لہذا مختصراً **ف** **اَوْ** استنجاء بالحقاۃ
 دہلویں اور پھر استنجاء کیا بیان **ف** اسباب غرض کرنا ہے اسکا جو کہتا ہے کہ استنجاء خاص لانی سے ضرر
 ہے اور صرف یہی وہی قناعت کرنا کافی نہیں **حَدَّثَنَا** **أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ** **أَخْبَرَنَا** **أَبُو** **حَدَّثَنَا** **عُمَرُ بْنُ**

سعید بن عمرو السکونی عن جابر بن عبد الله قال اشبعني النبي صلى الله عليه وسلم وخبرني احجار
 فكان لا يكتفي فقلت منه فقال ابغني احجارا استنفذ بها او تحو ولا تاتني بعظم ولا
 روث فاكنت يا احجارا يطرف رائي فوضعتها الى جابر فاعرضت عنه فلما انصت اقبلت بهن ثم
 حديث بيان کی ہے محمد بن محمد بن ابوالولید زرقی زاد ابن ابوالولید محمد بن عبد اللہ کے جنگی تاریخ ہے بلوکی اور ابن
 اور ابن ابونکعمہ نام محمد بن ابونکعمہ کی انکی کنیت ابوجہ ہے انکے دادا کا نام عون ہے اور لقب قناس اور وہم کیا اونسے حسن بخان
 کیا کا نام بخاری نے دوسرا محمد بن محمد سے روایت کیا اور اسنے جسے ابن دونو کو ایک صحابہ نے انہوں نے کہا کہ حدیث
 بیان کی ہے عمرو بن محمد بن سعید بن عمری (قرشی اموی) اسنے انہوں نے روایت کی اپنے دادا (سعید بن عمرو
 بن سعید بن عاص بن اسیرہ قرشی اموی) سے حدیث الباری میں انکی باپ عمرو بن سعید اور بخاری لقب شدق تھا
 اور وہ امیر ہو گیا تھا مدینہ کا اور وہ لشکروں کو روانہ کرتا تھا کہ مسطیر طیف حبیب و ابو شریح خزاعی کی حدیث میں اور یہی عمرو
 عبد الملک بن مروان کی خلافت میں دمشق پر غالب ہو گیا تھا پھر عبد الملک اسے اسکو قتل کیا اور اسکی اولاد کو مدینہ کو روانہ
 کر دیا اور اسکا بیٹا اکامیر بن حاجب اسیدین کی دولت ہوئی تو وہ مدینہ رہ گئے تو اس نے اوس مدینہ میں اور وہ مدینہ
 انہوں نے ابو ہریرہ سے انہوں نے کہا میں جناب رسولی اصلہ اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پیچھے گیا اور آپ حاجت کے لیے برآمد ہو کر
 تو آپ کی طرف گاہ نہیں کرتے تو میں آپ کے قریب گیا تا آپ نے فرمایا مجھے کچھ پتھر ڈھونڈ دے میں اُن سے صاف کرے گا
 (یعنی استنجا کرونگا) اور بڑی اور گوبرت لایو میرے پاس پتھر چن کر آپ نے پتھر ڈھونڈنے کا حکم فرمایا تا کہ آپ کو خیر
 کہ شاید ابو ہریرہ یہ سمجھیں کہ جس چیز سے صفائی ہو جاوے وہ کافی ہے پتھر کی خصوصیت نہیں اور مسطر آپ نے فرمایا کہ
 بڑی اور گوبرت لانا اُنکے سوا جو چیز صاف کر دے کافی ہے اگرچہ پتھر نہ ہو سحریت سے معلوم ہوتا ہے کہ پتھر کی کوئی خصوصیت
 استنجا میں نہیں اور جو پتھر کی خصوصیت ہوتی جیسے بعض جناب اور ظاہر یہ کہتے ہیں تو پتھر کی کو ان دونوں چیزوں
 خاص کر نیکی کوئی وجہ نہ رہی اور پتھر کے کر کی وجہ یہ کہ پتھر اکثر ملتے ہیں (خصوصاً عرب کے ملک میں) متصف
 مے اس حدیث کو سمع میں اہمیت کیا اس میں یہ زیادہ ہے کہ ابو ہریرہ نے عرض کیا حاجت حاجت سوانہ غ کہ بڑی اور
 گوبر کی کیا خصوصیت ہے آپ نے فرمایا یہ دونوں چیزیں جنہوں کی خوراک میں اور ظاہر ہے کہ ممانعت خاص ہے ان دونوں
 چیزوں سے اور یہی حکم ہے پتھر کا جو کہا جاتا ہے ابو ہریرہ میں (اس سے استنجا کرنا جائز ہے) اس طرح ان چیزوں سے
 جنگی حرکت جیسے علم کی کتاب میں اور جس نے کہا علت ہی کی گوبر سے یہ کہ وہ خود بخوبی ہے اور گوبر پر قیاس کیا
 بخاری اور نایک چیز کو ادھر کسی سو یہ کہ وہ چکنی ہے تو اس سے نجاست صاف نہ ہوگی اور قیاس کیا بڑی اور پتھر ایک صاف

جنتی چیز کو جسے شیشہ کہتے ہیں وہ اور بڑا ہے کہ وہ جو راقطنی نے روایت کیا اور جو یہ کہہا ابوسیرہ کہ حضرت منہ سے منع
 کیا گویا اور بڑی دستخاکہ کر نیسے اور فرمایا ان دونوں سے پاکی نہیں ہوتی اور اس سے رو ہوا اس شخص کا جو کہتا ہے کہ ہاں اور
 اور گوبر سے دستخاکہ کرتے ہو گوبر سے اور کتاب البعث میں جنوں کا قصہ فصل نمبر دو کا انشاء اللہ تعالیٰ فتح الباری
 ف پر میں اپنے کپڑے کو زمین پر لایا اور آپ کے بازو کرہ دیا اور ہٹ گیا جب آپ حاجت سے فارغ ہو کر اپنے
 ان تپڑوں سے دستخاکہ کیا ف حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث سے تپڑوں کو بھیجیے جانیکا جائز نکلتا ہے اگرچہ جو حکم
 یکرین اور امام کا خدمت لینا اپنی رعیت سے اور جو شخص حاجت کر رہا ہو اس کے پاس سے سر کرنا اور ادھر سے نہیں پیر
 لینا اور دستخاکہ کے سامان حاصل کرنے میں وسیع کی مدد کرنا اور دستخاکہ کرنا کے کو باقی سامان کہہ دینا کہ اسکو تکلیف ہو
 طہارت میں ان در اسکے کپڑے آلودہ نہ ہوں انتہو قسط لانی کہا ابو داؤد نے ابن مسعود سے روایت کیا کہ جنوں میں سے کہیں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور نہ ہونے عرض کیا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ اپنی ہمت کو منہ کر دیجیے گویا اور بڑے
 دستخاکہ کر نیسے کیونکہ اللہ تعالیٰ کو ہمارا رزق ان میں کہا ہے آپ نے منع کر دیا اسے اور فرمایا یہ تمہاری بہائی جنوں کے
 تو شے ہیں اتنے آتش کو کافی نہیں لالہ اور طاریں کہا کہ گوبر اور ہڈی سے دستخاکہ کر نیکی ممانعت کسی طریقہ
 سے ثابت ہوئی اور یہ سن کر کہیں کہیں خیر سے دستخاکہ نہیں اور عفت اور شافعی اور ان کے صحابہ کا یہ قول ہے کہ ہڈی
 اور گوبر سے دستخاکہ جائز ہی نہ ہوگا اور ابو حنیفہ رحمہ نے کہا کہ جائز ہو جاوے گا لیکن مکروہ ہے اور طحاوی نے منع کر دیا
 کا ہے اور وہ حاصل ہوتا ہے ان دونوں سے بھی اور اول قول کی دلیل وہ ہے جو راقطنی نے نکالا ابوسیرہ سے منع لانا
 کہ احمد اور سلمہ ابو داؤد نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کیا اور نہ ہونے کا منع کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہڈی
 اور اونٹ کی ٹانگی سے دستخاکہ کر نیسے اور راقطنی نے ابوسیرہ سے روایت کیا کہ منع کیا آپ نے گوبر اور ہڈی سے دستخاکہ
 کر نیسے اور فرمایا وہ دونوں پاک نہیں کرتے شوکانی نے کہا اس حدیث کو ابن خزیمہ نے ہی نقطہ سے روایت کیا اور وہ
 کیا اسکو مسلم نے ابن مسعود کو اور ابو داؤد اور راقطنی اور نسائی نے اور حاکم نے انہی کی حدیث سے روایت کیا اسکو بھی
 طحاوی نے ساتھ اور روایت کیا اسکو طبرانی نے زبیر سے اور سلمیٰ نے حنیف اور احمد اور دارمی نے سہل بن حنیف سے اسکا
 بھی ساتھ حنیف سے اسکی شاہدین عبد اللہ بن ابی المخارق اور وہ حنیف سے اتفاق پر حدیث ابو داؤد اور نسائی نے
 روایت کیے اور راقطنی نے ایک صحابی سے روایت کی جو ابوسیرہ کی حدیث میں ہے کہ وہ دونوں پاک نہیں کرتے اس سے روایت کیا
 قول ابو حنیفہ رحمہ کا کہ دستخاکہ جائز ہو جاوے گا منتقلے الاخبار میں ہے کہ احمد اور مسلم نے ابن مسعود سے روایت کیا کہ
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس جن کو نکالنا نیوا لایا میں ان کے ساتھ گیا اور میں جنوں کو قرآن پڑھ کر سنایا

ہمارے ساتھ تھے اور جنہوں نے نشان تبار اور ان کی گونے نشان انہوں نے آپ سے توشہ مانگا آپ نے فرمایا تمہارے ہر ایک کو ایک ٹیڑھی پر جس پر لہر کا نام لیا جاوے اور وہ تمہارا ہاتھ تین آنکھوں اور سپر خوب گوشت چڑھ جاوے گا اور ہر ایک کو ایک گنبدی تمہارے جانوروں کی خوراک ہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو مت استیجا کرو ان دونوں چیزوں سے کیونکہ یہ دونوں چیزیں تمہارے بہائی جنہوں کی خوراک ہیں شوکانی نے کہا اس حدیث کو ابو داؤد اور دارقطنی اور نسائی اور حاکم نے روایت کیا اور ابن ماجہ نے زبیر بن عوف سے روایت کیا اور کمال اسکو طبرانی نے وضعیعت سند سے درسمان روایت کیا اسکو سلم ورجا سے روایت کیا اسکو سلم ورجا سے روایت کیا اس یاسین سے سند احادیث اور ابن جریر نے اسکو پھر سے استیجا کر کے صاف مباحثت ہو اور معہ ان میں سے بعض طریقے اور بیان کیے اور روایت کیا اس حدیث کو حاکم نے لائل اللنبوت میں اس سے ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن مسعود جن کی ان کو فیض ہیں کہ جن میں میری پائیں آئے اور انہوں نے مجھے توشہ مانگا میں نے انکو ہڈی اور گوشت سے فائدہ پہنچایا ابن مسعود نے کہا یا رسول اللہ یہ چیزیں ادا کر کے کیا کام آوے گی آپ نے فرمایا کہ کسی ہڈی کو نہ پائینگے مگر اوپر گوشت نہ چھین گئے جتنا اس ٹیڑھی پر پہلے تھا جس دن وہ لگی اور کوئی گوشت نہ پادینگے مگر آج میں دانی پادینگے جو اس دن انکو جس دن کہہ کر گئے تو پسوں کی استیجانہ کرے ہڈی اور گوشت اور ابو داؤد کی روایت میں ہر ایک کو سودے کر جنہوں کے قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور عرض کرنے لگے کہ محمد اپنی امت کو منع کر دیجیے ہڈی اور گوشت اور گوشت استیجا کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کو خیر دین میں ہمارا رزق رکھا ہو ابن مسعود نے کہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا اور اسکی ہتھ دین اس حیل بن عیاش سے ہو (وہ ضعیف ہے) اس نے کہا اس حدیث میں تنبیہ ہے اس پر کہ جانوروں کو کھانا نجاست کہلاتا ہے اور امام بخاری نے ابوالحسن میں ابویہ سے روایت کیا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ ڈول اٹھائے تھے پانی کا وضو در حاجت کے لیے ایک بار وہ ڈول لیے ایکے پیچہ چار سے ہو کہ آپ نے فرمایا کون ہے انہوں نے کہا میں ابو ہریرہ ہوں آپ نے فرمایا مجھے پتھر ڈھونڈو میں نے اسکو استیجا کر دیا اور ہڈی اور لہر میرے پاس لانا بہتر ہے کہ لیکر آؤں گا اور کھائے تھے اپنے پلوں کو کڑھ کر کھائے اس میں یہاں تک کہ میں نے ان تیروں کو آپ کے دونوں بازو کہہ دیا پھر میں سرگیا یہاں تک کہ جناب نجاست سے فارغ ہوئے تو میں چلا اور میں نے عرض کیا ہڈی اور لہر کا کیا حال ہے آپ نے فرمایا یہ دونوں چیزیں جو کھا گیا ہیں اور میرے فیض ہیں کہ جنہوں کے قاصد آئے تھے اور وہ اس میں انہوں نے مجھے توشہ مانگا میں نے ان سے روایت کی کہ جو کھالی کہ جو کھائی کہ جو کھائی تو اس پر کہنا پادینگے انہو متہرجم کہتا ہے سلمان کی روایت اسباب صحیح مسلم میں ہے باب استقبال القیدی میں گذر چکی اور ابن جریر نے ابو ہریرہ سے روایت کیا حضرت ابو فریما میں تمہاری باپ کی طرح ہوں اپنے بیٹوں کے لیے سکھاتا ہوں تمکو جب تم پانچ خانہ جاؤ تو قبلہ کی طرف منہ نہ کرو نہ پیٹھ اور حکم کیا آپ نے تین

فائدہ جاننا

پتہ رونکا اور منہ کیا گوبر (لید) اور ٹہری ہو اور منہ کیا دانے مانتہ سے استنجا کرنے کو اور خرمید بن ثابت سے کہ حضرت نے
 فرمایا استنجا میں تین تہ چوبیس چوبیس گوبر نہ ہوا امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں حدیث میں مسعود روایت کیا کہ حضرت
 نے منہ کیا کہ کوئی استنجا کرے بڑی گوبر سے اور سلمان کہ منہ کیے گوبر بڑی گوبر سے استنجا کرنے سے اور ایک صحابی سے
 کہ حضرت نے منہ کیا کہ کوئی استنجا کرے بڑی گوبر یا کہاں سے اور ابو ہریرہ کہ حضرت نے منہ کیا کہ گوبر بڑی گوبر سے استنجا کرے
 اور روایع بن ثابت سے کہ حضرت نے فرمایا سے روایع شاید تیری زندگی انہی ہوگی تو لوگوں کو خبر دے کہ جو کوئی استنجا کرے کسی
 جانور کے گوشت سے یا بڑی سے تو محمد اس سے بیزاریں بوداؤ کی روایت میں اتنا زیادہ ہے جو کوئی گروے ڈھری میں یا گندہ
 لڑکے سے یا ہر امام طحاوی نے کہا خدا ہم پر اور انیر رحم کرے کہ بعض لوگوں نے ان حدیثوں سے حجت کر کے کہ بڑی گوبر سے استنجا کرنا
 جائز نہیں کہا اور انہوں نے کہا کہ بڑی گوبر سے استنجا کرنا مثل کر نیک ہے اور بعض لوگ اس کا خلاف کیا اور یہ کہا کہ بڑی
 استنجا کرنا کی ممانعت اس وجہ سے ہے کہ توشہ ہے جنو کا تو حکم کیا آدمیوں کو کہ انکو بخش کریں استنجا کر کے نہ اس وجہ سے کہ بڑی
 پتہ طرح نہیں ہے پتہ لال کیا اس میں بربا بن مسعود کی حدیث کہ حضرت نے فرمایا استنجا کرو بڑی گوبر سے کہ بڑی
 یہ توشہ میں تمہاری بہائی جنون کے اور دوسری حدیث میں بن مسعود کے انہوں نے کہا جنو کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 سلم سے خیرات میں مکہ کی ایک لٹائی میں بکرا ہے توشہ لٹکا ہے فرمایا جو بڑی تمہاری مانتہ میں چڑگی جسے پتہ کا نام
 لیا گیا اور پیچہ گوشت چڑھا دیا گیا اور نیکنی تمہاری جانورونکا چارہ ہوگی انہوں نے کہا آدمی بڑی بخش کر دینے کے لیے
 وقت آپ نے فرمایا استنجا کرو کھانسی اور کی لید سے اور نہ بڑی سے وہ توشہ ہے تمہاری بہائی جنو کا اور تیسری حدیث
 سے ابو ہریرہ کے کہ میں حضرت کو پیچہ چلا آپ حاجت کو نکالو اور کسی طرف نہ اٹھاتے تھے میں آپ سے نزدیک سے اور
 کہنگار اور ملنا چاہا آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ نہیں کہا ابو ہریرہ آپ نے فرمایا ابابہ میرے چہرہ پر نہ ہونڈہ دے کہ میں نے
 استنجا کروں اور میرے پاس بڑی گوبر سے لانا ابو ہریرہ کہا میں آپ کے پاس سے لایا چاہوں میں اوشہ کرار آپ کے بازو پر
 دے یہ میں سرگیا جب آپ حاجت سے فارغ ہو تو میں آپ کے پیچے ہوا اور میں نے پتہ میں اور بڑی اور گوبر کو چھو
 اپنے فرمایا میرے پاس نصیبین کے جنون کے فاحشہ کے اور وہ چھو جن میں انہوں نے مجھے توشہ مانگا میں نے انکے لیے
 دعا کی اللہ سے کہ وہ گذریں کسی بڑی گوبر پر بکرے کی پادیں اور کہا امام طحاوی نے کہ ان حدیثوں سے ثابت ہوا کہ حضرت
 نے بڑی استنجا منہ کیا جنون کے توشہ ہونیکے وجہ سے نہ اس وجہ سے کہ اس سے پاکی نہیں ہوتی جیسے تہ سے پاکی ہوتی
 ہے اور یہی قول ہے ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور محمد بن الحسن رحمہم اللہ کا مترجم کہ ہے پتہ لال امام طحاوی عجیب
 کیونکہ ان حدیثوں سے ممانعت کی ایک وجہ یہ بھی نکلتی ہے کہ بڑی جنون کا توشہ ہے اور جائز ہے کہ ممانعت کی اور وجہیں

ہی ہوں اور جنوں کا تو شہ پہنچو یہ بات کہان نکلتی ہے کہ شیخ اگر کافی ہے جس پر ابو حنیفہ رحمہ کا قول ہے اور شاید امام
 طحاوی کو اس حدیث کی خبر نہیں ہوئی جو دارقطنی نے ابو ہریرہ سے روایت کی اور کہا کہ صحیح ہے اس میں شاید مذکور ہے کہ طحاوی
 کو یہ بات نہیں کہتے یہ کہنا امام طحاوی کا وہ پاک کرتے ہیں صحیح اس صحیح حدیث کے خلاف ہے اور ہو ہی ان کا
 قول بلکہ خود ابو حنیفہ کا قول عمل کے لائن نہیں بلکہ عمل اسی صحیح حدیث پر لازم ہے یعنی کہ کہا کہ دارقطنی کی اس حدیث
 کو برعکس ہی نکال دینا اور اس میں یہ علت کی کہ اس کی سند میں سلمہ بن رجاء ہے ابن عدی کہادہ اکثر افراد اور
 غرائب مایہ است کتاب ہے اور حدیث کی سند چند ایسے لوگوں کی جنہیں نہیں متابعت ہوئی اس کی مبرحہ کہتا ہے کہ سلمہ بن
 رجاء دارقطنی کی سند میں ہی موجود ہے کیونکہ دارقطنی نے روایت کیا اور ابو یعقوب بن کاسبے اور سلمہ بن رجاء
 اور حسن بن الفرات سے اور اپنے پاس ہے اور ابو حازم سے اور سے ابو ہریرہ سے کہ کہا کہ سند کا صحیح ہے اور تابعی نے ابن
 عدی کا قول اس لیے نقل کیا کہ اس حدیث کی سند میں خلل پیدا ہو حالانکہ ابن عدی کا اس قول سے اسناد کی صحت میں کوئی خلل نہیں
 ہوتا کیونکہ سلمہ بن رجاء کسی نے کذب کی اہمیت نہیں کی بلکہ ابو ہریرہ نے کہا وہ چاہے البتہ عباس نے بھی سے نقل کیا
 کہ وہ پہلے نہیں در سنائی کے کہا وہ ضعیف ہے اور حرج بہم ہے اور قتل السیر حرج پر مقدم ہے اور افراد اور غرائب
 ہذا ضعیف کا باعث نہیں ہو سکتا بہت سے ثقہ شایع حدیث چند روایتوں میں تفرد میں جیسے امام مالک کے غرائب
 سفیان کے غرائب تقریب میں حافظ ابن حجر نے سکہ صدق لکھا ہے اور کہا کہ روایت کیا اس سے امام بخاری نے اپنے
 صحیح میں اور ترمذی اور ابو داؤد نے اور سکوت کیا اس حدیث کی صحت پر حافظ ابن حجر اور شوکانی نے جب دارقطنی سے
 اس کی صحت نقل کی البتہ امام طحاوی نے جو ایک حدیث ایک صحابی سے اس میں اس میں نقل کی اور وہ دیگر ذریعہ میں کہا کہ
 لفظ زیادہ ہر وہ ضعیف ہے یہی نہیں کہ کہا دارقطنی نے اس کو روایت کیا موسیٰ بن ابی اسحاق انصاری سے انہوں نے ابو عبد اللہ
 بن عبد الرحمن سے انہوں نے ایک صحابی سے کہ حضرت نے منع کیا کہ کوئی تم میں سے شیخ اگر بڑی گویا کہہاں سے
 دارقطنی نے کہا کہاں ذکر صحیح نہیں ہے ابن قسطلان نے اپنی کتاب میں کہا وہ اس کی یہ کہ موسیٰ بن ابی اسحاق بھول ہے
 انہوں نے کہا ابن ابی حاتم نے اس کو ذکر کیا اور اس کا حال نہیں پچا تا تو وہ نیکے نزدیک بھول ہے اور عبد اللہ بن ابی حاتم
 ہی بھولے انہوں نے کہا یہ حدیث مرسل ہی ہے کیونکہ اس صحابی کا حال معلوم نہیں کہ اس کو حضرت سے سنا ہی ہے یا
 نہیں اور یہ دونوں راوی امام طحاوی کی سند میں ہی موجود ہیں اور اس میں اس کی بہت حدیثیں ضعیف اور کثیر شرح معانی کے
 میں موجود ہیں اور جو شخص طحاوی کی کتاب کو ابو داؤد اور ترمذی کی سنن کو یا بخاری کے عروہ ہی جابل ہے اور جس شخص نے
 سعادۃ السنن کی کتاب کو صحیح بخاری کی ہم ملہ قرار دیا تو وہ جہل خلیل اللہ و شعیب ہے کہ اب لا یتخی یروثہ کوہر

ابن ابی حاتم

فیہ من ابی حاتم

استخارہ کرے **حکایت** ابونعیم قال حدثنا الحسن بن ابی اسحاق قال قال لیس ابو عبد اللہ ذکرہ و ذکر ابن عبد اللہ
ابن کاسہ دعوت آیتہ انا سمع عبد اللہ یقول انی التی صلی اللہ علیہ وسلم الخاطا فاصرفنی ان آیتہ
بناکنا کجرا فوجدت حیح بن رالمست الثالث فلم لیجد فاخت دوتہ فایتہ بها فاکمل الحیح
والفی الروتہ وقال هذا رکس وقال ابراہیم بن یوسف عن آیتہ عن ابی اسحاق حدثنی عبد الرحمن
ترجمہ حدیث بیان کی ہے ابونعیم (فضل بن دکیں) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے زہیر (بن عباد) یہ بھی کوئی
نے احمدیہ کہ روایت کی کوئی میں (انہوں نے) روایت کی ابو اسحق عمر بن عبد اللہ (جی الہی) سے (یہ اگرچہ اخیر میں لکھا ہے کہ
(یعنی) حاکم بن نور انکبیا تھا مگر زہیر نے انہیں یہ حدیث اس سے پہلے سن لی ہے ابو اسحق کہا ہے کہ (یہ حدیث) ابو عبیدہ (عمر بن
عبداللہ بن مسعود) نے بیان نہیں کیا بلکہ عبد الرحمن بن ابی نعیم نے اپنے باپ (ابن زید بن حنیف کوئی) سے یہ روایت
اسی بیان کیا کہ ابو عبیدہ کی روایت اگرچاس سے اعلیٰ ہے مگر منقطع ہے کیونکہ انہوں نے اپنے باپ عبد اللہ بن مسعود سے یہ
سننا صحیح نہیں ہے اور عبد الرحمن کی روایت اس سے انہوں نے ابن مسعود سے یہ روایت حاصل کی ہے کیونکہ اسود حضا اور شاگرد تھے
ابن مسعود کے اور ابو اسحق نے یہ حدیث ابو عبیدہ ہی روایت کی ہوا یہ روایت ترمذی اور کمالی اسحاق بن یونس سے انہوں
ابو اسحق سے تو مراد ابو اسحق کی ہے کہ اب میں حدیث ابو عبیدہ کہ نہیں روایت کرتا بلکہ عبد الرحمن سے روایت کرتا ہوں (فتیہ)
الباری) قطلانی نے کہا احمدیہ کی روایت میں ابو اسحق پر اختلاف ہوا ہے اسحاق نے روایت کی ابو اسحق سے انہوں
نے ابو عبیدہ کو انہوں نے خبریاب سے اور ابن مغول وغیرہ ابو اسحق سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے اپنے
مسود سے اس میں عبد الرحمن کا ذکر نہیں اور زکریا بن ابی ائدہ نے ابو اسحق سے انہوں نے عبد الرحمن بن زید سے انہوں
نے اسود کو اور عمر بن ابو اسحق سے انہوں نے علقمہ سے انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے اور یونس بن ابی اسحق نے اپنے
باپ سے انہوں نے ابو الاسود سے انہوں نے عبد اللہ سے اور ابو اسود اور قطنی نے اسے عمر اس سے کیا امام بخاری پر
احمدیہ کی روایت کہ زہیر نے کہا ان سب یقین میں عمدہ ہی طریقہ ہے جو امام بخاری نے لکھا لایعنی
زہیر کا ابو اسحق سے پہلے ہی اس میں لکھو تسلی نہیں کیونکہ ابو اسحق پر بہت اختلاف ہوا ہے اور اسے تراویح کا جوت دیا
کہ اختلاف ہوا حافظہ غیر اضطراب کا باعث نہیں ہوتا مگر یہ اختلاف کی سبب ہمیں برابر ہوں اور یہ بیان زہیر اور
اسحاق کی یہ چار روایتیں ترجیح ہے کیونکہ اور وہ ہوں کے اسناد میں گفتگو ہے اس کے علاوہ اکثر طریقوں کا یہ بیان
زہیر کی روایت کی طرف ممکن ہے اور متابعت کی زہیر کی یوسف بن اسحاق نے جیسے کہ آویگا انتہی مختصر
رہے یونس بن ابی اسحق اور عبد الرحمن اور ابو اسحق سے روایت کرتے ہیں (انہوں نے) یونس سے روایت کیا

عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے (حافظ ابن حجر نے کہا بعض لوگوں نے اس کو اسود بن عبدغوث زہری بھیجا ہے اور
یہ بڑی غلطی ہے کیونکہ اسود بن عبدغوث مسلمان ہی نہیں ہوا اور کاجینا اور عبداللہ بن مسعود سے وہیت کرنا کجا
وہ کہتے تھے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پانچواں کو آئے ہر مجاہد حکم کیا تین تیر لانی کا یہ طابقی ہر مسلمان کی
حاشیہ کے کہ حضرت نے فرمایا کوئی تم میں سے تین تیر و نسک میں پہنچا نہ کرے روایت کیا اس کو مسلم نے اور صحیح
پر عمل کیا اور امام حنفی اور امام حنبلی اور امام مالکی نے انہوں نے تین تیر و نسک کی روایت سے کلمہ درست نہیں
کر کہا اور اس کے ساتھ صفائی کی بہی شرط کی اگر تین سے صفائی نہ ہو تو زیادہ لیوے لیکن طاق عدد مستحب ہے کیونکہ وہ
حدیث میں ہے جو کوئی استنجاء کرے تو طاق تیر و نسک کرے پر یہ وجہ نہیں ہو اس لیے کہ ابو داؤد نے باسناد حسن زیادہ
جو کوئی ایسا نہ کرے تو کوئی حج نہیں ہے اور اس مذہب پر تمام روایتوں میں جمع ہو جاتا ہے جو اس باب میں وارد
ہو میں خطابی نے کہا اگر غرض صرف صفائی ہوتی تو عدد کا شرط کرنا بیفائدہ تھا یہ حدیث کی شرط ہوئی اور صفائی
بہی ضرور ہے تو معلوم ہوا کہ دونوں واجب ہیں اور نظیر اس کی حدیث ہے ساتھ میں طہم کے یہ اگر رحم کی صفائی ایک طہم
سے ہی معلوم ہو جاوے جب یہ تین طہم ضرور ہیں (فتح) تین دو تیر و نسک اور تیس ہوا نہ تا تو نہ ملا یہ
ایک لیلیائی وہ لایا ابن خزیمہ کی روایت میں ہے وہ گدہ کی لیلی تھی اور میں نے کہا کہ روٹ (لید) خاص سے
خچا اور گدہ سے اور گدہ سے واپس آئے دونوں تیر کے لے کر اور لید کو پہنیک دیا اور فرمایا یہ لیلی سے امام طحاوی
نے اس سے فی لیلی کے تین تیر شرط نہیں ہیں کیونکہ اگر تین شرط ہوتے آپ تیس ضرور شرط گوتے لہذا یہ رحم کر
انگوشت ہو گئی اور حدیث ہے جو کہ روایت کیا امام حنبلے اپنے مسند میں ہے کہ انہوں نے ابواسحق سے انہوں نے علقمہ سے
اور میں نے آپ سے لید کو پہنیک دیا اور فرمایا وہ نجس ہے ایک تیر مجھ کو لا دے اور ادی سے لے لے اور متہ ہون اور متاہت
کی عمر کی پوشیدہ اسطی نے اور وہ خفیہ ہے نکالا اس کی روایت کو حافظ نے اور متاہت کی ان دونوں کی عمار بن رقیق
جو قات میر کے ہے ابواسحق سے اور جندون کے کہ ابواسحق نے علقمہ سے نہیں سنا لیکن اس حدیث کو سماع کو کہ ابیسی نے
ثابت کیا ہے اور اگر سماع ثابت نہ ہو تو حدیث مرسل ہوگی اور مرسل حدیث ہے مخالفین کے نزدیک یعنی حنفیہ کے نزدیک امام
طحاوی حنفی ہیں اور ہمارے نزدیک حدیث کی تائید ہو جاوے اور اگر یہ حدیث ثابت نہ ہو جب یہ امام طحاوی کا استدلال ہو اور
نہیں کیونکہ آپ نے جو حکم پہلے تین تیر و نسک کا دیا تھا اسی پر کفالی اور تیس تیر لانے کے لیے دوبارہ حکم دیا یا ان دو
تیر و نسک کو کوئی تیر ایسا ہو گا جس کے کئی کنارے ہوں درہم کا دور کس کس تیس تیر کے قلم مقام ہو گا کیونکہ مقصود
تین بار پڑھنا ہے اور وہ ایک تیر ہی ممکن ہے جس کے تین کنارے ہوں اور دلیل اس کی یہ ہے کہ اگر ایک شخص نے تیر کے

ایک کنار سے پہنچ گیا اور کچھ ہینک دیا یہ دو سر اور اسکے دوسرے کنار سے دوسرے کیا تو دونوں کو کافی ہو گا بلا خلاف
 اور ابو الحسن بن قضا نے کہا جو مالکی میں کہ ایک تین تین کہ ابن سہو تیس اس پر لائے لیکن یہ روایت صحیح نہیں ہے اور اگر صحیح ہو
 تب بھی اسکی دلیل جو تین کا عدد شرط نہیں کہتا باقی ہے کیونکہ آپ نے دونوں مقاموں کے لیے ایسے بڑے اور چھوٹے استنجا
 کیے ہیں تین تہر لیے تو ہر ایک کے لیے تین ہو کم ہو اور ہر پیر غرض متو اب ہے کہ یہ روایت ثابت ہو جس سے ہننے بیان کیا
 اور شاید ابن قضا کو اسی طریقے کی خبر ہوئی جو اوطقنی نے کمالا اور جمال ہے کہ ایک و ایک ہی استنجا کی ضرورت ہوئی ہو
 اور اگر دو استنجا ہوئے ہوں تب بھی یہ کہہ سکتے ہیں کہ آپ نے چھوٹا استنجا زمین پر گر کر کے داکیا ہوا اور بڑا استنجا ان میں سے
 سے یا تہر دو کنارے اور ہوں تو چھ تہر ہر ایک کے حکم میں ہو اور استنجا الفیر کا یہ قیاس کہ سر کے سر میں ہی عد شرط نہیں ہے
 تو استنجا میں بھی شرط نہ ہو گا فاسد کہ کیلے کہ یہ قیاس ہے بمقابلہ نص کے جیسے اور ہم نے بیان کیا سلمان اور ابو ہریرہ
 کی روایت سے (فتح الباری مع زیادہ) قطالانی نے کہا مالک اور ابو حنیفہ اور داؤد کے نزدیک تین کا عدد استنجا میں شرط
 نہیں ہے انتہی بل الاوطار میں ہے کہ امام احمد اور نسائی اور ابو داؤد اور اوطقنی نے حضرت عائشہ رضی سے روایت کیا
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی پانچانو کو جاوے تو تین تہر دن سے استنجا کرے وہ کافی
 ہیں اسی روایت کو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا اور ابو داؤد اور نسائی نے ابو ہریرہ سے بھی ایسا ہی روایت کیا اور اسحاق
 بن عقیل نے نقل کیا ہے کہ استنجا میں تین تہر لینا واجب ہیں اور میں نے اختلاف ہے جو ہم نے بیان کیا یا نبی استنجا عن استقبال
 القبایین بجز میں ہو کہ تین تہر دن سے استنجا کرنا اجتماعا مشروع ہے نہ ہر شوکالی نے اس بات میں یہ بیان کیا کہ حدیث
 سے ثابت ہے کہ استنجا اور تین تہر لینا استنجا میں واجب ہیں اور تین سے کم جائز نہیں کیونکہ آپ نے منع کیا تین سے
 کم میں استنجا کرے البتہ تین سے زیادہ درست ہیں کیونکہ میں نے زیادہ صفائی ہے اور شافعی اور احمد بن حنبل اور سہیل
 راہویہ اور ابو ثور کا مذہب یہ کہ تین تہر لینا واجب ہیں تین بار پوچھنا (ایک ہی تہر سے جسکو کسی کنارے ہوں)
 اور جب نو استنجا نہ ہو تو چھ بار پوچھنا واجب ہے ہر ایک میں تین تین بار پوچھنا نے کہا افضل ہے کہ چھ بار
 چھ تہر دن کو پوچھو (یعنی تین تہر دن سے دیکھو اور تین سے ذکر کرو) اگر ایک ہی تہر ایسا ہو جسکو چھ کنارے ہو تو وہ کافی
 ہے اس طرح اگر کچھ ایسا انگلیں کہ اگر کیا کرے دوسرے کنارے کی پونچھے تو اس سے بھی استنجا درست اور اگر تین تہر
 سے صفائی نہ ہو تو زیادہ لینا واجب ہے اور مالک اور داؤد کا یہ قول ہے کہ مقصود صفائی ہے اگر ایک تہر سے صفائی
 ہو جاوے تو وہی کافی ہو اور یہی روایت بعض شافعیہ سے اور عسکری ابو حنیفہ رحمہ کا یہ قول ہے کہ وہی تہر استنجا
 کرنا واجب نہیں ہے اور داؤد کے نزدیک اس کی وجہ سے جو ہم کرے جب پانی سے استنجا کرے نجاست دور کرنے کی لیے یہ لوگ

کتابت میں جو یہ کوئی دلیل نہیں ہے حالانکہ استیجا کا امر ہے حدیث میں اور انا ہے اس کے ترک کی بجا یہ ہے
کلم استیجا کیسکی بھی ممانعت ہو تو کیونکر صحیح ہو گا کہ وجوب پر کوئی دلیل نہیں ہے انا ہے اس کو کافی نے دو کتابت پر
کہا کہ بعض اہل ظاہر کا یہ قول ہے کہ استیجا تہم کے لئے اور کسی چیز سے درست نہیں کیونکہ حضرت نے رض کر دیا تہم
تو اس کے پتہ میں کے دو چیزیں جائز نہ ہو گئی اور جوہر علماء کی تہم پر بھی کسی خصوصیت نہیں بلکہ لکڑی اور کپڑے سے بھی
استیجا درست ہو اور جوہر کی دلیل ہے کہ اگر تہم کی خصوصیت فی ثواب ہدی اور میٹھی اور لید ہو کیونکہ منع کرنے کے بلکہ تہم کے
سبب چیزوں سے منع کرنے کے حال ہے کہ اگر ایک سخت پاک چیز سے جو نجاست کو دور کرے اور محترم نہ ہو استیجا درست ہے
اہلے روایت کیا احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے خزیمہ بن ثابت سے کہ حضرت سے پوچھا گیا استیجا کو آپ نے فرمایا میں نے
جنہیں لید نہ ہو اور روایت کیا احمد اور ابن ماجہ نے سلمان سے کہ حضرت نے سے کہ حکم کیا میں تہم پر سے کہ میں استیجا نہ کریں اور
حکم کیا کہ ان میں تہم نہ ہو لید اور ہدی ہو شوکانی نے کہا کہ پہلی حدیث کے سبب ایسی تھیں اور دوسری حدیث میں صحیح مسلم
میں موجود ہے اور حنفیہ نے ان کا معارضہ کیا ہے ابن مسعود کی حدیث سے اور جواب یہ ہے ان کا حافظ ابن حجر نے حیدر آباد پر
اور ایک جگہ ہے کہ ابن مسعود کی حدیث فعلی ہو اور یہ حدیثیں قولی ہیں اور قول مقدم ہے فعلی تعارض کے وقت انتہی مختصر
امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں بیان کیا ابو ہریرہؓ اور عائشہؓ اور سلمہ بن قیس اور خزیمہ بن ثابت اور سلمان کی احادیث
پر کہ ایک جگہ لوگ تین کا عدد شرط کرتے ہیں وہ ان چیزوں سے دلیل لیتے ہیں اور دہری دلیل حدیث ہو ابو ہریرہؓ کی اور بقی
ہے کہ جو کوئی استیجا کرے تو طاق حد سے کرے جبے ایسا کیا تو اچھا ہو اور جبے نہیں کیا تو اس پر حرج نہیں ہے امام شوکانی
کہا کہ حدیث کہ ابن حبان اور بیہقی اور حاکم نے یہی روایت کیا ہے اور ہاکم نے ابو سعید جبرانی پر ہے اور میں اختلاف ہے
بعضوں نے کہا وہ صحابی ہے حافظ نے کہا یہ صحیح نہیں اور ابو سعید کی حدیث جبرانی روایت کرنا ہے اور وہ مجہول ہے ابو
زرعہ سے کہ شیخ ہے اور ابن حبان نے اس کو ثقات میں بیان کیا اور دارقطنی نے علل میں اس حدیث کا اختلاف بیان کیا
زہبی نے نیز ابن حبان میں کہا صحیح جمیری جبرانی کا حال معلوم نہیں اور یہ تابعین کے زمانہ میں تھا شوکانی نے کہا امام احمد نے
جابر سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی تم میں سے استیجا کرے تو تین بار استیجا کرے اور استیجا
کی ستادین بار پڑھیے اور سکو وہیت کیا ضیاء ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیا اس کو نسائی نے شیخ زہری میں ابن ابی
منذر نے مسند میں ابن ابی حاتم نے ابو عسانہ نے صحیحہ کے کافی سے انہوں نے ابن عباسؓ سے ابن شہابؓ سے پیروی سے انہوں
ابن شہابؓ سے خبر دی کہ جو خلا بن جائے انہوں نے روایت کی ابن عباسؓ سے انہوں نے اس سے روایت کیا ابو داؤد نے اس سے روایت کیا
فرماتے ہیں جب آدمی اپنا جنازہ پھرے تو تین بار استیجا کرے اور حدیث کا ایک طریق ہو خلا بن جائے انہوں نے اپنے باپ سے

یہ نبوی کی وہیت ہو رہی اور ابن حزم نے اول طریق میں رعیت نکالی کہ اس کی گناہ میں محمد بن یحییٰ بھول ہو اور یہ خطا ہو وہ
معرفت ہو اوس سے روایت کیا امام بخاری نے اول دوسالی لکھا میں کوئی قباحت نہیں چنانچہ لکھا حال کلام یہ ہے کہ
بہت سی دلیلیں اس امر پر قائم ہیں کہ تین تہروں سے کم میں استیجار درست نہیں اور جس نے اس کو درست کہا اس کو کس بایں کوئی
دلیل ایسی نہیں جو ان کے مقابلہ میں تسک کے لائق ہو البتہ دلیل الطالب لیا رجھ المطالب میں علامہ ابو الطیب نے تین
کہ امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور ابن حبان اور حاکم اور بیہقی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ السلام نے فرمایا جو شخص استیجار کرے تو طاق (تہرون) سے کسے جو ایسا کرے تو اچھا ہے اور جو نہ کرے تو کچھ
جج نہیں اس حدیث سے جو حدیث طاق لینی کا عدو جو ثابت ہو تا ہو لیکن استیجار کا عدم جو بن بن نکلتا اور یہ نہیں کہہ سکتا کہ
جو طاق لینا واجب ہے ہوا تو وہ تہر کافی ہیں کیونکہ تین تہرون سے کم لینی کی مخالفت حدیث صحیحہ و ثابت ہو اور اگر
حدیث میں اور حدیث میں جمع کرنا ضرور ہے وہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ تین ہو اور طاق عد لینا واجب نہیں ہے جو کوئی
چار یا چھ تہر لےویر تو کچھ قباحت نہیں ہے مگر مختصر اور ہی کتاب میں علامہ صوفی کہتے ہیں کہ احادیث استیجار اس حدیث تہر
لینے کو مطلق وارد ہیں شال میں پانچ تہر والیکو اور پانچ تہر والیکو اور اس معلوم ہے کہ جیسے پانچ تہر بعد تہرون ہو استیجار کرنا
مشرع و دلیس ہے پانچ تہر ہی اور یہ حدیث کے خلاف نہیں ہے اور ابابا احمد کو فلیستہ ذکر کیا ہے جو جب کوئی تم میں سے
پانچ تہر سے تو اپنے فکر تو تین بار پڑے (یعنی تہر کرے) نکالا اس کو اور ابن ماجہ اور بیہقی نے عیسیٰ بن ہریرہ سے کہ وہ نے
اسے پانچ تہر سے کہہ دیا جیسے کا حال حاوم ہے اوس کے باپ کا پوری نے کہا اتفاق کیا ہے لوگوں نے اس کے خلاف
پر اور ابو حاتم نے کہا اس کی حدیث اس سے کہہ سکتا ہے کہ یہ حدیث قابل حجت لائے نہیں ہے اور بعض تیسلم تجارت (یعنی تہر سے استیجار
کرنا شرع ہے) کہ خلاف نہیں ہے کیونکہ تہر باہر کو خشت کے ٹکے اور پاک کرنے کے لیے ہے اور تہر اندر جو رکھا اس کے
نکلنے کے لیے اور ممکن ہے دونوں کا موٹا کرنا اس طرح کہ پہلے تہر اگر لیں پھر استیجار کریں علاوہ اسکے استیجار کی احادیث تو از معنی
ہاں پہنچی ہیں اور تہر اگر یہ نہیں ہے تو تہر اگر بخیر لینا اور استیجار کی احادیث چھوڑ دینا ممکن نہیں اور عجیبات یہ ہے کہ جلال
فیض الشہار میں دو مقام پر لکھا ہے کہ شرعی حدیث صحیحہ میں ابن عباس سے مروی ہے حالانکہ یہ وہم ہے صحیحہ میں
اس حدیث کا بالکل نشان نہیں ہے مگر تہر کہہتا ہے شاید جلال نے وہ حدیث جو بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے روایت
کی جو حدیث صحیحہ کے خلاف ذکر ہے اور بیان ہے کہ ان میں سے ایک پانچ تہر سے تہر نہیں کرتا تھا مارا لی ہے مگر بخاری میں
اس حدیث میں لائے تہر اور مسلم کی روایت یقیناً ہے البتہ ابن عساکر کی روایت میں لائے تہر ہی ہے مگر تہر سے
یہاں پچھانے میں جو طرف تہر کے وجہ سے مطلق میں تہر کرتے ہیں اس صلاب کو ذکر ہوا شاید لائے تہر کو نہ لیا

یکا کہ تین سے زیادہ طاق درود پر سحر کی کونجوں کے لئے نہیں ہے اور جواب دے گا کہ یہ سیدیل نہیں کہونکہ درود
 صحیح روئے تین میں حضرت سے ثابت ہے کہ آپ نے تین سے کم نہیں لکھتے سے منع کیا یہ چہرہ اس کو آپ نے منع کیا اسکو چہرہ تین
 جانکر کیونکہ زیادہ لکھنے سے اس میں طاق کی کونجیں سحر زیادہ طاق کے سحر میں اور وہ تو تین سے زیادہ تین لکھنا سحر میں
 کیونکہ اس سے اس کا حکم کیا جا لاکہ ان لوگوں کے نزدیک تین سے زیادہ تین لکھنا بدعت ہیں جب تین سے صفائی ہو جاوے اور چہرہ
 سے صفائی نہ ہو تو زیادہ لکھنا اور چہرہ میں اور سحر کا جواب دے گا کہ یہ حدیث میں شخص کے باب میں ہے جو کسی صفائی میں تین سے زیادہ
 ایسی حالت میں تین سے زیادہ تین لکھنا اور چہرہ میں اور طاق کے لئے پانچ یا سات تین اور یہی طریقہ حضرت صلی کی کہ
 تین تین سے صفائی نہ ہو اور زیادہ کی ضرورت پڑے تو طاق کے درمیان کرے اگر ایسا نہ کرے بلکہ چار یا چھ سے صفائی
 کرے تو بھی قیامت نہیں اور دلیل اس شخص کی وہی احادیث میں جو تین سے کم کی مخالفت میں اور وہیں اور جب کا ذکر اور
 ہے کہ کیا چوتھا اعتراض ملے کہ کیا یہ حدیث ابو ہریرہ کی کیا اسکا من کو نہیں سمجھتا وہ سات میں اگر صحیح ہو تو بھی
 اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ طاق سے دو درود سے چوتھ سے زیادہ ہو کیونکہ آپ نے طاق کا ایک بیان کیا یعنی
 سات درود اور آپ کی خاص بات کے درود تو سات تین سے تین کا درود چہرہ اور چار کیونکہ یہ حکم ہے سحر میں تین اور
 جواب دے گا کہ یہ کہ امام بیہقی نے اس حدیث سے ثابت نہیں کیا کہ طاق خاص سے سات سے کہ تاکہ تنجاسات تین سے کرنا
 لازم آجائے بلکہ غرض امام بیہقی کی اس حدیث کے لئے یہ کہ شیعہ کی کلام میں طاق کا اطلاق تین سے زیادہ عدد ہی
 پہلے ہے اور یہ تفسیر اس بات کا کہ پہلی روایت میں طاق سے یہی عدد اور وہ تو تاکہ یہ حدیث اور احادیث کو موافق ہو جاوے
 اس حدیث میں کوئی قیامت لازم نہیں آتی واللہ اعلم اور ایسا نہیں کہ یوسف بن ابی اسحق نے بیان کیا اس حدیث میں تین سے
 اپنے باب سے روایت کی اور وہ تین کے ابو اسحق سے اس میں ہے کہ اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے
 ابن اسود بن زید نے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے
 جیسے کہ ابو اسحاق اس روایت میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے
 چہرہ میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے
 اخیر تک یہ نہیں کہ ابو عبد الرحمن نے یہ حدیث مجھے بیان کی اور اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے
 سے دلیل قائم کی ہے کہ یہ حدیث کے اس حدیث کو روایت کیا نہیں ہے اور یہی روایت میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے
 کی جواب دے کہ اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے
 چار تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے اس حدیث میں تین سے

کی ہر طرح بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 انہوں نے عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 جیسے کہ کہا ہے عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 ہے جیسے کہ کہا ہے عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 کیا سفیان بن عیینہ کے طریق سے عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 اور نہ کہ تین بار وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 میں نے یہ کہہ دیا کہ عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 اور ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا اور کہا صحیح ہے اور ابن حبان ابوبکر بن عبد البر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الوہاب نے روایت کیا
 کیا ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا اور کہا صحیح ہے اور ابن حبان ابوبکر بن عبد البر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الوہاب نے روایت کیا
 نے تقریب میں لکھا کہ عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 حضرت ام کے وضو کی صفت روایت کی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ انہوں نے ہی سے مسند کذاب کو مارا ہے شہید ہو کر حرمہ بن
 ہجری میں اپنے قتل کی خبر پہنچائی کہ عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 وہم ہے قطلانی کا اور ان کی کہتے ہیں ابوبکر بن عبد البر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الوہاب نے روایت کیا
 بن ابی بکر بن عبد البر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الوہاب نے روایت کیا اور کہا صحیح ہے اور ابن حبان ابوبکر بن عبد البر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الوہاب نے روایت کیا
 کہ یہ ہے جیسے کہ کہا ہے عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 علیہ السلام نے وضو کیا اور بار بار اللہ کو کافی نے لایا و طار میں کہا اس روایت کو امام احمد بن حنبلہ نے بھی روایت کیا
 ہے اور اس میں ابی بکر بن عبد البر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الوہاب نے روایت کیا اور کہا صحیح ہے اور ابن حبان ابوبکر بن عبد البر بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عبد الوہاب نے روایت کیا
 کہا یہ حدیث حسن غریبہ ہے اور اس کی سند میں عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 روایت کی نہیں عبداللہ بن سلیمان (عبداللہ) نے وہ ہونے کی روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم (مدنی) نے اس کی روایت کی
 اور وہ تم بن ہناد بن علی بن المیزنی نے کہا اس میں کوئی قباحہ نہیں اور یہاں ہی کہا احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا
 نے کہا اس میں قدر کا کچھ زیادہ تھا اور اس کی عقل اخیر عمر میں بگڑ گئی تھی اور وہ مستقیم الحیثیت نہ تھا کہ وہ قوی نہیں سمجھے گئے اور کہا
 کہا وہ ضعیف ہے دوسری بار کہا اس میں کوئی قباحہ نہیں اور اس میں ایک لفظ کلام ہے اور جا کہ روایت کی یہ حدیث ترمذی نے
 اشارہ کیا اور اس روایت میں صحیح ہے تاہم کہ وہ دو بار وضو کرنا جائز ہے اور کافی ہے اور اس میں کوئی خلاف نہیں ہے

بجری میں اسی ہوا (السلام) انہوں نے برتن منگوایا شعیب کی وصیت میں جو اگر اوکلی کہ وضو کا پانی منگوایا اور ایسا ہی کرتا
 کیا مسلم نے یونس کے طریق سے اسے نکلا کہ وضو کا پانی لانے میں سرور دلیا درست ہے (فتح) اور اپنی دونوں ہتھیلیوں پر برتن
 بار پانی ڈالا (اس سے یہ نکلا کہ برتن میں تھوڑا لے سہیلے سکوترن بار دھونا چاہیے اگرچہ نیند سے اٹھتے ہوں تھیا کا (فتح)
 پہلے پانچ دھونا تہتر برتن کے اندر ڈالا (اس سے یہ نکلا کہ دھونے سے جلونا چاہیے اور یہ نہیں نکلتا کہ جلونی کی ہت کرنا شر
 ہے یا نہیں) اور کلی کی اور ناک میں پانی ڈالاف کشمینی کی وصیت ہے کہ شکر کے پانی شکر ہے اور جو قرقرتے سے لینے ک
 میں پانی ڈالا اور میں بار کا سینہ کر نہیں لیکن شعیب کی وصیت میں جو اگر اتنی ہے قرقرتے سے لینے اور نیزہ سحر کے طریقے
 میں قرقرتے سے لینے قرقرتے میں پانی اللہ تعالیٰ نے یونس سے اسے نہ ہر سہر سہر کی صراحت کی ہے اور بوداؤن نے اور دوطریقوں سے
 ایسا ہی کیا لا حضرت عثمان اور سب امتیوخین پر کلی کا ذکر ہے (فتح) پہلے نہ کہ تین بار دھونا یا لینے کلی
 اور ناک میں پانی ڈالنے کو بعد اور علمائے سہیلے حکمت یہ بیان کی ہے کہ پانی کے قرقرتے اور صابن رنگ اور فوہ اور بوداؤن میں پانی
 لینے سے اس کا رنگ آنکھ سے معلوم ہو جاتا ہے اور فوہ کلی کر نیسے اور بوداؤن میں پانی ڈالنے سے واسیلے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے
 کو مقدم کیا اور یہ دونوں تین نہ دھونے سے پہلے اور نہ دھونا فرض ہے (فتح) اور دونوں تینوں کو دونوں کہیں تین
 تین بار پھر کیا اپنے سہر ف صحیح ہے کہ کسی طریق میں مسح کا عدد نہ گور نہیں تو ایک یا مسح کرنا مسنون ہے ہر طرح کے پہلے
 دونوں تینوں کو پیشانی پر سے گدی تک لیا جو سہر پیشانی تک لٹا لٹا دیا اور ایک یا مسح ہو اویسی تول ہے اکثر علماء کا اور
 امام شافعی نے کہا کہ مسح تین بار کرنا مستحب ہے جیسے وہ نامہ ایک وضو کا اور دلیل انکی وصیت و مسلم کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے تین تین بار وضو کیا اور سکا جواب یہ کہ یہ حدیث مجمل ہے اور صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ آپ مسح کو کر رہے ہیں کیا
 تو حدیث کا مطلب یہ کہ اکثر اعضا کو تین تین بار پاک کیا یا مردہ اعضا میں جو دھوئے جاتے ہیں بوداؤن سے سن میں
 کہا حضرت عثمان کی سب صحیحہ شیعین اپر لالت کرتی ہیں کہ مسح کا ایک بار کرنا چاہیے اور ان مندرجہ کے کہا کہ رسول اللہ صلی
 سے مسح کا ایک بار ہی ثابت ہے اور سہر بدنی پر تخفیف پر تو ہکا قیاس میں ہونے پر صحیح نہ ہوگا کیونکہ دھوئے سے مبالغہ منظور
 ہے وضو کو دہر کرے میں اور اگر مسح میں ہی عدد کا اعتبار ہو تو وہ مثل دھونیکے ہو جاوے گا کیونکہ دھونا کہتے ہیں پانی بہانے
 کو اور مبالغہ نہ نہیں صحیحہ مذہب پر اکثر علماء کے نزدیک ابوعبیدہ مبالغہ کیا اور انہوں نے کہا ہم سلف میں کسی شخص کو
 نہیں نہ جانتے مسح تین بار مستحب کیا ہو سو ابراہیم تیمی کے اور سہر اعتراض ہوتا ہے کہ ابن ابی شیبہ اور ابن منذر سہر
 اور عطا وغیرہ اسے تین بار نقل کیا ہے اور بوداؤن نے اور دوطریقوں سے حضرت عثمان تین تین بار مسح دیا تھا اور ان دونوں
 طریقوں میں سکا ایک طریقہ کو ابن خزیمہ نے صحیح کیا اور زیادتی اللہ کی مقبول ہے (فتح) ہم زیادہ امام شافعی نے نقل کیا

وصیت میں
 مسح

کی تصحیح ہے اور مصافحہ کرتین بار سچ کر نیکی حدیثیں لکھ کے درجہ تائید میں پہنچیں تاکہ ان سے حجت لیں لایا مذکور ہو گیا ہو کہ ان میں
 زیادہ سے اس صورت میں صحیحین کی روایات پر عثمان اور عبداللہ بن ابی وخیل کے عمل کا ناظر ہو جو خاص حکم حبیب اور وہابیوں
 میں ایک باب کی تصحیح ہو اور حدیث کہ جو اپنے پرانہ کرے اس پر لکھا اور ظلم کیا جس کو بن خزیمہ وغیرہ نے صحیح کہا حکم کرتی اور
 وضو میں زیادتی کی مخالفت کا یعنی اس وضو پر زیادتی کا جس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا اور صحیحین میں
 منصور کی روایت میں اسی حدیث میں تصحیح ہے کہ اپنے مسیح کیا اپنے سر کا ایک بار پہن فرمایا جو کوئی زیادہ کہہ کر تیر تک
 حافظ نے فتح میں کہا جو حدیث میں تکرار مسیح میں کی نہیں اگر وہ صحیح ہو تو ان کا مطلب یہ ہے کہ سارے مسیح پر سر کرنا چاہیے یہ
 کہ کسی مسیح کو پہن بار و رسائی کی روایت میں عبداللہ بن ابی وخیل سے اور بیع سے ترمذی اور ابو داؤد میں دو بار مسیح کرنا قبول
 ہے اور ان میں ہی گفتگو ہے جو اوپر گزری اور روایت کیا احمد اور ابو داؤد نے ابن عباس رضی سے کہ انہوں نے دیکھا رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے پہر بیان کیا حدیث کو سب ضامین میں اب دہوئی اور مسیح کیا اپنے سر اور دونوں
 کانوں پر لکھا بار اور ابو داؤد نے حضرت عثمان سے روایت کیا انہوں نے ایسا ہی وضو کیا اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 علیہ وسلم کو سطح وضو کرتے ہوئے دیکھا شوکانی نے پہلی حدیث میں انقطاعی نے علت نکالی اور یہ بھی لکھا ابو داؤد نے
 بن قطان نے لکھا جو علت انہوں نے نکالی وہ علت نہیں ہے اور حدیث یا صحیح ہے یا اسلئے دوسری حدیث پر گفتگو ہے
 وہ آگے گزر چکی مصنف نے کہا حضرت عثمان کی یہ حدیث صحیح ہے اور گزری ہے میں سب ضامین میں تین بار ہے اور سر
 مسیح میں تین بار نہیں ہے ابو داؤد نے کہا عثمان کی کل صحیح روایتیں اس پر لکھتے ہیں کہ مسیح کیا ایک ہی بار ہے
 کیونکہ ان دنوں میں تین تین بار وضو نہ کر رہا ہے اور سر مسیح میں اب تقدر ہے کہ مسیح کیا اور مسیح کا ذکر نہیں آتا ہے
 تمام کلام امام شوکانی کا فی الواقع طریق بنیادی سے صحیح ہے ہر میں کہا کہ صاحب نے جو اس کی حدیث بیان کی کہ انہوں
 نے وضو کیا تین بار اور مسیح کیا اپنے سر پر ایک بار یہ کہ یہ وضو ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تو یہ حدیث اس کی روایت
 سے غریب ہے اور اصل حدیث صحیحین میں موجود ہے عبداللہ بن ابی وخیل کی روایت ہے اس میں ہے کہ مسیح کیا اپنے سر پر ہر آگے
 سے لیکھ اور پیچھے سے بے آخر ایک بار اور ہر شیخ علاؤ الدین نے دوسری نقلیہ سے یہ کہا کہ شیخ تقی الدین ابن تہمین نے عبد
 اللہ بن ابی حمزہ روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے معجم وسط میں اب شہابی محمد حمانی کی روایت ہے انہوں نے کہا میں نے
 اس کو زاذیر میں دیکھا تو میں نے کہا ہر کتبہ ابو وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیونکر تھا کیونکہ میں نے سنا ہے کہ تم حضرت
 کو وضو کرتے تھے یہ نہ لکھتے وضو کا پانی منگوا یا ہر ایک شہادت اور یہ لایا گیا اور ان کے سامنے رکھا گیا انہوں نے اپنے
 ہاتھ پانی ڈالا اور دو سو پہنچون کو اچھی طرح دھوا یہ تین بار رکھی کی اوتھیں بار تک میں پانی ڈالا اور تین بار دھوا

پر واپس آتا تھا کمالا اسکون بار دھویا پھر پان ماتہ تین بار دھویا پھر پھر کیا ایک بار فقط یہ کیا کہ ماتہ تون کو اپنے دونوں
 کانوں پر لپٹا کر پھر کیا اور مینہ یہ حدیث نہ نام میں پائی نہ طرائق کے سچ اوسط میں اور ضعیف کرتی ہے سکون میں شبیبہ کی
 روایت ضعیف میں اور نہون کے احادیث بیان کی گئی ہیں اس حق ارنق ابو اعلیٰ نے اور نہون کی روایت کی قتادہ سے اور نہون کے انس کے کہ وہ
 کرتے تھے پھر تین بار اور پھر ایک سے کیوں یا پانی لیتے تھے اور سیابین ایک اور حدیث ہے جس کو چاروں سنن والوں نے معجزہ سے روایت
 کیا اور نہون نے حضرت علی سے روایت کیا ہے اس ایک سنن ابی ایلیا پانی کا اور طشت انہون کے برتن سے پانی ڈالا دینے ماتہ پر پھر دونوں ماتہ
 دھو کر تین بار پھر پانی کی اور ناک میں پانی ڈالا تین بار پھر نہون کو دھو تین بار اور دھونا ماتہ تین بار اور پان ماتہ تین بار پھر پان ماتہ تین بار
 میں والا اور پھر ایک بار سے کیا پھر دھونا پانوں تین بار دھویا اور پانی تین بار دھو کر کیا جبکہ ایسا معلوم ہے کہ اس حدیث کے اعلیٰ وسلم کو منور تھا
 وہ ایسا ہی تھا اور روایت کیا سکون میں شبیبہ نے اپنی ضعیف میں حدیث بیان کی ہے حضرت غیاث نے انہون کی روایت
 کی شعث و انہون کے ابو سے اور نہون نے اپنے آدم سے اور نہون کے جناب ابی یوسف نے روایت کی کہ جناب ابی یوسف نے اعلیٰ وسلم
 و آدم سے روایت کی تین بار دھو کر تے تھے مگر سے ایک ہی بار کرتے تھے اور اس روایت میں ہمارے صاحب کا مطلب صاف ہے ایک ہی روایت
 ضعیف ہے اور ایک اور حدیث ہے جس کو کمالا ابو داؤد نے عباد بن منصور سے اور نہون کے حکمر بن خالد سے اور نہون کے سعید بن جبیر سے
 سے اور نہون کے ابن عباس سے کہ اور نہون نے حضرت آدم کو دیکھا دھو کر تے تھے پھر بیان کیا اعتنا میں تین تین بار دھونا اور
 مسہ کیا اپنے سر اور دونوں کانوں پر ایک بار اور عباد بن منصور کے باب میں گفتگو ہے (یہی بن مسعود) اس کو پسند نہیں کیا ابن
 نے کہا کہ وہ کچھ نہیں سنا فی الضعیف کیا ابن الجریڈ نے کہا وہ متروک ہے قاری ہے لیکن ابن عباس سے یہ روایت کیا کہ کسی
 حدیث میں نہیں بلکہ یہ جاویدگی اور ایسا ہی کہا ابو حاتم نے اور ایک اور حدیث ہے روایت کیا اس کو داؤد بن ابی نعیم نے سنن میں یہ حدیث
 سے اور نہون نے عمر بن عبد الرحمن بن سعد شرونی سے اور نہون کے احادیث بیان کی مجاہد سے میرے والد نے کہ حضرت عثمان رضی
 اپنے چند صحابہ کو لے کر نکلتے یہاں تک کہ متاع میں بھی پھر پانی سگوا یا وضو کا اور دونوں ماتہ اپنے تین بار دھو کر اور کلی کی تین بار
 اور ناک میں پانی ڈالا تین بار اور نہون دھو تین بار اور دونوں ماتہ ہوسے تین بار اور مسہ کیا اپنے سر ایک بار اور دونوں پاؤں
 دھو کر تین بار پھر کہانی سے سوال اعلیٰ وسلم کو ایسا ہی وضو کرتے دیکھا ہے اور میں وضو تھا پر میں نے چاہا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وضو کہلانا اور مسہ تین بار کرنے میں بعض حدیثیں صحیح ہیں اور بعضی گول گول حدیثیں یہ ہیں
 عامر بن شعیب بن جبر کہ حدیث انہون نے روایت کی شعیب بن سلمہ سے اور نہون کے کہانی سے حضرت عثمان رضی کو دیکھا اور نہون نے
 اپنے ماتہ تین بار دھو کر اور سر پر مسہ کیا تین بار پھر کہانی سے حضرت آدم کو دیکھا آپ ایسا ہی کیا ابو داؤد نے کہا اس حدیث کو
 وکیعہ نے اس حدیث سے روایت کیا اور کہا کہ وضو کیا انہون تین تین بار فقط اور حضرت عثمان کی صحیح حدیث میں معلوم ہوتا ہے کہ انہون نے

سکر مسہ ایک بار کیا کیونکہ راویوں نے سب اعضا میں تین تین بار کہا ہے اور مسہ میں عذر کو بیان نہیں کیا اور عامہ بن شقیق
 کا حال اور گزند رکھا (ابن جریر نے اسکو ضعیف کہا اور ابو حاتم نے کہا وہ قوی نہیں اور نسائی نے کہا اس میں کچھ قباحیت
 نہیں اور روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے اپنی سن میں جلال بن عبد الجبار سے اور نہونج نے کہا حدیث بیان کی ہے محمد بن
 عبد الرحمن بن سلیمان نے اور نہونج نے روایت کی اپنے باپ سے اور نہونج نے حضرت عثمان غنی سے کہ نہونج نے وضو کیا متاعی بن
 پہر بیان کیا مسہ کو تین بار اور عرض کیا کہ یہ تین تین بار بن القطان نے اپنی کتاب میں کہا کہ صالح بن عبد الجبار کہ میں نے نہیں سنا
 مگر اس حدیث میں اور وہ مجهول الحال ہے اور محمد بن عبد الرحمن بن سلیمان نے کہا کہ اس حدیث پر نقل کیا ہے ترمذی نے
 اور روایت کیا اسکو بزار نے اپنی مسند میں حدیث بیان کی ہے محمد بن شہر بن نہونج نے کہا حدیث بیان کی ابو عامر نے اور نہونج
 نے کہا حدیث بیان کی ہے محمد بن زید نے اور نہونج نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے اور نہونج نے روایت کی کہ
 اور نہونج نے عثمان سے یہی حدیث بزار نے کہا ہم نہیں جانتے کہ ابو سلمہ بن عبد الرحمن نے حمران سے کہا کہ روایت کی
 ہو مگر یہ حدیث اور روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اپنی سن میں عبد الرحمن بن مردان سے اور عبد الرحمن بن مردان اسکی کنیت ابو
 غفاری ہے ابن جریر نے کہا وہ چھاپا اور ابن ابی حاتم نے کہا میں نے اپنے باپ سے اسکا حال سوچا اور نہونج نے کہا اس میں کچھ باری
 نہیں اور اس حدیث کا ایک چوتھا طریقہ ہے جسکو پہلی نے خلافت میں نکالا اور سن میں اسکی طرف اشارہ کیا لیث بن
 سعد نے اور نہونج نے خالد بن سید بن ابی ہلال سے کہ نہونج نے عطاء بن ابی رباح سے کہ حضرت عثمان غنی سے اسکا پس وضو کا
 پانی لایا گیا پہر بیان کیا حدیث کو اور کہا کہ مسہ کیا سر پر تین بار یہاں تک کہ گدھی اور دونو کا نوکنا بھی شیخ تقی الدین نے اہم
 کہا یہ حدیث منقطع ہے عطاء بن ابی رباح نے حضرت عثمان کو نہیں دیکھا اور حضرت علی کی حدیث اسکو بھی کسی طریقے پر
 ایک تہ دارقطنی نے نکالا امام ابو یوسف قاضی سے نہونج نے امام ابو حنیفہ رحمہ سے نہونج نے خالد بن علقمہ سے اور نہونج نے
 عبد خیر سے اور نہونج نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ نہونج نے وضو کیا پہر دونو ہاتھ تین بار دھوئے اس میں یہ کہ مسہ کیا اپنے سر پر تین بار
 اور اپنے دونو پاؤں کو دھو یا تین بار یہ کہ اس شخص چاہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو پورا دیکھنا وہ اسکو دیکھے اور ایک
 روایت میں یہ کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح وضو کرتے دیکھا دارقطنی نے کہا ابو حنیفہ رحمہ کو یہ بھی روایت کیا کہ
 بن علقمہ سے اور نہونج نے عبد خیر سے اور نہونج نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اور کہا مسہ کیا اپنی سر پر تین بار اور مخالفت کی ابو حنیفہ کی
 ایک جگہ سے ثقہ اور حافظوں کی جیسے کہ وہ بن قدامہ اور سفیان ثوری اور شعبہ اور ابو عوانہ اور شریک اور ابوالاشعث جعفر بن
 السحر اور مارون بن سعد اور جعفر بن محمد اور حجاج بن ارطاط اور ابان بن الغلبہ علی بن صالح اور حازم بن ابی اسیم اور زید
 بن صالح اور جعفر بن لامر بن سنان نے روایت کیا اسکو خالد بن علقمہ سے اور نے یہ کہ مسہ کیا اپنے سر پر ایک بار اور

ہم نہیں جانتے کہ کسی نے احادیث میں تین نقل کیا ہو سو ابو حنیفہ کے انتہی دوسرے طریقہ ہزار سے نکالا اپنی مسین ہو اور وہ ایک
 سے اوہون کے کہا حدیث بیان کیا ہے ابو الاحوص سلام بن سلیم نے نہون روایت کی ابو اسحق سے نہون ابو حنیفہ بن قیس سے
 اوہون کے حضرت علی کو جسے بن دیکھا اوہون کے وضو کیا اور دونو ہاتھ دھوئے پھر کھڑکی کی تین بار اور تاک میں پانی ڈالا تین بار
 اور نہون کو ہویا تین بار اور دونو ہاتھ نہون کو تین بار اور سر پر سر کیا تین بار اور دونو ہاتھ نہون کو تین بار اور سر پر سر
 کیا تین بار چاکر ٹکڑے دو کھلاؤں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وضو کرتے تھے ابن قسطلان نے اپنی کتاب میں ہزار سے روایت
 نقل کی اور یہ نہیں کہا کہ وہ صحیح ہے یا ضعیف ہے احادیث کا ایک طریق ہے جو طریق نے اپنی کتاب میں شامیوں کے
 سنہ ترین حدیث بیان کی ہے حسن بن علی بن خلف دمشق نے اوہون کے کہا حدیث بیان کی ہے سلیمان بن عبد الرحمن
 نے اوہون کے کہا حدیث بیان کی ہے اسمعیل بن عبد الرحمن نے اوہون کے کہا حدیث بیان کی ہے اسمعیل بن عبد الرحمن
 نے اوہون کے روایت کی عبد العزیز بن عبد اللہ سے اوہون کے عثمان بن سعید نخعی سے نہون نے حضرت علی کو اوہون نے
 کہا کیا میں ٹکڑے دو کھلاؤں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وضو کرنے کا کیوں نہیں پھر کہنے پاس ایک ٹیٹ لایا گیا پانی کا
 اوہون نے دونو ہونچو دھو کر اور نہون تین بار پھر دونو ہاتھ نہون کی تین بار اور سر پر سر کیا سر تین بار ایک پانی کو اور کھڑکی
 کی اور تاک میں پانی ڈالا تین بار ایک پانی کو اور دونو ہاتھ نہون کو ہویا تین بار اور عبد اللہ بن زید کی حدیث کو سنائی
 نے سن بن بن کمال سفیان بن عیینہ سے اوہون کے عمرو بن یحییٰ سے اوہون کے اپنے پاس سے اوہون کے عبد اللہ بن زید
 جنہون کے اذان خواب میں یہی اوہون کے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ کے وضو کیا اور نہون تین
 بار دھویا اور دونو ہاتھ نہون کو دوبار اور دونو ہاتھ نہون کو دوبار دھویا اور سر پر سر کیا دوبار اور روایت کیا اسکو بوقت
 سن بن بن پھر کہا مخالفت کی سفیان بن عیینہ کی لاکھ روایت سلیمان بن بلال اور خالد واطی وغیرہم ان سے لوگوں نے
 روایت کیا اسکو عمرو بن یحییٰ سے و اس میں ہے کہ پھر سر کیا اپنے سر اور اس کے گے گے اور پھر سر سے لاکھ بار ابن عبد البر نے کہا
 دوبار سر کا سر نہی بیان نہیں کیا سو ابن عیینہ کے اور ہم کیا اس میں بن عیینہ نے اور میں سمجھتا ہوں اوہون کے اگر سے
 لیجائے اور پھر سر سے لاکھ کو دوبار سمجھا اور ابن عیینہ سے سند اور مج بن نضو اور ابو بکر بن ابی شیبہ نے ایسا ہی روایت کیا
 لیکن دوبار سر کو بیان کیا اور حیدری نے یوں روایت کیا کہ سر کیا اپنے سر اور دوبار کا ذکر نہیں کیا گوگل گول حدیث میں
 یہ میں ایک عبد اللہ بن زید حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو بار وضو کیا روایت کیا اسکو بخاری اور روایت کیا
 مسلم نے ابو اسحق سے کہ حضرت عثمان نے وضو کیا متاعین اور کہا کیا میں ٹکڑے دو کھلاؤں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو
 پھر وضو کیا تین تین بار بقی نے کہا امام شافعی نے یہ حدیث پر عطا کیا مکرار میں چالاک یہ روایت بہم پہنچا اور دوسری صحیح

مبارکت ہے نہ ہرین اسویرت کو نکالا اور بعض غیظہ صنف میں بعض خیالات آخرت متعلق ہو تو ہرین ہر گروہ سے تعلق ہوں تو
 دنیاوی خیالات کے مشابہت میں نہ کوئی دفعہ اور چاہے اور اگر اس نماز سے متعلق ہوں تو ان کو دفعہ نہ کرے اور باقی بحث اس حدیث کی
 خلاصہ ہے تو کتا البصائر میں ایک (فتح) اس کے اگلے گناہ بخش دے جاوے گی کہ کبار ہوں یا صغار لیکن
 علماء نے صغائر کو خاص کیا ہے کیونکہ ایک روایت میں کبار کا استثناء ہے اور دوسرے باب میں ہوگا جس کے گناہ صغائر ہیں ہوں
 اور کبار ہیں لیکن جس کا گناہ صرف صغائر ہوں تو وہ بالکل معاف ہو جاوے گی اور جس کے گناہ صرف کبار ہوں بقدر صغائر کے
 ان میں تخفیف ہو جاوے گی اور جس کے صغائر ہوں کبار کی نیکیاں یاد ہو جاوے گی اس حدیث سے یہ حکم کام کر کے تعلیم کرنا جائز
 ہے کیونکہ شاکر کی سہم میں خوب جاتا ہے اور وضو میں ترتیل لازم ہو و خلاص کی ترغیب اور ڈرانا اور سکھانا زمین میں نیکی کے
 خیالات کر کے خاص کر گناہ کا غم نہ کرے کیونکہ اکثر نماز میں یہ باتیں یاد آتی ہیں جن میں انسان ہنسنا سنا ہے نسبت غیر نماز
 اور صنف سے رفاق میں اس حدیث کو رد کیا اس کے اخیر میں سازیدہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا است مغرور ہو یعنی
 یہ خیال کر کے نماز سے گناہ معاف ہے جاتے ہیں ہر کام زیادہ مست کرے کیونکہ بندہ کو معلوم نہیں کہ کبھی نماز قبول ہوئی یا نہیں
 اور گناہ ہی نماز سے معاف ہونے کو قبول نہ ہو **ثبوت** اور روایت کی ابراہیم بن سعد سے (یعنی ہی عبدالغیر بن عبداللہ
 اویسی اور غلطائی نے کہا کہ تعلق ہے حالانکہ سلم اور معجل نے اس حدیث کو یعقوب بن ابراہیم بن سعد روایت کیا انہوں
 نے یہ روایت ہے ان دونوں کو سنا وہ کہ ساتھ اور یعقوب بن سعد اور نو سنین موجود ہوں تو عبدالغیر نے اس کے پاس پہنچے یہ عالم
 ہے اس کے بعد میں ابو جعفر نے یہ دوسری روایت عبدالغیر نے اویسی کے طریق کو پائی اور میر خیال صحیح حکم شاکر اللہ کا
 (فتح) انہوں نے کہا صالح بن کيسان نے کہا ابن شہاب (زہری) نے کہا لیکن عروہ کی حدیث بیان کرتے ہیں حران سے
 جب حضرت عثمان نے وضو کیا تو کہا کیا میں سے ایک حدیث بیان کروں اگر کیا آیت ہو تو میں یہ حدیث بیان نہ کرنا
 تم سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص انبیاء نہیں جو اچھی طرح وضو کرے اور نماز پڑھے مگر
 اس کے گناہ بخش دے جاوے جو دوسری نماز تک میں جس کو وہ پڑھے عروہ نے کہا آیت ہو اور روایت ہے ان الذین یکتُمون ما
 اُنزلنا من البینات والہدیٰ من بعد ما بئناکُم للناہ فی الذلک لعلکم تاتون یعنی جو
 لوگ چھپاتے ہیں جو جو آتا رہا ہم نے نشانوں اور ہدایت کی باتوں میں سے بعد اس کے کہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ لوگوں کے
 ایسے کتاب میں ہی لوگ لعنت کرتے ہیں آپ اللہ جل جلالہ اور لعنت کرتے ہیں ان پر لعنت کرنا اور یہ آیت سورہ بقرہ دوسرے
 پارے میں ہے یعنی نہ کہا آیت یہود کے مولیوں میں اتنی جو حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارتوں اور صفاتوں کو
 جو توریت میں ہے نہ کہ آیت یہین چھپاتے ہیں اور ہم کا حکم اور دوسرے احکام پوشیدہ کرتے ہیں جو حافظ ابن حجر نے کہا ابن شہاب

ورونیو بخون نے یعنی عطا ابن زیاد و عروہ کے خلاف کیا ایک روایت کا اخبار ہے کہ روایت کرتے ہیں جرجان و انہوں نے عثمان سے
 تو عطا نے ایک طرح روایت کی اور عروہ نے دوسری طرح اور یہ اختلاف نہیں ہے بلکہ الگ الگ حدیثیں ہیں اور ان دونوں
 کو معاذ بن عبد الرحمن نے روایت کیا اور بخاری نے اس کو طبرانی سے نکالا عطا کی روایت کی طرح اور مسلم نے عروہ کی روایت
 کی طرح اور روایت کیا اس کو مسلم نے دوسری طرح سے ہشام بن عروہ و (فتح) قتطانی نے کہا جی ہاں یابین کرئیے
 غرض ہے کہ دنیا کی خیالات اکثر اس صورت میں آخرت کے خیال کی جوڑ بٹھاتا ہے قرآن سے کہ معانی میں فخر غلج ہونگے اور
 حضرت عروہ نماز میں اپنے لشکر کا سامان کرتے اور جو لوگ دنیا کے مہیا ہوں و پاک ہیں اور اللہ کی ایک کسے دلیر عالم ہے
 اون سے یہ بات ممکن ہے کہ دلیں کو بی خیال آئے سعد مروی ہو کہ میں جب نماز میں کھڑا ہوا تو مجھے اور کسی خیال سو نماز کے نہیں
 آیا نہ ہی نے کہا اللہ سیدہ رحمہ کے گریہ بات افقی ہو تو میں سمجھتا ہوں کہ سو اسپینیک اور کسی شخص میں ہوگی اور یہ بات اگرچہ
 اصل کتاب کے شان میں ہے مگر اور کالفظ عام ہے اور یہی طرح حضرت عثمان نے اس سے استدلال کیا اور ظاہر حدیث ہے
 یہ نکلتا ہو کہ مغفرت حاصل ہوگی جب تک اچھا وضو اور نماز دونوں کرے ابن قتیق العید کی کلام سے یہی ثابت ہوتا ہے
 اور جن لوگوں نے اس حدیث کو صرف وضو کی فضیلت میں لے کر لیا ہے یہ سب ہی اعتراض ہوتا ہے اور جواب ممکن ہے کہ طرح
 کہ وضو جز ہے فضیلت کا اور ایسی چیز کی فضیلت ظاہر ہے اور اس سے یہی ثابت ہوا کہ یہ ثواب یعنی اگلے گناہوں
 کی مغفرت جب ہی حاصل ہو جو بوضو اور نماز دونوں کرے اور صرف وضو ہی ثواب ہوگا اور ابو ہریرہ کی صحیح حدیث
 میں ہے کہ جب بند وضو کرتا ہے تو اس کے گناہ نکل جاتے ہیں اور میں نماز کا ذکر نہیں ہے اور شاید یہ حدیث محمول ہو جس
 پر لیکن مسلم نے حضرت عثمان سے روایت کی اور میں یہ کہ نماز اور سجدہ کو جانے کا الگ ثواب ہے اور جواب یہ کہ شاید مختلف
 ہو بخلاف اشخاص بعض کو صرف وضو ہی مغفرت حاصل ہو جائے اور بعض کو وضو اور نماز دونوں والی علم انتہی مختصر
باب لا شتتشار فی الوضوء وضو میں نکلنے کا بیان **ف** یعنی جو بانی نکلے اندر وضو میں جاتا ہو اس کو با
 نکالنا اندر سے نکل کو صاف کر نیکی کی خواہ یہ کام ہاتھ کی مدد سے کرے یا بغیر ہاتھ کی مدد اور الگ سے منقول ہو کہ بغیر ہاتھ کی
 مدد کرے کہ وہ کوئی نہایت بہت ہوتی ہو جانور سے اور شہر سے کہ مکروہ نہیں تو مستحب یا میں تہہ نہ نکلتا ہوں سالی نے سہا
 باندہ ہے اور حضرت علی سے یہی روایت کی ہے (فتح) مذکورہ عثمان و عبد اللہ بن زید و ابن عباس عن النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم ذکر کیا ہے نکلنے کو (وضو میں) حضرت عثمان و عبد اللہ بن زید و ابن عباس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے حضرت عثمان کی حدیث تو اور پر گزر چکی اور عبد اللہ بن زید کی اگر کوئی اور ابن عباس کی حدیث صفۃ الوضو میں گزری
 لیکن اس میں نکلنے کا ذکر نہیں ہے اور شاید علام بخاری کی یہ حدیث ہے جو احمد اور ابو داؤد اور حاکم نے ابن عباس سے روایت کی

خارج صاف نہیں اور بانی جنتیں اسکی ہم انبی جگہ میں بیان کر چکے تھے اللہ تعالیٰ اور پیغمبر کے معنی میں جو شخص جہاد میں
 چھوٹے تیرہ دن استعمال کروا دیتا تھا میں اور بعضوں نے کہا ہونی ایسے خوشیوں کی این جہاد میں ابن عمر سے نقل کیا اور ابن
 عمر نے لڑنے کے لئے اور ابن خزمیہ نے لڑنے کے خلاف نقل کیا ہے صحیح میں اور علیہ لڑنا کے لئے عمر سے اور جنت میں استیجا کو اور
 نہیں کیا ہے دلیل یہ ہے حدیث صحاح الکو اس سے اختیار نکلتا ہے کہ چاہے تیرہ دن سے استیجا کرے چاہے بانی سے فتح
 الباری (قطعاتی) کے ہا یعنی نے جو کہا کہ اجاع ہے ناک شکنے کو عدم وجوب پر کا رد ہو گیا ابن ابطال کے قول سے کہ
 بعض علماء اس کے وجوب کے قائل ہیں ضومین اور ابن عباس کی حدیث کو احمد اور ابو داؤد اور حاکم نے موقوف اور ہت کیا
 انتہ اور یہ ہو ہے کیونکہ احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور حاکم اور ابن الجارود نے ابن عباس سے موقوف اور ہت کیا جیسے
 اور کذا زانیل میں ہے کہ صحیح کہا اسکو ابن القطان نے اور حافظ نے تلخیص میں اسکو ذکر کیا اور ضعیف نہیں کہا سیطر
 سنذری نے تصحیح سنن میں اسکو ثبت دی ابن ماجہ کی طرف اور میں کلام نہیں کیا اور سحر شے ناک شکنے کا وجوب
 ثابت ہوتا ہے ضومین لیکن ایک بار چہ نکلتا وہ جب ہو گا یا تینوں یا زیادہ بار حاصل سحر شے کا اور ممکن ہے کہ درمیان
 تیسری بار کے عدم وجوب پر بدل لال کرین صحیح شے کو وضو ایک ایک بار ہے اتھو نیل میں ہے کہ اہل بیت میں سے ہادی
 قاسم اور مؤید بالحد کا بھی قول ہے کہ ضومین کلی اور ناک میں بانی ڈالنا اور ناک سکنا واجب ہیں اور یہی قول ہے ابن
 سیلے اور حاکم بن سلیمان کا اور شرح مسلم نووی میں ہے کہ ابو ثور اور ابو عبیدہ اور ظاہری اور ابو بکر بن النضر کا قول ہے کہ
 ناک میں بانی ڈالنا واجب ہے غسل اور ضومین اور کلی کرنا دونوں میں سنت ہے اور یہی ایک روایت ہے امام احمد سے وجوب
 دلائل یہ ہیں ابو ہریرہ کی متفق علیہ حدیث کہ جب کوئی تم میں کو وضو کرے تو اپنے ناک میں بانی ڈالے پہ ناک شکنے
 اور سلم بن قیس کی حدیث ترمذی اور نسائی میں کہ جب تیرے وضو کرے تو ناک چھینا لے اور احمد اور شافعی اور ابن ماجہ اور
 ابن خزمیہ اور ابن حبان اور حاکم بن حقی اور اہل سنن اربعہ نے روایت کی لقیط بن صبر سے اس میں ہے کہ کہا لفظ کرنا
 میں بانی ڈالنے میں مگر جو تیرے ذرا ہو اور ابو داؤد کی روایت میں یہی ہے کہ جب تیرے وضو کرے تو کلی کرنا واجب ہے کہا
 اسکا اسنا و صحیح ہے اور ذکر کیا حافظ نے تلخیص میں اسکا جس نے علت کالی لقیط کی حدیث میں کہ عاصم سے کسی شخص نے
 نہیں کی ہوا اسماعیل بن کثیر کے اور وہ کہہ نہیں حافظ نے کہا عاصم سے اور رونج بھی روایت کی ہے اور صحیح کہا احمد
 کو ترمذی اور بخاری اور ابن قطان نے اور نووی نے کہا وہ حدیث صحیح ہے اور داؤد قطنی نے روایت کی ابو ہریرہ سے
 کہ حضرت نے حکم دیا کلی کا اور ناک میں بانی ڈالنے کا اور قطنی نے کہا نہیں منکر کیا اسکو مگر نہ بے اور اور رونج اسکو
 روایت کیا عاصم سے اسکا اور یہ ضرر نہیں کرنا کیونکہ مدہ ثلثہ ہے اور صحیح میں اس سے روایت ہے کہ اسکا رفع مقبول ہے

اور ابن سید الناس نے شرح ترمذی میں اس حدیث کو نقل کیا اور اس میں کلام نہیں کیا حالانکہ انکی عادت ہے کہ حدیث میں ضعیف
 ہوتا ہے اسے کلام کرتے ہیں اور مالک اور شافعی اور اوزاعی اور لیث اور حسن البصری اور زہری اور یحییٰ اور یحییٰ بن سعید اور یحییٰ
 اور یحییٰ بن عقیل اور یحییٰ بن جریر طبری اور ناصر کا اہلبیت میں یہ قول ہے کہ ان میں پانی لینا واجب نہیں ہے نہ ناک چھیننا اور
 ابو حنیفہ اور نویری اور زید بن علی کا اہلبیت علیہم السلام میں یہ قول ہے کہ کھلی اور ناک میں پانی ڈالنا دو غسل حیات
 میں فرض ہیں اور وضو میں سنت ہیں اگر کسی نے غسل میں پانی ان دونوں کو ترک کیا تو دوبارہ نماز پڑھے اور ان لوگوں نے
 دلیل لی ہے حدیث میں کہ دس تا تین غیر دن کی سنتوں میں سے ہیں پہر بیان کیا کھلی اور ناک میں پانی ڈالنے کو اور دیکھا
 حافظ نے تفسیر میں کہ یہ روایت اس طرح سے ائمہ میں ہوئی کہ دس تا تین سنتوں میں سے ہیں بلکہ یوں ہے کہ دس تا تین فقط
 سے ہیں اور اگر اس طرح سے ہی اردہ ہو تب ہی عدم وجوب کی دلیل نہ ہوگی کیونکہ سنت مرد و یہاں طریقہ ہے نہ سنت
 اصطلاحی اور دوسری دلیل انکی ابن عباس کی حدیث ہو مرفوعہ کھلی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہے روایت کیا اسکو قطنی
 نے حافظ نے کہا یہ حدیث ضعیف ہے اور قطنی نے کہا اسکی اسناد میں قاسم اور سعید بن مسلم دونوں ضعیف ہیں زلیخا نے کہا
 اور روایت کیا اور قطنی نے جابر جعفی سے انہوں کے عطار سے انہوں کا ابن عباس سے کہ حضرت منے فرمایا کھلی اور ناک
 میں پانی ڈالنا اس وضو میں جو تمام نہیں ہو تا بغیر ان دونوں کے اور قطنی نے کہا جابر جعفی ضعیف ہے اور خاتمہ ہے
 اس سے بعضوں نے اس حدیث کو جابر سے اسرمان نقل کیا ہے عطار سے اور یہی ثواب کے مشابہ ہے تحقیق میں ہے کہ جابر بن
 جمہو علیہ السلام نے ضعیف کیا اور ابن جوزی نے اس حدیث کو بعد سکوت کیا اور ابن جوزی کی عادت ہے کہ اپنے سوانح میں
 جابر کی حدیث سے صحبت لاتے ہیں اور اپنے مخالفات میں اسکو ضعیف کرتے ہیں تیسری دلیل انکی یہ حدیث ہے وضو کرے
 اللہ نے جب حکم کیا یہ حدیث اور گندری اور قرآن میں کلی اور پانی ڈالنے کا ذکر نہیں ہے اور اسکا جواب ہے کہ منہ دھونے
 کا حکم قرآن میں ہے اور یہ دونوں باتیں منہ دھونے میں داخل ہیں اسکے سوا اور کچھ وجوب بجا رسول ہے اور رسول کا حکم امر الہی
 ہے اور آپ سے منوط کی ان دونوں وضو میں اور ایک یا یہی انکا ترک آپ سے منقول نہیں جس پر یقول نہیں کہ ان کے ہاں
 ہوا اور انکے اندر دھونا واجب ہے ابن عمر اور مؤید بالحد کے نزدیک اور یحییٰ بن ناصر اور شافعی سے منقول ہے کہ نہ تحقیق
 ابن سید الناس نے شرح ترمذی میں لقیط بن صبح کی حدیث کو بیان کر کے کہا کہ ابوشمرہ دلائی نے نویری کی روایات میں
 کہا حدیث بیان کی ہے مجھ میں شائبہ انہوں نے کہا خبر دی کہ لوین مہدی نے انہوں کے روایت کی سفیان سے انہوں نے
 ابوشمرہ سے انہوں کے محکم بن لقیط سے انہوں کے اپنے باپ سے انہوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا
 جب تھے وضو کرے تو مسباغہ کر کھلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں مگر جب روزہ دار ہو تو کہن القطن لکھا کہ یہ حدیث

صبح چہ اور سین چہ اور اس کے ساتھ حضرت علی کی مہریت ہی موجود ہے اور شرح ترمذی میں جو باب کی دلیل یہی بیان کی ہے
 کہ سبقتی اور رویت کیا حضرت عائشہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اور ناک میں پانی ڈالنا اس میں سوین جو مندر ہے
 اور اس کی اسناد میں محمد بن زہری جو زبانی منیف ہے اور بیقی نے اس کو دوسرے طریقے سے ابو سعید احمد بن محمد صوفی سے اور ہونج ابن
 عدی حافظ سے اور ہونج علی بن سلیمان ثنوی سے اور ہونج حسین بن علی بن مہران سے اور ہونج عصام بن یوسف سے
 اور ہونج ابن مبارک سے اور ہونج ابن جریج سے اور ہونج سلیمان بن سیار سے اور ہونج زہری سے اور ہونج عروہ سے اور ہونج
 عائشہ سے حدیث ثابت ہے اور تو تیرہ کو معلوم ہو گیا کہ حق تہذیب یہی ہے کہ کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور ناک میں تسکینوں اور جواب
 دینوں اور ہونج الاخبار میں احمد اور نسائی نے حضرت علی سے روایت کیا اور ہونج وضو کا پانی منگوا یا پھر کلی کی اور ناک میں پانی
 ڈالا اور بائیں ہاتھ سے ناک نکلی تین بار لیا کیا پھر بائیں ہاتھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا شوکانی سے کہا اس کی ہاتھ
 میں دسی بن عبد الرحمن اگر مسرت کندہ کیا بیٹا ہے تو وہ ثقہ ہے اور جو جلی الفاظ کی ہے تو وہ بھی سچا ہے پھر بیٹے اتھین
 نقل کرتا ہے اور دونوں کو امام نسائی نے روایت کی ہے اور خالد بن علقمہ نے اپنی ابن مسین سے کہا وہ ثقہ ہے اور ثقہ میں ہے کہ وہ سچا ہے
 اور باقی سب حالت ہیں انتہے یکتی نے تخریج میں کہا امام میں ہے کہ ابن عبد البر نے کہا ناک میں پانی لے کر کھانسی سے
 میں نہیں پایا جاتا مگر امام کی روایت میں ابو ہریرہ سے اور ہونج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا جب کوئی نماز میں سے
 وضو کرے تو اپنے دونوں ہاتھوں میں پانی لیو کر پیر ناک سے روایت کیا اس کو مسلم نے اور قیطن صبرہ کی روایت میں ہے کہ حضرت
 نے فرمایا پورا وضو کرنا اور خلال کرنا وغیرہ کا اور بالآخر ناک میں پانی لینے میں اگر حرج روزہ دار ہو گا لا اس کو چاروں اطوار میں
 اپنے سن میں ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے اور ناک لا اس کو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں
 اور ابی نعیم میں بوداؤد کے صحیح میں یہ حدیث صحیح ہے کہ حرج وضو کرے تو کلی کر اور روایت کیا اس کو ابوشامہ و ابی نعیم نے اس خبر
 میں حسین بن علیان ثوری کی حدیث میں ہے کہ ابن ابی ہریرہ سے اس حدیث میں کثیر سے انہوں نے عام بن لقیط سے اور ہونج اپنے باب لقیط میں
 صبرہ سے رفوعا پورا کر وضو کرنا اور خلال کرنا وغیرہ میں ابی ہریرہ نے اور ناک میں پانی ڈالنے میں اگر حرج روزہ دار ہو گا لا اس کو چاروں اطوار میں
 نے کتاب الوضوء والیہ امام میں حدیث کو ہی سند نقل کیا یہ کہ ابی ہریرہ سے صحیح ہے اور ابن ہریرہ سے زیادہ قطع میں کیونکہ وہ
 نے اس کو غیر سند روایت کیا اس میں کافی ذکر نہیں تمام کلام میں القطان کا اور ایک اور حدیث ہے کہ بیہوقی نے سن میں ہے
 برج خال سے روایت کیا اور ہونج احمد بن محمد سے اور ہونج زعمار بن ابی عمار سے انہوں نے ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے حکم کیا کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کا بیہوقی نے کہا ہے اس کو دوسری روایت کیا تو مسلمان کیا ابی ہریرہ کا نام نہیں
 لیا اور میں سمجھتا ہوں کہ کسی حدیث کو موصول روایت کیا کہ یہی مسلمان اور متابعت کی ہے یہی کا واد بن محمد نے حدیث

اور جو فیصلہ کیا اور مخالفت کی ان دونوں کی راہ میں بن سلیمان خلیل نے جو شیخ ہے یعقوب بن سفیان کا اوس کا ہاں عمر بن خطاب
 عمر بن خطاب کیسے بنی اور یہ روایت ثابت نہیں ہوئی پہنچا لا امام بھی نے عصام بن یوسف سے اوندھوں کو کہا
 حدیث بیان کی ہے عبد اللہ بن مبارک سے اوندھوں نے ابن جریج سے اوندھوں کے سلیمان بن عوف سے اوندھوں کے زہری سے اوندھوں کے
 عروہ کو اوندھوں کے عائشہ سے کہ حضرت نے فرمایا کہ کلی اور ناک میں پانی ڈالنا اس وضو میں ہے جو جو ضروری ہو اور ایک روایت میں
 یہ ہے جس کے بغیر غار پوری نہیں ہوتی پہنچا لا اور قطعی تاکہ متفق ہے اس روایت سے عصام اور وہم کیا اوس نے اس میں اور
 صواب کار و ہمت کیا ہاں ابن جریج سے ان کے سلیمان بن عوف سے مرسل رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم سے اور نکالا اس کو و خطابی نے
 اس طرح اور مرسل یا وہ صحیح ہے ایسا ہی روایت کیا اس کو دو نو سفیان نے اور و لوگوں نے ہتھوڑا کہ تھا ہاں اگر کلی اور ناک
 میں پانی ڈالنا سنت ہو تو وضو میں جیسے امام ابو حنیفہ کا قول تو ضرور نکال کر کہ یہی کہی اگرچہ ایک ہی ہے حضرت سے منقول
 ہوتا حالانکہ کسی روایت میں نکال کر نہ ہیں اور یہی مطلب صاف وجوب پر دلالت کرتی ہو اور حضرت شیخ عبد القادر
 جیلانی نے غنیۃ الطالبین میں وضو میں ہر فرض کے بعد ایک نیت دوسری ہم کہتا ہے تیسرے کلی کرنا چاہتا ہو ناک میں پانی ڈالنا
 پانچویں نہ ہونا چاہئے ہاتھ کو نہ کنیوں تک نہ ہونا ساتویں سر کا مس کرنا آٹھویں دونوں پاؤں کا ٹخنوں تک نہ ہونا
 نویں ترتیب میں پچھلے درجہ کا نہ ہونا یعنی ایک کے بعد ایک طرح کہ یہاں اعضا خوشنکست ہونی چاہیے اور امام ابو حنیفہ نے
 ذکر کو یہی مطلب ہے کہ جو وجہ تار دیا اور قرآن میں کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کا ذکر نہ ہونے سے یہ نہیں نکلتا کہ وہ
 وجہ نہیں ہیں کیونکہ بہت چیزوں کا وجہ ثابت ہوا ہے جس سے وتر کا نماز عیدین کا وغیرہ وغیرہ اب ہم یہ بیان
 کرنا چاہتے ہیں کہ جن صاحبائے وضو کی روایتیں کی ہیں ان سے ہونے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کو نقل کیا ہو اور وضو
 کی روایت بنو الکلیس صحابہ میں عبد اللہ بن زید عامر عثمان بن عفان ابن عباس مغیرہ بن شعبہ علی بن ابی طالب تقدم
 بن محمد بن ربیع بن معوذ ابو مالک شہری ابو ہریرہ ابو بکر وائل بن حجر غیر الجبہ کندی ابو امامہ عائشہ انس کعبہ
 بن عمر و مالک ابو ابوبکر انصاری عبد اللہ بن ابی اوفیہ برادر بن عازب ابو کمال عبد اللہ بن انس ابن جریج کلی اور ناک
 میں پانی ڈالنا نقل کیا ہے اور عجیب امام شافعی نے اسے کہا و صفیہ بنت ابی بنی کعبہ بن مالک سے اس نے عمرو بن یحییٰ زنی
 لیکن عبد اللہ بن یحییٰ کعبہ کو روایت کیا صحاح ستہ والوں نے اپنی اپنی کتابوں میں مالک سے اس نے عمرو بن یحییٰ زنی
 سے اوندھوں کے اپنے باب سے اوندھوں کے کہا میں عمرو بن ابی حسن میں موجود تھا اوندھوں کو چوہا عبد اللہ بن ہدیہ رسول اللہ
 کے وضو کو اوندھوں کے ایک کٹرہ پانی کا منگوا دیا اور لوگوں کے سامنے رسول اللہ صلو اللہ علیہ وسلم کا وضو کیا تو یہ کہ شریعت میں سے
 پانی والا اس کو ہر گز نہ پڑا اور دونوں ہاتھ میں بارہ ہتھکڑیاں ہاں ہتھکڑی میں ان کا ہر کلی اور ناک میں پانی ڈالنا اور ناک سنکی

پانی ڈالا تین بار پھر سچ کیا اپنے سر اور دونوں کانوں پر اور پانکے اور اندر لگائے بن قیق الخیر نے امام بن کہا علی بن المہدیٰ کو کہا عبد
 الرحمان بن یوسف مجاہد ہے اس سے روایت نہیں کی کسی زحیر کے سوا شوکانی نے بغیر الاوطار میں کہا روایت کیا اس کو امام احمد
 اور ضیاء نے مختار میں اور سناہم کا صالح ہے اور زہر سمیت خود کچریت کو ابو داؤد نے روایت کیا اور حسین سے کہ رسول اللہ
 علیہ السلام سب سے زیادہ پانی پیتے تھے ایک ایک اونہون کی بیان کیا کہ اپنے بچے سے فرمایا یہ سچ ہے پانی ڈال وضو کا پہر بیان کیا اپنے
 وضو کا حال کہ اپنے اپنے دو نو پہنچون کو دو ہوا تین بار اور نہ تین بار اور کل کی اور ناک میں پانی ڈالا ایک بار اور دو
 ہاتھوں کو دو ہوا تین بار اور سچ کیا سر پر دو بار شروع کیا اخیر سر سے (اور باقی تین ہاتھوں کو لائی) پہر شروع کیا
 سے (اور پھر تین ہاتھوں کو لیکے) اور سچ کیا اور دونوں کانوں پر لگے بار اور اندر دونوں جانٹ اور دو ہوا دونوں کو تین بار
 اور ابوالکاشغری کچریت کو عبد الرزاق نے تصنیف میں روایت کیا سر سے انہون نے قتادہ سے انہون نے شہر بن حوشبہ
 اور انہون نے عبد الرحمن بن عزم سے اور انہون نے ابوالکاشغری کو اور ان کا نام حارث تھا اور انہون نے کہا آؤ میں تمہاری لیے نماز پڑھوں
 رسول اللہ کی پہر انہون نے ایک لہ پانی کا منگوایا اور دونوں ہاتھ تین بار دھوئی اور کل کی اور ناک میں پانی ڈالا اور نہ تین
 بار دھویا اور دونوں ہاتھوں کو اور سچ کیا سر پر اور دونوں کانوں پر اور دونوں قدحوں کو دو ہوا پہر ظہر کی نماز پڑھی تو فاتحہ پڑھی
 اور بائیں تکبیر میں کہیں اور روایت کیا اس حدیث کی طبرانی نے مجاہد بن عبد الرزاق کے طریق سے اور سیاح روایت کیا اس کو
 امام احمد اور ابن ابی شیبہ اور حاکم بن احمد نے اپنے اپنے سنن میں اور ابویہریرہ کچریت کو امام احمد نے اپنے سنن میں روایت
 کیا عطاء کو اور انہون نے ابویہریرہ کو اور روایت کیا اس کو طبرانی نے مجاہد اور طین حدیث بیان کی ہم سے محمد بن انہون نے کہ حدیث
 بیان کی ہے جو حفص بن عمر رضی اللہ عنہ نے انہون نے کہا حدیث بیان کی ہے ہم سے انہون نے روایت کی علامہ حوال سے اور انہون نے عطاء
 سے اور انہون نے ابویہریرہ کو رسول اللہ علیہ السلام نے وضو کیا پہر کل کی تین بار اور ناک میں پانی ڈالا تین بار اور نہ کو دو ہوا
 تین بار اور سچ کیا سر پر اور دو ہوا اپنے دونوں کانوں پر اور روایت کیا اس کو ابویہریرہ نے اپنے سنن میں حدیث بیان کی ہم سے محمد بن
 بکر نے اور انہون نے کہا حدیث بیان کی ہے ابوعبشر نے انہون نے روایت کی حدیث اور انہون نے ابویہریرہ سے انہون نے کہا
 شخص کا رسول اللہ علیہ السلام کے پاس نہایت رکاوٹ لگایا آپ نے پانی منگوایا پہر دونوں ہاتھ دھوئی پہر کل کی اور ناک
 میں پانی ڈالا تین بار دھویا اور دونوں ہاتھوں کو تین بار اور سچ کیا اپنے سر پر اور دونوں کانوں پر اور تین بار دھویا پہر اپنے کپڑے
 کے نیچے پانی چھڑکا پہر فرمایا وضو کو سیاح پور کرتے تین مرتبہ کہتا ہے کہ ابویہریرہ کچریت کو امام احمد نے بحال اپنے صحیح
 میں اور حسین سے کہ انہون نے وضو کیا پہر نہ دھویا تو پور کیا وضو کو اخیر تک پراوسین کل کی اور ناک میں پانی ڈالنے کا ذکر
 نہیں ہے اور ہم حدیث کو اسے انشاء اللہ تعالیٰ نقل کرینگے اور ابویہریرہ کچریت روایت کیا ہزارے ابو مسند عبد الرحمن

انہوں نے کہا میں نے حسن بن ابی حسن بصری کو دیکھا اور نہ ہونے کے وضو کا پانی نہ گنوا یا تو ایک گزہ پانی کا لایا گیا اور وہ ایک طشت
 میں ڈال لیا انہوں نے اپنا ہاتھ تین بار دھویا اور کلی کی تین بار اور ناک میں پانی ڈالا تین بار اور نہ ہونے کو دھویا تین بار اور وہ ہاتھ دھو کر
 دو نو ہنہوں تک تین بار اور سر پہ کیا اپنے سر پر اور دو نو کا نو پیر اور ضلال کیا دہائی میں اور دو نو پاؤں کو دھویا ہنہوں تک
 تیس پر کہا کہ حدیث بیان کی مجھ سے اس بن مالک سے کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اور کعب بن عمرو یامی کی حدیث کو ابو
 داؤد نے سنن میں روایت کیا یث بن ابی سلیم سے اور نہ ہونے کے خطبہ بن صرف سے انہوں نے اپنے باپ سے اور نہ ہونے کے دادا سلیم ہونے
 نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باسگ یا آپ کو نو کر رہے تھے اور پانی ان کے منہ سے برہتا تھا اور آپ کی دائرہی سے آپ کیسے
 پر توینے کو دیکھا آپ ان کی کرتے ہو کلی اور ناک میں پانی ڈالتے میں سکوت کیا اس حدیث سے ابو داؤد نے اور منذری نے اور روایت کیا
 اس کو طبری نے مجمع میں اور سین سے پہر کلی تین بار اور ناک میں پانی ڈالا تین بار اور ابوالدیب کی حدیث کو طبری نے مجمع میں اور سحر
 بن ابی ہونے سے سند میں روایت کیا اصل بن ساریب سے انہوں نے ابو ہریرہ سے اور نہ ہونے کے ابو یوسف سے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم جب منو کرتے تو کلی کرتے اور ناک میں پانی ڈالتے اور اپنی انگلیوں کو دائرہ کی طرح سے باہر کی طرف نکالتے پیر اور
 کا ضلال کرتے طبری نے روایت کیا حسین بن اسحق شتری سے اور نہ ہونے کے سعید بن یحییٰ اسوی سے انہوں نے اپنے باپ سے
 انہوں نے اصل سے اور عبد اللہ بن ابی کثیر سے اور ابو علی موسیٰ زانیہ سے سند میں کالا اور نہ ہونے کے برید بن ماروق سے اور نہ ہونے کے
 ابو الورقاء ثمال بن عبد الرحمن سے اور نہ ہونے کے ابن ابی اوفی سے اور نہ ہونے کے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہر دو نو ہاتھ دھو کر
 تین بار پر کلی اور ناک میں پانی ڈالا تین بار اور نہ ہونے کو دھویا تین بار اور دو نو ہاتھوں کو تین بار اور سر پہ کیا اپنے سر پر اور دو
 کا نو پیر اور دو نو پاؤں کو دھویا ہاتھ روایت کیا اس حدیث کو خطیب بغدادی نے تاریخ بغداد میں مجاہد بن یحییٰ عن عوفی نے ترجمہ
 میں ابو الورقاء سے اور کہا مجاہد بن یحییٰ نے ثقہ ہے اور برابر بن عازب کی حدیث کو امام احمد نے سند میں کالا اور نہ ہونے کے اپنے
 بیہوں سے کہا جمع ہو جاؤ تاکہ میں تم کو دکھلاؤں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کیونکر کرتے تھے اور عازب کیونکر پڑھتے تھے
 کیونکہ میں نہیں جانتا کہ اس وقت سے دنوں تمہارے ساتھ رہوں گا پہر اور نہ ہونے کے جمع کیا اپنے بیہوں اور اپنے کھروالوں کو اور وضو
 کا پانی نہ گنوا یا پر کلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور اپنے منہ کو تین بار دھویا پیر ہنہ ہاتھ کو تین بار دھویا پیر بائیں ہاتھ کو تین بار
 پہر سر پہ کیا اپنے سر پر اور اپنے دو نو کا نو پیر اور کعب بن جابر نے اندر کعب بن جابر نے اپنے دو نو پاؤں کو تین بار دھویا اور بائیں پاؤں کو
 تین بار پر کہا اس طرح میں نے کوتاہی نہیں کی تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو دکھلائے میں یہ روایت مختصر ہے اور
 ابو کا کہ حدیث طبری نے اپنے مجمع میں روایت کیا بیشع بن حجاز سے اور نہ ہونے کے یحییٰ بن ابی کثیر سے اور نہ ہونے کے ابو کا اس سے اور کا
 نام قدیس بن عابد تھا اور نہ ہونے کے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گھڑا اپنے فرمایا میرے نزدیک میں تم کو دکھلاؤں گا کہ کیونکر

[illegible]

امام شہروردی انہوں نے روایت کی ابو الزناد (عبدالصمد بن) کو ان کی اور انہوں نے اس (عبدالرحمان بن ہریرہ) اور انہوں نے ابو ہریرہ سے
 کہ فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تم میں سے کسی وضو کرے تو اپنے ناک میں پانی ڈالو اس ناک میں پانی ڈالو کہ جب نکلے
 ہے ابھر ناک سے اور جو شخص تہمت اس کے استیجاب کرے تو طاق تہمت اس کے اور جب تم میں سے کسی جاگے سو کہ تو اپنا ہاتھ دھو کہ وضو کر پانی
 میں ڈالے پھر پانی نہ کہ کوئی تم میں سے نہیں جانتا اس کا ہاتھ رات کو کمان ہاتھ امام شافعی اور حنبلیہ نے حدیث کے عدم کو
 لیا ہے اور ہر سند کے بعد ہاتھ دھونا مستحب ہے اور امام احمد نے فرمایا کہ یہ حکم رات کے سونے کے بعد ہر کیونکہ اخیر حدیث میں یہ ہے
 کہ ان ہاتھ رات کو ہاتھ اس کا ابو داؤد اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ جب کوئی تم میں سے رات کو اٹھو اور ابو جراحہ
 کی روایت میں ہے کہ جب سجاو وضو کر لے اٹھو اور یہ وہ ہیں امام احمد کہ قول کی تائید کرتی ہیں اللہ عزوجل کے سونے کو رات
 کے سوئے قیاس کر سکتے ہیں امام احمد نے یہی فرمایا ہے کہ رات کو جب سجاو وضو کر لے اٹھو تو یہ حکم بطور وجہ ہے رات کو اور ایک روایت
 اس کے یہی ہے کہ اگر کوئی نیند کے بعد حکم بطور استیجاب ہے لیکن اتفاق کیا ہو علمائے کہ اگر بن ہو پانی میں ہاتھ دال دیکھا
 تو پانی بخش ہوگا اور سحاق اور داؤد اور طبری کا یہ قول ہے کہ پھر یہ جادو لگا اور دلیل انکی وہ حدیث ہے جو ابن عدی نے
 لکھی اس میں ہے کہ اگر ہاتھ دال دیکھو تو وہ پانی بہا دی لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ابو جراحہ نے جو یہ کہ لے یہ دلیل
 کی ہے کہ آپ رات کو سو کر اٹھے اور نیکو شک سے وضو کیا اور پھر جواب دیں ہو سکتا ہے کہ یہ حکم اس کے لیے ہے دوسری
 دلیل لیں کہ حدیث میں مسلم اور ابو داؤد کی روایتیں میں تین بار دہرے حکم ہے اور جہاں نجاست نہ ہو وہاں یہ قید
 استیجاب و دلالت کرتی ہے یہ دلیل ہی اعتراض خالی نہیں کیونکہ مخالفت اس دلالت کو کیوں ماننے لگا خیر جمہور کے یہی ہیں
 کہ اگر ہاتھ بن دیکھو پانی میں ڈال دیکھا تو کہو دھو اور یہ کہ رات کو سونے کو جب تین بار ہاتھ دھو لیں اور ہاتھ نہ کر سچیت
 میں پانچ بار دیکھو بالاتفاق اور سعید بن منصور نے بسند صحیح ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ وہ ایسا کرتے تھے اور اس کی ناک میں
 کچھ قیامت نہیں کہتے تھے اور ابن عمر اور ربیعہ بن یسے ہی روایت لکھتے ہیں اور یہ حکم اس کے لیے جو نیند جاگے لیکن
 جو جاگتا ہو اس کو دھونا مستحب ہے جیسے عثمان اور عبدالصمد بن زید کی روایت میں ثابت ہے اور نہ وہاں کہ وہ نیند کیونکہ اس کی
 مخالفت نیند میں آئی اور خیر فرمایا کہ اس کو معلوم نہیں ان کو اس کا ہاتھ کمان ہاتھ امام شافعی کے مقابلہ لگانا نیند
 امام شافعی نے کہا عربوں کی عادت تھی کہ وہ ڈھیلے کے استیجاب کرتے اور عرب کا ملک گرم ہے تو حتمال ہے کہ سو تو میں پسینا
 آوے اور اس کا ہاتھ نجاست کے مقابلہ ہے یا کسی ہو پھر پھر یا خون پر کسی جانب کے یا نجاست پر ابو ابوالسید اور ابو ہریرہ سے
 کیا کہ اس صورت میں کپڑے کو کسی دھو کا حکم چاہیے تھا اور یہ حکم جواب ہے یا کہ حدیث مجمل ہے نصرت پر جب ہاتھ نہ ہو
 بیستہ ہو یا نجاست کے حکم میں پانی نہ ہاتھ نہ کہنے کی ضرورت پڑتی ہے پانی میں اور کپڑے کو ڈوبنے کی ضرورت نہیں

پرتی وضو میں اور حدیث نہ کہ کلام عبادت میں احتیاط لازم ہے اور نجاست کا تین بار دہنا صحیح ہے اور استنجاء اگر نجاست
 کا اثر ہو جاوے تو نماز مجاہاتی ہے اور حیض و عیست ہے اوس مقام کی اور سونا وضو کا ناقص ہے اور منی کمر وضو تو ناقصی ہے اور
 تھوڑا پانی ہاتھ دھونے کے مستعمل نہیں ہوتا انتہے مافی فخر الباری باختصار قسط لانی نے کہا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی حدیث شریف ہو تو اسکو قبول کرے اور سر اور کھون برپا نہ سمے نہ سناہر کہ ایک شخص نے یہ حدیث سنی تو کہنے لگا ہاتھ
 کو کمان ہٹا کر پیر ایک بار وہ سویا اور جاگ اٹھا دیکھا کہ ہاتھ کا ہاتھ مقعد کے اندر چلا گیا تھا آخر اوس نے توبہ کی اور
 شرمندہ ہوا اور ہم اللہ تعالیٰ کو شکستے ہیں کہ وہ ہم کو ایسے خراب لیون کو محفوظ رکھے انتہے منتفی ہیں کہ سوا امام نجاری کے
 اور دن کی رویتوں میں تین بار دہنا مذکور ہے اور ترمذی اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ جب استنجاء جاوے اور اطمینانی
 نے ابن عمر کو روایت کیا اور کہا کہ اسناد تمہارے صحیح ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی تمہیں سے سو کر جاوے تو ہاتھ
 ہاتھ برتن میں ڈالو اور جب تک اسکو دھو نہ لیں بارگاہ مذکور کہ وہ نہیں جانتا اور کہا ہاتھ رات کو کھارے یا کمان پھر اٹھیں
 ہو کہ اس حدیث کی طرحیے میں اور ابن عدی کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ فیہ فیہ بیہودہ وادنی نیکو لیکن ابن عدی
 کہا کہ یہ زیادہ منکر ہے اور ابن خزیمہ اور بیہقی اور ابن حبان کی روایت میں ابن ماجہ کی حدیث ہے کہ کمان ہاتھ اسکا
 اور اسکو جسم میں کر ابن سندہ نے کہا اس روایت کو راوی ثقہ ہیں اور میں اسکو محفوظ نہیں جانتا اور اس باب میں ارقطنی اور
 ابن ماجہ نے ابن عمر کو راوی بنائے ہیں اور ابن ابی حاتم نے علی بن حضرت عائشہ سے روایت کیا اور اپنے باب پر نقل کیا کہ
 وہ دہم ہے اور حدیث کو اور دوسری صحیح حدیثوں کو اتنا ہی ثابت ہوتا ہے کہ وضو کو پہلے دونو ہاتھوں کا دہنا سنت ہے اور
 وجوب میں اختلاف ہے مسجد کا یہ قول ہے کہ جب بنیں ہر اور امام احمد کو وجوب فقہ قول ہے رات سے سو کر اٹھیں تو اگر کسی لیے اور
 برتن کی قید ہو حوض نکل گیا اوس میں ہاتھ ڈالنا درست ہے مصنف نے کہا اکثر علما یہی کہتے ہیں کہ یا مسطحیابی ہر اور وجہ
 ہاتھ دھو کر توبہ کی بخش ہوگا کیونکہ شک سے نجاست ثابت بنید ہوئی مگر اسحاق بن ابویہ اور حسن بصری اور محمد بن
 جریر طبری کو منقول ہے کہ بانی بخیر جاوے گا اور اکثر علما کہتے ہیں کہ نظیر اسکی دوسری حدیث ہے ابو ہریرہ کی کہ جب کسی
 تمہیں سے سو کر اٹھے تو تین بار ناک نکالے کیونکہ شیطان ات کو اسکی بانہوں پر تہا ہے و متفق علیہ حال نکالنا کہ سنگین کہ وجہ
 کا سو کر اٹھتے وقت کوئی قائل نہیں ہے مختصر آنکھی نے کہا مسلم کی روایت میں ہیں کہ اپنا ہاتھ نہ دھو کر برتن میں
 رہنا ناک کے اسکو دھو کر تین بار اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے جابر سے کہ وہ نہیں جانتا کمان ات کر یا ہاتھ اسکا اور
 نہ یہ جانتا ہے کہ کس گاہے ہر اوس نے ہاتھ رکھا اور بڑا کی روایت میں فلاغیہ سے انون تاکید کے ساتھ انتہی مختصر باب
 غسل الرجلین باب پاؤں کے بایں میں ف اکثر نسخوں میں ایسا ہی ہے اور ابو ذر کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ

اور یہ حدیث اوس پر حجت ہے اور روایت کیا امام محمد بن حنفیہ نے شرح مسانی الانامین خال بن سہو نے
 اور انہوں نے کہا میں نے حضرت علی کو دیکھا اور انہوں نے ظہر کی نماز پڑھی پھر بیٹے کو رک کے لیے حسین بن ہریرائی لایا گیا اور کہا پاس اس کو رک
 سج کیا پھر نہ اور دونوں ہاتھوں پر اور اپنے دونوں پاؤں پر اور اپنا چادر اپائی وضو کی سیابیر کہا بعضے لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ
 مکروہ ہوا درینچ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا ہی تھا تو دیکھا جیسے کہ یہ کیا اور یہ وضو لکھا کہ جب حدیث انہو ہوا امام محمد بن حنفیہ
 کہا حدیث کو نہیں لکھتا کہ وضو میں پاؤں کے سر کو نافہر سے کیونکہ کہیں یہی ہو کہ حضرت علی نے منہ پر ہی سج کیا تو اس کے بعد وضو
 و نماز کو پڑھا اور پاؤں کے سر سے ہی ہر راد ہو سکتا ہے یہ ہر ہریت کیا تھا وہی نے ابن عباس سے انہوں نے کہا حضرت علی کے سر پر بائیں
 اور انہوں نے بائیں بھایا تھا پھر انہوں نے وضو کا پانی منگوایا ہم ایک تن پانی کا لیکر لائے اور انہوں نے کہا اب ابن عباس میں پیر
 ایسے اُٹھ کر وضو کر دین صیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے میں نے کہا ان خدا ہوں پھر ان باب سے میر بیان کیا کیا انہوں نے
 حدیث کو کہا پھر انہوں نے دونوں ہاتھوں پر ایک ب پانی لیا اور اس کو مارا اپنے دامن پر پھر بائیں قدم پر ایسا ہی کیا اور دھرت
 کیا تھا وہی ابن عباس سے کہا کہ وضو کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہمتی ہر کر پانی لیا پھر اس کو چہرہ پر دیا اپنے دونوں قدموں پر اور
 آپ جو پانی پیئے تھے اور وہیت کیا تھا وہی حضرت علی سے کہ انہوں نے وضو کیا تو سج کیا اپنے پاؤں کی پشت پر اور کہا اگر
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا کرتے نہ دیکھا ہوتا تو البتہ قدم کے نیچے کھانے یا وہ حق رکھتا تھا مسح کا اوپر اور کھجائب
 اور روایت کیا تھا وہی ابن عباس سے کہ وضو کرتے اور اگلی جوتی لگا پاؤں میں جوتی تو اپنے دونوں پاؤں کی پشت پر سج کر لیتے اپنے
 دونوں ہاتھوں پر اور کہتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے اور روایت کیا تھا وہی ابن عباس سے کہ وہ بیٹے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہر بیان کیا حدیث کو نہیں لکھتا کہ یہ فرمایا آپ نے تم میری کیسی نماز پوری نہیں کرتی یہ نہ کہ
 کہ وہ وضو کو پڑا کرے جیسے کہ اس نے لکھا کہ یہ پڑھو کہ نہ پڑا اور دونوں ہاتھ کیونکہ تک اور سج کر کے اپنے سر اور دونوں پاؤں پر چھوڑا
 تاکہ اور روایت کیا تھا وہی نے عباد بن تیم سے اور انہوں نے اپنے چچا سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور سج کیا ورنہ
 پاؤں پر اور وہ وہی ایسا ہی کرتے تھے امام محمد بن حنفیہ نے کہا اب بعض لوگ ان چیزوں کو بظرف کے میں کہ وہ تہم میں پاؤں کا یہی حکم
 ہو جو ہر کا حکم ہے کہ انہوں نے کہا جادو اور دوسرے لوگوں نے انکا خلاف کیا ہے اور کہا ہے کہ وہ دوسرے جادوین اور اگلی دلیل حدیث میں
 پھر روایت کیا عبد بن حنفیہ سے کہ حضرت علی جب بیٹے کے اور اپنے غلام سے کہ کہ وضو کا پانی لاؤ یا پانی اور طشت لایا انہوں نے وضو کیا
 اور دھویا اپنے دونوں پاؤں کو تین تین بار اور کہا ایسا ہی تھا وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور روایت کیا حضرت عثمان سے کہ انہوں
 نے وضو کیا تو دونوں پاؤں کو تین تین بار دھویا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا ہی وضو کرتے دیکھا اور روایت کیا ستور

بر شد اودوشی خود اوتو تیرینے دیکھا رسول الصلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے چہنگلیاں سر کرتے تھے باؤن کی انگلیوں کو چھپ چھپا کر ایسے کہ نہیں
 ہو سکتا مگر باؤن نے جو بین سو ہو کر کمر میں یہ تمام تین نہین چھپوئے بلکہ سر صرف باؤن کی پشت پر ہوتا ہے اور روایت کیا ابوہریرہ سے
 کہ اس کے میرنے دیکھا رسول الصلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے تھے تو اپنے دھریاں پر دونوں باؤن کو تین باؤں اور روایت کیا ہے
 سے انہوں نے کہا رسول الصلی اللہ علیہ وسلم ہر بار باؤں پر وضو کرتے نماز کر لیتے تو اپنے دونوں باؤن کو تین تین باؤں پر اور روایت
 کیا ابوہریرہ کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا تو کلی کی اور ناک میں اپنی ڈال تین باؤں اور تین باؤں پر اور دونوں باؤن کو تین
 تین باؤں پر کیا سر اور ہوا دونوں باؤن کو اور روایت کیا عمر بن شعیب ابوعبیدہ کہ ایک شخص رسول الصلی اللہ علیہ وسلم
 پاس آیا اور آپ پر چڑھا وضو کرنے کے لیے آپ اپنی منگوا یا یہ وضو تین تین باؤں پر کیا سر اور ہوا دونوں باؤن کو ہر پر کیا
 وضو سطح پر چڑھنے اس پر باؤں یا گنا یا اسے بر کیا اور ظلم کیا اور روایت کیا عمر بن شعیب کہ ماری کی اسٹون اپنے باپ کے ہاتھ
 نے عبد اللہ بن عبد بن ماسم کو کہتا تھا جبکہ وہ کھلا سکتے ہو رسول الصلی اللہ علیہ وسلم کہتا تھا وضو کرتے تھے انہوں نے باؤں منگوا یا یہ
 وضو کیا اور دونوں باؤں پر وضو کرتے تھے اور روایت کیا جبرین وغیرہ اسٹون اپنے باپ کے کہ ابوہریرہ نے رسول الصلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 آئے آپ کے حکم دیا کہ لیتے وضو کیا پانی لایا اور فرمایا وضو کر لے ابوہریرہ اسٹون پہلے اپنے منہ میں پانی ڈال آپ فرمایا کہ
 مست شرب کو کر لیتا کہ فرماتے منہ سے شرب کو کر لے اور آپ باؤں منگوا یا یہ وضو کیا تین تین باؤں پر کیا سر اور ہوا دونوں باؤن
 پر وضو کرتے روایت کیا ابوہریرہ کہ رسول الصلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب سلمان یا یونس بندہ وضو کرتا ہے ہر باؤں پر دو ہوتا ہے تو
 اوپر منہ سے ہر ایک گناہ نکل جاتا ہے جیسے طافس کہ دیکھا اپنی اکبر سے ہر جب پر بندہ ہوتا ہے تو ہاتھوں کو ہر ایک گناہ نکل
 جاتا ہے جو اوپر اسٹون تھا ناچہر سے باؤں پر ہوتا تو باؤں پر ہر ایک گناہ نکل جاتا ہے جیسے طرف اسکا باؤن چلا ہوتا اور روایت کیا ابوہریرہ
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیر کوئی مسلمان ایسا نہیں جو وضو کرے ہر باؤں پر دو گناہ پانی کے پھٹنے سے ہر ایک
 گناہ نکل جاتا ہے جیسے طرف چلا ہوتا اور روایت کیا تھامین عبد اللہ کہ ہے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے کہا تم کیا جانو کہ
 رسول الصلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہر حدیث بیان کی حضرت اوطاق اپنے فرمایا کوئی بندہ ایسا نہیں جو وضو کرے چھ چھ ہر باؤں پر دو ہوتا
 ہر ایک گناہ پانی اسکی ہڈی سے ہر ایک گناہ ہر باؤں پر دو ہوتا ہر ایک گناہ پانی اسکی ہڈی سے ہر ایک گناہ ہر باؤں پر دو ہوتا ہر ایک گناہ پانی اسکی ہڈی سے
 کی طرف سے ہر ایک گناہ ہر باؤں پر دو ہوتا ہر ایک گناہ پانی اسکی ہڈی سے ہر ایک گناہ ہر باؤں پر دو ہوتا ہر ایک گناہ پانی اسکی ہڈی سے
 صلے اللہ علیہ وسلم نے آپ فرماتے تھے جب اپنے وضو کیا پانی منگوا یا یہ ہر بندہ ہوتا تو اسکا گناہ منہ سے گناہ پانی اسکی ہڈی سے
 سے ہر جب ہوتا ہر باؤں پر دو ہوتا ہر ایک گناہ پانی اسکی ہڈی سے ہر ایک گناہ ہر باؤں پر دو ہوتا ہر ایک گناہ پانی اسکی ہڈی سے
 ہر جب ہوتا ہر باؤں پر دو ہوتا ہر ایک گناہ پانی اسکی ہڈی سے ہر ایک گناہ ہر باؤں پر دو ہوتا ہر ایک گناہ پانی اسکی ہڈی سے

[illegible]

نہیں کی اور مخالفت کی انہوں نے کتاب درست متواثرہ کی قولاً اور فعلاً انتہی علامہ ابو الطیبؒ کے ہاں جو برینے کہا اس
دونوں پاؤں کا کھم کرتے تو انکو کر لیتے یہ سنا صحیح ہے اس کا لفظ یہ کہ قرآن نازل ہوا کسی سامع سے کہ درست ساتھ مل
کے یہ سنا وہی صحیح ہے ایوبؑ کے کہنے سے عکرمہ کو دیکھا دونوں پاؤں پر کھم کرتے تھے یہ آثار نہایت عجیب ہیں محمول
میں ارباب ثبات پر کہ مراد مسیح سے غسل خفیف ہو انتہی منتظر منتر جسم کتا ہے کہ ان حدیثوں
سے امامیہ کا مذہب ثابت ہونا ممکن نہیں کیونکہ وہ جو مسیح کے فاضل میں مدامت کرتے ہیں اس
مسح پر اور یا ورن کا ہونا کافی نہیں سمجھتے یہ برعکس ہے اس ہدایت اور مروت نبوی کے
جو بیکاروں حدیثوں کا نکلتی ہے کہ آپؐ یوں کہو گا حکم کرتے تھے اور یا ورن کو ہمیشہ پہنایا کرتے تھے اور اگر آپؐ کی عادت مسح کی
ہوتی تو لامحالہ اصحاب کو نقل کرتے بلکہ مسیح کی نقل ہی تھا تاہم قریب آج کے کہ وضو ان علماء دونوں میں کہ جو روزانہ کجا جاتی ہیں اور
الطف سے کہ خود امامیہ کی صحیح حدیث کی کتاب بغیر حضرت امیر علیہ السلام کا ورن کا ہونا مشفق ہے اور اسے شاید ہر اس امر کا
کہ امامیہ پاؤں کے مسح کو اہلسنت اور جماعت کی ضد قرار دے چکیا ہو اور کہ نہیں جانے کہ ایسی ضد اور مبطلہ ہر مبنی اور ایمان
میں جو باخلاص کی وضامندی کیلئے چاہیے تاکہ نہروالی ہو چکا والدہ ہر مسلمان کو اس آیت مستقیلاً اخبار میں ہوگا کہ احکم سلم
ابو ہریرہ روایت کیا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جسے اپنی ٹائی نہیں پہنی تھی آپؐ فرمایا خرابی ہو اور یوں
جنم ہو اور امام احمد بخاری روایت کیا کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے پھر کو دیکھا کہ انہوں نے وضو کیا اور لاٹکی ٹائیوں کو پانی نہیں لگاتا
آپؐ فرمایا خرابی ہو اور یوں کی آگ سے اور احمد دارقطنی نے عبدالمدری عن عائشہؓ روایت کیا کہ نبی کریمؐ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم
سے سنا آپؐ فرماتے تھے خرابی ہو اور یوں کی اوڑھلوں کی آگ سے اور احمد دارقطنی نے عبدالمدری عن عائشہؓ روایت کیا کہ نبی کریمؐ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم
سے اونٹوں کے سن بن لاکے کہ ایک شخص حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم پر آیا اور اس نے وضو کیا تھا اور اپنے پاؤں پر ناخن پر بارسو کہا
چوڑ دیا تھا آپؐ فرمایا لو طحا اور اچھی طرح وضو دارقطنی نے کہا شرف ہوا اس کے برعکس غرض قنادہ کی لیکن وہ ثقہ ہوشیار
نے کہا ابو ہریرہؓ کی حدیث کو صحیح میں محمد بن زیاد کی روایت کو روایت کیا اسکو بخاری نے آدمی اور سلم نے قتیبہ سے اور ابن ابی
شیبہ سے اور روایت کیا دونوں اسکو ابن سینہ کی روایت سے ابو ہریرہؓ کی روایت کیا اسکو ابن ماجہ وغیرہ اور بخاری شیکہ ابن ماجہ
بی نکالا اور اسکے اسناد میں ثبت ہیں ابو عبدالمدری عن عائشہؓ کی حدیث میں کسی نے کلام نہیں کیا مجمع الزوائد میں ہے کہ اسکا راوی
ثقہ ہیں اور انسؓ کی حدیث کو ابن ماجہ نے نکالا اور ابن خزیمہ نے حافظ نے کہا ابو داؤد و احمد شیکہ خالد بن معدان کے طریق بی نکالا انہوں
بعض صحابیہ کی پاس ہی بہتی ہے کہ حدیث مرسل ہے اور ایسا ہی کہا ابن القطان نے اور اس میں بحث ہے آخر تم نے کہا میں امام آقا
احمد بن حنبل سے پوچھا یہ سنا وعدہ ہے انہوں نے انہیں کہا جب تک کہ تابعی یوں کہو کہ مجھ صحبت بیان کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۴۵۰

کے ایک صحابی زاد اور اسکا نام نہ تو حدیث صحیحہ کی اور نہ روایت کے ان کے لئے نہیں عدالت نکالی کہ اسکا سند یقیناً ہر اور روایت کی
اوس کے بغیر ہر اور حدیث کے ساتھ اور سند کے میں تفسیر کے سننے کی تفسیر ہو اور نووی نے کہا کہ حدیث ضعیف الاسناد ہر حافظ
کہا اس اطلاق میں بحث ہو اور ابن عمر نے روایت کی ابو بکر اور عمر اور ابن عمر نے کہا ایک شخص آیا اور وضو کیا تھا اور اس کے
پاؤں کی پشت پر ناخن برابر لگو کر کے سوکھا رہ گیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوٹ جا اور پورا کر لینے وضو کو اگر
ایسا ہی کیا روایت کیا اسکو واقفنی نے اور روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم وسط میں رد واقفنی نے سنن ابن ماجہ میں دفع
سے اور نہ روایت سالم بن عمر اور نہ روایت ابو بکر اور اسکی اسناد میں غیر بن جہلاب سے اس حدیث سے روایت کرتا ہے ابن ماجہ
بن ماجہ میں ابن ابی حاتم نے اپنے باب سے نقل کیا کہ حدیث باطل ہے اور ابن ضعیف ہے اور عقیل نے مغیرہ کو ضعیف میں لکھا
اور اسکو ترجمہ میں کہا کہ نہیں متابع کرتا اسکی مگر جو کئی مثل ہے اور طبرانی نے ابن جہلاب سے روایت کیا ایک شخص حاضر انور
صلی اللہ علیہ وسلم کو چاکری جناب کا غسل کرو اور کچھ بدن نکھار دو آپ نے فرمایا اوجھ کر دو سو کہ پھر ناز پر ہو اسکا ہاتھ
میں ماصم بن عبد الغزیز اور ایک یہ حدیث ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا وضو کرو ٹانہ کا اور ابن ابی حاتم نے نہیں عدالت
نکالی کہ یہ روایت مرسل ہے اور اسکی اصل صحیح مسلم میں اس میں ہے کہ لوٹھا اور اچھی طرح وضو کر رو پر چھینتے صحیح مسلم میں روایت ہے
جانبہ کہ ہم کہ بیان کیا حضرت عمر نے کہ ایک شخص وضو کیا اور ناخن برابر اپنے پاؤں میں سوکھا چھوڑ دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اسے دیکھا فرمایا جا اور اچھی طرح وضو کر کے آوہ لوٹ گیا چھ وضو کیا پھر ناز پر ہی اس حدیث سے یہی نکلتا ہے کہ وضو کر حنا میں اگر ناخن
برابر ہو کہا سجدہ تو وضو کا اعادہ لازم ہے اس پر علیہ السلام کا اتفاق ہے اور ابن عمر سے یہی نکلتا ہے کہ دو نو پاؤں کے دھونا سجدہ
سے آہی قال الامام الشافعی رحمہ اللہ علامہ ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرماتے ہیں حق یہ ہے کہ قرآن ہی پاؤں ہونا اور پاؤں کے
کرنا وضو نہ نکلتے ہیں کیونکہ وضو واجب ہے جو دو قرآن میں ثابت ہے اور دلیل قرآنی سے معلوم ہوتا ہے کہ دھونا ہی کافی ہے اور نہ ہر کئی
لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمادیا کہ پاؤں کا دھونا فرض ہے نہ مسح اور صحابہ جو حدیثیں شمار فرماتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم وضو میں نہیں کہتے مسح کہ نہیں البتہ وضو میں نہ مسح کہ ان لوگوں کا اعتبار نہیں خیر مگر
نفسانی غالب ہے اور نہ روایت پاؤں نہ ہونیکا انکار کیا طاہر ہے دلیل لاکر حالانکہ پاؤں نہ ہونیکا انکار ایسا ہی ہے جیسے کوئی
جنگ برباد کا انکار کرے البتہ جو شخص کہتا ہے کہ احتیاط ہے کہ وضو اور مسح میں جہد کرے یا انی فرض ہے کہ اگرچہ وضو کی ترک
بجائے طاعت ہے کہ کسی سے تو اس میں بائیں علماء کا توقف ممکن ہے جب تک اصل حال خیر ہے اسلی وجہ سے علامہ ابو یوسف رحمہ اللہ
اعتراف کیا کہ دلیل قائم ہے مسح کافی نہ ہونے پر اور جمع توفیق قرآنی سے نہیں نکلتا بلکہ جمع کا قول ایسا ضعیف ہے کہ اس کو کوئی دلیل

وہی طرف تھیں اور انہوں نے اس سے کہنا اور پناہ تھی کہ ہودی کہ اس شروع کا قاعدہ یہ کہ ہر ایک سخت اور زینت کا کام دینے
 طرف سے شروع کرنا تھی اور جو کام عزت اور زینت کے خلاف ہیں انہیں بائیں سے اور اجتماع کیا علماء اور فقیہین نے اپنے سر
 کرنا سنت ہے اور جو کوئی اس کے خلاف ہے اس کا حضور و سرت ہر جاوگا اور ادا نام ہودی کی اہلسنت کے علماء ہیں کیونکہ شیعہ
 شریک و ضمیمہ ہیں جسے شروع کرنا وہ ہے اور سید شریعی نے غلطی کی اور جو جب نسبت و یا شافعی کی طرف اور بیان
 تجربہ کیا ہیں میں شیعہ کی کہیں ہی وجہ نسبت یا ہر سائر فقیہوں کی طرف اور غلط ہے اور انہی کی کلام معلوم
 ہوتا ہے کہ امام احمدیہ نزدیک ہی یا مرد ہے حالانکہ ایسا معلوم نہیں ہوا سختی میں ہے کہ اسکے عدم وجہ نسبت اختلاف معلوم
 نہیں ہوا رفتہ رفتہ اقلان نے کہا احمدیہ کو مولفے نکالا کہتا ہے صلح اور لباس میں اور کلمہ نہ طہارت میں اور
 ابو داؤد نے لباس میں اور زینتی نے صلح میں اور سائے نے طہارت اور زینت میں اور ابن ماجہ نے طہارت میں انتہی محکم
 نے کہا احمدیہ کو ابن جان اور ابن شدہ صحیح کہا اور ابن جان کی ایک روایت میں یونہی کہ اپنے اپنے طرف سے شروع
 کرنا کہ پسند کرتے ہیں بات میں یہاں تک لنگسی کرنے میں اور جو تباہی میں ہے وہی طرف سے شروع کرنا پسند کرتے ہیں اور ابو داؤد
 کی ایک روایت میں ہے کہ آپ پسند کرتے ہیں وہی طرف سے شروع کرنا جاتا ہے کہ اپنے سبک میں اور ہدی نے سب
 میں کہا کہ امامیہ اور عزت کرنا نزدیک و ضمیمہ میں وہی طرف سے شروع کرنا وہ ہے اور دلیل انکی وہ حدیث ہے جو احمد اور ابو داؤد
 نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم پہننا اور جب تم وضو کرو تو وہی طرف سے شروع
 کرو اور حدیث کو ابن ماجہ اور ابن خرمیہ اور ابن جان اور بقیہ روایت کیا نیز ہر ایک طرف سے اور اپنے
 سے اور اپنے ابو ہریرہ ابن دین العبدیہ کہا یہ روایت صحیح ہے کہ لائق ہے اور سائے اور زینتی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ ان
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جیتے جیتے تو اپنے سے شروع کرتے اور آپ کی حدیث یہ نکلتا ہے کہ وضو میں ملنے ہاتھ اور اپنے
 پاؤں سے شروع کرنا وہ ہے لیکن اس سے یہی نکلتا ہے کہ پھر اپنے میں ہی وہی طرف سے شروع کرنا وہ ہے حالانکہ اس
 وجہ کی کوئی قائل نہیں ہوا اور حضرت علی و عمری و ابوہریرہ و انہوں نے کہا میں پر وہ نہیں کرتا وہی طرف سے شروع کرنا یا بائیں
 طرف سے جب کو پورا کروں روایت کیا اسکو و اقرظی نے انہوں نے کہا ایک شخص حضور آیا حضرت علی کو یا میں اور سائے ہر جاو
 کہ تو کہ میں شروع کروں اپنی طرف سے یا بائیں طرف سے انہوں نے اپنے لیے اور انہوں نے کہا لیکن اسکو و اقرظی نے انہوں نے کہا یا بائیں
 بائیں ہاتھ کو دھو یا اسکو بعد ہر کر اور بقیہ نے اسی طریق سے روایت کیا حضرت علی و انہوں نے کہا کہ پر وہ نہیں اگر میں
 بائیں سے شروع کروں وضو میں اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اسی لفظ سے روایت کیا ابو عبیدہ نے کہا کہ اگر ہر وہی
 طرف سے شروع کرتے ہیں پھر حضرت علی کو بھی انہوں نے بائیں سے شروع کیا اور روایت کیا اسکو احمد بن حنبل نے حضرت علی

اور ابن ماجہ اور ابن خرمیہ اور ابن جان اور بقیہ روایت کیا نیز ہر ایک طرف سے اور اپنے

سے حافظ نے کہا یہ روایت منقطع ہے مگر ایک یقیناً دو طرح لائق کو قوی کرتا ہے اور یہ دو تین حجبت میں امامیہ پر کوئی نہ حضرت
 علی کے قول اور داخل کرنا تیسری میں تیسری فقرہ **کَلَّمَ النَّاسَ الْوُضُوءَ إِذْ حَاضَتْ الصَّلَاةُ** عربیہ کا وقت اور وقت
 پانی نہیں ہونا وضو کر لے **وَقَالَتْ عَائِشَةُ حَضَرَ الصُّبْحَ فَالْقُبُورُ الْمَاءُ** **فَكَانَ يُوحِدُ قَوْلَهُ التَّيْمَةَ** اور حضرت عائشہ نے
 کہا صبح کی نماز کا وقت آیا تو پانی کو دھوڑا ہوا نہ ملا تب تیمم کا حکم اور تراویح یا ایک صیغہ کا ٹکڑا اور جو کہ تب تیمم میں انشاء
 آویگی اور اس لفظ سے کون سے وصل کیا تفسیر سورہ مائدہ میں ابن زبیر نے کہا اس قول کے لانیہ پر غرض ہے کہ نماز اگر وقت
 آئے پہلے پانی کا ڈھونڈنا اور نہ پانی ہو کہ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ پر انکار نہیں کیا پانی ڈھونڈنا میں دیر
 کرنے پر اس سے نکلا کہ یا مگر جائز ہے (فتح) **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يُسُفَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ أَبِي
 حَبْدَةَ عَنْ ابْنِ أَبِي بَرْزَاءِ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاضَتْ صَلَوةُ الْعَصْرِ فَالْتَمَسَ
 النَّاسُ الْوُضُوءَ فَكَانَ يُحَيِّدُ مَا قَالَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ وَضَعُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 سَلَّمَ فِي ذَلِكَ الْإِنَاءَ يَدًا وَأَمَرَ النَّاسَ أَنْ يَتَوَضَّأُوا مِنْهُ قَالَ فَرَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُغُ مِنْ بَحْتِ صَاحِبِ حَوْضٍ وَضَعَهُ
 مِنْ عِنْدِ الْخُرُوجِ مِنْ حَجْمَةِ حَدِيثِ بَيَانٍ كَيْ هُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَرْفَعُ تَمِيمِي) نے انہوں نے کہا خبر میری ہو کہ امام کا کہنے انہوں
 نے روایت کی اسی حال میں عبد اللہ بن ابی طلحہ سے اور انہوں نے انس بن مالک سے اور انہوں نے کہا نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا
 اور عصر کی نماز کا وقت آگیا پہر کو گونجے وضو کا پانی ڈھونڈا اور پانی نہ ملا آخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پائے وضو کا پانی
 لا گیا کیا اپنے اپنا مائتہ مبارک اس تین میں کہہ دیا (ابن مبارک کی روایت میں جو ایک شخص ایک پیالہ لا یا اور وہیں تھوڑا
 سا پانی تھا آپ اپنی انگلیاں پسینا نہ سکے ہمیں کہیں نہ وہ چھوٹا تھا میرے اپنے انگلیاں ملا کر اس میں پانی (ابن) اور
 لوگوں کو حکم دیا ہمیں سے وضو کر لیا ان سے کہا میں دیکھا پانی آپ انگلیوں کے نیچے سے پھوٹتا تھا مائتہ مبارک کے وضو
 کر لیا اس شخص نے بھی جو اخیر میں تھا میں نے سب سے وضو کر لیا مائتہ کے اخیر میں تھا اسکی یہی مائتہ اگلی (فتح) **فَظَنَّ**
 ابن حجر نے کہا احدی نے یہ لکھا کہ جس شخص پانی اپنے وضو سے زیادہ پانی ہو وہ دوسرے کو وضو کیوں سطر پانی دیوے اور
 یہی لکھا کہ وضو کرنا والا اگر قبیل پانی میں سے چلو بہر کہ لوی تو وہ پانی استعمال نہ کرے گا اور شافعی نے اس سے یہ دلیل کی کہ
 کہ برتن میں مائتہ انہو سے پہلے مائتہ ہو کر حکم دوسری حدیث میں آیا ہو وہ احتیالی ہو قاضی عیاض نے کہا اس منجر
 کو آپ نے بہت جگہ نقل کیا یہ تو وہ قطع ہے اور ابن بطال نے کہا کہ اسکو سوانہ سے اور کثیر روایت نہیں کیا گو اس
 واقعہ کی قوت بہت صحیح پر امام حاضر تھے دونوں کلام میں بڑا اختلاف ہے اور ہم اسکی تفصیل علامات النبوة میں اشارہ
 اور تعبیان کرینگے (فتح) تطلانی نے کہا احدی نے یہ لکھا کہ جو وضو نہ کر سکا پانی ڈھونڈنا مستحب ہے اور دیکھا اور دیکھیں**

جو حجہ کو انکار کرتے ہیں یہ سجدہ کبریا کے خلاف ہے علامہ النبی زکریا اور مسلم اور ترمذی شافعی اور مالک صحیح ہیں اور سنائی
 نے کہ اگر طہارت میں اتنی کمی ہو کہ کسی کے پاؤں کے نیچے سے پاؤں کے اوپر تک نہ پہنچے اور کسی کے پاؤں کے نیچے سے پاؤں کے اوپر تک نہ پہنچے
 و کینہ نہ دینا بلکہ بال اکثر بائیں میں گر ٹپتے ہیں اور جو بائیں میں گر ٹپتے ہیں تو بائیں میں بھی نجس ہو جائیگا اور یہ امر منقول نہیں ہو کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غسل میں اس سے پہنچتے ہیں بلکہ آپ بائیں کی جڑوں میں خلل کیا کرتے اور اسی حالت میں کہ
 نیچے بال اکثر بائیں میں گر ٹپتے ہوئے تو معلوم ہوا کہ آدمی کے بال پاک ہیں اور یہی قول ہے اکثر علماء کا اور امام شافعی کا قول قدیم
 بھی یہی ہے اور جدید میں اکثر علماء نے کہا کہ پاک ہے اور ایک حدیث شافعیہ ہے اسی کو صحیح کہا اور ایک حدیث ہے کہ کما بال
 نجس ہو گیا قول صحیح ہے اور نہ لے بال کی طہارت پر استدلال کیا یا بکچھ حدیث ہے اور یہ اعتراض ہے کہ اگر طہارت کے بال
 مبارک اور مکرم ہیں اور اور بائیں کا قیاس آپ کے بالوں پر نہیں ہو سکتا اور ابن منذر اور خطاب نے کہا جواب یہ کہ طہارت کے
 بائیں میں اس خصوصیت پر کیا دلیل ہے اور اگر یہ اعتراض صحیح ہو تو منی کی طہارت پر حدیث کیونکر دلیل لا دیں گے کہ حضرت عائشہ
 آپ کے کپڑے پر منی کو چھلٹے تھے کیونکہ اعتراض نہی الا کیا گیا کہ آپ کی منی پر اور منی کا قیاس صحیح نہیں بلکہ حق یہ ہے کہ حکام
 شرعیہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہی مثل اور لوگوں کے ہے مگر جہاں تخصیص کی دلیل پائی جاوے اور بہت سی دلیلیں ہیں
 قائم ہوئیں کہ آپ کے فضلے (یعنی پیشاب اور پانچنا اور پسینا وغیرہ) پاک ہے اور انہی کے کما کہ یہ آپ کی خصوصیت تھی اب
 شافعیہ کی کتابوں میں جو اس کے خلاف لکھا ہو وہ اتفاقی کے لائق نہیں کیونکہ شافعیہ کے اماموں نے بائیں کی طہارت کو تسلیم کیا
 ہے یہ اختلاف آدمی کو بائیں میں کیا کیوں اور جانور کے بائیں میں جلال نہیں ہوتا نیز نہیں کیا گیا اختلاف ہے شافعیہ کے نزدیک
 صحیح ہے کہ وہ نجس ہیں اور اکثر علماء کو نزدیک پاک ہیں اور بغوی نے ذکر فرمایا کہ میں نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بیت کو
 کی ہر دار بکری پر حج فرمایا صرف اس کا کمانا حرام ہے اس معلوم ہوا کہ ہر دار کو اور اجزا اس فائدہ اٹھا سکتے ہیں اور اس طلب
 کا بیان خدا چاہے تو ایک جگہ کتاب میں آوگا (فتح) و کان عظامہ لا یسکر بہ باسانہ یستحان منہ الخیوط و
 الحبال و عظامہ ابی رباح (تابعی مشہور راہب نہیں سمجھتے تھے آدمیوں کے بائیں ہڈیوں پر اور یان یا رسیان بنا کیوں نہ
 تعلیق کو محمد بن اسحاق ناگہی نے اخبار مکہ میں بسند صحیح موصول روایت کیا اسمعین سے کہ عطاء بن ابی رباح ہر انہیں سمجھتے
 تھے فائدہ اٹھانا آدمیوں کے بائیں جو ہڈیوں پر جانور میں منامین (فتح) و سجدہ لیکر ایک کپڑے میں لپیٹ لیا اور اس پر
 برج بیان ہو تو ان کو جوڑے کا اور کتوں کے آنے جائز کا مسجد میں و حفاظ بن حجر نے کہا ظاہر ہے کہ امام بخاری کو نزدیک
 کتے کا جوڑنا پاک ہے قسطلانی اور عینی نے کہا امام بخاری کے جو حدیثیں لائیں ہیں ان سے غرض ہے کہ کتے جو حیوان کی طہارت
 ثابت ہوا ان بطلان نے کہا امام بخاری نے جو حدیثیں لکھے ہیں ان میں پانچ کین انہیں طلب ہے کہ کتے کا پاک ہونا ثابت کریں کہ

لے کا جو تھا پاک ہے آقا شوکانی نے کہا اکثر علما کو نزدیک کیا اور اس کا نائب ہو اور عکسہ اور مال کے نزدیک ایک یہ روایت میں ایک
 ہے انھی دو مال اللہ کے اذکار الکلب فی ایک اللہ کے و صوفیوں میں یہ صوفیہ ابن شہاب سہری نے کہا راجح ہے فقہیوں
 میں یہ تو راہنما مال کے احکام کسی ابن عربی نے والدی اور سوانہ میں کہ اور ابانی نہ ہو تو وضو کرے اور اس کے روایت
 کیا اسکو ولید بن سلم نے اپنی مصنفیت میں اور ابن عبد البر نے تفسیر میں بنا جو صحیح زہری ہے کہ قال سفيان هذا الفقه يعينه
 يقول الله فلم يحل في ذلك فهو سفيان كما يسلط جملها واليه تعلق الناس ما في من غيرهم باني زاد تو تمیم کو وضو مال
 وفي النفس من يفتي في وضوءه وكتب محمد اور جوڑا بانی ہے لیکن حسین فراتشہ آبادی اسوجہ وضو کرے اور اس
 اور احتیاطاً تمیم کر لیں وقت حافظ ابن حجر نے کہا سفيان کو مروثوری میں اور اس کی تصحیح ہو ولید بن سلم کی روایت میں تفسیر
 کے نزدیک ہے کا جوڑا پاک ہے تاجب انہوں نے اس سے وضو کرنا حکم دیا اور یہ جو فیہ لگائی دوسرا بانی نہ ملو تو سوطی کہ اگر
 دوسرا بانی موجود ہو تو اسی کو وضو کرنا اولیٰ ہے کیونکہ کہتے کہ جو ہے میں شہرہ اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعاء میں کہ
 اللهم اكبرني بين اوتيمم حكمه اسلئے دیا کہ جو کا جوڑا مشکوک ہے تو احتیاط کی عبادت میں اور جن لوگوں کے نزدیک ہے کا جوڑا
 نجس ہے ان کو نزدیک ہے وضو نہ کرے اور احتیاطاً یہ کہیے بانی کو بہا دیو یہ ترجیح کرتے کہ جب نزدیک تم
 درست ہو جاؤ و فتح مخلصاً احکامنا مالک بن انس عیال قال حدثنا اسود بن عاصم عن ابن سیرین قال
 قلت ليعقوب بن عبيد الله بن شعير التميمي صلى الله عليه وسلم اصيبنا من حرق لالنس افعز قبل اهل النس فقال كان
 فكن تسعدنا شعير عينه كحيت الى من الدنيا وما فيها ترجمہ حدیث بیان کی ہے ہر مالک اسمیل بن عثمان
 ہندی نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے اسرایل بن یونس بن اسحاق تبسی نے انہوں نے روایت کی عاصم بن سلیمان
 اجل بصری ابو انسور محمد بن یحییٰ انسور کہا یہ عیال بن عمرو سلمانی بانی بن قیس بن عمرو سلمانی ان کو کہا کہ
 پاس کچھ بال میں جناب سوطی اصلہ ام علیہ وسلم کے جو بھوکہ ہو چکی ان کی طرک یا اس کے کہہ والوں کی طرف سے کہیں کہ ابن
 سیرین کو باپ سیرین سوطی تو اس کے اور اس کے رشتے ابو طلحہ کے اور ابو طلحہ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بال پر ہر دو ہر
 روایت میں ایسا کہ عیال نے کہا اگر سیر پاس ان (سبارک) بالوں کو ایک بال ہو تو وہ زیادہ محبوب ہے گا جو کہ ساری دنیا
 سے اور جو کہ دنیا میں اس کے ف عیال نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت میں پیدا ہوئے تھے لیکن آپ کے ملاقات نہ کر سکی
 اسلام لائے آپ کی وفات کے پہلے ایسے لوگوں کو اللہ عزوجل کی اصلاح میں مختصر کہتے ہیں یہ لوگ صحابہ سوار و سیرین اور تابعین
 سے ذرا چمک اگر سبارک ان کا بی تابعین میں ہے صحابہ اور تابعین کا تو زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت اور اس وقت کے
 ایسا ہی کاڑھا جس تھا اہل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک بال ملو تو ایک ساری دنیا سے بہتر تھا اب تک کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اور باہر جانے کے لیے اس کو روک دینے اپنے اپنی بالی کو آپ حکم سے امام احمد زکریا کے امت میں یا مدہ کیا یا بالی ام سلمہ کو روک دینے تاکہ اپنی
 خوشبو میں نہ لے آئے اور یہی ذکر کیا اس کے یہ نکال کر نہ منڈانے میں اپنی طرف سے شروع کرنا بہتر ہے اور یہی قول ہے جمہور علماء کا
 اور البصیفہ کے اور اس کے یہی نکال کر آدمی کو بال پاک میں اور یہی قول ہے جمہور کا اور یہی صحیح ہے کہ نہ زیادہ اور یہی
 نکال کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بالوں کو برکت لینا جائز ہے اور نکال کر کہ چوڑا نہ دے کہ اور اختلاف کیا ہو علیٰ ذلک مؤید
 والا کوئی تباہی صحیح ہے کہ عمر بن عبدالمطلب کا یہی ذکر کیا اور بعضوں کا کہ خراش میں اپنے صحیح ہے کہ خراش نے خود یہ
 میں نہ منڈا تھا (تخریص طحاوی نے) کہا اس حدیث میں جو نہ منڈا تھا ذکر ہے وہ حجۃ الوداع میں ہو اور ابوطلحہ کا نام نہ بدینے پہل
 میں اسود انصاری تھا اور وہ جب تک کہ میں شریک تھے اور اس حدیث کو مسلم اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا
 اور ترمذی نے کہا کہ جس صحیح ہے ہوتے متفقے الاخبار میں ہے کہ مسلمان آدمی کو کسی نجس نہیں ہونا اور نہ اس کو بال باغ اور
 اخراج و جدہ اور جہین نجس میں اور ہے آپ قول بیان کیا کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا اور وہ شامل ہو نہ کہ اور مرد کو نجس
 نے کہا ابن عباس نے کہا مسلمان نجس نہیں ہوتا زندگی میں نہ مرنے کو بعد پیر امام احمد کی روایت ہو نکال کر امام مسلم حضرت علی
 اللہ علیہ وسلم کے بالوں کو اپنی خوشبو میں ملا کر اور رویت کیا احمد زکریا میں نے مردان بن حکم کو کہ عہد میں حضور حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے کٹھن ہوا اور اس نے دیکھا آپ اٹھ کھڑے ہوئے حال آپ کے ساتھ آپ بیتہ کو توہر ایک لکھنا اور آپ
 کو لینے کے لیے اور آپ کے بالوں میں کو کوئی بال نہ کرنا نہ لگ سکول لیتے اور رویت کیا احمد نے عبدالمسلم بن زید جو اذان
 کی رویت کرنا اور ابن کرمہ حاضر ہوئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پاس سے نکرنے کے مقام میں اور ایک شخص قریش کا قربانی کے جانور
 باٹ رہا تھا تو عبدالمسلم کو کچھ نظر آئے انکے سامنے کو پہر آپ اپنا منڈا یا اپنے کپڑے میں اور بال نکو دیے اور اور کون کو بھی
 باٹھ اور نہ داخل کرتے اور وہ انکے سامنے کو دیکھ کر کہہ کر کہ آپ کے بال ہمارے میں ہیں اور کہہ کر خضاب پہن دی اور
 دیکھ کر تمہیں کہتا ہوں سب میں کہ وہ کہنے سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک بال ہمیشہ صحابہ کرام پر
 اور دو بار آپ نے منڈا یا اور سارے سر بال تقسیم کر دیے اور یہی ثابت ہے کہ غیب میں جو جسم میں جبرام میں تو بال ہی آپ
 کے زمین میں کہا سکتی ہے کہ کیا وجہ ہے کہ اس زمانہ میں جن بال کی نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منڈا یا یا شہد جو ہم
 آپ کی تکذیب کریں بلکہ کہہ لیں بال کی عظمت اور حرمت لازم ہے اگرچہ اس میں شبہ بھی ہو اس لیے کہ اگر وہ آپ کے بال اقصیٰ
 میں جو ہم اس کی بے ادبی کر لیں گے نہ نکال رہے اور جو نہیں تو ہم اس کا ادب کر لیں گے نہ نکال رہے نہ نکال رہے نہ نکال رہے نہ نکال رہے
 نیت کو جانتا ہے کہ ہم نے اس کا ادب ان نسبت کی وجہ سے کیا جس کی خبری لوگوں اور تعجب کے بعض لوگوں کو جوتا
 سنت کا دعو کرتے ہیں اور خواہ مخواہ اس قسم کو انار شریف کی تکذیب کیا کرتے ہیں اور انہی بچاؤ غلو اور توہم کے اور

ہے اہل سحر بعض لوگوں کا جو جو عالم کے ایسے کلمات موند نہ نکالے کہ اگر انکی ذہن کفر تک پہنچ جاتی ہو اور وہ غافل ہیں یا سراسر کو
 افسوس ہے اللہ علیہ السلام کے سوا کس نے ایسا کیا کہ بچانہ اور بیابا ہی اور ان کے سوا کس نے ہم کا ہر جملہ اور ہر حرف اور ہر
 ہے اور ہم اتفاق کیا تمام علماء و محدث و فضلاء اللہ عنہم **باب** اِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي الْبَيْتِ لَحْدًا كَفَرًا فَلَيْسَ لَهُ
 سَبْعًا حَتَّى تَكُنْ رُبَّنْ مِثْلُ بَنِي لُقْمَةَ وَكَوَسَاتٍ بَارِدَةٍ مَوْجَاہِیْرٍ اس باب میں امام بخاری چار حدیثیں لایا ہیں
 اور راویوں میں بیون کے یہ بات نکالی ہے کہ کہنے کا جو ٹما پاک ہے پہلی حدیث کی طرح کہ کتا جب کسی برتن کو پانی پی لے تو
 اس کے سات بار دہنوں کا حکم موحا لاکہ سورتوں سے زیادہ نجس ہے اور آدمی کا گوہ اور موت ہی نجس ہے اور ہر ایک نجاست
 میں ایک بار دہن و جب تین بار دہن کا کافی ہے تو معلوم ہوا کہ سات بار دہن کا حکم نجاست کو جب دہن میں ملے اگر کسی نجاست
 سے ہو وہ یہ کہ کتا بعضا زہر ملا ہوتا ہے تو احتمال ہے کہ برتن میں اسکو زہر کا کچھ اور انسان کو ضرر ہو پس سب اہل لکھنا
 میں اور سید و بعض اہل بیون میں یہی ہے کہ ان میں بارش کی ہو مگر وہ دوسری حدیث کی طرح کہ جس شخص نے شرب
 سے کئے کہ پانی پلایا تو حضور کو تھو کے منہ سے لگا ہو گا پس اگر کتا نجس میں نا تو موز سے پانی ملا تو پانی اتنا ثابت ملتا
 تیسرے حدیث کی طرح کہ جب کتا کا انا جا بسجد میں ہو تو حضور اس کا لعاب اور اس کا پسینا مسجد میں زمین کو لگا جو تہی
 حدیث کی اس طرح کہ جب کتا کا شکار درست ہو جائے اور شکار کو جانور میں کئے منہ کا لعاب نہ ور لگتا ہے تو معلوم ہوا کہ اس کا
 لعاب اور منہ پاک ہے ورنہ وہ جانور نجس ہو جاتا اور شکار کا مانا ہی حرام ہوتا اور جو لوگ کتا کو نجس جانتے ہیں اور اس کے
 جو شہ کو نہ پاک سمجھتے ہیں وہ یہ جواب دہین کہ سات بار دہن کے حکم سے یہ نہیں نکلتا کہ وہ نجس نہیں ہو کیونکہ احتمال ہے کہ
 تین بار دہن مانع نجاست کے لیے ہو اور چار بار دہن وغیرہ کو اندیشہ کو دور کرنے کے لیے اور دوسری حدیث میں یہ ہیں
 کہ اس نے موز سے کئے کہ پانی پلایا تو جائز ہے کہ موز سے پانی بہر کر اسکو منہ میں ڈال دیا ہو یا اس شخص نے پانی
 پانی پلانے کے بعد پاک کر لیا ہو یا اگلی شربتیوں میں کتا نجس ہو نہ کسی دلیل بیشک کی ہو مگر احتمال ہے کہ مسجد اور
 کچھ نہ لگتا ہو اور اصل طہارت یہ مسجد کی تو نجاست کا حکم کیونکہ ہم کا اور چوتھی دلیل میں یہ احتمال ہے کہ یہ حضرت خاتم
 ہر شکار سے جو حضور کے پیش رخسار میں کتا کا لعاب لگا ہو یا اس کا ہی دہن مانع ہے ہر اور پانی نہ کیا اسکو کیونکہ وہ منہ
 کی حدیث سے متفق ہوں میں مثال ہے واللہ اعلم **باب** اِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي الْبَيْتِ لَحْدًا كَفَرًا فَلَيْسَ لَهُ
 اَلْحَدِّحُ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا شَرِبَ الْكَلْبُ فِي الْبَيْتِ لَحْدًا كَفَرًا فَلَيْسَ لَهُ
 سَبْعًا ترجمہ حدیث بیان کی ہے محمد بن ابی ہریرہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کتا کسی
 کی ابراہیم اور عبد اللہ بن زکوان قرشی مدنی اور انہوں نے (عبد الرحمن بن ہریرہ) اہل سحر انہوں نے ابو ہریرہ کے جواب

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک تم میں کسی کی برکت میں ہے تو اس میں کہن کو سات بار دہرہ و کوفہ مسلم اور نسائی کی حد
 میں تیار یا دہرہ کر کہ اس میں جہود اسکو بہا دیکر اور اس کو مذہب نبی ہوتا ہے کہ نہ ہو گا کہ نماز کی جہود نہ ہوتا
 کیا خبر دہرہ کیا کہ اس میں ضائع کرنا ہے الکل خضر و ساجب تن میں رہا یا اور کہی چیز ہو مٹا لکھا نا وغیرہ لیکن نسائی
 نے کہا اس میں یاری کو سوا علی بن سہروردی نے روایت نہیں کیا اور جو کہدہ کہانی نے کہا کہ یہ یاری کی محفوظ نہیں ہے اور ابن
 عبد البر نے کہا کہ نہیں کیا اسکو عمر شمس کے اصحاب سے حفاظت جیسے ابوساؤد و یار خضیب نے اور ابن مندہ نے کہا کہ یہ یاری
 کسی طریقہ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں علی بن سہروردی کے یہ کہتا ہوں کہ زیادتی عطا کر کہ طریقہ ابوہریرہ
 سے روفعا لگا لیا اسکو ابن عدی نے لیکن جیسے کہ یہ روایت موقوف ہے اور ایسا ہی ہلکا ذکر کیا جا رہا ہے ابوبکر اس کے ابو
 سیرین کو اس ابوہریرہ سے موقوف اور اسکا سنا صحیح ہر نکالا اسکو در قطنی وغیرہ نے (فخر) مفسر حکم ہوتا ہوا دل تو ہوتا
 سوا علی بن سہروردی کسی طریقہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے اور جو مان لیا جا کہ بہانہ کی زیادتی صحیح ہے
 تو ہی اسے بخش گئے والہ کا مذہب بت نہیں ہوتا کیونکہ احتمال ہے کہ بہا ناصر کے اندیشہ سے ہونہ نجاست کے وجہ ہو رہی
 احتمال ظاہر ہو کر لیے کہ اگر صرف نجاست کا خیال ہوتا تو بہا نا کی ضرورت نہیں بلکہ یہ حکم ترا کہ جانور کو کھلا دیا جاوے اور کسی کلام
 میں لایا جاوے بخلاف اسکو حبیب سیرین کا اندیشہ ہوا تو بہا ناصر کی گھسیٹا حافض ابن جبر نے کہا امام مالک کی
 روایت میں صرف سات بار دہرہ کا ذکر ہے اور مٹی لگانا ذکر نہیں اور مٹی لگانا ذکر کسی روایت میں نہیں ہے ابوہریرہ سے
 لگنا ابن سیرین کی روایت میں اور ابن سیرین سے بھی بعض اصحاب نے اسکا ذکر نہیں کیا اور در قطنی نے اسکو روایت کیا
 حسن و ابوہریرہ سے اور ہر اس نے عبدالرحمن سے جو اباب بن سعد کی آپ سیرین اختلاف سے راویوں کا کہ مٹی لگانا و مٹی و مسلم
 نے روایت کیا ہشام بن حسان نے انھوں نے ابن سیرین سے کہ اس میں یہ کہ پہلی بار مٹی لگا دی اور ایسا ہی روایت کیا اکثر
 لوگوں نے ابن سیرین سے اور ایسا ہی ابوہریرہ سے روایت کی روایت میں اور قتادہ کی روایت میں اختلاف ہے سعید بن بشر نے قتادہ
 سے روایت کیا انھوں نے ابن سیرین سے کہ پہلی بار مٹی لگا دی نکالا اسکو در قطنی نے اور ابان نے قتادہ سے روایت کیا کہ
 ساتویں بار مٹی لگا دی نکالا اسکو ابوہریرہ نے اور شافعی نے روایت کیا سفیان سے اس کے ابوہریرہ سے ابن سیرین
 سے نہیں ہے کہ پہلی بار مٹی لگا دی ایک بار مٹی لگا دی اور مٹی کی روایت میں ہے بزار سے کہ کوئی ایک بار مٹی اور ایسا
 ہی ہر شام بن عودہ کی روایت میں ابوہریرہ سے انھوں نے ابوہریرہ سے کہ توبہ میں اس طرح ہو کیا جاوے گا کہ کوئی
 ایک تو بہم ہے اور پہلا بار ساتواں بار مٹی لگا دی ہے ابوبکر سے دہرہ لگا دی پہلی بار مٹی لگا دی خواہ ساتویں بار مٹی لگا دی
 اور کچھ روایت ہے کہ ساتویں بار مٹی لگا دی ہے بخاری سے عدی سے جو ابان نے مٹی لگا دی ہے اور جبر نے ان چیزوں کو جس میں نجاست

پڑ جاوے تو وہ غیب پر جاتی ہے اور توڑ پانی بخارستہ فریخ پر جاتا ہے اور جبرتن بانی ہوگا ہوا و ہوا بھی بل جاتا ہے اور حدیث
 خلاف کیا ہوگا لیکر شافعیہ کا لکھنے کے ساتھ ساتھ بارہ ہونا وجہ ہے لیکن مٹی سے ہونا ضرور نہیں قرانی نے کہا تعجب ہے کہ
 سے صحیح حدیثیں مٹی لگانے کے بعد میں اور انہوں نے عمل نہیں کیا اور اگر ایک روایت امام مالک سے یہ کہ سات
 بارہ ہونا حکم استحباً ہوا لیکن شہور ان کے صحابہ میں یہ کہ وہ وجہ ہے ہر کوئی نہیں کہ یہ حکم بطور تعبد کے ہے اس لیے کہ ان کا
 نزدیک کیا ہے اور بعض متاخرین نے سوا بخارستہ کے اور ایک حدیث میں بیان کی ہے اور امام مالک سے ایک روایت یہ ہے کہ
 کہ انہوں نے لیکن ان کا قاعدہ یہ ہے کہ پانی غداً قلیل ہو یا کثیر بخیر نہیں ہے تا جیسا کہ اس کے اوصاف مذکور ہیں سات بارہ ہونا
 بخارستہ درکنے کے لیے نہ ہوگا بلکہ بطور تعبد کے اور اگر یہ عرض تھا ہو کہ حدیث کو بعض الفاظ میں ہے کہ یا کی تم میں سے
 کے برتن کی جیتا اس میں جو چیزیں مٹنے والی ہیں کہ انکو سات بارہ ہوگا نکالا اور اسکو مسلم نے اور اس لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ
 ناپاک ہو گیا کہ مٹنے والی سے اور اس کا جواب ہو سکتا ہے کہ یا کی موصفاً لی اور نظافت بھی ہر ادھوتی ہے قرآن میں ہے
 کہ صدقہ انکو پاک کرتا ہے اور حدیث میں ہے کہ سوک پاک کرنے والی ہے مٹنے کی اور جو لوگ بخارستہ کو علت قرار دیتے ہیں انکی دلیل
 ہے اور ابن عباس سے ثابت ہوا کہ مٹنے والی سے وہ ہونا حکم بخارستہ کی وجہ ہوا اور انہوں نے روایت کیا اسکو بخیر
 نصروری نے باسناد صحیحہ اور کسی صحابی سے اسکو خلاف صحیح نہیں ہوا اور حنفیہ نے کہا کہ نہ سات بارہ ہونا وجہ ہے نہ مٹی
 لگانا اور امام طحاوی حنفیہ کی طرف سے کسی عذر بیان نہیں کیا کہ یہ خدا ابوہریرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہتے تھے مٹنے والی
 میں تین بارہ ہونا حکم کیا اور اس سے ثابت ہوا کہ سات بارہ ہونا حکم منسوخ ہے اور جواب ہے کہ احتمال ہے کہ ابوہریرہ نے
 حکم تھا یا جو اس روایت کو سہوت پہل گئے ہوں اور ان حسب احتمال کے ساتھ ساتھ ثابت نہ ہوگا علاوہ اسکو ابوہریرہ سے
 یہ بھی ثابت ہے کہ انہوں نے سات بارہ ہونا حکم دیا اور اس روایت کو ترجیح ہوگی کیونکہ یہ روایت موافق ہے انکی حدیث کے اور
 یہ وجہ بھی ہے کہ اس روایت کو حماد بن زید نے اور ابی اسلمہ نے ابن ہریرہ سے نقل کیا اور تین بارہ ہونا حکم
 عبد اللہ بن ابی سلیمان نے نقل کیا عطاء بن انس و ابی ہریرہ اور سلیمان بن ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ وہ زیادہ خبر
 سے کہ جو صحابی اور گواہ سات بارہ ہونا لازم نہیں تھا اسکا بھی لازم نہ ہوگا اور جواب ہے کہ زیادہ بخیر نہیں بلکہ امام مالک
 بھی زیادہ خبر ہے اور دقتیاس نے اس کے مقابل میں اور وہ اس کے قریب ہے کہ یہ حکم سہوت کا تھا جب تین کر مارا لے گا حکم ہوا تھا
 حکم منسوخ ہوا تو یہی منسوخ ہو گیا اور جواب ہے کہ کہ تو ان کے بارہ ہونا حکم کو اوائل مانے بجز تین ہونا تھا اور ہونا حکم اس وقت کا
 ہے بلکہ اسکا بہت بعد کا ہے کیونکہ روایت کیا اسکو ابوہریرہ اور عبد اللہ بن مسعود نے اور یہ دونوں سلام اللہ علیہ صحابی ہیں اور اسکا
 سوا ہوا نکلتا ہے کہ وہ ہونا حکم قبل کے حکم کے بعد ہوا چوتھی ہے کہ شافعیہ نے پڑھا بارہ ہونا لازم تھا اسکو ابوہریرہ سے عبد اللہ بن مسعود کی روایت میں ہے

امام سلم فرماتا کہ سات بار دہن وادار اٹھوین بار اوس میں ٹہکی لگاؤ اور جانتے ہو کہ اگر شافعیہ عبد البر بن مغفل کی حدیث پر عمل کرے تو اس سے
 کیا ضرر ہو کہ منقہ یہی اور پر عمل کرے کہ اگر شافعیہ حدیث کی کوئی معتدل تفسیر کریں تو تفسیر در شاہ فیہ اور حنفیہ دونوں کے لئے لا فو
 ہونگے حدیث پر عمل نہ کرے کہ یہ ایسا ہی کہا ہے کہ اب تو اس حدیث کے شافعیہ عبد البر بن مغفل کی حدیث پر عمل نہ کرنے سے کیسے عذر
 کیا ہو کہ جماع کیا علمائے اسلام نے اس خلاف پر اور ہم پر اعتراض نہ کیا ہو کہ اجماع کیا ہے کہ امام حسن علیہ السلام نے عبد البر بن مغفل کی حدیث کے
 موافق کہا جو اور کہے کہ انی فرامام احمد بن حنبل سے ہی ایسا ہی نقل کیا اور امام شافعی سے منقول ہے کہ اگر ان دونوں میں کما غلبہ ہو
 منقول حدیث کی صحت مشکوٰۃ معلوم نہیں ہوئی لیکن یہ عذر قبول نہ کیا جاوے گا اور اس کو اس طرح حدیث کی صحت سے وقف نہ کیا جاوے
 بعضوں نے کہا کہ اب ہر پر یہ حدیث کہ عبد البر بن مغفل کی حدیث پر ترجیح ہو حالانکہ ترجیح کی ضرورت اس وقت ہوتی ہے جب زور و تہدین
 میں تعارض ہو اور یہاں تعارض نہیں ہے کیونکہ عبد البر بن مغفل کی حدیث پر عمل کرنا یہ ہے اب ہر پر یہ حدیث پر عمل ہو جائے نہ یا بالکل اور
 زیادتی بقول کے مقبول ہو اور اگر ہم اس باب میں ترجیح چلیں تو سنی لگانا کی وجہ سے تاویز و بالکل عمل نہ کرنا چاہیے کیونکہ اگر کسی حدیث کا
 ترجیح ہو اور نہ کی ہو تاویز اور انکی روایت میں ہی کا ذکر بالکل نہیں ہے اور جو اس کو سنی لگانے کے قائل ہو کہ یہ نہ زیادتی ہے
 ثقہ کی (فتح الباری مختصراً) مترجم کہتا ہے جو صحیح نہ ہو اگر کتب میں نہ ہو تو اس کو سات بار دہن وادار چاہیے اور اگر تہدین
 بار سنی لگا کر دہن وادار چاہیے اگرچہ دہن وادار عقیدہ ابوہریرہ سے منع کر کے لیو اور جس سے اس کا خلاف کیا جو حنفی ہو یا شافعی یا مالکی اور اس کا تہد
 دلیل ہے کہ جو صحیح ہے امام شونکالی نے کہا کہ ابن عباس اور عمر بن الزبیر اور محمد بن سیرین اور طاہر بن اسعد و بن یسار اور اوزاعی اور
 مالک اور شافعی اور احمد بن حنبل اور اسحاق اور ابو ثور اور ابو عیسیٰ اور داؤد کا مذہب یہی ہے اگر کتب میں نہ ہو تو سات بار دہن وادار چاہیے
 سات بار دہن وادار چاہیے اور عترت اور حنفیہ کا یہ قول ہے کہ اگر کتب میں نہ ہو تو سات بار دہن وادار چاہیے اور اگر کتب میں نہ ہو تو سات بار
 بار دہن وادار چاہیے حدیث میں استحباب اس اور دلیل انکی وہ جو صحیح اوی اور طاہر بن اسعد کی روایت کی ابوہریرہ سے منقول ہے کہ اگر کتب میں نہ ہو تو سات بار
 تین بار دہن وادار چاہیے اور ابوہریرہ ہی اوی میں سات بار کی حدیث ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ سات بار دہن وادار منسوخ ہو اور یہ درست ہے
 ہونا چاہیے کہ نزدیک ہے کہ حدیث کے خلاف اوی کی تاویل اور اوی کا عمل ان کے نزدیک حجت نہیں ہے انتہی یہ امام شونکالی
 نے کہا کہ حدیث کے دلیل ہی ہو علمائے کثر کی نجاست کیونکہ اگر ایک صاحب نے ہوا اور عاصیہ سے کہنے لگا کہ اگر اس نے اس حدیث کے اور
 اس سے روایتی ہوں اس کا طریق اور انجمن سے گا اور یہی مذہب ہے جو ہوا اور عاصیہ سے مالک سے ایک نے ایت ہے کہ ان کا پاک ہے اور دلیل
 انکی اس کا قول ہے کہ ماؤدہ کا رجحان ہے کہ یہ مذہب ہے لیو اور ان کا کہ میں کو ماکہ و نور لکھا اور جو حکم نہیں ہے اس کو دہن وادار اس کا
 جواب ابن یاسر کہ کہا انکی مباحث سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو صحیح نہیں ہو گیا ہو اس کا دہن وادار حجت ہو اور دہن وادار حکم اسلئے نہ دیا کہ اور دلیل
 سے ہر شخص کے دہن وادار حکم فقہاء اور ائمہ پر اتھار تھا اور اگر ان ایسا جو تب ہی حیثیت صرف لگا رہے جو ہر شخص کی اور دلیل ہی ہے

ان کو کئی حدیث صحابہ اور دو حدیث ابن عمر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کچھ مسجد آتے اور جاتے اور لوگ ان کی
 زچہ کرتے اور حدیث بخاری میں اور ترمذی اور ترمذی زیادہ کیا کہتے ہیں اب یہی کہتے تھے مسجد میں اور مسجد جاتے دیار ہے
 کہ کئی کی بیانیہ نجاست نہ جانتے تھے حدیث کا حکم معارضہ ہو سکیگا مگر ترجمہ کتاب کی حدیث پر حال میں حجت ہو اور اجماع اور سکوت
 نہیں کہ کئی حدیث میں کہ جادو کر تودہ پاک جاتی ہو اکثر علما کہ ترمذی کے جازری کہ زمین کا حکم یہی ہو کہ حبشہ اب اس پر جادو
 اور جادو کر ترمذی میں کہ کئی اب کئی حدیث کا حکم اجماع نہیں ہوتا کہ جادو کر جادو کر حدیث اجماع کہ خلاف ہے علامہ اس
 اجماع بالا استقلال کی حجت شریعہ نہیں جیسے قرآن یا حدیث حجت ہے مگر امام شوکانی کا یہ مطلب ہے کہ حدیث میں کئی
 ہے جو اجماع کہ مسافروں کو کھانا بن عمر نے حدیث میں ایک قلعہ نقل کیا کہ لوگ ان بانی کے تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا کوئی فعل یا قول نقل نہیں کیا ورنہ ہر ایک اتباع ہمارے نزدیک اجماع پر قدم ہے حدیث میں اس مقدمہ پر ہر امام شوکانی نے
 کہا کہ کتبوں کا آنا اور جانا طہارت پر دلالت نہیں کرتا اور یہی احتمال ہے کہ اس وجہ سے بانی نے اہل الاہل کو نجاست کا مقام نہیں
 نہ ہوا اس لیے کہ زمین کو کئی جانیہ پاک ہو جاتی ہو حافظ نے کہا اقرب ہے کہ حکم ابتدا کا کہ زمین پر حکم ہوا جس کی عزت کر کیا اور
 اس کو پاک اور صاف کہہ کر اور دروازہ بنایا اس کو اوسمین اور دلیل لی ہو پاک کہ زمین و اوان حدیثوں کو جو شکاری کہتا اور
 کہتے اور ریڑھ کو کہتے پانچ کی اجازت میں ان میں اور اس کا جواب یوں دیا کہ اس اجازت کی طہارت نہیں نکلتی تھی
 مگر ترجمہ کتاب پر حنفیہ میں بارہ ہو کر لیے دلیل لی ہو ایک سے منع روایت کہ جس کو نکال اور قطنی نے سنن میں عبد الوہاب بن
 ضحاک سے اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن ہشام بن عوف سے اسنوٹ ابو الزناد سے اسنوٹ بن اعرج سے اسنوٹ ابو ہریرہ
 سے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مایا دو گیارہ تین کہتے کہ منہ ان کے زمین بار یا پانچ بار یا سات بار اور روایت
 کے لائق نہیں کہ ترمذی نے کہا متفقہ ہوا ساتھ اس کو عبد الوہاب بن ضحاک سے اسنوٹ بن عیاش سے اور وہ متروک ہے اور
 عبد الوہاب کے سوا اور لوگ اس حدیث کو روایت کرتے ہیں اسنوٹ بن عیاش سے اسی اسناد سے اسنوٹ بن عیاش سے کہ وہ وہ اس کو سات
 اور بیٹھیکے انتہی اسنوٹ اسکے اسمعیل بن عیاش خود ضعیف ہے اور روایت کیا اور قطنی نے عبد اللہ بن ابی سلیمان
 سے اسنوٹ بن عطاء سے اسنوٹ ابو ہریرہ اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن عیاش سے
 نکالا اور قطنی نے اسی اسناد سے اسنوٹ ابو ہریرہ کہ کئی تین میں منہ والے تین وہ اس کو دو ہادی تین بار اس کو دو تین بار
 نے امام میں کہا یہ اسناد صحیح ہے اور ترمذی کا ایک اور طریقہ ہے کہ ابو ہریرہ سے اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن عیاش سے
 نے کہا حدیث بیان کی ہم اسحاق از بن اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن عیاش سے اسنوٹ بن عیاش سے
 نے ابو ہریرہ سے کہا کہ فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب منہ والے تین میں کہ کئی تین میں تین بار اس کو دو تین بار

ہوا اور اگر یہی مان لیں کہ مطلقاً ایسی شریعت ہے جس کی یہ استدلال پورا نہ ہوگا کیونکہ احتمال ہو کہ اس نے یہ بانی کو مرتب فرما
 ڈالکر ملا یا ہو یا بعد ملائیکہ اپنا سوزہ دھویا ہو یا پہر اوس ضرور کو نہ پہنا ہو ارفتم اور حدیث کی باقی مباحث کتاب الشریعہ
 اویکی انشاء اللہ تعالیٰ تظلالیٰ کر کہ اس کو لکھنے سے حدیث کو شرب میں نکالا اور نظام میں اور اب میں اور بنی اس کے حال میں
 اور سلم نے حیوان میں اور ابو داؤد اور حیاو میں **وَقَالَ لَحْمُ الْبَشَرِ شَيْءٌ كَثِيرٌ يَخْتَلِفُ فِيهِ الْوَجْهُ وَالْجَوْنُ وَالْجَوْنُ عَنِ الْبَشَرِ شَيْءٌ كَثِيرٌ**
حَمْدٌ وَجَدَ كَيْدَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ كَانَتْ الْكَلَابُ تُقْبَلُ وَتَدْرُسُ فِي الْحَيْدِ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَذَلِكَ يَكُونُ فَاوَرِثُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ ترجمہ احمد بن محمد بن سعید ابو عبد اللہ سے منقول ہے کہ اس نے کہا اور امام بخاری کے
 شیخ بن احمد حدیث بیان کی ہے کہ سیر باب الشیبا از انہوں نے روایت کی یونس بن یزید ابلی اس کے انہوں نے ابن شہاب
 و محمد بن مسلم زہری اس کے انہوں نے کہا حدیث بیان کی محمد بن حمزہ بن عبد اللہ ابن عمر بن خطاب ابو عمارہ قرظی اس کے انہوں نے روایت
 کی اپنے باب عبد اللہ بن عمر سے انہوں نے کہا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کتے آتے اور جاتے تھے مسجد میں
 یعنی مسجد نبوی میں ابھر لوگ ان مقاموں میں کو کسی مقام پر بانی نہیں چڑھتے تھے ف چھڑکن دھونے کو کہ ہے توجیب
 بانی چھڑکتے نہ تھے تو دھونا بھی ضرور نہ نکلا یہ حدیث بھی امام بخاری کہتے کے جوڑی کی طہارت ثابت کرنے کے لیے لازم حافظ
 ابن حجر نے کہا ابو نعیم اور بیہقی نے حدیث میں ابان لفظ زیادہ کیا ہے کہ وہ کہتے پیشاب نبی کرتے تھے رہنے مسجد میں اور
 ایسا ہی روایت کیا ابو داؤد اور اسماعیلی نے اور اس میں دلیل نہیں کہتے کے پاک ہونے کی کیونکہ کہتے کا پیشاب بالانفا
 نجس ہے یا بن نمیر نے کہا اور ابی جلیح کا یہ قول ہے کہ سچا نوردن کا پیشاب پاک ہے مگر آدمی کا اور یہی قول ہے ابن ربیع
 کا نقل کیا یہ اسماعیلی وغیرہ نے اور اس کا بیان پیشاب دھونے کے باب میں ابی یوسف کا مندرجہ ہے کہ اس کا پیشاب کر نیکی روایت کا
 مطلب ہے کہ مسجد کا باہر کہتے پیشاب کرتے اپنے ٹھکانوں میں پہر مسجد میں آتے اور جاتے کیونکہ اس نے میں مسجد کو دروازہ
 نہ تھے اور روکتے تھے اور یہ بات بعید معلوم ہوتی ہے کہ کتہ کو چوڑھیتے ہوں وہ مسجد میں آتا جاتا تھا کہ اس کو خراب کے پیشاب
 وغیرہ اور اس پر یہ اعتراض ہوا کہ جب کیا پاک ٹھکانہ اور اس کو چوڑھیتے میں کیا نال ہے جیسے بلی کو چوڑھیتے میں اور ٹھیک
 ہے کہ حکم ابتدای اسلام کا ہے کہ مسجد کی عزت کرنے کا اور اس کو پاک اور صاف رکھنے کا اور اس کو دروازہ بنانا اور
 اشارہ کرتی ہے اس طرف اسماعیلی کی روایت ہی حدیث میں ابن عمر سے کہ عمر کہتے تھے بلند آواز سے بھونکے مسجد میں اب
 عمر نے کہا میں ات کو مسجد میں تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور کہتے آتے جاتے اخیر تک اس سے یہ نکلتا
 کہ ضرور زمانہ میں ایسا ہی تھا یہ حکم مسجد کی عزت کرنے کا یہاں تک کہ یہودہ بات کرنا بھی مسجد میں نہ ہوئی اور ابن ابی اس
 حدیث کو دلیل لی کہتے کا جو شہا پاک ہونے پر مطلع ہو کہ کتہ کی علوت ہو کہ کسانیکے مقام پر چڑھ جاتا ہے اور بعض صحابہ

گوئی کہ نہ تاسوا سجدہ تو نہ ترکتو کہ کالعاب سجدہ کی زمین پر نکلتا ہوگا حبیب کہ کما تا ہوگا اور جن چیزوں کو جو مسجد میں گرتیں اور مسجد پر
 اعتراض ہے کہ سجدہ کی پاکی کا یقین تھا اور یہ حال ہے جو ماہرین ابطال نے کہا اور یقیناً اجماع سے منہیں جاتا و دوسرے کہ اس
 قسم کا ہند لال جہا اشارہ ہو حارثہ ذکر لگا اور اس صفوں کو جو صاف طرح ہو دوسری حدیث میں وارد ہو کہ حبیب برتن میں
 منہ ڈال کر اس کو سات بار دوسریا جاؤ اور ابو داؤد نے سنن میں یہ حدیث سے یہ دلیل لی ہے کہ زمین پر چربی است مگر یہ چربی
 ہو جاوے تو پاک ہو جاوے گی کیونکہ پانی نہ چھڑک صاف لالت کرتا ہے کہ وہ زمین پاک ہو جاتی ہے اس لئے ماقال الخ
 ابن حجر فی فتح الباری فی مظاہر فی کما اس حدیث کو ابو داؤد و اسماعیلی اور ابو یوسف نے روایت کیا حدیث ثنائی حص
 ابو یوسف قال حدیثنا شعبہ عن ابن ابی السرح عن الشعمی عن عبد بن حاتم قال سالت النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال اذا ارسلت کلمتک للعالم فقتل قتل واذ اکل فلا تاكل فاما امسک علی نفسہ فقلت
 ارسل کلمتک فاجد معہ کلمتک الخ قال فلا تاكل فاما امسک علی کلمتک وکلمتک علی کل الخ
 ترجمہ حدیث بیان کی ہم حضرت بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اس حدیث میں ان کی ہر شے بر بن
 حجاج اور انہوں نے روایت کی ابن ابی السرح عبد اللہ بن سعید بن جبہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رعام شعی سے روایت ہے کہ بن حاتم
 ابن عبد اللہ طائی سے روایت ہے کہ جو کو فریق سر شہ سجدہ ہجری میں مختار کو زمانے میں بھیجے کہتے ہیں وہ ایک سائے بر جسے اس کتاب نے
 اس رسالت حدیث میں دی ہیں انہوں نے کہا میں نے جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ تم نے شکار کر جیسے مولف نے
 کیا یا بصدیق میں اس کی تصریح کی آپ نے فرمایا حبیب اپنا سکھایا ہوگا چو کہ یہ وہ کارڈ لے (شکار کر جاؤ کہ تو کما اسکو
 ایسے کہ اس نے پکڑا اس شکار کو اپنے لیے حبیب اس میں کما لیا ایسے کما میں اپنا کما چڑھتا ہوں ہر او کو کما
 دوسرے کہ وہی پاتا ہوں اور وہ نہ وہ جانو پکڑا ہو تو اسے آپ فرمایا کہ اس نے شکار کر کو جس میں دوسرے غیر شکار
 جاوے کہو نہ تو نے بسم اللہ کہی ہے ان کے پر اور زمین کی دو سرے کہے پرف حافظ ابن حجر نے کہا کہ بصدیق میں اس حدیث
 کی پوری بحث آویگی اور بیان صنف اس حدیث کو ایسے لائے کہ اس سے دلیل لادیں اپنے مذہب پر جو کہو کا جو تھا پاک ہو
 پر اور یہ حدیث ہو نکلتا ہے اس طرح کہ مختصر ہے اجازت دی عدی کو اس شکار کو کما لیا کی جب کما لیا ہوگا مارد اور یہ قیدیہ
 نکلتا ہے کہ اسکا منہ جہاں مگر اوتھام کو دہونا چاہیے اور یہ جو جو نام مانگے کما کیونکہ کما یا جاوے گا کہ شکار کیا ہو جاوے
 حبیب اسکو نہ کالعاب جس ہوگا اسماعیلی نے اسکا جواب دیا ہے کہ حدیث کی یہ کہ شکار مار ڈال مثل فخر کہو اور حدیث میں نہیں نکلتا
 کہ کہو کما مارا ہو جانو پاک ہے ہتھی مختصر قطلانی نے کہا مولف نے اس حدیث کو میں نے نکالا اور صید میں اور مذابح
 میں اور سلم نے اور ابن ماجہ نے

اور وہی کتاب میں ہے کہ انہوں نے روایت کیا اسکو

صحیح و حدیث پر عمل کرنا موجب اس امر کو کہ اس طرح کے جو ہر نامہ میں ہر ناقص و ضعیف اور امام صاحب نے جو فقہ کو خاص کیا ہے
 اس کے لیے حدیث کو کوئی جہ نہیں رکھتی لیکن اس کا جواب یہی ہو سکتا ہے کہ ہر حدیث کو دو سطر تقیوں میں جبکی اساسیہ صناعات
 میں فقہی تشخیص موجود ہے چنانکہ اس کے ضد و نقیاس حلی کے خلاف تھا پہلی امام صاحب نے اس امر کو خاص کیا اور
 تقیوں کے ساتھ جو مرد میں وارد ہوئی تھیں اب یہ ہمارے اندر کا کہ صحیح و جلیل کیسے ہو سکتا ہے کہ اس کے سامنے اور اس کے
 رسول کی پیروی نہ کرنا کہ نہ یہ نہیں اس کا جواب یہ کہ حدیث میں یہ کہاں تصریح ہے کہ تمام صحابہ میں اور یہ کیا ضروری ہے کہ جلیل و جہا
 نے ایسا کیا ہے احتمال ہے کہ بعض اعراب سے جو بکثرت باسلام ہو رہے ہوں یہ حرکت وقوع میں آئی ہو ہو سکتی ہے کہ بعض وقت ہنسی بے
 اختیاری آجاتی ہو اور ایسی اختیاری امر میں کوئی مواخذہ شرعاً نہیں ہو سکتا گو اس کے خلاف ہو اور اس قسم کہ افعال و احوال
 اگر مخالف ہم جو حال پر آمادہ ہو تو ہم جلیل و صحابہ پر نقل کر سکتے ہیں چہ جا کہ جو عوام صحابہ پر وقوع انکا منقول ہو اور یہ نقل
 بطریق متعدد مروی ہو جن میں یہ حال ہے کہ نہ میں ہو سکتا کہ یہ ایسی جہاں اور دروغ گو ہیں۔ اس سلسلہ کو سب سے پہلو امام
 ابو حنیفہ کے مقلدون کو سبب لینا چاہیے کہ انکو امام کا یہ طرز تھا کہ حدیث ضعیف کے مقابل ہی قیاس حلی کو ترک کر دیتے تھے اور
 اس زمانہ کو خفیہ کا یہ حال ہے کہ حدیث صحیحہ کو مقابل ہی متاخرین فقہاء کو قیاس کو قبول کر سکتے ہیں اور حدیث صحیحہ پر نہیں ملتے تھے
 لو کہ یقیناً اپنے امام کی ہر ایک برکات ہیں اور قیاس کے دن اندر جان مال کے سامنے جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نصاری
 سے اور حضرت مرقی علی کریم اندر جہاں و انصاف علیہ جہاں و انصاف حضرت امام ابو حنیفہ ہی ایسے خفیہ سے بڑا اور جدا ہوا جہاں
 لے اذ تبرأ الذین آمنوا من الذین آمنوا اس منہم و فی شہادہ کہنے باہر شہید اور ابو ہریرہ کی حدیث کو دوا قطنی نے نکالا
 اپنی صف میں عبد الغزیز بن جبرک اور نمونہ عبد الکبیر بن امیہ کے نمونہ حسن کے اور نمونہ ابو ہریرہ کے اور نمونہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم سے فرمایا اپنے حریفہ کرے اور ہر کو وضو کو اور نماز کو دوا قطنی نے کہا عبد الغزیز ضعیف ہے اور عبد الکبیر صحیح ہے کہ
 ہے اور اس کو ساری روایت منقطع ہے یہ کہ نہ کہ جن بصری نے ابو ہریرہ کے نمونہ بن علی لکھا اس ہنادی بلاب عبد الغزیز اور عبد
 سے ہو اور وہ دونوں ضعیف ہیں اس عمر کی حدیث کو ابن عدی نے کامل میں روایت کیا بقیہ سے اس نے کہا حدیث بیان کی ٹھہ
 سے کہ اپنے نمونہ کا حدیث بیان کی مجاہدہ عمر بن قیس کوئی نے اور نمونہ روایت کی عطاء و اور نمونہ ابن عمر سے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نماز میں بیٹھے فقہ لگا کر تو وہ دہر کو وضو کو اور نماز کو ابن جزی نے علل متناہ
 میں کہا کہ یہ حدیث صحیحہ نہیں ہے کیونکہ بقیہ کی عادت ہے کہ حدیث کی روایت لکھتا ہے اور اسے احمدیہ کو ضعیف سے سنا ہو ہر اور اس کا
 نام نکال دالا اور اس پر اعتراض تو ہے کہ بقیہ نے اس روایت میں تصریح کی حدیث بیان کرنے کی اور یہ کہ جب تصریح
 اگر کو سماع کی تو حدیث کی اہمیت دور ہو جاتی ہے اور بقیہ اسی قسم میں ہے ابن عدی نے کہا بعض راوی عمر بن قیس کہتے

ایسا نہیں کہ جسے محبت لینا درست ہو اگر وہ اس کا خلاف کر لیا تو نہ ہو بہر حال میں ہر ایک کے مخالف پہلے فقہ ہوں قتادہ کے اصحاب سے سو تو کیونکر اس کی روایت محبت ہوگی پہر اپنی سند کے روایت کی جیسے سند کے واسطے ابن اسحاق سے اس حسن بن دینار سے اس سے قتادہ سے اس کے ابو العلیج سے اس کے اپنے باپ سے اور بیان کیا ہے حدیث کے واسطے میں سے کہ کہہ کر اس کے بچے میں سے ہے اور کہ کہ حسن بن دینار معز کے حدیث ہے اور یہ حدیث اس کی صحابہ کے بعد ہے اور ہم نہیں جانتے کہ کس نے تراجم کی جو حسن کی اس روایت میں آتے اور اصل میں حدیثیں چار ہیں ایک ابو العالیہ کی دوسری مصعب بن عمیر کی تیسری ابیہم بنی کی چوتھی حسن کی لیکن ابو العالیہ کی حدیث اصل اس کے دو طریق ہیں ایک قتادہ ابو العالیہ سے اور دوسری صحیح ہے اور میری ہو کہ طریق سے قتادہ اور حنفیہ بنت سیرین اور ابو ہاشم زمانی کے روایتوں سے تو قتادہ کو طریق کو روایت کیا ہے اور ابو ہاشم اور سعید بن بشیر نے اور سعید کی روایت کو نکالا عبد الرزاق ابی حنفیہ میں قتادہ سے اس سے ابو العالیہ سے کہ ایک نے ہار ٹپا کنویں میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے اپنے پیاروں کے ساتھ تو بعض لوگ جو آپ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ جو کوئی مہمان ان میں سے ہو کہ لوٹا دے ورنہ کو اور لوٹا دے ورنہ کو اور نکالا اس کے دو طریق نے عبد الرزاق کے طریق کو اپنے سند کے اور ایک جعفر کا طریق تو وہ مروی ہے خالد خدا اور ابیہم بنی اور شہام بن حسان اور ضرر وراق اور حفص بن علیہم ان اور ان سب ہاتھوں کو دو طریق سے نکالا اور لیکن ابو ہاشم زمانی کا طریق تو روایت کیا اس کو شریک اور منصور نے نکالا ان کا دو طریق نے اور نکالا اس کو ابن ابی شیبہ نے شریک کے طریق سے فقط اور روایت کیا اس کو ابو داؤد نے ابی ہریرہ میں دوسری ابو العالیہ کی روایت اور کسی نے نکالا اس کو دو طریق نے خالد بن عبد اللہ موطی سے اور دونوں نے شہام بن حسان سے اور دونوں نے حفصہ سے اور دونوں نے ابو العالیہ سے اور دونوں نے ابیہم بنی سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے ان میں ایک شخص گنہگار جس کی نگاہ میں فتور تھا وہ کہنے میں لگا پڑا تو لوگوں میں سے کسی گنہگار نے پڑی کہ جو حکم یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص مہمانہ لوٹا دے ورنہ کو اور نکالا اس کو دو طریق نے کہا ایسا ہی روایت کیا اس کو خالد نے اور نہیں نام لیا اس شخص کا اور نہ بیان کیا کہ وہ شخص صحابی تھا یا نہیں اور خالد کو پتہ نہ کیا اور مخالفت کی خالد کی پانچ حافظہ فقہ شخصوں نے اور ان کا نقل اہل ہر ساتھ جدا کے آئینے نے بھی کیا کہ کہنے والا یہ کہہ سکتا ہے کہ خالد کی مخالفت ان پانچوں نے نہیں کی بلکہ خالد نے ان کی روایت پر زیادتی کی اور خالد فقہ عدل ہے تو اس کی زیادتی مقبول ہے اور دو طریق نے اپنی سند سے روایت کیا عاصم سے اور دونوں نے کہا ابن سیرین کہ حسن اور ابو العالیہ کی اصل روایتیں تھیں اور ان کے بعد جو بصرہ کے دو شخصوں کی روایتیں مت بیان کر و ایک ابو العالیہ کی اور ایک حسن ابیہم کی کہ کہہ کر یہ دونوں راہ نہیں کرتے کسی حدیث سے روایت کر نہیں اور ابن حبان نے روایت کی ابیہم بنی سے

کہا چار آدمی ایسی زمین کا ذمہ لے کر ان کی حدیں لوگ سچی سمجھتے ہیں اور انکو پورا دہنتی کسی حدیث مستثنیٰ نہیں یہ بیان کیا حسن اور ابوالعالیہ اور
 حمید بن ہلال کہ اور زمین کو کر کیا چوتھے شخص کو اور ایک شخص نے چوتھو کا نام لیا انس بن سیرین اور عبد حبشی کی سہل
 روایت کیا اور قطنی نے امام ابو حنیفہ کو اور انہوں نے منصور بن عازن و اس کی اور انہوں نے حسن اور انہوں نے سعید بن جریج اور انہوں نے
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ ایک بار نماز میں تھے اتنے میں ایک ایسا آیا نماز کے آراکے پہرہ گر پڑا ایک گٹھ جو میں ہر یک ہیکر لوگ اس
 پر گریہ کیا کہ فقہ انکا یا حبیب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہو کر تو فرمایا جس نے تم میں سے کو فقہ لکھا یا وہ لوٹا ہو ورنہ کو
 نماز کو اور قطنی نے کہا ہم کیا حدیث میں ابو حنیفہ کو کہہ کر کہ منصور بن عازن روایت کیا اور اسکو محمد بن سیرین اور انہوں نے عبد
 اور یہ عبد صالح بن ہنین اور کہا جاتا ہے کہ اس کے پہلے تقدیر میں اسی نے گفتگو کی اور یہ تابعین اس کے تھانقل کیا یہ منصور بن عبد اللہ
 بن جامع اور شہید بن شہیر نے اور یہ دونوں زیادہ حافظ میں ابو حنیفہ کو اسناد کو یہ نکالا حدیث کو ان دونوں کی روایت کو اور ابن
 عدی نے کہا کہ عبد کا ذکر اس اسناد میں کہیں نہیں کیا مگر ابو حنیفہ نے اور ابو حنیفہ نے غلطی کی کہ میں ہم کو ابن حماد کہہ اور وہ
 مال تھا ابو حنیفہ کی طرف کہ یہ عبد ہودہ کا بیٹا ہے ابن عدی نے کہا یہ ابن حماد کی غلطی ہے کیونکہ عبد بن ہودہ الضاری ہے اور یہ
 عبد جریج ہے اتنے اور عبد بن شہید کی سہل کر روایت کیا اور قطنی نے ابو معاویہ کو اس نے اعش ہے اس نے ابیہم کو کہہ اور
 نے کہا ایک شخص آیا اندھیا آنکھوں والا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں تھے اخیر حدیث تک یہ اور قطنی نے علی بن ابی
 سے اسناد روایت کی اور انہوں نے کہا کہ میں نے عبد الرحمن بن جندی کو کہا حدیث کو ابیہم نے سہل روایت کیا اور انہوں نے کہا
 کو شریک نے حدیث بیان کی ابیہم سے اور انہوں نے کہا میں نے حدیث ابیہم سے بیان کی ابوالعالیہ کی روایت کو ابیہم کی روایت
 ابوالعالیہ کی طرف پہر گئی کیونکہ ابیہم نے کہا کہ میں نے ابیہم کو اسکو ذکر کیا اتنے اور یہ جو اور قطنی نے بیان کیا علی بن ابی
 سے ابن عدی نے کامل میں اسی عبارت سے اسکو نقل کیا اور ابن عدی نے بھیجے بن عیین کو نقل کی اسناد کو اور انہوں نے کہا
 ابیہم کی سہل حدیث صحیح ہیں مگر بحیرن کو سوداگر کی روایت اور فقہ کی روایت میں کہتا ہوں فقہ کی روایت تو معلوم ہو چکی
 اور بحیرن کو سوداگر کی روایت کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا حدیث بیان کی ہم کو کچھ فراموش ہے اس حدیث بیان کی
 ہے اعش نے اور انہوں نے روایت کی ابیہم سے کہ ایک شخص آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں ایک سو داگر آدمی ہوں بحیرن کو آتا
 جاتا ہوں آپ اسکو حکم دیا وہ دو کھت پر بنے کا بیٹھ قمر کا اور حسن کی سہل کر روایت کیا اور قطنی نے یونس سے اس نے
 ابن شہاب کے کہتے ہیں انہو چاہے اور انہوں نے کہا حدیث بیان کی محمد بن سلیمان بن ارقم نے انہوں نے روایت کی حسن کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اس شخص کو جو نماز میں ہو ورنہ اور نماز کو نہ لکھا اسکو اور قطنی نے اور ابیہم کی روایت کیا اسکو شافعی
 نے اپنی سند میں خبری کہا فقہ نے نیز بھیجے بن جہان اور انہوں نے روایت کی عمر سے انہوں نے ابن شہاب کے اور انہوں نے سلیمان بن

ارم و اوسون حسن بن اوسون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شافعی کہہ کر یہ روایت قبول کی جاوے گی کیونکہ وہ مسل ہوا بن دقین لیسید
 نے کہا کہ سلیمان بن ارقم ابن شہاب رحمہ اللہ صحیحین ہوا وروہ المحدث کہ نزدیک سے روایت میں کہتا ہے ابن امام احمد نے کتاب الایمان
 میں کہہ رکھا کہ اتو کہ خبر دی ہو کہ ابو جریفہ نے اوسون کے گما حدیث بیان کی ہم سے منصور بن زاذان نے اوسون کے روایت کی حسن
 بصری سے پہر بیان کیا اوسکو اور ابن عدی نے کامل میں علی بن المدینی سے نقل کیا یا سنا داوودون کے گما محمد بن عبد الرحمن بن عبد
 نے کہا اور وہ سب لکھ کر بن زیادہ جانو والے تھے تھوہ کی حدیث کہ کہ اس روایت کا مدار ابو العالیہ پر ہے نیز کہا روایت کیا ہر
 کہ حسن نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رسول عبد الرحمن نے کہا حدیث بیان کی حسن محمد بن یزید نے اوسون کے حضور میں بیان کیا کہ اوسون
 نے کہا نیز یہ حدیث حسن سے بیان کی تھی حصہ کوٹنکر اس نے ابو العالیہ سے صحیح کہا اوسکو روایت کیا ابن ہشیم نے حسن سے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عبد الرحمن کے گما حدیث بیان کی حسن نے کہا کہ اوسون نے ابو ہشیم سے اوسون کے گما نیز یہ حدیث ابن ہشیم
 سے بیان کی ابو العالیہ کوٹنکر میں کہا روایت کیا اوسکو خبری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے رسول عبد الرحمن نے
 کہا میں نے یہ حدیث پڑھی زہری کے بیٹے کی کتاب میں اوس نے روایت کی زہری سے اوس نے سلیمان بن ارقم سے اوس نے
 حسن کے اتھے پہنچے نے سنن میں کہا امام احمد نے فرمایا اگر زہری اور حسن کے پاس اس باب میں کوئی صحیح حدیث ہوتی تو
 اوسکو خلاف فتویٰ دینا جائز نہ کہتے اور صحیح ہوئی روایت قتادہ سے اوس نے حسن سے کہ وہ نماز میں ہنسنے سے وضو کو لازم نہیں
 سمجھتے تھے اور شریعت الی حمزہ سے اور اوسون نے زہری سے نقل کیا کہ اوسون کے گما نماز میں ہنسنے سے نماز پر پرہیز
 چاہیے اور وضو دوبارہ نہ کرنا چاہیے یہی نے کہا یہ حدیث باسانید موصولہ مروی ہے مگر وہ سب ایتین عنیف میں اور یہ
 احادیث اوسون نے خلافیات میں ذکر کیں اتھے ابن عدی نے کامل میں کہا احادیث کو حسن بصری اور قتادہ اور ابن ہشیم
 نخی اور زہری نے اوسکو روایت کی اور ہر ایک سے روایت میں اختلاف ہے موصولہ اور رسلاً اور سب ایتین اخیر میں لوٹ جاتی
 ہیں ابو العالیہ کی طرف اور ابو العالیہ میں گوگوں کلام کیا حدیث کی وجہ سے لیکن باقی حدیثیں انکی مستقیم میں اور چہی کہ
 حاکم نے کتاب مناقب الشافعی میں کہا شافعی نے کہا ابو العالیہ ریاحی کی حدیثیں ریاح میں یعنی ہوا میں بن یحییٰ عن عنیف میں حاکم
 نے کہا مراد امام شافعی کی تھوہ کی حدیث ہے فقط کیونکہ ابو العالیہ سے کہی اوسکو روایت کرنا سب محمد بن یزید اور کہی حصہ ثبوت نیز
 اور کہی رسلاً اور کہی ابو العالیہ بن رجل اور یہ ابو العالیہ تابعین کے ثقات میں ہو چرن کی عدالت پر اتفاق ہے اتھے یہی نے
 کتاب المعرفۃ میں کہا کہ امام شافعی کا یہ قول کہ ابو العالیہ ریاحی کی روایات ریاح میں مراد اس سے وہ روایات ہیں جو ابو العالیہ
 رسلاً نقل کر بن اوجہ موصولہ نقل کر بن اوجہ تھوہ میں انتہی ابن عدی نے کامل میں حسن بن زیادہ لولوی کے ترجمہ میں ذکر کیا جو
 شکر دہنا امام ابو حنیفہ کوئی کا فقہ میں پہلو نقل کیا ابن ہشیم کے کہ وہ ہوا ہوا کہ بنین اور نقل کیا اور گوگوں کے کہ تمہ کی گوگوں

نے بہرہ ی بات کی محبت کی اور اسکی اسبجکتین میں جو دلائل کرتی ہیں سچ پرانی سند و نقل کیا امام شافعی پر کراؤ
 نے ملاحظہ کیا حسن بن زیاد پر ایک دن تو اسکو کہا تم کیا کہتے ہو اس شخص کو کہ اسکو میں جس ایک پادہ میں کہ نصرت لگائی
 کی نماز میں جس سچ کہا اسکو نماز باطل ہے جو اسکی امام شافعی نے کہا اور اسکا وضو صحیح ہے کہ وضو قائم رہے گا امام شافعی نے کہا کہ
 نماز میں جس حسن کہا اسکی نماز اور وضو باطل ہے جو اسکی امام شافعی نے کہا تو نماز میں نہ ایک پادہ میں کہ اس کو نماز کی نصرت لگائی
 سے بہرہ ی یاد ہے کہ تو لا جواب کہو یا حسن بن زیاد کہ اتنے تمہرے تمہرے کہتا ہے امام پر میں نے میزان میں اس شخص کو کہ وضو صحیح نقل کیا اسکو
 یہ کہ حسن بن زیاد اور شافعی کی کہنے دعوت کی اور وہ ان کی شکوہ تھی تو حسن بن زیاد چلے گئے اور یہ الزام پاجنا حاکم کو
 اسوجہ پر تھا کہ وہ علم حدیث میں مہارت نہ کرتے تھے ورنہ شافعی کو جواب دیتے کہ ہمارے نزدیک حدیث سے عمل مقبول ہے اور ابوالواہب
 کی سہل اور حدیث ثابت ہے کہ حضرت صلی علیہ وسلم نے حکم کیا ہے میں نے معذور اور نماز و وضو کے لوازم کا پیرا اگر امام شافعی ابوالواہب
 کی روایت کو تصنیف کرتے یا اس حدیث میں گفتگو کرتے تو اسکو بھائی گفتگو نہ سکتی تھی اور یہ قیاس امام شافعی کا قبول نہیں
 ہو سکتا کیونکہ ایسا ہی حنفی شافعی پر اکثر اس کو کہتا ہے کہ سورگاہ زیادہ خوب سے پایا یا ذکر پھر سورگاہ میں ہاتھ ڈالنے کو وضو
 نہیں توڑتا اور ذکر اگرچہ پاک ہے جو نہیں کیونکہ وضو ٹوٹ جاتا ہے اور میں جانتا ہوں کہ یہ گفتگو امام شافعی کی بطور ظرافت
 کے تھی ورنہ خدا ان پر رحم کرے اور مجتہدوں نے زیادہ حدیث کی پیروی کر لی تھی اور ترک کر دیا لو تھے قیاس اور اس کے حدیث
 کے خلاف میں نے یقینی نے کہا بعض لوگوں نے کہا کہ اسکو کہ وضو ٹوٹ جانا خالص میں ہے تھا اور دلیل لی ہو اس میں اس کو
 جسکو نکالنا اور قطعی نے سینہ بٹھا کر اس کے آئینہ سے اس کو آئینہ سے اس کو آئینہ سے اس کو آئینہ سے اس کو آئینہ سے اس کو آئینہ سے
 اوپر وضو نہیں ہے اور وضو کا حکم ان لوگوں کے لیے تھا جو بڑھاپے والے علیہ وسلم کے پیچھے تھے حالانکہ یہ روایت صحیح نہیں ہے
 ابن مسعودؓ نے کہا سید بن ہبیرؓ اور احمدؓ نے کہا لوگوں نے ترک کیا اسکی حدیث کہ اور فلاس نے بھی ایسا کیا اور سنی جو وضو توڑ
 کی دلیل ایک حدیث ہے کہ روایت کیا اور قطعی نے ابوشیبہؓ کو اس کے زید ابو خالدؓ کو اس کے ابوشیبہؓ کا نام ابوسلمہ بن عثمانؓ پر
 رسول اللہ صلی علیہ وسلم کو آپؐ فرمایا نہ سنا نماز کوڑتا ہے اور وضو کو نہیں توڑتا اور ابوشیبہؓ کا نام ابوسلمہ بن عثمانؓ پر
 نے کہا وہ منکر الحدیث ہے اور ابن عباسؓ نے کہا کہ جب تک یہ کہیلا کوئی روایت کرے تو اسکی روایت کو دلیل لینا جائز نہیں ہے ابوشیبہؓ
 نے کہا ابوشیبہؓ نے اسکو روایت کیا مرفوعاً اور وہ ضعیف ہے اور صحیح یہ کہ یہ روایت موقوف ہے اور باوجود ضعف اسکا کہ اسکو
 متن میں خط اس کے لیے کہ اسکی اسناد وہ ایک ایسا ہے کہ بات کرنا نماز کوڑتا ہے اور وضو کو نہیں توڑتا نکالنا اسکو
 اور قطعی نے اس قسم کو نماز باطل نہ ہو نہ کہ باب میں دلیل لی ہے کہ حدیث ہے جسکو لکھا طبرانی نے اپنی مجمع میں اور ابویعلیٰ موصی نے اپنی
 سند میں اور قطعی نے سنن میں ابن عیینہ بن نافع عقیلی سے اس کے ابی سلمہ بن عبد الرحمنؓ کو اس کے کہا حدیث بیان کی ہے جو

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے تھے انہی صحابہ کے ساتھ عصر کی بات تھیں آپ تبم فرمایا نماز میں جیسے نماز سو فارغ ہو
 تو لوگوں کو عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے تبم فرمایا نماز میں آپ نماز پڑھ کر سناٹے ہو گئے اور انکو بازو پر بھارتا تھیں تبم کیا
 وہ اس پر یہ تو قرم کو ڈھونڈہ کر دارقطنی نے سکوت کیا محدثین سے حال انکا درجہ بنی فخر بہت ضعیف ہے اور نیز صحیح طبرانی میں
 یہ بیان ہے کہ بعد از عصر مکہ کا نام دیکھا اور ذکر کیا محدث کو پہلی کے روض الانف میں دارقطنی سے اور کلام کیا اور سہرا دریا کیا
 اپنی کلام کہ یہ یہ بیان ہے اور روایت کیا اسکا ابن جہان کتب البیضا میں اور علت کی درجہ سے اور کما وہ بہت مسم کرنا
 تو باطل ہے محبت لانا اس کے ایک دوسری حدیث ہے کہ روایت کی طبرانی نے صحیح صغیر میں ثابت بن محمد زاید اور اسکا
 حدیث بیان کی ہم یہ سفیان ثوری نے اور اسکا ابو الزبیر اور اسکا جابر اور اسکا ابو اسحاق ابو اسحاق
 نماز کو نہیں پڑھتا تبم کرنا اور نہت کو لکھنا لیکن تھوڑا سا ہے نماز کو قحط طبرانی نے کہا نہیں مرفوع کیا اسکو سفیان کو
 کہنے سے نواتا ہے کہ یہ پڑھنا اسکو عبد الرزاق کو طریقہ سفیان ثوری سے موقوف اور روایت کیا اسکو ابن عساکر
 کامل میں ابن عساکر یہ لیکن تھوڑا سا ہے نماز کو قحط قرہ (یعنی قحط) ابن عدی نے کہا میں نہیں جانتا اسکو مگر ثابت کی روایت سے
 ثوری سے اور ثابت نے یہ حدیث عزیزی کو سنی ہو اسکا ابو الزبیر سے یہ حدیث ہے کہ ثابت کو انور اور روایت کیا اسکو ابن جہان
 نے کتب البیضا میں محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیل سے اسکا ابو الزبیر سے اسکا جابر سے مرفوعاً حدیث کی انھیں نے اپنی نماز
 میں تو اس پر وضو پڑھنا اور نماز اور تبم کرے تو اس پر کچھ نہیں جانتے حجۃ اللہ الباقیہ ہے کہ حسن نے قحط سے نماز میں وضو کو
 لازم کیا اور دوسرے علما اس کے قائل نہیں ہو اور اس میں ابی حنیفہ کی روایت ہے کہ اہل معرفت نے اتفاق نہ کیا اسکو صحیح ہونے
 پر اور اس صحیح یہ ہے کہ اسکو احتیاط منظور مردہ وضو دوبارہ کرے اور جو ذکرے تو اس پر کچھ الزام نہیں ہے انتہی مختصر اذکال الحسور
 زان الخ من شغلہ اذکالہ اذکالہ اذکالہ خلیفہ فلا وضو علیہ ادرن ابن ابی حسن صبری نے کہا جس نے اپنے ہاتھ
 دھو کر یا روچے یا پانی شویک اذکالہ تو اس پر وضو نہیں ہے یعنی دوبارہ وضو کرنا لازم نہیں ہے اس خیال کو کہ پہلا صحیح بالزیر
 ہوتا تھا یا مردہ یا زایل اور نہ وضو نہیں ہے تو مردہ یا زایل بغیر طہارت کے رہ گیا۔ حافظ ابن حجر نے کہا پہلا صحیح اسکو صحیح قرار
 کیا سعید بن منصور اور ابن مندہ نے اسکو صحیح قرار دیا مخالفت کی اور میں مجاہد اور حکم بن عیینہ اور حماد اور اسکا ابو اسحاق نے اسکو
 کہلئے یا روچے کے بال کٹا کر تو اسکو دوبارہ وضو کرنا چاہیے اور ابن مندہ نے نقل کیا کہ اسکا جابر سے کہ اسکو صحیح قرار
 اسکو صحیح قرار دیا ابن ابی شیبہ نے اسکو صحیح قرار دیا مخالفت کی حسن کی اس پر سختی اور طائوس اور قتادہ اور عطاء نے اور ابی اسحاق
 دیتے تھے سلیمان بن حرب نے اسکو دوبارہ وضو کرنا چاہیے اور ابن مندہ نے اسکو صحیح قرار دیا کہ وہ کہتے ہیں وہ دوبارہ وضو
 کرے اور جو الاء کو جو نہیں کہتے کہتے ہیں صرف دونوں یا دونوں وضو کرے اور یہی زیادہ ظاہر ہے شافعی کے نہ صرف اسکو

ہی تیرن کین نہ جگادیا الضاری کما میں ایک سے تیرہ رہا تھا تو مجھ پر ہوا اس کو موقوف کرنا رویت کیا اس قصہ کو
 بہت ہی نے دلائل میں دو سطر میں ذکر کیا کہ الضاری کا نام عباد بن بشر تھا اور ہاجر کا عمار بن یاسر اور سورہ کہ فلک سورہ تھا
 (فتح) ملیحی تخریر میں کہا کہ بہت ہی کی رویت میں یہ کہ عمار بن یاسر سے اور عباد بن بشر سے کھڑے نماز پڑھتے تھے انہوں نے
 کما میں نماز میں ایک سے تیرہ رہا تھا کہف کی تو میں نے پسند کیا اس کا ترجمہ انتہی حقیقت میں نماز صحابہ کی نماز تھی البتہ
 رحم کرے اور اگر درجہ بلند کرے **ف** اور بہت خون نہیں ہے بہا لیکن اس کو کس کیا اور سجدہ کیا اور اپنی نماز پڑھی گیا۔
ف حافظ ابن حجر نے کہا جابر اس قصہ کو ابن اسحاق نے معاری میں لکھا لا اذہون نے کہا حدیث بیان کی بہرہ صدوقین بسیار
 نے اذہون نے روایت کی حقیقت میں اس سے اذہون نے اپنے باپ کے طریک کے ساتھ اور روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد اور ابی یوسف
 اور صحیح کیا اس کو ابن خرمیہ اور ابن حبان اور حاکم نے سب نے روایت کیا ابن اسحاق کے طریق سے اور ابن اسحاق کے شیخ محمد
 ثقفی میں اس عقل سے میں نہیں جانتا کسی نے روایت کی ہو سوا صدقہ اور اسی واسطے امام بخاری نے اس روایت میں خرم کا
 صیغہ بیان نہیں کیا بلکہ یوں کہا ذکر کیا جاتا ہے جابر بن یاسر سے کہ امام بخاری نے اس کو مختصر کیا یا اس لیے کہ ابن اسحاق خود
 اختلاف ہے بعض نے کلام کیا اور ابن (فتح) حافظ ابن حجر نے کہا لکھ کے غرض اس قصہ کے لانے سے یہ کہ حنفیہ کے مذہب
 رو کرین حنفیہ کی تہ میں کہ حریف نے لکھا کہ یہ کو وہ جاتا ہے اب اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اس الضاری نے نماز کو تکرار پڑھی
 حالانکہ اس کا بدن اور کپڑا بخر ہو گیا تھا خون سے خطابی نے اس کا جواب دیا کہ شاید خون اس طرح سے بہا ہو کہ اس کا
 کپڑے اور بدن آگاہ ہوا در یہ عبید بن قیس اور احتمال ہے کہ کپڑے پر گر ہو لیکن اس نے کپڑا آگاہ کر دیا ہوا در جسم پر آتا
 لگا ہوا جتنا سعات ہے اور اگر اس اعتراض کا جواب ہو کہ کتب نبوی اتنی بات لکھی ہے کہ خون نکلنے سے وضو نہیں جاتا اور امام
 بخاری کی یہی غرض ہے اور ظاہر یہ کہ امام بخاری کا مذہب یہ کہ نماز میں خون نکلنے سے نماز باطل نہیں رہتی کیونکہ اس کو بعد از نماز
 نے جس کا اثر بیان کیا کہ مسلمان ہمیشہ اپنے رخصون میں نماز پڑھتے رہے اور صحیح ہوئی یہ روایت کہ حضرت عمر نے نماز پڑھی اور ان کے
 رخص سے خون بہتا تھا (فتح) **وَقَالَ الْحَسَنُ مَا أَزَالُ لِّلْمَلِكِ يَصْطَلُّونَ فِي جَوْحِ كَحَاتِمِ** اور حسن بصری نے کہا ہمیشہ مسلمان
 نماز پڑھتے تھے پھر اپنے رخصون میں **ف** حافظ ابن حجر نے بیان نہیں کیا کہ جس طرح اس اثر کو کس نے موصول روایت کیا اور یہ ظلال
 نے اذہون نے اس کی یہ تاویل کی کہ رخصون میں نماز پڑھنے سے غرض ہے کہ خون نہیں بہتا تھا اور میں اس کا رد و میل سکی ہے
 کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے اپنی حنفیہ شریعہ سے اذہون نے اس سے انتہی حسن ہے کہ وہ وضو لازم نہیں سمجھتے تھے جو خوار
 نکلنے سے مگر اس میں جو بہتا ہوا در ہوا اس کا صحیح ہے عین نے کہا حنفیہ کا یہی مذہب ہے اور حسن کا یہ اثر حنفیہ کی حقیقت ہے
 حناضین و خطابی نے کہا امام بخاری نے جو اثر نقل کیا وہ یہ نہیں کہ امام بخاری کے اثر میں صحابہ کا حال ہے اور عینی

نکلی باندھی نکلے تو نماز چھوڑے اور وضو کر کے پھر اپنی نماز پڑھ کر لگا کر اپنے بنا کرے جتنی پہلے پڑھ چکا تھا اسکو قائم رکھا کرگو
 سے پڑھے اور اس میں پچھن بات نہ کرے وراقطنی نے کہا ابن جریر کے صحابہ حافظ میں حدیث کو ابن جریر سے روایت کرتے ہیں
 وہ انہو باب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں نے عتق کیا اور کہ سہیل بن عیاض سے کہ روایت
 کرتے ہیں ابن جریر سے جو حجازی ہیں اور کہ سہیل کی روایت سے ^{ابن جریر} ضعیف اور مخالفت کی سہیل کی اور حافظوں نے ابن جریر
 کے صحابہ میں سے تو سہیل روایت کیا مسلمانوں جیسے مصنف نے کہا اور صحیح کیا اس کے ارسال کو ذیل نے اور وراقطنی نے علل میں
 اور ابواحم نے اور کہا کہ سہیل کی روایت خطا ہے اور ابویہ میں کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور امام احمد نے کہا کہ صحابی ان
 ہے ابن جریر نے انہو نے اپنے باب سے انہو کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور نکالا اسکو وراقطنی نے سہیل بن عیاض
 سے انہو کے عطاء بن یحییٰ بن ابی ریحان سے اور عباد بن کثیر سے انہو کے ابن ابی ملیک سے انہو نے حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ عطاء
 اور عباد دونوں ضعیف ہیں اور بہت سی نے کہا کہ صحابہ بخاری ارسال ہے اور رزم کیا اسکو سلیمان بن ارقم نے بھی لیکن
 متروک ہے اور اس باب میں ابن عباس سے روایت کی وراقطنی اور ابن عدی اور طبرانی نے اس میں سے جب تک میں سے
 کسی کی تکسیر ہوئے نماز میں تو وہ نماز چھوڑے اور خون دھو اپنے سے پھر تازہ وضو کرے اور نماز شروع کرے حافظ نے
 کہا اسکو اسناد میں سلیمان بن ارقم ہے نہ متروک ہے اور وراقطنی نے پھر سہیل روایت کیا اس میں سے جب تک میں سے
 کوئی فقہ کرے یا اسکی تکسیر ہوئے اور وہ نماز میں پھر یا حدیث کرے تو نماز چھوڑے پھر وضو کرے پھر آدمی اور بنا کرے
 اس نماز پھر چڑھ چکا تھا اسکو اسناد میں ابوبکر زاہری ہے نہ متروک ہے اور روایت کیا اسکو عبد الزاق بن مصنف
 میں موقوف حضرت علی بن ابی اسحاق بن ابی اسحاق حسن کے کہا یہ حافظ نے اسکی اس میں ایسا ہی روایت کیا اور امام ہاک نے سطا
 میں ابن عمر سے روایت کیا کہ ان کی جب سیر ہو پتی تو وہ لڑ جاتا اور وضو کرتے اور بات نہ کرتے پھر لڑا کرتے اور با
 کرتے اور امام شافعی نے ابن عمر کا قول ایسا روایت کیا اور دلیل لی ہوا ان لوگوں نے حضرت علی کی حدیث سے کہ اس نے
 وضو فرض کیا پھر حدیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ملکہ وضو سات باتوں کو لازم ہے اور اس میں بہتر ہو کہ خون
 بھی ذکر ہے اور اسکا جواب ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہوئی حدیث کو معتبر اماموں کی روایت کو نہیں لینے مہابہ کی تخریج
 میں کہا کہ حضرت علی کی یہ حدیث کہ انہو نے سات باتوں کو حدیث گن غریب ہے (مشکو کافی نے کہا کہ یہ حدیث زید بن ابی بکر
 بن عقیل سے اور امام بیہقی نے خلافیات میں ابویہ سے روایت کیا کہ فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوٹا یا
 عباد یگا وضو سات باتوں کو پیشاب نکلتے سے اور بہتر ہو کہ خون سے اور تہ سے اور منہ بہر کر او لٹی سے اور کرکٹ پر سے
 سے اور نماز میں تہہ کرنے سے اور خون نکلتے سے انتہ ہے اور اسکو اسناد میں سہیل بن عیاض اور جابر و بن یزید

درویشیست پس درویشی که مرضی است او سکرانک رویت کیا کہ چہ چیز نگاہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہر نماز پڑھی اور وضو
 نہ کیا اور نشین پائید کیا کہ چہ چیز کے مقامات و سہر پر رویت کیا او سکرانک رویت کیا اور رویت کیا او سکرانک رویت کیا حافض فرمایا کہ کیا
 میں صالح بن مقاتل سے اور درابن علی نے یہ دعوی کیا کہ دارقطنی نے اس حدیث کو صحیح کہا حالانکہ ایسا نہیں بلکہ
 دارقطنی نے اپنی سن میں اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد کہا کہ صالح بن مقاتل قوی نہیں ہے اور امام نووی نے ضعف میں اس کو
 ذکر کیا اور حدیث کو یہ بات نکلتی ہے کہ خون کا نکاح وضو کو نہیں مٹاتا لیکن اس پر اطلاق لفظ خون کی یہ اعتراض کیا ہو کہ یہ ایک
 حکایت از غل کی تو معارض نہ ہو کہ قول کے اور ضعف نے کہا کیا جماعت صحابہ و صحیحہ ہو کہ انہوں نے تھوڑا خون بکھنر
 سے وضو نہ کیا اور اس حدیث پر یہ محمول ہے اور جہیز بن جہیز نے وضو کا ٹوٹا خون نہ نکلتا ہے مراد ان میں سے یہ کہ بعض
 خون نکلو جیسے امام احمد اور انکو مؤلفین کا مذہب ہے اور صورت میں جمہور جاتا ہے حدیث میں شوکانی نے کہا اس جمہور کی تائید
 کرتی ہے وہ رویت جو دارقطنی نے کی ابوہریرہ کے مرفوعاً ایک قطرہ یا دو قطرے خون میں وضو نہیں مٹاتا کہ جب بتا ہو خون بڑا
 اور اس مسئلہ میں محمد بن فضال بن عطیہ اور وہ متروک ہے حافض نے کہا اسکا اسناد بہت ضعیف ہے اور تائید کرتا ہے کسی
 جو رویت کیا شافعی اور ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے ابن عمر سے کہ انوشاخ دیا یا ایک سینی کو جو اوپر کمرہ پر تھی اور چھین کر چوڑا
 نکلا پھر انوشاخ او سکرانک یا اپنی اونگلی میں بہر نماز پڑھی اور وضو نہ کیا اور امام بخاری نے اس اثر کو تعلیقاً بیان کیا اور ابوہریرہ
 عمر سے یہ بھی مروی ہے کہ وہ جب چہ چیز لگاتے تو چہ چیز کے مقامات ہو ڈالتی ذکر کیا او سکرانک جہیز بن جہیز سے اور ابن عباس
 سے مروی ہو انوشاخ کہا چہ چیز کا اثر ہو ڈال اپنے بدن اور کافی ہو چہ جو رویت کیا او سکرانک شافعی نے اور ایسا ہی ہے
 کیا شافعی نے ابن ابی اوفی سے اور امام بیہقی نے کتاب الخمر میں او سکرانک کیا اور ابوہریرہ سے مؤلف ایسا ہی رویت کیا اور
 بخاری نے معلقاً جابر بن ابی اسحاق کا لال اور ابن خزیمہ نے او سکرانک کیا اور ابو داؤد نے عقیل بن جابر کے مرفوعاً ہو انوشاخ پھر
 باپے اور بیان کیا اور ابن ابی اوفی کا قصہ جو بکسانی کر ہے تھے پھر ان میں ایک کو تیر لگے اور وہ نماز پڑھتا رہا یہ قصہ ابوہریرہ
 گزرتا کہ عقیل بن جابر کو نیز ان میں کہا کہ اوس میں جہالت ہے کاشف میں کہ ابن جہان او سکرانک مقامات میں کہا اور ایسا
 ہی مروی ہے حضرت عائشہ سے حافظہ کہ یہ رویت جہیز بن جہیز سے ہے اور جہیز بن جہیز سے صحابہ کی جہیز بن جہیز سے اور جہیز بن جہیز سے
 چکا جہیز ہے اسباب میں حدیث سے پہلی حدیث کی شرح میں ثورکان نے اس پہلی حدیث کی شرح میں کہا یہ حدیث کہ ثورکان
 ہے مگر آواز سے یا بخران ہے جیسے اور پھر انوار کلمہ صرطے اس نکلتا ہے کہ خون باقی وضو کو نہیں مٹاتا تو ثورکان مگر جب
 کوئی دلیل قائم ہو اور دلیل کوئی ایسی قائم نہیں ہے جس میں کلام نہ ہو اور اس صحیح کا قصہ جو بکسانی کر ہے تھے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نجا ہوگا دیکھ اپنے یمنین فرمایا کہ اسکی نماز باطل ہوگی تو ات کہنا کہ خون نکلو سے وہ وضو نہ

در جب سے اللہ تعالیٰ پر وہ بات جو بڑا ہے جو اس نے نہیں فرمائی انتہی مختصر آیتیں نے تخریر میں کہا کہ امام بیہقی نے امام شافعی
 سے بانٹا دیا کہ کیا حضرت عائشہ کی یہ حدیث جسکو کہتے ہیں اخیر کتاب اور گذری کتاب نہیں ہے اور اگر صحیح ہے تو مراد وہ ہے
 وضو کرنے میں خون ہونا یا ہر نماز کا وضو اور یہ دلیل شافعی کی درست نہیں ہے کہ لے کر اگر وضو ہو اس میں خون کا وہ نماز
 ہوتا تو نماز چھوڑ دیتے اور چلا جانے سے نماز باطل چلتی ہے طہر خون دھو کر سے اور اس صورت میں نماز میں چڑھنا
 بھی درست نہ تھا بلکہ اگر سے نماز پڑھنے کا حکم نہ تھا اور اس میں بن عباس سے فقہ کہا ہے اور انہوں نے زیادہ کیا
 حضرت عائشہ کہ اسناد میں اور زیادتی فقہ کی قبول ہے اور اگر مرسل ہی ہو تو ہمارے صحابہ کے نزدیک اسے اس حدیث سے الگ ہے
 غرضی کی حدیث معلول ہو کیونکہ اس کے اسناد میں ابو بکر داہری اور ابن جوزی نے تحقیق میں کہا احمد نے کہا کہ بیہقی نے مرسل
 نے کہا کہ وہ کذاب ہے اور ابن حبان نے کہا وہ حدیث بنا تھا اور کسی کہ روایت کیا اس حدیث کو حجاج نے زہری سے اور انہوں نے
 عطاء بن رید سے اور انہوں نے ابوسعید خدری سے اور مرسل نہیں ہے کہ حجاج کو کون ہے اگر حجاج بن ارطاة ہے تو اس نے زہری سے نہیں
 سنا تو اس سے لا اور ابن جوزی نے تحقیق میں ہمارے صحابہ کے لیے دلیل لی ہے اس حدیث کو جسکو بخاری نے اپنی صحیح میں
 نکالا ناظم بنت ابی حنیفہ سے اس میں ہے کہ یہ ایک ہے اور حنفیہ میں ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے اور وہ مرسل ہے اور جب حنفیہ
 چلا جاوے تو خون ہو ڈال نہ نام نے کہا کہ اس میں کچھ ہے کہ یہ وضو کر تو ہر نماز کے لیے یہاں تک کہ وہ وقت آوے اور مخالف نے اس پر
 یہ اعتراض کیا کہ ہر نماز کے لیے وضو کر یہ وہ کا کلام ہے اور جواب لکھا ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے اور یہ کلام ہے لیکن اس نے
 اسکو معلق کیا کیونکہ اگر عروہ کا کلام تھا تو وہ یوں کہتے ہر نماز کے لیے وضو کر یہ ہر نماز کے لیے وضو کر تو ہر نماز کے لیے تو
 معلوم ہوا کہ خطاب نے ناظم کی طرف ارادہ حضرت کا کلام ہے اور روایت کیا اسکو ترمذی نے اور اسکو عروہ کا کلام نہیں قرار
 دیا میں نے کہ جب بن چلا جاوے تو خون ہو اور وضو کر ہر نماز کے لیے یہاں تک کہ وقت آوے مگر ہم کہتا ہوں یہ حدیث مرسل ہے
 نہیں اور اگر حدیث حنفیہ کی دلیل ہوتی تو انکا مذہب قوی ہو جاتا کہ اس لیے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور وجہ استدلال صحیح ہے
 کی یہ کہ حدیث مرسل اس میں ہے جو بیہقی کے سوا اور مقامات کو نکال کر اسکا خلاصہ کا خون تو قبل سے نکلتا ہے اور
 وہ حدیث ہے البتہ امام مالک نے اس حدیث کو محبت سے نہیں ہے کہ وہ کہتے ہیں خون یا کبڑا جو غیر متا ہر وہ اگر بیہقی کے بھی نکلو تو یہی
 باقصر وضو نہیں ہے لیکن شافعی اور محققین علماء حدیث کو نزدیک بیہقی سے جو نکلو وہ حدیث ہے والد علیہ علیہ نے کہا اسباب
 میں اور ایک حدیث ہے جسکو روایت کیا دارقطنی نے عمرو قرظی ابو خالد و اسلی سے اور انہوں نے ابو ہاشم سے اور انہوں نے
 واذان کو انہوں نے مسلمان سے اور انہوں نے کہا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو دیکھا میرے ناک سے
 خون بہا تھا آپ نے فرمایا نہ وضو کر اور روایت کیا اسکو ترمذی نے اپنی سند میں اور اسکو کہتے ہیں اسکا اس کے ابن قطن

نے کہا اسحاق بن ابویہؒ کہما عمر بن خالد ابو خالد وسطیؒ بنا لکھو حدیث کو اور ابن مسیحیؒ کہما وہ جو ملے ہے اور ابن جریجیؒ نے
 تحقیق میں کہا کہ اس نے کہا عمر بن خالد سارو ٹیڑوس میں تھا اور حدیث بنانا تھا جب تک حال معلوم ہو گیا تو وہ اس کا چلدا یا انورؒ
 نے کہا وہ حدیث بنانا تھا اور روایت کیا اس حدیث کہ ابن جہان نے کہا اب الضعفاء میں یزید بن عبد الرحمن بن خالد دالانی
 سے اور انہوں نے ابواشم سے پیری اسناد و جو گذرا اور کہا کہ معلول ہے بوجہ دالانی کے وہ بہت خطا کرتا ہے اس کی حدیث
 حجت نہیں ہے جب موافق ہو اور روایتوں کے قریب تفرق ہو تو کیونکر حجت ہوگی اور ایک اور حدیث ہے جو حکم روایت کیا
 دارقطنی نے عمر بن رباح سے اور انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عبد اللہ بن طاووس نے اور انہوں نے روایت کی اپنے
 باپ سے اور انہوں نے ابن عباس سے اور انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناک سے جب خون نکلتا نماز میں تو آپ
 وضو کرتے پھر جڑ لگاتے اپنی نماز پورا دینا لفظ پکھتا کہ اس کی عمر بن رباح سے ابن عدی نے کامل میں کہا عمر بن
 رباح ابن طاووس کا مولیٰ ابن طاووس سے باطل روایتیں نقل کرتا ہے اس کی متابعت کوئی نہیں کرتا اور نقل کیا ابن
 عدی نے بخاری سے کہ اور انہوں نے کہا عمر بن رباح وہاں ہے اور تحقیق میں ہے دارقطنی نے کہا وہ مسترک ہے ابن جہان
 نے کہا وہ ثقہ لوگوں سے مخصوص حدیثیں روایت کرتا ہے اور اس کی حدیث لکھنا جائز نہیں مگر تعجب کے طور پر اور ایک
 حدیث ہے جو حکم روایت کیا ابن عدی نے کامل میں یزید بن ثابت سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک ہتھ
 خون سے وضو ہے ابن عدی نے کہا ہم نہیں پہچانتے اس حدیث کو مگر احمد بن فرج کی روایت سے اور اس کی
 روایت حجت نہیں ہے لیکن مکھی جاوے گی ابن ابی حاتم نے کتاب العلل میں کہا کہ احمد بن الحسنؒ کو ہم نے
 حدیثیں لکھیں اور ہمارے نزدیک سچا ہے اور ایک اور حدیث ہے جو حکم دارقطنی نے لکھا لاسنن میں یزید
 بن خالد سے اور انہوں نے یزید بن محمد سے اور انہوں نے عمر بن عبد الغزیز سے اور انہوں نے شیم داری سے کہ فرمایا
 جناب رسالتؐ آپ حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہر بیتے خون سے وضو ہے دارقطنی
 نے کہا عمر بن عبد الحسینؒ نے شیم کو دیکھا نہ اون سے سنا اور یزید بن خالد اور یزید بن محمد دونوں مجہول ہیں
 زبلی نے کہا یہ تو مرفوع حدیثیں ہیں رجب بن کوئی سقم سے خالی نہیں اور جو صحیح ہے اس کے استدلال
 پورا نہیں ہوتا (آب انار اس باب میں یزید بن امام ہاک نے مطایین روایت کیا ابن عمرؓ کے کہ جب اون
 کی ناک سے پیر پڑتی تو وہ لوٹ جاتے اور وضو کرتے اور بات نہ کرتے پھر لوٹتے اور حجتی نماز پڑھی ہوتی اس پر
 جوڑ لگاتے اور روایت کیا اس کو شافعی نے مسند میں امام ہاک کے اور شافعی نے کہا حدیث بیان کی ہم
 سے عبد الحمید نے اور انہوں نے روایت کی ابن جریج سے اور انہوں نے زہری سے اور انہوں نے سالم سے اور انہوں نے

ابن عمر سے وہ کہتے تھے جسکی ناکسیر پہوٹے یا غمی نکلی یا تو کمرے تو وہ نماز چوڑی ہو کر وضو کر کے پہلوٹے اور بنا کرے اور روایت کیا عبد الرزاق نے مصنف میں خبر دی ہم کو ثوری نے اور نوٹج روایت کی ابو اسحاق سواد نوٹج کا حاش سے اور نوٹج حضرت علی سے اور نوٹج کہا صاحب پاؤں کوئی تم میں سے اپنے پیٹ میں پانچا نے کی حرکت یا ناکسیر پہوٹے یا تو ہوتا نماز چوڑی دے اور وضو کرے اگر بات کرے تو سر سے نماز پڑھے ورنہ اگلی نماز چوڑی لگا دے اور اسکو شمار کرے خبر دی ہیکو محسن نے اور نوٹج ابو اسحاق سے اور نوٹج عاصم سے اور نوٹج حضرت علی سے مثل اگر کے متحرجم کتا ہی حافظ ابن حجر نے اس کو سر اسناد کو حسن کہا ہونگا ورنہ پہلا اسناد ضعیف ہے کیونکہ عمارت میں بڑا کلام ہے محدثین کو بعض نوٹج اور سکوناب تک کہا ہے خبر دی ہیکو ثوری نے اور نوٹج عمران بن ہبلیان حنفی سواد نوٹج حکیم بن سعد حنفی سے اور نوٹج کہا سلمان کے صاحب تم میں کوئی پانچا نہ یا پیشاب کی حرکت پاؤں کو نماز چوڑی دے اور وضو کرے بات نہ کرے پہر وہاں کو شرم کرے جس آیت تک پڑھا تا رہیے بنا کرے اگلی نماز پر خبر دی ہیکو محسن نے اور نوٹج زہری سے اور نوٹج سالم سے اور نوٹج ابن عمر سے اور نوٹج کہا اب آدمی کی ناکسیر پہوٹے نماز میں یا اسکو قے ہو جاوے یا غمی نکلی یا تو وہ لوٹ جاوے اور وضو کرے پہلوٹے اور اپنی نماز پوری کرے اگلی نماز پر جب تک بات نکلی جو اور روایت کیا مانا کے سوطا میں خبر دی ہیکو ثورین عبد البدر بن قسط نے اور نوٹج دیکھا سعید بن مسیب کو انکی ناکسیر پہوٹی اور نماز پڑھ رہے تھے پہر کمرہ ام المؤمنین سلم کے حجرے میں اور وضو کا پانی لایا گیا اور نوٹج وضو کیا پہلوٹے اور بنا کی اوس نماز پر چوڑی چکے تھے نووی نے خلاصہ میں کہا وضو کو ٹوٹنے ایڈ نہ ٹوٹنے میں غن یا قے یا قمتہ سے کوئی صحیح حدیث نہیں ہوا تھے یا قال الزیلع فی تخریج الہدایہ رحمۃ اللہ تعالیٰ ابن عبد البر نے استدکار میں کہا کہ امام مالک کے نزدیک ناکسیر پہوٹنے اور قے کرنے سے اور یہ نکلنے سے وضو لازم نہیں اور وضو نہیں جب ہوتا مگر حدیث موجود ہے نکلی یا ذکر سے یا سونیس اور یہی کہ ہے ایک جماعت کا مالکیہ میں سواد امام مالک کے نزدیک خون در بے نکلی اور میں وضو نہ ہوگا کیونکہ وہ معتاد نہیں اور امام شافعی کا قول امام مالک کے موافق ہے مگر سبیلین کے جو نکلنا خواہ وہ معتاد ہو یا غمی معتاد ہیں خون یا تہری یا کثیر آیا اور کچھ تو وہ ناقض وضو ہو اور کثیر یا کچھ لوگ خون کو حدیث نہیں جانتے سوا سبیلین کے انہیں میں میں ملا کر اور یحییٰ بن حمید الصاری اور یحییٰ بن عبد الرحمن اور ابو ثور اور یحییٰ نے کہا کہ یہی قول ہے ابن عباس اور عبد اللہ بن ابی داؤد اور جابر اور ابو ہریرہ اور عائشہ رضی اللہ عنہم کا اور قائل ہیں وضو ٹوٹنے کو خون نکلنے سے اگرچہ وہ سبیلین کے سوا اہل تعالیمات کے نکلنا عشرہ مبشر اور ابن سعد اور ابن عمر اور ثورین ثابت اور ابو موسیٰ نعمری اور ابو الدرداء اور ابو ہاز

اور یہی قول ہے زہری رحمہ اللہ اور اسوداد عامری رحمہ اللہ بن ہریرہ بخاری اور قتادہ اور حکیم بن حمیدہ اور جواد اور قری اور حسن بن
 صالح بن حمی اور عبید اللہ بن حصین اور ابن ابی اور احمد بن حنبل اور اسحاق بن ابی یوسف کا انتہی کتاب الحج میں محمد بن شہاب
 کہتے ہیں خبری یہ کہ ابو جریج نے اونہون نے روایت کی جواد اور اونہون نے ابی ہریرہ بنی کہ جسکی کہ سیرہ بنی نازمین یا حدیث بر تو
 نکلا اور ابی نکر بن ابی اللہ اللہ تعالیٰ کا ذکر کر سکتا ہے بہرہ وضو کہ روایت اور لوط اور ابی جگرہ پر اور جواد باقی رہ گئی تھی اوس کہ
 پڑھ اور جواد پڑھ چکا تھا اوسکو حساب میں کہ اگر بات کرے تو سر سے پڑے خبری یہ کہ محمد بن ابی بن صالح بن حمی
 نے اونہون نے جواد اور اونہون نے ابی ہریرہ بنی سے اونہون نے کہا جب ہم سو خون ہو تو وضو کرنا اور خبری یہ کہ محمد بن ابی بن صالح
 نے اونہون نے کہا حدیث بیان کی محمد بن سعد بن الغزیر بن عبید اللہ نے اونہون نے کہا میں نے ناشعہ سے وہ کہتے تھے وضو واجب
 ہر شک سے ہو خون ہو خبری یہ کہ محمد بن ابی بن صالح نے اونہون نے کہا حدیث بیان کی محمد بن سعد بن الغزیر بن عبید اللہ نے اونہون نے
 روایت کی حسن بصری اور اونہون نے وضو واجب ہر شک سے ہو خون ہو خبری یہ کہ محمد بن ابی بن صالح نے اونہون نے کہا حدیث
 یہ کہ حجاج بن ارطاة نے اونہون نے کہا خبری یہ کہ محمد بن ابی بن صالح نے عرض میں جواد بن ابی ضرار اور اونہون نے حضرت عمر کہ
 جس شخص کی نکیسہ پڑے نازمین وہ لوط جادو بہرہ وضو کہ پڑے پڑے باقی ناز اور شمار کرے اور ناز کو جو گذر گئی انتہی
 اور حق یہ ہے کہ اسباب میں کوئی حدیث صحیحہ مرفوعہ کسی جانب نہیں ہر جو کچھ ثابت ہے وہ آثار میں صحابہ اور
 تابعین کے پس احتیاط ہر جو کچھ عمل کرے وہ خون نکلتے سے دوبارہ وضو کرے اور جو نہ کرے اور کچھ لازم نہیں اب
 یہ جانتا جاوے کہ جو چیزیں باقیات علماء حدیث میں وہ ہیں۔ پانچاں۔ پیشاب۔ گور۔ حیض۔ نفاس۔ مذی نکلتا۔
 جنون۔ نشہ۔ بیہوشی۔ راد جو چیزیں باختلاف حدیث میں وہ ہیں قبل یا بعد ہر خلاف معمول کی شے نکلتا جیسے خون پاک
 یا ریح یا تہر یا ریت یا عذیرہ کئی اور مقام میں یا قبل یا بعد کو خون یا ریح نکلتا ہے کہ ناخوشی ہو جانا ذکر یا قبل یا بعد کو خون
 نہ ناخوشی یا بعد کو خون نکلتا عورت کو مس کر لینے چھونا اک کی پکی ہوئی چیز کیا ناؤنٹ کا گوشت کیا مادہ
 نکلتا مرد کو غسل دینا اور چونکہ امام بخاری نے چند نو قاضی وضو کا ذکر اس کتاب میں نہیں کیا اس لیے کہ اولیٰ نزدیک اکثر
 وضو ہی تھا جو سبیل میں نکلتے پس ہم اور نو قاضی کا ذکر بہ ترتیب ہم اول کہتے ہیں تاکہ اس کتاب کو دیکھنے والوں کو اور
 کے مطابق اس کی ضرورت نہ پڑے و باسہ التوفیق ہے کا بیان امام شوکانی نے کیا عزت اور ابو جریج اور ائمہ اوصیاء
 غریب یہ کہ قسے وضو نہ تھا بلکہ یہ کہ میں کسی شرطین کی میں ایک تو یہ کہ مسجد سے ہو دوسرے نہ ہر کے ہر
 ایک یہ کہ ہوا اور شافعی اور ان کے صحابہ اہل ناص اور باقر اور صادق علیہما السلام کا یہ قول ہے کہ قسے وضو نہیں
 ٹوٹا ابو جریج کی دلیل بابت قسے حضرت عائشہ کھدیث ہے کہ جسکو قسے ہوا یا کسی پڑاؤ اخیر ملک اور یہ حدیث ہم اسکی علتوں

ہے چٹھی دلیل حضرت علی کا اثر ہے کہ حدیث سات میں اور اس روایت کا ترجمہ نہیں ملا سنا توین دلیل ابوہریرہ کچھ حدیث ہے مرفوعہ
 کہ تو با یا جادگیا وضو سات چیزوں کے اور اس کا ذکر رسم علت کو اور پھر چکا اور ان سب دلیل میں دوسری اور چوتھی دلیل
 اچھی ہے اور اس کے اور ذکر پہلی دلیل ہے اور باقی دلیل عین تیسرا کہ لائق نہیں ہیں اور شافعیہ معارضہ کرتے ہیں ان
 دلائل کا ثوبان کچھ حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قے کی بہر مجربہ سے وضو کا پانی مانگا اور وضو کیا پس یہ معروض
 کیا یا رسول اللہ کیا تو سے وضو کرنا فرض ہے آپ نے فرمایا اگر فرض تھا تو تو اس کی کتاب میں پابلیغے قرآن میں روایت
 کیا اور سکو واقف نہیں اور سکی اسناد میر عتبہ بن سکن بن وراقطی نے کہا نہیں صحیح ایت کرنا اور سکو کوئی سوا عتبہ بن سکن
 کے اور اعمیٰ ہے اور وہ متروک الحدیث ہے اور حریفان کچھ حدیث کا خیال ہے کہ وہ معارضہ کو لائق کیونکہ ہر ایک بعض شافعیہ
 نے یہ بھی کہا ہے کہ ثوبان کچھ حدیث قوی ہے اور ابو الدرداء کی فعلی اور قوی راجح ہے فعلی پر اور یہ استدلال لغوی کیونکہ
 ثوبان کچھ حدیث حجت لیس کے قابل ہی نہیں ہے ہر قول اور فعلی کا کیا ذکر ہے حق یہ ہے کہ اس باب میں اب حنیفہ کا کتب
 قوی ہے اگر کو دلیل کے اور اقرب باعتبار یہ اس پر عمل کرنا اولیٰ ہے غشی کا بیان حافظ ابن حجر نے
 کہا غشی ایک تیسری ہے جو بہت تو بے بعد ہو جاتی ہے اور یہ بیہوشی ہے کہ اگر سخت ہو تو وہ مثل بیہوشی کے
 ہے اور اس کے بالاجماع وضو ٹوٹ جادگیا اور مختلفات اور غشی میں ہے جو حنیفہ ہو بعضوں کے نزدیک یہی ناقض
 وضو ہے اور صحیح یہ کہ ناقض نہیں ہے اور دلیل اس کی اسما کچھ حدیث ہے جسکو امام بخاری کے بیان کرینگے امام نووی نے
 شرح مسلم میں کہا کہ اتفاق ہر علم کا اسپر کہ عقل کے جاتے رہنوی وضو ٹوٹ جادگیا جیسے جنون اور مدہوشی اور شہ
 خواہ شراب کا ہر پانیند کا یا ہنگام کا یا دوار کا اتھے ذکر کو چھوڑنے کا بیان امام شوکانی نے کہا ذکر کے چھوڑنے
 سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور یہی مذکور ہے عمر اور عبداللہ بن عمر اور ابوہریرہ اور ابن عباس اور عائشہ اور سعد بن ابوقحاص
 اور عطاء اور زہری اور ابن حبیب اور مجاہد اور ابان بن عثمان اور سلیمان بن یسار اور شافعی اور احمد اور اسحاق اور
 مالک کا اسطرح ٹوٹ جاتا ہے عورت کی شرگاہ چھوئی اور حضرت علی علیہ السلام اور ابن مسعود اور عمار اور حسن اور علی
 ربیعہ اور عترة اور ثوری اور ابو حنیفہ اور ان کے صحابہ کا یہ قول ہے کہ ذکر یا قبل کے چھو بیس وضو نہیں ٹوٹا اور امام
 مالک سے ایک حدیث ہے کہ مرد کا وضو ذکر کے چھوئے سے ٹوٹ جاتا ہے اور عورت کا وضو اپنی شرگاہ چھونے سے نہیں
 ٹوٹتا اب جن لوگوں کے نزدیک ٹوٹ جاتا ہے وہ اس شرط سے کہ ہتھ میں اور ذکر میں کوئی چیز حائل نہ ہو جیسے
 کپڑا وغیرہ اور شافعیہ نے ایک شرط اور لگائی ہے کہ ہتھ کی کھڑکی سے چھو کر اور اس شرط کا کوئی دلیل کتاب
 یا سنت یا اجماع یا قیاس سے پائی نہیں جائی دلیل اولیٰ فریق کچھ حدیث ہے عروہ بن الزبیر کی اور انہوں نے کہا

میں مروان باس گیا وہ ان ذکر ہوا کن چیز درج وضو لازم آتا ہے تو مروان نے کہا خبر دی مجھ کو بسر بہت صفوان کے مکر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے ذکر کو چھوڑ دے وضو کرے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور
 نسائی اور ابن ماجہ اور احمد اور مالک اور شافعی اور ابن جریر اور ابن حبان اور حاکم اور ابن ابی رواد وغیرہ نے
 زبانی نے کہا یہ حدیث دو طریقوں سے مروی ہے ایک ناک کا طریقہ عبد اللہ بن ابی بکر بن عمرو بن حزم سے اور دوسرے
 بن ابی رواد سے دوسرا طریقہ شام کا عودہ سے مروی ہے اور انہوں نے مروان سے اور انہوں نے بسر سے ترمذی نے کہا یہ حدیث حرم
 صحیح ہے محمد بن اسماعیل بخاری نے کہا یہ حدیث اس باب میں سیحیون سے زیادہ صحیح ہے اور انسائی نے کہا کہ شام
 اپنے باب عودہ کی حدیث نہیں سنتی اور ایسا ہی کہا طحاوی نے مخرج صالحی نے ناظر طحاوی نے کہا شام سے اسکو روایت کیا ابو بکر بن محمد بن عمرو بن
 حزم سے یہ نکالا اسکو ہمام نے اسنو شام بن عروہ سے اور اس نے کہا حدیث بیان کی مجملہ ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم نے انسائی نے کہا حدیث بیان کی
 مجملہ عروہ کو تو لوٹ گئی تھی ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم سے روایت کیا اسکو صحیح بن
 سعید قطان نے اور انہوں نے شام بن عروہ سے اسنو کہنا خبر دی مجھ کو یہ روایت ہے اور ایسا ہی روایت کیا اسکو امام احمد مسند میں
 حدیث بیان کی ہے صحیح بن سعید نے اور انہوں نے روایت کی شام سے اور انہوں نے کہا حدیث بیان کی مجملہ یہ روایت ہے کہ ابن ابی رواد نے اسکو
 اور بیہقی نے سنن میں کہا روایت کیا اسکو صحیح بن سعید قطان نے شام بن عروہ سے اور انہوں نے اپنے باب سے
 اس میں تصریح کی شام کے سننے کی عودہ سے اور دارقطنی نے اس حدیث کو طریقوں کو بارہ مرتبہ بڑے ورفون میں
 جمع کیا امام شوکانی نے کہا ابو داؤد نے کہا میں نے امام احمد سے کہا بسر کی حدیث صحیح بن سعید ہے اور انہوں نے کہا وہ صحیح ہے
 اور صحیح کہا اسکو دارقطنی اور یحییٰ بن معین نے نقل کیا اسکو ابن عبد البر نے اور ابو حادید بن شریک نے جو شاکر بن
 امام مسلم کے اور بیہقی اور حازمی نے بیہقی نے کہا اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے روایت نہیں کیا اسوجہ کہ تخریج
 ہوا اس میں کہ عودہ نے اسکو سننا مروان سے یا بسر سے لیکن اس کے تمام راویوں کو بخاری اور مسلم نے محبت الی ہر
 اسمعیلی نے کہا امام بخاری کو یہ حدیث نکالنا تھی کیونکہ اور انہوں نے اس کے مثل دو سر روایت کو نکالا ہے اور ثاب
 قح احمر بن یزید ہے کہ مروان نے اس حدیث کو عودہ سے بیان کیا تو عودہ کو شک ہوا کہ مروان نے اپنے چچ کیدار بن
 سے ایک چچ کیدار کو پاس سے بھیجا وہ لوٹ کر آیا اور بولا کہ بسر نے ایسی ہی حدیث بیان کی تو عودہ اور بسر میں
 کا وہ طہر ہوا اسکی عدالت میں طعن ہوا ہے تب رحم کہتا ہوں مروان وہ وہ کام کہ میں کہ خدا کی پناہ حضرت عثمان
 کے قتل کا باعث یہی شخص ہوا اور طلحہ کو جو عشرہ مبشر میں سے تھے جنگ جمل میں اسی نے شہید کیا اور جب معاویہ
 نے یزید علیہ السلام سے بیعت کرائی تو مروان نے کہا یہ ابو بکر اور عمر کی سنت ہے عبد الرحمن بن ابی بکر نے

کہا نہیں مگر قل اور قصیر کی سنت ہے مروان کے کہا متاری شان میں یہ آیت اور یہی ہے اِن تِلْكَ اَلْاَنۡبِیَآءُ اَنۡزِلۡتُہُمْ
 یہ جنہ حضرت عائشہ کو پہونچی اور انہوں نے کہا قسم خدا کی اس آیت سے عبد الرحمن مراد نہیں ہے اور اگر میں چاہوں تو
 جسکے حق میں اور یہی ہے اسکا نام بیان کر دوں البتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروان کے باب پر لعنت کی
 ہے اور مروان اسوقت اپنے باپ کے پشت میں تھا تو مروان ایک ٹھٹھکے اسکی لعنت کا باوجود اسکے بعض
 محدثین مروان کی روایت کو حجت لی ہے اور یہ کہا ہے کہ ان عیب یوں کے ساتھ مروان حدیث کی روایت
 میں جو مانہ تھا اور ہم کہتے ہیں کہ فاسق کی خبر بموجب نص قرآن و حسب التوقف پر اور حجت نہیں ہے اگرچہ حجت
 الفساق اور معاذ اللہ منطبق حدیث نبوی ملعون ہوا اسکی حدیث کیونکہ حجت ہو سکتی ہے اور اسد جم کرے
 امام بخاری پر اور انہوں نے مروان سے روایت کی اور اس فکر کی حدیث کو روایت نہیں کیا کیونکہ اسکی روایت
 میں اختلاف ہے اور امام مسلم نے مروان کی تہار وایت کو حجت نہیں سمجھا اور وہ لائق ہے اسی کے والہ اعظم
 بعبادہ یا مروان کا چوکیدار ہے اور جواب اسکا یہ ہے کہ ابن خزمیہ اور امام ابو نعیم نے کہا ہے
 پر عودہ اس حدیث کو خود اس سے نامی اور صحیح ابن خزمیہ اور ابن حبان میں ہے کہ عودہ کہیں اس پر کیا اور اس کے چچا احمد بن محمد
 نے تصدیق کی اور یہی جواب دیا ہے دارقطنی اور ابن حبان نے حفاظ نے کہا کہ ابن خزمیہ اور ابن حبان اور دارقطنی نے اس حدیث
 کے بہت طریقے بیان کیے اور دارقطنی نے دو جز اس حدیث کی تحقیق میں لکھی اور بعضوں نے ابن معین کے
 نقل کیا اور انہوں نے کہا میں حدیث صحیحہ نہیں میں ایک مس فکر کی دوسرے لکاح الالبانی تیسرے کل مسکر
 حرم یا کل مسکر حرام حافظ نے کہا ابن معین کے یہ قول ثابت نہیں ابن جوزی نے کہا ابن معین کے ثابت
 نہیں ہوا کہ اور انہوں نے ایسا کہا ہوا اور انکا مذہب یہی تھا کہ مس فکر سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور سیونی نے
 یحییٰ بن معین کے نقل کیا کہ اس سفر کی حدیث میں وہی قدح کرتا ہے جو اس پر عمل نہیں کرتا اور طحاوی نے اس
 حدیث میں بطعن کیا کہ ہشام نے اسکو نہیں سنا ابن ابی بکر کے عینے عودہ سے کیونکہ طبرانی کی روایت میں ہشام
 اور عودہ کے بیچ میں ایک واسطہ ہے ابوبکر بن محمد بن عمرو کا اور بطعن دفع کیا گیا ہے اسطورے کہ ہشام نے
 اسکو کبھی روایت کیا ہے ہاب کے اور کبھی ابوبکر بن محمد سے اور حاکم کی روایت میں اسکی تصریح ہے کہ ہشام کے
 باپ نے اون کو یہ حدیث بیان کی اور جب ہونے اسکو روایت کیا ہشام سے اس نے اپنے باپ کے تو شاید ہشام نے
 یہ حدیث اپنے باپ کے بلا واسطہ ہی سنی اور ابوبکر کے واسطہ سے ہی اور کبھی اس طرح نقل کیا
 کبھی اس طرح تمام ہوا کلام شوکانی کا ابن مسکن نے کہا اس سفر کی حدیث زیادہ جدید ہوا ان سب حدیثوں

سے جو اس باب میں روایت کی گئیں اس کے تمام میں ہے کہ سیرہ کی حدیث تنہا بہتر ہے مطلق کی حدیث سیرہ صحیح ہے کہا کہ
 طبرانی معجم اصحاب میں سیرہ کی حدیث کو نکالا عبد الحمید بن جعفر کی روایت ہے اس کے ہشام بن عروہ سے اس کے اپنے
 باب سے اس کے سیرہ سے مرفوعاً جو شخص جو کوئی شہر گاہ کو یا اپنی فوطون کو وہ وضو کرے جیسے نماز کے لیے وضو کرنا
 ہے طبرانی نے کہا فوطون کا ذکر ہشام سے کسی نے نہیں کیا سو عبد الحمید بن جعفر کے انتہی اور روایت کیا اسکو
 ترمذی نے عبد الرحمن بن ابی الزبایہ سے انہوں نے اپنے باب سے انہوں نے عروہ سے انہوں نے سیرہ سے اور اول
 سند سروریت کیا اسکو ابن جہان نے اپنی صحیح میں ۳۲ نوع میں تمام اول کے اور روایت کیا اسکو حاکم نے تدر
 میں اور کہا کہ بخاری اور مسلم کی شرط پر ہے اگر جان نے کہا خدا کی پناہ کہ ہم مروان بن حکم کی حدیث سے محبت
 میں اپنی کسی کتاب میں لیکن عروہ نے قناعت نہیں کی مروان کے سننے پر یہاں تک کہ مروان نے اپنے چچا کی
 کو سیرہ میں بھیجا اس نے سیرہ سے پوچھا پھر لوگوں کے پاس آیا اور سیرہ نے جو کہا توادہ بیان کر دیا تب ہی عروہ
 نے قناعت نہ کی یہاں تک کہ عروہ خود سیرہ کے پاس گئے اور ان سے یہ حدیث سنی تو حدیث عروہ کی سیرہ سے
 متصل ہے منقطع نہیں ہے اور مروان اور جو کچھ بار دونوں مذکور اسناد میں ہیں نکالا اسکو عروہ سے انہوں نے سیرہ
 اور نکالا اسکو عروہ سے انہوں نے مروان سے انہوں نے سیرہ سے اور اسکے اخیر میں ہے کہ عروہ نے کہا میں سیرہ کے
 پاس گیا اور اس پر پوچھا تو انہوں نے تصدیق کی ابن جہان کے کہا وضو سے مراد یہاں ہاتھ دھونا ہے اگر چہ عوب ہاتھ
 دھونے کو وضو کہتے ہیں اور سند سرور نقل کیا عروہ بن الزبیر سے انہوں نے مروان سے انہوں نے سیرہ سے انہوں نے کہا سیرہ
 الصلی علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی شہر گاہ کو چھو کر وہ وضو کرے نماز کا سا وضو اور باسنا و نقل کیا عروہ سے
 انہوں نے سیرہ سے انہوں نے کہا کہ فرمایا رسول خدا صلی علیہ وسلم نے جو شخص اپنی شہر گاہ کو چھو کر وہ وضو کرے
 کرے اور اعادہ اسی وضو کا ہوتا ہے جو نماز کے لیے کیا جاتا ہے اور طحاوی نے ضعیف کیا اس حدیث کو پہلے ہناؤ سے
 اور نقل کیا ابن عبد بن عیسیٰ سے کہ انہوں نے کہا کہ ایک جماعت کا جو حدیث نہیں پہچانتے تھے اسکا کہ جو لوگ اس حدیث
 نقل کرتے تھے اسکو ہم ٹٹا کرتے تھے پھر پھر ذکر کیا اور لوگوں میں عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن محمد بن زکریا
 اس حدیث کو ازراعی کے طریق سے خبر دی ہوئی ہے انہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے ابوبکر بن محمد بن عمرو بن محمد بن زکریا
 تو ثابت ہوا القطع ہے خبر کا اور ضعف اسکا اول سند روایت کیا اسکو امام مالک نے سوطا میں اور روایت کیا
 اسکو امام شافعی نے مسند میں اور شافعی کے طریق سروریت کیا اسکو بیہقی نے پھر کہا اسکو روایت کیا اسکو بیہقی بن
 بکر نے ملکہ سے اور زیادہ کیا انہیں کہ وضو کرے نماز کا سا وضو شافعی نے کہا ہے پانچ مذہبوں کو سوا اور لوگوں

سے نقل کیا اور جو شخص ہمارا چہرہ دیکھتا ہے اس کی روایت کا وہ خود روایت کرتا ہے عائشہ بنت ابی بکر اور ام سلمہ اور
 اور کئی عورتوں کے جو شہرہ نہیں ہیں اور ان کی روایتوں کے تحت لینا ہے باوجود اسکے وہ سب کو ضعیف کرتا
 ہے حالانکہ انکی ہجرت قدیم تھی اور انکی صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے قدیم تھی اور انہوں نے پیر شہا جری
 انصار کے گہرین بیان کی جہاں مہاجرین اور انصار بربت جمع تھے اور کسی نے انکی بات کا کفار نہ کیا اور جب عبد اللہ
 بن عمر نے ہجرت کو سنا تو وہ ہمیشہ وضو کرتے رہے ذکر کے چوڑے سے یہاں تک کہ انکا انتقال ہوا یہی ہے
 کہ امام بخاری اور امام مسلم نے سب کچھ روایت کو نہیں لکھا لکھنا کہ اس میں اختلاف ہے کہ عروہ اور سب سے
 سنا یا عروہ مروان سے سنا اور اسے سب سے لیکن راجح اسکے سب سے ہیں جس نے بخاری اور مسلم نے محبت لی ہے
 دو سری دلیل حدیث ہے ابو ہریرہ کی روایت کیا امام احمد نے ابو ہریرہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 جو شخص اپنا کلمہ پوچھا وہ اپنے ذکر تک اور کوئی چیز اڑ نہ ہو تو اسے سب وضو چاہیے تو گمانی کے کہا ابن حبان
 نے اسکو اپنی صحیح میں روایت کیا اور کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس کی سند میں عادل بن جنود نے نقل کیا اسکو
 اور صحیح کہا اسکو حاکم اور ابن عبد البر نے اور نکالا اسکو بیہقی اور طبرانی نے ضعیف میں ابن سکین نے کہا کہ یہ حدیث
 ہے اس باب میں سب شیون سے اور روایت کیا اسکو شافعی اور ہزار اور داؤد قطنی نے یزید بن عبد اللہ کے روایت
 نے کہا وہ متروک ہے اور ضعیف کہا اسکو اور رون ابن حبان نے کہا اپنے یزید کی روایت کو حجت نہیں لی کہ
 اس سے ہم بظاہر کہ کتاب الضعفاء میں بلکہ نافع کی روایت کے تحت لی ہے زلعی نے کہا امام احمد نے سند میں اور
 طبرانی نے صحیح میں اور داؤد قطنی نے سہل بن ابی ہریرہ نے حدیث کو روایت کیا اور اسکی عبارت ہے کہ میں نے اپنے
 اپنے قریب کئی دفعہ کہا کہ جب تک یہ وضو نہ کرے یہی ہے کہ یزید بن عبد اللہ کے روایت کو گمانی نے
 ہے پر باسناد نقل کیا احمد بن حنبل سے اور اسے پوچھا گیا یزید کو تو انہوں نے کہا وہ ایک شیخ ہے مدینہ والوں میں
 اور اس میں کوئی راجح نہیں ہے یہ بیہقی نے حدیث کو امام بخاری کے طریق سے نکالا موقوفاً ابو ہریرہ پر یزید نے
 مختصر میں کہا بخاری نے اسکو اپنی تاریخ میں لکھا موقوفاً اسی تہذیب میں ہے کہ یحییٰ نے کہا یزید کچھ نہیں اور
 احمد بن حنبل نے کہا اسکی حدیث کچھ نہیں ابو ہریرہ نے کہا ضعیف ہے ابن عدی نے کہا اسکی اکثر روایتیں غیر محفوظ
 ہیں احمد نے کہا اسکی حدیثیں منکر ہیں انسانی نے کہا متروک الحدیث ہے یہ ذکر کیا جو بی نے اس کی یاد کی سنا کہ میں
 سے کہ معن بن عیسے نے روایت کیا اس سے اس نے سعید مقبری سے اس نے ابو ہریرہ سے موقوفاً یہی حدیث ہے
 تیسری دلیل ام حبیبہ کی حدیث ہے اور انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا آپ فرماتے تھے جو شخص

اپنی شہرگاہ کو چھوڑ دے وضو کرے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ہم نے اور صحیح کیا اسکا احمد اور ابو زرعہ ابن السکنتی
 کہا میں اس حدیث میں کوئی علت نہیں پاتا اور شہرگاہ کا لفظ شامل ہے قبل اور ویر کو مد کے اور عورت کے اور اس کے رو
 ہوا ہے اسکا مذہب جس نے وضو کرنا خاص کیا ہے مردوں کے پیٹنے مالک کا زلیعی نے کہا ترمذی نے اپنی کتاب میں کہا
 امام بخاری نے کہا کھولنے غلبہ بن ابی سفیان کی حدیث کو کھولنے ایک شخص سے روایت کیا
 اس نے غلبہ سے تو امام بخاری نے شاید احمدیث کو صحیح نہ سمجھا اور انہوں نے کہا اس کے صحیح حدیث اس باب میں علامہ ابن
 حارث کی حدیث کو کھولنے غلبہ بن ابی سفیان کی حدیث کو کھولنے ام حبیب سے اتنے اور یہ خلاف ہے اور اس قول کے
 جو ترمذی نے امام بخاری سے نقل کیا سب سے زلیعی کے اعتراض کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ دونوں قولوں میں خلاف نہیں کیونکہ
 باب میں اتنے متہرجم کہتا ہے زلیعی کے اعتراض کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ دونوں قولوں میں خلاف نہیں کیونکہ
 جمال ہے کہ مراد امام بخاری کی یہ ہے کہ سب سے زلیعی کے اعتراض کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ دونوں قولوں میں خلاف نہیں کیونکہ
 صحیح ہیں اور جائز ہے کہ سب سے زلیعی کے اعتراض کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ دونوں قولوں میں خلاف نہیں کیونکہ
 سب حدیثوں سے زیادہ صحیح ہے یعنی انکو سوا حدیثوں کو امام طحاوی نے کہا کہ یہ حدیث منقطع ہے کیونکہ کھولنے
 غلبہ بن ابی سفیان سے نہیں سنا حدیث بیان کی ہے ابن ابی داؤد نے اور انہوں نے کہا میں نے سنا ابوسہر سے وہ
 ایسا ہی کہتے تھے زلیعی نے کہا اس صورت میں یہ حدیث منقطع ہوئی اور منقطع شافعی کے نزدیک حجت نہیں ہے اتنے
 چوتھی دلیل ابو ایوب کی حدیث ہے اور انہوں نے کہا میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے جو شخص
 اپنی شہرگاہ کو چھوڑے وضو کرے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور ہم نے اور صحیح کیا اسکا احمد اور ابو زرعہ ابن السکنتی
 ہے اور وہ متردک ہے بالاتفاق اور بعضوں نے اسکو نعمت لکائی ہے اور یہ بخاری بن محمد فرمائی نہیں ہے جو راوی ہے
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا وہ فقہ ہے اور ابن جوزی نے ان کو ایک سمجھا اور دونوں
 کو ضعیف کہا ہے بخاری نے دلیل جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وآلہ وسلم نے جب گھڑی تم میں سے اپنا ذکر چھوڑے تو اس پر وضو لازم ہے روایت کیا اس کو
 ابن ماجہ نے اور مشکوٰۃ فی علیہ الرحمۃ نے کہا کہ روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور اثرم نے ابن
 عبد البر نے کہا کہ اس کا اسناد اچھا ہے زلیعی نے کہا یہ بیہقی نے اسکو روایت کیا سلف بن شافعی
 علیہ الرحمۃ کے طریق سے اور انہوں نے عبد اللہ بن نافع سے اخیر تک اس میں یہ کہ چھوڑی تو صحیح ہے بنا کر تہنید کیا

شرمگاہ نہایت دفع کرے شافعی نے کہا میں نے حافظوں کی ایک جماعت سے سنا سوا ابن نافع کے درودیت کرتے ہیں کہ حدیث
 اور جابر کا ذکر نہیں کرتے امام طحاوی نے کہا جتنے حافظوں نے اس حدیث کو ابن ابی زب سے روایت کیا وہ سب کو سرفوت کر
 ہیں محمد بن عبد الرحمن بن اہنوی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور اسے روایت کیا فقیر کے نزدیک حجت نہیں ہے
 شافعی نے اسکا جواب دیا ہے کہ عبد اللہ بن نافع نے اسکو وحصل کیا اور وہ ثقہ ہے اور زیادتی ثقہ کی مقبول ہے اور رد کیا
 گیا جابر ایسی طور سے مخالف ت کی ابن نافع کی اور ثقات حفاظ نے او طعن کیا ابن نافع میں بخاری اور احمد نے پر لے
 شخص کی زیادتی مخالف ہو اور ثقات کو کثیر مکر قبول کیا ہوگی چوٹی دلیل حدیث ہے عمرو بن شعیب کی عن ابیہ بن
 جہدہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس مرد نے اپنی شرمگاہ کو چھوا تو وہ وضو کرے اور جھوٹے نے اپنی شرمگاہ چھو
 وہ وضو کرے روایت کیا اسکو امام احمد نے سند میں اور بیہقی نے سنن میں ابیہ بن ولید سے اس شخص محمد بن ولید سے اس
 عمرو بن شعیب سے بیہقی نے کہا محمد بن ولید ثقہ ہے نوکانی نے کہا روایت کیا اسکو ترمذی نے بھی اور ترمذی نے علی بن
 کہا کہ امام بخاری نے کہا حدیث میں نزدیک صحیح ہے لیکن اسکی اسناد میں ابیہ بن ولید ہے اور وہ مدلس ہے مگر بیان کیا
 کا فیہ نہیں ہا کیونکہ ابیہ نے یہ کہہ دیا ہے کہ حدیث بیان کی محمد بن ولید نے ثقہ زلعی نے کہا امام بیہقی نے اس حدیث
 کو ابن عدی کے طریق سے لکھا لا اپنی سند سے صحیح بن رشید سے اس سے عبد الرحمن بن ثابت بن قیس سے اس سے
 اپنے باب سے اس شخص عمرو بن شعیب سے اور کہا کہ مخالفت کی انکی سننے بن صباح نے ہنادین اور وہ قوی نہیں ہے ہر گاہ
 سننے کی روایت کو اس نے عمرو بن شعیب سے اس سے سعید بن السیب سے اس سے اسب بنت صفوان اور انہوں نے کہا یا رسول اللہ
 آپ کیا سجدتے ہیں اگر ہم پر یہ کہ کوئی عورت اپنی شرمگاہ کو چھوے یا مرد اپنی شرمگاہ کو چھوے وضو کے بعد آپ فرمایا وضو کر
 لے سر ہر عمر سے کہ حدیث بیان کی محمد بن سعید بن السیب سے کہ مروان بن اسیر کے پاس بھیجا یہ پوچھنے کو اس نے کہا چوڑ
 مجھ کو کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ کے پاس فلان اور فلان تھی اور عبد اللہ بن عمر سے آپ حکم کیا کہ
 وضو کر لیا اتنے امام طحاوی نے اس حدیث پر اعتراض کیا کہ مخالفین کی تہو میں کہ عمر بن شعیب اپنے باب کے نہیں سنا بلکہ
 انکی کتاب میں حدیثیں بیان کیں تو انکے انزل کے موافق یہ حدیث منقطع ہوئی اور منقطع انکے نزدیک حجت نہیں ہے کیسی نے کہا
 اکثر علماء نے عمرو بن شعیب کے حدیث سے حجت لی ہر جہاں اسے ثقہ ہو لیکن جب ابیہ بن ثنی بن الصباح یا ابن ابیہ کی طرح
 ہوا تو وہ روایت حجت نہ ہوگی اور عمرو بن شعیب کی روایت انہو باب سے اور انہو باب سے اس میں بعض نے کلام کیا ہے کہ
 سے کہ روایت کرنا اس پر ادا کی کتاب سے اور ہر گاہ کہ حافظ ابیہ بن ولید نے اس حدیث میں روایت نہیں کی ہے بلکہ عمرو بن شعیب
 علی بن ابیہ بن ولید کی روایت میں ہے ابیہ بن جہدہ عبد اللہ بن عمرو بن شعیب سے ابیہ بن جہدہ عبد اللہ بن عمرو بن شعیب سے

عمرو بن العاص اور محمد بن ابی بن اور عبد اللہ اور عمرو بن لوطی بن ابن تراداد اسے مراد محمد بن توحدیث مرسل ہے کیونکہ وہ تابعی
 ابن اور اگر عمرو بن عاص میں توحدیث منقطع ہے کیونکہ عمرو کے تابعی بن عاص کے نہیں پایا اور اگر مراد عبد اللہ بن
 عمرو بن لوطی ہے نہ ثابت کرنا کہ شعیب بن عبد اللہ سے سنا ہے اور دراقطی وغیرہ کی صحیح روایت میں نہ ثابت ہوا کہ عمرو بن
 اپنے تابعی بن عاص سے اور شعیب نے اپنے دادا عبد اللہ سے سنا ہے انتہی متبرجم کہتا ہے صحیح عمرو کا شعیب سے اور شعیب کا
 عبد اللہ بن شعیب ثابت ہوا تو ابطلادی کا یہ اعتراض فہم ہو گیا کہ یہ روایت منقطع ہے اور منقطع مخالفین کے نزدیک محبت
 نہیں ہے اسلئے حدیث ہے عبد اللہ بن عمر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے ذکر کو چھوڑ
 وہ نماز کا سوا ذکر کرے روایت اسکو دراقطی اور بقی نے اسحاق بن محمد فردی اور ابن ابی شیبہ عبد اللہ بن عمر سے منقول
 نے نافع سے اور ابن ابی عمر سے زبیری نے کہا کہ اسحاق بن محمد فردی ثقہ ہے اور ابن جراح نے روایت کیا اپنی صحیح میں
 وہ اسحاق بن ابی فروہ نہیں ہے بخاری اب کی حدیث میں گذرا اور ابن جوزی نے تحقیق میں وہ کم کیا اور دونوں کو ایک کر دیا
 اور اعتراض کیا ان کے صاحب تصحیح نے انتہی شکافی نے کہا اسکی سند میں عبد اللہ بن عمر عمری ہے اور وہ ضعیف ہے
 اور روایت کیا اسکو حاکم نے عبد الغزیز بن ابان کے طریق سے اور وہ ضعیف ہے اور روایت کیا اسکو ابن عدی سے
 ابوبن عتبہ کے طریق سے اور اس میں ہی کلام ہوا ہے انتہی متبرجم کہتا ہے حدیث کو اور دو طریقے ہیں ہوا انکو
 جو شکافی نے ذکر کیے لکالا انکو طحاوی نے شرح معانی الآثار میں آپنا طریقہ صدوق بن عبد اللہ کا ہشام بن زید کا
 نے نافع سے اس نے ابن عمر سے اور دو طریقہ علامہ ابن علیان کا زہری سے اور اس نے سالم سے اس نے ابن عمر سے اور
 ضعیف کیا پہلے طریق کو طحاوی اس طرح کہ صدوق بن عبد اللہ ضعیف ہے اور ہشام بن زید ابن ابی سلمہ سے نہیں
 ہے جن کی روایت سے ایسی باتیں کیجاوین اور دو سہ طریق کو اس طرح کہ علامہ ابن علیان ضعیف ہے مخالفین کے نزدیک
 واللہ اعلم انھوں نے دلیل حدیث زہری بن خالد بنی کی میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے جو شخص اپنی
 شریک گاہ کو چھو کر وہ وضو کرے روایت کیا اسکو امام احمد بن محمد بن ابی اسحاق اور ابن ابی شیبہ کا حدیث بیان کی ہے
 محمد بن مسلم زہری نے اور ابن ابی عمرو بن الزبیر سے اور ابن ابی خالد بن شکافی نے کہا روایت کیا اسکو زہری اور
 زہری نے ہی امام طحاوی نے احمد بن زید پر یہ اعتراض کیا کہ محمد بن اسحاق مخالف کے نزدیک محبت نہیں ہے خاص صاحبہ
 منفرد ہوا اور مخالف ہو دوسری روایتوں کے اور یہ حدیث منکر ہے اور احتمال ہے کہ غلط ہو کیونکہ جب میں نے ان کو عرض
 میں کر کے پوچھا تو عرض کیا اپنی سہ سے یہی جواب دیا کہ اس میں مضبوط نہیں ہے اگرچہ وہ ان نے سہرہ کی حدیث بیان کی تو عرض
 نے جو کہا وہ اور پر گذرا اور یہ واقع زہری بن خالد کی مرنے کے بعد لکھے تو یہ کیونکہ نہ ہو سکتا ہے کہ عمرو بن زہری انکار کرتے

اور بات کا جو خود انہوں نے زید بن خالد کو سنی تھی انتہے قسرحج کرنا محمد بن اسحاق امام میں اس حدیث کو بڑے حافظ
 احمد بن حنبل نے کہا وہ جس حدیث میں ابن مسنیج کہا وہ ثقہ میں اور ثقہ نے کہا وہ صالح الحدیث میں اور انکا کوئی گناہ
 نہیں مگر اتنا کہ انہوں نے اپنی سیرت میں قطع اور منکر و اتیوں کو مہر دیا ہے اور اکثر شعرین کہیں میں جنگی نسبت
 غلط کی ہو شخص نے کہا ابن اسحاق امیر المومنین میں حدیث میں ابن یزید نے کہا سچے سوا اور حدیثوں کے اور کوئی منکر حدیث
 آئی نہیں دیکھی البتہ اس حدیث کو ان کے مناکیر میں شمار کیا ہے وہی نے میزان میں کہا یعقوب ابن یزید نے کہا حدیث
 بیان کی محض ہے سیر باب کے انہوں نے روایت کی ابن اسحاق اور انہوں نے کہا حدیث بیان کی محض ہے سیر باب کے انہوں نے
 عروہ کہ انہوں نے زید بن خالد جہنی سے میں سننا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے جو شخص اپنی شہر گاہ کو
 چھو وہ وضو کرے کہا جاتا ہے یہ حدیث غلط ہے اور صواب یہ ہے کہ زید کے بدلے انتہے نوین دلیل حدیث ہے حضرت
 عائشہ کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خرابی ہے اور ان لوگوں کی جو اپنی شہر گاہ میں جہنم سے بہر نماز پڑھتے
 ہیں اور وضو نہیں کرتے حضرت عائشہ نے کہا سیر گمان باب آپ پر قربان ہوں یہ حکم تو مردوں کے لیے ہے عورتوں کا کیا
 حکم ہے آپ نے فرمایا جب کبھی عورت اپنی شہر گاہ کو چھو تو وضو کرے روایت کیا اور اسکو دوزخ طغی نے اسکی اسناد میں
 عبدالرحمن بن عبدالعمری ہے احمد نے کہا وہ جو نماز ہے نشانی اور ابو جاعف اور ابو زرعہ نے کہا وہ منکر ہے ابو امام
 نے کہا وہ جہنم میں تھا اور حدیث کا ایک شرط یہ ہے جبکہ امام طحاوی نے لکھا لا تشرع معالی الاثار میں لیکن
 اسکو اسناد میں یحییٰ بن یحییٰ نے کہا وہ جہنم کے لائق نہیں اور دوسرا اعتراض حدیث پر طحاوی نے کیا کہ یہ
 ہی مروی ہے عروہ کہ یہ حدیث معلوم ہوتی تو مردان پر کیوں انکار کرتے پس معلوم ہوا کہ یہ حدیث منکر ہے بطور
 نے کہا ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی سند میں ایک خلاف حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے ابو یعلیٰ نے کہا حدیث بیان کی
 محض ہے ابن مغلہ حدیث بیان کی محض ہے ابن مغلہ حدیث بیان کی محض ہے ابن مغلہ حدیث بیان کی محض ہے ابن مغلہ حدیث بیان کی
 کی اپنے باب کہ انہوں نے سیف بن عبدالعمری سے انہوں نے کہا میں اور کئی اور دیگر ساتھ حضرت عائشہ کے پاس تھے
 اور ان کے چچا کوئی شخص اپنی شہر گاہ چھو یا عورت اپنی شہر گاہ چھو انہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ تمہارے چچا
 نہیں میں شہر گاہ چھو تو ان کے پاس نے ناک کو انتہے شک کی ہے کہ حضرت عائشہ کی حدیث کو تندی نے ذکر کیا اور ابو جاعف
 نے اس میں علت لکھا لی اور روایت کیا اور اسکو دوزخ طغی نے انتہے دسویں دلیل حدیث ہے ابن عباس کی روایت کیا
 اور اسکو امام بیہقی نے اور اسکی اسناد میں جنحاک بن حمزہ ہے اور وہ منکر الحدیث ہے گیارہویں دلیل حدیث ہے جنحاک
 بن ابیہر کی روایت کیا اور اسکو ابن مندہ نے بارہویں دلیل حدیث ہے انس کی تیسریں دلیل حدیث ہے ابی بن

کتب چو وہوین دلیل حدیث معاویہ بن جہدہ کی چند روایتیں دلیل حدیث ہر قصیدہ کی ذکر کیا ان حدیثوں کو ابن
 شہاب و ہوین دلیل حدیث ہرادی بن ابی اسحاق کی ذکر کیا اسکو ترمذی نے روایت کیا اسکو بیہقی نے مستدر ہوین
 دلیل حدیث ہر سعد بن ابی وقاص کی روایت کیا اسکو حاکم نے اٹھا مستدر ہوین دلیل حدیث ہر ائمہ المؤمنین اسماء
 کی ذکر کیا اسکو حاکم نے اٹھا ہوین دلیل حدیث ہر مصعب بن سعد بن ابی وقاص کی وہ کہتے تھے میں قرآن سنا
 لیے رہتا تھا اپنے باپ کے سلسلے میں اپنی شہر گاہ کو چھڑا تو اوہ ہونے لگا کہ یا محمد کو وضو کر لیا روایت کیا اس کو
 مالک اور طحاوی نے بسند صحیح طبرانی دلیل حدیث ہر قتادہ کی اوہ ہونے لگا کہ یا محمد بن عمر اور عبد اللہ بن عباس
 دونوں کہتے تھے جو مرد اپنے ذکر کو چھوڑے وہ وضو کرے شریعہ کہتا ہے کہ ہر نماز کے بعد اس سے سنا اور ہونے
 نے کہا عطاء بن ابی رباح سے روایت کیا اسکو طحاوی نے اٹھا ہوین دلیل حدیث ہر زہری کی سالم سے کہوں
 نے دیکھا اپنے باپ (عبد اللہ بن عمر) کو اوہ ہونے لگا کہ یا محمد بن زہری جو کہی بیٹے نہیں دیکھا تھا اوکو پڑھنے سے روک دیتے
 ان کے کہنا یا محمد بن زہری اوہ ہونے لگا کہ میں نے اپنی شہر گاہ چھوڑی تھی اور میں بھول گیا تھا وضو کرنا روایت کیا اسکو طحاوی
 نے بسند صحیح اور روایت کیا طحاوی نے مجاہد سے کہنے نماز پڑھی عبد اللہ بن عمر کے ساتھ پہرہ چلا رہا وہ ہونے لگا اپنا
 اذن بٹھا یا میں نے کہا اے ابو عبد الرحمن ہم تو نماز پڑھ چکے اوہ ہونے لگا کہ ابو عبد الرحمن کو یہ معلوم ہے مگر میں نے اپنے
 ذکر چھوڑی تھی پہرہ وضو کیا اور نماز کو دوبارہ پڑھا اور روایت کیا اسکو مالک نے موطا میں اس میں ہے کہ نماز پڑھی
 عبد اللہ بن عمر نے آفتاب نکلنے کے بعد میں نے کہا آج تم نے وہ نماز پڑھی جو نہیں پڑھتے تھے اخیر تک کہ مریت کیا
 امام مالک نے نافع سے کہ عبد اللہ بن عمر کہتے تھے جب تم حج کو گئی اپنا ذکر چھوڑے تو اوہ وضو و جب ہو گیا یا مسعود
 دلیل امام مالک نے عروہ سے روایت کیا وہ کہتے تھے جو شخص اپنا ذکر چھوڑے اوہ وضو و جب ہوا اور روایت کیا امام مالک
 نے سالم سے کہ دیکھا اپنے باپ عبد اللہ بن عمر کو غسل کر کے پہرہ وضو کرتے ہیں میں نے پوچھا اے یا عبد اللہ بن عمر
 ہے وضو سے اوہ ہونے لگا کہ ہاں کافی ہے لیکن کہی ایسا ہوتا ہے کہ غسل کے بعد میں اپنا ذکر چھوڑتا ہوں تو وضو کرتا
 ہوں یہ تمام دلائل میں اور لوگوں کے جو ذکر چھوڑنا مقصود سمجھتے ہیں اب مخالفین کے دلائل سنئے پہلی دلیل
 حدیث ہر طلح بن علی ابی اسیر دیکھو یہ حدیث کہ یا محمد بن ابی اسیر طریقہ میں ایک طریقہ سنن والون کا سوا ابن ماجہ
 کے ملازم بن عمر سے اوہ ہونے لگا کہ عبد اللہ بن عمر اوہ ہونے لگا کہ میں طلح سے اوہ ہونے لگا کہ اپنے باپ طلح بن علی سے
 اوہ ہونے لگا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ پڑھ چکا گیا کوئی شخص اپنے ذکر کو چھوڑے نماز میں اپنے نماز یا ذکر
 نہیں ہے مگر ایک کٹر احمقہ میں سے روایت کیا اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں ترمذی نے کہا یہ حدیث زیادہ

اچھی ہے اس باب میں جبر و ایت کی جاتی ہے اوس کے اور اس باب میں ابواحمہ سے بھی مروی ہے اور روایت کیا اس
 حدیث کو ابوب بن عقبہ اور محمد بن جابر نے نفیس بن طلحہ سے انہوں نے اپنے باپ سے اور ابوب اور محمد بن جابر میں حضور
 نے کلام کیا ہے اور حدیث ملازم بن عمر کے زیادہ صحیحہ اور بہت اچھی ہے دوسرا طریق ابن ماجہ کا ہے محمد بن جابر سے ام
 نے نفیس بن طلحہ سے اور محمد بن جابر بنصف ہے فلاس نے کہا مشرک ہے اور ابن عیین نے کہا وہ کچھ نہیں تیسرے طریق
 عبد اللہ بن عبد بن جعفر کا ہے ابوب بن محمد بن عجل کی کو تصنیف کیا ابن عیین نے چوتھا طریق ابوب بن عقبہ یا مکی کا ہے تیسرے
 تصنیف کیا ثوری نے اور ابوب بن محمد بن عجل کی کو تصنیف کیا ابن عیین نے چوتھا طریق ابوب بن عقبہ یا مکی کا ہے تیسرے
 بن طلحہ سے اوس نے اپنے باپ سے روایت کیا اسکو امام احمد نے اور امام محمد نے کتاب الحج میں اور ابوصنف نے اپنی
 مسند میں ابن عیین نے کہا ابوب بن عقبہ کو مکی چہر نہیں سائی نے کہا وہ مضطرب الحدیث ہو اور کمال احمدیث کو
 امام طحاوی نے محمد بن جابر اور ابوب بن عقبہ اور ملازم بن عمر کے طریقہ سے ہر کما کہ ملازم کی روایت صحیح ہے اور
 مستقیم الاسناد ہے اور اسکے اسناد میں مضطرب نہیں ہے نہ متن میں تو وہ بہتر ہے ان حدیثوں سے جو وضو ٹوٹ
 جانیکے باب میں تھے بیان کیں بیسہ اور زید بن خالد اور عائشہ اور ابن عمر اور ابوبہرہ اور امام حسیبہ اور جابر
 عمرو بن شیبہ کی احادیث سے (جو اوپر گذرین) جنکے اسنادوں میں مضطرب ہے اور مجاہد سے حدیث بیان کی ابن ابی
 عمر ان نے انہوں نے کہا میں نے سماعہ بن عبد اللطیم عنہری سے وہ کہتے تھے میں نے سماعہ بن عبد اللطیم
 سے وہ کہتے تھے ملازم کی روایت سبہ کی حدیث ہو اچھی ہے تو اگر اسناد کی راہ سے دیکھو تو ملازم کی حدیث سبہ
 کی حدیث ہو چہرے اور جو عقل کی راہ سے دیکھو تو وہ کہتے ہیں جو ذکر کو بتیلی کے پشت سے چہرے یا دونوں ہاتھوں
 سے تو وضو جب ہوگا پس ایسا ہی وجہ ہو نا چاہیے اگر بتیلے سے چہرے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر اس کے ذکر چہرے
 تو وضو جب ہوگا مخالفین کے نزدیک حالانکہ ان صورت سے ہر اگر باتہ سے چہرے جو صورت نہیں ہے تو بطریق اعلیٰ
 وضو جب ہوگا نتیجہ شکافی نے کہا طلق کی حدیث کو صحیح کہا عمرو بن علی فلاس نے اور کہا کہ ہمارے نزدیک
 زیادہ عمدہ ہے سبہ کی حدیث ہے اور علی بن الدین سے منقول ہے انہوں نے بھی کہا کہ طلق کی حدیث ہمارے نزدیک
 اچھی سبہ کی حدیث ہے اور صحیحہ کہا اسکو ابن حبان اور طبرانی اور ابن حزم نے اور مخالفین یہ کہتے ہیں کہ ضعف
 کیا اسکو شافعی اور ابو حاتم اور ابو زرعہ اور القطنی اور بیہقی اور ابن جریر نے اور دیکھو کیا ابن حبان اور طبرانی
 اور ابن عجل اور عاصمی اور اوک نے کہ طلق کی حدیث منہج ہے بیہقی نے کہا سبہ کی حدیث کی ترجیح طلق کی حدیث
 پر مطلق ہوتی ہے کہ طلق کی حدیث جوادی ہیں اور کج بخاری اور مسلم نے حجت نہیں لی اور سبہ کی حدیث کہ سبہ ابوبکر

محبت لی ہو بخاری اور مسلم نے اور بعضوں نے یہ کہا ہے کہ سب طلاق کے بعد اسلام لائے اور طلاق اوس کے پہلے اسلام لائے
 تو اس کے معلوم ہوا کہ طلاق کی حدیث منسوخ ہے حالانکہ یہ تقریر صحیح نہیں ہے اور محققین علماء کے نزدیک سنہ ۱۱ کی دلیل نہیں
 ہو سکتی اگرچہ بیان نے اپنی صحیح میں کہا طلاق کی حدیث ذوالکرم کو دہم میں ڈالا کہ وہ معارض ہے سبہ کی حدیث کو حالانکہ
 ایسا نہیں کہ ذوالکرم طلاق کی حدیث منسوخ ہے اس لیے کہ طلاق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہجرت کے پہلے سال میں آئے
 تھے جب سلمان مجذوبی کو بارہوی تھے مدینہ میں بہر ابن حبان نے قیس بن طلحہ سے روایت کیا انہوں نے اپنے باپ سے کہہ
 سنے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مدینہ کی مسجد کو بنایا تھا اور ابو ہریرہؓ نے اس کے وضو کا واجب ہونا
 کیا اور وہ اسلام لائے کہ میں نے ابو ہریرہؓ کی حدیث طلاق کی حدیث کو سات ربیع میں ہے اور طلاق اپنے شہر کو لوٹ کر
 تھے بہر ابن حبان نے قیس بن طلحہ سے روایت کیا اوس نے اپنے باپ سے کہہ سنے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی طرف چلا نا پانچ تو بنی حنیفہ کے تھے اور ایک بنی صنیعہ بن ربیعہ کا تھا یہاں تک کہ اب پاس پہنچے اور آپ سے
 بیعت کی آپ کے ساتھ مانڈ پڑی اور آپ کے بیان کیا کہ ہمارے مکان میں آگ کے جلے اور ہم نے آپ سے انکا آپ کا وضو
 کا بچا ہوا پانی آپ نے فرمایا یہ پانی لیجا و جب تم اپنے شہر میں پہنچو تو اس گر جا کو توڑ دو اور وہاں یہ پانی چھڑک دو پھر
 اوسکی جگہ ایک مسجد بناؤ جسے عرض کیا یا رسول اللہ ہمارا شہر دور ہے اور پانی جذب ہو جاتا ہے آپ نے فرمایا اور
 پانی او میں ڈالتے جانا اوسکی عجلگی اور خوشنودی بڑی بہت جاوگی آخر ہم نکلے اور ہم نے ڈال کے اڑھانے کیج سستی
 کی کہ کون اوسکو لیجا دے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم میں سے ہر ایک شخص کی بادی مقرر کر دی ہر دوا کو
 اڑھانے کے لیے ہر ہم نکلے اور اپنے شہر کو آئے اور جیسا آپ حکم دیا تھا ویسا ہی کیا اور ان لوگوں کا پوری طے
 قیلے کا ایک شخص تھا جب ہم نے نماز کے لیے اذان دی تو وہ پادری بولا اوسکو چڑھ دو ہر وہ پادری بہال کیا
 اور پھر کہینے اور کہنے میں دیکھا کہ اس شخص کا صاف معلوم ہوتا ہے کہ طالق بن علی حضرتؓ پاس آکر چلے گئے ہر ہم
 نہیں جو اگر دوبارہ مدینہ کو آئے ہوں اور جو اسکا دعویٰ کرے اوسکو کبھی حدیث سے یہ امر ثابت کرنا چاہیے اور
 ایسی کوئی حدیث نہیں ملتی تمام ہوا کلام ابن حبان کا اور عبد اللہ نے احکام میں طلاق کی خبر شکو بیان کیا اور اس کے
 سکوت کی اس کے نکلنا ہے کہ یہ حدیث انکو نزدیک ہے جیسے اکی عادت ہے اور ابن القطان نے اپنی کتاب میں لکھا
 ہے بچا کیا انہوں نے کہا طلاق کی حدیث کو قیس بن طلحہ سے روایت کرتا ہے اپنے باپ سے اور راقطی نے سنن میں ابن ابی عامر
 سے نقل کیا کہ انہوں نے اپنے باپ سے اور ابو زرعہ سے حدیث کو پوچھا انہوں نے کہا قیس بن طلحہ کی روایت

سے حجت نہیں ہو سکتی اور اس حدیث کو انہوں نے ضعیف کیا اور ثابت نہیں
 کرنا آجین تھان نے کہا طلق کچھ حدیث میں اختلاف ہے تو یوں کہنا چاہیے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس کو صحیح نہ کہنا چاہیے اور بعض
 نے سنن میں جلی حدیث کو لگا لا ملازم بن عمرو کے طریقہ سے یہ کہہ کر ملازم بن عمرو کو گفتگو ہے (کیونکہ گفتگو کچھ نہیں ہے) اور بعض
 کا جو شافعیہ ہے میں اس باب میں اعتراض کرنا قبول نہیں ہو سکتا نیز ان میں جو کہ ملازم بن عمرو کو ثقہ کہا ابن معین اور
 ابو زرہ اور ثانی نے اور ابو حاتم نے کہا وہ بجا ہے اور ثقہ کہا اس کو امام احمد نے اور کہا کہ اس کا حال قریب ہے نیز ابن
 ہے میں نے ملازم بن عمرو سے جو اس کتاب میں درج کیا درود مذہب ہے) ابھی نے کہا کہ روایت کیا احادیث کو محمد بن حابر
 یامی اور ابوب بن عبد بن قیس بن طلحہ سے اور وہ دونوں ضعیف ہیں اور روایت کیا اس کو عکرم بن بخاری نے قیس سے اس نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل اور وہ ان میں بہتر ہے اور عکرم بن بخاری میں اختلاف جو طعن کیا اس میں تھے بن سعید
 قطان اور احمد بن حنبل نے اور ضعیف کیا اس کو امام بخاری نے بہت دین کہتا ہوں عکرم بن بخاری سے امام سلم نے اپنی
 صحیحہ میں روایت کیا اور ثقہ کہا اس کو بھیجے بن معین اور علی اور ہشون (اور قیس کے باب میں امام شافعی نے کہا میں
 اس کا حال دریافت کیا تو میں نے کسی کو نہ پایا جو اس کو بچا تاں ہوا اس طرح کہ ہم اس کی حدیث بن لیون اور حاضہ کیا اس کا
 اس شخص نے جس کے ثقہ اور ثبت ہو کہ ہم نے پہچان لیا یہ یہی ہے جس نے نقل کیا ہے بن معین اور ابو حاتم اور ابو زرہ
 سے اور انہوں نے کہا قیس کچھ حدیث و حجت نہیں لیا دیگی اس میں ان میں ہے کہ عثمان بن سعید نے بھیجے بن معین کے نقل کیا
 کہ قیس ثقہ ہے اور ثقہ کہا اس کو علی نے (ابو امام یہی نے کہا اگر یہ روایت صحیح ہو تو ہم کہیں گے کہ ابتدای ہجرت میں ایسا
 ہی حکم تھا اور ابو ہریرہ وغیرہ کا سماع اس کے بعد ہو کہ چونکہ طلق اس وقت آئے تھے جب آپ مسجد بنارہے تھے پھر امام یہی
 نے روایت کیا حاد بن زید سے اور انہوں نے محمد بن حابر سے اور انہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے قیس بن طلحہ نے انہوں
 نے روایت کی اپنے باپ سے اور انہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا آپ مسجد بنارہے تھے آپ نے فرمایا اٹھی
 ملا کہ نہ کہ تو شیطانا خوب جانتا ہے میں نے آپ کو چاہا اگر کوئی شخص وضو کرے تو اپنا ذکر چوئے آپ نے فرمایا وہ ہتھ
 میں ہو ہے اور ہمارے بعض اصحاب نے کہا یہ کہ طلق کچھ حدیث اور میرے محمول ہے حجت بلی کی پشت سے ذکر کر چوئے میرے اپنے
 سے کہ روایت کی طلق سے اور انہوں نے کہا میں ہمارے ہر ماہ تھا اتنے میں اپنی اسان کہجائے لگا تو میرا ہاتھ ذکر کر لگا
 گیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ نے فرمایا وہ تجھ میں ہو ہے اور جو شخص اپنی اسان کہجائے تو ظاہری
 ہے کہ پیش کی پشت سے کہجائے لگا اتنے یہ کلام یہی ہے کہ مقبول نہیں کیونکہ اس میں بتلی کی طرف سے بھی کہجائے میں
 بلکہ ظاہر یہی ہے اور عجیب ہے کہ امام یہی کے سے محدث اپنے مذہب کی طرف راہی میں اتنے غور و عن حالانکہ شافعی کا

یہ قول کہ بتیلی کی طرف سے جو بنا ناقص ہے اور نہایت کی طرف سے جو بنا ناقص نہیں محض دل سے گدھی ہوئی بات ہے قرآن اور
 حدیث اور آثار صحابہ میں مطلق اس کی کوئی دلیل نہیں ہے اور صحیح یہ ہے کہ جب تک کہ سو ذکر کہ جو ہوئی اور کوئی اثر نہ ہو تو وہ
 ٹوٹ جاوے گا خواہ بتیلی کی طرف سے جو ہے یا نہایت کی طرف سے (امام شوکانی نے کہا مگر کی حدیث کی تقویت اس طرح
 بھی ہو سکتی ہے کہ طلق کی حدیث بھی سابق کے حکم کے موافق ہے اور سبہ کی اس کے خلاف ہے تو رجوع کیا جاوے گا اور اس
 طرف سے کہ سبہ کی حدیث کہ بہت سے طریقے ہیں اور وہ صحیح ہے اور سبہ صحیح کہنے والے بہت ہیں نہایت طاہر کی
 حدیث کو صحیح کہنے والوں کے اور تیسرے یہ کہ سبہ کی حدیث کو شاہ بہت ہیں انہوں نے بیان کیا اور چوتھی یہ کہ
 سبہ نے یہ حدیث مہاجرین اور انصاریہ کے گھر میں بیان کی جہاں لوگ کثرت تھے اور پانچویں یہ کہ طلق بن علی سے خود
 اس کے خلاف مروی ہے کہ جو شخص راہی شریک گاہ کو چوسے وہ وضو کرے روایت کیا اسکو طبرانی نے اور صحیح کہا
 اسکو تو احتمال ہے کہ طلق نے ابتداء میں یہ حدیث سنی ہو حضرت کے بعد اس کے بعد یہ حدیث سنی جو موافق ہے سبہ کی
 حدیث کا تاہم حضرت نے کہا طبرانی نے معجم میں روایت کیا حدیث بیان کی ہم سے حسن بن علی ثنوی نے انہوں نے
 کہا حدیث بیان کی ہے حماد بن محمد حنفی نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے ایوب بن عتبہ نے انہوں نے روایت
 کی قیس بن طلحہ سے انہوں نے اپنے باب طلق بن علی کہ فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص اپنا
 ذکر کرے وہ وضو کرے اور یہ ضعیف ہے کیونکہ حماد بن محمد اور اسکا شیخ ایوب بن نون ضعیف ہیں طبرانی نے کہا
 نہیں روایت کیا حدیث کو ایوب بن عتبہ سے کسی نے مگر حماد بن محمد نے اور دوسری حدیث کو بھی حماد بن محمد نے روایت کیا
 اور میرزا دیکھ دو نون حنفی صحیح ہیں اور گمان غالب یہ ہے کہ طلق نے وضو نہ ٹوٹنے کی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 وسلم سے پہلے سنی ہو یہ حدیث اس کے بعد سنی تو موافق ہوئے طلق سبہ اور ام حبیبہ اور ابو ہریرہ اور زید بن خالد
 وغیرہم کے جنہوں نے حضرت وضو کا حکم روایت کیا جو مسافر سے اور طلق نے مانع اور منوع دونوں کو سنا تمام صحابہ
 کلام طبرانی کا مترجم کہتا ہے طبرانی کی یہ روایت صحیح نہیں ہو سکتی اور طبرانی کا اسکو صحیح کہنا انصاف کے خلاف
 ہے اور اس کی کوئی وجہ نہیں کہ ایک تو یہ کہ اسکے اسناد میں ایوب بن عتبہ سے خاصی یا مگر کا جو طلق سے عدم تعلق ثابت
 کرتا ہے اور ضعیف کیا اس طریق کو بہت سی اور ترمذی اور کا بر محدثین نے ایوب کی وجہ حالہ کہ متاثر تھے ایوب کی صحیح
 اور عبد اللہ بن ہبدر اس کی شخصوں نے اور ضعیف کیا ایوب کو امام احمد اور ابن حنین اور بخاری اور ابوجعفر اور ابن علی
 اور اکثر ائمہ حدیث اور دوسرے یہ کہ متفرع و مواساۃ اس حدیث کو ایوب سے حماد بن محمد حنفی اور وہ ضعیف ہے ضعیف کیا اسکو
 صالح بن محمد حافظ نے اور عقیل نے کہا نہیں صحیح یہ روایت حدیث اس کی اور ذکر کیا اسکو وہ بھی ضعیف ہیں تیسرے یہ کہ متاثر

کیا حکمہ کہ ایک جماعت نے اٹھائے مثل ابو حنیفہ اور محمد بن حسن شیبانی اور حجاج اور سعد اور عبد الحمید بن جعفر وغیرہ سے
ان سب نے ایوب سے روایت کیا کہ طلحہ نے حضرت ابو جہزہ کو اپنے فرمایا وہ ایک کھڑا ہے بنو ہاشم سے بائیں سے
ہر ایک پس ان ولید بن سے معلوم ہوتا ہے کہ حجاج کی روایت غلط اور منکر ہے غلطی کی اوسمیں حجاج نے یا خود ایوب نے
غلطی کی کیونکہ ابون تر نے کہا کہ ایوب کی کتاب میں صحیح ہیں لیکن جو حدیث وہ اپنے حفظ سے بیان کرتا ہے تو اس میں
غلطی کرتا ہے وراقطی نے کہا وہ ترک کیا جاویگا اور کسی کہما معتبر نہ کہا جاویگا ابن حبان نے کہا وہ سخت دھم کرنا
ہے اور ترجیح ہے کہ باوصف ان مقام کے امام شوکانی نے اس مقام میں طبرانی کی تصحیح پر سکرت کیا حالانکہ
یہ ادن کی عادت کے خلاف ہے امام شوکانی نے کہا چوتھی بات یہ کہ طلحہ کی حدیث کو اوسکے بیٹے قیس نے قند
کیا اور ثانی نے کہا کہ مہنے قیس کا حال دریافت کیا تو کسی کو نہ پایا جو اسکا حال جانتا ہو اور ابو جہزہ
نے کہا کہ قیس بن طلحہ سے محبت نہیں قائم ہو سکتی اتنے زلیعی نے کہا حاضری نے اپنی کتاب تاریخ و لم نسخہ میں
کہا کہ اہل علم نے اس سلسلے میں اختلاف کیا ہے بعض تو یہ کہتے ہیں کہ من فر سے وصول لازم نہیں ہے ادن کا
نکس طلحہ کچھ حدیث سے ہے اور یہی منقول ہے حضرت علی بن ابی طالب اور عمار بن یاسر اور عبد اللہ بن مسعود اور عبد
بن عباس اور حذیفہ بن الیمان اور عمران بن حصین اور ابوالدرداء اور سعد بن ابی وقاص سے ایکے است یمن
اور سعید بن المسیب ایک روایت یمن اور سعید بن جبیر اور ابیہم نخعی اور ربیع بن ابی عبد الرحمن اور سفیان ثوری اور
اور ابو حنیفہ اور انکے اصحاب سے اور سعید بن عیینہ اور اہل کوفہ سے اور مخالفت کی انکی اور لوگوں نے اونہوں نے
کہا کہ ذکر کے چھنے سے وصول لازم آئے ہے کچھ حدیث کی وجہ سے اور یہی منقول ہے عمر بن خطاب اور انکی بیٹے عبد اللہ
اور ابوالیاس انصاری اور ثرید بن جلیح کہا اور ابوسریہ اور عبد اللہ بن عمر بن العاص اور جابر اور عائشہ اور احمہ اور سعید
بن جعفران اور سعد بن ابی وقاص سے ایکے است یمن اور ابن عباس سے ایکے است یمن اور عروہ بن الزبیر اور سلیمان
بن بشار اور خطاب بن ابی مرہاج اور ابان بن عثمان اور جابر بن زید اور زہری اور صفوان بن سعد اور یحییٰ بن ابی کثیر
اور سعید بن ابیہم صحیح روایت یمن اور شام بن عروہ اور ازاعی اور اکثر اہل شام اور ثانی اور احمد اور حجاج
سے اور زہری سے قول ہر ناگاہ اور یہ لوگ طلحہ کچھ حدیث کے وجوہ تھے ہیں ایکے یہ کہ وہ ضعیف ہے دوسرے یہ کہ وہ منکر
ہے ضعیف ہے مذہب ہے وہ کہ ایوب نے عتبہ اور محمد بن جابر دونوں ضعیف ہیں الحدیث کہ نزدیک ہے روایت کیا اوس کو
سناؤ بن عمرو نے عبد اللہ بن عبد سے اونہوں نے قیس کے مگر بخاری اور سلم نے ان لوگوں سے محبت نہیں لی اپنی کتاب
میں اور کلام کیا ہے لوگوں نے قیس بن طلحہ میں شافعی نے کہا مہنے قیس کا حال بوجہ کو کسی کو نہ پایا جو اسکو پہچانتا

ہوا اور اس کے کہنے پر ہم اوسکی حدیث قبول کریں مجھے بن عیینہ کہا لوگوں نے بہت گفتگو کی ہے قیس بن طلحہ میں اور بن
 حجت لی جاوگی اوسکی حدیث سے اور ابن ابی حاتم سے منقول ہے اور ہونج کہا میں نے اپنے آپ سے اور ابو زرہ سے حدیث کو
 پوچھا اور ہونج کہا قیس بن طلحہ سے حجت نہیں قائم ہو سکتی اور ضعیف کیا دونوں نے اوسکو ان لوگوں نے کہا کہ قیس بن
 طلحہ کی روایت کو بخاری اور مسلم نے جیسے روایت نہیں کیا ویسی اسکے کسی اور سے حجت نہیں لی اور سہرکی حدیث
 کو اگرچہ بخاری اور مسلم نے روایت نہیں کیا لہذا اختلاف کہ جو واقعہ ہوا عروہ کے مجمع میں سہرہ سے یا مروان کے لیکن
 اسکے تمام راویوں سے حجت لی ہو اور ہونج یہاں تک کہ ہونج مروان سے ہی اوسہرہ کی حدیث کو ترجیح ہوگی اور روایت
 کیا طلحہ کی حدیث کو عکرمہ بن عمار نے قیس سے اور ہونج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل اور عکرمہ بن عمار قوی
 ہے ان سب لوگوں میں جو روایت کرتے ہیں قیس سے لیکن اس سے مرسل روایت کیا اور سہرہ کی روایت منقطع ہے
 اور لیکن مشہور ہے ہوتا تو وہ اسوجہ سے کہ طلحہ کی حدیث اجتہاد اسلام کی ہے پر روایت کیا طلحہ سے اس سے کہا کہ مز
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا اور لوگ سجدہ بنا رہے تھے اور سہرہ اپنے آپ کے کہ طلحہ نے خود وضو ٹوٹا جانا روایت
 کی ہے سہرہ کے یہ بیان کیا طبرانی کی حدیث کو جو اوپر چھنے نقل کی حاضری نے کہا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فتح صحیح
 ہے اور طلحہ نے دونوں نام سے دیکھ کر جواب جو کہ میں نے خود وضو کا ناقض نہیں سمجھتے وہ اعتراض کرتے ہیں سہرہ
 ایک غیر مشہور روایت ہے اور راویوں نے اوسکی نسب میں اختلاف کیا ہے اور اس سے اسکا مجمل ہونا نکلتا ہے کیونکہ
 بعض اسکے کو کنا یہ کہتے ہیں یا رعبیہ سہرہ اور اگر مجمل نہ ہو تب بھی سہرہ طلحہ کے برابر نہیں ہو سکتی کیونکہ طلحہ مشہور
 صحابی ہے اور سہرہ کی روایتیں بہت ہیں اور سہرہ کی محبت طویل ہے اور راویوں کا اختلاف سہرہ کی حدیث میں اس سے بھی
 اسکا ضعف نکلتا ہے اور حاصل یہ ہے کہ عورت کی روایت مرد کی بنسبت ضعیف کی طرف مائل ہے اور عروہ بن علی
 فلاس سے منقول ہے کہ اور ہونج کہا طلحہ کی حدیث ہمارے نزدیک سہرہ کی حدیث سے زیادہ ثابت ہو اور اسکا جواز نہ
 دیا ہے کہ سہرہ مشہور روایت ہے اور سہرہ کی شہرت کا وہی انکار کرے گا جو راویوں کا حال نہیں جانتا ہر امام مالک سے سہرہ
 نقل کیا اور ہونج کہا کہ سہرہ بنت صفوان ماری ہے عبد اللہ بن مروان کی یا اوسکی ماں ہے تو پہچان لو اور سہرہ
 اور صفیہ بیوی نے کہا کہ سہرہ بنت صفوان بن نوفل بن اسد تاجات میں سے ہے اور وہ بن نوفل اوسکے چچا
 تھے اور صفوان بن نوفل کی کوئی اولاد نہ تھی سوا سہرہ کے اور سہرہ بی بی بنین معاویہ بن ہشیر بن ابی العاص سے
 ابن ہارادین کا اختلاف سہرہ کی روایت میں تو طلحہ کی حدیث میں بھی اس قسم کا اختلاف موجود ہے ہر حدیث کا ایک
 جڑی یہی صحیح ہوا اور طلحہ سے خالی ہو تو اوسکی طرف رجوع کرنا وہی ہے اور باقی لوگوں کا اختلاف ضرر نہیں کرتا اور

ایک حکم طریقہ صحیح ہے اور اسکی صحت اور عدالت میں کوئی شک نہیں اس ترجمہ کہتا ہے، ایک کے طریق میں اردان ہو جو کہ
 اور ابن حبان نے کہا ہم زیادہ مانگتے ہیں کہ مردان کی روایت کو محبت لین اور وہی نے اسکو منعقا میں ذکر کیا اور کہا
 کہ اسکی اعمال ہلاک کر دیو گئے ہیں اور اسنے غلطی کو ایک تیر مارا اور کیا جو کیا حازمی نے کہا کہ سیر کی حدیث کو
 صحیح کی ایک حاجت از روایت کیا سوا سیر کے انہیں ہے میں عبد الباقی بن عمرو بن عاص اور ابو ہریرہ اور عائشہ اور اہم جزیہ
 اور کثرت سوایات پر ترجیح ہوتی ہے اور اسکے مقابل جو روایات ہیں انکے طریقے اس درجہ کے یا اسکو قریب نہیں
 ہیں البتہ طلق بن علی کی حدیث کا طریقہ ہے اور وہ ایک ہے اس باب میں اور بعض کوفہ والوں نے گمان کیا ہے کہ کثرت
 روایت سے ترجیح نہیں ہوتی کیونکہ ہر ایک روایت سے غلبہ ظن ہے تو ایسا ہونا جیسے ایک طرف دو گواہ ہوں اور ایک طرف
 چار اور دو کیا گیا یہ قول کہ غلبہ ظن روایت کو باب بن محضر سے نہ شہادت میں اور اسکی دلیل یہ ہے کہ اگر پچاس عزمین
 ایک واقع کی گواہی دیں تو انکی گواہی قبول نہ ہوگی اور دو مردوں کی گواہی قبول ہو جائیگی حالانکہ پچاس عزمین
 کی گواہی زیادہ قوت رکھتی ہے یقین میں اس طرح شارع علیہ السلام نے گواہی کے باب میں عالم اور جاہل کی گواہی
 برابر رکھی ہے اور دو عالموں کی گواہی مثل دو جاہلوں کی گواہی کے ہے لیکن روایت میں عالم کی روایت کو ترجیح
 ہے اور اس میں کسی کا خلاف نہیں ہے ہذا صورت میں اس پر اور طلق کی روایتوں کا فرق معلوم ہو گیا اور سیر کی
 حدیث پر عمل کرنا واجب ہوا تمام ہوا کلام حازمی کا دو مصرعی دلیل حدیث ہو ابوامامہ کی کہ ایک شخص نے پوچھا جانا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ میں نے اپنے ذکر کو جو ہا نماز میں آپ نے فرمایا کچھ قیامت نہیں وہ ایک مجاہد ہے میرے
 روایت کیا اور اسکو ابن ماجہ نے اپنی سنن میں زلیعی نے کہا یہ حدیث ضعیف ہے اور اسکی اسناد میں جعفر بن الزبیر ہے بخاری
 اور نسائی اور داؤد قطنی نے کہا کہ وہ متروک ہے اور قاسم ہی اسکے اسناد میں ضعیف ہے تیسری دلیل حدیث ہے عاصم بن
 ماکہ ضعیفی کی اور وہ صحابہ میں سے تھا کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ میں نے نماز میں کجا یا تو میرا تہ نہ شہ گاہ کو لایا
 کیا آپ نے فرمایا میں ہی ایسا کرتا ہوں روایت کیا اور اسکو داؤد قطنی نے سنن میں زلیعی نے کہا یہ حدیث بھی ضعیف ہے
 ابن عدی نے کہا اس کے اسناد میں فضل بن یونس ہے اسکی حدیثیں منکر ہیں ابوجاتم نے کہا وہ مجہول ہے اور حذیفہ
 اسکی منکر ہیں اور وہ مجہول ہے روایت نقل کرتا ہے انتہی چوتھی دلیل روایت کیا امام طحاوی مصنف سند
 انہوں نے کہا میں اپنے باپ کے سامنے مصحف پڑھا کیا میں نے کجا یا تو میرا تہ نہ شہ گاہ پر لگایا میرا باپ نے کہا تہ
 ہا تہ نہ شہ گاہ پر لگایا میں نے کہا ہاں میں نے کجا یا انہوں نے کہا اپنا تہ مٹی میں ڈبوئے اور وضو کا حکم نہ دیا اور ایک روایت
 میں ہے کہ انکے باپ نے حکم دیا تہ نہ شہ گاہ کا اور ایک روایت میں ہے کہ اوٹہ اور تہ نہ شہ گاہ کا اور ایک روایت میں ہے کہ تہ نہ شہ گاہ کا

ابی حازم سے کہ پوچھ گئے سعد بن مسعود نے فرمایا کہ اگر تجھے توکات ڈال اوسکو کچھ قبا حسیں اور ایک روایت پر
 ہے اونیہج کہ ایک شخص نے سعد کہا اوسے اپنا ذکر چوانماز میں اونیہج کہا کات ڈال ذکر کو تو ایک کچھ تیرے بدن
 کا نکال ان سبہ ایہوں کو امام طحاوی شریح معانی الا تارین اور روایت کیا امام محمد نے کتاب الحجج میں فیس بن ابی
 حازم سے کہ ایک شخص آیا سعد بن امیو قاصطی اور بولا کیا ذکر کا چوانماز میں درست اونیہج کہا اگر تو حانتا ہر
 کو درخس ہے توکات ڈال اوسکو پانچویں دلیل روایت کیا طحاوی نے ابن عباس سے اونیہج کہا میں نہیں پرواہ کرنا
 ذکر کو چودون یا اپنی ناک کو اور ایک روایت میں ہے کہ ابن عباس میں فرسے وضو نہیں کیجئے ہر نکالا اوسکو طحاوی
 نے اور محمد بن روایت کیا کتاب الحجج میں ابن عباس سے اونیہج کہا نماز کے اندر ذکر کو چودون میں نہیں پرواہ نہیں
 رکبت اوس کو چودون یا اپنے ناک کو اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا میں ذکر میں وضو نہیں ہے اور ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے عطاء بن ابی رباح
 کہا اگر تو ایک شخص نے وضو کے بعد اپنی شرمگاہ کو چھو ایک شخص بولا ابن عباس کہتے تھے اگر تو اوسکو بخش جاتا ہے
 توکات ڈال عطاء نے کہا قسم خدا کی ابن عباس کا یہی قول تھا نکالا اوسکو امام محمد نے کتاب الحجج میں چھٹی دلیل روایت
 کیا طحاوی نے حضرت امیر المؤمنین علی بن ابی طالب سے اونیہج کہا میں نہیں پرواہ کرتا کہ ناک کو چودون یا کان کو
 یا ذکر کو اور امام محمد نے کتاب الحجج میں روایت کیا کہ حضرت علی نے فرمایا میں ذکر میں نہیں پرواہ کرتا اوسکو چودون
 یا اپنی ناک کے کنارے کو اور ایک روایت میں ہے کہ اوسکو چودون یا اپنی ناک کو یا اپنے کان کو ساتویں دلیل طحاوی
 نے روایت کیا عبد اللہ بن مسعود سے میں نہیں پرواہ کرتا اپنے ذکر کو چودون نماز میں یا اپنی کان کو یا اپنی ناک کو اور
 امام محمد نے روایت کیا کتاب الحجج میں کہا میں سعد بن مسعود کو پوچھا کیا میں نے فرسے وضو کرنا اونیہج کہا اگر ذکر خیر ہے توکات ڈال
 اوسکو اور اس کتاب میں قسم بن حبیل سے اونیہج کہا میں عبد اللہ بن مسعود کو کہا میں یاد نہیں کہجا ہوں اور نماز میں ہاں تو ذکر کو چودون
 اونیہج کہا ذکر ایک کڑا ہر تیرے اور تیرے میں ہے اسی کتاب میں یا شخص نے فرمایا یاد رکھو لگائے اپنی ذکر چودون نماز میں
 اونیہج کہا تو نے اوسکو کات کیوں نہ ڈالا ہر کسا ذکر ستر بدن کی طرح ہے اونیہج دلیل طحاوی نے روایت کیا
 عمیر بن سعید اونیہج کہا میں ایک مجلس میں تھا جس میں عمار بن یاسر ہی تھے تو ذکر آیا میں نے فرکا اونیہج کہا
 وہ ایک کٹا ہے تیرے ناک یا میرے ناک کی طرح اور تیری پہلی کے وسط گاہ بیہے یعنی ذکر ہی کا چھو ناک یا تیرے
 اور روایت کیا اوسکو امام محمد نے کتاب الحجج میں اسی لفظ سے اس میں یہ نہیں ہے کہ میری ناک یا تیری ناک کی طرح
 نویں دلیل طحاوی نے روایت کیا خذیفہ سے کہ تیرے میں پرواہ نہیں کرتا ذکر کو چودون یا اپنی ناک کو اور

کتاب الحجج میں برابر بن قیس کو امام محمد نے نکالا میں نے مخالفین بن الیمان سے پوچھا کہ کسی شخص اپنے ذکر کو نماز میں چھوڑا تو
 نے کہا وہ ایسا بوجھ ہے اپنے سر کو چھوڑ دو دوسری روایت میں ہے کہ ذکر کا ہونا مثل ناک چھوڑنے کے ہے دسویں دلیل
 طحاوی نے حسن بصری سے روایت کیا اور انہوں نے پانچ صحابہ سے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے جن میں حضرت علی اور عبد اللہ بن
 مسعود اور رضی بن الیمان اور عمران بن حصیب کے علاوہ بھی اس طرح کیا دسویں دلیل امام محمد نے کتاب الحجج میں مسند
 روایت کیا طحاوی نے عمران بن حصیب کے علاوہ بھی اس طرح کیا دسویں دلیل امام محمد نے کتاب الحجج میں ابیہم غنی سے نکالا
 السیاق نکالا وہ کہتے ہیں کہ میں نے وضو نہیں کیا ابیہم غنی سے نکالا دسویں دلیل امام محمد نے کتاب الحجج میں ابیہم غنی سے نکالا
 وہ کہتے ہیں کہ میں نے وضو نہیں کیا ابیہم غنی سے نکالا دسویں دلیل امام محمد نے کتاب الحجج میں ابیہم غنی سے نکالا
 کیا کتاب الحجج میں ابیہم غنی سے نکالا دسویں دلیل امام محمد نے کتاب الحجج میں ابیہم غنی سے نکالا
 کہ ابیہم غنی سے نکالا دسویں دلیل امام محمد نے کتاب الحجج میں ابیہم غنی سے نکالا
 کوئی سر نہیں ہے اور عزیمت ضعیف ہیں روایت میں اور فاطمہ بنت قیس کی حدیث پر حضرت عمر نے کہا تھا کہ ہم اپنے دین پر
 ایک حدیث کی بات کو جائز رکھنے والے نہیں تو اسی طرح سب سے حدیث صفوان کا قول اتنے صحابہ کے مخالف نہ سنا جاوے گا
 اتنے مترجم کہتا ہے اللہ تعالیٰ رحم کرے امام محمد پر انہوں نے غور نہ کیا اور صحابہ کی روایات پر جو سب سے حدیث کی
 تاہم یہ میں آئین اور وہ اٹھارہ صحابہ میں جنگی روایات کو اوپر چھنے ذکر کیا یہ سب سے حدیث کی روایت اور حضرت عمر رضی
 نے فاطمہ بنت قیس کی حدیث کو کتاب الیہ اور سنت رسول اللہ کے خلاف ہونے کی وجہ سے قبول نہیں کیا تھا اور
 سب سے حدیث نہ کہ کتاب الیہ کے خلاف نہ سنت رسول اللہ کے پھر اس کا قبل ذکر کرنا انصاف کے خلاف ہے امام طحاوی نے
 کہا ہم نہیں جانتے کہ صحابہ میں سے کس نے مسافر سے وضو ٹوٹنے کا فتویٰ دیا ہو سوا ابن عمر کے اور مخالف سب کے انکے
 اکثر صحابہ جانتے اور یہ امام طحاوی کا کہنا صحیح نہیں ہے کہ نہ سوا ابن عمر کے اور کسی صحابہ ہی اسی کے قائل ہیں چنانچہ
 حاضری نے حضرت عمر اور ابوالوہاب رضی عنہ اور زید بن خالد اور ابوہریرہ اور عبد اللہ بن عمر بن عاص اور جابر اور عائشہ
 اور ام حبیبہ اور سب سے حدیث صفوان اور سعد بن ابی وقاص کا یہی مذہب بیان کیا امام غزالی نے کہا حق انہی لوگوں کا
 نہیں ہے جو مسافر کو وضو ٹوٹنے کے قائل ہیں امام مالک سے ایک روایت ہے کہ مسافر کو وضو نہ کرنا اور کوئی اور کو ابیہم غنی سے حدیث پر
 اس میں ہے کہ جب یہ وضو سیر اور حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے کہ خرابی ہو اور لوگوں کی جوابی شہرہ رکھا ہو تو چھوڑتے
 ہیں اور وضو نہیں کرتے روایت کیا اور سکودا قطنی نے اور ایسی بددعا نہیں ہوتی مگر وہ جب کی ترک اور وضو سے
 مراد یہی وضو شرعی ہے جس پر نماز کے لیے کیا جاتا ہے لیکن مسافر میں بشرط ہے کہ بغیر حائل یعنی اڑ کے مسافر

اور یہ شرط کہ بتیلی سے مس کے لیے دلیل ہے جیسے اور گذرا اور جابر بن نبیہ سے مروی ہے کہ اگر قصد اس کے ہو تو وضو ٹوٹ جاوے گا
اور جو بگوئے مس کے ہو تو نہیں ٹوٹے گا اور جو پیشین اور پیر گنہ زینہ اسکا رد کرتی ہیں کہ چونکہ انہیں عہد کی قید نہیں ہے انتہی
زیلعی نے کہا صاحب فقیر نے نقل کیا کہ سفیان اور ابن جریر دونوں شخص فرما کر کا ذکر کیا ابن جریر نے کہا اوس کے وضو
کرنا چاہیے اور سفیان نے کہا وضو کرنا چاہیے کیا تم سمجھتے ہو اگر اوس نے اپنے ہاتھ پرین مٹی کر لیا ابن جریر نے کہا
ہاتھ نہ ہونڈا لے سفیان نے کہا تو سنی زیادہ ہے یا ذکر ابن جریر نے کہا یا بت شیطان نے تمہارے کُسنہ سے لٹکوا لی انتہی
مطلب ابن جریر کا یہ تھا کہ نص کے مقابل قیاس کرنا اور انکلیں بچا تین بنانا شیطان کا اغوا ہے علامہ ابو طیب
روضہ ندیین فرماتی ہیں کہ حق اس باب میں وضو ٹوٹ جانا ہے مس کے رد سے اور امام شافعی نے در پر سپین اہل حنفیہ
کا مذہب یہی قرار دیا کہ مس کے رد کا نص وضو ہے شاہ ولی اللہ صاحب نے حجتہ اللہ الباقیہ میں لکھا کہ ذکر کا چھوٹا ایک منزل
شیخ ہے اور اسے وسطیٰ متجانبین مخالفت ہوئی ذکر کو داپنہ ہاتھ سے تھامنے کی اور اختلاف کیا ہے اس سے
وضو ٹوٹنے میں علماء سلف نے فقہاء صحابہ اور تابعین میں سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں محاضر
روایتیں آئیں ہیں انتہی متبرجم کہتا ہے کہ اگر کثرت اولہ نظر ڈالی جاوے تو وضو ٹوٹ جائیگی دیلمین بہت ہیں اور مستند
احادیث اوس پر مبنی ہیں دار دوہو میں اور اگر قیاس حلی اور صحابہ اور تابعین کے مقابل کر لیا جاوے تو نہ ٹوٹنے
کا جانب قوی ہے کیونکہ نہ ٹوٹنے کی طرف حضرت علی اور عبد اللہ بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس ہیں اور یہ حضرات
تفقہ اور جودت رکھتا اور قرب نبوی میں اسنے زیادہ توجہ جو ٹوٹنے کے قائل ہیں دو سیر کہ مس ذکر کا قیاس مس امرہ
پر بہت مناسب ہے حالانکہ عورت کا مس ناقض وضو نہیں ہے اکثر علماء کے نزدیک اور اسکا بیان آگے آویگا باوجود ان
سب باتوں کے اقرباً جتبیاط اور ولی ہی ہے کہ مس کے رد سے وضو کیلئے واسطہ علم سونے کا بیان امام نووی نے
مسلم کی شرح میں لکھا کہ سونے کے باب میں اٹھ مذہب تہلہ مذہب ہے کہ سونا مطلقاً ناقض وضو نہیں ہے بیٹے کسی حال
میں سونے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور یہی منقول ہے ابو موسیٰ اشعری اور عبد بن المسیب اور ابو جابر اور حمید اعرج سے اور یہی
قول ہے شعبہ امامیہ کا اور جبرین کا کہ یہی مذہب ہے عمرو بن دینار کا اور دلیل ان کی انس کی حدیث ہے جو آگے مذکور ہوگا
دوسرا مذہب ہے کہ سونا مطلقاً ناقض وضو ہے یعنی ہر حال میں سونے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے نووی نے کہا یہی مذہب
ہے حسن بصری اور زہری اور ابو عبیدہ قاسم بن سلیم اور اسحاق بن اسود کا اور یہی مذکور قول ہے شافعی کا ابن سیرین نے
کہا یہی قول ہے اور یہی منقول ہے ابن عباس اور ابو ہریرہ اور جبرین ہے کہ عتہ کا یہی قول ہے مگر ایک یا دو
جہوں انکوں سے وہ کہتے ہیں وضو نہیں ٹوٹتا اور دلیل ان کی حدیث ہے صفوان بن عسال اور علی اور معاویہ کی

قیامِ مذہب یہ کہ بہت سوتے وضو ٹوٹ جاتا ہے حال میں اور تھوڑے سوتے نہیں ٹوٹا کسی حال میں نو سو کی گما بھی
 مذہب کے مذہبی اور ریوی اور افرامی اور مالک اور احمد کا ایک روایت میں اور دلیل انکی انس کچھ روایت ہو اور یہ حدیث کہ جو
 اتنا سو جاوے کہ لوگ اسکو سو یا کہیں تو اوپر وضو ہے روایت کیا اسکو پہنچنے اور ان لوگوں کی ہوا اگر تھوڑے
 سوتے سے ایک یا دو جو نہ گئے ہیں تو یہی عزت کا مذہب ہے اور جو مرد عام ہے تو علاحدہ مذہب ہے چوتھا مذہب یہ کہ اگر
 نماز کی کسی شکل پر سو جاوے جیسے رکوع یا سجدہ یا قیام یا قعود میں تو وضو نہیں ٹوٹے گا خواہ سوتے وقت نماز میں ہو یا
 نہ ہو اور اگر روٹ یا حجت سو جاوے تو وضو ٹوٹ جاوے گا نو سو کی گما اور نہ ٹوٹے گا نو سو کی گما اور نہ ٹوٹے گا نو سو کی گما
 نادر قول ہے شافعی کا اور دلیل ان کی یہ حدیث ہے جب نبیؐ اپنے سجدہ میں سو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے فخر کرتا ہے اور تھوڑے
 پر روایت کیا اسکو پہنچنے اور یہ حدیث ضعیف ہے اور قیاس کیا اور نہ نوں نے قیام اور قعود اور رکوع کو سجدے پر
 باخچان مذہب ہے کہ اگر رکوع یا سجدہ میں سو جاوے تو وضو ٹوٹے گا اور نہ ٹوٹے گا نو سو کی گما اور نہ ٹوٹے گا نو سو کی گما
 امام احمد سے شاید اسکی وجہ یہ ہے کہ رکوع اور سجدہ کی شکل میں حدیث مذکور زیادہ گمان ہو اور اس غیب کو بدر اہتمام
 اور سبل السلام میں یوں نقل کیا ہے کہ وضو ٹوٹتا ہے سوتے سے مگر رکوع اور سجدہ کے کھینچنے میں سوتے سے نہیں ٹوٹتا
 اور دلیل اس کی وہی ہے کہ جب بندہ سجدہ میں سو جاتا ہے اور قیاس کیا رکوع کو سجدے پر چنانچہ مذہب ہے کہ سوتے سے وضو
 نہیں ٹوٹتا اگر جب سجدہ کی شکل پر سو کہ نو سو کی گما یہی نقل ہے امام احمد اور اسکی وجہ شاید یہ ہے کہ سجدہ میں کوئی یہی وضو ٹوٹتا ہے
 گمان ہے تھان مذہب یہ کہ اگر نماز کے حال پر سو کہ وضو نہیں ٹوٹتا اور نہ ٹوٹتا ہے سجدہ میں ہو کہ زمین علی اور ابو حنیفہ کا یہی
 قول ہے اور دلیل لی ہو اسی حدیث ہے جب نبیؐ سجدہ میں سو جاتا ہے تھان مذہب ہے کہ اگر سجدہ میں سو جاتا ہے تھان مذہب ہے کہ اگر سجدہ میں سو جاتا ہے
 زمین پر جا کر تو وضو نہیں ٹوٹتا خواہ تھوڑا سو یا بہت سو خواہ نماز کے اندر ہو یا باہر اور اس کے سوا شب کلون میں
 ٹوٹ جاتا ہے نو سو کی گما شافعی کا یہی مذہب ہے اور وہ کہ تھوڑے سوتے سے وضو ٹوٹتا ہے کہ سونا فی نفسہ حدیث نہیں ہو بلکہ اس میں احتمال ہے
 حدیث مذکور کا بخیر میں اور دلیل حدیث علی اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی شکوکا فی نے کہا کہ سجدہ میں سو جاتا ہے سجدہ میں سو جاتا ہے
 میں سو جاوے کہ قریب اور اس مذہب پر تمام دلیلوں میں جمع ہو جاتا ہے اور دریمہ میں الہدایت کا مذہب قرار دیا
 ہے کہ روٹ پر سوتے وضو جاتا رہتا ہے اور اگر کلون پر سوتے نہیں جاتا اب جہدہ حدیثیں سوتے کے باب میں
 دارہمیین میں وہ بیان کیجاتی ہیں پہلی حدیث روایت کیا امام احمد اور نسائی اور ترمذی نے اور کہا صحیح ہے
 صفوان بن محرز سے اور تھوڑے کو مار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حکم کرتے جب ہم مسافر ہوتے کہ نہ اوتارین آج
 سوزدن کو تین دن اور تین اہل تک مگر جنابت ہو لیکن نہ اوتارین باخچان مذہب اور پیشاب اور سو جانے سے اور زود

کیا احديث کو ابن خریس نے اپنی صحیح میں خطابی نے کہا اسکا اسناد صحیح ہے شوکانی نے کہا روایت کیا اسکو شافعی اور
 ابن ماجہ اور ابن حبان اور دارقطنی اور بیہقی نے بھی اور ترمذی نے بخاری سے نقل کیا کہ یہ حدیث حسن ہے اور اسکی تائید
 میں عاصم بن ابی الجوزہ ہے اور وہ سچا ہے لیکن اسکا حافظ خراسانی اور متابعت کی اسکی ایک جماعت اور ازہر
 کیا عاصم سے اسحدیث کو جالیس سے زیادہ آدمیوں نے ایسا ہی کہا ابن مندہ نے اور حدیث میں یہ لکھا ہے کہ سونا بھی
 ناقص و ضعیف ہے کیونکہ بیان کیا اسکو یالچاند اور پیشاب کہ ساتھ وجود میں دوسری حدیث روایت کیا ابوداؤد
 اور ابن ماجہ اور امام احمد اور دارقطنی نے بقیہ سے اسنے وضنین بن عطاء سے اسنے محفوظ بن عقیقہ سے اسنے
 عبدالرحمن بن عائد سے اسنے علی بن ابی طالب سے اونہونے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا اپنے مقصد کی
 ڈانٹ دو نو انکسین میں بہر جو کوئی سو جاوے وہ وضو کرے اور حدیث میں دو علتیں ہیں ایک بقیہ اور وضنین بن
 علی نے کلام کیا ہے یہ ابن مندہ نے کہا اور ابن دینار العقیقہ دونوں میں جھگڑا کیا اور کہا کہ بقیہ کو بعض علما نے
 ثقہ کہا ہے اور ابوزرعہ نے عبدالرحمن بن ابیہم سے پوچھا وضنین بن عطاء کو اونہونے کہا ثقہ ہے اور ابن عمر
 نے کہا میں اسکی حدیثوں میں کوئی برائی نہیں پایا دوسری علت یہ ہے کہ ابن عائد نے حضرت علی بن نہیں سے
 نقل کیا یہ ابن ابی حاتم نے ابوزرعہ سے کتاب العلل اور کتاب المراسیل میں اور روایت منقطع ہوئی اور علل میں اتنا
 زیادہ ہے کہ اونہونے اپنے باب اور ابوزرعہ سے پوچھا احديث کو تو دونوں نے کہا یہ حدیث قوی نہیں ہے اور نووی
 نے خلاصہ میں کہا اسکا اسناد اچھا ہے جو رجالی نے کہا یہ حدیث ضعیف ہے حافظ ابن حجر نے کہا ابن ماجہ حضرت
 عمر سے روایت کرتا ہے جیسے ترجمہ کیا بخاری نے تو علی سے نہ سننا کیسے ہو سکتا ہے اگر علی سے حدیث امام احمد اور
 دارقطنی اور بیہقی نے روایت کیا بقیہ سے اسنے ابی بکر بن ابی مریم سے اسنے عطیہ بن قیس سے اسنے مسعودیہ سے
 اونہونے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا انکہہ ڈانٹ ہو ورنہ کیا ہر جب انکہہ سو جاوے تو ڈانٹا ہیٹ
 گیا بقیہ الاخبار میں کہ امام احمد پوچھا گیا مسعودیہ علی کی حدیث کو تو انہونے کہا علی کی حدیث زیادہ ثابت ہے اور زیادہ قوی شوکانی
 نے کہا اسکے اسناد میں بھی بقیہ ہے جو روایت کرتا ہے ابوبکر بن ابی مریم سے اور وہ ضعیف ہے اور انہونوں
 حدیثوں کو ضعیف کیا ابوجاتم نے اور ترمذی اور ابن الصلاح اور نووی نے حضرت علی کی حدیث کو حسن کہا علی
 نے کہا مسعودیہ کی حدیث کو طبرانی نے اپنی معجم میں روایت کیا اور زیادہ کیا پھر جو کوئی سو جاوے وہ وضو کرے اور
 احديث میں بھی دو علتیں کی ہیں ایک تو ابوبکر بن ابی مریم میں کلام کیا ہے ابوجاتم اور ابوزرعہ نے کہا وہ قوی
 نہیں دوسرا روایت ابن حبان نے اسحدیث کو عطیہ بن قیس سے روایت کیا اسنے مسعودیہ سے موثق ایسا ہی نکالا

علی بن ابی طالب

مسعودیہ

○

10

اوسکو ابن عدی نے اور کہا کہ ہارون زیادہ متبر ہے ابوبکر بن ابی مریم سے اتنے جو کھلی حدیث دارقطنی نے روایت کیا
علی بن ابوسریحہ کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ ہے وضو نہ کرے نہ کرے جو شخص ایک یا دو جو نہ کر لیں وہ اپنے
سر سے اتنے دارقطنی نے کہا صحیح ہے کہ یہ ابن عباس کا قول ہے پانچویں حدیث نواد اور ترمذی اور دارقطنی اور احمد
نے روایت کیا ابو خالد یزید والانی سے اوس نے قتادہ سے اوس بن ابوالعالیہ سے اوس بن عباس سے انہوں نے دیکھا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو رہے تھے ابن ہشام نے اپنے لکھے پہر کڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے ابن عباس
نے کہا یا رسول اللہ آپ سو رہے تھے آپ نے فرمایا وضو نہ کریں جب تک کہ نماز نہ ہو جائے گی کہیں کہ جب کروٹ پڑ
لیا تو جوڑ ڈھیلے ہو گئے اتنے ملتقی میں ہے کہ امام احمد نے کہا یزید والانی میں کوئی برائی نہیں اور بعضوں نے
کہا والانی کی احادیث کو ضعیف کیا ہے انقطاع کی وجہ سے نہیں ہے کہ قتادہ نے ابوالعالیہ سے چار حدیثیں سنیں
یہ حدیث اوس بن ہشام سے لکھی ہے کہ احادیث کو طبرانی نے اپنی معجم میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور
دارقطنی نے سنن میں روایت کیا اور کہا کہ متفرد ہوا ساتھ اسکے ابو خالد والانی قتادہ سے اور یہ حدیث صحیح نہیں
ہے اور روایت کیا اوسکو بھیقی نے سنن میں اوس بن ہشام سے کہ وضو نہ کریں جب تک کہ وضو نہ ہو جائے کہیں کہ جب
کڑا ہو کر یا سحر ہے میں یہاں تک کہ اپنے پہلو پر سوے کہیں کہ جب پوچھے کروٹ پر سو کر تو اوس کے جوڑ ڈھیلے ہو گئے
پھر کہا بھیقی نے کہ متفرد ہوا ساتھ اسکے یزید بن عبد الرحمن والانی ترمذی نے کہا روایت کیا اوسکو سعید بن ابی
سعود نے قتادہ سے اوس بن عباس سے ابن عباس کا قول اوس بن ابوالعالیہ کا ذکر نہیں ہے اور نہ فروغ سے جانتی
ابوداؤد نے کہا یہ قول کہ وضو اوس پر ہے جو کروٹ پر سووے مگر ہے نہیں روایت
کیا اس کو کسی نے مگر یزید والانی نے قتادہ سے اور ایک جماعت نے ابن عباس سے
الحدیث سے احادیث کا شروع روایت کیا ہے اوس بن ہشام نے روایت کیا اور وہ کہا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ قتادہ
یہ حدیث ابوالعالیہ سے نہیں سنی اور ابوداؤد نے کتاب السنۃ میں کہا احادیث میں کہ کسی شخص کو نہ چلیے لیکن
کہ میں بہترین یونس بن قلیلیہ السلام کو قتادہ نے ابوالعالیہ سے نہیں سنا مگر میں حدیثوں کو اور دوسرے مرقا
کہا مشہور ہے کہ قتادہ نے ابوالعالیہ سے صرف چار حدیثیں سنی ہیں ایک حدیث یونس بن قلیلیہ کی دوسری حدیث ابن
عمر کی نماز میں تیسری حدیث تین قاضیوں کی چوتھی حدیث ابن عباس کے زیرے پاس گواہی دی عمدہ آویسوں نے تو اس
تقریر سے یہ بات ہو کہ یہ حدیث منقطع ہے ابن حبان نے کہا یزید والانی بہت غلطی کرتا تھا بہت وسوسہ کرتا تھا اس
سے حجت لینا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ موافق ہو یہ حدیث متفرد ہو تو کیونکہ اس کی روایت صحیح علی جاوہر احمد

نسائی اور ابن مسیح نے کہا اس میں کچھ برائی نہیں ترمذی نے علل میں کہا میں نے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کو پوچھا انہوں نے کہا یہ حدیث کچھ نہیں روایت کیا اور سید سعید بن ابی عروہ نے قنادہ انہوں نے ابن عباس سے اور ان کا قول اور اس میں ابو الخالد کا ذکر نہیں کیا اور میں نے ابن مسیح سے کہا کہ ابو الخالد دالانی نے قنادہ سے سنا ہوا اور ابو الخالد چاہے لیکن وہ وہم بہت کرتا ہے اور یہ تقریر امام بخاری کو مذہب پر ہو کہ انہوں نے انصال کے لیے سماع کی شرط رکھی ہو اگرچہ ایک ہی ہو اور ابن عدی نے کہا کہ ابو الخالد دالانی میں الحدیث ہو اور باوجود اس کے اس کی حدیث لکھی جاوے گی اور متابعت کی اس کی اس روایت پر محمد بن ہلال نے یہ پسند نقل کیا محمد بن ہلال سے کہ حدیث بیان کی ہم سے تعقیب بن عطاء بن ابی رباح نے عمرو بن شعیب سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے دادا سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص سوجاوے کھڑے یا بیٹھے اور پڑھتا ہو یا نہ پڑھتا ہو کہ اپنی کروٹ زمین سے لگا دے امام شافعی نے کہا اس حدیث کو ضعیف کیا احمد اور بخاری نے اور ضعیف کیا اس کو ابو داؤد نے مسنن میں اور ابوبکر بن محمد نے اپنی علل میں اور ترمذی نے بیہقی نے خلافیات میں کہا کہ منقرض ہوا ساتھ اس کے ابو الخالد دالانی اور انکار کیا اس پر تمام اماموں نے اس حدیث کو اور مسنن میں کہا کہ انکار کیا اس پر تمام حافظوں نے اور انکار کیا اس کے سماع کا قنادہ ہو اور اس پر یہ ذکر لکھا کہ ابو الخاتم نے اور افراط کی ابن حبان نے تو کہا اس سے محبت لینا جائز نہیں وہی نے منہنی میں کہا مشہور ہے اور اس کی حدیث حسن ہو اور میں ان میں کہا ابو الخاتم نے کہا یہ سچا ہے چوتھی حدیث ابن عدی نے یہ روایت کی محمد بن ہلال کے طریقہ سے عمرو بن شعیب سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے دادا سے جو ابی گزری شواکی نے کہا اس کی اسناد میں ابن عدی بن ہلال ہے اور اس کو تھمت لگی ہے حدیث کے بنائے کی میزان میں ہے کہ محمد بن کو جو ٹاٹا کہتا ہے بن سعید اور ابن معین نے اور داؤد قطنی وغیرہ نے کہا کہ وہ منکر ہے اور ابن مسیح نے قنادہ بدعتی ہے حدیث بتاتا ہے اور ابن عدی نے اس کی کسی حدیث میں بیان نہیں کیا اور اس کی اکثر روایتوں پر کہیں متابعت نہیں کی منجملہ ان کے ایک یہ روایت ہو تعقیب بن عطاء اس نے عمرو بن شعیب سے اس نے اپنے باپ سے اس نے اپنے دادا سے مرفوعا کہ جو شخص بیٹھ کر سوجاوے اور پڑھتا ہو یا نہ پڑھتا ہو کہ اپنی کروٹ زمین کو لگا دے انتہی اور تعجب ہے کہ زبیری نے اس حدیث کو تخریج ہدایہ میں ذکر کیا اور اس پر کلام نہ کیا شواکی نے کہا کہ ابن عدی نے اس حدیث کو زکالاعمد بن ہارون طبری کے طریق سے اور وہ منکر ہے اور قتال بن سلیمان کے طریق سے اور اس پر بہت ہے حدیث بنائیکل ساتویں حدیث ابن عدی اور بیہقی نے روایت کی بخاری نے شریقا سے اس نے سیوطی خیاط سے اس نے ابن عباس سے انہوں نے خلیفہ بن الیمان سے انہوں نے کہا کہ میں مدینہ کی مسجد میں بیٹھا تھا اور

ہونے لے رہا تھا نیند سواتے میں ایک شخص نے پیچھے سے جھجک کر دین لیا میں نے جو دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تھے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا مجھ پر وضو واجب ہوا آپ نے فرمایا نہیں جیسا کہ آپ نے کرکھڑی ہو کر
 بیٹھنے کے ہاتھ پر وضو کر لیا اور وہ ضعیف ہے نہ میں حجبت لی جاؤں گی اور اسکی روایت اتھوڑا
 میں ہے نسائی اور دارقطنی نے کہا وہ متروک ہے پیچھے نے کہا وہ کچھ نہیں سہی حدیث نہ لکھی جاؤں گی اور اس
 ایک بہتر ہے اور بخاری نے کہا وہ قوی نہیں بلکہ حدیث کزادیک ابن حنین نے کہا اور اسکی حدیث نہ لکھی جاؤں گی
 ابو حاتم نے کہا ضعیف ہے انتہہ مختصر اور نیل الاوطال میں بجا ہے بحرین کثیر کے بحرین کنین ہے اور فیہ غلطی
 ہے کاتبون کی آٹھویں حدیث ابو ہریرہ کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بندہ سو جاتا ہے خدا
 میں تو اللہ تعالیٰ اس سے فخر کرتا ہے فرشتوں میں روایت کیا اور اسکو دارقطنی اور ابن شامہ نے اور روایت
 کیا اور اسکو بیہقی نے انس سے اور ابن شامہ نے ابو سعید ہی شوقانی نے کہا اور اسکے سبب یقون میں گفتگو
 ہے نویں حدیث ابو ہریرہ کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص سوئے گا اسنے کڑا
 پر سوگا اور وضو واجب کیا بیہقی نے کہا یہ حدیث مرثیہ عامرونی موئی اور صحیحہ نہیں ہے اور روایت کیا
 کو بیہقی نے موقوفاً ابو ہریرہ پر باسناد صحیحہ دارقطنی نے کہا وہ موقوفاً صحیح ہے و سوین حدیث انس کی
 کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب عشا کی انتظار میں جو نہ کو لیتے اپنے برتن پر نماز پڑھتے وضو کرنا
 روایت کیا اور اسکو ابوداؤد نے اور روایت کیا اور اسکو مسلم نے خالد بن حارث سے اور اسے شعبہ سے اور اسے قتادہ
 اور انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب نے اپنے برتن پر نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے
 شوقانی نے کہا حدیث کو ضافعی نے ام میں روایت کیا اور ترمذی نے ابوداؤد نے کہا شعبہ نے ایک روایت
 میں یادہ کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور ترمذی کا لفظ یہ ہے کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے اصحاب جب گئے جاتے نماز کے لیے میان نہاکے میں انہیں سے بعضوں کے خزانے سے متاثر ہو کر
 تھے اور نماز پڑھتے اور وضو کرتے زمینی نے کہا انکا لا اور اس روایت کو بیہقی نے ابن مبارک سے اور انہوں نے
 انہوں نے قتادہ سے اور انہوں نے انس سے اور ابن مبارک نے کہا ہمارے نزدیک برا ہے کہ وہ صحابہ بیٹھے بیٹھے سو
 جاتے اور سیر چل کر حدیث کو عبد الرحمن بن مہدی اور ضافعی نے اور یہ طلب ہے دوسری روایت
 جس میں ہے کہ وہ جو نہ لیتے تھروں سے کیونکہ جو نہ لیتا بدون بیٹھے سونے کے نہیں ہو سکتا ابن القطان
 نے کتاب الوہم والابہام میں کہا روایت کرتا ہے اس دلیل کو وہ جو روایت کیا زہار نے اپنی سند میں عبد اللہ علی

اوس کے نسب سے اوس کے قتادہ سے اوس کے انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کا انتظار کرتے پہ اپنی کڑیوں
 رکھ دیتی زمین پر بعضے اُن میں سے سوجاتے پہ نماز کو اوشٹہ اور بیروایت صحیحہ ہے ایک امام کی شخصیت اور روایت
 کیا قاسم بن ابی صبیح نے یحییٰ بن سعید قطان سے اوشٹہ و بیروایت صحیحہ سے ہی مضمون بیروایت ہی ایک امام کی شخصیت سے
 ابن یقیطی العید کے کہا بیروایت محمول ہے خفیف سے نے پر اور رد کرتی ہے اس قول کو ترمذی اور بیہقی کی روایت
 کہ اُن کے خزانے سے جاتے اور روایت کیا اوس کو احمد نے یحییٰ قطان سے اور ترمذی نے ہندار سے اوس بن
 یحییٰ کہ اپنی کڑیوں زمین پر رکھتے اور بیہقی اور ہزار اور خلیل نے انکی روایتوں میں یہ ہے کہ کروٹیں رکھ کر
 سوتے و امرا علم گیارہویں حدیث امام مسلم نے روایت کیا ابن عباس سے ایک اتین اپنی خالہ ام المومنین
 میمونہ کے گھر میں رہا پہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے آپ کی بائیں طرف کھڑا ہوا اپنے میرا ہاتھ
 کھڑکرو اپنے طرف کیا پہ جب میں اؤنگھتا تو آپ میرے کان کی لو پکڑتے آخر آپ نے گیارہ رکعتیں پڑھیں اور
 یہ ایک ٹکڑا ہے ابن عباس کہ کچھ نیک کا جبکہ نکال امام بخاری اور مسلم نے زبلی نے کہا اؤنگھنے سے وضو نہ جانیکی
 یہی حدیث دلیل ہے بارہویں حدیث بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے روایت کیا میں اپنی خالہ میمونہ کے
 پاس رہا پہ اُپر اُت کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور تیرہ رکعتیں پڑھیں پہ لڑی رہے اور سوتے
 یہاں تک کہ خزانے لینے لگے پہ لال آئے اور آپ کو پکارا نماز کے لیے آپ کھڑے ہوئے اور نماز پڑھائی
 اور وضو نہ کیا۔ تو وی نے کہا یہ خاص تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کا وضو کروٹ پر ہوئے ہی نہ
 جاتا اور دلیل اوسکی دوسری روایت کہ فرمایا اپنے میری انگلیں سوتی ہیں دل نہیں سوتا تیرہویں حدیث
 امام بیہقی نے روایت کیا زید بن مسیطر اوس نے ابو ہریرہ سے وہ کہتے تھے جو شخص دو نو پاؤں کھڑا کر کے سر میں پر
 بیٹھ کر سوجا دے یا کھڑے کھڑے سوجا دے اوس پر وضو نہیں ہے یہاں تک کہ کروٹ سے لیٹے جب کروٹ سے لیٹے تو وضو
 کرے حافظ نے کہا اسکا اسناد عمدہ ہے اور بیروایت موقوف ہے چودہویں حدیث امام مالک اور شافعی
 نے زید بن اسلم سے روایت کیا کہ حضرت عمر کہتے تھے جب کوئی تم میں ہو کروٹ پر سوجا دے تو وضو کر کے سید
 علامہ رساک الختام میں فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ کھڑے سے وضو جانا رہتا ہے جبکہ وضو ان کی حدیث
 میں ہے اور تصحیح کی اوسکی ترمذی اور خطابی نے اور یہ سونا عام ہے اور صحابہ ثوابت سے کہ وہ سوتے تھے اتنا
 کہ خزانے لیتے تھے پہ وضو نہیں کرتے تھے تو ضرور ہے کہ یہ سونا خاص کیا جاوے اوس نے سے جس میں
 بالکل غفلت ہو جاوے اور کروٹ رکھنے سے غفلت باطل ہو جانا ضرور نہیں ہے ہر مہر چم کہتا ہے نوم کے باب میں

اور اگر نہ نہیب گذر چکے اور یہ نوان قول ہے اور فقیر کے نزدیک یہ ہے کہ مختلف ہے باختلاف اشخاص اور
فی نفسہ نوم ناقض وضو نہیں ہے بلکہ نوم میں حدث ہو جائیگا احتمال ہے پر حج شخص کہ کم کہتا ہو اور کس کو حدث بہت
کم کہتا ہو اور کس کو بہر وسامہ کہ سونے میں ہی حدث نہیں ہوتا تو اس کا وضو سونے سے ٹوٹے گا اگرچہ وہ کڑوٹ
سے ہی سوکے اور جب کو یہ بہر وسامہ ہو اور کس کا وضو ٹوٹ جاوے گا جب حدث کا احتمال غالب ہو جاوے اور وہ اذن خشک
میں ہے جن میں مقعد پہنچا تا ہے جس پر سج ہو یا رکوع کی حالت یا کڑوٹ کی حالت اور بیٹھنے میں مقعد نہیں کہتا تو اور
غالب عدم حدث ہی بہر وسامہ بیٹھنے کے اور خشکوں میں سو جانے سے ایسے شخص کا وضو جاتا رہیگا اسی طرح جو شخص
ذری ہی نہیں میں بالکل غافل اور مدہوش ہو جاتا ہے اور کس کا وضو ہر حالت میں سونے سے جاتا رہیگا اور جبکہ موش
رہتا ہے اُس کا کسی حالت میں سونے سے وضو نہ جاوے گا جتنا کہ ایسا نہ سوکے کہ بالکل بیہوش ہو جاوے و اللہ تعالیٰ اعلم
استحاضہ یا بوا سیر کے خون کا بیان استحاضہ یا بوا سیر کا خون اگرچہ معمولی اور معتاد نہیں ہے مگر
چونکہ سبیلین کے نکلنے سے اس لیے ناقض وضو ہے اور یہی قول ہے جمہور علماء کا اور یہی حق ہے اور بعض اکیسے
اس میں خلاف کیا ہے وہ کہتے ہیں سبیلین کے اگر عادت کے خلاف کوئی شے نکلے تو وہ ناقض وضو نہیں ہے اور دلیل
جمہور علماء کی حدیث بخاری کی فاطمہ بنت ابی حنیس کے باب میں کہ حضرت نے اوسے فرمایا بہر وضو نہ نماز کے لیے
اور بیان اس کا خدا جا ہے تو کتاب الحیض میں مفصل آوے گا عورت کو جو چوڑیکا بیان نیل الما طاری ہے کہ
عبداللہ بن مسعود اور ابن عمر اور زہری اور شافعی اور ان کے اصحاب اور زید بن اسلم وغیرہم کا یہ مذہب ہے کہ عورت
کا چونا ناقض وضو ہے سب کے اتفاق میں ہے کہ اللہ ثلاثہ کا یہی قول ہے خواہ یہ چونا مشہور ہو یا یہ شہرت کے
اور عورت خواہ اجنبی ہو یا غیر اجنبی اور حضرت علی اور ابن عباس اور عطاء اور طاوس اور عسکرت اور ابو حنیفہ اور
ابو یوسف رحمہم اللہ کا یہ قول ہے کہ ناقض نہیں ہے مگر ابو حنیفہ اور ابو یوسف کہتے ہیں کہ مسابنہ ناشہ سے
وضو ٹوٹ جاتا ہے یعنی عورت اور مرد دونوں کے ہو کر لپٹیں اور مرد کی ذکر عورت کی شہرگاہ سے نکلا دے
انتشار کے ساتھ گوندی نہ نکلے پہلے نہ رہے بالوکی دلیل قرآن کی یہ آیت ہوا کہ مَسَّ الْمُثَلَاثُ فَلَا يُبْتَلٰی
مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ یا چوہو تم نے عورتوں کو بہر پائی نہ پاؤ تو تم کو کہو نہ کس کا ظاہر ہی سمجھو چونا ہے اور
یہی معنی مراد ہے حضرت عمر اور عبداللہ بن مسعود اور روایت کیا مالک نے شافعی نے عبداللہ بن عمر سے وہ کہتے
تھے جو کوئی بوسہ دے اپنی عورت کو یا چوہے اوسکو اپنے ہاتھ سے اوس پر وضو ہے اور روایت کیا بیہقی نے
ابن مسعود کو اور ابو یوسف کو کہا بوسہ دینا لمس میں داخل ہے اور لمس سے وضو لازم ہے اور لمس جماع سے کم ہے

اور حاکم نے دلیل لی اس سے چوتھا راوی ابو ہریرہؓ جو حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ کوئی دن ایسا نہ ہوتا یا ایسا کہ دن
ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس آئیں اور حکم دے نہ دیں اور اس نے قرین اور برہنی نے دلیل لی ہوا ابو ہریرہؓ
لیحدیث کو انہوں نے کیا زنا اس سے اور ماعز کے قصے میں کہ حضرت افریقا شاید تو نے برسایا یا اس کیا اور حضرت عکرمہ
کے قول سے انہوں نے کیا اور اس میں داخل ہے اور اس کے وضو کرو اور روایت کیا شافعی نے حضرت عمر اور ابن مسعودؓ
کہ وہ برسہ کو اور اسکے مانند کا منوں کو اس میں سمجھتے تھے اور کہتے تھے اور اس کے وضو ٹوٹ جاتا ہے حنفیہ ان
دلیلوں کا جواب دیتے ہیں کہ قرآن کی آیت میں اس سے مراد جماع ہے چنانچہ عبد جبر نے اپنی تفسیر میں باسناد ابن
عباسؓ نقل کیا کہ انہوں نے اس کی تفسیر کے ساتھ جماع کے اور ابن عباسؓ کا قول تفسیر کے باب میں راجح ہے اور
صحابہ کے اقوال پر اس لیے کہ حضرت ابراہیمؑ کے لیے دعا کی یا اللہ انکو قرآن سکھلا دے اب راوی ابن عمر اور ابن مسعودؓ
کا اور حضرت عمرؓ کا وہ حجت نہیں ہے برخلاف احادیث صحیحہ مرفوعہ کے جنکا بیان آگے آ رہا ہے اور اللہ رحم کرے امام
ابو حنیفہؒ پر کہ انہوں نے ابن مسعودؓ کا قول اس باب میں ترک کیا حدیث کی مخالفت کی وجہ سے اور یہی شان ہے علی تحقیق
کی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کو مقابل کیا کہ قول وجب الاتباع نہیں جانتے اگرچہ صحابی کا ہو پھر اور
علماء و عرفاء اور اولیاء کس شمار میں ہیں اب یہی حدیث حضرت عائشہؓ اور ماعزؓ کی آواز کی یہی نکلتا ہے کہ اس کے معنی
چوبہ کے ہی ہیں اور اس کے انکار کس کو ہے بحث تو اس میں تھی کہ اس آیت میں اس سے جماع مراد ہے یا چوبہ نامراد ہے
اور وہ ان حدیثوں سے نہیں نکلتا پہلے نہ راویوں نے دلیل لی ہے معاذ بن جبلؓ کی حدیث جو حکم روایت کیا احمد اور
ترمذی نے اپنی کتاب میں عبد الرحمن بن ابی لیلیہؓ سے اور انہوں نے معاذ بن جبلؓ سے اور انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلمؐ پاس ایک شخص آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ آپ کیا سمجھتے ہیں ایک شخص ایک عورت کے ملا جس سے بیعت
نہی ہو چو کہ وہ مرد اپنی عورت سے کرتا تا وہ سب اس عورت سے کیا لیکن جماع نہ کیا تا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل
قائم کر تو نماز کو دو رکعت اور رات کے حصوں میں اختیاریک عاذنے کہا پھر آپؐ اس شخص کو حکم دیا کہ وضو
کرے اور نماز پڑھے معاذ نے کہا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا حکم خاص ہے اس شخص سے یا تمام مسلمانوں کے
لیے ہے آپؐ فرمایا نہیں سب مسلمانوں کے لیے ہر ترمذی نے کہا اسکا ہنا و متصل نہیں ہے کیونکہ عبد الرحمن بن ابی
لیلیہ نے معاذ بن جبلؓ سے نہیں سنا اور معاذ بن جبلؓ حضرت عمرؓ کی خلافت میں کراؤ وقت عبد الرحمن بن ابی لیلیہؓ
چوبہ تھے چوبہ برس کے اور روایت کیا محمد بن حاکم نے متذکرین اور سکوت کیا اوس سے اور روایت کیا ابوسعد و قطنی
اور برقی نے اپنی اپنی مسنن میں اور ان کے لفظ میں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا فرماتے ہیں اس شخص کے

باب میں جس نے ایک حشرت جو اس کو دلال یعنی سب کچھ کیا سوا جماع کے اپنے فرمایا وضو کرنا اچھی طرح پہر نماز پڑھنا اور
 نے کہا اب اللہ تعالیٰ نے آیت اناری اور معاف نے کہا یہ حکم خاص اُن شخص کے لیے ہے جو یا سب لمانوں کے لیے اپنے فرمایا
 بلکہ سب لمانوں کے لیے ہے یہ زنجی نے کہا اہدیت بہ حجت نہیں ہو سکتی اول تو ضعیف اور منقطع ہے
 دوسرے وضو کا حکم اہدیت میں برکت اور گناہ معاف ہونے کے لیے جو ناسلیہ کہ یہ فعل حدث تھا اور یہی طہر حشرت
 نے یوں فرمایا اچھا وضو کر اور دوسرے حدیث میں اس کی نظیر موجود ہے کہ اکتیض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا
 اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے لیے دعا کیجیو کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو گناہوں سے صاف کرے اپنے فرمایا گناہ کو چھپاؤ اور اچھا
 وضو کر بہر دو رکعتیں پڑھ کر یا اللہ خیر تک اور سلم نے ابو ہریرہ سے روایت کیا اس میں یہ ہے کہ وضو میں جو عضو
 دھریا جاتا ہے اس کے گناہ نکل جاتے ہیں اتنے شوکانی نے کہا شیعہ نے اہدیت کو عبد الرحمن سے مرسل روایت کیا
 ہے جیسے سنن نسائی میں ہے اور یہ اصل فقہ صحیحین میں موجود ہے پر اس میں وضو اور نماز کا حکم نہیں ہے بلکہ گناہ
 نے کہا اہدیت میں نہیں نکلتا کہ عورت کا چونا ناقض وضو ہو کیونکہ یہ ثابت نہیں ہوا کہ وہ شخص با وضو نماز
 سے پہلے اپنے لمس کے بعد اس کو حکم یاد دوبارہ وضو کرنا زنجی نے کہا امام ہتھی نے ایک اثر ابن مسعود اور
 ایک اثر ابن عمر سے اور ایک اثر حضرت عمر سے نقل کیا ہے کہ لمس ہے جو جماع سے کم ہو اور جو کوئی لمس کرے اس پر
 وضو ہو کہ کہنا کہ مخالفت کی اگلی ابن عباس نے انہوں نے کہا کہ لمس ہے مراد جماع ہے اور لمس جو چودنے کے معنی میں
 ہے اس کو وضو لازم نہیں ہے یہ بھی نے اپنی سند سے سعید بن جبیر سے روایت کیا اور انہوں نے ابن عباس سے کہ انہوں نے
 نے کہا لمس مراد بشارت و جماع مراد ہے لیکن اللہ تعالیٰ اشارہ کرتا ہے جس لفظ سے چاہتا ہے انتہی اس کا انجام ہو
 ہے کہ راجح ابن عباس کا قول ہے کہ چونکہ قرآن میں بہت سے مقامات میں ملامت اور سب سے جماع مراد لیا گیا ہے انتہی
 زنجی نے کہا کہ حضرت عمر کے اثر کو ابن عبد البر نے ضعیف کیا ہے اور کہا وہ خطا ہے اور صحیح ابن عمر سے ہے نہ عمر سے انتہی
 حنفیہ اور عسکری کو دلائل جو عورت کو چھو نہ ناقض وضو نہیں جانتے بہت ہیں پہلی دلیل حضرت عائشہ کی
 حدیث ہے جو بخاری اور سلم نے نکالی ابوسلمہ سے اور انہوں نے عائشہ سے اور انہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
 سوئی تھی اور میرے پاؤں آپ کے قیلے میں تھے آپ جب سجدہ کرتے تو میری پاؤں دبا دیتے میں پاؤں نہ سمیٹ لیتی تھی
 جب آپ کھڑے ہوتے تو میں پاؤں پہلا دیتی اور دونوں گہروں میں چپا نہ دیتا اور ایک روایت میں یہ کہ آپ جب
 سجدہ کا ارادہ کرتے تو میرے پاؤں دبا دیتے میں پاؤں کو سمیٹ لیتی تھی آپ سجدہ کرتے یہی طریق ہے اہدیت کا
 اور اس کے اور کئی طریق ہیں **دوسرا** طریق سلم نے روایت کیا ابو ہریرہ سے اور انہوں نے حضرت عائشہ

سے اونہونؓ کو ایک ایک تیرے رسول اعلیٰ علیہ وسلم کو دیا یا توین آپ کو ڈھونڈنے لگی اپنے ہاتھ سر حرا
 نہ ہوئی وجہ امیرا تہ آپ کے دونوں پاؤں پر پڑا اور وہ کھڑے ہوئے سجدہ میں آپ فرماتے تہ ہنہ مانگتا
 ہون تیر خوشی کی تیرے غصے کو اور تیری تندرستی کی تیرے عذاب سے اور ہنہ مانگتا ہون تیری تہبہ سے
 تیری پوری تعریف نہیں کر سکتا تو ایسا ہے صحیحہ تو نے خود اپنی تعریف کی انتہے ان دونوں طریقوں کو امام
 نسائی نے اپنی سنن میں روایت کیا ایک باب بنا کر وہ باب یہ ہے وضو نہ کرنا مرد کا اپنے عورت کو بے شہوت چھو
 سے اور مخالفین احمدیہ کو محمول کرتے ہیں کہ شاید اس آٹکے ساتھ ہوا ہوا اور یہ تاویل بعید ہو اور بعض الفاظ
 احمدیہ کو اس تاویل کو رد کرتے ہیں جیسے خود کہیو گا ان شمار اللہ تعالیٰ مقیم اس طریق ابو داؤد اور ترمذی اور
 ابن ماجہ نے روایت کیا ہمیشہ سے اونہونؓ نے حبیب بن ابی ثابت سے روایت کی عودہ سے اونہونؓ نے عائشہ سے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ دیا ایک عورت کو اپنی بی بیوں میں سے ہر نماز کو نکلے اور وضو نہ کیا عروہ نے
 کہا میں نے حضرت عائشہ کو کہا وہ عورت سوا اتھارہ اور کون ہے پس نہ وہ ہنس دین انتہے پھر ابو داؤد نے اسکو
 روایت کیا عبد الرحمان بن معمر سے اونہونؓ نے کہا حدیث بیان کی ہم سے عائشہ نے اونہونؓ کو حدیث
 بیان کی ہم سے سہار اھی اپنے اونہونؓ نے روایت کی عودہ مزی سے اونہونؓ نے حضرت عائشہ سے یہی حدیث ابو داؤد
 نے کہا یحییٰ بن سعید قطان نے کہا ایک شخص سے توجہ سے نقل کہ یہ دونوں حدیثیں یعنی عائشہ کی حدیث یہ اور
 اسی اسناد سے مستحاضہ کی حدیث کہ وہ وضو کرتی تھی ہر نماز کے لیے کچھ پیر نہیں میں یعنی ضعیف میں ابو داؤد
 نے کہا ترمذی سے منقول ہے اونہونؓ نے کہا نہیں حدیث بیان کی ہم سے حبیب بن ابی ثابت نے مکر
 عودہ مزی سے یعنی اونہونؓ نے عودہ بن الزبیر سے حدیث میں بیان کی کچھ ابو داؤد نے کہا حمرہ زیات نے حبیب
 سے اونہونؓ نے عودہ بن الزبیر سے اونہونؓ نے عائشہ سے ایک حدیث صحیحہ نقل کی انتہے اور ترمذی نے عودہ کو بیان نہیں
 کیا کہ وہ کون سے ہیں اور ابن ماجہ نے اپنی اسناد میں تصریح کی کہ وہ عودہ بن الزبیر ہیں اور ایسا ہی روایت کی قطانی
 نے اور راوی اس سند کو شیعہ ہیں ترمذی نے کہا میں نے سنا محمد بن اسماعیل سے وہ ضعیف کہتے تھے احمدیہ
 اور کہتے تھے حبیب بن ابی ثابت نے عودہ سے کچھ نہیں سنا ترمذی نے کہا اس باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے کچھ صحیح نہیں ہوا انتہے امام بیہقی نے اپنی سنن میں حدیث کو روایت کیا اور اسکو ضعیف کہا اور کہا کہ
 یہ حدیث رجوع کرتی ہے عودہ مزی کی طرقت اور وہ محمول ہے ہم اسکا جواب دے ہیں کہ ابن ماجہ اور دارقطنی
 کی روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ وہ عودہ بن الزبیر ہیں اور ابن ماجہ کا اسناد صحیح ہے اب ابو داؤد کا

روایت کرنا دوسری اسناد کو جس میں عروہ مرنے کا ذکر ہے تو یہ روایت خود ضعیف ہے کیونکہ عبدالرحمن بن اسلم مرنے
لوگوں نے کلام کیا ہے ابن الدین نے کہا وہ کچھ نہیں ہے روایت کرتا تھا اعمش سے چند تصوفین جن کو ہم نے چھوڑ دیا اور
وہ قوی نہ تھا ابن جعدی نے کہا ابن دینی کا کہنا صحیح ہے کیونکہ اس نے اعمش سے ایسی حدیثیں روایت کیں ہیں
جن پر کوئی اس کی متابعت نہیں کرتا اب جو ابوداؤد نے ثوری سے نقل کیا کہ حبیب بن ابی ثابت نے ہمیں حدیث
بیان کی ہے مگر عروہ مرنے سے تو اس قبل کہ ابوداؤد نے سننا نہیں نقل کیا دوسرا ابوداؤد نے اس قبل کہ
سینہ نہیں کیا بلکہ اس کو روکیا کیونکہ اس کے بعد کہما کہ خمر زیاہ نجیب کے انہوں نے عروہ بن الزبیر سے انہوں
نے عائشہ سے ایک حدیث صحیحہ نقل کی اور ظاہر ہے کہ صحیح حدیث کی سوتوں سے سماع اور اتصال پر تو معلوم
ہوا کہ حبیب نے عروہ بن الزبیر سے سنا اور ابوداؤد اس کو ثابت کرتے ہیں اور ثوری کا قول اگر ثابت ہو تو وہ نافی
ہے اور اثبات مقدم ہے نفی پر اور ابوداؤد کی مراد اس صحیح حدیث سے یہ حدیث ہے کہ حضرت فرماتے تھے یا اہم
تسرتی ویحببہ سکر بدن میں اور زدرستی و محبہ میری انکھ میں روایت کیا اس کو ترمذی نے دعوات میں اور
کما غریب ہے اور سنائیے محمد بن اسحاق سے وہ کہتے تھے حبیب بن ابی ثابت نے عروہ کے کچھ نہیں سنا اور بیہقی کا
کہنا اگر صحیح ہو کہ یہ عروہ مرنے میں تو احتمال ہے کہ حبیب نے احادیث کو دہرے عروہ سے سنا ہوا اور یہی حدیث بہت
حدیثوں میں واقع ہوئی ہے اور ابن عبد البر کا نقل ہوئے ہیں احادیث کی تصحیح کی طرف اور کہا کہ صحیح ہے کہ اس کو کوفہ
والوینے اور کہا کہ روایت کیا اس کو ثقہ لوگوں نے حدیث کو اماموں میں اس کو حبیب کی ملاقات کا عروہ بن الزبیر سے
کوئی امر نفع نہیں کیونکہ حبیب نے اون لوگوں سے ہم روایت کی ہے جو سن میں عروہ سے بڑی تھی اور عروہ سے
پہلے مری میں اور ابن عبد البر نے ایک مقام میں کہا کہ اس میں کوئی شک نہیں کہ حبیب نے عروہ کا زمانہ پایا ہو
تمام ہوا کلام زمیعی کا شکوہ کرنے کے کہ ابن حزم نے کہا ابن ابی بن کوئی حدیث صحیح نہیں ہے اور جو صحیح ہو تو
وہ معمول ہے اس پر کہ اس وقت کا حکم ہے حبیب سے مراد ناقض وضو نہ تھا اور روایت کیا اس کو شافعی نے عبد بن
نباتہ سے اس نے محمد بن عمر سے اس نے ابن غطاس سے اس نے عائشہ سے اور نہون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
کہ آپ بوسہ دیتے تھے بعض نے اپنی بیویوں کو اور وضو نہیں کرتے تھے شافعی نے کہا مجھے معبد کا حال معلوم
نہیں اور اگر وہ ثقہ ہو تو یہ حدیث محبت پر حافظ نے کہا یہ حدیث در طریقہ سے مروی ہے جبکہ بیہقی نے
مخلافیات میں بیان کیا اور دسوں طریقوں کو ضعیف کیا اور صحیح کہا احادیث کو ابن عبد البر اور ایک جماعت
علمائے انتہی مخرج کہتا ہے کہ ضعیف حدیث کو بھی جیسا ہے بہت طریقہ موجود ہیں تو وہ حسن کے درجہ کو

پہنچ جاتی ہے اب یہی بحث خاص میں اسناد کی توحید الی ثابت طبقہ ثانیہ میں تاہم اس کے اور فقہ میں اس
 فقہ میں اور امام بن حلیل الشافعی اور انہوں نے انتقال کیا ۱۹۰ھ میں اور عہدہ نے انتقال کیا ۹۰ھ ہجری میں
 اور طبقہ ثانیہ کے تابعی وہ ہیں جنہوں نے صحابہ کو پایا ہے اور ان کی روایت کی ہے مثل امام حسن بصری اور ابن یزید
 کے اور عہدہ بن الزبیر تو خود تابعی ہیں طبقہ ثانیہ کے ہر حدیث کے سماع میں عہدہ کیونکر ثابت ہو سکتا ہے اور امام مسلم
 کے مذہب کے موافق تو سماع کے لیے محاصرہ کافی ہو رہا ہے سنا و صحیح ہے اور بشرط امام مسلم کے بلا نزاع اور صحیح ہے
 اور بشرط امام بخاری کی اگر ابو داؤد کے قول کے موافق حدیث سماع عہدہ ثابت ہو جاوے ورنہ امام بخاری کی
 شرط صحیحہ نہ ہو کیونکہ انہوں نے سماع کے لیے ایک بار ملاقات ثابت ہونا شرط رکھی ہے اور ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر
 ملاقات حدیب کی عہدہ و ثابت ہی نہ ہو جب یہی حدیث میں کچھ نقص نہیں آسکتا اس لیے کہ حدیب جب تھوڑی
 فقہ اور امام ابو حلیل میں تو گمان غالب ہی ہے کہ انہوں نے روایت کی ہوگی مگر تھوڑے جو وہ طے ہو گا انکو اور
 عہدہ کے پیچھے میں والدہ علم جو تمام طریق ابو داؤد اور شافعی نے روایت کی توری سے انہوں نے ابو داؤد سے
 انہوں نے ابراہیم تیمی اور انہوں نے عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض بیویوں کو بوسہ دیتے تھے
 بہر حال پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے ابو داؤد اور شافعی نے کہا کہ ابراہیم تیمی نے حضرت عائشہ سے
 نہیں سنا بہیقی نے کہا ابو حنیفہ نے حدیث کو روایت کیا ابو داؤد اور شافعی نے ابراہیم سے اس نے حصہ سے اور
 ابراہیم نے نہ عائشہ سے نہ اس سے نہ حصہ سے اور صحیح روایت یوں ہے کہ حضرت نے روزے میں بوسہ لیا لیکن
 ضعیف اور یوں ہے اسکو یوں کہ آیا کہ آپ نے بوسہ وضو نہ کیا اور جو حدیث کا اسناد صحیح ہو تو ہم اس کے قائل
 ہو جاوینے ذیل میں نے کہا امام بہیقی نے جو یہ اعتراض کیا کہ ابراہیم تیمی نے حضرت عائشہ سے نہیں سنا اسکا جواب
 یہ ہے کہ درقطنی نے اپنی سنن میں اس طریقہ کو روایت کرنے کے بعد کہا کہ اس حدیث کو معاویہ بن شام نے توری
 سے روایت کیا انہوں نے ابو داؤد سے انہوں نے ابراہیم تیمی اور انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے حضرت عائشہ سے تو
 پیغمبر موصول ہے اور معاویہ فقہ ہر امام مسلم نے اپنی صحیح میں اس سے روایت کیا ابو داؤد نے کہا وہ فقہ ہے
 ابو جاتم نے کہا وہ بچا ہے اور ابو داؤد بن علی بن حریج اس کے حاکم نے مستدرک میں روایت کیا اور امام
 احمد نے کہا اس میں کوئی قباحت نہیں ابن معین نے کہا وہ صالح ہے ابو جاتم نے کہا وہ بچا ہے ابن عبد البر
 نے کہا کہ وہ اویح کہا وہ فقہ ہے اور کئی اسکو نہیں ذکر کیا حرج کے ساتھ اور فقہ لوگوں کے مرسل اہل
 کو فہم کے نزدیک حجت میں اور بہیقی نے یہ جو کہا کہ صحیح روایت روزہ میں اس سے ہے ہر ضعیف اور اسکو اس

کر دیا تو یہ نصیب کے ہار دیوں کی بغیر دلیل کے اور دو نو خدین مختلف میں انتہی مہر حکم گستاہو امام مہرقی کی سرادھ کو
 سے اگر ابو جنیف میں تخریر کلام کیا اور میں انسانی اور نجاری اور دارقطنی نے پر یہ کلام محققین علماء کے نزدیک مقبول
 نہیں ہے اور وہ ثقہ میں امام میں اسہنت کو اماموں میں سوار شری ہے شان انکی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور اگر مراد
 ثوری میں تو بالکل غلط ہے کیونکہ سفیان ثوری تو امام میں المحدثین کو اور اہل فقہ کے اور اہل تصوف کے اور نہیں تھا
 کیا انکی امامت میں کہیں بہر حال یہ حدیث اس طریقے سے بیٹے معاویہ بن ہشام کے طریق سے متصل ہے اور صحیح ہے
 اسکی صحت میں کوئی شبہ نہیں علی الخصوص حب اور بہت طریقوں کے اسکی تصویق ہو جاوے اور حافظ ابن حجر نے
 تخریر میں اس طرح کو عنیف کہا ہے نہ کوئی وجہ بیان نہ کی اور باطل ہوتا ہے حدیث سے وہ جو شیخ محمد الدین عبد السلام
 نے کہا کہ متوسط مذہب اس باب میں ہے جس سے جمع ہوتا ہے احادیث میں کہ شہوت و عورت کو چھوڑنا ناقض وضو ہے
 اور بلا شہوت چھوڑنا ناقض نہیں ہے کیونکہ انکی عورت کو بوسہ لینا بغیر شہوت کے نہیں ہو سکتا اور اللہ تعالیٰ علم
 پانچوں ان طریق ابن سبغہ اپنی سن میں روایت کی حدیث بیان کی ہم سے ابو بکر بن ابی شیبہ نے انہوں نے کہا کیا
 بیان کی ہم سے محمد بن فضیل نے انہوں نے روایت کی حجاج سے انہوں نے عمرو بن شعیب سے انہوں نے زریب سے
 انہوں نے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے پھر پورے لیتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے اور
 وضو نہیں کرتے تھے اور کہیں سے سیر سا تھا کیا کرتے زلیعی نے کہا یہ سند عمدہ ہے مہر حکم کہتا ہے مخالفین یہ
 اعتراض کر سکتے ہیں کہ زریب سے ہم سے محمد بن عبد البر بن عمرو کی اور کا حال معلوم نہیں اور نہیں روایت کی
 اس کسی نے سوا ابن ماجہ کے دوسرے نے کہا یہ زریب سے ہم سے عمرو بن شعیب کی اور تفرغ و ہوا اس سے روایت کرنا
 میں محروم اور غرض نے ہی اس سے یہی ایک حدیث روایت کی ہو سے کی اور دوسرا اعتراض کر سکتے ہیں کہ حجاج بن
 ارطاة جو روایت کرتا ہے عمرو بن شعیب سے وہ بھی ضعیف ہے ابن عیینہ نے کہا وہ قوی نہیں اور ایسا ہی کہا انبائی نے
 اور دارقطنی نے کہا اب اس کے حجت نہیں لیجاوے گی اور اچھا کہا اس کو عجلی اور احمد اور ابوجاتم نے لیکن وہ تیسرے
 کرتا ہے اور بیان تدریس کا ہی شک ہے چھٹا طریق انسانی نے روایت کیا ابن ہادی نے زید بن عبد اللہ سے اس نے
 عبد الرحمن بن قاسم سے اس نے قاسم سے اس نے حضرت عائشہ سے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے
 تھے اور میں آپ کے سامنے آڑی پڑی تھی جو جنازہ آڑہ پڑا ہوتا ہے جب بڑھاپے میں گئے تو جبکہ چوتھے اپنے پاؤں
 سے زلیعی نے کہا یہ سند صحیح ہے اور ابن ہادی سے باتفاق محبت کی جاوے گی سنا لیا ان طریق اسحاق بن امیر
 نے اپنی مسند میں روایت کیا خبر ہی ہم کو یقین بنالو لیتے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ بن ابی محمد نے

اوہو شیخ روایت کی ہشام بن عروہ واذنوخ اپنے باپ سے اور ان کے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اون کو بوسہ دیا اور آپ فرمے تھے اور فرمایا کہ اوسکے وضو نہیں کرنا نہ روزہ کہتا ہے اور فرمایا اے حمید اسکا دین بڑا
 وسعت ہے انتہی مقصر حکم کہتا ہے بقیہ میں بڑی گفتگو ہے مگر حسب تدلیس کر کے اور شہور کو گو کہ روایت کر کے
 تو بدعتوں کی نزدیکی اسکی روایت مقبول ہے **آشواہ** طریق ہزار نے روایت کچھ حدیث بیان کی ہم سے اسمعیل
 بن یسعود بن صحیح نے اوہو شیخ کہا حدیث بیان کی ہم سے سون بن عیینہ نے اوہو شیخ کہا حدیث بیان کی ہم سے میرے
 باپ نے اوہو شیخ روایت کی عبدالکریم خیری واذنوخ عطا سیر اوہو شیخ عائشہ سے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بوسہ لیتے تھے بعض عمر لون کا پہرہ ناز پر مہتے تھے اور وضو نہیں کرتے تو سوا عبد الکریم کہہ دیت کیا مالک نے مرطاً اور وہ کہتا
 اسے بخاری اور مسلم نے ثقہ کہا اسکو ابن عیین اور ابو حاتم اور ابو زرعہ وغیرہم نے اور سون بن عیین شہور ثقہ کہا اسکو ابو زرعہ اور ابو حاتم
 واذنوخ اسکو مسلم اور ابی یوسف اور اس کی بخاری اور اسمعیل سے روایت کی نسائی نے اور ثقہ کہا اسکو ابو عوانہ و
 غیرہ نے اور روایت کیا اس ابن خزیمہ نے صحیح میں اور ذکر کیا اسکو ابن جبانہ ثقات میں حافظ ابن حجر نے
 کہا اس روایت کو سب اسی ثقہ میں تو یہ حدیث بھی صحیح ٹھہری اور روایت کیا دارقطنی نے کچھ دیگر دوسری وجہ عبد الکریم
 سے اور ذکر کیا اس حدیث کو عبد اللہ بن عروہ کے طریقہ سے اور کہا میں اس حدیث میں کوئی علت نہیں جانتا جس کی
 وجہ سے ترک کی جاوے اور میں اس روایت میں طعن کی کوئی وجہ نہیں پاتا سوا اسکے کہ ابن عیین نے کہا عبد الکریم
 کی روایت عطا سیر کی کہ نہ تک محفوظ نہیں ہے حالانکہ ثقہ حسب اپنی روایت میں مسند و ترویہ افراد ضرر نہیں کرتا
 تو اب یوں کہہ سکتے ہیں کہ یہ حدیث آیت اودن سے پہلے کی ہے یا ملاست و مراد جماع ہے یہو ابن عباس نے کہا
 تمام ہوا کلام عبد اللہ بن عروہ کا اگر کوئی اعتراض کرے کہ روایت کیا اسکو دارقطنی نے ابن ہدی سے اوہو شیخ ثوری سے
 اوہو شیخ عبد الکریم سے اوہو شیخ عطا سے اوہو شیخ کہا کہ روایت و ضو ہے تو ہم یہ جواب دینگے کہ اس روایت میں
 جبکہ ہزار نے نکالا عبد الکریم نے زیادت کی یعنی اسکو رفع کیا اور زیادتی ثقہ کی مقبول ہے اور حتمال ہے کہ
 عطائے ایک بار ایسا فتویٰ دیا اور ایک با مرفوع حدیث ابن ابی بیان کی ہو **ثواہ** طریق دارقطنی نے
 زکالاسعد بن بشیر سے اوہو شیخ کہا حدیث بیان کی ہم سے منصور بن زاذان نے اوہو شیخ نے زہری سے کہوں
 نے ابو سلمہ سے اوہو شیخ حضرت عائشہ سے اوہو شیخ کہا بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا بوسہ تھے تھے حباب
 کو نکلتی اور وضو کرتے تھے دارقطنی نے کہا متفق ہوا ساتھ اسکے سعید اور وہ قوی نہیں ہے زلیغی نے کہا یہ
 سعید ثقہ ہے اسکو ثقہ کہا شعبہ اور حیم نے ایسا ہی کہا ابن حوئی نے روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں

اور ابن عبدی کہ میں اسکی روایتوں میں کوئی قباحت نہیں پاتا اور غالباً اسکا صدق ہے اور اقل درجہ یہ کہ اسکی روایت نامیکہ لے کافی ہوگی و سوان طریق داقطنی نے نکالا زہری کے ہتیجہ سے اور انہو کے زہری سے انہوں نے عودہ سے اور انہو کے عائشہ سے انہوں نے کہا بوسہ لہیز سے نماز کو ٹائی نہ جاوے گی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لہیز نہیں اپنی بعض بیویوں کا اور نماز ٹپکتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے اور داقطنی نے اس روایت میں کوئی علت نہیں نکالی مگر یہ کہ سرفور زہری کے ہتیجہ کا خلاف کیا آتے اور اسکا جواب یہ کہ ہو سکتا ہے کہ شاید زہری نے یہ حدیث ابو سلمہ اور عودہ دونوں سے سنی ہو اور مضمون سے ابو سلمہ کی روایت بیان کی اور اپنے ہتیجہ سے عودہ کی مگر امام ہمیشہ نے خلاف بیان میں کہا زہری کے ہتیجہ کی اکثر روایتیں مجہول شخصوں کے ہیں تو اس میں غور کرنا چاہیے اور ذکر کیا حافظ ابن حجر نے تخریج میں اس حدیث کو اور کوئی اعتراض نہ کیا اور سہرگیا سوان طریق داقطنی نے نکالا ابو بکر نیا پوری سے انہوں نے جابر بن سلیمان سے انہوں نے دکیج سے انہوں نے شام بن عودہ سے انہوں نے اپنے باب کے انہوں نے حضرت عائشہ سے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ دیا اپنی بعض بیویوں کو پہر نماز پڑھی اور وضو نہ کیا یہ پیشین حضرت عائشہ زلیعی نے کہا نیا پوری امام مزین شہور اور صاحبین کسی کا طعن معلوم نہیں ہوا اور امام نسائی نے اس سے روایت کی اور ثقہ کہا اسکو اور دوسرے مقام میں کہا کہ اس میں کوئی برائی نہیں اور بانی اسناد تو پوچھنا ضرور نہیں (کیونکہ اس میں سب امام ہیں اور ثقات) مگر داقطنی نے اسکے بعد کہا متفرد وہا اس حدیث کو حاجب کعب سے اور حاجب نے اس میں وہم کیا اور صواب کہیم سے یہ روایت ہے کہ حضرت بوسہ لہیز تھے اور روزہ دار نہ تھے اور حاجب کی کوئی کتاب نہ تھی وہ اپنی یاد سے حدیث بیان کرتا تھا انتہی زلیعی نے کہا حاجب اگر متفرد وہا تو کیا قباحت ہوگی وہ ثقہ ہے اور یاد سے حدیث بیان کرنا اگر کثرت خطا کو تسلیم ہوا مگر کہ حدیث اسکی ترک کر دی جاوے تو وہ ثقہ نہ رہے گا لیکن بنائی نے اسکو ثقہ کہا اور گستاخی خطا ہو کہ اس کا ثقہ بن نہ جاوے گا کیا ضرور ہے کہ اس نے وہم کیا ہو بلکہ وہم کی نسبت اسوجہ سے کہ وہ اکثر لوگوں کے خلاف روایت کیا آتے ہے بار سوان طریق داقطنی نے نکالا اعلیٰ بن عبد العزیز وراق سے انہوں نے عاصم بن علی سے انہوں نے ابو الدین سے انہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے شام بن عودہ نو انہوں نے اپنے باب کے انہوں نے حضرت عائشہ سے انکو پہنچا عبد اللہ بن عمر کا یہ قول کہ بوسہ میں وضو ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لہیز تھے اور روزہ دار ہوتے تھے یہ وضو نہیں کرتے تھے داقطنی نے کہا میں نہیں جانتا کہ عاصم سے اس طرح روایت کی ہو کسی سے اعلیٰ بن عبد العزیز کے تمام مواکلام داقطنی کا اور یہ علی مصنف ہے مشہور روایت کیا اسکا حکم نے مستدرک

میں اور عاصم سے امام بخاری نے روایت کیا اور ابو ادیس سے تائید لی امام سلم نے دوسری حدیث امام کی ہے ثروت
 کیا اسکو ابن عدی نے کامل میں رکن بن عبد اللہ شامی جو اس کے کھولے اس کے ابو امامہ باہلی سے روایت کیا میں نے عرض
 کیا یا رسول اللہ احمی وضو کرے بہر اپنی بی بی کو بوسہ دیوے اور اس سے کہیلے کیا اسکو وضو لوٹ جاؤ لگا آپ نے فرمایا
 نہیں اے کہا کہ رکن کو ضعیف کیا ابن معین نے اور روایت کیا احمد بن حنبل نے کتابا لضعفاء میں اور علت بیان
 کی رکن کی اور کہا کہ رکن نے کھولے سے چہرہ و حدیث روایت کی ہیں جن میں اکثر کی کوئی اصل نہیں ہے اور اس
 حجت لینا کسی حال میں جائز نہیں ہے انتہے تیسری حدیث ابو ہریرہ کی ہے روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم اوسطاً
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ تیرہ ہزار کو کھلتے اور تازہ وضو نہ کرتے سکوت کیا احمد بن زبلی نے اور حافظ ابن حجر
 نے کہا کہ اس کے اسناد میں زید بن سنان ضعیف ہے چوتھی حدیث ابن عباس کی کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہے بوسے
 میں وضو روایت کیا اسکو ابو حنیفہ نے مسند میں اور صحیح ہے کہ یہ ابن عباس پر موقوف ہے اور روایت کیا اسکو ابن
 ابی شیبہ نے مصنف میں موقوف اور ان کے سوا اور دلائل ہی ہیں جہاں بخاری نے حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ وہ
 کنگی کرتی تھیں حضرت کے اور آپ عمر کاف میں تھو اور ظاہر یہ ہے کہ آپ تحکاف میں عبد بن جعفر وضو نہ ہونگے اور روایت
 ہے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری گود میں قرآن پڑھتے تھے اور میں جالضہ ہوتی اور وفات کی حضرت
 نے انکی گود میں اور ظاہر ہے کہ آپ کی وفات بی وضو نہ ہوئی ہوگی پس آپ کے دلائل سے یہ بات نکلتی ہے کہ جو لوگ عت
 کا جو ناماقض وضو کہتے ہیں انکے پاس کوئی صحیح مرفوع حدیث نہیں ہے بخیر چند صحابہ اور تابعین کے اقوال کے اور جو
 لوگ کہتے ہیں کہ وہ ناقض نہیں ہیں انکے پاس متعدد دھرمین وجود میں اور کئی حدیثیں ان میں سے طائیف صحیح میں
 اس صورت میں وجہ ہے رجوع کرنا ان احادیث کی طرف اور وجہ ہے اس سے حجام مراد لینا جو قرآن میں وارد ہے اور
 اسی کو ترجیح دیا امام شوکانی وغیرہ محققین علماء حدیث اور تصحیح کردی انہوں نے کہ مذہب امام ابو حنیفہ ہے باہین
 اتوی ہے امام شافعی کے مذہب کے ان کو دلائل کے اور بعض علمائے دلیل لی ہے ابن ابی بن محمد حدیث سے جو روایت
 کی بخاری اور سلم اور ابن ماجہ اور مالک نے موطا میں ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں عورت اور مرد
 سب ملکر ایک برتن سے وضو کرتے تھے کیونکہ ایسی حالت میں مرد کا ہاتھ عورت کے ہاتھ سے ضرور لگا ہوا ہوگا اب یہ
 تاویل کہ پہلے مرد وضو کر لیتے تھے پھر عورتیں وضو کرتی تھیں ظاہر متبادر کے خلاف ہے سب طرح دلیل لی ہے حضرت
 عائشہ کی اس حدیث سے کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں ایک برتن سے غسل کرتے تھے اور ہم دونوں کے ہاتھ
 اس میں ایک کے بعد دوسرے کے پڑتے تھے روایت کیا اسکو طحاوی اور اصحاب میں نے کیونکہ ایسی حالت میں یہی

اکثر ایک ہاتھ دوسرے کا غائب ہے واللہ اعلم یا پھر چون حدیث ابن عمر کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوجھتے تھے اور
وضو نہیں کرتے تھے یہ روایت کیا اور اس کو ابن حبان صنف عین غالب علی کے ترجمہ میں نیز ان میں ہے کہ عائشہ رضی اللہ عنہا
کو ابن عمر سے کہا وہ ٹھٹھ نہیں ہے اور واقطنی وغیرہ نے کہا وہ متروک ہے اور روایت کیا اس حدیث کو عمر بن ابی سہبہ غائب
سے اس کے نافع سے اس نے ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برسہا برس تھکے اور روزہ دار تھے اور وضو کا اعادہ
نہیں کیا کرتے تھے اپنے ہاتھ سے اور اس حدیث کو ضعف کی ایک دلیل ہے کہ عبد اللہ بن عمر سے بسند صحیحہ گذرا کہ انہوں نے
حکم دیا ابوت سے وضو کرنے کا پھر اگر عبد اللہ کو یہ حدیث پہنچی ہوتی تو وہ اس کے خلاف ہرگز حکم نہ دیتے اس لیے کہ عبد اللہ
بیرونی کہتے ہیں کہ یہ حدیث کی اور احتمال ہے کہ وہ حکم پہلے کا ہو پھر عبد اللہ کو یہ حدیث حضرت عائشہ سے پہنچی ہوگی
اور ایک روایت میں گذرا کہ حضرت عائشہ کو عبد اللہ کا قول اس باب میں پہنچا تھا کہ یہ حدیث بیان کی واللہ اعلم
اگلی کی سچی ہوگی چھپرہ کہانا امام شوکانی نے کہا کہ علمائے اختلاف کیا ہے کہ اگلی کی سچی ہوگی چھپرہ کہانے سے
وضو ٹوٹ جاتا ہے یا نہیں ٹوٹا تو کیا صحابہ کا جن میں چاروں خلفائے مرین اور عبد اللہ بن مسعود اور ابوالدرداء
اور ابن عباس اور عبد اللہ بن عمر اور انس بن مالک اور جابر بن عمر اور زید بن ثابت اور ابو موسیٰ اشعری اور ابو ہریرہ اور
ابی بن کعب اور ابوطحہ اور عامر بن سبیح اور ابوامامہ اور سعید بن شعبہ اور جابر بن عبد اللہ اور عائشہ رضی اللہ عنہم اور
اکثر تابعین کا اور امام مالک اور امام احمد بن حنبلہ اور امام شافعی اور عبد اللہ بن المبارک اور امام احمد اور اسحاق بن
راہویہ اور ترمذی بن یحییٰ اور ابو ثور اور ابو خثیمہ اور سفیان ثوری اور اہل حجاز اور اہل کوفہ کا یہ قول ہے کہ وضو
نہیں ٹوٹا اور ایک طائفہ علماء کا یہ قول ہے کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے اس طائفہ کی دلیلین یہ ہیں پہلی وہ حدیث کیا
احمد اور مسلم اور نسائی نے ابیہ بن عبد اللہ بن قارظ سے روایت کی وہ کہتا ہے کہ ابوبکر رضی اللہ عنہ نے وضو کرتے ہوئے ابوبکر رضی
اللہ عنہ وضو کر رہا ہوں اس لیے کہ میں نے پیچھے کے ٹکڑے کا ہاتھ اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے وضو
کر دان چیزوں سے جب تک آگ لگی ہو دینے آگ سو پکائی گئی ہوں اور دوسرے روایت کیا ابیہ لوگوں نے حضرت عائشہ سے
کہ فرمایا حضرت نے وضو کرو اس کے بعد آگ لگی ہو تیسری روایت کیا انہوں نے زید بن ثابت سے کہ فرمایا حضرت نے وضو
کر دان چیزوں سے جن میں آگ لگی ہو چوتھی روایت کیا ابن ماجہ نے ابوبکر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت نے وضو کر دان چیزوں
سے جس کے بدلے یا تو آگ لگی ہو یا کھانا گرم پانی سے انہوں نے کہا اے پیغمبر میرے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث میں تو شلین مت کر اس کے لیے یا پھر چون روایت کیا ابن ماجہ نے انس بن مالک
سے وہ اپنے دونوں ہاتھ اپنے دونوں کانوں پر رکھتے تھے اور کہتے تھے یہ میرے ہاتھ ہیں اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سے یہ نہ سنا ہو آپ فرماتے تھے حضور کو ان چیزوں کے جو آگ سے جو چہ جاوین چھٹی روایت کیا امام نسائی نے مسلم بن الحجاج
 بن حنفیہ کے ابن عباس سے کہا کیا حضور کو ان کے کھانے کو کھا کر جسکے اندر کی کتاب میں بین حلال ہوتا ہوں یا سوچے
 کہ وہ آگ سے پکے ہو اب ہرگز یہ نہ کہ کنگریاں جمع کہیں اور کھائیں گو اسی ہوتا ہوں ان کنگریوں کے شمار برابر کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضور کو ان چیزوں کے جو آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے
 حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا حضور کو ان چیزوں کے جو آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے
 کہ حضرت نے فرمایا حضور کو ان چیزوں کے جو آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے
 نسائی نے روایت کیا ابو سفیان بن عقیلہ ام حبیبہ باپس گئی جب لی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور خالہ شہیرہ
 ابو سفیان کی اہوہنچ ابو سفیان کو دستوں پائی ہر ایک کہا حضور کو لے بہانے سے کہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے حضور کو ان چیزوں کے جو آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے
 نے فرمایا حضور کو ان چیزوں کے جو آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے
 گو مہ پانی سے حضور کو ان چیزوں کے جو آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے
 میں ام حبیبہ اور ام سلمہ اور زید بن ثابت اور ابو طلحہ اور ابویوب اور ابو موسیٰ ہر بھی روایت ہو گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا
 عطا دی نے مطرواق سے کہ حسن بصری نے آگ کی پکی ہوئی چیز سے حضور کو لے لیا اور انس نے ابو طلحہ سے
 اور ابو طلحہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر بھی روایت کیا امام عطاء دی نے روایت کیا کہ ابو طلحہ نے پنیر کا ٹکڑا کہا یا ہر
 اس سے حضور کو لے لیا ام سلمہ نے روایت کیا قاسم سے جو کہ تھے معاویہ کے اونہو نے کہا میں مسجد میں آیا اور
 میں نے لوگوں کو دیکھا وہ جمیع میں ایک لڑکے پاس آئے ان سے حدیث بیان کر رہے تھے پوچھا یہ کون ہے اونہو نے کہا یہ اہل
 بن حنفیہ ہیں میں نے اس سے سنا وہ کہتے تھے حضرت نے فرمایا جو شخص گوشت کھا وہ وہ حضور کو لے چو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا
 کیا عطاء دی نے ابو قتادہ سے اونہو نے ایک صحابی سے حضرت کے اونہو نے کہا کہ حضور کو لے تھے ان چیزوں سے
 جبکہ آگ سے بدلا ہو اور دودھ کھلی کرتے تھے اور کھجور سے کھلی نہ کرتے تھے امام شریکانی نے کہا ہلکا گروہ یہ جواب دیا
 ہے کہ یہ حدیثیں منسوخ ہیں جابر بن عبد اللہ سے حدیث ہے جو آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے پکے ہو یا سوچے کہ وہ آگ سے
 دہونا ہے ہر پوچھنے والے کو دہونا ہے کہ آیا اختلاف صدر اول میں تھا بعد اسکے علمائے اتفاق کیا اس پر کہ آگ کی
 پکی ہوئی چیز کھانے سے حضور کو لے نہیں آتا امام شریکانی نے کہا ہلکا جواب اس وقت صحیح ہوتا ہے جب ہم یہ مان
 لیں کہ حضرت کا فعل آپ کے قول کا مقابلا کر سکتا ہے حالانکہ علم اصول میں اسکے خلاف ثابت ہوا ہے اور جائز

حدیث با کثرت اور وہی اپنے میں لے کر لیا یہ بہر نماز پڑھائی اور پانی کو ہاتھ نہ لگا یا پھر سر میں ہوا، البوداؤد نے
 مغیرہ بن شعبہ سے بیان کیا ہے کہ اس ایک سات اپنے حکم کیا بکری کے ایک، ان بہنو کا وہ بہنو لگی اور آپ
 چہری لکیر چہرے کثرت کاٹ رہے تھے اتنے میں بلال آئے اور نماز کے وسط بلایا آپ چہری ڈال دی اور فرمایا کیا
 ہو گیا اور سکو خاک لگے اس کے ہاتھوں میں اور کپڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید بن ثمالہ
 مرادی کو کہ عید اللہ بن جارت بن جنہر ہمارے پاس آئے وہ حدیث بیان کر رہے تھے مسجد میں اور منہ بچے کہا تھو بہت سوز
 الصلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات آدمی تھے یا چھ ایک گھر میں اتنے میں بلال آئے اور نماز کے وسط بلایا ہم سب
 رہتے تھے ایک شخص بگڑے جسکی ہانڈی آگ پڑ چہری ہوئی تھی اپنے فرمایا کیا چہری ہانڈی پک گئی وہ بولا ہاں
 میرے باپ اور ان آپ پر فدا ہوں اپنے اس کثرت میں سے ایک مجھ لیا اور اس کو چاہتے رہی رہا تو کہتے تھے بخیر خیر
 کہی نماز کی اور میں دیکھ رہا تھا آپ کی طوف ستر میں ترمذی نے جابر سے کہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور میں
 آپ کے ساتھ تھا تو ایک انصاری عورت پاس گئی اس نے ایک بکری کو کاٹا آپ کے لیے اور ایک طباق تو کھجور کا
 کالا تھی اپنے اس میں جو کما یا یہ وضو کیا ظہر کا اور نماز پڑھی پھر وہ لالچ بچا پھر گوشت بکری کا اپنے اس کو
 کہا یا یہ عصر کی نماز پڑھی اور وضو نہ کیا ترمذی نے کہا اس باب میں روایت ہے ابو ہریرہ اور ابن مسعود اور ابوراعہ
 اور ام الحکم اور عمر بن امیہ اور ام عامر اور سید بن النعمان اور ام سلمہ سے اٹھا رہے ہیں ابن ماجہ نے روایت کی
 زہری سے اور منہ بچے کہا عشاء کا وقت آیا ولید یا عبد اللہ کہ نہ مانے میں میں اٹھا وضو کرنے کو جعفر بن عمر بن امیہ
 نے کہا میں گواہی دیتا ہوں اپنے باپ پر انہوں نے گواہی دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کہ آپ آگ کا بچا کہا نا کہا
 اور وضو نہ کیا پھر علی بن عبد اللہ بن عباس نے ہی اپنے باپ پر ایسی ہی گواہی دی ابو یوسف بن ابن ماجہ ابو ہریرہ
 سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بکری کا دست کما یا پھر کلی کی اور دونوں ہاتھ دھوئے اور نماز پڑھی ابو یوسف
 حجاجی نے محمد بن عمر بن عطاء سے وہ ابن عباس سے لگے ام المومنین مہموذہ کے گھر میں اور منہ بچے ہاتھ مارا میرے
 ہاتھ پر اور کہا میں تعجب کرتا ہوں ان لوگوں پر جو وضو کرتے ہیں آگ سے کچے ہو کہانے سے قسم خدا کی رسول اللہ
 اللہ علیہ وسلم نے ان کے کپڑے پہنے پھر آپ پاس شریدا لایا گیا اپنے اس سے کہا یا یہ نماز کو نکلو اور وضو نہ کیا
 ابی یوسف بن حجاجی نے محمد بن منکدر سے اور منہ بچے کہا میں حضرت کی بعض بیویوں پاس گیا اور میں نے کہتا تھا
 بیان کرو آگ سے کچے کہانے کے باب میں اور منہ بچے کہا کم ایسا ہوا ہے کہ حضرت ہمارے پاس آتے اور ہم آپ کے لیے
 ایک دانہ نہ بوتو جو بندہ میں ہوتا ہمارے پاس میں سے کہاتے اور نماز پڑھتے اور وضو نہ کرتے یا ابی یوسف بن حجاجی نے محمد

بن نکر سے اونہونؑ گما میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غلام بی بی پارس کا اور ان کا نام لیا عمارۃ کہا میں بول گیا تو چہونہ
 نے کہا کہ حضرت ہمارے پاس آئے اور ایک پیٹ لٹاکے لاتے آپؐ فرمایا اگر تم اسکو بچاؤ اس طرح اس طرح آخر میں یہی طرح
 تیار کیا آپؐ گمایا اور وضو نہ کیا تھیں پیسویں طحاوی نے ام حکیم سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے اور
 دست کہا یا ہر بلال نے اذان سنائی آپؐ کو آپؐ نے نماز پڑھی اور وضو نہ کیا چھو پیسویں طحاوی نے عبید اللہ سے
 اونہونؑ اپنے دادا سے اونہونؑ کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بکری کا پیٹ بچا یا آپؐ اس میں
 سے کہا یا ہر بلال کی نماز پڑھی اور وضو نہ کیا چھو پیسویں طحاوی نے ہند بنت سعید بن ابی سعید خدری سے اونہونؑ
 اپنی ماہرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری پاس تشریف لائے پھر آپؐ ہماری پاس بکری کا سونڈ لگا گیا پھر
 کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی اور وضو نہ کیا چھو پیسویں طحاوی نے عبداللہ بن حارث زبیدی سے کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کہا یا سعید بن جبر ہونا گیا تھا پھر نماز کی تکبیر ہوئی کہنے لپے ہاتھ نکل دیے پوچھے اور
 نماز پڑھنے لگے کھڑے ہوئے اور وضو نہ کیا چھو پیسویں طحاوی نے عمرو بن عبید اللہ سے اونہونؑ گما میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپؐ نے سونڈ لگا کر کشت کہا یا ہر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی اور وضو نہ کیا انہوں نے
 ام عامر سے اور وہ ایک عورت تھیں ان عورتوں میں سے جنہون نے بیعت کی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وہ ان میں
 آپؐ کے پاس ایک بٹھی لیکر بنی عبداللہ اشہل کی مسجد میں آپؐ اس بٹھی کا گوشت کما یا ہر کھڑے ہوئے نماز پڑھی اور
 وضو نہ کیا اونہونؑ طحاوی نے ابو ہریرہؓ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کا ایک ٹکڑا کھا یا ہر وضو نہ کیا پھر اس
 بعد سونڈ لگا یا بکری کا پھر نماز پڑھی اور وضو نہ کیا امام طحاوی نے کہا ان حدیثوں سے یہ نکلتا ہے کہ اخیر امر
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو نہ کرنا تھا آگے کے بچے کے کہے کہ انوں سے اور جو اسکے مخالف ہے وہ ممنوع ہے یا جس حالت
 میں جب مخالفت حکم میں وضو نہ کرنا ہو اور جو بخلاف ہونا مراد ہو تو وہ حدیث بھی دلیل ہے کہ یہ کہا ناخذ
 بہنہونؑ متفقہ ہیں کہ ان حدیثوں سے یہ نکلتا ہے کہ آگ کا بچا ہوا کھانا کمانے کے بعد وضو نہ کرنا واجب نہیں ہے
 اور ان حدیثوں سے استحباب وضو نہ کی نفی نہیں نکلتی اور یہی طرح ایک شخص نے آپؐ کو بچا کہ بکری کا گوشت
 کما کر ہم وضو کریں تو آپؐ فرمایا تیرا جی چاہے تو وضو کر اور تیرا جی چاہے تو نہ کر اور اگر وضو ایسا کھانا کما کر کھانا
 نہ ہوتا تو آپؐ اسکی اجازت نہ دیتے کیونکہ اس صورت میں وضو نہ کرنا اسراف اور پانی کا ضائع کرنا ہو گا بے فائدہ انتہی
 یہ لو مرفوع حدیثیں ہیں اور اسباب بنی حجاب اور تابعین کے آثار بھی بہت ہیں امام مالک نے روایت کیا ربیعہ
 کہ انہونؑ شام کا کھانا حضرت عمرؓ کے ساتھ کھا یا ہر نماز پڑھی اور وضو نہ کیا اور ابان بن عثمانؓ سے کہ حضرت عثمانؓ

روٹی اور گوشت کھایا پھر کھلی کی اور دونوں ہاتھ دھو کر منہ کو پونچھا اور کچھ بہ نماز پڑھی اور وضو نہ کیا اور حضرت علیؓ اور
عبداللہ بن عباسؓ کے وہ دونوں وضو نہیں کرتے تھے اور ان کے انوکھے جو آگ سے کچے ہوں اور عبداللہ بن عباسؓ کے جو آگ سے
کہ اور کچھ پالک کا لپکا ہوا کھانا کھاتے تھے اور وضو نہ کرتے تھے اور جابرؓ سے اور انوکھے حضرت ابوبکرؓ کو دیکھا اور انوکھے
نے گوشت کھایا پھر نماز پڑھی اور وضو نہ کیا اور عبدالرحمان بن زید انصاریؓ سے کہ انہیں بن مالک حبشہ عراق سے لائے تو انکی
ملاقات کر گئے ابطلحہ اور ابی بن کعبؓ نے ان دونوں کے سامنے کھانا رکھا جو آگ سے پکا تھا پھر کھایا پھر
اور انہیں لٹے اور وضو کیا ابطلحہ اور ابی بن کعبؓ کے کھانا کھانا کر وضو کرنا کیا تم نے عراق والوں کو سیکھا ہوا انہیں
نے کھانا کھانے میں وضو نہ کرنا اور کھڑے ہو کر ابطلحہ اور ابی بن کعبؓ نے نماز پڑھی اور وضو نہ کیا امام محمدؒ و حنفی
نے جابرؓ کو انوکھے ابوبکرؓ اور عمرؓ سے ایسا ہی نقل کیا اور ابراہیمؓ حنفی سے کہ ابن مسعودؓ اور علقمہؓ دونوں نماز کے لیے نکلے پھر
ایک پیالہ لایا گیا علقمہؓ کے گھر سے جس میں شید اور گوشت تھا اور وضو نہ کیا اور کھلی کی ابن مسعودؓ اور انگلیان میں
بہ نماز میں کھڑے ہوئے اور ابن مسعودؓ سے انوکھے کھانا اگر میں ربی بات منہ سے نکالوں اور اس سے وضو کروں تو بہتر ہے
میرے نزدیک کہ پاک لقمہ کھا کر وضو کروں اور عتبہ بن جحشؓ سے انوکھے کھانا چن کر دیکھا عثمانؓ کو اور کچھ سامنے
شید لایا گیا انوکھے کھانا پھر کھلی کی بہ نماز پڑھی پھر کھڑے ہوئے اور نماز پڑھی تو گوشت کے لیے اور وضو نہ کیا اور
ابو نوفل بن ابی عقیبؓ کنانی سے انوکھے کھانا میں نے ابن عباسؓ کو دیکھا انوکھے پتلی روٹی کھائی اور گوشت
سیا تاکہ چربی بہا آئی اہلی انگلیو پھر بہ انوکھے لقمہ دھو یا اور عقیبؓ کی نماز پڑھی اور عتبہ بن جحشؓ سے کہ ابن عباسؓ
پس ایک پیالہ لایا گیا شید اور گوشت کا عصر کے وقت انوکھے اس میں کھانا پھر پانی لایا گیا تو اپنی انگلیوں کے
کنا روں کو دھو یا پھر نماز پڑھی اور وضو نہ کیا اور عتبہ بن جحشؓ سے کہ ابن عباسؓ کو کچھ لوگ آئے انوکھے انوکھے کھانا کھانا
پھر انکے ساتھ نماز پڑھی اپنے بچوں نے پھر انوکھے اسی بچوں نے پر اپنے منہ اور پیشانیوں کو رکھا اور وضو نہیں کیا
اور ابن عمرؓ سے انوکھے ابوبکرؓ کے ماتم ۔ آگ کے پکے کھانے سے وضو نہیں کیا کہتے ہو ابوبکرؓ کھانا وضو کروا دیا کھانا
کھا کر ابن عمرؓ نے کھانا تو تیل اور گرم پانی سے بھی وضو کرنا چاہیے ابوبکرؓ نے کھانا تم قریش کے آدمی ہو اور میں رسولؐ
ہوں ابن عمرؓ نے کھانا شایدم اس آیت کو دلیل لیتے ہو کہ تم قوم خضوعین یعنی جگر والو گے میں اور عتبہؓ سے کہ ابن
عمرؓ نے کھانا وضو کر لیا کھانا کھانے سے اور ابوبکرؓ سے کہ انوکھے گوشت روٹی کھائی پھر نماز پڑھی اور وضو
نہ کیا اور کھانا وضو اس چیز سے ہے جو باہر نکلے نہ اور عتبہؓ سے جو اندھا دے انتہے تم رحم کرتا ہے جو احادیث اور آثار اس
باب میں آئے ہیں وہ سب پر بیان ہو چکے اور ابن شہابؓ نے ہری اور ایک لقمہ علیؓ اس طرف لکھی ہیں کہ وضو کرنا ضرور

جب تک کہ لپکا کھانا کھا دے وہ کہتے ہیں کہ وضو نہ کرنے کی حدیثیں منسوخ ہیں اور اگر اربعہ اور جمہور کا یہ قول ہے کہ اگر کسی نے لپکا کھانا وضو نہ نہیں توڑا مگر اونٹ کا گوشت امام احمد اور اسحاق اور ابو حنیفہ کے نزدیک وضو توڑ دیتا ہے اور اس کا بیان لگے اور لپکا اور امام شوکانی نے وضو ٹوٹ جانیکو ترجیح دی ہے ہر لپکا کی کہانی ہو سکتی ہے گوشت کے اور دیگر نزدیک بظاہر دلائل اور تعامل صحابہ کرام کے وضو ٹوٹا تو ہی ہوا البتہ اونٹ کا گوشت کہانی سے وضو ٹوٹ جاتا تو ہی ہوا یہ بھی احتیاط ہے کہ ہر ایک لپکا کی کہانی سے نازہ وضو نہ کر لے وہ اللہ تعالیٰ اعلم اونٹ کا گوشت کھانا امام شوکانی نے کہا اکثر علماء کا یہ قول ہے کہ اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو نہیں ٹوٹتا تو ہی نے کہا اس سیرٹ کو میں خلیفہ اربعہ اور ابن سنیو اور ابی بن کعب اور ابن عباس اور ابو الدرداء اور ابوطحہ اور عامر بن بعبہ اور ابو امامہ اور جمہور تابعین اور امام مالک اور ابو حنیفہ اور شافعی اور اس کے اصحاب اور بعض علماء کا یہ قول ہے کہ وضو ٹوٹ جاتا ہے اور سیرٹ کو میں احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ اور یحییٰ بن یحییٰ اور ابو بکر بن المنذر اور ابن خرمیہ اور سبکیو اختیار کیا ہے حافظ ابوبکر بیہقی نے اور یہی منقول ہے اصحاب حدیث سے اور ایک جماعت صحابہ سے اور دیگر ہیں کہ شافعی کا بھی ایک قول یہی ہے اور امام محمد سے بھی ایسا ہی منقول ہے بیہقی نے کہا امام شافعی سے منقول ہے کہ اونٹوں کے گوشت کے گوشت سے وضو ٹوٹ جاتا ہے میں حدیث صحیحہ میں تو میں اور اس کا قائل ہوں جو ان کا بیہقی نے کہا ابن بابین و حدیثیں صحیحہ میں ایک طبرین سمرہ کی دوسری راوی کی ایسا ہی کہا احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ جابر بن سمرہ کی حدیث کو امام احمد اور مسلم نے روایت کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا ہم وضو کریں بکریوں کے گوشت سے آپ نے فرمایا اگر تیرا جی چاہے تو وضو کر اور تیرا جی چاہے تو نہ کر اور میں نے کہا کیا ہم وضو کریں اونٹ کے گوشت سے آپ نے فرمایا ہاں وضو کر اور میں نے کہا میں نماز پڑھوں بکریوں کے تھان میں آپ نے فرمایا ہاں وہ بولنا نماز پڑھوں اونٹوں کے تھان میں آپ نے فرمایا نہیں براہین عازب کی حدیث روایت کیا اور اس کو امام احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن حبان اور ابن جابر و دار ابن خرمیہ نے اور کہا اس کی صحت میں کسی کا خلاف نہیں کہ پوچھ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اونٹ کے گوشت سے وضو کرنے سے آپ نے فرمایا وضو کر اور اس سے بکریوں کے گوشت سے آپ نے فرمایا نہ وضو کر اور اس سے اونٹوں کے گوشت سے میں نماز پڑھنے سے آپ نے فرمایا مست پڑھو نماز ہاں کیونکہ وہ ان شیاطین گذرتے ہیں اور پوچھ گئے بکریوں کے گوشت میں نماز پڑھنے کو تو فرمایا ہاں نماز پڑھو وہ ان بکریوں سے امام شوکانی نے کہا کہ اس حدیث کے ہذا میں اختلاف ہے ابن ابی علی براہین سے روایت کیا براہ سے یا ذی العزۃ سے یا سیدہ خنیر سے اور صحیحہ براہی اور ایسا ہی نقل کیا ابن

ابلی حاتم نے حلال میں اپنے باپ کے محافظ نے کہا بعضوں نے کہا کہ ذی العزۃ برابر بن عازب لقیبے اور صحیح ہے کہ ذی العزۃ
اور شخص میں اور نام انکا عیش ہے۔ اور روایت کیا عبد اللہ بن احمد نے مسدین اور طبرانی نے ذی العزۃ کی حدیث
کو انہوں نے کہا کہ ایک گنوار اڑے آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور آپ چلے ہے تھے اس نے کہا یا رسول اللہ نماز
کا وقت آجاتا ہے اور ہم اونٹ کو تھان میں تھوہیں کیا نماز پڑھ لیں یا ان آپ نے فرمایا نہیں پہلے اس نے کہا کیا ہم
وضو کریں اونٹ کا گوشت کھا کر آپ نے فرمایا ہاں پہلے وہ بولا کیا ہم نماز پڑھیں مگر یوں کہ تھانوں میں آپ نے فرمایا ہاں
اور اس نے کہا وضو کریں ہم بکری کا گوشت کھا کر آپ نے فرمایا نہیں۔ مجمع الزوائد میں ہے کہ امام احمد کے راوی مسند
ہیں اور احمد اور بیہقی نے کہا کہ اس باب میں صحیح و حدیث میں ایک طبرانی کی دو سربراہی اور ایسا ہی کہا اسحق
نے اور روایت کیا طحاوی نے مانند روایت امام مسلم کے جابر بن عمر سے اور میں نماز پڑھنے کا ذکر نہیں ہے اور
ایک روایت میں ہے کہ کیا ہم وضو کریں اونٹوں کے گوشتوں سے آپ نے فرمایا ہاں پہلے کہا کیا ہم وضو کریں مگر یوں کہ
گوشتوں سے آپ نے فرمایا نہیں اور اسکے راوی فقہ میں اور روایت کیا ابن ماجہ نے جابر بن عمر سے کہ حکم کیا ہم کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹوں کے گوشتوں کو وضو کرنا اور وضو کرنا مگر یوں کہ گوشتوں سے اور روایت کیا ابن ماجہ نے
اسید بن حضیر سے کہ حضرت نے فرمایا وضو کر مگر یوں کہ دودھ کے اور وضو کر اونٹوں کے دودھ کے اور روایت کیا
ابن ماجہ نے برابر بن عازب سے کہ بچے کے حضرت اونٹوں کے گوشت سے وضو کرنے سے آپ نے فرمایا وضو کرو ان
سے اور روایت کیا ابن ماجہ نے محارب بن ثار سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے وہ کہتے تھے میں نے حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے وضو کرو اونٹوں کے گوشتوں سے اور وضو کر مگر یوں کہ گوشتوں سے اور وضو کر اونٹوں کے دودھ
اور وضو کر مگر یوں کہ دودھ کے اور نماز پڑھو مگر یوں کہ تھان میں اور وضو کر تھان میں اور اسید بن حضیر اور عبد
بن عمر کی حدیثوں کا ہناد ضعیف ہے ترمذی نے کہا اسید بن حضیر کا نام لینا خطا ہے اور صحیح برابر بن عازب
ہے ابن ابی حاتم نے حلال میں اپنے باپ کے نقل کیا کہ عبد اللہ بن عمر کی حدیث منکر ہے اور اسکی ایک اصل ہے
موقوفاً امام شوکانی نے کہا جو لوگ کہتے ہیں اونٹ کا گوشت کھانیے وضو نہیں ٹوٹتا وہ دلیل لیتے ہیں جابر کی حدیث
سے جو اگر گدیری کہ اخیر حضرت کا وضو نہ کرتا تھا اگ سے پکی چیز دان تووی نے کہا یہ حدیث عام ہے اور اونٹ
کے گوشت کی حدیث شاخص اور خاص عام پر مقدم ہے اور بعضوں نے کہا یہ حدیث مانع ہے اونٹ کے گوشت کی حدیث
کی اور یہ باطل ہے کیونکہ عام مانع نہیں ہو سکتا خاص کا حکم انتہا میں ہے کہ بعض یہ کہتے ہیں کہ اونٹ کا گوشت وضو
کا حکم استحباً یا ہے اور یطہر کے خلاف ہے اور طہل کیا اس مقام میں شوکانی نے فلیہ جرم الیہ ابن عبد البر نے کہا

بعضوں نے یہ تاویل کی کہ وضو ہو اور میان ہاتھ دھونا ہے اور یہ باطل ہے کہ کسی لیے کہ اگر ہاتھ دھونا ضروری ہو تو کبھی گشت سے یہ کیوں فرماتے وضو ذکر و حقیقہ ہے کہ اونٹ کا گوشت کھانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور امام بخاری نے جو قیاس کیا اونٹ کا گوشت کبابی کے گوشت پر حلت اور طہارت وغیرہ میں اور یہ قیاس کیا دونوں سے وضو ہی ہو نہ کہ تریہ قیاس فاسد ہے کیونکہ نفس کے مخالف ہے اور حضرت خود فرق کیا دونوں میں نماز پڑھنے کے لیے اور وضو کرنے کے لیے ترکش نے کہا خلقت اونٹ کی جن سے ہے اور اس لیے حکم یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم اٹھا کر اور پڑھنے کا تو حکم کیا اور اس کا گوشت کھانے کا جیسے کہ حکم دیا وضو کا غصہ کی قیوت والہ العلم وودی نکلتا دوی دور طوبت ہو جو پیاس کے بعد کبھی نکل آتی ہے جو وضو کی گناہ پیشاب بقیہ پر اگر پیشاب کا بقیہ ہو اس کا وضو ٹوٹ جاوے گا سب کے نزدیک اور صحیح یہ ہے کہ دوی ملاحدہ اور ایک غیر معمولی چیز ہے اس صحت میں جمہور کے نزدیک اس سے وضو ٹوٹ جاوے گا کیونکہ سیلیج سے جو نکلے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور بخاری نے ابواکاسہ سے روایت کیا اور اس نے کہا وضو اور چیز سے جو بابر نکلے اور امام مالک نے یہ کہ غیر معمولی چیز اگر سیلیج سے ہی نکلی تو اس سے وضو نہیں جاتا امام مالک نے موطا میں ایک باب قائم کیا دوی کے نکلنے سے وضو نہ کرنے کا اور روایت کیا سعید بن المسیب سے کہ ان سے پوچھا ایک شخص نے اور کہا کہ مجھے تری معلوم ہوتی ہے نماز میں کیا توڑ دوں میں نماز کو صحیح کہا اگر یہ آدمی میری رائے تک نہ توڑ دوں میں نماز کو بیان تک تمام کروں نماز کو مصفی میں ہو کہ اکثر علما وضو معاف ہو گیا تھا کہ نہیں میں کیونکہ پیشاب کا اگر قطرہ نکلے تو وضو سب کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا اور دوی بھی ایک قطرہ ہے پیشاب کا اور بغوی نے تاویل کی ہے اس اثر کی اور جو اثر اُس کے آتا ہے ہر طرح کہ مراد ہے کہ شک سے وضو نہیں ٹوٹا تو اگر نماز میں دوسرے ہو کہ ذکر سے کچھ تری نکلی ہے تو اس طرف التفات نہ کرے اور اپنی نماز کو پورا کرے اور سعید بن المسیب کا یہ قول بطریق مبالغہ کے ہے شک کو رفع کرنے کے لیے درقانی نے کہا کہ سعید بن المسیب کا مذہب یہی ہے کہ نماز میں تری نکلے سے وضو نہیں جاتا اگرچہ شک ہی اور مالک نے اس کو حل کیا ہے مذہب کے عارضہ اور بجز نے کہا اگر مذہبی اس کثرت سے کہ بدن اور کپڑے مصلی کا بہرہ جو تو وہ مانع نہ ہوگی نماز کی مگر نماز کے قبل اس کو دہولینا چاہیے اور امام مالک کا مذہب یہی ہے کہ منی یا مذی یا پیشاب اگر بار نکلا کرے تو اس سے وضو نہیں ٹوٹا اور ابو حنیفہ اور شافعی نے اس میں خلاف کیا ہے ان کو نزدیک ایسے شخص کو ہر نماز کے لیے وضو کرنا چاہیے امام محمد نے اپنی موطا میں کہا کہ ہمارا یہی مذہب ہے جو اگر کسی آدمی کو دوسرے ہو اور شیطان اس کے دل میں شک ڈالے کہ اسے نوہ اپنی نماز کو نہ توڑے اور یہی قول ہے ابو حنیفہ کا اور روایت کیا مالک نے حدیث زبیر سے کہ وہ ہونے پوچھا سیلیج

بنایا کہ قریب آج ہن میں اس کو کہا پانی چکر کراہی نہ بنایا زار برادر غافل ہوا اس کے لینے سے خیال کر میت کو غسل دینا چاہی
 نہ تھا بلکہ ختم کیا کہ یہ صحابی ہے اور اور دن میں بعض کتب میں جو شخص مرد کو غسل دیا غیر غسل حبس ہے اور بعض کتب میں کہ حبس
 ہے اور امام مالک کا مذہب یہی کہ غسل حبس ہے اور حبس پر ہے اور شافعی کا یہی یہی قول ہے اور امام احمد نے کہا
 ہے مجھ پر اس سے کہ اس پر غسل دینا ہوگا اور ابو حنیفہ کے نزدیک غسل حبس ہے نہ وضو اور یہی قول ہے ابن المبارک کا
 اور اسحاق کے نزدیک وضو لازم ہے اور ابن ابی بن جبرہ بن آئین بن وہ یہ بن ابوسہرہ کچھ حدیث امام احمد اور
 نسائی اور ترمذی نے روایت کی کہ اس کا کہ حسن ہے اور صحیح کہا اس کا ابن القطان اور ابن خرم نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے جو کوئی مرد کو غسل دیکر وہ غسل کرے اور جو کوئی مرد کو اس کا وہ وضو کرے غسل میں ہے کہ روایت کیا
 اس کو بھیقی نے یہی اور اس کے اسناد میں صحیح ہو مولیٰ تو امر کا اور وہ ضعیف ہے اور روایت کیا اس کو زبیر نے بن
 طریقہ سے ابوسہرہ کے اور ابن حبان بھیقی نے کہا صحیح اس کا سو قوف سے ہے بجاہی نے یہی ایسا ہی کہا اور روایت کیا
 اس کو دارقطنی نے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابن حزم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے شوکانی نے کہا ادنیٰ درجہ احادیث کا
 یہ ہوگا کہ حسن ہوگی ابوداؤد نے کہا یہ حدیث منسوخ ہے اور میں نے امام احمد سنا وہ کہتے تھے میت کو غسل دینے کو صرف
 وضو کرنا کافی ہے امام احمد نے کہا اس باب میں کچھ صحیح نہیں ہے اور علی بن المدینی نے یہی ایسا ہی کہا ادنیٰ نے کہا
 اس باب میں کوئی حدیث ثابت میں نہیں جاتا اور جو ثابت ہوتی تو کچھ اور اس پر عمل کرنا لازم ہوتا اور ایسا ہی کہا ابن
 منذر نے اور ابن ابی حاتم نے اپنے باپ سے نقل کیا عیسیٰ بن کر نہیں رفع کیا احادیث کو ثقات نے اور ابن کا وقت
 صحیح ہے اور رافضی نے کہا کہ حدیث کا عالم اس باب میں کوئی مرفوع صحیح نہیں کہی حافظ نے کہا کہ ترمذی نے
 ابوسہرہ کی احادیث کو حسن کہا اور ابن حبان نے اس کو صحیح کہا اور اس کے دوسرے طریقے یہی ہیں وہی نے مختصر بہتر
 میں کہا کہ یہ حدیث زیادہ قوی ہے اور بعض صحیفوں کے جن سو فقہانے حجت لی ہو اور اس باب میں روایت ہے
 حضرت عائشہ سے نقل کیا اس کو امام احمد اور ابوداؤد اور بھیقی نے اور اس کا اسناد میں مصعب بن ابی شیبہ ہے اور ابن
 میں گفتگو ہے اور ضعیف کیا ہے اس کو ابوزرعہ اور احمد اور بخاری نے اور صحیح کہا اس کو ابن خلیفہ نے اور ابن باب
 میں حضرت علی سے مروی ہے اور حلیفہ سے ذکر کیا اس کو ابن ابی حاتم نے اور دارقطنی نے عیسیٰ بن کر کہا ثابت نہیں
 ہے اس کا تمام میں کہ محمد ثقیں کے طریق پر ثابت نہیں ہے اور فقہاء کے طریق پر ثابت ہو کہ اس کا راوی ثقہ ہیں اور
 مار دردی نے کہا کہ بعض اچھڑت نے اس حدیث کو ایک سے بیس طریقے تک میں حافظ نے کہا یہ کچھ بعید نہیں ہے
 صحیح کچھ حدیث امام احمد نے روایت کی اس میں ہے کہ کوئی مرد کو غسل دیوے وہ غسل کرے عائشہ کی حدیث ابوداؤد

میں حضرت ضلی علیہ السلام غسل کرتے تھے چار چیزوں کی بنا پر اور جب سے اور حجاب سے اور سیت کو غسل میں نہ
 روایت کیا اوسکو امام احمد اور داؤد قطنی نے منتقی میں ہے کہ اسناد اسکا امام مسلم کی منظر پر ہے اور داؤد قطنی نے کہا کہ
 مصدق بن شیبہ اسکے اسناد میں مذکور ہے نہ حافظ اور روایت کیا احمد بن حنبل نے بھی اور صحیح کہا اوسکو ابن خزيمة
 نے علی بن کثیر روایت کیا اوسکو امام احمد اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ابی شیبہ اور ابو یعلیٰ اور بزار اور یحییٰ
 نے خذیفہ کثیر روایت کیا اوسکو ابن ابی حاتم اور داؤد قطنی اور یحییٰ نے ابن عباس کثیر روایت کیا اوسکو
 داؤد قطنی اور حاکم نے مرفوعاً کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیت کو غسل میں نہ پرہیز نہیں کیا یہی نے
 کہا صحیح ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے اپنے ابن عباس کا قول ہے اور اسکا رفع صحیح نہیں ہے اور ابن عطاء نے کہا سیت بخیر
 سجدہ اپنے مردوں کو کیونکہ مومن بنیں اور زندگی میں اور مرنے کے بعد اسناد اسکا صحیح بخیر نکالی نے کہا یہ حدیث مرفوعاً
 مروی ہے لکالا اوسکو داؤد قطنی نے اور حاکم نے اور ابن عباس سے ہی مرفوعاً منقول ہے سیت بخیر کہ اپنے مردوں کو اور
 یہ حدیث کہ مومن بنیں نہیں تھا صالح بن شہر اور روایت کیا امام بیہقی نے ابن عباس سے کہ حضرت نے فرمایا سیت غسل
 نہیں ہے سیت کو غسل میں نہ مومن کیونکہ تمہارا سیت پاک کرتا ہے اور وہ بخیر نہیں ہے تو کافی ہے تم کو تا مدتہ و مدائن بیہقی
 نے کہا یہ حدیث ضعیف ہے اور اسکے اسناد میں ابن ابی بکر بن ابی شیبہ ہے لیکن ثقہ کہا اوسکو نسائی نے اور
 اور لوگوں نے اور حجت لی اوس امام بخاری نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے حافظ ابن حجر نے کہا یہ حدیث حسن ہے صحیح
 کثیر غم غسل ہے یہ حدیث کو بہر کوئی سم میں سے غسل کرتا اور کوئی غسل نہ کرتا روایت کیا اوسکو خطیب نے ابن حجر
 نے کہا اسناد اسکا صحیح ہے اسماء بنت عمیس کثیر روایت انہوں نے غسل دیا ابو بکر کو پیہر گئے پھر باہر نکلے اور جو
 مہاجرین موجود تھے اُن کو پوچھا کہ اس میں مردی بہت ہے اور میں نے روئے سے ہون تو کیا مجھے غسل واجب ہے انہوں
 نے کہا نہیں روایت کیا اوسکو امام مالک نے موطا میں اور روایت کیا اوسکو بیہقی نے واقفی کے طریق سے انہوں
 نے زہری کے بیٹیجے سے انہوں نے عروہ سے اور انہوں نے عائشہ سے کہ ابو بکر نے وصیت کی تھی کہ غسل دیوین اُن کو
 اسماء بنت عمیس چہرہ نہاگے سین تو انہوں نے مدلی عبد الرحمن سے بیہقی نے کہا اسکے کسی شاہد میں ابن ابی سیک
 سے انہوں نے عطاء سے انہوں نے سعد بن ابی ہریرہ سے اور سید سل میں ابن عمر کثیر روایت انہوں نے خود لکائی
 سعد بن زید کے ایک بیٹے (عبد الرحمن) کو اور انکا جنازہ اٹھایا پھر مسجد میں گئے اور نماز پڑھی اور وضو نہ کیا روایت
 کیا اوسکو مالک نے موطا میں امام محمد نے اپنے موطا میں کہا کہ ہم اس حدیث پر عمل کرتے ہیں اور سارے نزدیک وضو نہ
 ہے اور جو جنازہ اٹھاوی یا خوشبند لگاوی یا کفن یا غسل دیو سیت کہ اور یہی قول ہے ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ کا نسخہ کافی

نے کہا حضرت علی اور ابوہریرہ اور ناصر کا ایک قول اور امامیہ کا قول ہے کہ مرد کو غسل دینے سے غسل واجب اور اگر کثر
 عثرت اور نماز اور حیثیت کا یہ قول ہے کہ غسل واجب اور یہی قول ہے مگر ترجمہ کہتا ہے کہ احتیاط ہی ہے کہ جو
 کوئی غسل سے بے پروا ہو یا اور اسکا جنازہ اور نماز و مردہ و زندہ کر لیسے والدہ اعلم حکم تھا آدم بن ابی
 ایوب قال حدثنا ابن ابی ذر قال حدثنا سعید بن المسیر عن ابن ابی ذر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انك انزل العبد في صلاوة ما كان في المسجد ينتظر الصلوة ما لم يجلس فقال رجل اني
 لحدث يا ابا هريرة قال الصلوة يعني الفريضة ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے آدم بن ابی ایوب نے انہوں نے
 کہا حدیث بیان کی ہم سے محمد بن عبدالرحمن بن خیرہ بن جابر ابن ابی ذر نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے
 سعید بن مسیر نے انہوں نے ابوہریرہ سے کہا کہ فرمایا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ بندہ نماز میں رہتا ہے اور
 نماز کا ثواب کو کتنا رہتا ہے جب تک صی میں نماز کا انتظار کرنا ہے جب تک اسکو حدیث نہیں ہو ایک شخص عجمی
 الحسن کہ عربی فصیح نہ آتی ہو گو کہ وہ عربی ہو اور شاید شخص وہی ہو حضرت کا رہنے والا جس کا ذکر کتاب الوضو شد
 میں گذرا ابولاحد کہ آیا ہے ابوہریرہ انہوں نے کہا آواز دینے کوڑھ دینے پاؤں اور جوابی آواز ہو اسکو پسلی
 کہتے ہیں اور عربی میں نارا بود آؤد کی روایت میں یوں کہ وہ وضو نہیں کرتے اگر پاؤں یا پسلی سے اور خاص کیا اندونو
 حدیثوں کو کیونکہ مسجد کے اندر غالباً یہی ہوتے ہیں تو ظاہر ہے کہ سوال ایک خاص حدیث سے تھا جو ہمارے اندر بھی
 ہو جاتا ہے در نہ اور حدیث اس سے بھی زیادہ سخت ہیں جیسے پاخانہ اور پیشاب اور حدیث کہ سب آدمی مدینہ کے
 ہیں سوا آدم کے وہ بھی مدینہ گئے تھے (فتح) حدثنا ابو الولید قال حدثنا ابن عباس عن ابن عباس عن
 عبد بن قیس عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود عن
 بیان کی ہم سے ابو الولید رضی اللہ عنہ عن عبد الملك بن مسعود عن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود عن
 انہوں نے روایت کی محمد بن مسلم ازہری سے انہوں نے عبد بن قیس رضی اللہ عنہ سے انہوں نے اپنے چچا عبداللہ بن زید
 مازنی سے انہوں نے جناب سولہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا آپ سے کہ (نماز میں اپنے نماز سے) یہاں تک کہ آواز
 سنے یا بدبو یا جو حدیث کی یہ حدیث میں شرح اور پگڑی حکم تھا ثقیفہ قال حدثنا عبد الله بن مسعود عن
 منذر بن ابي يعقوب التميمي عن محمد بن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرنا ان لا نؤدقنا فقال في الوضوء رواه شعبه
 عن الأعمش ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے قتیبہ بن سعید انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے جریر بن عبد الحمید

لے اور ہونے روایت کی (سلیمان بن مہران) اعمش سے اور ہونے سنذر ابی یعلیٰ ثوری سے اور ہونے محمد بن مخنف سے
 اور ہونے کہا فرمایا حضرت امیر المؤمنین علی بن ابیطالب نے میں ایک شخص تھا بہت مذی والا اپنے مذی میری بہت
 تھی) تو میں نے شرم کی کہ پوچھوں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (حکم اور حکایت) کہ حضرت کی صاحبزادی حضرت سیدہ
 النساء خاتونِ جنت علیہا السلام میرے نکاح میں تھیں اور داماد کو ایسی باتیں جس کے سامنے کہنا شرم کی بات ہو آخر
 میں نے مقداد بن الاسود (صحابی مشہور) سے کہا کہ میں نے اپنے بیٹے کی بیٹی میں اور ہونے ان کو پال لیا تھا (کو حکم کیا) مذی
 کا مسئلہ حضرت کو چھپنے کے لیے) اور ہونے پوچھا آپ اپنے فرمایا مذی نکلتے سے وضو ہے (اور غسل نہیں ہے) اف
 حافظ ابن حجر نے کہا اس حدیث کی بحوث کتاب الغسل میں اگر خدا چاہے تو اوگی اور ایک طریقہ اس حدیث کا کتاب العلم
 گذر چکا اور یہاں اس حدیث کو اس لیے لایا کہ اس سے نکلتا ہے کہ وضو واجب ہے مذی سے کیونکہ وہ حدیث ہے اور سلیمان
 سے نکلتی ہے انتہی عبد الرزاق نے صنف میں قتادہ اور عکرمہ سے روایت کیا اور ہونے کہا کہ مذی وہ پانی ہے جو
 کو در شہوت وقت نکلتا ہے اور بچہ اسی پانی سے پیدا ہوتا ہے اس میں تو غسل لازم ہے اور مذی وہ پانی ہے
 جو عورت سے بوس کرنا کرتے وقت نکل آتا ہے اس میں شہرگاہ کا دھونا اور وضو لازم ہے اور وہی وہ پانی ہے
 جو پیشاب کے ساتھ اور پیشاب کے بعد نکلتا ہے اس میں شہرگاہ کا دھونا اور وضو لازم ہے انتہی اور مذی اتقار
 علماء حدیث ہے یعنی سب کے نزدیک مذی نکلتے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور اس میں اختلاف ہے کہ مذی نکلتے کے بعد
 تمام ذکر کا دھونا ضرور ہے یا نہیں ایک ادر احمد اور ابی حریث کہ نزدیک ضرور ہے اور افاضی اور ابو حنیفہ اور جہور علیا
 کے نزدیک صرف اس مقام کا دھونا کافی ہے جہاں مذی نکلتی ہے اور سارے ذکر کا دھونا ضرور نہیں اس باب
 میں جو حدیثیں وارد ہیں وہ یہ ہیں ۱۔ ابو داؤد اور دارمی اور ابن ماجہ اور ترمذی نے روایت کیا اور
 کہا حسن صحیح ہے سہل بن حنیف سے اور ہونے کہا میں مذی کو مٹی کی تکلیف اور سختی اور ٹٹا تا تھا اور میں اکثر اس سے
 غسل کیا کرتا تھا تو میں نے ذکر کیا اس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا کافی ہے جو کہ مذی سے وضو میں
 عرض کیا یا رسول اللہ کہ میں نے جو بات کی ہے اس کو کیا کروں اپنے فرمایا کافی ہے تجھے یہ کہ ایک جگہ پانی لیوے
 اور اپنے کپڑے پہن کر دیکھو جہاں تو سمجھے کہ مذی لگا گئی ہے اور آخر میں روایت میں ہے کہ میں مذی سے تکلیف
 اٹھاتا تھا پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر آیا اور میں نے آپ سے یہ بیان کیا آپ نے فرمایا کافی ہے جو کہ ایک روایت
 لینا اور جہرک دینا اس پر رشوکا لی نے کہا اس حدیث کو اسناد میں محمد بن اسحاق ہے اور وہ ضعیف ہے جب غن
 روایت کرے کہ نہ کہ وہ تدلیس کرتا ہے لیکن اس حدیث میں غن نہیں ہے بلکہ صحیح ہے حدیث بیان کرنا ۲

تبریزی اور ابو داؤد نے عبد الرحمن سعد سے اونہون نے کہا میں نے حضرت پوجا جوبانی کے بعد پانی نکلے آپ نے فرمایا
یہی مذی ہے اور ہر ایک نے کی مذی نکلتی ہے تو وہ اس سے شہر گاہ اپنی اور فوطی اپنی اور وضو کر جیسے نماز کے لیے
وضو کرتا ہے تبریزی نے کہا یہ حدیث حسن اور حافظ ابن حجر نے کہا اس کا اسناد ضعیف ہے زیلعی نے کہا روایت
کیا اس کو امام احمد نے مسندین اور عبد الحق نے احکام میں کہا کہ اس کے اسناد سے حجت نلیجاوگی ہم طبرانی نے مسطر
بن یسار کو کہ حضرت عثمان بنی سے تکلیف اٹھاتے تھے اونہون نے ایک شخص کو حضرت کے پاس بھیجا اور اس نے آپ سے
پوچھا آپ نے فرمایا یہ مذی ہے اور ہر زکی مذی نکلتی ہے وہ ہڈی والے اس کو پانی سے اور وضو کر اور نماز پڑھ ہم طحاوی نے
شرح معانی الآثار میں حضرت علی سے کہ میں مذی دیکھتا تھا تو میں نے حکم دیا مقداد کو حضرت کے پوچھنے کا آپ نے فرمایا یہ
نکس ہر زکی مذی نکلتی ہے تو جب میں نکلم اس میں غسل ہے اور حنی کی نکلے تو اس میں وضو ہے ۵۰ احقاق بز
راہونہ اپنی مسند میں حضرت علی و اونہون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا آپ نے مذی کو آپ نے فرمایا ہر زکی
مذی نکلتی ہے تو ذکر کو دہو کہ اور وضو کرے ۶ حضرت علی کی یہی روایت جو متن میں مذکور ہوئی اور مسلم کی روایت پر
یہ ہر ذکر کو دہو کہ اور وضو کرے اور ایک روایت میں بخاری کے یہ اپنے ذکر کو دہو کہ اور وضو کر شوکانی نے کہا ابو داؤد
نے احمد بن حنبل کو روایت کیا سلیمان بن یسار و اونہون نے مقداد کو اور ایک روایت میں امام احمد اور نسائی اور
ابرجان کے یہ ہے کہ حضرت علی نے عمار بن یاسر کو حکم دیا پوچھو کہ اور ابن خرمیہ کی ایک روایت میں یونہی کہ حضرت علی
نے خود پوچھا اور ابن حبان نے دو روایتوں میں مطابقت کی ہے بطوریکہ شاید دو مرتبہ سوال ہوا اور روایت کیا
اس کو ابو داؤد نے عروہ کے طریق سے حضرت علی سے اس میں یہ کہ اپنے فوطون کو دہو کہ اور ذکر کو لیکن عروہ نے حضرت
علی سے نہیں سنا اور روایت کیا اس کو ابو عروہ نے اپنی صحیحہ میں عبیدہ و اونہون نے حضرت علی سے اور اس اسناد میں کوئی
طعن نہیں ہے انتہی کے امام مسلم نے اپنی صحیحہ میں ابن عباس سے حضرت علی نے کہا میں نے مقداد کو پوچھا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے پاس و اونہون نے پوچھا اگر کسی آدمی کی مذی نکلے تو وہ کیا کرے آپ نے فرمایا وضو کر ڈال اور شہر گاہ دہو ڈال
نودہی نے کہا حدیث کی یہ نکلنا ہے کہ مذی نہیں ہے اور وہ اس پر بیچارہ رہا پانچ خانہ کے اور بنی خاستون میں ٹہرا سے پاک
کرنا کافی نہیں بلکہ پانی سے طہارت کرنا چاہیے اور مسئلہ پوچھنے میں کسی کو کیل کرنا درست ہے انتہی باختصار ۸
امام نسائی نے حضرت علی سے یہی مضمون اس میں یہ کہ میں نے ایک شخص سے کہا پوچھنے کو جو میرے پہلو میں بیٹھا تھا
دوسری روایت میں یہ کہ میں نے مقداد سے کہا جب کوئی آدمی اپنی عورت کے پاس بیٹھو کہ مذی نکلے تو اسے اور چاہا
کہ اسے اس بات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ کر دیکھ میں شرم کرتا ہوں آپ نے یہ پوچھنے میں آپ کی حسب

زادی پھر نکاح میں ہے مقدار نے پوچھا آپ فرمایا اپنے ذکر کو دھوکہ اور نماز کا سا وضو کر کر تیسری روایت میں رافع
 بن خدیج سے یہ کہ حضرت علی نے عمار کو حکم دیا تو چوتھی روایت میں مقدار دوسرے کہ حضرت نے فرمایا اپنی شتر گاہ پر پانی چھڑکے
 لینے دھوکہ اور نماز کا سا وضو کرے ۹۹ ابن ماجہ نے ابن عباس سے کہ ابی بن کعب یا بن وہ آخر ان کے ساتھ حضرت عمر تھے
 پہرانی نکلے اور کہا کہ میرے مذہبی و مکیبی تو اپنے ذکر کو دھوپایا اور وضو کیا حضرت عمر نے کہا کیا کافی ہو نہوں کیا مانا جن حضرت عمر کو کہا
 کیا تو میرا مسلّم نہ ہو تو چاہے کیا مان ۱۰۔ امام مالک نے اسلم عدوی سے حضرت عمر نے کہا مذہبی اس طرح کرتی ہے مجھ
 سے جیسے مجھ پر کرا دے تو یہ یہ اتفاق ہو تم میں کسی کو تو دھوکہ دیا اپنے ذکر کو اور وضو کرے جیسے ہمارے کے لیے وضو کرتا
 ہے ۱۱۔ امام مالک نے جب مذہب سے مینے عبد اللہ بن عمر سے پوچھا مذہبی کا حکم اور نہون کیا صاحبین کی کو تو پاوے تو اپنی
 شتر گاہ دھوپا اور جیسے نماز کے لیے وضو کرتا ہے ویسا وضو کر ۱۲۔ امام طحاوی نے سلیمان بن ربیعہ کو انہوں نے کہا
 کی ایک عورت بنی خضیل کی وہ ابو بکر پاں جاتے اور اس کے کہیے اور نہون کیا پوچھا حضرت عمر سے اور نہون کیا صاحب
 تو پانی تو مکیہ تو اپنی شتر گاہ اور فوطون کو دھوپا اور نماز کا سا وضو کر ۱۳۔ امام طحاوی نے ابن عباس سے کہ تیرے خیر
 ہا میں بنی اور مذہبی اور دوسری تو مذہبی اور دوسری میں اپنے ذکر کو دھوپا اور وضو کرے اور دوسری میں غسل کرے ۱۴۔ امام
 طحاوی نے ابو جبرہ و انہوں نے کہا ابن عباس سے میں جانور پر سوار ہوتا ہوں تو مذہبی نکل آتی ہے ابن عباس سے کہا اپنے
 ذکر کو دھوکہ ڈال اور وضو کر جیسا نماز کے لیے کرتا ہے ۱۵۔ امام طحاوی نے حرج سے مذہبی اور دوسری میں اپنی شتر گاہ
 دھوپا اور وضو کرے نماز کا سا ۱۶۔ امام طحاوی نے سعید بن جبیر سے جب کسی کی مذہبی نکلے تو شفق کو دھوکہ دھوپا کرے
 کو اور نماز کا سا وضو کرے امام شاکانی نے کہا مذہبی بالانفاق نجس ہے مگر امامیہ کے نزدیک پاک کہ ہم اور اہل بیت
 یہ نکلے ہے کہ مذہبی نکلے کے بعد سارے ذکر اور فوطون کو دھوپا کرے اور یہی قول ہے اور اعلیٰ اور بعض ضابطہ اور بعض
 مالک کا اور عسرت اور خفیدہ اور شافعیہ اور حنبلیہ اور کثیر میں اسی جگہ کا دھوپا کرنا چاہیے جہاں مذہبی لگا کرے بدست
 اور تجربے ابن خرم سے اور نہون کیا ظاہری ہو کہ جبہور کا مذہب اختیار کیا اور کہا کہ سارے ذکر کا دھوپا کرے دلیل ہے
 اتنے حق اور اعلیٰ اور بعض ضابطہ کا قول ہے کہ سارے ذکر اور فوطون کو دھوپا کرے جیسے عبد اللہ بن عمر کی حدیث میں
 کہ زناٹ اور رویت کیا حدیث کو شعبہ نے عیش سے ف یعنی شعبہ نے یہی جبریر کی متابعت کی حافظہ ابن حجر
 نے کہا شعبہ کی روایت کو ابو داؤد طیالسی نے اپنی سند میں روایت کیا اس طرح میں کہتا ہوں متابعت کی جبریر کی
 سوا شعبہ کے ہمیشہ نے ہی عیش سے اور سند ابی یعلیٰ سے اور سند محمد بن جعفر سے نکالا اور اسکو طحاوی نے شتر
 معانی الآثار میں اس میں اتنا زیادہ ہے کہ ہر مذہبی نکلے ہے حکثنا سَعْدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ

عن محمد بن عمار بن سلمة عن عطاء بن يار الخير عن أنس بن مالك عن خالد بن الوليد عن أنس بن مالك عن عثمان بن عفان
قلت أرايت إذا جامع فلان فمير قال عثمان يتوضأ كما يتوضأ المسلمون ويغسل ذكره قال عثمان سمعته
من النبي صلى الله عليه وسلم قالت عن ذلك عليا قال لم يكن ذلك وأبي بن كعب قال مره يذال محمد
حديث بيان کی ہم سے سعد بن جنس ابو محمد طحی نے اور وہ کہتا ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے شیبان ابن عبد الرحمن بخری
ابو معاویہ نے اور وہ کہتا ہے کہ حدیث کی تکیہ (بن ابی کثیر بصری تابعی) سے اور وہ کہتا ہے کہ حدیث کی ابو سلمہ ابن عبد الرحمن
عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف تابعی مشہور اس کو ابو خدیجی مطابین سید (مدنی) نے انکو خبر دی زید بن خالد مدنی
صحابی نے اور وہ کہتا ہے کہ حدیث عثمان بن عفان ذوالنورین سے تبارک و مجاہد کی شخص جماع کرے
یعنی داخل ہو جاوے اور نہ نکلتا یعنی انزال ہو حضرت عثمان بن عفان وضو کرے جب نہ مانے کہ لیے وضو کرتا ہے اور
اگر کو اپنے وضو کے لئے حضرت عثمان سے کہا یہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ زید نے کہا یہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
ابو المؤمنین علی مرتضیٰ اور زید اور طلحہ اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہم سے پوچھا اور ان سے یہی حکم یا زید کو ف
یعنی سنے یہی کہ اس کی صورت میں وضو کافی ہے اور غسل ضرور نہیں ہے حافظ صاحب نے کہا اس کو کی تفصیل
کتاب الغسل میں آو گئی اور وہ ان یہی معلوم ہو گا کہ حکم مسنون ہے اور سبابین محدث کو بیان کرنے سے یہ غرض
ہے کہ جماع کرنا یعنی داخل ہو کر انزال ہو وضو کو واجب کرتا ہے اور وضو غسل میں داخل ہے اور اوائل اسلام میں
صرف وضو ہی واجب تھا ایسی صورت میں بعد اس کے حضرت نے حکم دیا کہ جب دخول ہو جاوے تو غسل واجب کیا اگر چہ
انزال نہ ہو یہ خلاصہ ہے حافظ صاحب کی تحقیق کا مترجم کہتا ہے امام بخاری کے نزدیک حکم مسنون نہیں ہوا اور
اسکی دلیل ہے کہ اوہو کہ کتاب الغسل میں یہ کہ اس کا غسل واجب ہونے کی حدیث زیادہ عمدہ ہے اور ہم نے کتاب الوضوء
میں جو دوسری حدیث اس باب میں بیان کی ہے یہی حدیث تو اسوجہ سے صحابہ نے اختلاف کیا ہے اس کو میں اور
غسل میں زیادہ احتیاط ہوا ہے زیادہ احتیاط کو کہنے سے یہ نکلتا ہے کہ وضو ہی کافی ہے مگر احتیاط کے خلاف
ہے اور جب حکم مسنون ہوتا امام بخاری کے نزدیک کتاب الغسل میں تصریح کرتے کہ کتاب الوضوء میں جو حدیث ہم نے بیان
کی وہ مسنون ہے اس حدیث کو علاوہ اسکے مسنون حدیث کا بیان کرنا بے فائدہ ہے اور یہ توجیہ کہ وضو کا حکم مسنون
نہیں ہوا بلکہ غسل کا واجب ہونا مسنون ہوا ظاہر کے خلاف ہے کہ چونکہ ظاہر حدیث کو یہ نکلتا ہے کہ صرف وضو کافی ہے اور
غسل واجب نہیں اور غسل کے اندر جو وضو آجاتا ہے اس پر اطلاق وضو کا نہیں ہوتا و امر تعالیٰ اعلم قطعی نے کہا پہلے
صحابہ میں اس کو اختلاف تھا پھر اجماع ہو گیا غسل واجب ہو پھر پھر اور عثمان بن عفان اور علی بن ابی طالب اور

زیر بن عوام اور طلحہ بن عبید اللہ اور سعد بن ابی وقاص اور ابن سعد اور رافع بن خدیج اور ابوسعید خدری اور ابی بن کعب
 ابن عباس اور زید بن ثابت اور عطاء بن ابی رباح اور ہشام بن عروہ اور عمارش اور بعض ظاہریہ کا یہی نقل ہے کہ دخول
 غسل جب تک کہ انزال نہ ہوتا ہے مترجم کہتا ہے ہم ہی اس مسئلہ کی تحقیق خدا چاہے کتاب الغسل ہی پر
 کریں اور اس کے متعلق جتنی حدیثیں وارد ہوئی ہیں ان کو میں بیان کریں گا واللہ المستعان حدیث شریف
 ہوا بن منصور قال أخبرنا النضر قال أخبرنا شعبہ عن عمار الشعمی عن النضر عن النضر عن النضر عن النضر عن النضر
 عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انزل الرجل نضاراً فحجاً وداساً یفطر فقال النضر صلی اللہ علیہ وسلم
 قال لعلنا انجلنا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انزل الرجل نضاراً فحجاً وداساً یفطر فقال النضر صلی اللہ علیہ وسلم
 وھیک قال حدیثنا شعبہ قال ابو عبد اللہ اللہ وھیک یقول عند روای عن شعبہ الوضوء ترجمہ حدیث بیان
 کی ہم سے اسحاق بن منصور ابن بہرام نے انہوں نے کہا خبر دی ہم کو نضر ابن شہیل البکری ہاشمی نے انہوں نے
 کہا خبر دی ہاشمی نے ابن حجاج نے انہوں نے روایت کی کہ حکم ابن عتیبہ اسو انہوں نے فکوان ابو صالح (زیات مدنی) کو
 انہوں نے ابوسعید خدری (سعد بن ابی القیس) کو کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انصاری مرد کو بلا بھیجا
 (عتبان کو جو مالک کا بیٹا ہے جیسے سلم کی روایت میں ہے یا صالح کو جیسے ابن اسحاق نے بخاری میں نقل کیا یا رافع
 بن خدیج کو جیسے امام احمد نے لکھا لا اور سلم کی روایت میں ہے) وہ آیا اور اس کے سر پر پانی ٹپکا ہاتھ جاتا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے شاید بھگتہ جلدی ہیں ڈالو یعنی جماع سے اچھی طرح فانی نہ ہونے دیا
 حافظ ابن حجر نے کہا محدث کو یہ لگتا ہے کہ قرینہ پر عمل کر سکتے ہیں اور وہ قرینہ یہ تھا کہ اس صحابی نے آنے میں دیر
 کی جتنی غسل میں دیر ہوتی ہے اور یہ عادت کچھ خلاف تھا کہ ایسے صحابہ حضرت کو یاد فرماتے پر فوراً حاضر ہوتے ہر آپ
 نے اگر غسل کا نشان دیکھا تو پہچان لیا کہ وہ جماع میں مصروف تھے اور احتمال تھا کہ انہوں نے انزال سے پہلے نکال
 لیا ہو گا یا انزال کے بعد تو یہی سوچا اور اس پر یہی لگتا کہ طہارت پر داورت کرنا مستحب ہے کیونکہ آپ انکار نہ کیا انکو
 دیر لگانے پر اور شاید یہ واقعہ اس سے پہلے کا ہے جب آپ کے بلانے پر فوراً حاضر ہونا واجب ہو گیا کیونکہ وہ جب میں مستحب
 کے لیے دیر نہیں کر سکتے اور عتبان وہی ہیں جنہوں نے حضرت کے خواہش کی تھی کہ میرے مکان میں تشریف لا کر
 نماز پڑھیے تاکہ میں اس جگہ کو نماز کی جگہ مقرر کر لوں اور احتمال ہو کہ یہ واقعہ اسی موقعہ کا ہو اور انہوں نے غسل
 میں جلدی کی ہو حضرت کو ساتھ نماز پڑھنے کے لیے اس نے عرض کیا یا ان رآک کا فرمانا صحیح تھا آپ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو جلدی میں ڈالا جاوے یا بھگتہ انزال ہو تو تہیہ وضو سے (غسل کرنا ضرور نہیں)

متابعت کی نظر کی اس میں اس میں اوسب ابن جریر بن عازم اسے اذہون کے کہا حدیث بیان کی ہم سے شعبہ امام ابو
 عبد اللہ بخاری رحمہ اللہ نے کہا غندر رحمہ اللہ بن جعفر اور یحییٰ بن سعید قطانی نے شعبہ سے وضو نہیں بقل کیا ف
 یسے غندر اور یحییٰ نے بھی یہ حدیث شعبہ سے روایت کی اسی اسناد اور متن سے براہ کی روایتوں میں علیک الوضو
 نہیں ہے حافظ ابن حجر نے کہا اوسب کی روایت کو ابوالعباس بن سراج نے اپنی مسند میں نکالا اور غندر اور یحییٰ کی
 روایتوں کو امام احمد نے اپنی مسند میں اور یحییٰ کی روایت میں یون ہو فلیک علیک غسل کیسے تیرا اور غسل نہیں
 ہے اور غندر کی روایت میں یون ہو فلیک علیک علیک الوضو اور ایسا ہی نکالا اوسکو مسلم اور ابن ماجہ اور
 اسماعیلی اور ابو نعیم نے قشاید المم بخاری کے کسی شیخ نے یہ حدیث یحییٰ اور غندر دونوں سے نقل کی ہو اور الفاظ بھی
 کا ذکر کیا ہو اللہ اعلم باب التزجل ووضو صحابہ باباس بیان میں کہ کوئی شخص اپنے ساتھی کو وضو کرادے
 تو کیا ہے حدیث کا محمد بن سہل کہ قال لخصنا یزید بن ہارون عن عیسیٰ بن موسیٰ بن عقیق عن
 کثیر بن ابی عیسیٰ عن اسمعیل بن زید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لکنا افاض من بعد فک علیک الی
 الشیء ففوض حاجتہ فقال اسماء فجعلت اصب علیہ ویتوضا فقلت یا رسول اللہ انصلی فقال انص
 امامک ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے محمد بن سلام نے اذہون کے کہا خبری حکم زید بن ہارون نے اذہون کی روایت
 کی یحییٰ بن سعید انصاری تابعی ابو اذہون موسیٰ بن عقبہ اسدی مدنی تابعی اسے اذہون کا کریب جو مولے
 تھے ابن عباس کے اذہون کے اسماء بن زید کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حب لڑنے عزات کو تو متوجہ ہو گیا
 کی طرف اور حاجت ہو فارغ ہو گئے اسماء نے کہا پر میں آپ پر پانی ڈالنا شروع کیا اور آپ وضو کر رہے تھے میں نے
 عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ نماز پڑھیں گے آپ فرمایا نماز کا مقام میرے آگے ہے یعنی نماز میں جہاں مغرب
 اور غروب نماز کر رہے ہیں وہ حافظ صاحب نے کہا کہ امام بخاری نے اس حدیث کو دلیل لی وضو میں دو سکر کی مدد لینا
 اور یہ کہ کہا کہ یہ فعل جائز ہے یا کیا اور امام بخاری کی عادت ہے کہ وہ اس امر کو جن میں اختلاف ہوتا ہے ہم سے
 دیتے ہیں نووی نے کہا مدد لینا وضو میں تین طرح ہے ایک تو پانی لانے میں اس میں کچھ بہت نہیں میں کہتا
 ہوں افضل یہ ہے کہ اس میں ہی مدد لینا دو سکر یہ کہ دوسرا آدمی اعضا کو دھو کر اور یہ کہ وہ ہے مگر ضرورت کے لیے
 یہ کہ دوسرا آدمی پانی ڈالے اس میں دو قول ہیں ایک یہ کہ نکرہ ہو دو سکر یہ کہ اولی کے خلاف ہے اگر جائز ہے اور
 اگر یہ اعتراض ہو ہے کہ حدیث ثابت ہو کہ حضرت نے ایسا کیا تو بہرہ اولی کے خلاف نہ رہا بلکہ اولی ہو گیا اس لیے
 جو فعل ہوئی کرے وہی اولی ہے اور اس کا جواب یون ہے کہ بعض کام اپنے جواز کو بیان کرنے کے لیے کہی تو

قرشی تابعی نے انکو خبر دی نانہ بن حبیر بن مسلم (قرشی نوفلی یعنی تابعی) نے انکو سنہ ۱۰۰ھ میں بن مغیرہ بن شعیب سے
وہ بیان کرتے تھے بن مغیرہ بن شعیب (ابن مسعود ثقفی صحابی مشہور جو اسلام لایا) حدیث سے پہلے اور اس سے پہلے کو فرما کر
وفات پائی شعیب بن جری بن ان بن اس کتاب میں گیارہ حدیثیں مروی ہیں اسے وہ ساتھ تہجہ جاب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے سفر میں اور آپ شریف لیکر کجا حبت کر لیے اور بن مغیرہ نے آپ پر پانی ڈالتا شروع کیا اور آپ وضو کر رہے
تھے پھر آپ اپنے منہ کو دھویا اور دونوں ہاتھوں کو اور سم کیا اپنے سر پر اور سر کیا دونوں زونہر **حافظ صاحب** نے
کہا اس حدیث کی بحبت موزونہر کے باب میں آویگی اور اس باب میں اس حدیث کو لانے سے غرض یہ ہے کہ دلیل لجاو
وضو میں مدو لینے پر ابن ابی طالب نے کہا وضو ان عباد توں میں جو ہے جن میں مدو لینا درست ہے اور نماز ان میں سے
نہیں ہے اور ان دونوں حدیثوں کو اتنا ہی نکلتا ہے کہ وضو میں اتنی مدو لینا کہ دوسرا شخص پانی ڈالتا جاو مگر وہ نہیں
ہے تو پانی لا دینا بطریق اولیٰ مکروہ نہ ہوگا البتہ اعضا کا دھلانا یہ مکروہ ہے اور اندو وضو میں سے اسکا حجاز
نہیں نکلتا نان تحب ہے کہ وضو کے متعلق کسی کام میں مدو لینا صحیح اور وہ جو روایت کیا ابو جعفر طبری نے ابن
عمر سے وہ کہتے تھے مجھ پر وہ نہیں کوئی میری مدد کرے وضو میں یا رکوع میں یا سجدے میں تو اس سے مراد وہ
مدد ہے کہ وضو کرنے والے کے اعضا دھو نہ میں مدد کرے نہ یہ کہ پانی ڈالنے میں کیونکہ طبری نے مجاہد پر روایت کیا
وہ ابن عمر پر پانی ڈالتے تھے اور ابن عمر اپنے دونوں ہاتھوں دھوتے تھے اور حکم سے مستدرک میں ربیع بن مہوذ
سے روایت کیا اور ہونو کہ کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس وضو کا پانی لا کر آئی آپ نے فرمایا ڈال میرے ہاتھوں میں ڈال اور
اس حدیث کو یہی نکلتا ہے کہ حضرت میں ہی ایسی مدو لینا درست ہے کیونکہ باب کی دونوں حدیثیں بن مغیرہ سے متعلق ہیں
اور امام بخاری اس حدیث کو نہیں لائے اس لیے کہ انکی شرط پر نہ تھی البتہ مختصر انیل الاوطار میں ہے کہ وضو میں مدو
لینے کو مکروہ کہا ہے عمر بن خطاب نے اور فقہانے لیکن بجز میں ہے کہ پانی ڈالتا بالاجماع جائز ہے کسی کے لیے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم پر پانی ڈالاد وضو میں اور غزالی وغیرہ شافعی نے کہا کہ اپنے مدد لی اس لیے کہ آپ کی استینین تنگ
تھیں اور انکار کیا اور کا ابن ابی طالب نے اور کہا کہ حدیث کو مدو لینے کا حجاز مطلقاً نکلتا ہے کیونکہ اپنے منہ
سے دھویا اس طرح کہ دوسرا شخص پانی ڈالتا تھا اور بعض فقہانے کہا کہ یہ مدو وضو میں ہی اپنے چاکہ کہ فقیہ چوہ
جیادین حافظ نے تخصیص میں کہا کہ اس پر اعتراض ہے اور جس نے مدد کو مکروہ جانا ہے اس نے دلیل لی ہے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانے سے حضرت عمر کو جب وہ ڈرے آپ کا ہاتھ نہ پانی ڈالنے کے لیے میں اپنے وضو میں
کسی سے مدد نہیں لیا تو وہی نے شرح معذب میں کہا یہ حدیث باطل ہے اسکی کوئی اصل نہیں اور نکال اس حدیث

کی کتاب میں یہ حدیث نہیں ملی اور اس امر کا جواب یوں ہو سکتا ہے کہ اس روایت میں اسکی لی الرضو ہے لام سے
 جس کے معنی ہیں کہ پانی ایک برتن میں ملا کر رکھ دی جیسے انس کچھ شیخین کا طبرانی میں یا انس اسکی لی الرضو
 فسکت کہ اور کتبہ کچھ شیخ میں ہر سنن اربعہ میں فسکت کہ ووضو اور جو سبک بیان میں ہر پانی ڈالنے
 کے معنوں میں ہوتا تو اسکی کے ساتھ اور شان حافظ ابن حجر کی بڑی ہر اس کے کہ ایسا اعتراض انہر کیسے جاوین مگر
 ابن ماجہ نے اپنی سنن میں اس حدیث کو یوں روایت کیا ربیع سے کہ میں سئل ابوہریرۃ علیہ السلام کے پاس وضو کا
 برتن لیکر آئی اسنے فرمایا پانی ڈال چنے ڈالا اور اس روایت سے معترض کے اعتراض کی تائید ہوتی ہے اور امام نسائی
 نے سنن میں ایک باب قائم کیا آخر نگار وضو کا پانی ڈالنا جاوے تو کیا ہو یہ حدیث لائے عن ابی ہریرۃ فسکت
 علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کچھ شیخین نے فرمایا کہ اے اللہ کے رسول! اے اللہ کے رسول! اے اللہ کے رسول! اے اللہ کے رسول!
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور پانی ڈالنا جواب نے وضو کیا تو سوچ کیا دو نو موز و پیر اور اس میں سبک کا تعدیل علی ہے
 خلاف میں جیسا ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ ایک قراءۃ القرآن بعد الخدش تخذین باب بیان میں اس کے کہ
 قرآن کا پڑھنا حرام ہے، بعد اور او حالتوں میں جہاں حدیث کا گمان ہو درست ہر وقت کہ مانی نے کہا کہ وغیرہ
 کی تفسیر قرآن کی طرف پہنچی ہے اپنے قرآن اور دوسری چیزوں کا جیسے ذکر یا سلام وغیرہ پڑھنا درست ہے حدیث
 کے بعد ہی اور حدیث سے مراد چوتھا حدیث ہے یعنی جس سے وضو لازم آتا ہے نہ جناب جسکو بڑا حدیث کہتے ہیں کیونکہ جناب
 کی حالت میں قرآن پڑھنا درست نہیں ہے شوقانی نے کہا حدیث کی حالت میں اگرچہ قرآن پڑھنا اور جو اس کے مانند
 ہے جیسے ذکر یا سلام وغیرہ درست ہے لیکن مکر وہ ہے نہ نہ یا اور افضل یہ ہے کہ طہارت کو ساتھ پڑھی مگر ہم کہنا کہ
 کہ کہ بہت تفسیری باطل ہوئی ہے اور احادیث میں ہے کہ حضرت ذکر کرتے اور ہر وقت اور شاید یہ خصوصیت
 جو حضرت کی مگر ان خصوصیت پر کوئی دلیل نہیں ہے اور مناسب نہ کہنا ہے کہ حدیث کی حالت میں جائز ہے اور
 طہارت کو ساتھ افضل ہے اس باب میں جو حدیثیں درج ہیں وہ ہیں امام احمد بن حنبلہ کی حدیث اور سنن مسلم
 کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور آپ وضو کر رہے تھے آپ نے جواب دیا یا ہاں کہ وضو سے فارغ ہونے سے
 یہ جواب دیا بعد ازیں کہ فرمایا جو کہ تم میں سے کوئی کہنے جواب دے کہ میں نے برا جانا اللہ کی یاد کرنا
 بڑھنے کے روایت کیا اور اسکا احمد اور ابن ماجہ اور ابی داؤد کو ابی داؤد اور سنن ابی داؤد اور ایک روایت میں
 ابو داؤد کے ہے کہ آپ اس وقت پیشاب کر رہے تھے تو ابی ہریرۃ کا صحابہ نے اسکی تعلقات کی تفسیر وضو کے باب
 میں گذر چکا ہے ابو جحیم بن حارث کی حدیث صحیحہ میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے میری جمل کی طرف

سے ایک شخص آپ سے ملا اور اسے سلام کیا آپ نے جواب نہ دیا یہاں تک کہ آپ دلوں کے پاس آئے آپ نے فرمایا میں نے اور
 دونوں ہاتھوں پر سلام کا جواب دیا حضرت علیؓ کی حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی حاجت کو ادا کرتے نہ نکلتے اور
 قرآن پڑھتے اور ہمارے ساتھ گزرتے کہتے اور آپ کو قرآن پڑھنے سے کوئی چیز نہ روکتی سوا حاجت کر و ہیت کیا اگر
 کو ترمذی اور شامی اور ابو داؤد اور احمد اور ابن ماجہ اور ابن خزمہ اور ابن حبان اور حاکم اور ترمذی اور ابوداؤد اور
 بیہقی نے اور صحیحہ کہا اور کو ترمذی اور ابن حبان اور ابن مسکن اور عبدالحق اور لغوی نے شرح المستدرکین اور ابن خزمہ
 نے کہا یہ حدیث سیر حاصل مال کی نہائی ہے اور شیعہ نے کہا میں نے کوئی حدیث اس سے زیادہ اچھی بیان نہیں کی تھی
 نے کہا اچھا حدیث اس کو ثابت نہیں کرتے بیہقی نے کہا اسکی وجہ یہ کہ عبد اللہ بن سلمہ اسکا راوی بگڑ گیا تھا اور اس نے یہ
 حدیث بڑھا ہونے کے بعد روایت کی ایسا ہی کہا شیعہ نے اور خطاب نے کہا کہ امام احمد احمدیث کو ضعیف کہتے تھے
 اور نووی نے کہا ترمذی نے اکثر علماء کا خلاف کیا کیونکہ اکثر علماء نے احمدیث کو ضعیف کیا ہے اور ابو داؤد وہ لوگ بیان
 صحیحہ جو ترمذی کی موافقت کی احمدیث کے صحیح کہنے میں اور بخاری نے نقل کیا عمر بن مرہ سے جو راوی ہیں احمدیث
 کا وہ گستاخ کہ عبد اللہ بن سلمہ ہم سے حدیث بیان کرتے تھے تو بعضی حدیثوں کو ہم بھانتے اور بعضی کو نہ بھانتے اور
 روایت کیا احمدیث کو امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں باہر طریقوں سے اور سب میں عبد اللہ بن سلمہ موجود ہے
 حاکم نے مستدرک میں کہا بخاری اور مسلم نے احمدیث کو نہیں نکالا کیونکہ انہوں نے محبت نہیں لی عبد اللہ بن سلمہ سے
 طحاوی کا ایک لفظ یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب عالوں میں قرآن پڑھتے مگر جنابت کی حالت میں اور ایک
 لفظ میں ہے کہ آپ سب عالوں میں ہم کو قرآن سکھاتے مگر جنابت کی حالت میں حضرت عائشہ کی حدیث کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کا ذکر کرتے ہر وقت ہر ایت کیا اور کو احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اور
 ذکر کیا اور کو امام بخاری نے بغیر سند کو شکوہ کیا ہے کہا امام مسلم نے بھی احمدیث کو روایت کیا نووی نے کہا جو
 شخص حاجت میں مصروف ہو یعنی پیشاب یا پاخانہ کرنا ہو وہ اللہ کی یاد کرے تو مکروہ ہے اور علماء نے کہا ہے
 کہ ایسی حالت میں نہ سیر کرے نہ تکبیر نہ تسبیح نہ سلام کا جواب دے نہ چہرہ نہ مال کا اور جو خود چہرہ نہ کرے نہ الحمد للہ نہ
 کہے اور نہ اذان کا جواب دے نہ کہ یہی صریح جماع کی حالت میں ہی کوئی ذکر الہی نہ کرے اگر ان حالتوں میں چہرہ نہ کرے
 دل میں الحمد للہ کہے اور نہ پاخانہ کرے اور نہ کہ بہت تنہا ہی ہے نہ ٹھنڈی تو اگر کوئی شخص ان حالتوں میں ذکر
 الہی کرے تو اسکو صحیح کہنا نہ ہوگا اور یہی مذہب ہے شافعیہ اور اکثر علماء کا اور ابن منذر نے اسکو نقل کیا ابن
 عباس اور عطاء اور عبد جبار اور عکرمہ اور ابن مسعودی اور ابن سیرین نے کہا کہ حاجت کی حالت میں ذکر الہی

کرنا برا نہیں اب ثابت کر دیتا بات کرنا وہی منہ پر مگر ضرورت کی وقت درست جیسے کوئی اندھا کنوے میں گرنا بہت سبب
 یا بچو کسی اندھے کو کاٹنے آئے تو اس کو کچھ بوجھ اتارے اپنی جگہ کھیریت امام محمدی نے روایت کی نافع بن ابی اسود
 نے کہا میں ابن عمر کے ساتھ گیا ابن عباس میں کسی کام کے لیے اور انہوں نے اپنی حاجت ادا کی اور میں نے یہ حدیث
 بیان کی کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر گذر ایک گلی میں اور اب ہاتھ نہ دیا پینا تب لکھ کر ہے اس سے اب
 کو سلام کیا اپنے جواب میں یہاں تک کہ وہ شخص گلی میں غائب ہوئے لکھتے آپ نے اپنے دونوں ہاتھ دیوار پر پارے اور
 تیمم کیا میرے لیے یہ دوسری بار ہاتھ دیا اور تیمم کیا دونوں ہاتھوں کے لیے پھر اس کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا
 نہیں روکا جبکہ میرے سلام کا جواب دینے سے مگر اس نے کہ میں با وضو نہ تھا اور روایت کیا امام محمدی نے ضحاک
 بن عثمان کے طریق سے انہوں نے نافع سے انہوں نے ابن عمر سے کہ ایک شخص نے سلام کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو اور آپ پیشاب کر رہے تھے آپ نے جواب دیا یہاں تک کہ ایک دیوار پاس آئے اور تیمم کیا عمر بن عبید کی حدیث
 امام محمدی نے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مسلمان ایسا نہیں ہے جو رات کو با وضو سو سکے
 کی یاد پر پھر رات کو جاگے اور اس سے مانگے کوئی چیز دنیا یا آخرت کی مگر اللہ تعالیٰ اس کو عنایت فرما دے گا معاف رہے
 جیل کی حدیث اسی مضمون کی روایت کیا اس کو امام محمدی نے اور اس باب میں جو آثار وارد ہوئے ہیں وہ یہ ہیں ابن
 عباس اور ابن عمر سے روایت کیا امام محمدی نے کہ وہ دونوں قرآن پڑھتے تھے اور بے وضو ہوتے تھے اور
 روایت کیا ابن عباس سے کہ وہ اپنا ورد پڑھتے تھے قرآن کا اور بے وضو ہوتے اور روایت کیا ابان بن عروہ سے کہ
 عمر سے کہا جب میں پانی بناؤں تو اسے کاڈ کر دوں اور انہوں نے کہا پانی بہانے سے کیا مراد ہے میں نے کہا جب
 پیشاب کروں اور انہوں نے کہا ہاں اللہ کی یاد کرو اور روایت کیا ابن عمر سے کہ عبد اللہ بن سعد ایک شخص کو
 پڑھا رہے تھے قرآن احقریات کے کنارے پہنچا تو وہ شخص چپ ہو کر عبد اللہ نے کہا تجھے کیا سوا وہ بولا مجھ حدیث
 ہو عبد اللہ نے کہا بڑی جاوہ پڑھنے لگا اور عبد اللہ اس کو بتانے لگے اور روایت کیا سلمان کہ اکو حدیث ہو
 وہ قرآن پڑھنے لگو گویا نے کہا تم کو حدیث ہو اور تم قرآن پڑھتے ہو اور انہوں نے کہا ہاں میں جب نہیں ہوں اور
 روایت کیا شعبہ سے اور انہوں نے کہا میں نے قتادہ سے پوچھا ایک شخص بے وضو قرآن پڑھے اور انہوں نے کہا میں نے
 المسند سے سنا وہ کہتے تھے ابو ہریرہ کہی ایک صورت پڑھتے اور وہ بے وضو ہوتے ذکر کیا ان تمام آثار کو محمدی
 نے شرح معانی الآثار میں وقال منصوصاً عنہم کہ لا بأس بالقرآن في الحنگا اور حضور بن العنبر نے ابن عمر
 سے نقل کیا اور انہوں نے کہا امام میں قرآن پڑھنے میں کچھ قباحت نہیں حافظ صاحب نے کہا اس اثر

کو سعید بن مسعودؓ سے موصول روایت کیا ابو عثمان سوادہ بن مسعودؓ سے اسی طرح اور روایت کیا عبد الزراق نے ثوری کو
 اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے
 کے لیے نہیں بنا ہے میں کہتا ہوں یہ ابو عثمان کی روایت کو خلاف نہیں ہے کیونکہ اس سے جواز نکلتا ہے اور سعید بن
 مسعودؓ سے محمد بن ابان سے روایت کیا انہوں نے حماد بن ابی سلیمان سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے
 پڑھنے کو اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے
 براگھر ہے حماد اوس میں شرم و درکجاتی ہے اور وہ ان اکابر سے بھی قرآن کی نہیں پڑھی جاتی اور اس سے قرآن
 پڑھنے کی کراہت تمام میں نہیں نکلتی بلکہ یہ بیان جو حماد کے حال کا کہ وہ ان غفلت کرتی ہے ذکر آہی سے اور
 ابو حنیفہؓ سے بھی اس کی کراہت منقول ہے اور مخالفت کی انکی امام محمد اور امام مالک نے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے اذہن بن مسعودؓ سے
 نہیں ہے کیونکہ کراہت کی کوئی خاص دلیل نہیں ہے اور یہی کہ صاحب عدہ اور صاحب بیان نے شافعیہ میں ہر اور
 امام ثوری نے تبیان میں ہی عدم کراہت نقل کی البتہ شرح کھایہ میں ہے کہ پڑھنا نہ چاہیے اور حلیہ نے کراہت
 کی قوت ہی قرآن پڑھنا اس کی مثل ہے اور سبکی کیر نے عدم کراہت کو ترجیح دیا ہے اور کہلے کہ قرآن کا پڑھنا اور
 بہت پڑھنا مطلب ہے ہر اگر حدیث کی حالت میں منع ہو تو بہت کراہت بار ہے گاہ کہ کراہت میں اگر قاری پاک رکعت
 میں ہوا تو کثرت ستر نہ ہو تو قرآن پڑھنا مکروہ نہیں ورنہ مکروہ ہے مگر حکم کتا ہو فتاویٰ فنیہ جو حنفیوں کی ٹری
 مستبرک ہے اوس میں لکھا ہے کہ قرآن کا پڑھنا پانچانہ میں درست ہے لیکن قطلانی نے امام ابو حنیفہؓ کو نقل کیا کہ
 حماد اور پانچانہ میں قرآن کا پڑھنا مکروہ ہے پانچانہ میں تو نجاست کی وجہ سے اور حماد میں تسمل بانی کی وجہ سے
 اور وہ بھی مجلس سے ادرحق میرے نزدیک کراہت ہے کیونکہ امام ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور نسائی نے انس
 سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب پانچانہ میں تشریف لوجاتے تو اپنی انگلیوں سے نکال لیتے ترمذی نے
 کہا یہ حدیث صحیحہ ہے اور یہ اثرات ہر کتاب کی انگلیوں کا نقش بسم اللہ ہر روایت کیا احمد بن حنبل اور
 حاکم نے ہی نسائی نے کہا یہ حدیث محفوظ نہیں ہے اور ابو داؤد نے کہا منکر ہے اور دارقطنی نے اس میں اختلاف کیا
 کیا اور ثوری نے کہا کہ ترمذی کا قول مدک کیا گیا ہے اور ترمذی نے کہا ٹیک ہے کہ یہ حدیث صحیحہ ہے کیونکہ مراد
 اسکے سب نقی میں اور متابعت کی انکی ابو الفتح قفیری نے اور علت حدیث کی یہ ہے کہ روایت کیا اوسکو حماد نے
 ابن جریر سے اور ابن جریر نے ترمذی سے نہیں سنا بلکہ روایت کیا اوسکو زیادہ ابن مسعودؓ سے ترمذی سے
 دو کسر لفظ سے اور روایت کیا اوسکو حماد کے ساتھ مرفوعاً بھیجے بن خریص بن بکلی اور یحییٰ بن متوکل نے نکالا ان

دو نوں روایتوں کو حاکم اور دارقطنی نے اور روایت کیا اور کرم بن عاص نے اور وہ ثقات میں سے ہیں امام سے موثق
 السن پر اور بیہقی نے اس کا ایک شاہد نکال اور اشارہ کیا اور اس کے صنف کی طرف اور راوی اسکے سب نقض ہیں
 اور روایت کیا اور کرم حاکم نے اور اس میں یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انگوٹھی پہنی جبکہ نقش محمد رسول اللہ
 تھا پہر آپ جیسے پانچنے جاتے تو اس کا تار لیتے اور اس کا ایک شاہد ہے ابن عباس سے روایت کیا اور کرم جوزفانی نے
 احادیث ضعیفہ میں اور اس کے راوی تھے ابن عمر بن محمد بن ابی اسیم رازی وہ مترک ہے اور ظاہر ہے کہ انگوٹھی کا لگانا
 ہیچ چیز تھا کہ اوپر اندر کا نام کندہ تھا پیش باب سے ہی اللہ کا ذکر کرنا پانچنے اور بخیر مقامات میں مکروہ ہوگا البتہ
 ذکر قلبی کر سکتا ہے اور اسکے لیے کوئی مقام اور کوئی وقت مانع نہیں ہے اور یہ ذکر قلبی کہ زبان سے کوئی حرف نہ
 نکلے نہ آواز ابل باطن کے نزدیک معتبر ہے بلکہ شیخ شہاب الدین ہروردی نے اس کی فضیلت میں ایک حدیث
 ہی نقل کی ہے اور علماء اظہار کا یہ قول ہے کہ تبت تک زبان سے حرف نہ نکالے اور اتنی آواز نہ نکلے کہ خود سے اس
 وقت تک ذکر کا لٹ ہوگا اور قرآن شریف سے ذکر قلبی کی طرف اشارہ نکلتا ہے اور حق ابن بابین ابل باطن کا
 قول ہے کہ جو ضرور ہے کہ عبادات شرعیہ میں اس طرح ذکر کرے جیسے علمائے ظاہر نے کہا ہے اور تاکید کرتا ہے
 کہ اس بات کی وہ مضمون ہی جو روایت کیا چاعت نے سوا بخاری کے ابن عمر سے کہ ایک شخص گندہ اور رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر شاپ کر رہے تھے اور اس نے سلام کیا آپ نے جواب نہ دیا ابو داؤد کی روایت میں اتنا زیادہ ہو کہ
 آپ نے تیمم کیا پھر سلام کا جواب دیا اور یہ صرف تھواجر بن قنفذ کے طریق سے اور پکی بار گذر چکی شوکانی نے کہا اس
 حدیث کو نہ لکھتا ہے کہ حاجت کرتے وقت اللہ کا ذکر کرنا مکروہ ہے اگرچہ وہ ذکر واجب ہے جو ہر مسلمان کا جواب دینا
 فرضی نے کہا اس پر اتفاق ہے اور روایت کیا احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے انور سے انور سے انور سے کہا
 میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے دو مرد نکلیں پانچنے کو چاہتے دیکھے اپنا ستر کر کے
 پہن جائیں کرتے ہوئے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ مازہز ہوتا ہے اس کے کہ نہا میں ہو کہ وہ ہر بار سے امام مسلم نے
 اپنی صحیح میں اس کی محبت لی ہو اور بعض حافظین نے عکرم کی احمدیث کو ضعیف کیا ہے کہ بی ابن ابی کثیر سے لکھا
 اس ضعیف کی کوئی وجہ نہیں ہے کہ چونکہ مسلم نے اس کی حدیث لکالی ہے جیسے سے اور بخاری نے اس کی روایت سو
 کیے و شہادت لی ہو اور ترغیب اور ترہیب میں ہے کہ اس کے اسناد میں جلیص بن ہلال یا ہلال بن جلیص ہے اور
 وہ مجہول ہیں ہے اور ابن کثیر نے احمدیث کو نکالا اور صحیح کہا اور ابن قطان نے جابر سے اس میں ابن جابر نے
 آدمی پانچنے کرین تو ہر ایک سے چھ چار ہوئے اور ہاتھ نہ کریں حافظ ابن حجر نے کہا یہ معلول ہے انگو

کی خاتمہ تین ابن عباسؓ نے کہا تو میں پہچان کے عرض میں آیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی بی بی اوسکی لمباہی میں
 لیٹے پہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گویا وہی رات ہو گئی یا اوس کے کچھ توڑا بعد تو آپ جاگے پہر بیٹھے اور اپنے
 ہاتھ سر میں نہ کو پونچھنے لگا اپنے سر نہ سے (یعنی انکھیں ملنے لگے ہاتھوں کا) **ف** حافظ ابن حجر نے کہا مراد انکھوں کا
 مسح کرنا ہے کیونکہ نیند پر سچ نہیں ہو سکتا یا نیند کے اثر کا مسح کرنا ہے اور عینی نے اس پر اعتراض کیا کہ نیند کا اثر تو خود
 نیند ہے اور یہ اعتراض لغو ہے کس لیے کہ نیند کا اثر خود نیند نہیں ہو سکتا بلکہ یلکون کا ٹھکانا انکھوں کا چپک
 جانا یہ نیند کا اثر ہے اور مسح کا مسح ہو سکتا ہے **ت** پہر اپنے درس آئین میں پڑھیں سورہ آل عمران کی اخیر کی رسید
 ان فی خلق السموات اخیر میں **ف** باب کا ترجمہ میں سے نکلتا ہے کیونکہ آپ نیند سے اٹھتے اور اپنی
 بی بی کے ساتھ بیٹھتے تھے اور پہر اپنے اسکے بعد وضو کیا اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ با وضو نہ تھے باوجود اس
 اپنے قرآن پڑھا ابن ابی طالب نے کہا اس سے رو گیا اوس شخص کا جو قرآن کا پڑھنا بے وضو مکروہ جانتا ہے ابن جریر
 نے اس پر اعتراض کیا کہ آپ کا وضو نیند سے نہیں جاتا تھا کیونکہ آپ نے فرمایا میری انکھیں سوتی ہیں اور دل نہیں
 سوتا اور آپ نے جو اس کے بعد وضو کیا وہ احتمال ہے کہ وضو پر وضو کیا ہو یا ان آیتوں کے پڑھنے کے بعد آپ کا وضو
 جاتا رہا ہو تو آپ نے وضو کیا ہو حافظ ابن حجر نے ابن جریر کا یہ جواب دیا کہ وضو پر وضو کرنا زاحتمال ہے جس پر کوئی دلیل
 نہیں اور سونے سے آپ کا وضو نہ جانا مسلم ہے پر یہ کہانج معلوم ہوا کہ اس شخص میں آپ کا وضو قائم رہتا اور جب آپ نے
 وضو کیا ظاہر یہی ہے کہ وضو جاتا رہتا اور دوسری دلیل یہ ہے کہ جب آپ اپنی بی بی کے ساتھ سو کر نطفن غالب ہو کر
 ساس اور پس معا ہو اور اس سے بھی وضو ٹوٹ جاتا ہے پس استدلال نام بخاری کا صحیح ہو جاوے گا اور امام بخاری کا
 یہ طلب اس حدیث سے نہیں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو صرف سونے سے ٹوٹ جاتا تھا کیونکہ امام بخاری نے
 اس حدیث کو دو سکراب میں لگا لالا اور اس میں یہ ہے کہ آپ لیٹ رہے ہو سو گئے یہاں تک کہ خراٹے لینے لگو پہر نماز پڑھی
 پہر آپ کھڑے ہو گئے ایک ملک کی طرف جو لگے ہی نہیں ہو وضو کیا اوس کے اور اچھی طرح وضو کیا پہر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے
 لگے ابن عباسؓ نے کہا میں ہی کھڑا ہوا اور صیبا آپ نے کیا تھا میں نے بھی کیا پہر میں گیا اور آپ کے بائیں پہلو میں جا کر
 کھڑا ہوا آپ نے اپنا دامن ہاتھ میرے سر پر رکھا اور میرا دامن کان پکڑا آپ اس کو ملنے لگو رہا میرے ہاتھ کی
 نیت سے کہ وہ اپنی طرف کیوں نہ کھڑا ہوا) پہر اپنے دو رکعتیں پڑھیں پہر دو رکعتیں پہر دو رکعتیں پہر دو
 رکعتیں پہر دو رکعتیں یعنی سب بارہ رکعتیں) پہر وتر پڑھا (یعنی ایک رکعت وتر کی ادا کی) پہر آپ لیٹ رہے یہاں تک
 کہ موزن آیا پہر آپ کھڑے ہو اور دو رکعتیں ملکی پہلی پڑھیں (یعنی فجر کی سنتیں) پہر رجب سے ابابہ

باہر نکلے اور صبح کی نماز پڑھی اپنے مہاجر کے ساتھ قسطنطنیہ کے کسٹم خانے کے سامنے کھڑے ہوئے اور
 اور قسطنطنیہ میں نکلا اور سلم نے صلوة میں اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے کہا **باب** کہ یوسف بن زکریاؑ اور الغنی الثقیل
 باب بیان میں اس کو کہ وضو نہیں لازم آتا غشی سے مگر اس غشی سے جو بخت ہو غشی یعنی جس سے بالکل ہوش اور ہر
 جانبے رہیں اور اس سے رو کیا مصنف نے اس شخص کا جو بطلان غشی سے وضو کو لازم کہتا ہے حکم کیا اسماعیل
 قال حدثني مالك عن هشام بن عمار عن ابيه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول اني بكنت انما فاكنت كنت
 عاوية رجع اليه صلى الله عليه وسلم حين خفف الشمس فاذا الناس في الماء يمشون واذا هم قائم فاصلى
 فقلت ما للناس فامسارت بيدها نحو السماء وقالت سبحان الله فقلت اية فامسارت ان نعم فقلت حتى
 تحبلا في الغشي وبعثت اصيب فوق رأسي ماء فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم حيد الله ف
 اتني عليه ثم قال ما نرى شيئا كنت لم اراه الا قد رايت في مقامى هذا حتى الحجة والتار ولقد اوحى
 لى انكم تفتنون في القيوم مثل اذير بامر فتنه الذبالي لا ادرى اى ذلك قالت اسماء موني لحدكم
 فيقال لك ما عملك بهذا التحيل فالتا للمؤمن او الموقر لا ادرى اى ذلك قالت اسماء موني هو محمد رسول
 الله جانا يا ليتنا اجدى فاجبنا واما ما ابغضنا فيك نعم صا ليحافق علمنا ان كنت لموتنا
 اما لنا فلو ان المراكب لا ادرى اى ذلك قالت اسماء موني لا ادرى سمعت الناس يقولون شيئا فقلت
 محمد بن حنبل حديث بيان کی ہم سے اسماعیل بن ابی اویس نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی محمد بن مالک بن انس امام
 مشہور نے انہوں نے روایت کی ہشام بن عروہ (بن زبیر بن عوام) اسو انہوں نے اپنی بی بی فاطمہ (بنت منذر بن زبیر
 بن عوام) سے انہوں نے اپنی دادی اسماء بنت ابی بکر سے (وہ بی بی تہین زبیر کی) انہوں نے کہا میں حضرت عائشہ
 پاس گئی جو بی بی تہین جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جوفت سورج کہیں ہوا دیکھو تو لوگ نماز پڑھ رہے ہیں اور
 حضرت عائشہ بھی نماز پڑھ رہی ہیں میں نے کہا لوگوں کو کیا ہوا حضرت عائشہ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا تھا کہ
 کیطرف اور کہا سبحان اللہ (نماز کے اندر بیٹھے تم سورج کو نہیں دیکھتیں اس میں کہن لکھا ہے) میں نے کہا کچھ
 نشانی ہے (لوگوں کے غذاب کی) انہوں نے اشارہ کیا ہاں پھر میں کھڑی ہوئی یہاں تک کہ غشی نے مجھ کو ڈھانک
 لیا (میں نے مجھ کو غشی کیا کھڑے کھڑے پار پانی سے) اور میں اپنے سر پر پانی ڈالنے لگی **ف** ابن بطال نے کہا
 غشی ایک بیماری ہے جو بہت تیز ہے بعد پیدا ہوتی ہے یا بہت کھڑے رہنے کے بعد اور یہ ایک قسم ہے بیہوشی کی
 مگر بیہوشی سے کم ہے اور آسمانی اپنے سر پر پانی ڈالا اس کو دفن کرنے کے لیے اور اگر غشی بخت ہوئی تو یہ بیہوشی

کی طرح جاتی اور بیٹھی خود غلط جاتا ہوا جامع اور اپنے سر پر پانی ڈالا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اوج کے حواس قائم تھے پھر
 اسی حالت میں حضورؐ کو دیکھا اور یہ دلیل ہمارے فضل ہے ہر سوجہ سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتی
 تھیں اور آپ اپنے پیچھے والوں کو نماز میں دیکھتے تھے تو آپ نے انکار نہ کیا اس بارہ صدیوں کے بعد اور اس حدیث کی کچھ
 بحث کتاب العلم میں گذری اور باقی بحث کتاب الکشف میں آئی انشاء اللہ تعالیٰ (فتح) جب حضرت عطاء
 سے فارغ ہو کر اترے (نماز میں مسجد سے) تو آپ اللہ کی تعریف کی اور اس کی ثناء بیان کی پھر فرمایا کہ کوئی چیز ایسی
 نہیں ہے جسکو میں نہ دیکھتا مگر وہ مجھ کو دکھلائی گئی اسی جگہ میں یہاں تک کہ درجہ اور بہشت ہی اور مجھ پر وحی
 ہوئی کہ تمہارا امتحان ہوگا قبروں میں جس پر وہ جال سے امتحان ہوگا یا قریب جال کے امتحان کے (فاطمہ نے کہا) ایز
 نہیں جانتی اسرار نے کونسا لفظ کہا رہنے یوں کہا جیسے وہ جال کا امتحان یا قریب جال کے امتحان کے اتم ہوں
 سے ایک کے پاس آویگے (یعنی فرشتے اللہ کے) اور کہیں گے اس شخص کو (یعنی حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم کو) کیا جانتا تھا یہ مومن یا مومن مجھے یا مومن اسرار نے کونسا لفظ کہا (دو نولفظوں کے معنی ایک میں
 یعنی یقین کہنے والا ایسا انداز جسکو دل میں شک اور ہمت اور لفاق نہ ہو) کہیگا وہ محمد بن اللہ کے رسول ہمارے
 پاس الیلین لیکر آئے اور یہ ایت (یعنی مجھے اور قرآن) تو ہم نے قبول کیا اور ایمان لائے اور یہ بڑی کی بہر
 اس سے کہا جاویگا تو سورہ نیک بخت ہم تو جانتے تھے کہ تو یقین کہنے والا تھا لیکن منافق یا مرتد یا مجھے یاد
 نہیں ہوا مئے کونسا لفظ کہا (منافق کے معنی دل میں کفر زبان پر ایمان کہنے والا مرتد یا مجھ پر کفر
 پور یقین نہ ہو دین کی باتوں کا) ادہ کہیگا میں نہیں جانتا میں نے لوگوں کو سنا وہ کچھ کہتے تھے تو میں نے بھی کہا
 ف یعنی معاذ اللہ حضرت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو لوگ شاعر یا کاسن کہتے تھے میں ہی ایسا ہی سمجھا
 اور میرے خود غور نہیں کیا لوگوں کی بات پر چلا معاذ اللہ ما دہند تقلید کا یہی نتیجہ ہے باب داد الی باتین
 اگلے در کون کی باتین چاندان کی رسمیں قوم کی رسمیں پیر و مرشدوں کی باتین درویشوں اور فقیروں کی
 رسمیں عورتوں کی رسمیں کسیکو بغیر سمجھے بوجہ مان لینا حماقت اور سفاهت ہے بلکہ قرآن اور حدیث پر پیش کرنا
 چاہیے جو اسکے موافق ہو وہ خیر و نہ لغو اور پوچ اور وہی ہے اور قیامت میں یہ کہنا کام نہ آویگا کہ لوگ
 ایسا کہتے تھے یا ایسا کرتے تھے تو میں نے بھی کیا کس نے کہا کہ لوگوں کی پیروی کرنا حکم ہے نہ میں سمجھا کرتا
 ہمارے مالک ہمارے شہنشاہ عالی جاہ بی پرداہ کی کتاب ہمارے پاس موجود ہے اسکی پیروی کرنا حکم ہے اللہ علیہ وسلم کی
 کتاب صحیح بخاری ہمارے پاس موجود ہے پس یہ دونوں کتابیں ہم کو کافی ہیں ہم تو اس کے زمانے کے مولوی اور ملا اور

نہیں کی ابن سید الناس نے شرح ترمذی میں کہا طبری کا یہی قول ہے اور ابو حنیفہ نے کہا کہ چوتھا ہی سر کا مسحہ وہاں
 ہے اور قوری اور اوزاعی اور لریث نے کہا کہ بعض سر کا مسحہ کافی ہے لیکن آگے کے بعض پر کڑی ادویہ قول ہے احمد
 اور زید بن علی اور ناصر اور باقر اور صاوق علیہم السلام کا اور قوری اور شافعی نے ایک انگلی بھی مسحہ جائز کہا ہے
 اور ظاہر ہے اختلاف کیا بعضوں نے سارے سر کا مسحہ واجب کیا اور بعضوں نے کہا بعض کا کافی ہے جو لوگ سارے سر کا مسحہ
 واجب کرتے ہیں انکی دلیل عبداللہ بن نعد کی یہی حدیث ہے روایت کیا اسکو جماعت نے یعنی ساتون عالموں نے اور
 طلحہ بن مصرف کی حدیث کہ حضرت نے اپنے سر پر مسحہ کیا یہاں تک کہ گدی تک پہنچے روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد
 نے مخالفین یہ کہتے ہیں کہ یہ فعل ہے حضرت کا اور فعل ہے وجوہ ثابت نہیں ہوتا وہ کہتے ہیں قرآن میں سر کے مسحہ کا حکم
 اور سر مراد ظاہر سارا سر ہے مخالفین یہ کہتے ہیں کہ قرآن میں برکوسم ہے اور باتبعین کے لیے ہے وہ کہتے ہیں با
 تبعین کے لیے نہیں اتنی سیبویہ اپنی کتاب میں پندہ مقام میں اسکا انکار کیا ہے جو لوگ بعض سر کا مسحہ کافی
 سمجھتے ہیں وہ انس کی حدیث سے دلیل لیتے ہیں جسکو ابو داؤد نے نکالا اس میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے سر پر قطرے (سرخ و باری دار) عمار تھا اپنے اپنا ماتہ عمارہ کے نیچے سے اندر ڈالا اور مسحہ کیا آگے کے پر
 اور عمار کو نہیں توڑا اور روایت کیا مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی نے مغیرہ سے کہ حضرت نے وضو کیا اور مسحہ کیا اپنی
 پیشانی اور عمار پر اپن قیم نے کہا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث میں ہی صحیحہ نہیں جو کہ آپ آدھے
 باجوہ تہامی کے مسحہ پر اتفاق کیا ہو لیکن یہ منقول ہے کہ آپ نے جب پیشانی پر مسحہ کیا تو اسکو عمار پر پورا کیا اور انس کی حدیث
 سے یہ نہیں نکلتا کہ آپ نے عمار پر مسحہ کو پورا نہیں کیا اور مغیرہ کی حدیث نے اسکو ثابت کیا تو وجہ سے رجوع کرنا اور طرف
 اور علامہ اسکے حافظ صاحب نے کہا کہ انس کی حدیث کا اسناد اعتراض سے خالی نہیں جانتے شوکانی نے کہا کہ اس
 میں کچھ شک نہیں کہ سارے سر کا مسحہ کرنا اولیٰ ہے لیکن اس کے وجوہ بین کلام ہے اور روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی
 نے اور کہا حسن ہے ربع نیت مسحہ سے کہ حضرت نے وضو کیا ان کے پاس تو مسحہ کیا سارے پر بالوں کے اور پر سر پر طرف سے
 بالوں کے اخیر تک اور بالوں کو نہیں بلایا اپنی حالت سے (یعنی انکو اوٹا نہیں) اور ایک روایت میں یہ کہ مسحہ کیا
 اپنے سر پر دبا ہوا مسحہ کیا اخیر سے پہلے کے اور اپنے دونوں کانوں پر انکی ہڈی اور پیٹ پر شوکانی نے کہا روایت
 کیا احمدیہ کو امام احمد نے اور مسکا دار ابن عقیل پر ہے اور اس میں شہور گفتگو ہے خاص کر جب سکی روایت
 عنین سے ہو اور ایک روایت میں امام احمد کے یہ کہ حضرت نے وضو کیا اون کے پاس تو مسحہ کیا دیکھا آپ مسحہ کیا
 اپنے سر پر بالوں کی سیدہ پر آگے اور پیچھے اور سر پر دو کنبیوں پر اور دونوں کانوں پر اندر اور باہر اور روایت

کیا اور سکرا بن ماجہ و بیہقی نے بھی اور ربیع اسناد میں ابن عقیل ہے نوکانی نے کہا انس کی حدیث میں جو حافظہ کا حصہ
 کہا کہ اسکے اسناد میں اعتراض ہے وہ یہ ہے کہ ابوہریرہ اور اسرار اوی انس سے مجمل ہے لیکن باقی رجال اسکے ثقہ ہیں
 امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں دلیل لی بعض سر کے سر پر مغیرہ کی حدیث ہے اور اوپر ہم کہہ چکے کہ اس میں دلیل
 نہیں ہے کیونکہ اس حدیث میں یہ موجود ہے کہ اپنے پورا کیا مسہ کو عمامہ پر دو سر یہ دلیل بیان کی کہ قیاس کیا اور سکرا
 موزون کے سر پر اور سکرا جو اب تک کہ موزون کا مسہ جسطرح حضرت ثابت ہی وہ یہ ہے کہ لکھنے اور پر کی جانب سے
 کرے اور سر میں اس طرح ثابت نہیں ہو اب یہ قیاس فاسد تفسیری دلیل لی ابن عمر کے اثر سے کہ وہ مسہ کرتے تھے
 آگے کی جانب پر سر کے حربہ منو کرتے اور سکرا جو اب تک کہ موقوف روایت مخالفین کے نزدیک ثابت نہیں ہے علاوہ
 اسکے آہن یہ کہان ہو کہ اندھونے پورا نہ کیا مسہ کو عمامہ پر اور شاید اسکے سر پر عمامہ ہو اور انہوں نے مسہ کو
 عمامہ پر پورا کیا ہو جیسا حضرت نے کیا اور یہ تو یہ قیاس کے کیونکہ ابن عمر کو ثبات شد و تھا حدیث کے اتباع میں انتہی
 ہدایہ میں ہو کہ ساری سر پر مسہ کرے اور یہی سنت ہے حافظ نے تھنیں میں کہا کہ صاحب ہدایہ نے اشارہ کیا عبد
 بن زید کی حدیث کی طرف جو صفت و ضوین ہو اس میں یہ ہے کہ مسہ کیا حضرت نے دو نوٹا تھون کے آگے سے
 گئے اور پیچھے سے لاکھ ایک بار رویت کیا اور سکرا جاری اور سلم نے ابن مندہ نے کہا کہ ساری سر کے مسہ کو
 کسی نے روایت نہیں کیا سوا مالک کے اور غلط ہے کیونکہ ابن جریج بن عبد اللہ بن سالم سے بھی روایت کیا مثل
 مالک کی روایت کہ نکالا اور سکرا طحاوی نے اور ابن عیینہ نے اس روایت میں ایک نامد بات نقل کی کہ مسہ کیا سر پر دو بار
 ابن عبد البر نے کہا مفرد ہو اساتر اسکے ابن عیینہ اور شاید اوہونے لگے سے لیجانے اور پیچھے سے لانیو دو بار
 سمجھاتے مختصراً متبرجھ کہتا ہے مگر اس کو کم اور تفصیل سے بیان کر چکے ہیں اور یہ افرا بت ہو چکا ہے کہ مگر اصحیح
 نہیں اور سنت ہی ہو کہ ایک مرتبہ مسہ کرے اس طرح کہ دو نوٹا تھون کو پیشانی سے گدی تک لیجاوے پھر گدی سے پیشانی
 تک آوے و حاکم نے عبد اللہ بن یوسف قال اخبرنا مالک عن عبد بن جحش عن ابي عبد الله
 ع قال قال لعبد الله بن زبيل وهو جده عن جحش السطيطي ان شربني كيف كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يتوضأ فقال عبد الله بن زبيل نعم قد علمنا فافرح علي يدك فغسل مرفأين ثم مضى واستتر
 ثلثاً ثم غسل وجهه ثلثاً ثم غسل يديه مرفأين مرفأين المرفأين ثم مسح رأسه يديه فغسل يديه فغسل يديه
 وادس يده ثم غطى رأسه ثم ذهب بهما إلى القفا ثم رثهما إلى المكان الذي بك أمته ثم غسل يديه
 ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ بن یوسف تیسری نے اوہونے کہا خبر دی ہم کو مالک بن انس (امام ترمذی)

نے اوسونچے روایت کی عمرو بن یحییٰ (بن عمارہ) مازنی سے اُنہونچے اپنے باپ یحییٰ بن عمارہ بن ابی حسن) کو کہ ایک شخص نے (عمرو بن ابی حسن) نے عبد اللہ بن سید (الفارسی) کو کہا وہ (یعنی عمرو بن ابی حسن) ادا داتے عمرو بن یحییٰ کو اپنے باپ کے چچا مجازاً انکو دوا کہما حافظ صاحب نے کہا بعضونچے یوں تفسیر کی ہو کہ عبد اللہ بن زید داتے عمرو بن یحییٰ کے اور غلط ہے کہما تم مجھ کو کہما کہتے ہو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ وضو کرتے تھے عبد اللہ بن زید نے کہا میں ہر اُسونچے پانی شگوا یا ایک روایت میں ہو کہ پالا شگوا یا باطشت تہہ کا یا کاسے کا اور پانچ دو نو ہاتھوں پانی ڈالا انکو دو بار دہریا (ایک روایت میں ہو کہ تین بار دہریا) پھر کلی کی اور تاک سنگی تین بار (ایک روایت میں ہے تین چلو کن ہوا پھر دہریا اپنے منہ کو تین بار پھر دہریا اپنے دونوں ہاتھوں کو دو بار دہریا دونوں کہنیوں تک (یعنی کہنیوں کیست اور سپر اتفاق ہو تمام علما کا سوا زفر کے اور کمزور دیک کہنیان دہونے میں داخل نہیں ہرین اف اور امام مالک سے بھی ایک روایت زفر کے موافق ہے لیکن امام شافعی نے امین کہا کہ میں کسی کا خلاف نہیں جانتا اس میں کہ کہنیوں کا دہونا وہ جبکہ وضو میں زفر کا قول اجماع کے خلاف ہے اسی طرح بعض اہل ظاہر کا اور امام مالک سے صراحتاً کہنیوں کا خارج ہونا منقول نہیں مگر ائمہ نے ایک کلام محتمل ان کو نقل کیا ہے اور کہنیوں کے داخل ہونے پر حضرت کے فعل سے دلیل لا سکتے ہرین دارقطنی نے باسناد حسن روایت کیا حضرت عثمان ہر دہریا دو نو ہاتھ اپنے کہنیوں تک یہاں تک کہ بازوؤں کے کناروں تک پہنچے اور دارقطنی نے روایت کیا جابر بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب وضو کرتے تو اپنی دونوں کہنیوں پر پانی بہاتے لیکن اسکا اسناد ضعیف ہے اور طحاوی اور طبرانی نے نقل کیا ہے کہ عباد سے اُنہونچے اپنے باپ سے روایت کیا کہ حضرت نے ہر دہریا اپنی دونوں ہاتھوں کو یہاں تک کہ پانی پہنچے لگا آپ کی دونوں کہنیوں پر توجہ حدیثین قوی کرتی ہیں ایک دوسرے کو فخر) مترجم کہتا ہے حافظ صاحب نے اس باب میں اس صحیح حدیث کو بیان نہ کیا جسکو امام مسلم نے لکھا لا ابو ہریرہ کہ اوسونچے وضو کیا تو نہ دہریا اور وضو پورا کیا پھر دہریا نہ دہریا یہاں تک کہ بازو میں دہریا پہنچ گیا پھر بابیان ہاتھ دہریا یہاں تک کہ بازو میں دہریا پہنچ گیا پھر سر پہر دہریا یہاں تک کہ پٹائی تک پہنچا پھر بابیان پاؤں دہریا یہاں تک کہ پاؤں دہریا یہاں تک کہ پٹائی تک پہنچا پھر دہریا پہنچ گیا پھر کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا ہی وضو کرتے دیکھا اور ابو ہریرہ کہما حضرت نے فرمایا تم سفید منہ سفید ہاتھ پاؤں ہو گے قیامت کے دن وہ وضو پورا کرنے کی وجہ پھر جو کوئی تم میں سے اپنی سفیدی بڑھائے وہ بڑھائے منہ کی اور ہاتھ پاؤں کی شیل میں ہے کہ حدیث کو وضو میں بڑھانے کا استحباب نہ لکھتا ہے اور استحباب میں کسی کا خلاف نہیں لیکن اختلاف ہے اس کے مقدمہ میں بعضوں نے

کہا بڑانے کا کوئی مقدمہ معین نہیں تھا چاہے بڑا دیکر بعضوں نے کہا آدمی بازو اور آدمی ہڈی تک بعضوں نے کہا ستر
 اور گشتیوں تک ہر آدمی نے کہا حدیث ان سب باتوں پر دلالت کرتی ہے اور ابن بطال اور قاضی عیاض نے جو کہا
 کہ علی کا اتفاق ہے کہ کہتے اور گھٹنے سو بڑا نا مستحیبن فی غلط ہے کیونکہ بڑا نا حضرت کے فعل سے اور ابو ہریرہ سے
 ثابت ہے اور ہمارا یہی مذہب ہے اور حسن نے اس کا خلاف کیا ہو سکا مذہب ہر دو چیز صحیح حدیثوں سے اور وہ جو حدیث آئی
 ہے کہ جس نے اس پر بڑا یا یا اس کے کہ کیا اور اس نے برا کیا اور ظلم کیا اس کا خلاف نہیں ہے کیونکہ مراد اس سے تین بار سے
 بڑا ہے۔ حافظ نے تفسیر میں کہا ابن بطال نے شری بخاری میں اور قاضی نے کہا کہ بخاریوں تک ہونے کو صرف ابو ہریرہ
 نے نقل کیا ہے اور صحیح نہیں ہے کیونکہ ایک جماعت سلف اور صحابہ شافعی اس کے قائل ہیں اور ابن ابی شیبہ
 روایت کیا مافہ سے کہ عبد اللہ بن عمر کہی وہ صومین بخاریوں تک پہنچ جاتے تھے اور ابو عبد اللہ نے بائنا صحیحہ اس کو زکا لا
 مانع سے اور انہوں نے ابن عمر سے اتنی مختصر اہانت پر سہ کیا اپنے سر پر دونوں ہاتھوں کے آگے سے لے گئے اور پیچھے
 سے لے کر گت حافظ صاحب نے کہا امام شافعی نے کہا قرآن کی آیت میں احتمال ہے کہ سارے سر کا مسح مراد ہو یا بعض
 سر کا لیکن سنت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض سر کا مسح کافی ہے اب اگر کوئی کہے کہ پیشانی کا مسح جہیزہ کی حدیث میں ہے
 سفر کے عذر سے ہوتا یا اس کو پورا کیا عمار بن جبرہ امام مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت کے آگے
 کے سر کا مسح مروی ہے نیز سفر کے اور اس میں کلامہ پر مسح کرنے کا ذکر نہیں ہے جیسے روایت کیا شافعی نے عطائے کے سر
 اور علی امین علیہ وسلم نے وضو کیا یہ عمار کہ مسح کیا اپنے سر سے اور مسح کیا لگے کے سر پر اور یہ روایت اگرچہ مرسل ہے لیکن
 موصول مروی ہے لکالا اس کو ابو داؤد نے انس سے پراد کے اسناد میں ابو معقل ہے جب کا حال معلوم نہیں تو مرسل
 سے موصول کو قوت ہوئی اور موصول سے مرسل کو اور یہ مثال ہے اس کی جو امام شافعی نے بیان کیا کہ مرسل کو قوت ہوتی
 ہے دو سر مرسل سے یا سند ہو اور اس باب میں حضرت عثمان بن عفان مروی ہے صفت مصنفین انہوں نے کہا اور مسح کیا
 لگے کہ سر پر نکالا اس کو سعید بن منصور نے اور اس کی اسناد میں خالد بن یزید بن ابی مالک ہے اس میں خصلت ہے
 اور ابن عمر صحیح ہوا ہے بعض مسح پر اکتفا کرنا نقل کیا اور ابن منذر وغیرہ نے اور کسی صحابی سے اس کا انکار
 ثابت نہیں ہوا یا ابن خرم نے کہا اور ان سب باتوں سے اس مرسل کو قوت ہوتی ہے جو اوپر گزری تمام ہوا کلام حافظ
 صاحب کا مہر حرم کتابا و اللہ تعالیٰ حافظ ابن حجر سے رہی ہو اگرچہ محقق تھے علم حدیث کا اور امام اور حافظ تھے
 ہوا اس مقام میں انہوں نے شافعی مذہب کی تائید کی ہے اور آزادی سے گفتگو نہیں کی اور مخالفین یہ کہہ سکتا
 ہے کہ عطائے مرسل جہاں شافعی اور بیہقی نے روایت کی اس تہ لال کے لائق نہیں کہ اس لیے کہ مرسل حدیث شافعیہ کے

نزدیک جیسے پہنچے جلاد وہ لے کے اس پر تل سے مارا کہ حضرت کے سر پر اس وقت عمامہ تھا تو کیا مانع ہے اس سے
کہ آپ پورا کیا ہو سچ کو عمامہ پر اوڑنا یہ کرتی ہے اس احتمال کی منیہ کی حدیث جو بنا سنا صحیح اور موصل مردی
ابو ہدی سند حدیث انس کی جسکو نکالا ابو داؤد اور حاکم نے وہ ضعیف ہے استدلال کے لائق نہیں اور ابن عمر
اور عثمان کے آثار مجمل ہیں اس پر کس طرح کہ لو پر کیا ہو گا عمامہ پر قطع نظر اسکے صحابی کا فعل ثانیہ کے نزدیک ثابت
نہیں ہے اور صحابہ سے انکار بعض کے سر پر کا منقول نہیں اسکی اثبات جواز پر دلالت نہیں کرتا اب ہا ثانیہ اور
حنفیہ کا یہ کہنا کہ قرآن میں دستور ہر قسم میں باعتبار بعض پر دلالت کرتی ہے یہی غلط ہے جو سب اور پکڑا اور جو تابعی
کے لیے ہوئی تو تہم میں فاسحا ابو جہلم آیا ہے پر چاہیے کہ بعض منہ کا سچ کافی ہو اور اسکا کوئی قائل نہیں ہو اور ہر
اعلم و شہود کیا آگے کے سر کی مانند کہ دونوں ہاتھوں کو انہی گدی ہاتھ گئے یہ لڑا لائے انکو جہان سے
شروع کیا تھا اس سے نکلتا ہے کہ قبل کے معنی حدیث میں آگے سے لی گئی ہے جس پر ہم نے ترجمہ کیا اور ظاہر
معنی قبل کا یہ ہے کہ آگے لائے اور اوپر کا یہ ہے کہ پیچھے گئے مصورت میں پیچھے سے شروع کرنا سچ کا اولی کا مگر
کہ سیکڑ میں کہ اوڑھنے کے لیے نہیں ہے اور یہ مضمون مض ہے اس میں کہ شروع آگے سے کیا اور ظاہر ہے کہ یہ حدیث
داخل ہے امام مالک کا کلام نہیں ہے ت پر اپنی دونوں پاؤں کو دوہویا ف دھیب کی روایت میں اتنا زیادہ ہے
کہ ٹخنوں تک **باب غَسَلِ الْكَبِيرِ** اے الکھبیین دونوں پاؤں کو دونوں ٹخنوں تک دھونا ف حافظ صاحب
نے کہا کہ ٹخنہ وہ اونچی ہڈی ہے جہاں پر پٹلی اور قدم کا ملاپ ہے اور یہی صحیح ہے اور دلیل اسکی یہ ہے کہ نعمان بن
بشیر کی حدیث میں ہر کوئی دیکھا شہر شخص ہم میں سے اپنا ٹخنہ اپنے پاس والے کے ٹخنے سے ملا لیتا یعنی نماز کی
صف میں اور امام محمد نے ابو ضیفہ سے نقل کیا ہے کہ ٹخنہ وہ ہڈی ہے جہاں پر جوتی کا تسمہ ہوتا ہے اور شاید کہوں
نے یہ معنی احمدی سے سمجھا ہے کہ محرم اگر جوتی نہ پاوی تو موزوں کو دونوں ٹخنوں تک کاٹ ڈالے کہو کہ احمدی میں
ٹخنے سے وہی ہڈی مراد ہے جو قدم کی پشت پر تسمہ باندھنے کی جگہ میں آتے مختصر حدیث کا متن میں ہے **فَالْحَدَّثُ**
فَالْحَدَّثُ عَنْ عَبْدِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غَسَلُوا كَبِيرَ الْكَبِيرِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ غَسَلُوا كَبِيرَ الْكَبِيرِ فَمَوَّضُوا وَصَوَّوْا الْيَمِينِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَاغْسِلُوا يَدَيْهِ مِنَ التَّوَرِ
فَغَسَلَ يَدَيْهِ ثَلَاثًا ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فِي التَّوَرِ فَغَسَّصَ وَاسْتَشْرَقَ وَاسْتَشْرَقَ ثَلَاثَ عَرَفَاتٍ ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فِي النَّعْلِ
وَجَعَلَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْإِبْرَةِ فَيَاكُلُ يَدَهُ فَاكُلُ يَدِهِ مَرَّةً
وَاحِدَةً ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ إِلَى الْكَبِيرِ ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے موسی بن اسماعیل ربوڑ کی ہنہ انور

مترجم کہتا ہے یعنی نے اپنی شرح میں امام بخاری پر یہ اعتراض کیا کہ اس اثر کو ترجمہ باب کی کوئی تعلق نہیں ہے میرا
کہتا ہوں کہ یعنی نے غور نہیں کیا کیونکہ غرض امام بخاری کی بہت باریک ہے وہ یہ کہ جبے ال کی اوس پانی سے
جو ایک بن میں کہا ہے اور سواک کو اوس میں ڈبوئے گئی ڈگو یا کینتہ وضو کا اس پانی سے کیا گیا اس لیے کہ
سواک اور کلی کرنا وضو کا ایک خیر ہے اچے اوس پانی سے وضو کیا تو گو یا وضو کے بچہ مومے پانی سے وضو کیا
اور یہی ترجمہ باب کے حکم تھا ادم قال حدثنا شعبہ قال حدثنا الحکم قال سمعت ابا حنیفۃ یقول
خرج علینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالحداجہ فاتی یوضو فی فتو صا فجعل الناس یأخذون
من فضلی وضو یم فیتسکون بہ فصل النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظہر رکعتین العصر رکعتین
وینزل یدہ عنہ وقال ابو موسیٰ دعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیقلح فیہ ماء فغسل یدہ
ووجہہ فیہ وکعبہ فیہ ثم قال لخصا اشر بامینہ واکرعاعا علی وجہکم ما وحوو رکنا ترجمہ حدیث بیان
کی ہم سے آدم بن ابی ایاس نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے شعبہ (بن حجاج) نے انہوں نے کہا حدیث
بیان کی مسیح حکم (بن عتیقہ کوئی) نے انہوں نے کہا سیرجہ سنا ابو حنیفہ (دوبن بن عبد اللہ السوامی انقی کوئی) اسو اسیر
صحابی بن ان سو اس کتاب میں سات حدیثیں مروی ہیں اودہ کہتو تھے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر نظر
رہنے پر آمد ہوئے (دو پر بیوقت ہر آپ کے سلسلے وضو کا پانی لا یا گیا آپ نے اوس سے وضو کیا ہر لوگ اوس پانی
کو لینے لگے جو آپ کے وضو پر بچا تھا یعنی اوس پانی کو بانٹ لیا اور احتمال ہے کہ وہ پانی مراد ہو جو آپ کے اعضا
سے بہتا تھا اور اسی سے یہ نکلتا ہے کہ استعمل پانی پاک ہے اور اسکو چیرنے لگے اپنے بدن پر رکت کو لیے اس لیے
کہ وہ پانی آپ کے بدن مبارک سے لگتا اگر وہ پانی مراد ہو جو اعضا سے بہا تو اسکا تو بدن سے لگنا ظاہر
ہے اور جو وہ پانی مراد ہو جو وضو کے بعد بچ رہا تھا وہ بھی متبرک تھا کس لیے کہ آپ نے اپنا ہاتھ مبارک اس میں
ڈبوایا تھا اور بدن پر پیسے سے یہ مراد ہے کہ اپنے نرہ اور ہاتھوں پر پلٹا شروع کیا (پھر آپ نے ظہر کی دو رکعتیں
پڑھیں اور عصر کی دو رکعتیں پڑھیں) کیونکہ یہ واقعہ سفر کا ہے اور حدیث صلوۃ میں یہی مذکور ہوگی انشاء اللہ
تعالیٰ اور آپ کے سامنے ایک بے جہی تھی آڑ کے لیے (اس لیے کہ آپ سوقت جنگل میں تھے) اور ابو موسیٰ
(عبد اللہ بن قیس) شاعری صحابی مشہور نے کہا یہ ایک ٹکڑا ہے حدیث کا جو حکو مولف نے منخاری میں
لکالا (جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیالہ منگوا یا جس میں پانی تھا رجوانہ میں) پھر اپنے
ہاتھ دو فو ہاتھ دھوئے اور منہ دھویا اسی پیالہ میں اور کلی کی اوس میں بعد اسکے فرمایا اورن دو لونے

کی طرف پہنچی ہو حالانکہ ایسا نہیں بلکہ مسودہ اور مروان کی طرف پہنچی ہے (فتح) اس پر بیان کیا حدیث کو اخیر
 تاہل اسمین پر ذکر ہے کہ عروہ بن مسعود نقضی نے کہا جو صلح حدیبیہ میں شرکتوں کی طرف سے آیا تھا حبش لوٹ کر قریش کے پاس
 گیا (کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حویض کو کرتے ہیں تو آپ کے اصحاب قریب پہنچتے ہیں لڑائی کریں آپ کے وضو
 کے پانی پر فٹ ایسی محبت ہو آپ کے اور آپ کے جان نثار ہیں آپ کے کہ آپ کے وضو کا بچا ہوا پانی اون کو جان ہر زیادہ
 عزیز ہے اوس کے حاصل کرنے میں رٹنے اور نہر کے قریب جاتے ہیں محافظ صاحب نے کہا کہ ابوذر کی روایت میں جبکہ
 کا دوا کے کاٹو ہے اور صحیح نہیں کیونکہ صحابہ نے لڑائی نہیں کی اس پر انتہے **باب** میں منہلی کے نسخہ میں ہو اور اکثر
 نسخوں میں **باب** کا لفظ نہیں ہے اور اس کے بعد جو حدیث مذکور ہے وہ پہلے ہی **باب** سے تعلق رکھتی ہے **حک ثلثا**
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَرْثَدَةَ قَالَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ سَمِعْتُ لِسَابِ بْنِ زَيْدٍ يَقُولُ نَهَبْتُ
 رِيحًا كَانَتْ لِلَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَ لُحَيْقٍ وَقَعَ فَمَسَحَ رَأْسِي مَعَ آلِ الْكَذِبِ
 ثُمَّ تَوَضَّأْتُ مِنْ مِرْوَضِهِ ثُمَّ قُمْتُ خَلْفَ ظَهْرِهِ فَظَنَنْتُ الْخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ كَيْفَ كَفَّيْتُ مِثْلَ رِيحِي لَكَ
 ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے عبد الرحمان بن یونس نے (جو بغدادی ہیں اور حافظ) انہوں نے کہا حدیث بیان کی
 ہم سے حاتم بن اسماعیل (کوئی اسے انہوں نے روایت کی عبد الرحمن بن اوس ثنی اسے انہوں نے کہا یزید
 نے سنا سائب بن یزید (کندی جو صغار صحابہ میں ہیں وہ سات برس کن ہیں اپنے باپ کے ساتھ تھے حجۃ الوداع
 میں اذکار اس کتاب میں چھ حدیثیں مروی ہیں اسے وہ کہتے تھے مجھ کو میری خالہ رجبہ کا نام معلوم نہیں ہوا) جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ میری بہن کا بیٹا بیمار ہو پادری کی دروسو
 (اور بعض روایتوں میں درج ہے) وفتح کے بدلے اس کو معنے بیمار) آپ پر نذر پانا ہاتھ پیر سر پر پیرا کسجاں اللہ
 نے قسمت سائب کی (اور پیر لیے برکت کی دعا کی بہر آپ وضو کیا میں نے آپ کے وضو کا پانی پیا یا رینے وہ پانی
 جو آپ کے اعضا سے ٹپکا جاتا تھا اس سے بھی منہلی پانی کی مٹا رکھتی ہے) پھر میں آپ کی پشت (پیٹھ) کے پیچھے کھڑا ہوا اور
 میں نے نبوت کی مہر کو دیکھا آپ کے دونوں ہاتھوں کے بیچ میں وہ ایسی تھی جیسے چیرکٹ کی گھنٹی **ف** ایک روایت
 میں ہے جیسے کہ بوتر کا انڈا اور ایک روایت میں ہے جیسے سیب اور اختلاف ہے کہ ولادت کے وقت سے پھر آپ کے
 جسم پر جو ہر ہوتی یا بعد ولادت کو پیدا ہوئی ابو نعیم نے دلائل میں ایک حدیث بیان کی جس سے دوسرا اثر ثابت ہوتا ہے
 حافظ صاحب نے کہا ہر نبوت کا بیان انشاء اللہ تعالیٰ صفۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں پورا کیا جاوے گا اور ان
 حدیثوں کو امام بخاری نے دلیل لی اوس شخص کا قول رد کرنے کے لیے جو منہلی پانی کو نجس جانتا ہے اور وہ

بجائے اس

ابو یوسف میں شاکر ابو حنیفہ کے اور امام شافعی نے ام میں امام محمد سے نقل کیا ہے کہ ابو یوسف اس قول سے پہر گرتے تھے
 بہر دو ماہ کے بعد اسی قول کی طرقت پر گئے اور ابو حنیفہ سے اس باب میں تین روایتیں ہیں ایک کہ مستعمل بانی پاک
 ہے لیکن پاک نہیں کرتا ریشہ اوس کے طہارت نہیں کر سکتے جبکہ وضو یا غسل امام محمد نے ایسا ہی روایت کیا ہے امام
 ابو حنیفہ سے اور یہی قول ہے محمد اور شافعی کا جدید اور سپر فتویٰ ہے حنفیہ کے نزدیک اس سے یہ وہ شخص ہے جو نجاست
 ابو یوسف نے ایسا ہی نقل کیا ہے ابو حنیفہ سے تیسرے یہ کہ وہ شخص ہے جو نجاست غلیظہ جس بن زیاد لودی نے ابو حنیفہ
 رحمہ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے اور ان حدیثوں سے اس کا رد ہوتا ہے کیونکہ نجاست
 متبرک نہیں ہو سکتا۔ مگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ یہ جواب دے سکتے ہیں کہ ان حدیثوں کے استدلال
 صحیح نہیں کیونکہ مستعمل بانی اور دن کا نجس ہے یہ حضرت کا حضرت کے تمام فضائل بھی پاک اور طہارت ہے (ابو یوسف
 نے نجاست کی یہ دلیل کی ہے کہ اس بانی سے گناہ دور ہوتے ہیں جیسو اور احادیث میں اس کا نام مسلم کے قریب ہے
 دور کرنا اسکا اور جواب اسکا یہ ہے کہ گناہ دور ہونے سے نجس ہونا لازم نہیں آتا اور دور کرنا اگر ضرور ہوتا تو اس سے
 تبرک لٹکا کر ڈالا جاتا ابن منذر نے کہا اس پر اجماع ہے کہ جو تری وضو کرے اس کے عصا پر رہ جاتی ہے اور جو پکنا ہو
 اس کے کپڑوں پر وہ پاک ہے اس سے بھی لگتا ہے کہ مستعمل بانی پاک ہے لیکن پاک ذکر نکاح بیان کتاب النسل میں
 انشاء اللہ تعالیٰ آویگا تمام ہو اکلام حافظ صاحب اور کلی کے پاک ہونے سے دلیل لی مستعمل بانی کے پاک ہونے پر
 کیونکہ کلی میں بھی بانی مستعمل ہو جاتا ہے اور اس میں تھوک وغیرہ لگتا ہے تو کمانی سے نبل میں کہا کہ جبہور
 علماء کا یہی قول ہے کہ مستعمل بانی پاک ہے اور بعض حنفیہ اور ابوالعباس نے اسکو نجس کہا ہے اور جبہور کی دلیلین بہت
 ہیں ایک ابو حنیفہ کچھ حدیث صحیحہ بخاری میں کہ حضرت علی علیہ وسلم دوسرے کو باہر نکلو بہر وضو کا پانی لا یا گیا آپ نے وضو
 کیا لوگ آپ کے بچے ہو کر بانی کو بدن پر چیرے لگے ایک روایت میں ہے جسکو بانی نہ ملا وہ اپنے ساتھی کے ہاتھ پر تری
 لے لیتا اور ذکر کیا ابو موسیٰ سے اور سائب بن یزید کی حدیثوں کو جو اور پگند زمین منتقی الاخبار میں دلیل لی مستعمل بانی
 کے پاک ہونے پر جابر کی حدیث جو صحیحین میں ہے کہ حضرت میری عبادت کو آئے میں بیماری سے بہیو تھا آپ نے وضو
 کیا اور وضو کا پانی مجھ پر ڈالا امام شوکان نے کہا یہ دیکھو کہ مستعمل بانی حضرت کا پاک تھا اور دن کا نجس ہے مفسر ہے
 دلیل ہے کیونکہ آپ کا اور آپ کی اہل کا ایک حکم ہے جس تک تخصیص کی کوئی دلیل قائم نہ ہو اور دوسرے دلیل منقذی
 الاخبار میں ہے کہ جماعت نے روایت کیا سو بخاری اور ترمذی کے حذیفہ سے اور روایت کیا جماعت نے ابو ہریرہ سے
 و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احباب کی حالت میں تو سر گئی پر غسل کیا اور آئے اور ہرے کے جن جناب

منا حضرت فرمایا مسلمان نہیں ہوتا شوکانی نے کہا اسکی مضموم سے حجت لی ہوئی ظاہر ہے اور کچھ میں نقل کیا ہادی
اور قاسم اور ناصر اور مالک سے ان سب نے کہا کہ کافر نجس میں ہو اور یہی مذہب ہے امامیہ شاعشر کا اور سنت دیتی ہو اس
مذہب کو یہ آیت اِنَّمَا الْغَنِيُّ رَجَسٌ کہنے مشرک نجس میں جمہور علماء یہ کہتے ہیں کہ آیت میں نجاست کے مراد نجاست عقائد
ہے اور حدیث کا یہ مقصود کہ مسلمان اپنے عصا کی طہارت کا خیال نہ کرتا ہے اور کافر خیال نہیں کرتا اور دلیل جمہور
کی اس تاویل پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح جائز رکھا اور ظاہر ہے کہ بی بی کا پسینہ ہاتھ اور
عضو مرد سے ضرور لگتی ہو اور حضرت ثقیف کے قاصدوں کو سجدہ میں اذکار ادا نہ کر کے اور باوجودیکہ صحابہ نے کہا وہ نجس
ہیں لیکن آپ فرمایا ان کی نجاست نہیں پر کچھ نہیں ہے بلکہ اگر کچھ دلوں میں ہو آپ ہی ابو قلیبہ کی حدیث جس میں اہل
کتاب کے برتنوں میں کمانے سے ممانعت کی اور فرمایا کہ اگر اور برتن ملین تو ان میں نہ کھاؤ اور جو اور برتن نہ ملین تو
ان کو دھو ڈالو پھر ان میں کھاؤ اور کا جواب یہ کہ یہ حکم کافر کی نجاست کی وجہ سے نہ تھا بلکہ اسوجہ سے کہ وہ اپنے
برتنوں میں شراب اور سور کھاتے اور پکاتے تھے جسوجہ احمد اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ ہمارا ملک اہل کتاب
کا ملک ہے وہ سور کا گوشت کھاتے اور پکاتے ہیں اور صحیحین میں مروی ہے کہ حضرت رضو کیا ایک مشرک
عورت کی شک سے اور شامہ بن اٹال کو آپ مسجد کے ستون سے باندھا حالانکہ وہ مشرک تھا اور خیر میں یہودی عورت
کی بیٹی بکری کا گوشت کھایا اور وہ پیہر کھایا جو بھار کے ملک سے آتا تھا جیسے روایت کیا احمد اور ابو داؤد نے ابن عمر
سے اور ایک یہودی کی دعوت میں جب کی روٹی اور گوشت کھایا اور قرآن میں طعام اہل کتاب کو حلال قرار دیا حالانکہ
یہ سورہ مائدہ میں ہے اور وہ اخیر میں اوتری اور آپ نے کفار کو کھانا کھلوا دیا اور آپ کے اصحاب نے اور برتنوں کو نہیں
دیا دایا نہ اسکا حکم کیا کہ وہ دھو جاویں اور سلف کو یہ امر ثابت نہیں کہ وہ کافروں کی رطوبات کے پو پیہر کرتے ہوں اور جو
پر پیہر کرتے تو یہ مشہور ہو جاتا ہوں عبد السلام نے کہا کہ مسلمان کو کسی خریدنا اور کافر سے گہی نہ لینا اسکی اصل سلف کے
نہیں لگتی اور صحابہ نے اور خیال نہیں کیا اور یہ حدیث اصل ہے مسلمان کی طہارت میں اگر زندہ ہو تو اسکی طہارت پر
اجماع ہے اور جو مرد ہو تو اس میں اختلاف ہے ابو حنیفہ اور مالک اور اہل بیت میں ہو ہادی اور قاسم اور مرید یا بلکہ اور
ابو طالب کے نزدیک ہے نجس ہے اور اور وک کے نزدیک پاک ہے اور کچھ میں اول مذہب ہے ابو حنیفہ کے لیے دلیل لی ہے کہ جب
صلی نبی فرم میں گر گر گیا تھا تو اسکا پانی سینچنے کے لیے حکم دیا گیا تھا اور یہ مرفوع نہیں البتہ ابن عباس کا نقل
ہے حدیث روایت کیا اور سکودار قطنی نے اور صحابی کا قول یا فضل مخالف رجعت نہیں ہو سکتا اور یہی ہوتا ہے کہ
پانی کا سینچنا نجاست کی وجہ سے نہ ہو بلکہ طبیعت کی کراہت و دور کرنے کے لیے ہو علاوہ اسکو معارض ہے اس شرک

حذیفہؓ کی بیعت اور خدا بن عباسؓ کا قول جب کہ امام شافعیؒ نے لکھا کہ میں نے نبیؐ کو نہ دیکھا نہ سنا نہ میں نے نہ ملنے کے بعد اور معارض ہے اس کے ابوہریرہؓ کی حدیث جو اگر گزری اور یہ بتی ہے ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ تمہارا مردہ پاک رہا ہو اور کافی ہے تم کو ہاتھ دھو ڈالنا اور جب سلمانؓ نے نبیؐ کو دیکھا تو وہ بائیں جوہ وضو میں اس کے ہنسا سے گلن ہے یعنی مستعمل بائیں کیونکہ نہیں ہوگا اب یہ امر کہ مستعمل بائیں طور یعنی پاک کرنے والا نہیں ہے اس کی بھٹا کو اوگی انشا ء اللہ تعالیٰ اس سے مختصر ازین بھی ہے ہدایہ کی تحریر میں مستعمل بائیں کے پاک ہونے کے لیے دلیل علی جابرؓ کی حدیث سے جو اگر گزری اور دلیل علی معاذؓ کی حدیث سے جو حکم روایت کیا ترمذی نے اپنی کتاب میں کہ میں نے حضرت کو دیکھا آپ حبیبؓ کو کرتے تو اپنا منہ پونچھتے اپنے کپڑے کے کنارے سے ترمذی نے کہا یہ حدیث غریبہ اور سنا دہکا ضعیف ہے اور رشید بن سعد اور عبد الرحمن بن زیاد دونوں ضعیف ہیں اور روایت کیا اسکو یحییٰ نے اور کہا کہ اسکا سنا دہ تو ہی نہیں ہے اور روایت کیا ترمذی نے حضرت عائشہؓ سے کہ حضرت کے پاس ایک کپڑا تھا مگر مٹا تھا جس سے آپؐ بدن کو پونچھا کرتے تھے وضو کے بعد اور کہا کہ یہ حدیث قاصر نہیں ہے اور اس باب میں کچھ پیچیدہ نہیں ہو اور ابو معاذؓ کو گواہ ہو ہیں کہ وہ سلیمان بن ارقمؓ سے وہ ضعیف ہے حدیث ابی ذرؓ کی اور ابن ماجہ نے روایت کیا سلیمانؓ سے کہ حضرت وضو کیا پھر اپنے صورت کے جبکہ اوٹا جبکہ اپنے پیچھے سے اور پونچھا اور اس اپنے موند کو اس کے اسنا دہ میں وضو بن عطاء بن ثقفیؓ کہا اسکو امام احمدؒ نے اور ابن عیینہؓ نے کہا کہ اس میں کچھ قیاحت نہیں اور دلیل علی اوکی نجاست پر ابوہریرہؓ کی حدیث سے کہ فرمایا حضرتؐ نہ غسل کرے کوئی تم میں سے تھے بائیں میں جب وہ حبیبؓ ہو راوی نے کہا پھر کیا کرے ابو ہریرہؓ نے انہوں نے کہا بائیں لگا کر اپنے اور پڑا سے روایت کیا اسکو مسلمؒ نے اور یحییٰ کی روایت میں یہ ہے کہ نہ بیٹاب کرے تھے بائیں میں نہ اس میں غسل کرے جناب سے اور دلیل علی مستعمل بائیں کے پاک کرنے پر چند حدیثوں سے جو بخاریؒ نے کتاب الغسل میں آویگا انشا ء اللہ تعالیٰ **باب** مِمَّنْ مَضَى اسْتَشْشَقَ مَرْجِعُهُ وَاحِدَةً **باب** بیان میں اسکو کہ کلی اور ناک میں بائیں ڈالنا ایک ہی چادر سے **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ قَالَ حَدَّثَنَا الْوَلَدُ بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا كَثِيرٌ بْنُ حَسْبٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ أَكْرَمَ النَّبِيِّ عَلَى يَدَيْهِ فَعَسَا مَا شَرَّ عَسَلٍ وَمَضَى اسْتَشْشَقَ مَرْجِعَهُ وَاحِدَةً فَعَلَّ ذَاكَ فَلَا تَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَّا كَذَيْنِ مَرْتَيْنِ مَرَّتَيْنِ وَسَبْعَ بَرَّائِي مَا أَقْبَلَ وَمَا أَكْبَرَ وَغَسَلَ رِجْلَيْهِ وَالْكَعْبَيْنِ ثُمَّ قَالَ لَهْلُكَا اذْهَبَا رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَجَعَا بِحَدِيثِ بَيَانِ كِي حَمَّ سِدْدُ (ابن مسدد) سے انہوں نے کہا حدیث بیان کی نعمؓ بن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن علیؓ ابوالمشیم طحانؓ نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی**

ہم سے عمر بن بکیر (ماری) نے روایت کی اپنے اب ابی بن عمار سے اور ابو نعیم نے عبد اللہ بن زید انصاری سے کہ انہوں
 نے برتن کی پانی ڈالا اپنے دونوں ہاتھوں پر پہرہ دھویا انکو پہرہ نہ کہ دھویا یا دین کہا کہ کلی کی ارادی کو شکستہ اور امام
 مسلم اور سہیل نے بغیر شک کے روایت کیا اس میں یہ کہ پہرہ پانا تاہم برتن میں ڈالا پہرہ اور سکونکال اور کلی کی اور غالباً
 یہ شک سکونک کی جو شیخ تھے بخاری کے اور کرمانی نے روایات کہی کہ یہ شک تابعی کی ہے اور ناک میں پانی ڈالا ایک
 ہی جگہ سے (یعنی آدھے سے کلی کی اور آدھا ناک میں ڈالا) یہ تین بار کیا پہرہ دونوں ہاتھ دھو کر دو کرہ منیون کہے و
 دوبار اور سکونک اپنے سر پر لگے اور پیچھے (ایک بار) اور دو پہر اپنے دونوں پاؤں دونوں ٹخنوں تک یہ حدیث
 اور بکرہ کلی ہے حافظ صاحب نے کہا کہ اس روایت میں نہ ہو گا ذکر نہیں ہے اور شاید ارادی نے اختصار کے خیال
 سے نہ دھو کر چھوڑ دیا اور امام مسلم کی روایت میں یہ موجود ہے کہ پہرہ نہ کہ دھویا تین بار زمین کہتا ہوں صحیح
 بخاری کے بعض نسخوں میں ہی نہ کہ دھو کر کا ذکر اس روایت میں موجود ہے اور باقی بحثیں احمدیث کی ابی
 گذر چکین مترجم کہتا ہے امام بخاری احمدیث کو اس میں دو بارہ اسلئے کہ یہ معلوم ہو کہ کلی اور ناک میں پانی
 ڈالنا ایک ہی جگہ سے سنت ہے اور حنفیہ اس کے مخالف ہیں وہ کہتے ہیں کہ کلی کو اسطے پہرہ تین جگہ لیو پہرہ ناک
 کیو اسطے علاحدہ تین جگہ لیو اور وہ دلیل لیتے ہیں ابو داؤد کی حدیث جو حدیث کی طرح بن صرف سے اس نے اپنے
 باپ سے اس نے واداسے اور ابو نعیم کہتا میں حضرت کے پاس گیا آپ صلو کر رہے تھے اور پانی آپ کے منہ اور واداسے سے بہہ
 رہا تھا میں نے آپ کو دیکھا آپ جدا ہی کرتے تھے کلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں اور سکونک کیا احمدیث سے ابو داؤد
 نے اس طرح مندی نے ابی حضرت بن کلام زبلی کا ہے حالانکہ ابو داؤد نے اپنی سنن اس سند میں کلام
 کیا دوسری جگہ میں اور کہا میں نے امام احمدیث سے سنا وہ کہتے ہیں ابن علیہ نے مسیح کی حدیث کا انکار کیا جسکو روایت
 کیا طلحہ بن عمرو نے اپنے باپ سے اور اس نے واداسے اور کہا یہ کیا ہے طلحہ عن ابیہ عن جندہ اور حاشیہ ابو داؤد میں ہے
 کہ طلحہ کے باپ ابو داؤد واداسے نے حال میں اور جواب لگایا ہے کہ حدیث سے صاف یہ مطلب نہیں نکلتا کہ ناک کے
 پانی کے دو طرح علیحدہ جگہ لیتے تھے اور جدا ہی کرنا اس طرح ہی ہو سکتا ہے کہ ایک ہی جگہ سے آدھے سے پہرہ کلی کر
 پہرہ آدھا ناک میں ڈالے زبلی نے کہا اس سے مقصود کی صراحت معلوم نہیں ہوتی اور دلیل لیتے ہیں طبرانی کی
 حدیث سے کہ وہ اپنے سر سے جو طلحہ بن عمرو کا دادا ہے کہ حضرت نے وضو کیا تو کلی کی تین بار اور ناک میں پانی
 ڈالا تین بار اور سر پر ایک کے لیے نیا پانی لیتے تھے اور نہ کہ دھویا تین بار جب پر پہرہ کیا تو اس طرح سے کیا اور
 اشارہ کیا کہ پہرہ کے گئے وہاں تک کہ کسی کی طرف گر دین کے نیچے تک گئے اور جواب لگایا ہے کہ حافظ

نے تخلص میں کہا چریت ضعیف ہے بہرگز نہ معارض ہوگی عبد اللہ بن ابی کی صحیح حدیث کو محیط میں ہے جو ضعیف کی فتویٰ
کتاب ہے کہ حضرت علی اور عثمان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وراثہ ایسا ہی منقول ہے اور ایسا نقل کیا اور اس کو غزالی
نے بسط میں لکھی ہے کہ ابی الصلاح نے شکرات الوسیطین اس پر اعتراض کیا اور کہا کہ حضرت علی اور عثمان
سے یہ ثابت نہیں بلکہ حضرت علی سے اس کے خلاف روایت کیا ابوداؤد نے کہ حضرت علی کی اور ناک میں بانی ڈالا
ایک ہی بار کے بانی سے البتہ طلحہ بن عمرو نے صرف کو ایسا منقول ہے نکالا اور اس کو ابوداؤد نے بھیقہ نے سن میں کہا
یچے بن مہدی نے کہا طلحہ کے دادا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے محدثین ایسا ہی کہتے ہیں اور طلحہ کے
گھر لے کہتے ہیں کہ نہیں دیکھا (یہ دوسرا نقص ہوا اس روایت میں) اور بھیقہ نے کتاب الجعفرین میں کہا کہ عبد اللہ
بن مہدی کہتے تھے کہ اس کے دادا کا نام عمرو بن کثیر تھا اور وہ صحابی تھا رنگی نے کہا ابن سعد نے طبقات میں
روایت کیا طلحہ بن عمرو سے اس کے اپنے باپ سے اس نے دادا سے اس نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
دیکھا آپ بوسر اس طرح سے سج کرتے تھے اور بیان کیا اس کو سہ کیا لگے کے سر پر دو نو ہاتھوں کو کہیں چا کہی
تاک اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ طلحہ کے دادا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے نووی نے کہا کہ اس
باب میں جو صحیح ہے اور ثابت ہے احادیث صحیحہ سے وہ یہی ہے کہ تین جلدوں کے از ہر ایک جلد میں سہ قلی کرے اور ناک
میں بانی ڈالے اور وہ صحیح حدیث میں ہیں ایک عبد اللہ بن زید کی جو اوپر گزری روایت کیا اور اس کو بخاری اور مسلم نے
دوسری حضرت علی کی حدیث روایت کیا اور ابوداؤد اور اصحاب میں نے اس میں یہ کہ لکھی اور ناک میں بانی ڈالا
ایک ہی جلد سے تیسرے عبد اللہ بن عباس کی حدیث روایت کیا اس کو امام بخاری نے اس میں یہ کہ ہر ایک جلد میں پانچ
کا اور کلی کی اور ناک میں بانی ڈالا اور اس کے اور نسائی کی روایت میں یہ کہ کلی کی اور ناک میں بانی ڈالا ایک ہی
جلد سے اور ابن ماجہ اپنی سن میں ان تینوں حدیثوں کو بختصار ایک ہی باب میں بیان کیا ہے **وَاب**
مِثْرَ الْكِرْمَةِ مَرَّكَسَ اَيْكَ بَارَكَنَ كَابَانَ مَحَلَّ مَتَا سَلَكَا بَنَ حَرْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا وَهْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو
ابْنُ يَحْيَى عَنْ اَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ ابْنَ اَلْحَكَمِ سَأَلَ عَبْدَ اللّٰهِ بْنَ زَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ
سَلَامٌ فَذَكَرَ مَا تَوَرَّعْتُ مِنْهُ اَلَمْ يَخْرُجْ فَاَعْلَمَ اَنْ يَدْنُو فَمَسَّحَ مَا تَلَا ثُمَّ اَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْوَلَدِ الْمَوْضِعِ
وَاَسْتَنْقَضَ اَسْتَنْقَضَ لَنَا اِنْكَارَتْ عَمْرُو فَاتَتْ مَرْكَسَ ثُمَّ اَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْوَلَدِ اَفْعَلْتُ وَتَلَا ثُمَّ اَدْخَلَ يَدَهُ فِي
الْوَلَدِ فَغَسَلَ يَدَيْہُ اِلَّا الْمَرْفَعَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ اَدْخَلَ يَدَهُ فِي الْوَلَدِ وَغَسَّ بِرَأْسِہٖ فَاَقْبَلَ بَيْنَہُ وَادْبَا
بِهَا ثُمَّ اَدْخَلَ يَدَهُ فَغَسَلَ رِجْلَہُ ثُمَّ جَمَعَ حَرْفَ بَيَانِ لِيْہِمْ سَلِيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ اَنْتَوْنِیْ کَمَا رَفِیْ بَيَانِ لِيْ

ہم سے مرثیہ ابن خالد نے انہوں کو کہا حدیث بیان کی ہم سے عمر بن حبیہ نے انہوں کو روایت کی انہوں نے کہا میں حاضر تھا عمر بن ابی حسن پاس انہوں کو بچا عبد اللہ بن زید انصاری سے جناب سے سوال عبد اللہ علیہ السلام کے حضور کو یہ نہ کہ عبد اللہ ایک برتن منگوا یا پانی کا پیر وضو کیا اور کچھ سامنے توجہ کا یا برتن کو اپنے دونوں ہاتھوں پر اور دوسرا انگوٹھین بار پیر اپنا ہاتھ برتن کے اندر ڈالا اور کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور ناک نکلی ٹہر چلا کہ تین بار پیر اپنا ہاتھ اندر ڈالا اور پسے سو نہ کو تین بار دوسرا پیر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور دونوں ہاتھ وضو کے دونوں کہنوں تک دو دو بار پیر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور سر پر مسح کیا گئے بے گئے اور پیچھے سے لا کر اپنے ہاتھ کو پیر اپنا ہاتھ اندر ڈالا برتن کے اور دونوں پاؤں کو دھوا یا ف اور تفصیل کے گزر چکا کہ مسح ایک ہے بار کرنا سنوں ہو اور اس کی دلائل ہی بیان ہو چکے حافظ صاحب نے کہا ابن خزمیہ نے عبد اللہ بن عمر کی حدیث کو صحیح کہا اس میں یہ ہے کہ اپنے وضو فارغ ہو کر فرمایا جس نے پیر زیادہ کیا اس سے بڑا کیا اور ظلم کیا اور سعید بن مسعود کی روایت میں یہ حدیث میں اتنی صحیح ہے کہ اپنے سر کا مسح ایک ہی بار کیا تھا تو معلوم ہوا کہ سر کا مسح ایک بار کو زیادہ کرنا مستحب نہیں ہے اور حدیث میں منہ کا دھونا مذکور نہیں ہے اور مسلم اور سہما علی کی روایت میں منہ کا دھونا مذکور ہے تو شاید راوی نے اس میں اختصار کیا یعنی مسدود اتنے مترجم کتاب ہے حدیث میں تو منہ کا دھونا مذکور ہے اور شاید مراد حافظ صاحب کی اس سے پہلے کی حدیث ہے کہ منہ کا مسدود دوسری حدیث میں ہے اس صورت میں اس بیان کا موقع اس حدیث کی منہ میں نہ تھا نہ اس حدیث اگر یہ کہا جاوے کہ حدیث ایک ہی ہے اور تعدد صرف اسنادوں کا ہے واللہ اعلم **کتاب منامہ فی الحجۃ والعمرة** قال منہ داس کہ کہہ کر حجہ حدیث بیان کی ہم سے مسعود بن اسماعیل تہذیبی نے انہوں کو کہا حدیث بیان کی ہم سے دوسرے روایت جو اس حدیث کا کہنا کہ مسح کیا میر کا ایک بار (اور ایک بار کا لفظ اس سند میں زیادہ ہے) **باب وضو اللہ علیہ** **فصل** باب بیان میں اسکے کہ مرد اپنی عورت کے ساتھ وضو کرے (ایک برتن ہو اور بعض نسخوں میں مع المرأة ہے یعنی مرد عورت کے ساتھ وضو کرے اور یہ عام ہے کہ اس کی بی بی ہو یا اور کوئی ہو) **فصل وضو للکراۃ** اور جو پانی عورت کے وضو سے برتن میں (بچہ رہے اس کو وضو کرنے کا بیان) **فصل وضو للکراۃ** اور وضو کیا حضرت عمرؓ گرم پانی سے **ف** اس کو سعید بن مسعود اور عبد الزاق نے روایت کیا یا بنا و صحیحہ کہ حضرت عمرؓ گرم پانی سے وضو کرتے تھے اور اس کا غسل کرتے تھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ اور واقدی نے کہ حضرت عمرؓ کے لیے کتیلے میں پانی گرم کیا جاتا تھا پیر وہ غسل کرتے تھے اس کا واقدی نے کہا اسناد صحیح ہے زلیخ نے کہا اس

۱۰۰

اسناد میں دو شخص ہیں جن میں کلام ہوا ہے ایک علی بن خباب ثقفی کہ اس کو دارقطنی اور ابن مسعود نے تصنیف کیا اور اس کو
 ابو داؤد وغیرہ نے ضعیف کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کو کلام ہوا اور ابن مسعود نے تصنیف کیا اور اس کو ابو داؤد وغیرہ نے ضعیف کیا
 سے اگرچہ امام مسلم نے نکالا مگر نسائی نے اس کو ضعیف کیا اور احمد بن حنبل نے اس کو مستحکم نہیں کیا اور ابویہ نے اس کو
 میں اور طبرانی نے معجم میں اسے بن شریک سے نکالا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی پر کجاوہ باندھتا تھا ایک
 رات سردی میں جبکہ خواب ہوئی اور میں ڈر اگر ٹنڈی پانی کو نہاؤں تو مرد جاؤں یا بیمار ہو جاؤں آخر میں نے ایک
 انصاری کو حکم دیا اور اس نے کجاوہ باندھ دیا اور میں نے کسی بہتر کہے اور پھر پانی گرم کیا اور غسل کیا پھر میں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب سے ملا آپ نے فرمایا اے سلم تمہارا کجاوہ ہوتا ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ
 میں نے اس کو نہیں باندھا بلکہ ایک انصاری نے باندھا ہے آپ نے فرمایا کیوں میں نے عرض کیا مجھے جانت ہوئی تھی
 تو میں کسی سوا اپنی جان پر ڈر اس نے اس کو حکم دیا کجاوہ باندھنے کا اور میں نے کسی بہتر کہہ پانی گرم کیا اور
 غسل کیا تب اللہ تعالیٰ نے آیات انصاری یا ایہا الذین آمنوا لاتقربوا الصلوات وانتم مسکارسے عفو اغفورا تک
 دینی نے مختصر سن رہی ہیں کہ متفق ہوا احادیث سے علاء بن الفضل اور وہ حجت نہیں ہے اور اس پر اتفاق ہے امام کا
 کہ گرم پانی سے طہارت درست ہے صرف مجاہد کا اس میں خلاف ہو مطلقاً ان کے کہنا اللہ بہت گرم پانی سے طہارت
 مکروہ ہے کیونکہ اس سے طہارت پوری نہ ہو سکے گی یعنی گرمی کی تکلیف سے اعضا کو اچھی طرح دھو نہ سکرگا اور وہ سچ ہے
 جو بانی گرم ہو اس میں جو فروغ حدیث میں مخالفت میں آئی ہیں وہ اعتبار کے لائق نہیں ہیں بلکہ محدثین نے ان کو
 موضوعات میں شمار کیا ہے بخلاف ان کے ایک تشبیہ کی روایت ہر الش سے کہ ست غسل کرو اور اس پانی سے جو وہ پچا
 میں گرم ہو جاتا ہے کیونکہ اس سے برص پیدا ہوتا ہے عقیل نے کہا اس کی اسناد میں ہوادہ مجہول ہے اور اس کی حدیث محفوظ
 نہیں ہے اور وہ وہ ہے جو بانی گرم ہو اور میں نے کوئی حدیث مرفوعہ صحیحہ نہیں سنی البتہ حضرت عمر کا قول اس باب میں درست
 کیا جاتا ہے اور روایت کیا اس کو ابن جوزی نے موضوعات میں عقیل کے طریق سے اور ابو نعیم نے طب میں حضرت عائشہ
 سے روایت کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے وہو پین پانی گرم کیا آپ نے فرمایا اے حمیرا مت کہہ کیونکہ اگر
 برص پیدا ہوتا ہے اس کی اسناد میں خالد بن اسماعیل بخاری ہے جو حجت نہیں ہے ابن عدی نے کہا وہ ثقات سے
 موضوعات روایت کرتا ہے امام سیوطی نے کہا دارقطنی نے اپنی سن میں محدث کو نکالا اسی طریق سے ضعیف
 نے کہا اور ابویہ نے بھی اور کہا کہ خالد بن اسماعیل متروک ہے اور نکالا اس کو دارقطنی نے افراد میں ہشتم بن عدی
 کے طریق سے اور کہا کہ ہشتم کہنا ہے نسائی اور دارمی نے کہا کہ ہشتم بن عدی متروک ہے اور ابن جوزی نے ابن ہشیم

سے نقل کیا کہ وہ جھوٹ بنا کرتا اور روایت کیا اور سکوا بن جہانگیر و بہت درجہ ہے اور وہ بھی کذاب ہے ابن حجری نے کہا کہ
 خالد بن عبد ربہ ہے اور متابعت کی وہی کی محمد بن زوان سدی نے اور وہ بھی کذاب ہے نکالا اور سکوا طبرانی نے سمیع اور سوا
 میں اور روایت کیا اور سکوا دارقطنی نے محمد بن محمد بن عثیم سے اور بنی فلیح سے اور بنی زہری سے اور بنی شعورہ سے اور بنی کاشفہ
 سے کہ منع کیا حضرت کہ وہ بپا میں گرم کیے ہو پانی سے دھو کرنے سے یا غسل کرنے سے اور فرمایا کہ اور اسکے برص
 ہوتا ہے ابن جہانگیر نے سخت کہا عمر بن محمد بن عثیم کے باب میں اور دارقطنی نے کہا عمر بن محمد بن عثیم منکر الحدیث ہے
 اور نہ میں روایت کیا اور سکوا کسی اور سکوا فلیح سے اور یہ حدیث زہری اور صحیحین میں ہے اور روایت کیا دارقطنی نے
 افراد میں انس سے مرفوعا کہ رت نکلا واپس نہ لگوں کہ اور بنی ثالی سے جو آفتاب کے گرم ہوتا ہے کیونکہ اور اسکے برص پیدا
 ہوتا ہے اور کہا کہ متفرد ہوا ساتھ اس حدیث کہ زکریا بنیعی سے اور ایوب بن کریا سے اور زکریا ضیف سے اور ایوب
 مجہول ہے زلیعی نے کہا دارقطنی نے غراب نامک میں اسکو روایت کیا حضرت عائشہ سے کہ میرے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے لیے پانی گرم کیا وہ پیر غزل کے لیے اپنے فرمایا رت کر لے حمیرا کیونکہ وہ برص پیدا کرتا ہے دارقطنی
 نے کہا یہ باطل ہے مالک سے اور ابن جہانگیر سے روایت کیا اور سکوا خالد بن عیسیٰ بن مخزومی نے اور وہ متروک ہے ہشام
 اور بیہقی نے اپنی سنن میں اشارہ کیا اس طریق کی طرف اور کہا دوسری منکر اسناد و محدث ابن جہانگیر سے
 اور بنی مالک سے اور نہ میں نے ہشام سے اور صحیحین میں ہے اتنے شکاکانی نے کہا نو اندین کا اسکا کوئی طریقہ کذاب یا
 مجہول سے خالی نہیں ہے میں کہتا ہوں ابوبکر بن مقری نے اپنے نو اندین میں اور سکوا روایت کیا انس سے اور اس میں یہ جو کہ رت
 غسل کرو آفتاب کے گرم کیے ہو پانی سے کیونکہ اس سے اکلہ کی بیماری پیدا ہوتی ہے اور ایسا ہی ہر وہی ہے ابن جہانگیر
 سے مرفوعا لیکن اسکی اسناد میں عمر بن صباح ہے وہ کذاب ہے اتنے مافی اللہ الی المصنوع مع زیادۃ زلیعی نے کہا حضرت
 عمر کا نقل اس باب میں شافعی نے روایت کیا جابر سے کہ حضرت عمرؓ کو وہ رکھتے تھے وہ بپا میں گرم کیے ہو پانی سے
 غسل کرنے سے اور کہتے تھے اس سے برص پیدا ہوتا ہے اور شافعی کے طریق سے بیہقی نے نکالا اور اسکا ایک اور
 طریق ہے جہانگیر اور قطنی نے نکالا پر بیہقی نے اسمعیل بن عیاض سے اور نہ میں نے صفوان
 بن عمرو سے اسنو بنی حسان بن ازہر سے کہ حضرت عمرؓ نے کما رت غسل کرو وہ بپا میں گرم کیے ہو پانی سے کیونکہ وہ پیدا کرتا
 ہے برص کہ اور صفوان بن عمرو سے کہ ہے اسمعیل بن عیاض کی روایت شام والوں کو صحیح ہے اور متابعت کی
 اسکی خیر بن محمد بن عبد القدوس سے اور روایت کیا اور سکوا صفوان بن نکالا اور سکوا بن جہانگیر نے کتاب الثقات میں جہانگیر
 بن ازہر کے ترجمہ میں اور شافعی کی اسناد میں ایک ابن جہانگیر بن محمد بن عیسیٰ سے بیہقی نے کتاب الیافہ میں کہا وہ اگرچہ

قدسی تہا پرفقہ تہا حدیث میں اسید سطر شافعی نے اس کی روایت کی اور اسناد قدیم بن عبد اللہ رحمہ اللہ القلیب میں ہے ہشتر
 نے اپنی سنن میں باب کثرۃ العسل میں کہا نہ نفیت کیا اور اسکو احمد اور ابن مسعود وغیرہما نے مستحبہ وافضل ابن حجر نے
 کہا جو امام بخاری نے حضرت عمر کا اثر اس باب میں بیان کیا اسکی مناسبت یہ ہے کہ آدمی کے گھر والی اور اسکو کاموں
 میں شریکیت ہے ہر روز حضرت عمر گرم پانی سے وضو کرتے ہوئے کہتے تو ان کے گھر والے بھی انکی پیچھے گھر پانی سے
 وضو کر لیتے ہوئے کہتے اور اس سے کہہ دیا اسکا جس نے عورت کو منع کیا ہے مرد کے پیچھے گھر پانی سے وضو کرنے سے کیونکہ
 ظاہر یہی ہے جو ہم نے کہا انتہی اور کرمانی نے کہا کہ امام بخاری کی عادت یہ کہ اکثر تہجم باب میں فائدہ کے لیے ذکر کیا
 بات بھی بیان کر دیتے ہیں تو یہاں دو باتیں بیان کرنا چاہیں ایک یہ کہ انگارے جو پانی گرم کیا جاوے اس سے
 وضو مبارک اہت جائز ہے اور اسکی حضرت عمر کا یہ اثر لائے کہ انہو نے گرم پانی سے وضو کیا اور روکیا اس سے جواب
 کے قول کو رد کر کے کہ عورت کا بچا ہوا پانی وضو میں استعمال کرنا جائز ہے اور کثرت ثابت کرنے کے لیے یہ اثر لایا
 و نیز نہایت کھرا کہ انتہی یعنی وضو کیا حضرت عمر نے نصرانی عورت کے گھر سے اور یہ مضمون باب کے مناسبت تھا تو اول مضمون
 کو صرف مزید فائدہ کے لیے بیان کر دیا اور احتمال ہے کہ یہ دونوں ایک اثر ہو لینے وضو کیا گرم پانی سے ایک
 نصرانی عورت کے گھر سے اس صورت میں گرم پانی کا ذکر بے موقع نہ ہوگا کیونکہ وہ ایک خبیث ہے اس اثر کا انتہی حافظ
 ابن حجر نے کہا و ان ثبت معطوف چیمیم پر یعنی وضو کیا حضرت عمر نے ایک نصرانی عورت کے گھر سے اور اس اثر کو امام
 شافعی نے موصلاً روایت کیا اور عبد الرزاق نے ابن عیینہ سے اور انہو نے زید بن اسلم سے انہو نے اپنے باپ سے انہو
 نے حضرت عمر سے اور امام شافعی کے اثر کی عبارت یہ کہ حضرت عمر نے وضو کیا اس پانی سے جو نصرانی عورت کے
 گھر سے میں تھا اور اس اثر کو ابن عیینہ نے زید بن اسلم سے نہیں سنا کیونکہ یہ بھی کی روایت میں ہے سعدان بن نصر
 سے اور انہو نے ابن عیینہ سے اور انہو نے کہا حدیث بیان کی ہم سے لوگوں نے زید بن اسلم سے پہر بیان کیا اور اسکو طول کے
 ساتھ اور اسماعیل نے اسکو روایت کیا ابن عیینہ سے اس کے ابن زید سے اس کے زید سے اور زید کے تین بیٹے
 تھے عبد اللہ اور ہامہ اور عبد الرحمن اور سب بڑی اور ثقہ عبد اللہ تھے اور میں سمجھتا ہوں کہ ابن عیینہ نے انہو
 سے اس اثر کو سنا ہے اور اسچیز میں کہ امام بخاری نے مستحبہ اور کرمانی نے جو کہا کہ احتمال ہے کہ یہ دونوں ایک
 اثر ہوں یہ غلطی ہے کیونکہ یہ دونوں اثر علاحدہ علاحدہ ہیں اور کریمہ کی روایت میں من ربیت و بحفد واد اور اسچیز
 سے کرمانی نے یہ توجہ کی اور یہ اثر باب کے مناسب اس طرح سے ہو سکتا ہے کہ شاید وہ نصرانی عورت کسی مسلمان کے گھر
 میں ہو اور اس نے حبیب سے غسل کیا ہو اور یہ پانی اسکا بچا ہوا ہو اور اگرچہ اس مطلب کی تصریح اس اثر میں نہیں ہے

کرتے تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری سب ملکر کہنے ایک (سات) حافظ ابن حجر نے کہا امام بخاری
 کا یہ مذہب کہ جب صحابی یوں کہے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں یوں کرتے تھے تو اس کا حکم رفہ کا ہے
 اور یہی صحیح ہے اور بعضوں نے اس میں خلاف کیا ہے کیونکہ احتمال ہے کہ حضرت کو اس کی اطلاع نہ ہوئی ہو اور یہ قول
 ضعیف ہے کہ اس لیے کہ صحابہ کو پوچھنے سے کوئی مانع نہ تھا یہ حربہ قساص کے زمانے میں ایک غفل کو کرتے رہے تو خطا
 یہی ہو کہ حضرت کو پوچھ دیا ہو گا اور آپ نے اس فعل کی اجازت دی ہوگی اور ابو سعید اور جابر نے دلیل لی غزل انزل
 کے وقت ذکر کیا نہ نکال لینا کے جائز ہونے پر اس بات سے کہ وہ غزل کیا کرتے تھے اور قرآن مجید اور تراکرتا تھا اور
 جو غزل سنہ ہوتا تو قرآن میں اس کی مانعت اور تہی رہا بن ماجہ کی روایت میں یہ حدیث میں اتنا زیادہ ہے کہ ایک تہ
 سے (یعنی مرد و عورت ایک ساتھ ایک برتن ہو وضو کرتے) اور ابو داؤد نے عبد اللہ بن عمر کے طریقہ سے بڑایا نافہ
 سے انہوں نے ابن عمر سے کہ ہم اپنے ہاتھ اس میں ڈالتے تھے اور اس میں دلیل ہے اس بات کی کہ ٹھوکر پانی میں ہاتھ
 ڈال کر حلب لینے سے وہ پانی مستعمل نہیں ہوتا کیونکہ اس نے ہاتھ کے برتن چھوٹے تھے جو غرضاً غنی نے ام میں تصریح
 کی کہی مقاصد میں اور دلیل ہے اس بات کی کہ فی عورت پاک ہے اور یہ کاجوٹھا پانی اور بچا ہوا پانی پاک ہے
 کیونکہ اس سے نکاح درست ہو اور حدیث میں کوئی فرق نہیں کیا مسلمان عورت میں اور کافر عورت میں اور سب
 ملکر یعنی ایک ساتھ وضو کرنے سے یہ ارادہ ہے کہ وہ سب ایک وقت میں اس برتن سے پانی لیتے تھے اور ابن تین نے
 ایک قوم کو نقل کیا ہے کہ مطلب ایسا یہ ہے کہ مرد اور عورتیں سب ملکر ایک ساتھ وضو کرتے تھے ایک مقام میں یعنی
 مرد الگ اور عورتیں الگ اور ابن ماجہ کی روایت ایک تہ میں اس مطلب کے رد کرتی ہے اور شاید اس مطلب کے الے
 نے خیال کیا کہ جنسب مرد اور عورتیں ایک جگہ کیونکہ جمیع ہر سکتی ہیں اور ابن تین نے اس کا جواب یہ دیا جو جنود
 سے نقل کیا کہ پہلے مرد وضو کرتے تھے پھر وہ چلے جاتے تھے بعد اسکے عورتیں آتیں وہ وضو کرتیں اور یہاں اظہار
 کے خلاف ہے کیونکہ جمعیہ کے معنی ایک وقت میں ہر وہ جدا جدا اور ابن خرمیہ نے اپنی صحیح میں اس حدیث کو مستحکم سے
 روایت کیا اور ابن عبد اللہ کو اس نافہ سے اور ابن عمر سے کہ انہوں نے دیکھا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور آپ کے اصحاب کو وہ طہارت کرتے تھے اور عورتیں ان کے ساتھ تھیں ایک تہ سے سب ایسی برتن طہارت کرتی
 تھے اور عمدہ جواب یہ کہ شاید اس وقت تک سب کو حکم نہ دیا ہو گا اور پھر کے حکم کے بعد یہ حکم خاص ہو گا پھر
 اور حرم عورتوں کو اور طحاوی اور قسطلی اور نووی نے اتفاق نقل کیا ہے مرد اور عورت کا غسل ایک ساتھ ایک
 برتن سے جائز ہونے پر اور سب یہ یہ جہتراض ہوتا ہے کہ ابن خرمیہ ابو ہریرہ سے نقل کیا کہ وہ اس سے منکر کرتے تھے

اور ابن عبد البر نے کئی لوگوں کے ایسا نقل کیا اور حدیث پر بحث ہے اور نووی نے کہا کہ عورت کا وضو نہ کر کے وضو کر کے بچے ہو پانی سے بالاتفاق درست ہے نہ مرد کا وضو عورت کے بچے ہوئے پانی سے اور یہ بھی یہ اعتراض ہوتا ہے کہ کچھ لوگ کہتے ہیں غلات ثابت کیا ہے اور ابن عمر اور شعبی اور انسی سے اسکی مخالفت ثابت ہے بشرطیکہ عورت حائضہ ہو اب رہا مرد کا وضو عورت کے بچے ہوئے پانی سے اس میں عبد اللہ بن عمر صحابی اور سعید بن مسیب ابی حسن بصری ہی نے قبول ہے کہ انہوں نے منہ کیا اس سے اور یہی قول ہے احمد اور حاکم کا بشرطیکہ عورت نہ تھنا اس پانی سے طہارت کی ہو کوئی باب کی حدیث ہے جواز اسوقت نکلتا ہے جب مرد اور عورتین ایک ساتھ طہارت کریں اور میونی نے احمد سے نقل کیا کہ عورت کے بچے ہوئے پانی سے طہارت کرنے میں مختلف حدیثیں وارد ہوئی ہیں لیکن متعدد صحابہ سے مخالفت ثابت ہے جب تک پہلی عورت اس سے طہارت کر چکی ہو اور اسکا معاوضہ یوں کیا ہے کہ متعدد صحابہ جو جازبی ثابت ہر انہیں سے ہیں ابن عباس اور مشہور حدیث مخالفت میں حکم بن عمر وغفاری کی حدیث ہے اور جازمین امام المومنین میں نہ کہ حدیث ہے تو حکم بن عمر وغفاری کی حدیث کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ مرد وضو کرے اور کچھ پانی سے جو عورت کی طہارت سے بچہ رہا ہو) کو صاحب بن (ترمذی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ اور نسائی اور امام احمد نے روایت کیا ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے اور ابن جابر نے کہا صحیح ہے (اور بیہقی نے سنن کبریٰ میں کہا امام بخاری نے کہا حکم کی حدیث صحیح نہیں ہے) اور نووی نے نوریات کہی کہ حافظ نے اتفاق کیا اس کے ضعف ہے اور میونی کی حدیث کو جو ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام المومنین کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرتے تھے) امام مسلم (اور امام احمد نے نکالا لیکن بعض نسخ اس میں یہ علت نکالی ہے کہ اس کے راوی عمرو بن دینار نے تردد کے ساتھ کہا میں جانتا ہوں اور جو میرے دل میں گذرتا ہے وہ یہ ہے کہ ابوشعثانہ نے خبر دی مجھ کو اور یہ حدیث دو کسر طریق سے بغیر اس تردد کے مروی ہے لیکن اسکا راوی ضابطہ نہیں ہے (منتقى الاخبار میں ہے کہ امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ابن عباس کے گھوڑوں نے کہا حضرت نے وضو کیا میونی کے غسل جنابت کو بچے ہوئے پانی سے) اور اسکی مخالفت کی گئی ہے اور محفوظہ ہے جو بخاری اور مسلم نے نکالا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور میونی دونوں ایک تن سے غسل کرتے تھے) ابی صرح منہزمین ایک اور حدیث ہے جو ابوداؤد اور نسائی نے نکالا احمد بن عبد الرحمن حمیری کے طریق ہے اور انہوں نے کہا میں ایک شخص سے ملا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحبت میں چار برس تک رہا تھا اس نے کہا کہ منہ کیا آپ عورت کو مرد کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے سے یا مرد کو عورت کے بچے ہوئے پانی سے غسل کرنے سے اور فرمایا کہ دونوں ایک تھے مگر اس میں خلطہ دالین اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور جس نے اس حدیث میں علت نکالی اسکی کوئی قوی دلیل نہیں ہے

سے بہانہ کہ اپنے اشارہ کرنا شروع کیا کہ تم کر چکیں **ف** یعنی وہ کام جو میں نے کہا تھا۔ بخاری میں ہنسٹو بانی غفرلہ
کرنا مطلقاً مسخر نہیں بلکہ صغریٰ بخاری میں نہایت مفید ہے اور اس کے طاقت آتی ہے اور جس طرح اسکے انکار کیا
ہے وہ کہوٹا اور جاہل ہے اور اسکی طب دی ہوگئی اور اسکا علم کوڑے کچرے کی طرح اب ہینکٹ یا گیا اب جس طرح یہ
پر عمل ہے اور جو نہایت تحقیق اور سچ ہے بعد میں ہوا اسکے روح صغریٰ بخاری میں ہنسٹو بانی بدن پر بہانہ اور ہنسٹو
بانی سو بدن کو پونچھنا بلکہ برف کے ٹکڑوں کے دانہ اور ساگر بدن کو پونچھنا نہایت مفید ہے اور یہ جو فرمایا اور نہ شکون کچھ ہنسٹ
یہ کہل ہوں اس میں یہ حکمت تھی کہ بانی صاف اور پاک اور خالص ہوا اس میں ہاتھ نہ لگو ہوں **ف** میرا آپ باہر
لوگون کی طرف **ف** دوسری روایت میں صنف کے اتنا زیادہ ہے کہ آپ نماز پڑھی اور خطبہ سنایا لوگون کو اور بانی
حجت السحریٰ کی باب الوفاۃ میں آئے دے گی اگر خدا چاہے اور مولف نے اس حدیث کو چھپے مقاموں میں نکالا اور اسام سلم
اور انانی اور ترمذی نے رفتہ وقتاً **باب** **الْوُصُوْدُ مِنَ الشَّوْرِ طُشْتُ** سے وضو کرنا بیان **ف** حافظ حسن
نے لکھا کہ تورا کیا طشٹ ہوتا ہے طشٹ کے مترادف اور بعض روایں کہنا تو طشٹ ہے کہ توری میں اور معراج کی حدیث میں ہے کہ
ایک طشٹ سوکالا یا گیا اس میں ایک تیرتا سو نکا اور سچ یہ لکھتا ہے کہ طشٹ اور چیز ہے اور تورا اور ہے اور شاید
طشٹ تو ایسے ٹاموتا ہے انتہی متطلانی نے کہا کہ تورا ایک برتن جو پیل یا پتھر کا بعض روایں تورا کا ترجمہ کڑا مانی
کیا ہے واسطہ علم **حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ مَخْلَدٍ قَالَ حَدَّثَنَا سَلِمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ عَبْدِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ**
كَانَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ جَعْفَرٍ قَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ أَخِي كَيْفَ آيَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ
فَلَعَابُهُ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَكَفَّ عَنْ يَدَيْهِ فَفَسَلَ مَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ ادْخَلَ يَدَهُ فِي الشَّوْرِ فَطَمَطَ وَاسْتَنْدَ
ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ رَفَعَهُ وَادْخَلَ يَدَهُ فَاعْتَرَفَ يَمِينَهُ فَمَسَحَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ غَسَلَ
يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ ادْخَلَ يَدَيْهِ مَاءً فَمَسَحَ بِهِ رَأْسَهُ فَادْبَسَ بِهِ وَأَقْبَلَ فَمَسَحَ
رَجْلَيْهِ فَقَالَ هَذَا آيَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَضَّأُ ترجمہ حدیث بیان کی ہم و خالد بن مسعود رضی اللہ عنہما
بجلی انے اونہوئے کہما حدیث بیان کی ہم و سلیمان بن بلال نے اونہوئے کہما حدیث بیان کی مجاہد و عمرو بن عبس نے
اونہوئے روایت کی اپنے باپ کے اونہوئے کہما سیر مجاہد و ابن ابی حسن ابہت وضو کیا کرتے تھے یا وضو میں بہت
بانی صرف کیا کرتے تھے تو اونہوئے عبد اللہ بن عبد سے کہما بیان کرو مجاہد سے متنبہ جباب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وضو
وضو کرنے و کیا یہ سنکر اونہوئے ایک طشٹ منکر آیا یا بانی کا اور اسکو جبکہ یا اپنے دونوں ہاتھوں پر بہر و ہوا دونوں
ہاتھوں کو تین بار پہر یا ہاتھ طشٹ میں ڈالا پہر کلی کی اور ناک کے نیکی ناک میں یا بانی ڈاکرا تین بار ایک چلو

سے اربعین تین چالیس اور ہر ایک چار سو کل کی اور ناک میں بائی ڈالام اور چلایا اور منہ کو دو یا تین بار سپرد و نواہتہ دوسرے
دو دو کمینوں تک دو بار ہر پہلے ہاتھ میں بائی لیا اور سر پر چکریا تو پیچھے لے گئے اور دونوں ہاتھوں کو اور آگے لائے
پھر دونوں پاؤں کو دو ہر ایک ہر کھانہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سپرچ و ضرر کرتے دیکھا **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ**
قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَنَاقِبِ فَوْضَلِ أَصَابَةِ فِيهِ قَالَ أَسْرَجْتُ لَكَ كَنْظُرَ الْمَلِكِ يَنْتَبِعُ مِنْ سَبْعِينَ أَصَابِعَهُ قَالَ النَّبِيُّ
فَخَرَزَتْ مِنْ كَفِّهِ مَنَاقِبُهُ مَا يَكُنِي الشُّعْبَانِ إِلَى الْكَمَانَيْنِ ترجمہ حدیث بیان کی ہے مسدد بن مسدد نے اُنہوں
نے کہا حدیث بیان کی ہے مسدد بن مسدد نے اُنہوں نے روایت کی ثابت بن ابی اسے اور ہونے ان بن مالک سے کہ جب
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک تین ٹنگا یا بائی کا تو آپ پاس لایا گیا ایک اور ٹنگا یا باہر چڑھ کر منہ کا **ف** جس پر
بہت بائی نہیں آتا اور ایسا یا باہر ٹشٹ کے مشابہ ہوتا ہے تو حدیث ترجمہ باب کہنا سب ہو گئی اور اس خبر پر نے حدیث کو
احمد بن عبدہ کو روایت کیا اور ہونے حماد بن زید سے اس میں بر حرام کے بدلہ زجاج ہے یعنی کاچ کا یا لہ اوس پر رو کیا الا
صوفیوں کے قول کہ جو کاچ کا برتن کہنا اسراف جانتے ہیں کیونکہ وہ جلدی ٹوٹ جاتا ہے میں کہتا ہوں زجاج کا لفظ صرف
احمد بن عبدہ نے نقل کیا اور مخالفت کی اوسکی حماد بن زید کے باقی اسی طرح اور ہونے رحاح کہا اور بعض ہونے دسہم
العلم کہا یعنی چڑھ کر منہ کا اور ایسا ہی روایت کیا اسماعیل بن محمد بن موسیٰ اور اسحاق بن ابی اسرائیل اور احمد بن عبدہ
اور اس ہونے حماد و اور شاید اسماعیل نے نقل کیا حدیث کو محمد بن یحییٰ کے لفظ پر اور ایک حدیث علمانی تصریح کی کہ
احمد بن عبدہ نے حدیث میں غلطی کی اور علامت اوسکی یہ ہے کہ احمد بن عبدہ نے کہا میں گمان کرتا ہوں تو معلوم ہوا
کہ اوں کو حزب یاد نہ تھی اور اگر احمد بن عبدہ کی روایت صحیح ہو تو یہی اور روایتوں کے خلاف نہیں کیونکہ اوں روایتوں نے
اُس پر ایک شکل بیان کی اور احمد نے اسکی تسمہ بیان کی اور سند احمد بن ابن عباس سے مروی ہے کہ مقوش نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کاچ کا ایک یا باہر بیجا تھا لیکن اسکے ہندوین کلام ہے (فتح) رحاح کے معنی کہلو منہ کا
اور خطاب نے کہا رحاح کشادہ برتن جس کی گہرائی کم ہو اور ایسے برتن میں بہت بائی نہیں آتا تو اس سے معجزہ کا ثبوت
اور زیادہ ہوتا ہے **ف** اوس میں کچھ (تھوڑا) بائی تھا آپ نے اپنی انگلیاں اسکے اندر رکھ دیں اُس نے کہا
میں نے بائی کو دیکھا شروع کیا وہ بہت رمانا آپ کے انگلیوں کے پیچ میں ہوا اُس نے کہا میں نے اندازہ کیا اوں لوگوں
کا جنون ہے ورنہ کیا اوس پر ایسے دہشتہ ہو سکتا تھا **ف** اور چھبکی روایت میں گذرنا کہ اسی آدمی
پر کچھ زیادہ تھے اور جابر کی روایت میں ہے کہ ہم لوگ پندرہ سو تھوڑے اور بعضی روایتوں میں تیرہ سو اور اس حال ہے کہ

پس متعدد و اتحی ہون متعدد اوقات میں ملاحظہ صائب کما ان کی مدد و اتحی ہون جو اختلاف ہو اسکی توجیہ یوں ہو سکتی ہے
کہ انس کو پوری گنتی تو معلوم نہ تھی مگر تا معلوم تھا کہ شتر سے زیادہ تھو اور اس میں آنکھ شکستی کہ انہی تک پہنچ گئے تھے
یا انہی سے زیادہ تھے تو کہیں انہی سے زیادہ بیان کیا اور کہیں انہی تک کہا اور امام شافعی نے احادیث کو دلیل لے کر
اس شخص کا قول رد کرنے کے لیے جو وضو میں ایک مقدار پانی معین کرتا ہے کیونکہ صحابہ نے اس پہلے ہی وضو کیا بغیر تقدیر اور
تعمین کے انتہ فقر کیا اب الوضوء بالماء مذکور ذکر کیا بیان ف عدا یک با چوس من ایک طل اور تمبا گیا
طل بعد ادی نام ہے اور یہی قول ہے جمہور اہل علم کا اور بعض حنفیہ نے اس خلاف کیا ہے وہ کہتے ہیں مدور طل کا ہوتا
ہے اس طرح صاع جمہور علیہ کے نزدیک پانچ رطل اور تمام رطل کا ہوتا ہے بغدادی رطل سے یعنی چار مد کا اور بعض
حنفیہ کے نزدیک صاع آٹھ رطل کا ہوتا ہے قسطلانی نے کہا مد کے ایک سو اثنائیس درم تھے ہیں اور یک درم کے حساب
سے صاع کے چوبیس سو پچاسی تھے درم تھے حک ثنا ابو نعیم قال حدثنا مسعر قال حدثنا ابن جابر قال
سمعت النبی ﷺ کان الشیء فی اللیلۃ انکم کیفیل او کان یفتل بالصلع الخبثۃ امدا ویتوضأ
بالماء ترجمہ حدیث بیان کی ہم سو ابو نعیم (فضل بن زکین) نے اونہو سے کہا حدیث بیان کی ہم سو سر ابن کلام نے
اونہو سے کہا حدیث بیان کی مجاہد بن جبر نے عبد اللہ بن عبد الرحمن بن جبر بن قتیبہ الضامی نے اونہو سے کہا
مجہد ثنا انس بن مالک (کو وہ کہتے تھے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دھوتے تھے (اپنی بدن مبارک کو) یا پھر
کہا کہ غسل کرتے تھے ریشت نام جاری کو سوی یا ابو نعیم کو مگر اسماعیلی کی روایت میں ابو نعیم سے یہ کہ غسل کرتے
تھے بغیر شاک کے) ایک صاع سے لیکر پانچ مدت تک اور وضو کرتے تھے ایک سروف حافظ ابن حجر نے کہا کہ غسل
میں آپ کسی اقتصاد کر تے ایک صاع پر چو چار مد کا ہوتا ہے اور کہی ٹرتاتے پانچ مدت تک شاید انس کو معلوم نہوا
کہ اپنے غسل اس سے زیادہ پانی سے کیا ہوا اور امام مسلم نے حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ وہ اور حضرت دولوز
ملکر غسل کرتے ایک برتن میں ایک فرق پانی آتا ابن عبیدہ اور شافعی نے کہا کہ فرق تین صاع کا ہوتا ہے
اور سلم نے روایت کی اون سے کہ حضرت غسل کرتے اوس برتن سے جس میں تین مد پانی آتا ان روایتوں سے نکلتا
ہے کہ جدید ضرورت اور حاجت ہوئی اتنا باج استعمال کرتے اور ان صورتوں میں ہے اون لوگوں کا جنہو نے وضو
اور غسل میں ایک مقدار کو معین کیا ہے جبو ابن شعبان نے مالکیہ میں سے اور ایسا ہی اون حنفیہ کا جو تعمین کے
قائل ہیں اور حنفیہ نے تو صاع اور مد کے مقدار میں ہی اختلاف کیا ہے اور جمہور یہ کہتے ہیں کہ یہ تعمین بطور احتیاط
کے ہو کیونکہ اکثر لوگوں نے حضرت کے وضو اور غسل کو اس طرح بیان کیا ہے یعنی وضو ایک مدسو اور غسل ایک

سے اور سلم نے سفینہ کو ایسا ہی روایت کیا اور احمد اور ابو داؤد نے باسنو صحیح جابر سے ایسا ہی نقل کیا اور اس باب میں حضرت عائشہ اور ام سلمہ اور ابن عباس اور ابن عمر وغیرہم سے مروی ہے اور یہ تینیں جب یہی کہتے ہیں کہ اس سے زیادہ کی ضرورت نہ ہو اور اس شخص کے لیے ہے جس کا جنہ معتدل ہو اور مولف نے کتاب الوضوء کے شروع میں اس طرف اشارہ کیا کہ مکر وہ رکھا اہل علم نے اس پر انکار کیا اور جنہ میں اور تجاوز کرنا اس حد سے جو حضرت کو ثابت ہو انتہی قطعی نے کہا سند صحیح ہے کہ وضو کا پانی ایکٹ سے کم نہ ہو اور غسل کا ایک صاع ہو البتہ مختلف ہو گا باختلاف اشخاص و بعض شخص خفیف اور دُجلا ہو اس کو اتنا پانی استعمال کرنا مستحب ہے کہ اس کے بدن پر وہی نسبت رکھو جو وہ اور صاع باہنی کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مبارک پر تھی اور جو بہت موٹا یا بہت لمبا ہو یا بڑے پیرے والا ہو اس کو یہ ترجیح ہے کہ اس مقدار سے گھٹا دے جس کی نسبت اس کے بدن کے مدار صاع کی نسبت ہو حضرت کو مبارک جسم سے اور ابو داؤد نے ام عمارہ سے روایت کیا کہ حضرت نے وضو کیا تو ایک برتن لایا گیا جس میں دو تنائی مکے باہنی آتا اور انس سے روایت کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے اور برتن سے جس میں دو رطل باہنی آتا اور غسل کرتے ایک صاع سے اور ترمذی کی روایت میں ہے انس سے کہ حضرت نے فرمایا وضو میں دو رطل باہنی کافی ہے اور ابن خریزہ اور ابن حبان اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں عبد السم بن زید سے روایت کیا کہ حضرت مکے پاس دو تنائی لایا گیا اپنے وضو کیا اور اپنی ہانوں کو ملنا شروع کیا اور سلم نے حضرت عائشہ سے وہ ابو حضرت غسل کرتے ایک برتن سے جس میں تین ہاں باہنی آتا اور ایک ایت میں ہے کہ غسل کرتے پانچ ٹکڑے اور وضو کرتے ایک ٹکڑے سے اور ٹکڑے میں ایک ہاں باہنی آتا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ غسل کرتے دو ٹکڑے کٹرے سے جس میں فرق باہنی آتا بیسہ سولہ رطل جبکہ تین صاع ہوئے اور جنہوں نے کہا کہ فرق بسکون رواہ برتن ہے جس میں ایک سو میں رطل باہنی آتا ہے یہ ابن الاثیر نے کہا ہے امام نووی نے ان روایتوں میں امام شافعی سے تطبیق نقل کی کہ مختلف حالتوں میں مختلف وقتوں میں ہیں اور ان سے یہ نکلتا ہے کہ طہارت کے پانی کی کوئی مقرر حد نہیں بلکہ باختلاف اشخاص اور احوال اس میں قلت اور کثرت ہوتی ہے انتہی کر مانی نے کہا نووی نے کہا کہ اجماع کیا اہل اسلام نے کہ غسل میں کوئی باہنی مقرر نہیں بلکہ قلیل اور شہیر کافی ہے جب غسل کے شرائط ادا ہو جائیں البتہ ترجیح ہے کہ غسل ایک صاع سے کم میں نہ کیا جاوے اور وضو ایکٹ سے کم میں اتنے اس باب میں جو اور صدیقین امین ہیں وہ ہیں سفینہ کچھ روایت احمد اور ابن ماجہ اور سلم اور ترمذی نے اور کچھ صحیح ہے روایت کی کہ حضرت غسل کرتے ایک

صباغ سے اور وضو کرتے ایک سو موسیٰ جہنمی کی حدیث امام نسائی نے روایت کی کہ مجاہد پارس لکھا گیا ایک
اندازہ میں آٹھ رطل کا کیا اونٹوں کے گماچہ سے حضرت عائشہ نے بیان کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تنے پانی سے
غسل کرتے تھے اور سنا دوسکا صحیح ہے چاہے کچھ ریش احمد اؤثر ہم اور ابو داؤد اور ابن خزیمہ اور ابن ماجہ نے ثروت
کی کہ حضرت فرمایا کافی ہے غسل کو ایک صباغ اور وضو کو ایک صباغ کیا اسکو ابن قطان نے عائشہ کی حدیث امام نسائی
نے نکالی عبید بن عمیس نے اونٹوں کے گماچوں نے جبکہ ویکہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دونوں غسل کرتے تھے اس
عبید کے گما ایک طشت رکھا تھا صباغ کے برابر یا اوس کے کم تو ہم دونوں اس میں پانی لینا شروع کرتے اور میں اپنے
سر پر اپنے ہاتھ سر میں بار پانی ڈالتی اور بال نہ کہوتی۔ شوکانی نے کہا اسکے راوی ثقہ ہیں عقیل بن ابی طالب
کی حدیث ابن ماجہ نے روایت کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کافی ہے وضو کو ایک اور غسل کو ایک صباغ
ایک شخص بولنا کہ کو تو کافی نہیں عقیل نے کہا انکو تو کافی تھا جو تجھ سے بہتر تھے اور تجھ سے زیادہ ان کے
بال تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ لکھنے کے لئے تین موز و نیز مسح کرنے کا بیان ابن منذر
نے ابن مبارک سے نقل کیا اونٹوں کے گما سوزون پر مسح کرنے میں صحابہ کا اختلاف تھا کیونکہ جسے اسکا انکار منقول
ہے اسی سے اسکا جواز منقول ہے اور ابن عبد البر نے کہا میں نہیں جانتا کہ کسی سلف کے فقہ سے اسکا انکار منقول
ہو البتہ امام مالک سے ایک حدیث ایسی ہے مگر صحیح روایتیں امام مالک سے بھی ایسی ہیں کہ موز و نیز مسح کرنا جائز ہے اور
امام شافعی نے امین مالکیہ پر اسکا انکار کیا ہے اور شافعیوں اور تبات مالکیہ کے نزدیک اس باب میں دو قول ہیں ایک
یہ کہ موز و نیز مسح کرنا مطلقاً جائز ہے دوسرے یہ کہ مسافر کو جائز ہے اور متحکم کو جائز نہیں ہے اور دوسرے قول کو صحیح کہا
ہے ابن حاتم نے اور باجی نے اول قول کو صحیح کہا ہے اور سب کو نقل کیا ہے ابن وہب سے اور مسبووط میں ابن نافع
سے بھی ایسا ہی منقول ہے اور یہ کہ امام مالک سے زنون کے مسح میں توقف کرتے تھے خاص اپنے لیے اور اورون کو جو
کافقوی دیتے تھے اور ایسا ہی صحیح ہوا ابویوب صحابی سے ابن منذر نے کہا علمائے اختلاف کیا کہ کون سا امر
افضل ہے یعنی موزون پر مسح کرنا یا موزیہ اتار کر پاؤں دھونا یہ کہ امام مالک نے یہ مسح کرنا افضل ہے کیونکہ
اہل بدعت صیر خراج اور روافض نے ایش خلاف کیا ہے یعنی موزون کا مسح ناجائز رکھا ہے اور جس سنت میں
مخالفت طعنہ کریں اسکا زندہ کرنا افضل ہے اہل ترک کے انتہے منہج الباری متحرک کہتا ہے ابن منذر نے
امام احمد محدث ہیں اور پیشوا امین علماء اہل سنت کے ان کے اس بیان سے یہ نکلا کہ جس سنت کو حضرت کرنا افضل
نے چھوڑ دیا ہو یا مخالفین اس پر عیب کرتے ہو اسکا بجا لانا اور ظاہر کرنا بلکہ ایسی حالت میں اسکی پابندی کرنا

بہتر ہے اور اس زمانہ میں ایسی سنہین بہت ہیں جبکہ جاہلون نے چوڑا دیا ہو پس عاشقین رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ کام
 ہے کہ وہ ان سنتوں کو بجا لائیں اور ان کو زندہ کریں جو نماز میں آمین پکار کر کہنا جو قون سمیت نماز پڑھنا کر کے اور
 کر کے سے سر اٹھاتے وقت دونوں ہاتھوں کو کانون تک اٹھانا سفر میں ظہر عصر اور مغرب عشاء جمع کرنا حاضرین
 بھی کہیں کہیں عذر سے یا بغیر عذر کے ایسا کرنا نماز میں ہاتھ سینو پر باندھنا وضو میں عمامہ پر سحر کرنا تحیم میں ایک با دو
 ہاتھ زمین پر پار کر مٹنے اور دونوں ہتھیلیوں پر سچ کر ٹھیکنا جمعہ میں پہلی اذان اس وقت دینا جب امام خطبہ کے لیے منبر پر
 بیٹھتا ہے روزہ حلدہ افطار کرنا مغرب کی نماز جلد پڑھنا سحری فجر کے قریب کھانا تراویح کی آٹھ رکعتیں پڑھنا
 نوافل سواری پر ادا کرنا گوشت قبلہ کی طرف نہ ہو یہ وہ کالکاح ثنائی کرنا مہر کم مقرر کرنا تجد پر ہمیشگی کرنا سوا
 رمضان مبارک کے اور کسی مہینہ میں مسلم مہینہ نہ ہو نہ کہنا اذان نصف ساق تک کہنا سر پر بال رکھنا ٹاپی
 کو چوڑا دینا چوہون کو ترشٹا یا مونڈنا علی بن ابی القیس اور یہ ہے کہ اس کتاب میں اپنے اپنے مقام میں ہر ایک
 سنت کی تحقیق کی جاوے گی ان شاء اللہ تعالیٰ حافظ ابن حجر نے کہا شیخ محی الدینؒ لکھا کہ ایک جامعیت کا
 یہ قول ہے کہ باذن کا وہونا افضل ہے بغیر طیکہ موزون کا صحیح شمسیت نفرت کے نہ چوڑی اور ایک جامعیت حفاظ
 نے کہا ہے کہ موزون کا صحیح متواتر ہے اور بعضوں نے اسے راویوں کو جمع کیا ہے تو انہی سے متجاویز ہو اور ان
 میں عشرہ عشرہ سب ہیں اور صنف ابن ابی شیبہ میں حسن بصری سے مروی ہے مجاہد سے صحابیوں نے بیان کیا
 موزون کا صحیح کہ اسے کلام الحافظ قطلانی نے کہا صحیح موزون بہت صحیح ہے نقل کیا ہے جو حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے جہانگیر نے سنا ہے مفرد حضرت ابن ابی شیبہ نے اتفاق کیا کہ جو راویوں کا انکار کیا کہ کاغذ اور روغن نے خارج
 نے تو اسوجہ ہو کہ قرآن میں مذکور نہیں اور روغن نے اسوجہ ہو کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے موزون پر سچ نہیں کیا
 اور یہ دونوں وجہیں غلط ہیں کس لیے کہ قرآن میں مذکور نہ ہونے سے عدم جواز لازم نہیں آتا جب حدیث مشہور
 بلکہ متواتر ہے ایک ثابت ہو اور حضرت علی سے موزون کا صحیح منقول ہے اور سچ کا انکار کسی صحیح اور موصول اسناد
 سے اور یہ ثابت نہیں ہے علاوہ اسکے اگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ ہو انکار بھی منقول ہو تو کہیں بڑے شخص پر ایک
 چوٹی سی بات پوشیدہ رہ جاتی ہے اور کیا حضرت علی کا انکار جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے قول یا فعل
 کے سامنے حجت ہو سکتا ہے ہرگز نہیں نبی کی شان اور ہے اور خلیفہ کی شان اور بر خلیفہ اور امام سب حد
 اور اسکے رسول کے غلام ہیں کہ جتنے نے کہا میں ڈرنا ہوں جو کوئی موزون کے مسح کا انکار کرے وہ کافر نہ
 ہو جاوے اور موزون کا صحیح منسوخ نہیں ہو سکتا کیونکہ منیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسکو غزوہ تبوک میں نقل کیا

بیان فضیلت نماز
 سب سے زیادہ جامع اور
 مدلل کلمات نقل
 علی بن ابی شیبہ
 خلیفہ صحیح قرار
 مقبول موزون
 علی بن ابی شیبہ
 مدلل کلمات نقل
 خلافت کا موزون

ہے اور وہ سخت مذمت کر اخیر میں تھا اور سورہ مائدہ اوس کے پہلے اتر چکی تھی اور جریر نے یہی حضرت کو سورہ مائدہ اترنے کے بعد دیکھا ہے، اسی مختصر ابن الہمام نے فتح القدر میں کہا کہ موزوں کے مسح میں انا حدیث مشہور میں امام ابوحنیفہ نے کہا میں موزوں کے مسح کا قائل نہیں ہوا یہاں تک کہ دن کی روشنی کی طرح مجھ کو روایتیں ملین اور امام نے کہا کہ ان کفر کا خوف کرنا ہوں اس پر جو موزوں کے مسح کا انکار کرے کیونکہ حدیثیں اس باب میں متواتر ہیں اور ابو یوسف نے کہا کہ مسح کی حدیثوں کو کتاب البصر کا نسخہ ہو سکتا ہے کیونکہ یہ حدیثیں مشہور اور بکثرت ہیں یعنی نے کہا موزوں کا مسح کا وہی انکار کرے گا جو بخاری اور کراہ ہوگا اور ابوحنیفہ نے تو اوسکو سنت اور جماعت کے نشانی مقرر کی ہے انہوں نے کہا ہم شیخین کے افضل کہتے ہیں (اوصحابہ سے) اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دونوں دامادوں کے (یعنی حضرت عثمان اور حضرت علی سے) محبت بہ کثرت میں اور موزوں پر مس کرنا جائز سمجھتے ہیں اتنے میل میں ہے کہ امام احمد نے کہا موزوں پر مسح کرنے میں چالیس حدیثیں ہر دی میں مرفوع صحابہ سے اور ابن ابی حاتم نے کہا کہ اکتالیس حدیثیں اور ابن عبد البر نے استند کار میں کہا کہ موزوں کا مسح قرین چالیس صحابہ سے منقول ہے اور ابوالقاسم بن سندرہ نے اوسکی راویوں کا شمار کیا مذکرہ میں تو تھی تاکہ پہنچے اور ترمذی اور بیہقی نے اپنی سنن میں ان میں سے ایک جماعت کا نام لیا ہے اور موزوں پر مس کرنا تمام صحابہ کی طرف منسوب ہوا جیسے ابن المبارک سے منقول ہے اور وہ جو حضرت عائشہ اور ابن عباس اور ابوہریرہ سے اسکا انکار منقول ہوا وہ ثابت نہیں ہیں اور ابن عبد البر نے کہا امام احمد نے کہا ابوہریرہ کی حدیث مس کے انکار میں صحیح نہیں ہے بلکہ باطل ہے اور دارقطنی نے حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے کہ وہ قائل تھیں موزوں پر مسح کرنا اور ابن ابی شیبہ نے جو حضرت علی سے نکالا کہ کتابیہ موزوں پر سابق ہے تو یہ روایت منقطع ہے اور امام مسلم اور نسائی نے حضرت علی سے موزوں کے مسح کا حجاز نقل کیا ہے حضرت کے وفات کے بعد اب ہی حضرت عائشہ کی بیروایت کہ اونہو نے کہا اگر میں اپنا پاؤں کاٹ ڈالوں تو وہ بہتر ہے اس سے کہ موزوں پر مس کر دوں تو اسکے سناؤ میں محمد بن ماجہ ہے ابن حبان نے کہا وہ بناتا تھا حدیثوں کو اور وہ جو امیر حسین نے شافعیں ایک قصہ بیان کیا ہے کہ حضرت علی اور حضرت عمر بن الخطاب موزوں پر مس کرنے میں بہر بائیں صحابہ نے گواہی دی کہ یہ سورہ مائدہ کی پہلو تھا تو ابن ہبران نے کہا کہ میں نے یہ قصہ حدیث کی کسی کتاب میں نہیں پایا اور ہمارا ماسو کے نزدیک قصہ صحیح نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ بحر میں امام مہدی سے منقول ہے کہ اونہو نے موزوں کا مسح حضرت علی سے منسوب کیا ہے اور عزت تمام اور امامیہ اور خراج اور ابو بکر بن داؤد ظاہری یہ کہتے ہیں کہ موزوں کا مسح کافی نہیں پاؤں کے دھونے سے اور دلیل ان کی آیت ہر سورہ مائدہ کی اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اوس شخص کے لیے جس کو وضو سکھایا تھا

کہ اپنا پاؤں دھوا دیکھ کا بیان نہیں کیا اور اپنے اپنے دونوں پاؤں ہمو کر ارشاد فرمایا کہ میرے وضو ہو کہ اسے تعالیٰ قبول فرما
 کرتا تھا کہ اگر بغیر اس کے اور قول آپ کا خرابی ہے ائیرین کی جہنم سے اور بولگ تہمین کہ سوزن پر سچ کرنا منسوخ ہے
 سورہ مائدہ کی آیت جو مہر اہل سنت اور جامعہ ان دلیلوں کا جواب ہے تہمین آیت میں یہ کہتے ہیں کہ حضرت اس
 آیت اٹھنے کے بعد سحر منقول ہوا جیسے حریر کیوڑیش میں ہر خواب کے اوگی اب یہ حدیث کہ دھوپاؤں اپنے اس کے یہ کہان
 نکلنا ہے کہ سوزن پر سچ کرنا جائز نہیں اس پر ادا آپ کی یہ ہے کہ جب تہمین پاؤں میں شوکر نہ ہوں تو پاؤں دھوا ضرور ہے
 یہ تخصیص سحر کی متواتر حدیثوں سے اب یہ حدیث کہ اندازہ نہیں قبول کرتا بغیر اس کے تو وہ ضعیف ہے اس لئے نہیں کہ
 متواتر حدیثوں کا معارضہ کرے اور یہ حدیث کہ خرابی ہے ائیرین کی جہنم کی آگ سے البتہ صحیح ہے پر پر وعید اس شخص
 کے لیے ہے جو پاؤں پر سچ کرے وضو میں اور پاؤں دھو کر وہ اس شخص کے لیے جو سوزن پر سچ کرے اگر کوئی کہے کہ
 حدیث عام ہے شامل ہے اس کو سبھی جو سوزن پر سچ کرے تو ہم یہ جواب دینگے کہ سوزن پر سچ کرنے والے کو شامل نہیں کر
 لیے کہ وہ تو سارے پاؤں کو چھوڑ دیتا ہے نہ صرف ائیری کو اور اگر ہم اس اعتراض کو مان لیں تو یہ کیسی گج کہ سوزن پر
 سچ کرنے کی حدیثیں خاص کرتی ہیں اس معید کو اس حالت سے جب پاؤں میں شوکر نہ ہوں اور نسخ کا دعویٰ محض غلط ہے
 کیونکہ جریر کی حدیث جو صاف معلوم ہوتا ہے کہ سوزن کا سچ آیت کے بعد واقع ہوا اب جریر میں یہ قبح کرنا کہ وہ حضرت
 علی سے جدا ہو گئے تھے اس وجہ سے انکی روایت مقبول نہیں ہے چہ نہیں ہے کیونکہ جریر حضرت علی سے جدا نہیں ہوئے تھے بلکہ
 روکے گئے تھے علاوہ اسکے امام حافظ محمد بن ابراہیم دارینے اپنی کتاب جو صہم اور جو صہم میں اجماع نقل کیا ہے
 فاسق کی روایت مقبول ہونے پر اجماع نقل کیا ہے لکن اہل بیت علیہم السلام اور انکی اتباع سے کہ تمام صحابہ کی
 روایتیں مقبول ہیں فقہ کے بعد اور فقہ کے پہلے تو سوزن کے سحر نکلنا اس صحابی جلیل الشان میں قبح کرنے سے
 ممکن نہیں اور ہکا فاکل کوئی نہیں ہوا نہ عترت کے زمانے کے اتباع میں نہ اور علماء اسلام میں نہ اور حافظ نے فقہ میں
 کہا کہ مائدہ کی آیت غزوہ مدینہ میں اتری اور بغیر اس کی حدیث سحر کہ بابین غزوہ تبوک کی ہے اور تبوک بالاتفاق پر سچ
 کے بعد اور زرار نے کہا کہ مغیرہ کی حدیث کو اس کا ساظمہ او میون روایت کیا ہے حال یہ صاف اور روشن سنت
 جسکا ثبوت عمدہ اور پکی دلیل ہے کہ کسی طرح روایتیں ہو سکتی ہیں مگر اس شکل امر یہ کہ کچھ میں امام ہدی نے ساری
 عزت مطہرہ کا یہ نہ پر زار دیا ہے کہ سوزن پر سچ کرنا جائز نہیں مگر اس شکل کو آسان کرنا ہے یا امر کہ عترت کو پیشوا اور
 سردار امیر المؤمنین حضرت علی رضی اللہ عنہ کے جواز کو فاکل میں علاوہ اسکے عترت کا اجماع ظنی ہے اور ایک جماعت ائمہ
 نے کہا کہ اسکی مخالفت جائز ہے اور بنی ہر بنی امام مجتہد بن جعفر سوا اسکے عترت کا وہ اجماع مجتہد جس میں کسی کا

ابن عمرؓ نے موزون کے مسح کا انکار کیا حالانکہ انکی صحبت قدیم تھی اور انہوں نے بہت روایتیں کہیں ہیں اور یہ قصہ امام مالک نے موطا میں روایت کیا نافع اور عبد العزیز دینار سے کہ ابن عمرؓ کو ذہن آئے سعدؓ پاس وہ اس پر تھے کہ وہ کہے تو ان کو دیکھا شوخ پر مسح کرتے ہوئے ابن عمرؓ نے اس کا انکار کیا سعدؓ کہتا تم اپنے باپؓ پر جو یہ بیان کیا یہی قصہ اور خیال ہے کہ ابن عمرؓ نے حضورؐ میں یہ کہ انکار کیا ہونہ سفر میں اتنے مبالغہ خافظ مختصر تمہارے کہتا ہے بڑے صحابہ جلیل الشان جو حضرت عمرؓ اور ابن سعدؓ اور ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ رضی اللہ عنہم میں ان پر بعضے سال دین کے مضمی ہے تھے جب انکو حدیث مسلم ہوئی تو انہوں نے اپنی ساری سوجھ بوجھ کیا اور تمام ائمہ سلف اور خلف کا یہی حال تھا کہ صحیح حدیث مل جانے کی در پرستی تھی جہاں صحیح حدیث ملی بکری کے اجتہاد اور اس کا اعتبار نہ رہا اور حدیث پر عمل کیا مگر ان فوس ہے کہ اس نے مانے کے بعض جلیل مقلدوں نے ایک نیا دین اختیار کیا ہے جو حقیقت میں نری مدینی اور ملحدی اور گستاخی اور بے ادبی ہے خداوند کریم اور اس کو رسول مقدس سے وہ حدیث کی طرف التفات ہی نہیں کرتے اور حدیث کو بڑا بڑا معاذ اللہ اپنے پیروں اور مجتہدوں کی باتوں کو خیال کرتے ہیں خدا اور رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم دونوں ایسے مقلدوں کے بیزار ہیں اور قیامت میں انکا ٹھکانا کہیں نہیں بجز جہنم کے ان کے پیروں اور مجتہد صافات ان کو بیزار ہو جاویں گے اور کہہ دیں گے کہ ہنسنے تو کہنا یا مٹا کہ مشرعبیت میں بجز خدا اور رسول کی اطاعت کے اور کسی کی اطاعت بالذات نہیں ہے اور ہنسنے صاف بتلوا دیا تھا کہ حدیث کے خلاف ہمارا قول کو دیوار پر یاد دینا بلکہ ہنسنے منع کر دیا تھا کہ ہماری تقلید ہی نہ کرنا اور قرآن اور حدیث پر چلنا تو تم ہمارے حواری تھے نہ تھے مگر شیطان نے تم کو بہر کا یا اور گمراہی میں پہنایا اب اپنی کثوت کا بدلہ چکاؤ اپنے کیے پر سچا ولا حول ولا قوۃ قسطلانی نے کہا اس قصہ کو ابن خزمیہ نے ایوب سے روایت کیا اور انہوں نے نافع سے اور انہوں نے ابن عمرؓ سے انہذا لکھے اس میں یہ کہ حضرت عمرؓ نے کہا تم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موزون پر مسح کرتے تھے اور اس میں کوئی برائی نہ دیکھتے تھے اور ابن عمرؓ نے سفر میں موزون کا مسح روایت کیا ہے نکالا اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی تاریخ کبیر میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں عاصم سے اور انہوں نے سالم سے اور انہوں نے ابن عمرؓ سے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا موزون پر مسح کرتے ہوئے پانی سے سفر میں اور حدیث کو امام مسلم نے منہو نکالا تو یہ اسرا دین ہے مولف کے اور لسانی نے اسکو طہارت میں نکالا انتہی ف اور جو بن عقبہ نے کہا اسمعیلی نے اس تعلیق کو موصول روایت کیا اخیر دی مجھ کو ابو النضر نے انکو خبر دی ابو سلمہ نے ان کو حدیث بیان کی اس نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا موزون پر ابہر حضرت عمرؓ نے عبد اللہ سے ایسا ہی کہا ار جیسے اور پھر اس اسمعیلی کی روایت میں یہ کہ حضرت عمرؓ نے عبد اللہ اپنے بیٹے کو کہلجیے انکو ملاست کرنے لگے کہ جب سعدؓ تجھے مسح کوئی حدیث بیان

[illegible]

حاجت کو لینے دو جانا دوسرے نظرون پر چھپ جانا تیسرے طہارت پر پیشگی کرنا کیونکہ آپ نے فرمودہ حکم دیا پانی ساتھ لے
 گا اور اس پانی سے استنجائیں کیا بلکہ جب تہہ سے لوٹے تو وضو کیا چوتھی وضو میں دوسرے سے مدد لینا یا پھینچنا استیحا
 بعد اتھون کا دھونا پانی سے چھینٹنی سے رگڑ کر دھونا ساتویں جو نجاست منخرج سے بڑھ جاوے اسکی طہارت پانی سے
 ضرور دھونا آٹھویں سرو کی کمال سے دھونے کے بعد فائدہ لینا نویں کا فزون کے کپڑوں سے فائدہ اٹھانا جب تک اون کی
 نجاست کا یقین نہ ہو کیونکہ آپ نے فرمایا چھپنا اور قسطی نے حدیث سے دلیل لی ہے کہ بال سر کے بخش نہیں ہیں
 کیونکہ جب شامی اتھا اور شام وقت تک کفر کا ماتھا اور وطن کے لوگ مردہ جانور دیکھ کھاتے تھے اور یہ سچ
 ہے اس شخص کا جو کہتا ہے سورون کا سچ منسوخ ہے وضو کی آیت جو جامدہ میں ہے کیونکہ سورہ مائدہ غزوہ مہربین
 میں اور یہ قضا اسکے بعد غزوہ تبوک کا ہے اور کتاب الصلوٰۃ میں جری کھدیث اس باب میں مذکور ہوگی دسویں غز
 میں جب تہنگ بدینا گیا یہ عربوں نے مغرب میں ہی وضو کر سن بجالانا تاہم یہ احکام میں خبر واحد مقبول ہونا اگرچہ ایک حدیث
 کی خبر ہو کیونکہ آپ نے ایسا عرابیہ کی خبر قبول کی تیرہویں جس عضو کا دھونا وضو میں فرض ہے اسکا مسح کافی نہ ہونا کیونکہ
 آپ نے ہاتھ دیکھنے کے تیل سے نکالا اور انکس پر اکتفا نہ کیا اور بعض منسوخ حدیث سے دلیل لی ہے کہ مسح کا مسح فرض
 ہونے پر کیونکہ آپ نے مسح کو بر کیا عام پر اور صرف پیشانی کے مسح پر قناعت نہ کی انتہی مافی الفجر الباری مختصاً
 قسطانی نے کہا سورہ نمبر مسح اس طرح کرے کہ بائیں ہاتھ اٹھری کے تیلے رکھے اور داہنا ہاتھ پاؤں کی انگلیوں
 کی پشت پر پھرو ہاتھ کو پیر اوچھلے تک اور بائیں ہاتھ کو نیچے سے انگلیوں کے کناروں تک اور انگلیاں کشاؤ
 رکھے اور یہ سنو نہیں ہے کہ سارے منور پر مسح کرے اور مردہ ہے مسح کا مکر کرنا اسی طرح منور کا دھونا اور جو ہاتھ
 ترک کرے منور پر کہ لیسے اور مسح کو پیر اوچھلے تک یا پانی منور پر بڑھکا دیوے تب ہی کافی ہو جاوے لگا اور جو قناعت کر
 باؤں اور کچھ جب کہ مسح پر کافی ہو کر کھال منور ہوا اور قناعت کر باؤں کو کچھ کچھ مسح پر تو کافی نہیں ہے تھم کہتے ہیں اور ابو داؤد و ترمذی و بیہقی
 علی بن یزید و ابی نعیم اگر دین عقل پر ہوتا تو منور کے نیچے کی جانب مسح کرنا اولی ہوتا اسکے اور کچھ ایسے اور بیشک سچ نے
 دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ مسح کرتے تھے سورون کے اور کچھ بپا پر۔ حافظ نے بلوغ المرام میں کہا کہ
 اسناد کا حسن ہے اور مخلصین میں کہا کہ اسناد کا صحیح ہے شوکانی نے کہا اس کے اسناد میں عبد بن ربیع مدالی
 ہے ثقہ کہا اس کا صحیح ہے بن عیین اور احمد بن عبد اللہ علی نے اور بیہقی نے جو کہا کہ بخاری اور سلم نے اس کے حجت
 نہیں لی تو اس سے کوئی طرح نہیں ہو سکتا بائفاق علماء اور یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ مسح کے منورون کا مسح
 اس طرح مشروع ہے کہ ان کے اور کچھ ایسے مسح کر دے اندر کچھ ایسی یعنی ملو کی طرف اور یہی ہے ثوری اور ابو حنیفہ

ہر ایک پرانی کتاب کی اوس میں دونوں طرفوں کو بچھین کر ایسے خط جو پرانا تھا یہ لکھا ہوا تھا عن المغیرہ میں نے
 انکو خبر دی کہ عن المغیرہ کی زیادتی اسناد میں اصل ہے یہ وہ اوس کے بعد لوگوں سے کہتے تھے اور میں سنتا تھا جو کوئی
 اس پریشاں کو بیان کرے اوسکو ماروا بن ابی حاتم نے اپنے باپ اور ابو زرعہ سے نقل کیا کہ ولید کی روایت محفوظ نہیں ہے اور
 مسکن بن ہارون نے کہا کہ ثور نے اوسکو روایت کیا اور روایت کیا اوسکو ابو داؤد و طحاوی سے عروہ بن المغیرہ سے انہوں
 نے اپنے باپ سے اور ایسا ہی ادا کا لالہ اوسکو بھیجی نے حافظ نے کہا کہ ثور نے کہا کہ انہیں اسناد کیا اوسکو ثور کے مسکن
 سے اور مسکن کے میں کہتا ہوں شافعی نے امیر بن ابی حاتم کی یہ حدیث پریم بن محمد بن ابی حاتم سے اور انہوں نے ثور سے مثل ولید
 کی روایت کی ابو داؤد نے کہا ثور نے حدیث کو روایت کیا اور سنن ابن ابی حاتم نے اور ابن ابی حاتم نے اس کی طرف میں تصریح
 ہے کہ ثور کو روایت کرنے کی حدیث بیان کی حافظ نے کہا کہ ثور نے دور ہو گئی کیونکہ ظاہر اس عبارت کا یہ ہے کہ ثور نے اوسکو روایت
 سے سننا ہی لیکن احمد بن عبد صالح کی سند میں عن ثور عن جابر ہے ثور کے طریقہ سے اور یہ اختلاف داؤد پر
 مانع ہے وصل کی صحت کا خدو صاحبی میں کہ اس موطن وصل کا انکار کیا ہوا ہے مختصر آہ یہ میں کہ ثور نے روایت
 کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ دونوں موزوں پر رکھی اور ان دونوں کو کھینچا اور انگلیوں کو موزوں کے
 اوپر تک کیا یہی جابر کا روایت میں کہ کاشان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منگو پر دیکھ رہا ہوں بحیرین نہیں انگلیوں
 سے اور معلوم نہیں ہوتا کہ صاحب اپنے یہ حدیث کس کتاب سے لکھ دی اور صاحب آہ یہ کی عادت ہے کہ اپنا مطلب ثابت
 کرنے کے لیے ضرور کوئی نہ کوئی حدیث لانا ہے خواہ وہ صحیح ہو یا ضعیف یا مرسل ہو بلکہ بعضی حدیثوں کا پتہ ہی نہیں
 اور یہ حدیث اسی قسم میں ہے نہ یحییٰ نے تخریج میں کہا کہ یہ حدیث غریبہ اور قریبہ اسکے وہ جو روایت کیا بن ابی
 شیبہ نے مصنف میں وغیرہ بن شیبہ سے انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ اپنے پیشاب کیا پیرا
 یہاں تک کہ وضو کیا اور کہ کیا دونوں موزوں پر اور ہاتھ اپنا دہنے موزوں پر کہ ادا بیان ہاتھ بائیں موزوں پر
 پر کہ کہا پیرا کیا دونوں موزوں کے اوپر کچا بن ایک بار گویا میں آپ کی انگلیوں کو موزوں پر دیکھ رہا ہوں انہوں نے اسے
 نے کہا اسکا اسناد منقطع ہے ابن دقین العیسیٰ امام میں کہا روایت کیا اوسکو ابو اسامہ اشعث سے اور انہوں نے حرم
 سے مرسل اور روایت کیا ابن ماجہ نے جابر سے کہ حضرت ایک شخص پر گذرے جو وضو کر رہا تھا اور خود وضو کر رہا
 تھا اپنے اپنے ہاتھ ہاتھ اشارہ کیا گویا اوسکو وضو کر رہے تھے اور فرمایا مجھے حکم ہوا ہے کہ اس کا اور اشارہ کیا اپنے ہاتھ
 اس طرح انگلیوں کی نوکوں سے پٹی کی جڑ تک اور بحیرین انگلیوں کے حافظ نے کہا اسکا اسناد ضعیف ہے صاحب
 تصحیح نے کہا اسکا اسناد میں جبرین نے یہ خبر یہ وہ مشہور نہیں ہے اور نہیں روایت کیا اوس کے کسی نے سوا بقیہ کے

اور منذر شامیہ یہ ہے زیادہ طالی کا جو نام کا اوسکو فلاسٹخ اور دارقطنی نے کہا کہ وہ متروک ہے اور ابن ماجہ نے جو یہ روایت
 منذر سے احادیث کو سنا اور کوئی حدیث روایت نہیں کی تلمیذی نے کہا ہمارا دستاورد ابو النجاشی نے اعتراض کیا
 ابن عساکر پر اور انہوں نے اس حدیث کو اپنے اطراف میں نہیں لکھا اور شاید یہ حدیث
 ابن ماجہ کے بعض نسخوں میں نہیں ہے اور میں نے اس حدیث کو ایک
 نسخہ میں پایا اور ایک نسخہ میں نہیں پایا مگر حکیم کہتا ہے میں نے ابن ماجہ میں یہ حدیث نہیں پایا اس حدیث
 میں ہزلی کا اعتراض ابن عساکر پر درست نہیں کیونکہ ابن عساکر کے نسخہ میں بھی شاید یہ حدیث نہ ہوگی۔ زلیعی نے کہا
 طبرانی نے معجم اوسط میں یہ حدیث کو لکھا لا جابر بن عبد اللہ کہ حضرت ایک شخص پر گندے جو وضو کر رہا تھا اور اپنے
 سوزن کو دھو رہا تھا آپ نے اپنے ہاتھ سے اوسکو ٹھونسا دیا یہ فرمایا کہ ہم کو مسح کا حکم ہوا اس طرح اور دکھلایا آپ نے اوسکو
 اپنے ہاتھ سے سوزن کے سامنے سے پٹلی کی چڑکاک اور انگلیوں کو کشا دہ کر کہا طبرانی نے کہا یہ حدیث حارثی سے مروی نہیں
 مگر اسی سناد سے اور متفقہ ہوا اوسکو ساتھ یقین میں کہتا ہوں اس سناد میں بھی جریر بن زیاد موجود ہے اور روایت کیا
 زبارة نے اپنی سند میں حضرت عمر سے سنا ہے حضرت سے آپ حکم کرتے تھے ہکو مسح کا سوزن کے اوپر کی جانب مسافح کے
 لیے تین دن اور تقیم کے لیے ایک دن ات اور ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی سند میں روایت کیا حضرت عمر سے اوس میں یہ ہے کہ
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ ہکو حکم کرتے تھے سوزن کے اوپر کی جانب مسح کرنا کیا جب ان کو پہنے اور وہ
 دو دن پاک ہوں زبارة نے کہا اوسکے سناد میں خالد بن ابی بکر عمری ہے اور وہ ضعیف الحدیث ہے اور روایت کیا اوسکو
 دارقطنی نے علل میں اس میں بھی ہنر کی پشت مذکور ہے دارقطنی نے کہا خالد قوی نہیں ہے زلیعی نے کہا ابن حبان نے
 اوسکو ثقات میں ذکر کیا ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے اپنی سند میں حضرت عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حکم کیا مسح کرنا سوزن کی پشت پر جب انگلیوں پہنے اور وہ دو دن پاک ہوں اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اس لفظ کو کہ میں
 نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ حکم کرتے تھے مسح کا سوزن کی پشت پر تین دن اور تین دن اور تقیم کے لیے
 ایک دن اور ایک ات تک اور اس میں سوزن کی طہارت کا ذکر نہیں ہے امام میں ہے کہ روایت کیا اوسکو فقہ ابو بکر
 بن جہم مالکی نے اپنی کتاب میں اوس میں صرف سوزن کا ذکر ہے نہ سوزن کی پشت کا حافظ نے کہا دارقطنی کی ایک
 روایت میں یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا مسح کرنا سوزن کی پشت پر جب ان کو پہنے اور وہ پاک
 ہوئے تھے امام مالک نے سوطا میں روایت کیا ہشام بن عروہ سے اور انہوں نے اپنے باب کو دیکھا جب مسح کرتے سوزن
 پر تقیم کرتے سوزن کی پشت پر نہ اندر کی جانب یعنی جو زمین سے ملا ہوا ہے تلوے کے نیچے کہا مالک نے پوچھا میں نے ابن

نہ تائب کس طرح سہوتا ہوا ہوزیر تو انہوں نے ایک ہاتھ سے کچھ کرکھا اور ایک ہاتھ پر پیران و دونوں کو کہیں لیا مالک
 کہتے ہیں کہ ابن شہاب کا قول مجھے بہت پسند ہے اور روایت کیا عبد الرزاق نے مصنف میں بائنا وصحیح ابن جریر
 او انہوں نے نافع سے او انہوں نے ابن عمر سے کہ وہ کہتے تھے اپنے مرزوں کی پشت پر اور اندر کی جانب پر امام محمد نے کتاب
 الحج میں کہا معلوم نہیں کہ مدینہ والے اس بات کو کیونکر قائل ہو کہ مرزوں کی دونوں جانب سے کمرے اور ہم نہیں جانتے کہ کسی
 علم والے نے ایسا کہا ہو اور ایک حدیث مشہور ہے حضرت عمر سے او انہوں نے کہا اگر دین پر کا اور عقل پر ہوتا تو مرزوں کا
 نیچے کا جانب اولی تھا ساتھ سے کہ اوپر کی جانب ہے اور یہ انکار ہے ان کے نیچے کی جانب سے کرنے کا مترجم کہتا ہے
 قول حضرت علی سے مروی جو حضرت عمر کو روایت کیا کہ حضرت عمر کی جنگی کتاب میں نہیں آیا تو شاید یہ ہو امام محمد سے یا
 غلطی ہو کتاب کی و امام علم پر امام محمد نے کہا کہ اگر اہل مدینہ یہ کہیں کہ ابن شہاب نے مرزوں کا سمت دونوں جانب کیا ہے
 تو اس کا جواب یہ کہ عروہ بن الزبیر او پر ہی کی جانب سے کرتے تھے اور اندر کی جانب سے نہیں کرتے تھے اور یہ روایت جو
 اہل مدینہ کے فقید امام مالک نے ہم سے کی ہو اور ظاہر ہے کہ عروہ بن الزبیر افتخار اور اعلم تھے ابن شہاب کو کیونکر ترک کیا
 امام مالک نے اور اہل مدینہ نے عروہ کے اس فعل کو اور لے لیا ابن شہاب کی سو کہ کھانا لاکھ اس باب میں اور آثار
 ہی کے میں خبر دی ہو کہ یقیناً ابن ابی شیمہ نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے حصین بن او انہوں نے روایت کی علی بن
 سے او انہوں نے عامر شعیب سے او انہوں نے اپنا ہاتھ پاد پر کیا پتلی کے پاس پیرا و سکوپیرا اور انگلیوں تک اور کہا کہ مرزوں
 کا سمت حسب طرح ہو اور خبر دی ہو کہ اسمعیل بن عیاض نے او انہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے ولید بن عباد نے او انہوں نے
 روایت کی حصین بن مجاشع سے او انہوں نے ابو اسحاق جدانی سے او انہوں نے کہا حضرت علی نے کہا میں نہیں سمجھتا تھا انہوں نے
 کے سے کہ کوئی اندر کی طرف اور یہ زیادہ ضرور جانتا تھا میں اور پر کی جانب سے یہاں تک کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 دیکھا تھا کہ کرتے تھے مرزوں کے اوپر کی جانب اور نہیں کرتے تھے او انہوں نے کہا حدیث بیان کی خبر دی ہو کہ اسمعیل بن عیاض
 نے انہوں نے کہا خبر دی ہو کہ عروہ بن محمد نے او انہوں نے نافع سے کہ وہ کہتے تھے مرزوں کی پشت پر
 انتہی حد تک انہوں نے کہا انہوں نے قال حدثنا شعیب بن عاصم عن ابن سلمہ عن حصین بن عمر بن ابی اسامیہ التمیمی
 ان اباه اخبرہ انہ ساء الشیء حلی اللہ علیہ وسلم علی الخائف وناجیہ حذب قایان عن یحییٰ رحمہ
 حدیث بیان کی ہم سے ابو نعیم (فضل بن ولید) نے او انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے شیبان بن عبد الرحمن
 بنی نے او انہوں نے روایت کی یحییٰ بن ابی کثیر تابعی سے او انہوں نے ابو سلمہ (عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف)
 سے او انہوں نے حصین بن عمر بن ابی نعیم سے روایت کی کہ انہوں نے کہا ابوعروہ بن ابی نعیم سے او انہوں نے ابوعروہ بن ابی نعیم سے روایت کی کہ انہوں نے

خبر دی اور منہ بجا بناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ حکم کرتے تھے عورتوں پر (امام ابو عبد اللہ بخاری نے کہا اور
 متابعت کی شکیانہ کی حرب ابن شداد نے اصل کیا اور سکوناسی اور طبرانی نے اور ابان ابن یزید عطاری
 نے اصل کیا اور سکوناسی احمد اور طبرانی نے صحیح کبیر میں ابی جحی (ابن ابی کثیر) سے روایتیں ہیں اور ہونج ابو سلمہ
 سے اخیر کا دوسرا سند اور جو اور گزر اسکا کہ انا عبد اللہ بن قیس قال اخبرنا ابا ذر عن
 عن جحی عن ابی سلمة عن جعفر بن محمد عن ابیہ قال رايت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحیی
 علی حاکمۃ و وحفۃ و تابعہ کثیر عن جحی عن ابی سلمة عن جحی قال رايت النبی صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم رحمہم حدیث بیان کی ہم سے عبدان ابو عبد اللہ بن عثمان عتکی حافظ نے اُمنون
 کہا خبر دی ہم کو عبد اللہ بن مبارک موزی نے اور ہونج کہا خبر دی ہم کو اوزاعی نے اور ہونج روایت کی کثیر
 (ابن ابی کثیر) سے اور ہونج ابو سلمہ سے اُمنون جعفر بن عمرو سے اور ہونج اپنے باب (عمرو بن امیہ) سے اور ہونج
 کہا میں نے دیکھا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ سچ کرتے تھے اپنے عامر پر اور روز نویر اور متابعت کی
 اوزاعی کی عمر (ابن شداد) نے جحی سے اور ہونج ابو سلمہ سے اور ہونج عمرو سے کہا دیکھا میں نے حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ف استیاعت کبر عبد الرزاق نے اپنی صنف میں نکالا احمد سے لیکن اس میں عامر
 کا ذکر نہیں ہے البتہ ابن مندہ نے کہا اب الطہارة میں اسکا نکالا احمد سے اس میں عامر کا ذکر ہے اور ابو سلمہ کی
 روایت عمرو سے اصل ہے کیونکہ ابو سلمہ نے عمرو سے نہیں سنا ایسا ہی کہا اسیلی نے حافظ نے کہا ابو سلمہ کا عامر
 عمرو و جحی بن جحیم کی عمر و سلمہ میں کبر مدینہ میں اور ابو سلمہ مدنی ہیں اور ہونج سلمہ سے ان لوگوں سے جو عمرو سے
 پہلے تھے ابن ابی اظال نے کہا اسیلی نے کہا احمد حدیث میں عامر کا ذکر اور اوزاعی کی خطا ہے کیونکہ اور وائی اور سکوناسی
 کیا جیسے اس میں عامر کا ذکر نہیں ہے حافظ نے کہا یہ خطا نہیں ہو سکتی کیونکہ اوزاعی ثقہ اور حافظ اور امام
 ہیں اور متابعت کی انکی عمر نے ابن مندہ کی روایت میں اور ذکر کیا عامر کا اور کوئی وجہ نہیں کہ چھ روایتوں کو
 ایسی وہی علتوں کی وجہ سے رو کیا جاو اور حتمتلاف کیا ہے سلف نے عامر کے مسیح کرنے میں کہ اسکا مطلب کیا
 ہے ابضونج نے کہا کہ آپ مسیح کو پر کیا عامر پر بعد پیشانی پر مسیح کر لیا اور ابو سلمہ کی روایت گزر چکی جس نے یہ
 مطلب لکھا ہے یا وجہ و علما کا یہی قول ہے کہ صرف عامر کے مسیح پر قناعت کرنا کافی نہیں اور خطابی نے کہا
 کہ امیر تعالیٰ نے سر کے مسیح کو فرعن کیا اور عامر کے مسیح کی حدیث کی تاویل ہو سکتی ہے تو یقینی امر کو حتمی سر کر
 نہ کر سکتے اور عامر کا قیاس ہذا و غیر تعبیر کسی لیے کمزور ہے امار نے میں شواہد ہی اور عامر کے اوتار نے میں

دشواری پہنچیں اور اس پر اعتراض نہ کیا ہے کہ جن لوگوں نے عمار کے مسح پر کفنا کرنا جائز رکھا اور انہوں نے اس شرط سے جائز رکھا ہے کہ اوس کے انارنے میں دشواری ہو جیسے مسک کے انارنے میں ہوتی ہے اور وہ یہ کہ عمار منسوبی کے ساتھ ہذا ہوا جو جو عربوں کے عمار نہ تھے ہیں اور ایت اس کے منافی نہیں ہے کیونکہ عرب کے ہر مین چین فلانے کا سرچا چالا نکہ اوس کے سرکچر اوتوا ہے اور یہی قول ہے اور اعلیٰ اور ثوری کا ایک روایت میں اور احمد اور احق اور ابو ثور اور طبری اور ابن خزمیہ اور ابن منذر وغیرہم کا اور ابن منذر نے کہا کہ یہ ثابت ہو ابوبکر اور عمر سے اور یہ حدیث صحیحہ ہے کہ حضرت سلیمان دیا کو گون کو ابوبکر اور عمر کی پیروی کر نیکا انتہی ماقال الحافظ رحمہ اللہ نقل ہیں کہ عمر بن ابی بکر نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مسک کرتے تھے پسے عمار اور موز و غیرہ کیا احمد اور بخاری اور ابن ماجہ نے روایت کیا جامعیت مسما بخاری اور ابو داؤد کے بلال سے کہ مسح کیا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم موزوں اور سر بندین پر اور امام احمد کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت فرمایا مسح کرو موزوں اور سر بندین پر اور روایت کیا مسلم اور ترمذی نے اور کہا صحیح ہے وغیرہ سے کہ حضرت نے وضو کیا اور مسح کیا موزوں اور عمامہ پر مسلم کی روایت میں ہے کہ مسح کیا پیشانی اور عمامہ پر اور نہیں روایت کیا اوس کو بخاری نے اور وہم کیا منذری نے جو کہا کہ روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے اور متابعت کی انہوں نے ابن جوزی کی اور متابعت کی ابن جوزی اور منذری کی مستقی الاخبار والے نے انہوں نے بھی اوم کیا اور اعتراض کیا اون پر ابن عبد البر نے اور عبد الحق نے کتاب الحجج بین الصحیحین میں تصریح کی کہ یہ حدیث مسلم کے افراد میں سے ہے اور ابن سید الناس نے شرح ترمذی میں اس باب میں طول کیا ہے اور اس باب میں مروی ہے ابو امامہ سے نکالا اسکو طبرانی نے اس میں یہ کہ مسک کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موزوں اور عمامہ پر بغیرہ توک میں اور روایت کیا طبرانی نے ابوموسیٰ سے کہ میں آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس اپنے مسح کیا جو رہن اور غلین اور عمامہ پر طبرانی نے کہا متفقہ ہوا ساتھ حدیث کر عیسیٰ بن سنان اور روایت کیا طبرانی نے خرید بن ثابت سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسک کرتے تھے موزوں اور سر بندین پر اور خرید نے کتاب ہکام الاخلاق میں روایت کیا ابوطح سے کہ مسح کیا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے سر بندین اور موز وغیرہ اور عمامہ کا مسح مروی ہے ایک جامعیت صحیح سے اور اختلاف کیا ہے علمائے عامہ پر مسح کہ نہیں تو اس کے جواز کی طرف گئے ہیں اور اعلیٰ اور احمد بن حنبل اور احق اور ابو ثور اور داؤد بن علی اور شافعی نے کہا کہ اگر اس باب میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث صحیح ہو جاو تو میں اس کا قائل ہوں ترمذی نے کہا متعدد و اعلیٰ کا یہ قول ہے حضرت کے اصحاب میں سے

اور نکالنا طبرانی
حدیث کو طبرانی نے شافعی
منہجین کے میں ہے
سے انہوں نے طبرانی
ابن القلیبی سے
اور انہوں نے طبرانی
ابن جوزی سے
نہایت صحیح ہے
ابن سید الناس سے

اور بن ہرین ابو بکر اور عمر اور انس اور روایت کیا تاکہ مسیح کو ابن سراج ابو امامہ اور سعد بن مالک اور ابوالدرداء اور عمر بن عبدالعزیز اور حسن اور قتادہ اور کھول نے اور روایت کیا خلال نے اپنی اسناد سے حضرت عمر سے اور منہج لکھا جبکہ پاک ذکر سے عمامہ پر مسیح کرنا تو خدا و سکو پاک نکر و اختلاط کیا ہے علمائے کرام پر مسیح کرنا اور حالت میں جائز ہے کہ عمامہ کو با وضو باندھا ہو یا یہ شرط نہیں ہے کہ تو ابو ثور کے نزدیک شرط ہے اور باقی علمائے یہ شرط نہیں رکھی اور ہر حال میں عمامہ پر مسیح جائز رکھا ہے اور ابو ثور نے اس کے لیے میعاد بھی مقرر کی ہے جو موزون سکے مسیح کی ہے اور ایسا ہی منقول ہے حضرت عمر سے اور باقی علمائے عمامہ پر مسیح کرنے کی لیے کوئی میعاد نہیں رکھی جب تک چاہے کرے ابن خرم نے کہا کہ حضرت مسیح کیا ہے عمامہ اور سر بندہ بنی پر کوئی میعاد اس کی مقرر نہیں کی اور کسی پر اعتراض تو ہے کہ طبرانی نے ابو امامہ سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسیح کرتے تھے موزون اور عمامہ پر تین دن تک سفر میں اور ایک دن رات تک حضرت بن لیکن اس کے اسناد میں مروان ابو سلمہ سے ابن ابی حاتم نے کہا وہ قوی نہیں ہے اور بخاری نے کہا منکر الحدیث ہے اور ازدی نے کہا وہ کچھ نہیں اور امام احمد علی سے حدیث کو چھپا اور منہج لکھا صحیح نہیں ہے اور حاصل یہ ہے کہ فقط عمامہ پر مسیح کرنا اور فقط عمامہ پر مسیح کرنا اور موزون پر مسیح کرنا یہ سب باتیں صحیحہ اور ثابت ہیں حضرت اور جس نے اسکا خلاف کیا ہے اسکا قول قوی نہیں ہے اور روایت کیا امام احمد نے سلمان سے اور منہج دیکھا ایک شخص کو اسکا وضو پاتا رہتا اور منہج اپنے منہ کو اتارنا چاہے تو سلمان نے اسکو حکم کیا موزون اور عمامہ پر مسیح کرنے کا اور کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ مسیح کرتے تھے اپنے موزون اور سر بندہ بن پر اور روایت کیا امام احمد نے ثوبان سے اور منہج لکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر بھیجا انکو سردی لگی جب وہ لوٹ کر آئے تو آپ نے شکایت کی سردی کی آپ نے انکو حکم کیا عماموں اور موزون پر مسیح کر لیں اور لگالاد سکو ابوداؤد نے ثوبانی نے کہا کہ سلمان کی حدیث کو ترمذی نے علل میں لگالاد اس میں سر بندہ بن کے بدلہ بٹانی ہے اور ابی اسناد میں ابوشیخ سے ترمذی نے کہا میں نے بخاری سے اسکا نام پوچھا اور منہج نے بھیچا نا اور اسکا اسناد میں ابوسلمہ ہے جو مجہول ہے ترمذی نے کہا میں اسکا نام نہیں جانتا اسکی اور کوئی حدیث میں بھیچا نا اور روایت کیا امام احمد اور حاکم اور طبرانی نے ثوبان سے اور منہج لکھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ نے وضو کیا اور مسیح کیا موزون اور سر بندہ بن پر اور ثوبان کی پہلی حدیث کو روایت کیا رشید بن سعد نے خلال نے علل میں کہا امام احمد نے کہا رشید ثوبان سے وہ سنہا ہوگا کیونکہ ثوبان بہت پہلے مرے میں انتہی مختصر امام محمد نے کتاب الحجج میں دلیل لی عمامہ پر مسیح درست نہ ہوگی امام مالک کی روایت سے عودہ سے کہ وہ عمامہ کو اتارتے تھے اور سر پر

سح کرتے تھے اور یہ ایک تابعی کا اثر ہے جسکا نقل صحیح ہے فعل اور باوجود اس کے اس سے نہیں نکلتا کہ عروہ عماد کا
 سح جائز نہیں کہتے تھے بلکہ شاید انکو عمار کے اقرار نے میں وقت نہ ملتی ہوگی توجہ عماد انار لیتے ہوئے اور تعجب ہے کہ
 اقتدر صحیح اور مرفوع حذیفہ بن کو اور ابو بکر اور عمر اور اہل احوال و صحابہ کے اقوال اور افعال کو بلا طاق رکھیں اور عروہ کے
 فعل سے سند لیوں اور روایت کیا امام مالک نے موطنین کو جابر بن عبد اللہ کے سح کو انہوں نے کہا جائز نہیں جب
 مکر تانی بالون میں منکر اور یہ روایت بھی موقوف ہے **باب** اِذَا كُنَّا رَجُلًا وَرَجُلًا هَكَذَا بَابُ بَيَانِ مِثْلِ
 اس کے کہ موزون میں دونوں پاؤں ڈال کر حبیبہ پاک ہوں (یعنی آدمی با وضو ہو) **ف** فتوکانی نے کہا خود کہتے
 وقت طہارت کا ملہ ضرور ہے اگر کوئی حدیث کی حالت میں ہو کہ میں سوچوں تو اسکو سح درست نہیں بلکہ وضو کے وقت
 سنو کہ انارنا اور پاؤں دھونا ضرور ہے اور یہی قول ہے شافعی اور مالک اور احمد اور اسحاق کا اور ابو حنیفہ اور ثوری
 اور یحییٰ بن آدم اور مزیٰ اور ابو ثور کے نزدیک حدیث کی وقت طہارت کا ملہ ضرور ہے اور فرق ان دونوں میں
 میں اس صورت میں پیدا ہوگا کہ ایک شخص نے آدمی وضو کر کے منکر کے پسینے میں پاؤں دھو کر وضو کر کے پسینے میں پاؤں
 بعد باقی وضو کیا اب منکر حدیث ہو تو وضو میں سح درست ہوگا پہلے علمائے نزدیک پہلے علمائے نزدیک اور اگر
 کسی نے سارا وضو ترتیب کیا اور ایک پاؤں دھو کر ایک سوزہ پہن لیا بعد دوسرا پاؤں دھو کر دوسرا سوزہ پہنا تو یہی پہلے
 علمائے اکثر کے نزدیک سح جائز نہیں ہوگا اس لیے کہ دونوں طہارت کا ملہ کے بعد نہیں پہنے اور ثوری اور اہل
 کوہ اور مزیٰ اور طرف اور ابن منذر کے نزدیک جائز ہوگا کیونکہ ہر ایک پاؤں کا سوزہ اسکی طہارت کے بعد پہنا
 اور اوڈو ظاہری کا یہ ہے کہ اگر پاؤں پر کوئی نجاست لگی ہو سوزہ پہنتے وقت تو اس پر سح جائز ہے گو حدیث کی
 حالت میں پہنور فتح مختصر **حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدَسٍ عَنْ عَلِيٍّ عَنْ عَدُوِّ بْنِ لُحَيْشٍ عَنْ**
أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَكَانَ نَزْعُ خُفَيْهِ فَقَالَ دَعُونِي
فَاتَّيْتُ إِحْدَاهُمَا طَاهِرًا تَيْنِ مَسَحَ عَلَيْهِمَا مَرَّحِمَةً حَدِيثُ بَيَانِ كَيْفَ سَحَّ الْبُغْهَمِ (فضل بن رکیں نے نہیں
 نے کہا حدیث بیاں کی ہم سے ذکر یار بن ابی زائدہ نے انہوں نے روایت کی عامر (بن شریک) شیبی) انہوں نے عروہ
 بن زبیر سے انہوں نے اپنے باب (سفر بن شعبہ) کو انہوں نے کہا میں جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا
 سفر میں تو میں جب تک آپ منکر اتار نہ لیا تو آپ فرمایا چڑھو انکو کیونکہ میں نے پاؤں کو اون میں ڈالا تھا جب دونوں پاؤں
 پاک تھے میر سح کیا اپنے آپ **ف** حافظ نے کہا اس سے نکلتا ہے کہ عالم کیندست کرنا چاہیے اور خادم کو مخدوم کو حکم
 سے پہلے معمولی کام کرنا چاہیے شریکانی نے کہا ابو داؤد کی روایت میں یوں ہی چڑھو موزون کو کیونکہ میں نے دونوں

پاؤں موزوں میں لگے تھے اور وہ پاک تھے پھر کہا اوں موزوں پر اور حنیفی نے اپنی مسند میں خبر سے روایت کیا کہ
 نے کہا یا رسول اللہ کیا ہم حج کوئی مسجد کر موزوں پر آپ نے فرمایا ہاں جب پاؤں اُن میں طوطا کی حالت میں اور
 پہنے اور بیان کیا کہ موزوں کے مسح کو ساتھ صحابیوں نے روایت کیا جیسے بزار نے کہا اور بخیر و کج حدیث خود وہ کہہ کی
 ہے اور وہ بعد ہی ماندہ کے اور حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی نے نکالا اور کہا کہ حسن ہے اور اس میں ابن حضرت علی
 سے مروی ہے نکالا اور کو ابو داؤد نے اور حضرت عمر سے نکالا اسکو ابن ابی شیبہ نے انتہے اور روایت کیا امام احمد نے
 ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور مسح کیا دو موزوں پر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اپنے
 پاؤں نہیں دیکھتے آپ نے فرمایا میں دو نو پاؤں کو موزوں میں چھارت کے ساتھ ڈالنا تا جمیع الزوائد میں ہے کہ اس کی
 اسناد میں ایک شخص ہے جس کا نام معلوم نہیں ہو اور روایت کیا انسائی اور ترمذی اور ابن خریجہ نے اور کہا کہ صحیح ہے اور
 شافعی اور ابن ماجہ اور ابن حبان اور دارقطنی اور بیہقی نے صفوان بن عسال سے کہ ہم کو حکم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم نے موزوں پر مسح کر لیا جب ہم انگوٹھیں چھارت پر تین دن تک جب بخر میں ہوں اور ایک دن تک جب مقیم ہوں
 اور نہ اتار میں ہم اوں کو پیشاب اور پاخانے اور سوسے اور نہ اتار میں انگوٹھ جابت سے روایت کیا اسکو امام احمد نے
 ہی اور خطاب نے کہا اسناد کا صحیح ہے اور ترمذی نے بخاری سے نقل کیا کہ یہ حدیث حسن ہے اور مدار اسکا عاصم
 بن ابی النجدہ پر ہے اور وہ بچہ ہے لیکن اسکا حافظہ بگڑ گیا تھا اور متابعت کی اسکی ایک جماعت نے اور روایت کیا
 اسکو عاصم سے چالیس زیادہ راویوں نے یہ ابن مندہ نے کہا (فی الاوطار) زہبی نے کہا پوری حدیث ترمذی نے
 کتاب الدعوات میں نکالی سفیان اور حماد و اوں دونوں نے عاصم سے اور انہوں نے زبیر بن عیینہ سے اور انہوں نے کہا
 صفوان بن عسال مرادی باس آیا اوں کو بچنے کو موزوں کا مسح اور انہوں نے کہا تم کیوں آئے اور میں نے کہا
 علم حاصل کرنے کو اور انہوں نے کہا فرشتے اپنے بازو بچا دیتے ہیں طالب علم کے لیے اور اس کے مطلب سے خوش ہو کر میں نے
 کہا میرے سینے میں موزوں کا مسح کشتا ہے پاخانے اور پیشاب کے بعد اور تم ایک آدمی ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے صحابہ میں تو میں ہمارے پاس آیا کہ تم سے سنوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں کچھ فرماتے تھے اور انہوں نے
 کہا ہاں ہم جیسے باؤں ہوتے تو آپ ہر حکم کرتے موزوں اتار لیا تین دن اور تین آت تک گئے جنابت سے لیکن پیشاب
 اور پاخانے اور سوسے کو نہیں میں نے کہا تم نے آپ کے کچھ سے نہ ہو محبت کو باب میں آپ کچھ بیان کرتے تھے انہوں نے
 کہا ہاں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے بعضے سفروں میں ایک شخص نے ہمارے یا محمد یا محمد ہم نے کہا
 خرابی ہو میری ہستہ کہ اپنی آواز کو کیونکہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہو آپ نے اسکو جواب دیا اور ہر آواز

کی آواز سہرہ شخص بولا ایک شخص دوسرے کہتا ہوں گوگوں کو اور اون سے کہتا ہوں (یعنی دوسرے عمل نہیں کرتا) آپ نے فرمایا اُنھی کو ساتھ ہوگا جس سے محبت رکھیں پھر تھوڑی دیر میں مجھ سے حدیث بیان کرنے لگے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ میں ایک دروازہ رکھا ہے جبکہ عرض ستر برس کا ہے اور وہ توبہ کا دروازہ ہے ہر بندہ ہو گا جب تک کہ اس پر اس آفتاب نکلا اور یہی اور ہے اس آیت کو کویم یٰ اَیُّہُ النَّبِیُّ اَیُّ اَیُّتِ رَبِّکَ لَآ یُفِیْقُ لَهَا اَیُّ اَیُّہَا اَخْبِرْکَ تَرَدُّیْ نے کیا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور روایت کیا اسکو طہارت میں ابوالاحوص سے اس سے عاصم سے اس سے زہر سے فقط صحیح کا قندہ اور روایت کیا اسکو ابن ابی ابراہن ماجہ نے ابن ابی جہان نے اپنی صحیح میں ابن ابی رزیم نے اپنی صحیح میں اور روایت کیا اسکو طہرانی نے عند الکلیہ بن ابی الخاریق سے اس سے حبیب بن ابی ثابت سے اس سے زہر سے اور یہ تابعوت غریب سے عاصم کی زہر سے مگر عبد الباقی ضعیف ہے شیخ لقی الدیرین امام میں کہا کہ عاصم سے اسکو شیعہ زیادہ اماموں نے روایت کیا ہے اور عاصم سے بخاری اور سلم نے روایت کی دوسرے کے ساتھ مل کر اور ثقہ کہا اسکو امام احمد اور ابو زرعہ اور محمد بن سعد اور احمد بن عبد العزیز عجمی وغیرہم نے اور وہ صاحب سنت تھا اور قرآن مجید کا قاری تھا مگر گوگوں نے کلام کیا اس سے حافظہ میں عیسیٰ نے کہا میں ہی عیسیٰ کا حافظہ رکھتا تھا اور دارقطنی نے کہا کہ اس کے حافظہ میں خلل ہے اور ابن سعید نے کہا کہ میں کچھ برائی نہیں اور ابوجاتم نے کہا وہ بچا تھا لیکن حافظہ نہ تھا اور سائے نے کہا اس میں کچھ برائی نہیں اور روایت کیا دارقطنی نے نو ماہر بن خالد سے اسکو ابو موسیٰ عبد الرحمن بن ابی بکر سے اسکو ابو موسیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اپنے رخصت دی مسافر کو تین دن اور تین رات اور تھیم کو ایک دن اور ایک رات حبشہ طہارت کر کے پہننے پہننے یہ کہ سچ کرے اور نو پر اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ صاحب جرح مسکین کلام کیا ہے ابوجاتم نے کہا وہ لیں الحدیث ہے قوی نہیں زلیعی نے کہا اختلاف ہے کہ حدیث سچ کی کتب شروع ہوئی تھیں صفوان کہا جوت سے پہلے صفوان کہا جوت سے مسر کرے صفوان کہا جوت سے حدیث ہو امام میں ہے کہ جس نے حدیث پہننے کی حدیث سولی ہے اس سے صفوان کی حدیث سے دلیل لی ہے اور جس نے حدیث سے اس سے ابوبکر کی حدیث ہے وہ جو روایت کی عبد الرزاق نے مسر سے اس میں ہے کہ حکم ہو امام کو سچ کرنے کا موزونہ چرب ہم اُن کو طہارت کر ساتھ پینے تین دن تک جب سفر میں ہوں اور ایک دن رات جب مقیم ہوں میں کہتا ہوں لفظ صفوان بن عسال کی حدیث میں ہے امام احمد کی سند میں کہ حکم ہو امام کو سچ کرنے کا موزونہ پر چرب ہم پاؤں اُمین والین طہارت پر تین دن تک جب سفر میں ہوں اور ایک دن رات جب مقیم ہوں اور ایک دن رات جب مقیم ہوں امام احمد کے یہ ہے کہ مسافر کے لیے تین دن اور تین رات سچ کرے اپنے موزونہ پر چرب اپنے پاؤں اُن میں ڈالے طہارت

اور عقبہ کے لیے ایک دن رات واسد بتائے اعلم منورون کے
 مسیح بین کشتی جہشین آئین یمن زریلی نے کہا ابن عبدالبر نے کہا کتاب
 الاسند کا زمین کہ موزون مسیح میں چالیس صحابہ مرموی ہے اور امام یمن جو کہ ابن منذر نے کہا ہم نے حسن سے روایت
 کیا اور انہوں نے کہا صحابہ ستر صحابہ نے بیان کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ مسیح کیا موزون پر اور یمن ان صحابہ
 کو حرم کرنا ہوں جہاں تک ہے کہ یمن اس کی مدد سے اور شروع کرنا ہوں اہم و بہرہ صحت سے خبر پر کچھ روایت کیا
 اسکو جو دن عالمون نے اپنی کتابوں میں پیشے انہوں نے ابراہیم سے اور انہوں نے ہمام سے اور انہوں نے جریر سے کہ انہوں نے
 پیشاب کیا بہرہ وضو کیا اور موزون پر مسیح کیا اون سے کہا گیا تم یہ کرتے ہو اور انہوں نے کہا مان میں نے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو دیکھا اپنے پیشاب کیا بہرہ وضو کیا اور موزون پر مسیح کیا پیشے کہا ابراہیم نے کہا یہ حدیث لوگوں کو پہلی
 معلوم ہوئی تھی کسی لیے کہ جریر اسلام لائے سورہ مائدہ اترنے کے بعد اور بخاری کے ایک لفظ میں یون پر کہ جریر
 ان لوگوں میں سے ہیں جو اخیر میں اسلام لائے اور ابوداؤد کی سند بکیر بن عامر سے اور انہوں نے ابوزرعہ بن عمرو
 بن جریر سے کہ جریر نے پیشاب کیا بہرہ وضو کیا بہرہ مسیح کیا موزون پر اور کہا مجھ کو کیا چیز روک سکتی ہے مسیح سے اور یمن نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسیح کرتے دیکھا اور لوگوں نے کہا کہ حکم سورہ مائدہ اترنے سے پہلے تھا جریر نے
 کہا میں تو اسلام لایا سورہ مائدہ اترنے کے بعد اور روایت کیا اسکو ابن خرمیہ نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے
 مستدرک میں ایسی سند اور متن ہو اور حاکم نے کہا کہ صحیح ہے اور نہیں نکالا اسکو بخاری اور مسلم نے اس لفظ
 جسکی احتیاج ہے بلکہ نکالا اسکو پیشے اوس نے ابراہیم سے اوس نے ہمام سے اوس نے جریر سے اوس میں یہ کہ
 ابراہیم نے کہا انکو پہلی گنتی حدیث جریری کی کیونکہ وہ اسلام لائے سورہ مائدہ اترنے کے بعد امام یمن سے کہ جریر کی
 حدیث میں جچو الوداع کی تاریخ موجود ہے روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم اور طین محمد بن نوح بن حرب نے انہوں
 نے نشان بن قروح سے انہوں نے حرب بن شریح سے اور انہوں نے خالد حذافہ سے اور انہوں نے محمد بن سیرین سے اور انہوں
 نے جریر بن عبد اللہ پہلی سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تہجۃ الوداع میں آپ شریعت کو گئے اپنا
 پہرے کو پہر لٹے اور وضو کیا اور مسیح کیا دونوں موزون پر سکوت کیا اس طبرانی نے شوالی نے کہا ترمذی
 نے جریر کچھ حدیث کو شریح کے طریق سے نکالا اوس میں یہ کہ یمن نے جریر سے کہا یہ قصہ مائدہ کے پہلو کا ہے
 یا بعد کا جریر نے کہا میں تو اسلام نہیں لایا مگر مائدہ کے بعد ترمذی نے کہا احمد حدیث میں تفسیر ہے کہ یمن نے بعض

نے مسیح کا انکار کیا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مسح کی تاویل کی ہے کہ وہ اوس آیت کے اوترنے سے پہلو کا ہوا
 جو سورہ مائدہ میں ہے، اس لیے منسوخ ہوگا انتہی متغیر بن مشہد کعبہ پر ابی اسل کتاب میں گندی نکالا اسکو چوڑا
 عالموں نے نفعی نے کہا احدث کو مغیرہ سے اکیلاعت کثیر نے روایت کی اور نکالا اسکو حاکم نے مستدرک میں
 اور زیادہ کیا اوس میں کہ مغیرہ نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ بھول گئے آپ نے فرمایا نہیں تو بھول گیا اکی حکم دیا مجھ کو
 میری پروردگار نے حاکم نے کہا اسناد ہکا صحیح ہے اور نہیں نکالا اسکو بخاری اور مسلم نے اس روایت کو ساتھ
 اور روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم میں اوس میں ہے کہ سب کے اخیر جہاد جو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ کیا اوس میں ہم حکم دیے گئے مسیح کرنے کا موزونہ سفر کے لیے تین دن اور تین ات اور شہیم کے لیے
 ایک دن اور ایک سات جب تک شوکر نہ آرا کر انتہے اور اوپر حدیث کو مختلف الفاظ بیان ہو چکے نفل
 میں ہے کہ احمد اور ابو داؤد کی روایت میں ہی زیادہ موجود ہے جو حاکم نے مستدرک میں نکالی اور حدیث
 کا اسناد صحیح ہے اور ابو داؤد نے اسے سکوت کیا اور ترمذی نے ہی اسکو راوی صحیح کے راوی
 ہیں انتہے مختصر اسعد بن ابی قاص کعبہ پر ابی اسل کتاب میں گندی نکالا اسکو بخاری اور مسلم نے
 بن امیہ ضمری کعبہ پر ابی اسل کتاب میں گندی نکالا اسکو بخاری اور مسلم نے ساتھ کیا اوس میں کہ
 کے ساتھ تھا آپ اباب قوم کے کوڑی پائے اور پیشاب کیا کٹر سے ہو کر میں سرک گیا آپ نے فرمایا نزدیک ہو جا میں
 نزدیک ہوا یہاں تک کہ آپ اٹری کے پاس کھڑا ہوا ہر آپ نے وضو کیا اور مسح کیا اپنے دونوں موزونہ پر رویت کیا ہر
 کو بخاری نے لیکن ہمیں موزونہ پر مسح کر نیکاد ذکر نہیں ہے اور نکالا اسکو ابوبکر اسماعیلی نے ابی صحیحہ میں اور
 ابو نعیم نے اپنے مستخرج میں اور ہمیں یہ ہے کہ ہر وضو کیا اور مسح کیا اپنے دونوں موزونہ پر بلال کعبہ پر ابی اسل کتاب میں
 مسلم میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور مسح کیا موزونہ پر اور سر بند بن پر اور روایت کیا اسکو
 نسائی نے ایک عمدہ قصہ کے ساتھ بر بیدہ کعبہ پر ابی اسل کتاب میں گندی نکالا اسکو بخاری کے اوس میں
 یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبدن کو فتح ہوا ایک وضو سے سب نمازین ٹہر میں اور مسح کیا اپنے دونوں موزونہ
 حضرت عمر نے کہا آج آپ نے وہ بات کی جو نہیں کرتے تھے آپ نے فرمایا میں نے عہدہ اسکو کیا امیر عمر شہین
 تقی الدین نے امام میں کہا نکالا احدث کو ابن مندہ نے اور کہا اسناد ہکا صحیح ہے جماعت کی رسم پر ہوا
 بخاری کے سلیمان بن بریدہ میں اور روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ولیم بن صالح سے
 اسکو بخاری نے عبد اللہ سے اور ترمذی نے ابن بریدہ سے اور ترمذی نے اپنے باب کے بخاری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو دو کالہ منور بھیجے سادہ آپ نے اذکو پہنا ہر وضو کیا اور سچ کیا پھر حضرت علیؓ کجیث روایت کیا اسکو مسلم نے ترمذی
 بن ہانی سے اونسونؓ کہا میں نے حضرت عائشہؓ سے پوچھا موزونہ پر سچ کر نیکو ائمہوں نے کہا علیؓ پاس جا کیونکہ وہ سفر کرتے
 تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں انکے پاس گیا اونکے پوچھا اونسونؓ کہا آپ نے عقیقہ کے لیے ایک ایت
 اور ایک دن مقرر کیا اور مسافر کے لیے تین دن اور تیری ات اسکی تفصیل آگے آویگی اور روایت کیا ابو داؤد اور دار
 نے حضرت علیؓ سے اگر دین عقل پر چاہتا اختیار نہ کر دے یہ حدیث اور گزری صفوان بن عسال کجیث روایت کیا
 اسکو ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے اور یہ اور گزری حرمیہ بن ثابت کی حدیث روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی
 اور ابن ماجہ نے کہ حضرت نے فرمایا موزونہ پر سچ مسافر کے لیے تین دن کا ہے اور عقیقہ کے لیے ایک دن اور رات تک
 ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن جہان نے اسکو تیسرے نوع میں لکالا حرمیہ بن عسال سے روایت کیا اور سچ کا ذکر آگے آویگا
 اور ابو طبرانی کی روایت خریدی ہو گزری ثوبانؓ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر کا مگر ابھیجا اسکو سدی لگی آپ نے اس کے
 اونسونؓ ثوبانؓ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر کا مگر ابھیجا اسکو سدی لگی آپ نے اس کے
 لوگوں کو حکم کیا کہ سچ کرین عماموں اور موزون پر روایت کیا اسکو احمد نے سند میں اور حاکم نے مستدرک میں اور کہا
 کہ مسلم کی شرط پر ہے اور اس میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ ثور بن زید نے اسکو روایت کیا رشید بن سعد اور امام مسلم نے
 اس سے روایت نہیں کی بلکہ صرف امام بخاری نے اور رشید بن سعد کو شیخین نے محبت نہیں لی اور امام احمد نے کہا
 کہ رشید نے ثوبانؓ کو نہ سنا ہوگا کیونکہ ثوبانؓ بہت پہلے مرے اور سچ پر اعتراض ہوتا ہے کہ رشید معاویہ کا ہاتھ
 صفین میں موجود تھے اور ثوبانؓ ۳۵ھ میں مگر اور رشید ۳۷ھ میں اور ثقہ کہا اسکو ابن عیین اور ابو حاتم اوغلی
 اور یحییٰ بن شیبہ اور نسائی نے اور مخالفت کی انکی ابن خرم نے اور ضعیف کیا اسکو اور حق ابن عیین نے غیر
 کا قول ہے اور امام احمد کا لفظ یہ ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے وضو کیا تو سچ کیا موزونہ پر اور نہ پر
 پر اور عمامہ پر حافظ نے تلخیص میں کہا کہ حدیث کا اسناد منقطع ہے انتہی اسامہ بن زید کجیث رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور بلال اسواق میں گئے اور حضرت اپنی حاجت کے لیے گئے پھر باہر نکلا اسامہ نے کہا میں نے بلال
 سے پوچھا آپ نے کیا کیا بلال نے کہا آپ اپنی حاجت کے لیے گئے پھر وضو کیا اور اپنا منہ دھویا اور دونو ہاتھ دھوئے
 اور سچ کیا سر پر اوسہ کیا موزونہ پر ہر نماز پر ہی روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں اور کہا کہ صحیح ہے امام مسلم کی
 شرط پر اور حجت لی اونسونؓ داؤد بن قیس سے اور روایت کیا اسکو بیہقی نے کتاب العزہ میں حاکم سے اور کہا یہ
 حدیث صحیح ہے امام میں ہے کہ ابن خرمیہ نے اسکو اپنی صحیح میں لکالا اور کہا کہ اسواق ایک سانحہ ہے مدینہ کے

باغون بیگ اور میں نے سنا یونس سے وہ کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کوئی حدیث ہو اسکا نہیں ہے جس میں
 حضرت شکر کا مسند منقول ہو بیشی نے کہا طبرانی کے معجم میں منبر بن شعبہ کو ایک روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ساتھ چل مدینہ میں تو ایک دادی میں آکر وہاں حاجت ادا کی پھر نکلا اور وضو کیا اور شکر امارے حبشہ کے رہنے
 تو اس کے بعد کچرچر معلوم ہوئی آپ پر حاجت کو گئے پھر نکلا اور وضو کیا اور سچ کیا سوز و غم میں گئے کہا آپ بھول گئے
 یا رسول اللہ آپ نے فرمایا بلکہ تو بھول گیا مجھ کو تو ایسا ہی حکم کیا میرے مالک نے اور میری نے سنن میں خذ لیسہ سوا لکالا
 کہ حضرت ایک قوم کے گھر پر گئے مدینہ میں آپ نے کھڑے کھڑے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور سچ کیا سوز و غم اور ان
 دو نو حدیثوں کو سوز و غم کا سچ حضرت میں ثابت ہوتا ہے حضرت عمرؓ کی حدیث ابن ماجہ نے نکالی ابن عمرؓ اور انہوں نے
 دیکھا سعد بن مالک کو مسح کرتے ہوئے سوز و غم اور انہوں نے کہا تم ایسا کرتے ہو یہ ہم جمع ہو کر عمرؓ کو باس سعد نے عمرؓ سے کہا
 میرے بیٹے کو سوز و غم کے سچ کا مسئلہ بتلا دو حضرت عمرؓ نے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسح کرتے تھے انہوں
 سوز و غم اور اس میں کچرچر برائی نہ پاتے تھے ابن عمرؓ نے کہا اگرچہ بائخانہ سے آکر انہوں نے کہا ہاں اور روایت کیا
 اسکو زبار اور ابو بعلی اور دارقطنی نے علل میں اور انکی روایت میں اور پھر گزرجکین ابی ابن عمارہ کی حدیث ابوداؤد
 اور ابن ماجہ نے نکالی انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا میں مسح کروں سوز و غم پر آپ نے فرمایا ہاں ابی
 نے کہا ایک دن تک آپ نے فرمایا دو دن تک اور تین دن تک سیان تک کہ سات دن تک ہو پھر آپ نے فرمایا جب تک
 تجھے مناسب نہ معلوم ہو اور ابی بن عمارہ صحابی شہور میں اور روایت کیا احمد بن حنبلہ کو حاکم نے مستدرک میں اور کہا کہ اس کے
 کسی ادویہ کوئی چیز نہیں ہوا اور سکا بیان آگے آدیکھا سہل بن سعد سعدی کی حدیث ابن ماجہ نے نکالی
 کہ حضرت مسیحؑ کیا سوز و غم یا حکم کیا ہم کو مسح کر لیا سوز و غم اس کے اسناد میں عبدالمہدین بن عباس سے بعضوں نے
 اسکو ضعیف کیا حافظ نے کہا اسناد اسکا ضعیف ہے زبلی نے کہا ابو علی بن اسکن نے اسکو روایت کیا اس سے
 عمدہ طریق سے اور کہا کہ اسناد اسکا خفین کی شرط پر ہے حافظ نے کہا یہ اسناد صحیح ہے اور اس میں یہ جو کہ میر نے
 دیکھا سہل بن سعد کو بڑے ضعیف کی طرح پیشاب کرتے ہوئے کھڑے کھڑے پھر انہوں نے وضو کیا اور سچ کیا سوز و غم
 پر میر نے کہا تم اس سے باز نہیں آتے پھر انہوں نے کہا نہیں میں نے دیکھا اذکو جو چہ سے اور تجھ سے بہتر ہے ایسا کرتے
 ہرے میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ ایسا کرتے تھے انس بن مالک کی حدیث ابن ماجہ نے روایت
 کی کہ میں حضرت کے ساتھ تھا سفر میں آپ نے فرمایا پانی ہے پھر وضو کیا اور سچ کیا سوز و غم پھر مسح کر کے مل گئے اور انکی
 امامت کی اور روایت کیا اسکو ابن حبان نے دوسرے طریق سے انس رضی اللہ عنہ سے اور روایت کیا اسکو

طبرانی نے معجم اوسط میں کہ میں نے جسنو کہ آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ آپ کی وفات نہ
ایک ماہ پہلے آپ مسیح کیا موزونہ حضرت عائشہ کجیث لائی نے سنن کبریٰ میں نکالی شریح بن ابی اس
کہ میں نے پوچھا حضرت عائشہ سے موزون کے مسیح کو اونہو نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو حکم کرتے تھے کہ متقیم ایک
دن رات تک نہ سم کرے اور مسافر تین دن تک اگر روایت کیا اسکو دارقطنی نے اسکا رد میں لکھتے ہے کہ حضرت عائشہ
مسیح کرتے رہو جبکہ سورہ مائدہ اور تری مہاتک کہ اللہ تعالیٰ سے مل گئے ابو بکر صدیق کجیث ابن عباس نے نکالی
صحیح میں عبد الرحمن بن ابی بکر سے اونہو نے اپنے باپ کو کہ حضرت مسیح کی میعاد مقرر کی موزونہ تین دن اور
تین راتیں مسافر کے لیے اور متقیم کے لیے ایک دن اور ایک سات حافظ نے کہا روایت کیا اسکو احمد اور اسحاق
اور بزار اور ابن خزیمہ اور طبرانی نے اور ترمذی نے بخاری سے نقل کیا کہ یہ حدیث حسن ہے اور دارقطنی کی ایک
روایت میں ہے کہ آپ نے حضرت دی مسافر کو تین دن کی حطارت کرے پہر اپنے منور سے پہنے مسیح کر نیکی اون پر
عوف بن مالک شجعی کجیث نکالا اسکو طحاوی اور احمد اور اسحاق بن اسود اور بزار اور طبرانی نے صحیح اوسط
میں کہ حضرت نے حکم کیا ہم کا موزون پر غزوہ تبوک میں تین دن تین راتوں تک مسافر کے لیے اور ایک دن ایک
رات تک متقیم کے لیے احمد نے کہا یہ عمدہ حدیث ہے موزون کے مسیح میں کیونکہ غزوہ تبوک آپ کا اخیر غزوہ ہے ابو بکر
کجیث ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور طحاوی اور طبرانی نے معجم میں اور بیہقی نے سنن میں مہاجر بن نخلہ سے اونہو
نے عبد الرحمن بن ابی بکر سے اونہو نے اپنے باپ کو کہ حضرت نے حضرت دی مسافر کو تین دن اور تین رات
مسیح کر نیکی اور متقیم کو ایک دن اور ایک سات کی طحاوی کی روایت میں اتنا زیادہ کہ جب تو ان کو طہارت پر پہنے
ترمذی نے علل کبریٰ میں کہا میں نے امام بخاری سے پوچھا مسیح کی میعاد میں تمہارے نزدیک کون سی حدیث زیادہ صحیح
ہے اونہو نے کہا صفہ ان بن محمال کجیث اور ابو بکر کجیث ہی حسن ہے ابو الویثی نے انصاری کجیث
اسحاق بن اسود نے اپنی سند میں اور طبرانی نے معجم میں نکالی ابو الویثی کہ وہ حکم کرتے تھے موزونہ مسیح کرنے کا
اور پاؤں دھوئے تھے آج کہا گیا ابن ابی بین اونہو نے کہا برا ہو مسیح کے لیے اگر خوشی اور سکی تمہارے لیے ہو اور
گناہ اور سکا مجھ پر میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ مسیح کرتے تھے موزونہ اور حکم کرتے تھے انکا لیکن
مجھے سہندر ہے وضو ابو مسرور کجیث احمد نے اپنی سند میں اور بیہقی نے سنن میں نکالی کہ حضرت نے فرمایا مجھ
وضو کر آؤ میں وضو کا پانی لیکر آیا آپ کے پاس آپ نے استنجا کیا ہر اپنا ہاتھ مٹی میں ڈالا اور اسکو پوچھا ہر وضو
کیا اور مسیح کیا دو موزون پر میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اپنے پاؤں کو نہیں دھویا آپ نے فرمایا میں نے

باذن موزون میں ڈالے تھے اور وہ پاک تھے اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ اور بزار نے اپنی مسندوں میں کہ ایک
 شخص نے کہا یا رسول اللہ کیا سفر میں نماز کم ہوگئی آپ نے فرمایا یا ان اللہ تعالیٰ دوست کہتا ہے حضرت پر عمل کرنا جیسو دوست
 کہتا ہے فرض پر عمل کرنا اوسنے کہا یا رسول اللہ اور موزون پر طہارت کرنا دینے مسہ کرنا آپ نے فرمایا منیم کے لیے ایک
 دن اور ایک سات ہر اور مسافر کے لیے تین دن اور تین رات صاحب گتہ حیرنے کہ کہ روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے ابن
 ابی شیبہ کے لیکن میں نے محدث کو ابن ماجہ کے دونوں نسخوں میں نہیں پایا نہ ابن عباس نے اسکو اطراف میں فکر
 کیا پھر کہا کہ اسکو اسناد میں عمر بن عبد اللہ بخاری سے بخاری نے کہا وہ منکر الحدیث ہے کہ کہ داقطنی نے اپنی علل
 میں ضعیف کیا حسب دیشون کو جو ابو ہریرہؓ کو مسیح میں مروی ہیں اور ابو زرہ نے کہا عمر بن عبد اللہ اسی الحدیث ہے
 ابو ہریرہؓ کی حدیث حضرت نے وضو کیا اور مسہ کیا دونوں موزون پر ایک حدیث طویل میں روایت کیا اسکو بزار نے مسند میں
 ابن عباس کی حدیث بزار نے مسند میں نکالی حذیفہ سے اور انہوں نے قسم سے اور انہوں نے ابن عباس سے اور انہوں نے کہا
 میں گواہی دیتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح موزون پر جا پھر بن عبد اللہ کی حدیث ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو وضو کرنا پڑا مسح کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے انکو اٹھا لیا روایت کیا
 اسکو طبرانی نے معجم میں اور بزار کی روایت میں اتنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا موزون پر اور تواتر
 کیا ترمذی نے ابوعبیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر کے میں نے جابر سے پوچھا موزون کے مسح کو انہوں نے کہا مسح سے
 لے بیٹیجہ میرے اور سکوت کیا ترمذی نے اوس سے **مسلمان** کی حدیث ابن حبان نے اپنی صحیح میں نکالی انہوں
 نے دیکھا ایک شخص وضو کرتے ہوئے اوس نے ارادہ کیا موزون اتارنے کا مسلمان نے اسکو حکم کیا اور پھر مسح کر لیا
 اور کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ مسح کرتے تھے اپنے موزون اور سر نہ بن پر اور روایت
 کیا اسکو امام احمد نے اسی لفظ ہی جیسے اور پر گذرا ربیعہ بن کعب کی حدیث طبرانی نے اپنی صحیح میں نکالی
 میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو موزون پر مسح کرتے تھے۔ اس کے اسناد میں محمد بن اقدی ہے اور وہ
 ضعیف ہے اور روایت کیا اسکو عقیلی نے ضعیف میں اور علت کی و اقدی سے اسکا مہ بن شریک کی حدیث
 ابوعلی موصلی نے اپنی مسند میں نکالی ہم حضرت کو ساتھ تھے سفر میں نہیں اتارتے تھے اپنے موزون کو تین دن اور تین
 راتوں تک اور آپ کے ساتھ ہوتے تھے حضرت میں قسم کرتے اپنے موزون پر ایک دن ایک رات تک سر احوال بن عازر
 کی حدیث حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا موزون کے مسح میں کہ مسافر کے لیے تین دن اور تین راتوں تک مسح

اور تھیم کے لیے اکبر بن اور ایک سات تک روایت کیا اسکو طبرانی نے اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے کامل میں
 سوار بن جعفیہ سے اوس نے حضرت اوس بن ابوالجهم سے اوس نے برابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سحر کرتے تھے روز بروز
 رہا شاک کو آپ کی وفات ہو گئی اور سوار بن جعفیہ کو ضعیف کیا ہے بخاری اور نسائی اور ابن حبان اور ابن
 عدی نے کہا کہ اسکی اکثر روایتیں غیر محفوظ ہیں مستحکم ابو عیوب کج روایت طبرانی نے جہم بن نکالی کہ سچ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم دیکھا آپ نے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور کہہ کیا دو نوموزون پر اور روایت کیا اسکو بخاری نے سند
 بن کہ میں نے سفر کیا حضرت کے ساتھ آپ سحر کرتے تھے روز بروز ترار نے کہا مہدی بن جعفیہ نے اس روایت میں غلطی
 کی اور صحیح یہ ہے کہ سفر کیا سلم نے حضرت علی کے ساتھ امام میں جو کہ عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے محمد بن جعفیہ سے
 روایت کی جسکو طبرانی نے نکالا اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مہدی نے غلطی نہیں کی ابوطی کج روایت طبرانی
 نے جہم بن نکالی کہ حضرت وضو کیا اور کہہ کیا دو نوموزون اور سند بن پر اور روایت کیا اسکو خراطی نے کہا
 سکارم الا خلاق میں جیسے اور بکر ذرا ابو اوشس بن اوس ثقفی کج روایت ابن ابی شیبہ نے سند میں نکالی ابن ابی
 اوس کے اونٹوں نے اپنے باپ کے ہم عجب کے ایک پانی پر گزرتے تو پرے یا پ او بن اوس کٹے تھے اور پیشاب کیا
 اور وضو کیا اور سچ کیا روز بروز میں نے ان کو کما تم موزے اوتارے نہیں اونٹوں کے مابین یا وہ نہ کروں گا اؤ کہ
 جیسو چنا ب سو خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے دیکھا کہ تھے ہو کر فیس کہ کج روایت عقیلی نے اپنی کتاب میں نکالی کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نوموزون کے سحر میں تین دن اور تین راتیں میں مسافر کے لیے اور مقیم کے لیے ایک
 دن ایک رات جو اولت نکالی عقیلی نے احدث میں بوجہ بیستم بن قیس کے وہ ضعیف ہے ابن مسعود کج روایت
 ابن عدی نے کامل میں اور برابر نے سند میں نکالی کہ ہم سحر کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں
 حضرت میں ایک دن اور ایک رات اور فرمیں تین دن اور تین رات اور ایک روایت میں یہ کہ رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نوموزون کے سحر میں مسافر کے لیے تین دن تک اور مقیم کے لیے ایک دن رات اسکو سند
 میں سلیمان بن یسیر یا اسیر بن حصین نے اسکو ضعیف کہا اور بخاری کے نقل کیا کہ وہ قوی نہیں ہے پھر
 ابن عدی نے کہا کہ سلیمان ضعیف کی طرف زیادہ قریب صدق ہو اور نکالا اسکو طبرانی نے جہم بن
 ایوب بن سوید سے اونٹوں کے سفیان ثوری سے اونٹوں کے منصور سے اونٹوں کے خثیمہ سے اونٹوں کے ابو عبیدہ سے
 اونٹوں کے عبد اللہ بن مسعود اور یہ اسناد اوجاہ ہے مگر منقطع ہے کیونکہ ابو عبیدہ نے عبد اللہ بن مسعود سے اسناد
 انصار کی کج روایت ابن عدی نے کامل میں نکالی محمد بن فاذا ن سے اوس نے ام سعد انصاری سے اونٹوں کے کہا

۹۲۵
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مال کو قرض دیوے اور سبزرگہ نہیں ہے اور کما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے سوز و پیر اور ضعیف کیا ابن عدی نے محمد بن ذوالفان کو اور بخاری سے نقل کیا کہ وہ منکر الحدیث ہے امام بن جریر کہ روایت کیا اسکو ابو جبر نے یہ مرفوع صحابہ بن سعید بن زکریا ابو عمرو مدائنی سے اس نے غلبہ بن عبد الرحمن کو اس نے محمد بن غزوان سے اس نے ام سعد بن ہریر بیان کیا اس حدیث کو خالہ بن عوف نے حدیث مسلم بن ہشام نے یا اسلم بن ہشام نے نکالی تاہم واسطین کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوز و پیر کے معنی میں مسافر کے لیے تین دن اور تین راتیں ہیں اور تقسیم کے لیے ایک دن اور ایک رات ہے ابو امامہ کچھ حدیث طبرانی نے معجم من نکالی اور ابو امامہ اور ثوبان سے کہ حضرت نے سوز و پیر پیشاب کرنے کے بعد اور روایت کی دوسری اسناد سے ابو امامہ سے کہ حضرت حج کرتے تھے سوز و پیر تین دن تک سفر میں اور ایک دن رات حضرت میں اور روایت کیا اسکو عقیلی نے اور اسکی اسناد میں مردان ابو سلمہ ہے اور وہ ضعیف ہے جیسے اور پر گزرا غیاث ۵ بن عاصم کچھ حدیث طبرانی نے نکالی معجم میں سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اپنے پیشاب کیا بہ وضو کیا اور مسح کیا دونوں سوز و پیر پیش تھے الدیلمی امام بن کما کہ حسن نے اسکو روایت کیا عبادہ اور ان کے سماع میں عبادہ و تامل ہے عبد الرحمن بن بلال کچھ حدیث روایت کیا اسکو طبرانی نے معجم و تین اشہر حدیث طبرانی نے نکالی عمرو بن اشہر روایت کیا اپنے باپ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا سوز و پیر اور اسکی اسناد میں ابن اسحاق سے عبد الصمد بن رواحہ کچھ حدیث طبرانی نے معجم میں نکالی عبد الصمد بن رواحہ اسکا ہمہ بن ہذیل کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور مسح کیا سوز و پیر امام بن ہے کہ روایت کیا اسکو عطاء بن یسار نے عبد الصمد بن رواحہ اور یروایت منقطع ہے عبد الرحمن بن حسنہ کچھ حدیث طبرانی نے نکالی کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے وضو کیا اور مسح کیا اپنے دونوں سوز و پیر و تین خرم کچھ حدیث طبرانی نے نکالی عبد الصمد بن طفیل سے کہ میں نے دیکھا عمرو بن خرم کو کہ مس کرتے تھے سوز و پیر اور کہتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ مس کرتے تھے اپنے سوز و پیر اسکی اسناد میں واقفی ہے اور وہ ضعیف ہے عبد الصمد بن عمر کچھ حدیث طبرانی نے نکالی معجم واسطین عبد الرزاق کے طریق سے اوہون نے معمر سے انہون نے زہری سے اوہون نے سالم سے کہ عبد الصمد بن عمر مس کرتے تھے سوز و پیر اور کہتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہذا حکم دیا اور یہ صحیح ہے اور روایت کیا طبرانی نے اسکو عبد ان بن محمد مروزی سے اس نے قتیبہ بن حسیہ اس نے حمید بن عبد الرحمن سے اس نے حسن صاحب اس نے ناظم سے اس نے ابن عمر سے کہ رسول

الصلی علیہ وسلم نے فرمایا موزوں کے مسح میں مقیم کے لیے ایک دن اور ایک رات اور مسافر کے لیے تین دن اور تین رات
 شیخ نے امام میں کہا کہ عصاب معروف ہے ذکر کیا اوسکو اسودنے اور کہا کہ اوس شخصیت کی نافرمانی اور اس سے رویت
 کی فضل بن سحر شیبانی نے یحییٰ بن ہرثمہ کی حدیث طبرانی نے معجم میں نکالی کہ رسول الصلی علیہ وسلم نے فرمایا
 موزوں کے مسح میں تین دن مسافر کے لیے اور ایک دن رات مقیم کے لیے مالک بن سحر کی حدیث حافظ ابو نعیم نے
 نکالی معروف صحابہ میں کہ رسول الصلی علیہ وسلم سے پوچھا موزوں پر مسح کرنا کیا ہے فرمایا تین دن تک مسافر کے لیے
 اور ایک دن ایک رات تک مقیم کے لیے امام میں کہا اسکو اسناد میں وہ شخص ہے جسکا حال بچا نہ حاضر ہے ابو نعیم
 نے کہا مالک بن سحر مجہول ہے ہکا شمار بصرہ کے کنواروں میں ہے مالک بن سحر بن ریحہ سلولی ابو نعیم کی حدیث جواب ہے
 برید کا رویت کیا اسکو ابو نعیم نے کتاب المعروف میں کہ میں نے دیکھا رسول الصلی علیہ وسلم کو اپنے وضو کیا اور مسح
 کیا موزوں پر اور فرمایا کہ مسافر کے لیے تین دن میں اور مقیم کے لیے ایک دن رات ابو نعیم نے کہا مالک بن سحر سلولی
 اوسکی کسبت ابو نعیم ہے وہ باب برید کا شجرۃ الضوان کی ہیئت میں حاضر تھا کہ وہ میں ہا اوس کے کئی حدیثیں اسکے
 بیٹے برید نے روایت کیں تمام میں وہ صحابہ میں جو شیخ جمال الدین زبیری نے ذکر کیں اسباب میں اور خلاصہ کیا
 اوزکا حافظ ابن حجر نے تخلص میں میں نے زیادہ کیں بعضی باتیں اور کتاب ابن ابی بڑا ہا میں بعضی حدیثیں
 میں نے کچھ حدیث نکالی دارقطنی نے عطاء بن یسار سے میں نے سمیوند سے پوچھا موزوں پر مسح کرنے کو اوتھوئے کہا میں نے
 کہا یا رسول اللہ ہر وقت آدمی مسح کرے موزوں پر اور نہ اتارے ان کو اپنے فرمایا مان امام میں اسکی کوئی علت بیان نہیں
 کی ابو ذر کی حدیث موثقہ اور بخاری پر مسح کرنے میں روایت کیا اوسکو طبرانی نے آگے آگے ابو نعیم شجرۃ الضوان
 جو میں نے مسح میں آگے آگے ابو نعیم کی حدیث سے اسباب میں آگے آگے مسح میں حدیث کی حدیث اسی باب میں
 آگے آگے زبیری نے کہا امام میں ہے کہ ابن عبد البر نے کہا کسی صحابی سے مسح کا انکار پایہ ثبوت کو نہیں پہنچا سوا
 ابن عباس اور عائشہ صدیقہ اور ابو ہریرہ کے لیکن ابن عباس اور ابو ہریرہ سے تو اس کے خلاف حسن سندوں سے
 منقول ہے ابن ابی شیبہ نے فطر سے روایت کیا میں نے عطاء سے کہا عکرمہ کہتے ہیں ابن عباس نے کہا کتاب آگے
 ہری موزوں پر مسح کرنا اوتھوئے کہا جوٹ کہا عکرمہ نے مسح میں ابن عباس کو دیکھا وہ کہتے تھے موزوں پر اور
 کہا حافظ نے تخلص میں کہ یہی نے نکالا شعبہ سے اوتھوئے قتادہ سے اوتھوئے موسیٰ بن سلیم سے اوتھوئے کہا
 میں نے ابن عباس سے پوچھا موزوں پر مسح کرنا کیا اوتھوئے کہا مسافر کے لیے تین دن اخیر تک اور شاید ابن عباس کو
 پہلے موزوں کے مسح کی رویتیں نہ پہنچی ہوں لیکن ہر پہنچیں تو اوتھوئے رجوع کیا اپنے انکار سے اور فتویٰ دیا کہ

جواز کا اور روایت کیا تھا دینی شرح معانی الآثار میں ابن عباس سے کہ انہوں نے مسافر کے لیے تین دن اور تین رات
 ہے اور تقیم کے لیے ایک دن ایک رات ابن عبد البر نے کہا البزرجہ اور ابن جبر نے ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ وہ
 مسح کرتے تھے اپنے موزوں پر اور حضرت عائشہؓ تو صحیحہ مسلم بن مروی کہ انہوں نے اسکا حوالہ دیا حضرت علیؓ پر اور
 روایت کیا تھا وہی نے شیر بن ابی سہل سے کہ میں حضرت عائشہؓ پاس گیا اور میں نے کہا اے ام المؤمنین تم موزوں کے
 مسح میں کیا کہتے ہو انہوں نے کہا علیؓ کے پاس جاؤ وہ مجھ سے زیادہ اسکو جانتے ہیں کیونکہ وہ مسافر کرتے تھے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں نے ان سے پوچھا انہوں نے کہا جب ہم مسافر ہوتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ساتھ تو آپؐ کو حکم کرتے تھے کہ تم انہیں کا تین دن اور تین رات تک اور روایت کیا تھا وہی نے حضرت علیؓ
 سے کہ حضرت فرمایا موزوں کے مسح میں تقیم کے لیے ایک دن اور ایک رات اور مسافر کے لیے تین دن تین رات شیر
 بن ابی الدہجہؓ امام میں کہا حضرت عائشہؓ کے یہ روایت محمد بن مہاجر بغدادی کی جو بیٹیاں سمعیل کا امام ہمارے
 بھائی جو کہ انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے اب ہم میں سمعیل نے انہوں نے داؤد بن ابی سمیع کے انہوں نے قاضی
 بن محمد بن داؤد بن ابی سمیع کے انہوں نے کہا اگر میں اپنا پاؤں کاٹ ڈالوں استسک سے تو وہ بہتر ہے میرے نزدیک
 اس کے مسح کروں میں موزوں پر باطل ہے اسکی کوئی اصل نہیں ابن حبانؓ نے کہا محمد بن مہاجر بغدادی حدیث کو بتاتا
 تھا زلیحی نے کہا میں نے علیؓ متناہیہ میں ابن جبر سے کہ دیکھا انہوں نے اسکو روایت کیا محمد بن مہاجر سے ہی اسنا
 سے حضرت عائشہؓ اس میں یہی ذکر المیزابوں استسک سے کہنا جاؤی تو وہ بہتر ہے اس کے مسح کروں پاؤں پر ابن
 جبر نے کہا یہ موضوع ہے اسکو بنا یا محمد بن مہاجر نے حضرت عائشہؓ پر بیعتی نے کہا کہ ابن عباسؓ نے موزوں کا مسح
 اور وقت مکہ جانا جب انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں پہنچا تھا سورہ مائدہ آیت کے بعد ہر جہان کو
 پہنچ گیا تو انہوں نے رجوع کیا اوس کے اور فتویٰ دیا اوس کے جواز کا مقیم اور مسافر کے لیے یہ روایت کیا ابن عباسؓ
 سے وہی جو اوپر گزرا اور کہا یہ اسناد صحیح ہے انتہی مسح کی مدت کا بیان شوکانی نے کہا علمائے ہن میں
 اختلاف کیا ہے تو امارک اور لیث بن سعد کا قول ہے کہ موزوں کے مسح کی کوئی میعاد مقرر نہیں اور جو شخص طہارت
 کے ساتھ نہ ہو کہ اپنے وہ جب تک چاہے مسح کرے مسافر اور مقیم دونوں کا ایک حکم ہے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت عمرؓ
 اور عقیب بن عامر اور عبد اللہ بن عمر اور حسن بصریؓ سے اور ابو حنیفہؓ اور داؤد اعمیٰ اور ثوری اور حسن بن صالح اور
 شافعی اور احمد بن حنبل اور حقیق بن راہویہ اور داؤد ظاہری اور محمد بن جریر طبری کا یہ قول ہے کہ مسح کی مدت
 مقرر ہے مقیم کے لیے ایک دن اور رات اور مسافر کے لیے تین دن تین رات ابن سعید الناسخ نے شرح ترمذی

میں کہا سیما ثابت ہر حضرت عمر بن الخطاب اور علی بن ابی طالب اور ابن مسعود اور ابن عباس اور خلیفہ اور خیرہ اور ابو بکر
 انصاری پر تو صحابہ میں اور وہی ہے ایک جماعت تابعین کے اور میں ہر ایک شریخ فاضلی اور خطابن ابی رباح اور شہابی
 اور عمر بن عبد العزیز ابن عبد البر نے کہا اکثر تابعین اور فقہا کا یہی قول ہے اور اسی میں احتیاط ہے کہ چونکہ مسند تواتر سے
 ثابت ہے اور اتفاق کیا اس پر اہلسنت اور جماعت نے ہر جہاں اکثر علماء نے یہ کہا کہ یہ مسند مقیم کو پانچ نمازوں کے اور سافر
 کو پندرہ نمازوں کے زیادہ درست نہیں ہے تو وہی ہے عالم پر کہ اپنی نماز کو یقین کے ساتھ ادا کرے اور یقین باؤن ہو
 میں ہے اس کے بعد البتہ بدست اندراج جاء ہر مسند کے جواز پر تشریح کہتا ہے سید مقرر ہوئے ہر چہ حدیثین دلالت کرتی
 ہیں وہ ہیں ابو ہریرہ کچھ حدیث صفوان بن عسال کچھ حدیث ابو بکر کی حدیث حضرت علی کچھ حدیث خزيمة بن ثابت
 کی حدیث متعبہ کچھ حدیث حضرت عائشہ کی حدیث ابو بکر صدیق کچھ حدیث عوف بن مالک کی حدیث انس ابن مالک
 کچھ حدیث برابن عازب کی حدیث یثاس کی حدیث ابن مسعود کی حدیث خالد بن عرفظہ کچھ حدیث ابوالامامہ کچھ حدیث
 ابن عمر کچھ حدیث یعلیٰ بن مرہ کچھ حدیث مالک بن سعد کچھ حدیث مالک بن ربیعہ کی حدیث ابن عباس کچھ حدیث حضرت
 عمر کچھ حدیث ہیں جیسے موزوں کا مسند تواتر ہے ایسی ہی سیما کا وہی مقرر ہونا قرین ہے تواتر کی اصل صحت میں صحیح
 مذہب یہی ہے کہ مقیم کے لیے ایک دن رات اور سافر کو تین دن تین رات تک مسند جائز ہے اور سب کے بعد باؤن ہو کر
 اگر یہ جاسے تو موزوں ہیں ایسی ہی سیما کو بعد شوکر اتار کر باؤن دھو کر اور یہ سب نشین اور پندرہ چکین اور
 مکر بیان کرنا اگر کابے فائدہ طویل ہے نہ یلی نے کہا سیما میں حضرت علی کچھ حدیث صحیحہ مسلم میں موجود ہے اور حضرت
 عمر کچھ حدیث ابن خزيمة نے اپنی صحیحہ میں نکال کر حضرت دیلم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے لیے تین دن
 مسند کرنا کی اور مقیم کے لیے ایک دن رات پیشینے کہا اس لفظ سے یہی نکلا ہے کہ موزوں مسند کرنا حضرت میں
 کہتا ہوں حضرت کا لفظ اسکا سوا اور حدیثوں میں ہی موجود ہے جس پر نہارنے روایت کیا اور صفوان اور ابو بکر
 کی حدیثوں میں آتے ہیں اب جبر لوگ سیما کے قائل نہیں ہیں ان کی دلیل یہ حدیثیں ہیں پہلی خزيمة کی حدیث نکالا
 اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ابو عبد اللہ جدلی سے اسکو پیش خزيمة بن ثابت سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے موزوں مسند مسافر کے لیے تین دن تک ہے اور مقیم کے لیے ایک دن رات ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن
 صحیح ہے ابو داؤد نے ایک روایت میں زیادہ کیا کہ اگر ہم سے زیادہ مدت مانگے تو آپ زیادہ دیتے اور ایک روایت میں
 ابن ماجہ کے یہ کہ اگر پوچھنے والا اپنے سوال پر چلا جاتا تو آپ پانچ دن تک کر دیتے شوکرانی نے کہا ابن حبان
 اور ابن ماجہ کی روایت میں یہ زیادتی موجود ہے کہ اگر ہم آپ سے زیادہ مدت مانگے تو آپ زیادہ دیتے اور روایت

کیا اسکو ترمذی نے بغیر اس زیادتی کے ترمذی نے کہا بخاری نے کہا یہ حدیث سیر نکاح صحیح نہیں ہے کیونکہ جدلی کا
 ساتھ خرمیہ ثابت نہیں ہوا دیکھی بن معین سے نقل کیا اونھوں نے کہا یہ حدیث صحیح ہے اور نووی نے شرح منہب میں کہا
 کہ احمد حدیث کو ضعیف پر اتفاق حافظ نے کہا ابن حبان نے اسکو صحیح کہا اور اس سے نووی کا قول درست ہے مگر
 ابن حبان کے سوا ہشون نے اسکو ضعیف کہا اور ابن سید الناس نے نہر ترمذی میں کہا کہ اگر یہ زیادت ثابت ہو
 ہی اوسے حجت نہیں ہو سکتی کیونکہ راوی نے اپنا گمان بیان کیا کہ اگر ہم آپ سے سوال کرتے تو آپ زیادہ مدت
 دیتے اور اس سے صاف لگتا ہے کہ انھوں نے سوال نہیں کیا نہ آپ نے زیادہ مدت دی اس صحت میں یہ زیادت
 مخالفین کے لیے حجت ہوگی نہ مخالفین پر انتہے مختصر اشباح نقلی الدریع امام میں کہا خرمیہ کی حدیث میں تین طریقے
 ہیں ایک اختلاف کیونکہ اوسکی تین سندیں ہیں ایک ابراہیم غنوی کی دوسری ابراہیم تیمی کی تیسرے شعبی اور
 بعضوں میں یہ زیادت مذکور ہے اور بعضوں میں مذکور نہیں ہے لیکن غنوی کی روایت تو وہ ابو عبد اللہ جدلی سے
 ہے اونھوں نے خرمیہ سے اور ہمیں زیادت کا ذکر نہیں ہے اور مجھے اس روایت میں اختلاف معلوم نہیں ہوا اور
 اسکے کسی طریق میں شہور طریقہ کا ذکر ہے غنوی سے اور حماد غنوی کی طریقہ میں اور روایت کیا اسکو غنوی نے
 حکم اور حماد و اونھوں نے ابراہیم سے مگر اس طریقہ میں یہ علت ہے کہ ابراہیم نے ابو عبد اللہ جدلی سے نہیں سنا
 بیہقی نے ابو عیسیٰ ترمذی سے نقل کیا کہ میں نے محمد بن اسماعیل بخاری سے پوچھا احمد حدیث کو اونھوں نے کہا سیر نکاح صحیح
 نہیں ہے خرمیہ کی حدیث صحیح کو ابابین کیونکہ ابو عبد اللہ جدلی کا مسلسل خرمیہ سے معلوم نہیں ہوتا اور شعبہ کہتے
 تھے کہ ابراہیم غنوی نے ابو عبد اللہ جدلی سے سوزو کے نسخہ کی حدیث نہیں سنی اور اسکی دلیل یہ ہے کہ زائد بن قدام
 نے روایت کیا کہ میں نے منصور سے سنا وہ کہتے تھے ہم ابراہیم غنوی کے حجرے میں بیٹھے تھے ہمارے ساتھ ابراہیم تیمی بھی
 تھے اتنے میں سوزو کے نسخہ کا ذکر ہم نے کیا تو ابراہیم تیمی نے کہا حدیث بیان کی ہم سے عمر بن عبید اللہ اونھوں نے ابو عبد
 اللہ جدلی سے اونھوں نے خرمیہ سے پھر خرمیہ کی حدیث دو طرح کی ہے ایک تو وہ جس میں یہ زیادت ہے اور دوسرے جس میں زیادت
 نہیں ہے جس میں زیادت ہے صحیح ہے ابراہیم سے مشہور ہے اس سناو سے منصور عن ابراہیم اور اسکے کسی طریق میں منصور
 سے اور ان میں زیادت بھی ہو نکالا انکو طبرانی نے منصور سے اور سب میں صحیح زیادہ وہ طریقہ ہے جو ابراہیم نے بیان
 کیا اور کہا کہ بیہقی نے اسکو نکالا قصہ کے ساتھ اور روایت کیا اسکو طبرانی نے حسین علی سے اونھوں نے زائدہ سے
 اسی سند سے بغیر قصے اور زیادت کو اسکا بیڑا صحیح ہے روایت سفیان بن عیینہ کی منصور سے اسی سند کے اور اس
 میں زیادت ہے اور جس میں زیادت نہیں وہ ابو عبد اللہ کی روایت میں سعید بن مسروق سے اونھوں نے ابراہیم تیمی سے اسی

سے خرمیہ و ارمہونجے رسول اعلیٰ علیہ وسلم سے کہ آپ پوچھ گئے موزوں کس طرح کو تو فرمایا سافر کے لیے تین دن میں اور تقیم کے لیے ایک دن زیادہ نہیں کیا نکالا اسکو ترمذی نے پس یہ روایت مشہور ہے اور مخالفت کی ابراہیم نے ارمہونجے اور سکو روایت کیا منصور و ارمہونجے ابراہیم تیمی سے ارمہونجے ابو عبد اللہ عبد الجبار بن ابی ہریرہ نے خرمیہ بن ثابت سے تو نکال دیا سند میں ہے عمرو بن میمون کہ اور ایک دوسری مخالفت شعبہ نے کی ارمہونجے روایت کیا سلمہ بن کیل سے ارمہونجے ابراہیم تیمی سے ارمہونجے حدث بن یزید و ارمہونجے عمرو بن میمون سے ارمہونجے خرمیہ بن ثابت سے اوس میں یہ زیادتی نہیں ہے اور نہ صحیح ہے تقیم کا تو ارمہونجے بڑا یا حارث بن یزید کو در میان تیمی اور عمرو بن میمون کے اور نکال ڈالا عبد الجبار اس روایت کو طبرانی اور بیہقی نے نکالا اور بیہقی نے کہا وہ ضعیف ہے دوسری علت انقطاع ہے بیہقی نے کہا ترمذی نے کہا میں نے بخاری سے پوچھا حدیث کہ ارمہونجے کہا صحیح نہیں ہے جیسے پھر گذر افسوس می علت یہ کہ ابن حزم نے کہا ابو عبد اللہ عبد الجبار کی روایت پر ہتما دہن کیا جاوے گا شیخ نے کہا میں کہتا ہوں ترمذی نے اپنی جامع میں کہا خرمیہ کچھ ریث نکالنے کے بعد ابو عمرانہ کے طریق سے جو گذرا اور ذکر کیا گیا صحیح بن معین کے کہ ارمہونجے صحیح کہا خرمیہ کچھ ریث کو سمجھ میں اور ابو عبد اللہ عبد الجبار کا نام عبد بن عبد ہے اور بعض روایت کے عبد الرحمن بن عبد بہر کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے یہ ابو عیسیٰ نے اپنی صحیح میں کہا پس طریقہ ابراہیم کا معلوم کیا گیا انقطاع سے صحیح گذرا اور طریقہ شعبہ کا ضعیف ہے اب رہ گیا طریقہ ابراہیم تیمی کا تو مستعد طریقوں سے یہ طریقہ منقول ہے یعنی روایت کیا اوسکو تیمی نے عمرو بن میمون سے ارمہونجے عبد الجبار سے ارمہونجے خرمیہ سے اور ابراہیم نے جو عمرو بن میمون کو ساقط کیا تو علت مبارک کتب جسے بڑا یا اسلیہ کہ بڑا بنے والا عدل ہے اور اس کی طرف کثرت روایت ہے اور اتفاق اور ابراہیم کے روایت پر کثرت ہے نہ اتفاق اور سلمہ نے جو حارث بن یزید کو بڑا یا اور عبد الجبار کو گردا یا تو عبد الجبار کے گردانے کا وہی جواب ہے جو ابراہیم کے گردانے کا ہے عمرو بن میمون کو اب رہ حارث بن یزید کا بڑا یا تو مقتضی محدثین کے مشہور حکم کا یہ ہے کہ حدیث منقطع کیجاوے ابراہیم کی عمرو سے مگر بیان ایک قرنیہ ہے کہ ابراہیم نے عمرو سے سنا ہے اور وہ قرنیہ زائدہ کا قصہ ہے اوس میں صاف یہ مذکور ہے کہ ابراہیم نے کہا حدیث بیان کی ہم سے عمرو بن میمون تو شاید ابراہیم نے یہ حدیث عمرو سے بوسطہ حارث کر سنی ہو اور بڑا یا سطر ہی اور ایک اور جواب یہ ہے کہ اگر تیمی نے عمرو سے سنا ہے تو حدیث متصل ہے اور جو نہیں سنا ہو تو وہ سطر حارث کا ہے اور حارث اکابر ثقہات میں سے ہے ابن حزم نے کہا وہ ثقہ تھا کو فرمیں اوس کے بعد ہنسنا والا کوئی نہ تھا احمد نے کہا حارث ایسا شخص ہے کہ اوس کے شخص کو نہ پوچھنا چاہیے بوجہ اوسکی بزرگی اور نفوذ

شان کر اور روایت کیا اس سے بخاری اور مسلم نے صحیحین میں اور جامع سے ابی داؤد بخاری کا یہ کہنا کہ ابو عبد اللہ عبد
 کا سماع خزیمرہ سے معلوم نہیں ہوتا تو شاید یہاں بخاری کے مذہب پر ہی اوکے نزدیک اتصال میں سماع کا ثبوت ضروری
 اگرچہ ایک ہی بار ہو اور امام مسلم نے اپنی صحیحہ کے مقدمہ میں اس کو ثبوت طویل کے ساتھ رد کیا ہے اور کہا ہے کہ صرف ملاتقا
 کا امکان کافی ہے اور اس کی کئی دلیلیں بیان کی ہیں اور ابن خزمہ نے جو کہا کہ جہلی کی روایت پر اعتماد نہیں کیا
 جاتا تو یحییٰ بن یحییٰ اور جہلی میں کسی مقدمہ نے قرح نہیں کیا بلکہ فقہ کہا اس کو احمد بن حنبل اور یحییٰ بن یحییٰ
 نے اور صحیحہ کی ترمذی نے اس کی حدیث کو انتہی کے علاوہ دوسری ابی بن عمارہ کی حدیث ابو داؤد اور ابن ماجہ نے
 اپنی سنن میں روایت کی عمرو بن ربیع بن طارق ہی اور انہوں نے یحییٰ بن ابیوب سے اور انہوں نے عبد الرحمن بن زریق سے اور
 نے محمد بن یزید سے اور انہوں نے ابی بن قطن سے اور انہوں نے ابی بن عمارہ سے اور انہوں نے کہا یا رسول اللہ کیا آپ تم سے میں
 سوز و غم پر اپنے فرمایا ہوں ابی نے کہا ایک دن تم کا اپنے فرمایا دو دن تک اپنے کما اور تین دن تک اپنے فرمایا
 ماں اور جہنمی چاہے تو اور ایک ایت میں جو کہ ابی سات دن تک پہنچ اپنے فرمایا ماں اور جب انسا سب سلم ہو چکا ہو
 ابو داؤد نے کہا روایت کیا اس کو ابن ابی مریم نے یحییٰ بن ابیوب سے اور ابن عبد الرحمن سے اور ابن محمد بن یزید
 سے اور ابن عبادہ بن عیسیٰ سے اور انہوں نے ابی سے۔ ابو داؤد نے کہا اختلاف ہوا اس کو اسناد میں اور یحییٰ بن یحییٰ
 ہے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے ابن دہب سے طریق ہی اور انہوں نے یحییٰ بن ابیوب سے اور انہوں نے عبد الرحمن
 بن زریق سے اور انہوں نے محمد بن یزید بن ابی زیاد سے اور انہوں نے ابو یوسف قطن سے اور انہوں نے عبادہ بن عیسیٰ سے
 اور انہوں نے ابی ہریرہ سے اور روایت کیا اس کو طحاوی نے دو نو طریقوں سے ابن ابی مریم اور سعید
 عقیقہ کے طریق سے ابن عساکر نے اطراف میں کہا اور روایت کیا اس کو یحییٰ بن اسحاق نے یحییٰ بن ابیوب سے مثل
 روایت عمر بن ربیع کہ اور روایت کیا اس کو سعید بن کثیر بن یحییٰ بن ابیوب سے مثل روایت ابن دہب
 اور روایت کیا اس کو اسحاق بن عراب نے یحییٰ بن ابیوب سے اور ابن قطن سے اور ابن سے انتہی
 اور روایت کیا اس کو حاکم نے مستدرک میں اور کہا اسناد او کا صحیح ہے اور اس کا کسی راوی پر حرج نہیں
 ہوا اور ابی بن عمارہ صحابی مشہور ہے اور نہیں نکال اس کو بخاری اور مسلم نے اور روایت کیا اس کو قطنی
 نے سنن میں ابو داؤد کی سند ہے اور کہا یہ اسناد ثابت نہیں ہے اور اس میں اختلاف ہے یحییٰ بن ابیوب سے
 بہت اور عبد الرحمن بن یزید اور ابو یوسف قطن سب مجہول ہیں نیل میں ہے کہ ابن حبان نے کہا میں
 احمد بن حنبل پر اعتماد نہیں کرتا ابن عبد البر نے کہا اس کا اسناد قاطع نہیں اور مبالغہ کیا جو زانی نے اور

ذکر کیا اس حدیث کو در ضوعات میں انتہے ابن القطان نے اپنی کتاب میں کہا محمد بن زید بن ابی زیاد وہ جس نے صورت کی حد
 روایت کی اوجہ تہم نے کہا وہ مجہول ہے اور یحییٰ بن ابی یونس کو گون کا اختلاف ہے اور یزید بن ادون میں سو و چوبیس
 حدیث کا لکنا عیب کیا ہے امام مسلم پر اور اختلاف جسکی طرف ابو داؤد اور دارقطنی نے اشارہ کیا ہے کہ یحییٰ بن
 اریب نے اسکو روایت کیا عبد الرحمن بن زبیر کو اوس نے محمد بن زید سے اوس نے عبادہ بن یحییٰ کو اوس نے ابی بن عمار
 سے اور یہ دوسرا اسناد ہے اور ایک روایت یحییٰ کو یونس نے عبد الرحمن بن زبیر سے اوس نے محمد بن زید سے اوس نے ابی بن
 قسطن سے اوس نے عبادہ بن یحییٰ سے اور یہ تیسرا اسناد ہے اور ایک روایت میں رسولاموی ہے یحییٰ سے اوس میں ابی کا
 ذکر نہیں ہے تو یہ چوتھا اسناد ہے شیخ تھے الدین نے امام میں کہا ابو زرعتہ کہا شیخ امام احمد سے سنا وہ کہتے تھے ابی بزر
 عمارہ کی حدیث کا اسناد صرف نہیں ہے میں نے کہا یہ ابی بزرعتہ کی دلیل کیسے ہیں دن کو زیادہ صحیح جائز ہونے میں
 انھوں نے کہا اُنکے پاس ایک انصر ہے شیخ نے کہا یہ انصر شاید ابن عمر کی روایت ہے وہ صحیح ہے ادون سے عبد العزیز
 عمر کی روایت کو انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ موزون کے سمیع میں میعاد نہیں کرتے تھے سیرت
 کی اور احتمال ہے کہ اور انفرادہ و جمیع جماد بن زید نے روایت کیا کثیر بن شقیق سے انھوں نے حسن سے کہ تھے سفر کیا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب کو ساتھ اور وہ سمیع کرتے تھے اپنے موزون پر غیر وقت اور عدد کے روایت کیا
 اسکو ابن جهم نے اپنی کتاب میں اور ابن خزم نے اوس میں علت کی کہ کثیر بن شقیق ضعیف ہے بہت شیخ نے کہا
 اسکی باب میں مختلف روایتیں ہیں یحییٰ بن یحییٰ سے عباس نے یحییٰ سے روایت کیا کہ وہ کہہ نہیں ہے اور عثمان بن
 سعید فارسی نے روایت کیا نقل کیا اسکو ابن عساکر نے کہ میں نے یحییٰ سے سنا چوچا کثیر بن شقیق کو انھوں نے کہا نافع ہے اور
 ابن جهم نے اپنی کتاب میں روایت کیا اپنی سند سے سعد بن ابی قحاص سے کہ وہ پانچاٹھ سے نکلا اور وضو کیا اور سمیع
 موزون پر شیخ ادون سے کہا تم سمیع کرتے ہو موزون پر اور پانچاٹھ سے نکلا ہوا انھوں نے کہا ان جب تو پاؤں کو موزون
 میں ڈالے اور وہ طاہر ہوں اسنے وضو سے تو سمیع کر اوپر اور ست اوٹا مارا مگر جوابت ہے اور روایت کیا اپنی سند
 حسن ہے وہ کہتے تھے موزون پر سمیع کر اور اسکا کوئی وقت مقرر نہ کرے مگر جناب سے اناری اور اپنی سند سے عروہ کہ وہ سمیع
 لیے میعاد مقرر نہ کرتے تھے تیسری اس کی حدیث حاکم نے مستدرک میں نکالی عبد الغفار بن داؤد حرامی سے اوس
 کہا حدیث بیان کی کہ سمیع جماد بن سلم نے انھوں نے روایت کی عبد العزیز بن ابی بکر اور ثابت سے اور روایت کیا اپنی سند
 اصل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی تم میں سے وضو کرے اور نذر کہنے تو ادون میں شمار ہے اور سمیع کرے اور نذر
 نہ اتارے اگر چاہے مگر جناب سے انتہے حاکم نے کہا اسکا اسناد امام مسلم کی شرط پر ہے اور راوی اس کے اول سے

اخیر کاتب ثقہ بن اور نکالا اور سکودا قطنی نے سنن بن اسد بن موسیٰ سے اونہون کی حدیث بیان کی ہر حدیث میں نے
 صاحب تصنیف نے کہا اور اسناد قوی ہو اور اسد بن موسیٰ بچا ہے ثقہ کہا اور سکونانی وغیرہ نے اور ابن جریر نے
 تحقیق میں اسکی کوئی علت نہیں نکالی اور کیا حدیث محمول ہے تین دن کی مدت پر شیخ نے امام بن کہا ابن جریر نے
 کہا یہ وہ حدیث ہو کہ متفقہ ہو اور سکونانی اسد بن موسیٰ سے اور سکونانی حدیث ہو اور اس سے محبت نہ لجا رہی تھی نے کہا
 ابن جریر کے کلام پر دو اعتراض ہوتے ہیں ایک یہ کہ اسد متفقہ نہیں اس حدیث پر جیسے حاکم نے اور سکونانی اعلیٰ القادری
 اس کے صحابہ و تلمذ کہ اسد ثقہ ہے اور ضعیفون کی کتاب میں اسکا ذکر نہیں اور ابن عدی اپنی کتاب میں ہر ایک
 شخص کو ذکر کیا ہے جس میں ایک شخص نے یہی کلام کیا ہو اور کئی اکابر اور حفاظ کو ہر
 میں ذکر کیا اور اسد کا ذکر نہیں کیا اور یہ مقتنی ہے اسکی توثیق کو اور ابن القطان نے اسکی توثیق نقل کی بار
 سے اور ابو الحسن کوفی اور شاید ابن جریر نے ابن یونس کا قول دیکھا تاریخ میں کہ اسد بن سکونانی نے چند منکر حدیثیں
 نقل کیں اور وہ ثقہ تھا اور میں سمجھتا ہوں کہ ان میں آفت کسی دوسرے کی طرف سے ہے اور اس کلام سے یہ نہیں نکلتا
 کہ اسد منکر حدیث ہو اگر ابن جریر نے یہ سمجھا تو انکی غلطی ہے اور احمد بن حنبل نے محمد بن ابی ہریرہ سے کہا کہ
 وہ چند حدیثیں منکر روایت کرتا ہے حالانکہ روایت کیا اور اس بخاری اور مسلم نے اور اس سے حدیث ایما الاعمال
 بالنیات کا اور ایسا ہی کہا زید بن ابی انیس کے بعض حدیثوں میں نکارت ہو حالانکہ اس سے محبت لی بخاری اور مسلم نے
 اور ابن یونس نے کہا کہ اسد ثقہ ہے اور جب اسکی حدیث جبت کے لائق نہ ہو تو وہ ثقہ کیونکر ہو سکتا ہے انتہی حفاظ کو
 حجر نے تھیں میں کہا کہ ابن جریر نے علت نکالی اس حدیث میں اسد بن موسیٰ سے اور خطا کی اونہون نے وہ متفقہ نہیں ہے
 اس حدیث پر جو موسیٰ حدیث عقید بن عامر جہنی کی حاکم نے مستدرک میں نکالی بشر بن بکر سے اور اس سے موسیٰ بن علی بن ماجہ
 سے اور اس نے اپنے باپ سے اور اس نے عقید بن عامر سے کہ وہ حضرت عمر باقر سے صاحب مشق فتح ہوئی اونہون نے کہا میں نے وہ نسخہ
 ہنسا تھا حضرت عمر نے کہا تم کہتے دن ہوینو کہ نہیں اور مار کے عقید بن نے کہا مجھے اس آئمہ دن ہو حضرت عمر نے کہا تم نے
 اچھا کیا اور سنت پر عمل کیا۔ حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے مسلم کی منظر پر اور نہیں نکالا اور سکونانی نے اور ابن
 کیا اور سکونانی نے اسی اسناد کو شرح معانی الآثار میں آور روایت کیا اور سکودا قطنی نے سنن میں اور کہا صحیح الآثار
 ہے امام میں ہے کہ روایت کیا اور سکونانی نے اور میں نے اور سکونانی نے پایا ابن عساکر کے اطراف میں پر روایت کیا
 اور سکونانی نے جب یہی حدیث بیان کی مجھ سے عبد اللہ بن حکم نے اونہون نے علی بن رباح سے کہ عقید بن
 عامر نے حدیث کی اور اس کے وہ آئمہ حضرت عمر کے پاس اخیر تک اور سکوت کیا اور اس سے دارقطنی نے کتاب العلل میں کہا

کے مسح کے باب میں آپ نے فرمایا تین دن مسافر کے لیے اور ایک دن ان تقسیم کے لیے اور روایت کیا زر سے کہ
 بن جعفر بن عیال پاس آیا میں نے کہا سیر زمین مزدون کا مسح پانچا نہ یا پینا کیے بعد کشکت ہے تو تم نے رسول
 الصلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں کچھ سنا ہے اور سنو کچھ کہا ہاں جب ہم مسافر ہوں تو حکم کیا ہو کہ سوز نہ اور مارنے
 کا تین دن اور تین رات تاکہ اگر جنابت ہو لیکن پینا یا اور پانچا نہ سے نہیں اور رویت کیا ابو بکر سے اسے اذکار
 بن ہاک سے جیسے اوپر گذر اور نیزہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے آچا جت کو گئے مین پانی
 لایا آپ پاس اور آپ ایک شام کا جب پہنچے تھے پھر آپ وضو کیا اور سہ کیا سوز و چہرہ پر مسافر کے لیے سنت
 ہو گیا تین دن اور تین راتیں اور تقسیم کے لیے ایک دن رات تھادی نے کہا قریہ حد شین متواتر ہو مین رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے مسافر اور تقسیم کے لیے تعین معیاد مین اور کسی کو نہیں چاہیے کہ ایسی متواتر حد شین چھوڑ دیکو ایک
 ایسی حد شین ہو جیسے ابی بن عمار کی ہے اور وہ جو حجت لی ہو حضرت عمر کے اتر سے اور کا جواب یہ کہ حضرت عمر سے
 بھی اس کے برخلاف متواتر آتا رہا ہے مین پر رویت کیا اپنی شکر سوید بن غفلہ سے کہ ہم نے بنا جعفری سے کہا اور
 وہ ہم نے زیادہ دلیر تھے حضرت عمر سے پوچھنے مین پوچھا ان سوز دن مسح کو انہوں نے پوچھا حضرت عمر نے کہا مسافر
 کے لیے تین دن اور تین راتیں مین اور تقسیم کے لیے ایک دن اور ایک رات دوسری روایت مین کہ کہ باندہ نے حضرت
 عمر سے یہ سوال کیا تو انہوں نے کہا مسح کر اور پھر ایک دن رات اور ایک رات مین کہ کہ حضرت عمر نے کہا جو کوئی اپنے
 دونوں سوز دن مین ڈالے اور وہ پاک ہوں تو اوپر مسح کرے دو سوز دن کے اوپر وقت تک نہ رزیدین و سب
 کہ حضرت عمر نے ہم کو کہنا سوز دن مسح مین کہ مسافر کے لیے تین دن اور تقسیم کے لیے ایک دن رات تو یہ سب
 حضرت عمر کے عقیدے کے اثر کے خلاف مین اور موافق مین احادیث صحیحہ مرفوعہ کے تعین معیاد مین اور جمال ہے کہ
 حضرت عمر نے عقیدے سے یہ سہل کیا ہو کہ انہوں نے جانا کہ عقیدہ ایسے راہ سے آئی کہ مین جہان پانی نہ ملتا تھا اور
 ایسی حالت مین حکم انگا تقسیم تھا تو پوچھا کہ سوز سے نہ اتنا رکھو کہ کتنا زیادہ گذر واجب تھا را کوئی حکم تقسیم تھا انہوں
 نے بیان کیا جو بیان کیا اور یہ تاویل بہتر ہے تاکہ حضرت عمر سے دو سوز دن اور مسح خلاف نہ ہوں اور علاوہ اس کے
 حضرت عمر کے سوا اور صحابہ جو تعین معیاد منقول ہے پر رویت کیا حضرت عائشہ کا اثر کہ حضرت علی پاس جا اور ان
 سے پوچھا جو اوپر گذر اور عبد اللہ بن مسعود کو کہ انہوں نے سوز دن کا مسح مسافر کے لیے تین دن کہا اور تقسیم کے
 لیے ایک دن اور عمر بن حارث کو کہ مین نے سفر کیا عبد اللہ بن مسعود کے ساتھ وہ اپنے سوز دن کو تین دن تاکہ انار تے
 تھے اور ابن عباس سے انہوں نے مسافر کے لیے تین دن اور تقسیم کے لیے ایک دن رات رکھا اور ابن عمر سے بھی ایسا

ہی اور انس سے ہی اور ایک اور صحابی سوہی ایسا ہی بہر کہا کہ یا قوال میں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوتفق
 میں میعاد پر اور کسی کو نہیں چاہیے انکا خلاف کرنا اور یہ جو ہم نے بیان کیا یہی قول ہے ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور
 محمد بن حسن رحمہم اللہ کا انتہے شوکانی نے نفل میں کہا کہ حق یہی ہے کہ مسافر کے لیے تین دن اور شہر کے لیے ایک
 دن مسح کی میعاد ہے اور صرف ابی بن عمارہ کجیریت سے جس میں کلام ہے میعاد کی بہت حدیثوں کا ترک کرنا انشا
 کے خلاف ہو والد علم موق اور جو رب پر مسیح کر نیک پیمان زبیری نے کہا موق میں علماء کا کہہ کر نے خلتا
 کیا ہے شیخ تفتی الدین امام میں کہا اب سید نے کہا موق ایک قسم ہے شوکی اور جمع اسکی اسواق ہو اور انہر کی
 نے لیت ہو نقل کیا کہ موق ایک قسم ہے موزون کی اور جوہری نے کہا کہ موق وہ ہے جسکو نور کے اور پینچو میں پینچے
 بڑا موزہ اور قدر سے کہا کہ موق فارسی لفظ ہے بمعنی موزہ اور ایسا ہی کہا ہر دی نے اور کہہ کر نے نفل میں ہے
 کہ موق وہ موزہ جو قطع المساقین ہو یعنی مین ہو اور جو رب بمعنی لغا یعنی جراب جسکو پاتیا کہتے ہیں اور
 بعض لوگ کہا کہ جو رب بڑا موزہ ہو اور جائز کہہا ہے اور سہرہ اور کیا ہے حضرت علی اور ابن مسعود اور ربان
 عازب اور انس بن مالک اور ابو امامہ اور ہبل بن سعد اور عمرو بن جریر نے اور یہ منقول ہے حضرت عمر اور ابن
 عباس اور عبد اللہ بن عمر اور سعد بن ابی وقاص اور ابو سعید و باری عقبہ بن عمرو سے اور شافعی نے کہا کہ جو رب
 پر اس وقت مسح درست ہو جب غلین کے ساتھ ہوں اور حنفیہ نے کہا کہ جب جو رب ٹوٹا اور ٹوٹا ہو اتنا کہ خود بخود
 کھڑا رہے یا او سکے نیچے چمڑا لگا ہو والد علم اسباب میں جو حدیثیں آئیں ہیں وہ میں ابو داؤد نے
 سنن میں ابو عبد الرحمن بن کوفہ حاضر ہے عبد الرحمن بن عوف نے بلال سے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 دو من کو اور من کو کہا آپ نکلتے تھے اپنی حاجت پوری کر لیکر مین پانی لاتا ہر آپ صلو کرتے اور مسح کرتے اپنی عمر
 اور موقین پر اور رویت کیا او سکوا بن کسیر نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں اور کہا صحیح ہو اور زوائد
 کیا او سکوا امام احمد نے سند میں بلال سے کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ مسح کرتے تھے موقین اور
 سہرہ میں پر اور سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا بلال سے کہ میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ
 فرماتے تھے مسح کر مہرہ میں اور موق پر نفل میں ہو کہ بلال کھیریت کو تیزی اور طرازی نے بھی روایت کیا اور ضیاء
 نے بخارہ میں امام احمد کے موافق پیش ہے امام میں کہا کہ اس کے اسناد میں ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ وہ مسح
 تباہی چشم کا اور اسکا نام معلوم نہیں ہوا ابو عبد الرحمن کا اور نہ میں نے اون دونوں کا ذکر اور کسی اسناد میں
 پایا یا صحیح راہی نے جو میں حضرت علی سے کہ بلال نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح کرتے تھے موقین اور

سربز بن پر اور روایت کیا اوسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں ابو ادریس خمالانی سے اوسنوٹ بلال سے کہ حضرت نے سح کیا فرمایا
اور سربز بن پر ہیقتی نے سنن ابن عاصم احوال سے اوسنوٹ نے انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سحر کرتے تھے تو سربز
اور حصار بن جابر نے معجم اصحاب ابن ابی شیبہ سے سح کیا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ سحر کرتے تھے موقوف پر
خمار پر مغیرہ کی حدیث اصحاب بن ابی شیبہ نے نکالی ابو قیس اودی سے اس سے ذیل بن شریل سے اوس نے مغیرہ سے کہ حضرت
نے وضو کیا اور سح کیا جو بن ابی شیبہ نے روایت کیا ابو قیس اودی سے کہ حضرت نے سح کیا جو بن ابی شیبہ نے روایت کیا
کہ اس حدیث کی ہر کسی نے اس حدیث کی روایت کرنے میں ابو قیس اودی کی اور صحیحہ مغیرہ کو یہ کہ حضرت نے سح کیا جو بن ابی شیبہ نے روایت کیا
اور روایت کیا اوسکو ابن حبان نے صحیح میں اور ابو داؤد اوسے سنن میں کہا کہ عبد الرحمن بن ابی ہدی اس حدیث کو
بیان نہیں کرتے تھے کیونکہ مشہور مغیرہ سے یہ کہ حضرت نے سح کیا جو بن ابی شیبہ نے روایت کیا ابو قیس اودی سے کہ حضرت نے سح کیا جو بن ابی شیبہ نے روایت کیا
ضعیف کیا اوسکو سفیان ثوری اور عبد الرحمن بن ہمدی اور احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین اور علی بن الدینی
اور سلم بن الجراح نے اور مشہور مغیرہ کو سربز بن پر ہیقتی نے اور ایک جاہل منقول ہے کہ اوسنوٹ نے سح کیا جو بن ابی شیبہ نے روایت کیا
اور لغلیں پر اسے نوڈی نے کہا ان میں کو ہر ایک شخص تھا ترمذی پر مقدم ہے خصوصاً اس حالت میں کہ جب مقدم
ہے تبدیل پر اور اتفاق کیا حافظون اس حدیث کو ضعیف ہے سربز اور ترمذی کا قول کہ وہ جن صحیحہ قبول نہ
کیا جاوے گا شیخ نے امام میں کہا ابو قیس اودی کا نام عبد الرحمن بن شردان ہے اور اس کی محبت لی بخاری نے اپنی
صحیح میں اور ہیقتی نے سنن میں کہا کہ ابو یحییٰ بن یزید نے کہا میں نے مسلم بن حجاج کو دیکھا اوسنوٹ نے ضعیف کیا
اس حدیث کو اور کہا کہ ابویس اودی اور ذیل بن شریل دونوں اس لائق نہیں کہ ثقات کو مخالف اوں کی روایت
مقبول ہو اور ثقات نے مغیرہ کو یہی روایت کیا ہے کہ حضرت نے سح کیا جو بن ابی شیبہ نے روایت کیا ابو قیس اودی سے کہ حضرت نے سح کیا جو بن ابی شیبہ نے روایت کیا
دیکھا جاوے گا ابو قیس اودی اور ذیل بن شریل کی اسناد کو گونہ کیجیے کہ میں نے کہا میں نے یہ حکایت مسلم کی ابو العباس محمد بن عبد الرحمن
دعویٰ ہے بیان کی اوں کو سنا وہ کہتے ہیں علی بن محمد بن شیبان کو سنا وہ کہتے ہیں ابوقداسہ شری
سے سنا وہ کہتے ہیں عبد الرحمن بن ہمدی نے کہا میں نے سفیان ثوری کو کہا اگر تم مجھ سے ابو قیس کی حدیث پڑھو
سے بیان کرو گے تو میں قبول نہ کروں گا سفیان نے کہا یہ حدیث ضعیف ہے سربز ہیقتی نے احمد بن حنبل سے باسناد نقل
کیا ہے کہ یہ حدیث نہیں مروی ہے مگر ابو قیس کے طریق سے اور عبد الرحمن بن ہمدی نے انکار کیا اس حدیث کو بیان کرنے
سے اور کہا وہ منکر ہے اور علی بن الدینی سے نقل کیا کہ مغیرہ بن شعبہ کی حدیث میں اہل مدینہ اور اہل کوفہ اور اہل
بصرہ نے روایت کی اور ذیل بن شریل نے ہی یکنی ذیل نے مخالفت کی سب کی اور کہا کہ سح کیا جو بن ابی شیبہ نے روایت کیا

[illegible]

سوید ہوا کسی وہ جو ابن عمر نے اپنی صحیح میں نکالا اور ترجمہ باب ثانی میں کیا بائ دلیل کے بیان میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا سچ جو تینوں پر افضل منوں میں تسانہ اور منوں میں جو حدیث کے بعد ہوتا ہے کہ نکالا بعد خبر سے اور انہوں نے حضرت علی کو کہ انہوں
 نے لکھا کہ نہ پانی کا سگوا یا یہ وضو کیا ملکا وضو اور سچ کیا اپنی جہت پر بہرہ کیا ایسا ہی تھا وضو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 سلم کا اوس شخص کے لیے جو پاک ہو اور سچ حدیث ہوا نام میں ہے کہ حدیث کو احمد بن حنبلہ نے اپنی سند میں نکالا
 اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایسا ہی کیا جب تک حدیث نہ ہو میں کہتا ہوں ہر جہت میں اپنی صحیح میں نکالا سلم دوم میں یا جو میں تم کو اور میں
 ابی اوس کہ انہوں نے نکالا اور میں کہتا ہوں ہر جہت میں اپنی صحیح میں نکالا سلم دوم میں یا جو میں تم کو اور میں کہتا ہوں ہر جہت میں
 وضو میں تھا بہر دلیل ابی اوس ہر نزال بن ہرہ کچھ حدیث کو حضرت علی سے کہ انہوں نے وضو کیا اور سچ کیا اپنے پاؤں پر اور
 کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے ایسا ہی کیا جیسے میں نے کیا اور یہ وضو تھا کہ ہے جبکہ حدیث نہ ہو
 اور ثار نے ابن عمر سے ایسے ہی روایت کی جو اور گندری دوم راہ کہ یہی نے کہا جو تینوں پر سچ کرنے کے لیے ہے میں
 کہ پاؤں کو دھو یا جو تینوں پر سچ کر لینے جو تینوں کے اندر اور دلیل لی جو صحیحین کچھ حدیث کو جو تینوں کے باب میں ابن عمر
 نے اور میں نے زیادہ کیا کہ آپ سچ کرتے تھے اور نہ اپنی سند نکالا بعد بن جریج سے کہ ابن عمر سے کہا گیا ہم
 نے تم کو وہ کام کرتے دیکھا جو کسی کو نہیں دیکھا کرتے تھے انہوں نے کہا وہ کیا ہے کہ تم بے بالوں جو تینوں پر ہوتے
 ہر انہوں نے کہا میں نے حضرت کو دیکھا آپ انکو پہنتے تھے اور وضو کرتے تھے اور میں نے مگر یہ دلیل اس وقت ہو سکتی ہے جب
 وضو ہو نام اور ہوتی اجاب ہے جو طحاوی نے مخرج سنن ابی یزید دیا کہ آپ مسح کیا تسلیہ اور جو میں پر اور اصل حدیث
 جو میں نے سچ ہوتی اور تسلیہ کا سچ زیادہ ہو اور دلیل ابی ابو موسیٰ اشعری کچھ حدیث کو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 مسح کیا جو میں اور تسلیہ پر اور آپ کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور غیر بن شکیہ کچھ حدیث کو روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور
 عزیزی نے اور یہ دونوں حدیثیں اور پر گز چھین مقرر حکم کتاب میں مخالفان تاویلات کو کیوں نہ لگا اور ظاہر احادیث
 کا مقتضی یہ ہے کہ جیسے عروان اور عامر کا سچ نظر رقم سچ جائز ہوا اس طرح جو میں پر ہی سچ جائز ہے اگر اوس کے
 آثار نے میں تکلیف ہو خصوصاً اور جن پر جو میں کو کیطرح ہوتا ہے جیسے لوٹ اور شور اور طلیح کے سچ میں جو حدیث
 آئی ہیں وہ سنیل ہیں پس اتنی حدیثوں کو ہم کسی فقہیہ یا مجتہد کی مخالفت سے روایت نہیں کر سکتی بلکہ ان سب فقہیہ
 اور مجتہدوں کا قول رد کر سکتے ہیں جو اوس کے خلاف ہو پہلی حدیث ابو موسیٰ اشعری کی جو اور گندری ابن ماجہ
 اور طبرانی سے دو سمری حدیث مغیرہ کی جسکو ترمذی نے حسن صحیح کہا تیسری حدیث ابن عباس کی
 اوسکو روایت کیا ابن عمر نے یہی حدیث نے روایت ابن الجراح سے اور انہوں نے سفیان اور انہوں نے زید بن اسلم سے

اونہوں کے عطا بن یسار سے اونہوں کے ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ایک بار اور سر کیا جو تون پہ
 بیٹھی نے کہا اسی طرح اسکو روایت کیا رواد نے اور وہ منفرد ہے ثوری سے اساتذہ مناکیر کے یاد اس میں ہے اور
 ثقافت نے اسکو ثوری سے روایت کیا اور لفظوں کے تشبیح نے امام میں کہا رواد یہ قوی نہیں ہے اب یہ ہفتی نے اسکو
 روایت کیا زید بن جباب سے اس نے سفیان سے اس طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا جو تینوں پر اور کہا کہ صحیح
 روایت ہر جماعت کی جیسے سلیمان بن بلال اور محمد بن عجلان اور ورقان بن عمر اور محمد بن جعفر بن ابی کثیر کی زید
 بن اسلم سے اونہوں کے باؤن کا وہونا نقل کیا ہے اور حدیث ایک ہے اور جماعت کثیر کی روایت قبول کرنا اولیٰ
 ہے بہ نسبت عدد و قلیل کے امام میں کہا کہ زید بن جباب کی روایت سے عمدہ ہے جو ہفتی نے اس باب میں ذکر کیا
 اور ابن عدی نے ابن حبیب سے نقل کیا کہ زید بن جباب کی حدیثیں ثوری سے اولیٰ ہیں لیکن ابن عدی نے کہا
 کہ وہ کوفہ کے ثقہ شائخ میں ہے اور اسکی صحابی میں شک نہیں اور ابن معین کی یہ مراد ہے کہ بعض حدیثیں
 اسکی ثوری سے غریب ہیں اور بعض ایسی ہیں کہ رفع کیا اون کو زید نے اور اور درجہ رفع نہیں کیا اسکو لیکن باقی
 حدیثیں اسکی مستقیم ہیں اور ابن عدی نے زید بن جباب کی جو غریب حدیثیں بیان کیں اون میں یہ حدیث نہیں
 ہے اور جب یہ ثقہ ہوا تو یہ حدیث اس میں کی ہوئی کہ ثقہ اس کے ساتھ متفق ہو تو صحیح کہ اس حدیث ایک روایت
 سے متفق ہو تو وہ صحیح ہوئی ہے اور بیان تو زید کی متابعت ہی موجود ہے رواد بن الجراح کی روایت سے تو یہ حدیث
 بطریق اولیٰ صحیح ہوگی جو تھی حدیث ابن عمر کی زبانی اپنی مسند میں نکالی حدیث بیان کی ہم سے اب ہم بن اسمیر
 اونہوں کے کہا حدیث بیان کی ہم سے روح بن عبادہ نے اونہوں کے ابن ابی ذئب کے انہوں کے ماف سے کہ ابن عمر حدیث
 کرتے اور انکی دو بیان باؤن میں ہوتی تودہ اون پر سر کرتے اور کہتے ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زبانی
 کہا ہم نہیں جانتے کہ روایت کیا ہو اسکو نافع سے کہنے سوا ابن ابی ذئب کے اور ابن ابی ذئب سے کہنے سوا روح
 اور شاہ عبداللہ بن عمر نے جو تینوں پر اسلئے صحیح کیا ہو کہ اونہوں کے بغیر حدیث کو وضو کیا ہو اور وہ وضو کرتے تھے ہر
 نماز کے لیے بغیر حدیث کہ تو اسکا بھی مطلب ہے انتہے پانچویں حدیث اس بن ابی اس کی بودا واد ابن جباب
 نے نکالی جا ہی گزری چہٹی حدیث حضرت علی روایت کیا اسکو ابن حنیس نے اگر کوئی کہے کہ اس میں توبہ
 ذکر ہے کہ یہ وضو اسکا جو حدیث ہو تو اسکا جواب یہ کہ حضرت علی سے حدیث کہ بعد ہی ایسا ہی وضو ثابت ہے
 چنانچہ امام محمد نے یہ سند صحیح الیہ بیان سے نکالا اونہوں کے حضرت علی کو دیکھا اونہوں کے پیشاب کیا کھڑے
 کھڑے پہر بانی منگوا یا اور وضو کیا اور سر کیا اپنی جو تینوں پر پیر محمد بن گو اور جو تیان اور مارین اور ناز پڑھی

مسائل میں حدیث انس کی روایت کیا اسکا امام حنفی نے حافظ نے تلخیص میں لکھا کہ حضرت علی اور ابن مسعود اور براء
اور انس رضی اللہ عنہم سے جو تین پر سچ کرنا عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا اور ہم اور پران آثار کو بیان کی چکی
ہمیں اور عبد الرزاق نے ابن عمر سے نکالا کہ وہ سچ کرتے تھے اپنی خبروں اور جو تین پرادر روایت کیا اس کو برابر
نے ہمسامہ حیر ابن عمر سے کہہ دیا کرتے اور جو تین ان کے باؤن میں ہو تین نوہ سچ کرتے جو تین پرادر کہتے کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی کرتے تھے اور یہی نے ہمسامہ حیر ابن عمر سے نکالا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
دیکھا آپ ابن ابی بکر جویان رستی پہنتے اور ان کو پہنے ہوئے دیکھتے اور آپ سچ کر لیتے انتہی امام طحاوی نے
شرح معانی الثانی میں ہمسامہ حیر ابن ابی بکر سے روایت کیا کہ ان کے باپ نے دیکھا کہ آپ سچ کرتے تھے جو تین پرادر دوسری
کہاتم جو تین پر سچ کرتے ہو انہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ سچ کرتے تھے جو تین پرادر دوسری
روایت میں ابن ابی بکر سے کہ میں اپنے باپ کے ساتھ تھام سفر میں اور ہم سچ کر کے ایک بانی پرادر سے
سچ کر اپنے پیشاب کیا پھر وضو کیا اور سچ کیا جو تین پر سچ کر کے کہا تم ایسا کرتے انہوں نے کہا میں زیادہ نہیں کرتا اور سچ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کرتے دیکھا اور اس روایت سے باطل ہوتی ہے ابن حبان کی تادیل کہ یہ وضو
حدیث سہ تہا ابو جعفر طحاوی نے لکھا کہ بعض علما اسی طرف گمراہ ہیں کہ جو تین پر سچ درست ہے جیسے ہر نو پر درست ہے
پھر ذکر کیا ابو ظبیان کی روایت کہ حضرت علی جوادر گزری اور مخالفت کی انکی اور روئے وہ کہتے ہیں جو تین پر
سچ جائز نہیں اور آپ نے شاید جو تین پرادر محال میں سچ کیا ہو کہ ان کے نیچے جو رب ہن تو آپ نے قصد کیا جو تین
کے سچ کا کہ جو تین کا اور جو رب اگر فعلین کے بغیر ہن تب بھی اوپر سچ جائز ہے تو سچ جو رب کا اصل ہوا اور سچ فعلین
کا زیادہ ہوا اور اسکی دلیل یہ ہے کہ ابوسبی کی حدیث میں ہے کہ سچ کیا آپ جو رب میں اور فعلین پر اور سچہ سچی
ایسا ہی مروی ہو اور ابن عمر سے ابن ابی بنی امیاء اور طحاوی سے پھر نکالا ابن ابی مذکاب کے طریق سے انہوں نے
ابن ابی ذئب سے انہوں نے نام سے انہوں نے ابن عمر سے کہ وہ جو رب دیکھتے اور جو تین باؤن میں ہر تین تو
اپنے دونوں باؤن کی پشت پر دونوں ہاتھوں سے سچ کر لیتے (اسلیو کہ عرب کی جو تین چیل ہوتی ہیں اور باؤن کی
پشت ان میں کہلی رہتی ہے) اور کہتے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایسا کرتے تھے تو ابن عمر نے یہاں
کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت میں جب سچ کرتے جو تین پر تو سچ کرتے باؤن پر تو احتمال ہے کہ باؤن کا
سچ فرض ہو اور جو تین کل سچ کرنا ہو تو اس بن ابی بکر سے کہ سچ کر میں ہر دو احتمال ہو سکتے ہیں ابوسبی اور سچہ سچی
کا اور ابن عمر کی یہاں ابوسبی اور سچہ سچی کا احتمال ہو تو وہ ہمارے نزدیک خلاف نہیں کیونکہ جو رب پر سچ کرنا کل میں جب یہ سخت

اور دلدار ہون ہی قبل ہے ابو یوسف اور محمد کا اور ابو حنیفہ نے یہ شرط بھی رکھی ہے کہ اون میں جیگر الکا ہوا در اگر اس جگر
 کی حدیث کا احتمال ہو تو اس میں اثبات ہو پاؤں گے سمجھ کر معارض بہت صحیح حدیث میں آئی ہیں جو
 اور بکیزین جن کے اسکا نسخہ نکلتا ہے بہر حال دونوں دونوں میں جو تینوں کے سمجھ کا جواز ثابت نہیں ہے اور جب
 اس کی حدیث میں یہ دونوں احتمال ہو کر تو اس کے تحت ایسا جو تینوں کے سمجھ کی جواز کے لیے درست ہے ہوا اب ہم
 قیاس اور عقل کو دیکھا تو سمجھنے دیکھا جب شوکر چہرہ جاز ہے اگر وہ پٹ جادین اتنا کہ پاؤں سبب اکثر کہل جادین
 تو انہیں جاز نہ ہوگا بالاجماع ہر جہ سے نہ وہ سمجھ اور سبب میں جاز نہ ہو کہ وہ پاؤں کو چھبیا پلین تو جو تینوں کے کس طرح جاز
 ہوگا کہ پٹ جادین ان سے نہیں چھپتا تو ان کا حال مثل اون ہونوں کے ہو جو پٹ جادین اور پاؤں ان میں کہل جادین
 سمجھ کے جاز نہ ہونے میں انتہہ ماقال الطحاوی رحمہ اللہ وایا ما تخرج حکم کتاب ابو یوسف اور غیرہ کی حدیث کا یہ مفہوم
 نہیں جو امام طحاوی نے سمجھا ہے کہ جو زمین اور غلین کا سمجھ ایک سیلہ نہ تھا اس لیے کہ جب جادین پاؤں میں ہوتی تو
 غلین پر سمجھ کر ناہ ضروری نہ تھی کہ اس لیے کہ غلین جڑ کے صرف ٹوکڑ میں ہوتی ہیں اور جڑ بے سمجھ پاؤں کی پشت
 پر ہوتا ہے اور جو زمین سے مراد ہوتا تو حضرت کے فعل کی نسبت ایک طرح کی ہے ادبی کا قصور تھا ہے کہ غلین پر آپ کا
 سمجھ کر نافضل اور طہارت کے خارج امر تھا بلکہ ابو یوسف اور غیرہ کی حدیث کا یہ مفہوم ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو پاؤں
 پر سمجھ کیا ہے اور جو تینوں پر یہی سمجھ کیا ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ بہت سی حدیثوں میں ہر دوسرے کے سمجھ کیا حضرت نے
 عمار اور موئین پر اور سمجھ کیا حضرت نے عمار اور موئین پر حالانکہ عمار پر ایک سمجھ کیا اور موئین پر ایک سمجھ کیا اور کوئی
 اون میں کو فضول اور زائد نہ تھا نہ یہ ضروری کہ عمار اور موئین پر ایک سمجھ کر سے ہر ایسا ہی ان حدیثوں میں یہی
 لینا چاہیے اب قیاس جو تینوں کا پٹ موزی صحیح نہیں کیونکہ ایسے پٹے شوکر کا جس میں ہمارا اکثر پاؤں کو چھو کر
 پٹنا خلاف عادت اور خلاف ادب ہے اور ہمارا ڈالنا بہتر ہے اور ایسا موزہ عادتاً پٹنا نہیں جاتا نہ ہر دوسرے
 اتارنے میں کچھ نہیں برخلاف جو تینوں کے کہ ان کے اتارنے میں بعض وقت ہر جہ ہوتا ہے اس لیے حق
 یہی ہے کہ عمار اور موئین اور جڑ بے سمجھ تھے یہ سمجھ کر سے ہر ایسا ہی ان حدیثوں میں یہی
 ہے اور پاؤں دھونے کی یا ہر کے سمجھ کی تکلیف اسی حالت میں خاص ہے جب یہ چیزیں نہ ہو اللہ تعالیٰ اعلم
 پٹی پر سمجھ کرنے کا بیان المحدث کا یہ مذہب ہے کہ اگر انسان کسی مقام پر نہ چمکے یا پٹوڑا ہو اور وہ ان
 باطنی بہانہ ضرر کرنا ہو تو اس مقام پر جو زمین سمجھ کر لمبی اور باقی اعضا نہ ہو اسی طرح نہ چمکے یا پٹوڑا ہو یا ہر
 جو پٹی یا انگلی باندھی جاوے اور پٹی سمجھ کر درست ہے اور اس باب میں یہ حدیثیں ہر دوسرے میں ہر جہ سے

دارقطنی نے نکال سن میں کہ حضرت محمد کرتے تھے نیز دارقطنی نے کہا اسکی اسناد میں ابوعمامہ محمد بن احمد بن محمد
 سے اور وہ بہت ضعیف ہے اور یہ حدیث مرفوعہ صحیح نہیں ہے البتہ امام کعبہ حدیث طبرانی نے صحیح میں نکالی کہ حدیث
 قسیدہ نے حضرت علی علیہ السلام کو اس حدیث کے من (پہرے) تو میں آپ کو دیکھا آپ جریہ منور کرتے تو اپنی ٹہنی پہنتے
 اور اسے پیچھرتے پانی جو حضرت حسین بن علی کعبہ بن ابی جعفر نے سن میں نکالی زید بن علی بن حسین کا اور انور
 اپنے باپ کا اور انور کا دادا جناب نام ہمام حسین بن علی علیہ السلام سے یہ ایک بی بی ٹوٹ گیا تو میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر چاہا آپ نے مجھ کو حکم کیا کہ میں گھبراؤں نہ کہ میں اس کو ہوشی اور دارقطنی نے سنی
 سن میں دارقطنی نے کہا اس حدیث میں عمر بن خالد بن خالد و سلمی اور وہ متروک ہے بہت ہی ضعیف ہے کہ اس متابعت کی
 عمر بن خالد کی عمر بن عمر بن جبرین سے اور وہ ایک اس کو زید بن علی سے بطرح اور ابن وجیہ سے کہہ بلکہ نسبت
 کیا گیا ہے حدیث بنائے ابن ابی حاتم نے علل میں کہا میں نے اپنے باپ سے اس حدیث کو سنا اور انور نے کہا باطل
 ہے کوئی اصل نہیں ہے اسکی اور عمر بن خالد سے حدیث ابن حنبلان نے اپنی کتاب میں کہا اسحاق بن راہویہ نے
 کہا عمر بن خالد حدیث بناتا تھا ابن معین نے کہا وہ کذاب ہے نہ میں ہامون بن اوشین نے ضعیف ہے ابن معین کو
 نکالا اور علت کی اس میں عمر بن خالد سے اور کہا نہیں متابعت کیا جاتا اور ان میں چاہا تا اگر اسی حد
 سے اور نقل کی گئی ہے اسکی ایک متابعت ہے جابر کعبہ سے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے سن میں ہم سفر میں نکلا
 اور ہم سب ایک شخص کو پہنچا اس کو سر میں خیم ہو گیا پھر اس کو استلام ہوا اس نے اپنے پار دیکھا چوچا تم میرے
 لیے پیچھرتے حضرت پلے ہو اور انور نے کہا تم تو میرے لیے حضرت نہیں پلے اور تو فار ہے پانی پر آخر وہ نہایا اور گیا
 جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے آپ کو اسکی خبر دی آپ فرمایا مار ڈال اس کو خداوندگار و جبرین
 جانتے تھے تو چوچا کیوں نہیں آسکر کہ جو حاضر ہوا جواب دے نہ جانو کی وجہ اسکی اتنی دہشتی ہے کہ چوچہ
 راؤس جو حاضر ہے اس کو کافی تھا کہ پیچھرتے اور اپنے خیم پر ایک کپڑا باندھ لیتا پھر سہارا دے اور سہارا دے
 کو ہڈی تار بہت ہی ضعیف ہے کہ اس حدیث میں کہ اس حدیث سے زیادہ صحیح ہے جو اس باب میں مروی ہے باوجود اختلاف
 اسکی اسناد میں جسکو سنہ بیان کیا کتاب اس میں انور نکالا اسکی کو ابو داؤد نے انور کے ہوا انور کو چوچا عطا
 ابی رباح سے اور انور نے سنا عبد اللہ بن عباس سے کہ ایک شخص کو خیم نکلا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں پھر
 استلام ہوا اس کو تو حکم کیا گیا غسل کا اور غسل کیا اور درگیاہ خبر جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی
 اس پر کہ اس کو کیا حدیث میں دارقطنی نے اور کہا نہیں روایت کیا اس کو عطا اسکی اور انور نے چوچہ سے بخاری میں بھی

کے اور وہ قوی نہیں ہوا اور مخالفت کی اور اسی نے اذن ہو کر روایت کیا اور یہ کہ عطاء اس اذن ہو کر ابن عباس سے
 اور یہی صحیح ہے اور اختلاف ہوا اور اسی پر بعضوں نے کہا انکو پہنچا عطاء بعضوں نے کہا اذن ہو کر روایت کی عطاء
 سے اور اذن اسی نے اور اسکو در سلا بھی روایت کیا عطاء اس اذن ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور یہی ٹیپا کہ حضرت
 علی کچھ روایت و اذن نے سن بن لکالی کہ میں نے پوچھا حضرت کے اون ٹکٹوں کو جو ٹوٹے حضور پر باندھتے ہیں ایسا شہر
 کیونکر وضو کرے جب نبی ہوا اپنے فرمایا اور میرے کرے جناب اور وضو میں میں مسح کرنا کیا اگر مردی ہوا غسل
 کرنے سے ڈرے اپنی جان پر آپ یہ آیت پڑھی است قل کر دانی جابزون کو بیشک اللہ تعالیٰ تم پر مہربان ہے اور فرمایا
 جب جان کا ڈر ہو تو تم کرم لویو اور اذن نے کہا اسکو اسناد میں ابو الولید خالد بن زیاد نے روایت کی ہے اور یہی ہے کہا
 یہ رسل ہے اور ابو الولید ضعیف ہے اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں کچھ ثابت نہیں ہے اور
 اگے امام بخاری نے تعلیقاً ابو العالیہ سے نقل کیا اور انہوں نے کہا سیر پاؤں پر مسح کر وہ سیر عباد الزانق نے اسکو
 موصول روایت کیا اور میں یہ کہ اون کے پاؤں پر حجرہ (الہ) اتھا اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں یہ کہ اوپر
 بند ہی ہوئی تھی **باب** *مَنْ يَكُونُ خُصَامُ لِحَجَةِ الشَّافِعِ وَالشَّرِيفِ* باب بیان میں اور سیکہ بکری کے گوشت اور
 ستو کمانے سے وضو نہیں جاتا **ف** اور یہ مسئلہ تفصیل سے گذر چکا اور معلوم ہو گیا کہ اگر کسی کے کچے ہو کمانے
 سے وضو نہیں جاتا البتہ اون کا گوشت کمانے سے وضو ٹوٹ جاتا ہے اور یہی مذہب صحیح ہے حافظ نے کہا امام احمد
 کا یہی قول ہے اور سیکہ اختیار کیا ہے ابن خزيمة وغیرہ نے شافعیہ کے محدثین میں کہ ابن تین نے کہا ابن ابی
 ستو کا ذکر نہیں ہے اور اسکا جواب یہ کہ ستو کا حکم بطریق اولیٰ نکل آیا کیونکہ جب گئی رشت کمانے سے وضو ٹوٹا اور
 وہ چکنا ہوتا ہے تو ستو کا ہیکو ٹوٹے گا اور شاید امام بخاری نے اشارہ کیا ہوا اس حدیث کی طرف جو اس باب کے
 بعد مذکور ہے *وَأَكْلُ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ* اور حضرت ابوبکر اور عمر اور عثمان
 رضی اللہ عنہم نے گوشت (کمانا) پر وضو نہیں کیا **ف** ابو ذر کی روایت میں لکھا کہ لفظ ساقط ہے اس حدیث میں
 شامل ہے ہر کمانے کو جو آگ سے چکا ہوا اور ابو ذر نے کشمیری اور رجوی اور سیلی سے یوں نقل کیا ہے *وَأَكْلُ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ*
وَأَكْلُ ابْنِ بَكْرِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ اور عثمان اور عمر اور عثمان
 نے کہا میں نے ابوبکر اور عمر اور عثمان کو دیکھا اور انہوں نے آگ کا چکا کمانا کہا یا اور وضو نہ کیا اور ہم نے اس حدیث کو
 بہت طریقوں سے جابر سے روایت کیا مرفوعاً اور موقوفاً ان تین صاحبوں پر متفقاً اور مجہولاً فیم وقتاً *عَنْ*
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يُونُسَ قَالَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْبُدٍ

الرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اكل كفت شاة ثم صلى وكتب وصيته ثم جمعه حديث بيان کی ہم
 سے عبد الرحمن بن یوسف رشتہ سی اسے اور انہوں نے کہا خبر دی ہم کو (امام) مالک نے اور انہوں نے روایت کی زمین سلم
 (عدوی) اسے اور انہوں نے عطاء بن یسار سے اور انہوں نے عبد الرحمن بن عباس سے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبری
 کے نوٹ ہے کا گوشت کہا یا ہات اور نصف نے اطعمہ میں روایت کیا کہ ٹہری پر کا گوشت کہا یا قاضی اسماعیل نے
 کہا کہ آپ نے پر گوشت صبا عذبت زبیر بن عبد المطلب کے گھر میں کہا یا جواب کی چچا زاد بہن تین اور احتمال ہے کہ
 ام المومنین مہینہ کے گھر میں کہا یا ہو اور خاتم التین ابن عباس کی رفعتا ہا پر نماز پڑھی اور وضو کیا
 حاکم بن حنیف نے بنی بکیر کہا یا قال حدثنا الیثم بن عقیل عن ابن شہاب قال اخبرني جعفر بن محمد
 ابن امية ان اباہ عمہ اخبرہ انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحذر من کفت شاة
 قد حرقی الصلوة فالتی الشکین فصل وکعبہ وصفا ثم جمعه حديث بیان کی ہم سے یحییٰ بن کبیر (مصر)
 نے اور انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے یثرب ابن سعد نے اور انہوں نے روایت کی عقیل ابن خالد ایلی اسے اور انہوں
 نے ابن شہاب (مصر) سے انہوں نے کہا خبر دی مجھ کو جعفر بن عمر بن امیہ نے انگو خبر دی ادن کے باب عمرو بن امیہ
 نے اور انہوں نے دیکھا جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کبری کے درت میں ہو کاٹ رہے تھے کہہاتے
 جاتے تھے گوشت کاٹ کر اتنے میں ہناز کے لیے بلا کر گئے (بالا نے بلایا) آپ چہری ڈال دی پہر نماز پڑھی
 اور وضو کیا فہیقی کی روایت میں اتنا زیادہ ہو رہی ہے کہ ہا پر یہ قصہ مشہور ہو گیا لوگوں میں بعد
 اس کے آپ اصحاب میں ہو گئی مردوں نے اور آپ کی بی بیوں میں ہو گئی عورتوں نے خبر دی کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا وضو کر دن کمانوں سے جو آگ کے پکے ہوں بہیقی نے کہا زہری کا یہی مذہب تھا کہ آگ کے پکے
 کمانے سے وضو کرنے کا حکم ناسخ ہے ادن حدیثوں کا جو وضو نہ ٹوٹنے کے باب میں آئی ہیں کیونکہ اباحت اصل
 ہے اور منقذہ ہے اور اس پر اعتراض ہوا ہے جابر کی حدیث کہ کاخیر امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو نہ کرنا
 تھا آگ کے پکے کمانوں سے روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے اور صحیح کہا اس کو ابن خزیمہ اور ابن جبار
 وغیرہ نے لیکن ابو داؤد نے کہا کہ مراد امر سے حدیث میں شان اور قصہ ہے نہ وہ جو بہی کے مقابل ہوتا ہے اور
 یہ لفظ مختصر بنا گیا ہے جابر کی طویل حدیث جس میں عورت کے کمانا طیار کر دینا بیان ہو حضرت کے لیے اور اس
 میں یہ ہو کہ آپ نے کمانا کہا یا پہر وضو کیا اور ظہر کی نماز پڑھی پہر اس میں ہو کہا یا اور عصر کی نماز پڑھی اور وضو
 نہ کیا تو احتمال ہے کہ یہ قصہ آگ کے پکے کمانے سے وضو کرنے کے حکم سے پہلے کا ہو اور ظہر کے لیے جواب ہے وضو

لگا لایا ابن عباس کہ کہ انہوں نے دودھ پیا پہر کھلی کی اور کہا کہ اگر میں کھلی نہ کروں تو یہی کچھ پرواہ نہیں اور ابو داؤد نے بتا دیا
 حسن روایت کیا انس کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ پیا پہر کھلی نہیں کی اور وضو کیا اور ابن شہاب نے کہا کہ یہ روایت
 بابت کہی انہوں نے انس کی حدیث کو نسخہ کیا ابن عباس کی حدیث کا اور یہ نہیں بیان کیا کہ کھلی کے وجوب کا کون قائل
 ہے تاکہ نسخہ کے دعویٰ کی حاجت ہو (فتح) **بَابُ** **الْوُضُوءِ مِنَ الْتَوَضُّعِ وَمِنْ كَيْدِ مِرْيَمَ النَّعَسَةِ وَالنَّعْسَتَيْنِ**
 اور الحَقَّقَةُ وَضُوءًا سَوَّجَانِے وضو کا بیان اور جس شخص نے ایک بار یا دو بار اوگنہ سے یا ایک ہی کالینہ سے وضو
 لازم نہیں کیا اس کی دلیل حفظ ہے کہ اس کا مطلب نام بخاری کا یہ ہے کہ وضو سوجانے سے واجب ہے یا استحباب اور
 طاهر کلام سے اس کی یہ نکتہ ہے کہ نفاس (اوگنہ) سونا ہے اور شہور یہ ہے کہ دونوں میں فرق ہے وہ یہ کہ جس کے
 حواس قائم ہوں اس طرح کہ اپنے پاس لے گا کلام سنتا ہو لیکن طلب سمجھتا ہو تو وہ نفاس ہے اور جس کی زیادہ غفلت ہو
 تو وہ نوم ہے اور نوم کی نشانی خواب ہے بڑا ہو یا چھوٹا اور عین اور محکم ہے کہ نفاس نوم ہے یا نوم کے قریب ہے اور جو شخص
 نفاس کو نوم کہتا ہے اور نوم کو بذاتہ حدیث جانتا ہے تو اس کے نزدیک نفاس ہی حدیث ہے اور اکثر علما کا قول یہی ہے
 کہ ایک یا دو بار کے نفاس سے وضو نہیں جاتا اور سلم نے اپنی صحیح میں ابن عباس سے روایت کیا کہ جب میرا (ان زین) کا
 تواب میرا کان کی کو پکڑتے اور ابن ہند نے ابن عباس سے روایت کیا کہ وضو واجب ہے ہر سونے والے پر گرجا یا چھوٹا
 لیوے اور جو نہ کا وہی اوگنہ ہے اور بعضوں کا کہ جھونکا خاص ہے یعنی سر کا ہانا اوگنہ میں اور اس کا یہ مصنف نے
 احادیث کی طرف جو انہوں نے روایت کی کہ حضرت کے اصحاب نماز کا انتظار کرتے تھے پہر سوجاتے تھے یہاں تک کہ جب سونے
 لیتے سر اٹکے پہر نماز کے لیے کھڑے ہوتے تھے روایت کیا اس کو محمد بن نصر نے قیام اللیل میں اور ہناد اور اس کا صحیح ہے
 اور اصل اس کی صحیح مسلم میں ہے انتہی شرح کہ اس نوم کا بیان نوافض وضو میں مفصل گذر چکا حالانکہ اس کا حدیث
 بروایت صف قال اخبرنا مالک عن هشام بن عمار عن ابي عبد الله عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال
 قال اذا نكس احدكم وهو يصلي فليقل حتى يذهب عنه النوم فان احل لكم اذا صلى وهو ناعس
 كذا يري لعله يستغفر فيسب نفسه ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے عبد البر بن یوسف ترمذی نے انہوں
 نے کہا خبری ہم کو امام مالک نے انہوں نے روایت کی ہشام بن عروہ (۱) انہوں نے اپنے باپ عروہ سے انہوں نے حضرت شام
 المؤمنین عائشہ صدیقہ سے کہ فرمایا جناب رسالت آپ سرور عالم حضرت رسول قبول علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب کوئی
 تم میں سے اوگنہ نماز پڑھتے ہیں تو وہ سو کہ جب تک اس کی نیند نہ جاوے کیونکہ جب کسی تم میں سے نماز پڑھے اور نہ ہوں تو
 وہ نہ جلے گا شاید اپنے لیے بخشش چاہتا ہو پہر کو سنے لگے اپنی تین ف حدیث سے یہ لکھا کہ عربی زبان میں اگر

اور تو سوسہ اور آئندہ نماز نہ پڑھے جب تک نیند بہر مجاہد کی تو اس کے معلوم ہوا کہ نماز کے اندر جو اذکار گنہ آمیز ہیں
خفیف نیند وہ معاف ہے اور اگر وضو نہ ٹوٹے گا کس لیے کہ آپ نے اس نماز کو انعامی کا حکم نہ دیا حافظ نے کہا حدیث
سے نکلا کہ احتیاط پر عمل کرنا لازم ہے اور شروع ضرور ہے نماز میں اور حضور قلب رکوع و رکعات سے بچنا عبادت
میں اور نماز میں دعا کا جائز ہونا اور محمد بن نصر کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ نماز چودویں مہذب کے کما کہ یہ رات
نماز میں ہو کیونکہ فرض نمازون کا وقت نیند کا وقت نہیں ہے نہ وہ نماز میں اتنی لمبی ہوتی ہیں اور ہم کہتے ہیں کہ لفظ
عام ہے شامل ہے فرائض کو بھی بشرطیکہ وقت فوت ہونے کا ڈرنہ ہو انتہا مختصر اور نوم کے باب میں جو علماء کے
مذاہب میں وہ تفضیل سے مدلول کے اوپر گذر چکے **حکم ثانی** ابو سعید خدری قال حدثنا عبد اللہ بن النضر قال حدثنا
ابو عبد الرحمن بن ابی قلابہ عن ابن عمر التیمی صلی اللہ علیہ وسلم قال إذا نعس فی الصلوة فقل لا حول ولا قوة الا باللہ
یعلمہ ما یقدر ثم مرجعہ حدیث بیان کی ہم سے ابو عمر عبداللہ بن عمرو ومقداد نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے
عبدالوارث ابن سعید بن زکوان نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے ابو ایوب سختیانی نے انہوں نے ذکر کی البقلاء بر عبد اللہ
زیجری) اسم انہوں نے انس سے انہوں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا اپنے حرم کی تم میں سے نماز
میں اونگھو تو سورہ حبیب کہ وہ سمجھنے لگے اسکو جو بڑھتا ہے **فت** مطلقاً ہی نے کہا پہلی
حدیث کو مسلم اور ابوداؤد نے صلوٰۃ میں انگالا اور دوسری حدیث کو نسائی نے طہارت میں اور صحاح میں نے کہا کہ اگر
کوئی حدیث میں مضطرب ہے حافظ نے کہا اضطراب نہیں ہے بلکہ عبدالوارث کی روایت را جہ ہے اور متابعت کی اسکی
وہی پر طرفادی نے **باب** الوضوء من غیر حیض بغیر حیض کو وضو کرنا (اور نہ کرنا) **فت**
مطلب امام بخاری کا باب یہ ہے کہ ہر نماز کے لیے تازہ وضو کرنا کیا ہے ضرور اور لازم ہے یا نہیں اور پہلی حدیث
سے یہ نکلتا ہے کہ آپ ہر نماز کے لیے تازہ وضو کرتے تھے تو یہ تحفہ لطیف اور دوسری حدیث سے یہ نکلتا ہے کہ آپ نے
ایک وضو دو نماز میں پڑھیں پس ہر نماز کے لیے تازہ وضو کرنا واجب تھا اس صورت میں دوسری حدیث کی متابعت
باب سے ظاہر ہے اور جس نے غور نہ کیا اس میں وہ حیران ہوا اس مناسبت کو سمجھنے میں حافظ صاحب نے کہا
ہم شروع کتاب الوضوء میں اس باب میں علما کا اختلاف بیان کر چکے ہیں اور صحیحین سے کہ ہر نماز کے لیے
وضو کرنا واجب ہے اس کے لیے جو بے وضو ہو اور جو با وضو ہو اس کے لیے مستحب ہے اور احادیث صحیحہ سے ہر نماز
میں عشر حجہ کتاب ہے کہ امام احمد نے باندا حسن ابوبریرہ سے روایت کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری
امت پر شاق نہ ہوتا تو میں انکو حکم کرتا ہر نماز کے لیے وضو کرنا اور ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنا اور ابن جریر

نے اپنی صحیحین پر مدیہ کہ روایت کیا ایک ن صحیح کہ حضرت نے بلال کو بلایا اور فرمایا اے بلال تم مجھ پر پہلے حبس میں کیجئے
گئے میں گذشتہ رات کو حبس میں گیا تو میں نے تمہاری آواز نہ سنے لگے سنی بلال نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے جب
اذان دی تو دور کر کہتے تھے میں اور جب مجھ کو حدیث ہوا تو میں نے اسی وقت وضو کیا آپ نے فرمایا اسی حدیث سے اور
ابن عمر نے روایت کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جو شخص وضو کرے طہارت پراوس کے لیے دس نیکیاں
لکھی جاویں گی روایت کیا اوسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے اور ضعیف کیا ترمذی نے اسناد ہشکا اور
یہ حدیث جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی جاتی ہے کہ وضو کرنا وضو پر لازم ہے اور نہ تو حافظ منذری نے کہا
کہ مجھے اسکی اصل معلوم نہیں ہوئی اور شاید یہ کلام ہو کسی شخص کا سلف میں سے عراقی نے تخریج احیاء میں کہا کہ
میں اس حدیث پر واقف نہیں ہوا اور ذکر کیا اوسکو شوکانی نے موضوعات میں حاکم شافعی نے مستدرک
فالحکماء میں سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نے عاصم بن علی قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول قال حدثنا یحییٰ بن
سفيان قال حدثنا یحیی بن عمار عن عمرو بن عثمان عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ فینزل
کل سلة فقلت کیف کنتم تصنعون قال یحییٰ حدثنا الوضوء ما لکم یحدث من رحمہ
حدیث بیان کی ہم سے محمد بن یوسف (فریابی) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے سفیان (توری) نے انہوں
نے عمرو بن عمار (انصاری) کو انہوں نے کہا میں نے سنا اس سے تحویل اور حدیث بیان کی ہم سے سعد بن
سمرہ نے کہا حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ بن سعید قطان نے انہوں نے روایت کی انہوں نے کہا جناب رسول خدا
صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے ہر نماز کے لیے اسے ہر فرض کے لیے با وضو ہوتے یا بے وضو جیسے ترمذی
نے زیادہ کیا عمرو بن عمار نے کہا میں نے کہا تم کیا کرتے تھے اس نے کہا ہم میں سے ایک کو وضو کافی ہو تا جب
تاکہ حدیث نہ ہو **ف** ابن ماجہ کی روایت میں ہے ہم سب نماز میں ایک ہی وضو سے پڑھتے طحاوی نے کہا
احتمال ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے لیے وضو کرنا واجب ہو اور پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا ہو صحیح
مسلم میں ہے برمدیہ کی حدیث کہ آپ نے فتح مکہ کے دن کئی نماز میں ایک وضو پڑھیں اور حضرت عمرؓ فرمایا تو آپ
نے فرمایا میں نے قصداً ایسا کیا اور احتمال ہے کہ آپ استحبایا ایسا کرتے ہوں ہر ترک کیا بیان جو از کے لیے
اور اس مسئلہ کا بیان صحاح حدیث متعلقہ کے شروع کتاب الوضوء میں گذر چکا **ح** حاکم شافعی نے مستدرک
فالحکماء میں سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نے یحییٰ بن سعید قال أخبرني یحیی بن یسار قال أخبرني سويد بن العمان

ہوتا ہے آپؐ فرمایا البتہ وہ بگاہ ہے پھر اسکا ادب خود میں مذکور ہے ابن ابی طالب نے اس کے یہ دلیل کی کہ صفیر
 پر ہی عذاب قبر ہو سکتا ہے کیونکہ پیشاب نہ بچنے میں اس وقت تک کہ کئی وعدہ نہیں اور ہی اس پر سب سے بڑا خطر
 ہوتا ہے کہ منصفیٰ احمدی میں زیادہ کیا کہ وہ کہتا ہے یعنی بگاہ ہے بعض لوگ کہتا ہیں آپؐ گمان کیا کہ یہ کبیر
 گاہ نہیں ہے کہ آپؐ پر اس وقت وحی آئی کہ وہ کبیر ہے اور صحیح ابن حبان میں ہے البورہہ کی روایت کہ ان کو سخت
 عذاب ہو رہا ہے بلکہ گناہ میں اور بعض لوگ کہتا ہیں کہ یہ گناہ کبیر کا نہیں ہے جیسے قتل مثلاً البتہ کبیر ہے
 اور بعض لوگ کہتا ہیں کہ گناہ میں بڑا نہیں ہے مگر حقیقت میں بڑا ہے اور بعض لوگ کہتا ہیں کہ اولیٰ تھا وہین یہ گناہ بڑا تھا
 لیکن اس کے نزدیک بڑا تھا اور بعض لوگ کہتا ہیں کہ اولیٰ بچا کہ بڑا نہ تھا یعنی مشکل نہ تھا اور بعض لوگ کہتا ہیں گناہ
 بڑا بڑا نہ تھا مگر کبیرہ کرنے سے بڑا ہو گیا (فتح) اور کبیرہ وہی گناہ ہے جو جب کرے جو کہو یا اس سخت عذاب
 ہو (مس) ایک شخص اُردو میں سے ہے اپنی پیشاب آڈیٹ سے بچاؤ نہ کرتا تھا حدیث میں یہ لفظ تیز
 طرح سے منقول ہے لاکھتین لاکھتین لاکھتین اور معنی ہر ایک کا قریب قریب ہے یعنی نہیں بچتا تھا نہیں
 پاک رہتا تھا اور بعض لوگ کہتا ہیں کہ لاکھتین کا معنی ہے کہ پیشاب میں ستر عورت نکرتا تھا اور یہ قول ہے اور ابو نعیم
 کی روایت میں لا یوفیٰ ہے یعنی نہیں بچتا تھا اور ابن خزمی نے اپنی صحیح میں البورہہ کی روایت کیا کہ اکثر قریب کا عذاب
 پیشاب ہوتا ہے یعنی اس کے بچنے سے اور احمد اور ابن ماجہ کی روایت میں البورہہ سے اوپر والی کی روایت
 میں الزی ہے یہ کہ ایک کے ان میں سے عذاب ہوتا ہے پیشاب میں پس ان روایتوں کو صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ
 عذاب کثرت عورت پر نہ تھا اور لا بستر کا یہ معنی کرنا کہ وہ ستر عورت نہ کرتا تھا پیشاب کے وقت ضعیف سے رفتح
 ٹوٹا اور دوسرا شخص بات لگانے کے لیے بہت تلافی یعنی جھجھوری کرتا تھا اور یہ گناہ ہے اگر ضرر
 کی نیت سے مواد حسبِ صحت سے ہو یا کسی مسلمان کے بچانے کو آفت سے تو گناہ نہیں ہے اور اسکا ذکر مفصل کتاب الادب
 میں آئیگا ان شاء اللہ تعالیٰ تو ہی نے کہا حدیث میں نہیں ہے اور وہ دوسری بات نقل کرنا یہ قصد ضرر سانی
 اور یہ نہایت نتیجہ ہے اور کرمانی نے اس پر اعتراض کیا کہ یہ فقہائے قاعدہ کے مطابق کبیرہ نہیں ہو سکتا کیونکہ اس پر
 حد نہیں ہے مگر یہ کہ حد نہیں کرنا اس فعل کا مرد ہوا اور صفیر استمرار کو کبیرہ ہوتا ہے یا کبیرہ سے معنی صطلحاً ہی ہے
 انتہی اور جو کرمانی نے فقہاء کو نقل کیا سب کا نقل نہیں ہے البتہ رافعی نے اس معنی کو ترجیح دی ہے ورنہ لازم
 آتا ہے کہ والدین کی نافرمانی اور جہولگی کو ہی کبیرہ نہ ہو کیونکہ ان دونوں پر حد نہیں ہے حالانکہ جناب رسالت مآب
 حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے اون کو کہہ کر کہا کہ میں کو فرمایا ہے اور اسکا مفصل بیان خدا چاہے تو کرتا

الحمد للہ کے شروع میں آدھکا اور حبیبیہ سے معلوم ہوا کہ چنگیزی کی قبر ہے تو کرمانی کا اعتراض غلط ہو گیا (فتح
 مخلصاً) قسطنطینی نے کہا ان دونوں کو کبیرہ بننے کا یہ سبب ہے کہ پشایک اعتدیا طغر نے بن نماز باطل ہو جاتی ہے
 اور نماز کا ترک کبیرہ پر بلا شک اس طرح چنگیزی سے ہے فسادین اور وہ نہایت قبیح ہے اور بعضوں نے نماز دونوں
 کی تفسیس کا قبر کے عذاب کے لیے ایک سید بیان کیا ہے وہ یہ ہے کہ قبر پہلی منزل پر آخرت کی منزلوں میں ہے اور اس
 میں نمونہ ہے قیامت کے عذاب اور فواب کا اور گناہ و طرح کے میں ایک حقوق اللہ و دوسرے حقوق العباد تو سب کے پہلے
 قیامت میں حقوق اللہ میں نماز کی پریش ہوگی اور حقوق العباد میں خون کی اور بزرخ میں ان حقوق کے مقدمات
 کی پریش ہوگی تو مقدمہ نماز کا طہارت ہے اور صفائی اور مقدمہ خون کا چنگیزی ہے پس سرخ میں عذاب شروع
 ہوگا انہر و اسر اعظم **فتا** بہر اپنے ایک ڈالی سنگواری (کچور کے درخت کی) اور نہ توڑ کر دو ٹوکے کبیرہ **فت**
 احمد اور طبرانی نے ابوبکر سے نکالا کہ وہ یہ ڈالی لیکر آئے تھے اور مسلم نے جو جابر سے نقل کیا اخیر کتاب میں کہ انہو
 دو ڈالیاں کا ٹین تو یہ دوسرے مقام اور وقت کا ذکر ہے کیونکہ احادیث میں مدنیہ کا ذکر ہے اور جابر کا قصہ ستر کا
 ہے اور اس میں یہ نہ کو رہے کہ اپنے ان دو ٹوکوں کو قبروں پر گاڑ دیا اور جابر کچیریت میں ہے کہ اپنے ان ٹوکوں
 دیا دو ڈالیاں کاٹنے کا دو درختوں سے آپان ہو کر آئے تھے قضا کی حاجت کی وقت پر حکم کیا آپ کے دامہر
 بابین وہ ڈالیاں والدینے کا جہان آپ بیٹھے تھے جب جا بڑھے اسکا سبب یہ تھا تو اپنے فرمایا میں دو قبر و نیز گدرا
 تھا اوپر عذاب ہو رہا تھا تو میں نے جا ہا کہ میری شفاعت سے انکو آرام ہو جب تک کہ ڈالیاں ہری ہریں اور جابر کی
 حدیث میں عذاب کا سبب یہ کہ نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ دو نوحد شیخین جہاد امین اور یہ بعد بنین ابن حبان نے اپنی
 صحیح میں ابوبکر پر روایت کیا کہ آپ ایک قبر پر گذرے مردان کھڑے ہوئے پھر فرمایا دو شاخیں میرے پاس لاؤ اپنے
 ایک شاخ قبر کے سر ہانے لگا دی اور دوسری بائیں میں تو احتمال ہے کہ یہ تسمیر واقعہ ہو (فتح مخلصاً) **فتا**
 اوپر ایک قبر پر ایک ایک کھڑا کر کہا رحید بن سعید کی سند میں ہے کہ ہر ایک قبر کے سر ہانے ایک ایک ٹکڑا لگا یا
 کیسے عرض کیا (معلوم نہیں ہوا کہ عرض کرنے والے کا نام کیا تھا) یا رسول اللہ اپنے کیوں ایسا کیا (یعنی ڈالیاں
 کیوں لگا ٹین) آپ نے فرمایا اس لیے کہ ان کا عذاب کم ہو جب تک وہ ڈالیاں سوکھیں نہیں **فتا** ہر مری
 کہا احتمال ہے کہ آپ پر وحی آئی ہو کہ اس مدت تک انہر عذاب کی تخفیف ہوگی اور بعد میں **فتا** کہا اپنے انکی فرجات
 کی اتنی مدت کے لیے خطابی نے کہا مطلب یہ کہ حضرت علی اس علیہ وسلم نے دعا کی انکو لیے عذاب کم ہوں کی جب
 تک وہ ڈالیاں تر رہیں نہ یہ کہ ڈالیاں میں کوئی ایسی تاثیر ہے یا ہری ڈالیاں میں تاثیر ہے اور سوکھی میں نہیں

عذاب کم ہوئی اور بعضوں نے کہا کھڑوالی تسبیح کرتی ہے اس کے تسبیح کی برکت سے عذاب کم رہیگا مگر اس حالت میں
 ہر روز درخت کی یہی تاثیر ہوگی سیطرہ ہر برکت والو امر کی جیسو ذکر اور تلاوت قرآن کی اور طبعی کے ساتھ
 کہ نیکوئی سے جتنے کہی رہیں عذاب کم ہوگا ہم کو معلوم نہ ہو چہر زبانہ کا شمار اور خطابی اور ان کو تابعی کے ساتھ
 کیا ہوا اس امر کا جو لوگوں نے عادت کر لی ہو ہر ڈالیاں قبر پر لگانا ٹیٹی طوطی نے کہا اسکی وجہ یہ کہ مباح خاص تھا
 آپ کے متبرک ہاتھوں سے اور قاضی عیاض نے کہا اسکی وجہ یہ کہ آپ ڈالیاں گارٹیکل ایک علت بیان فرمائی جو
 ہم کو معلوم نہیں ہو سکتی وہ کیا ہے عذاب ہرنا ان پر من کتا ہوں عذاب کا ہم کو معلوم نہ ہونا اس امر کو مستانہ نہیں ہے
 کہ ہم وہ کام نہ کریں جو سبب تخفیف عذاب کا جیسے رحم کا معلوم نہ ہونا اس امر کو مستلزم نہیں ہے کہ ہم اسکی جیسے رحمت
 کی دعا نہ کریں اور سابق حدیث میں یہ کہا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ڈالیاں اپنے مبارک ہاتھ سے لگائیں
 احتمال ہے کہ آپ گارٹیکل کا حکم دیا ہو کسی اور کو اور بریدہ بن الحسین صبحی نے منقول ہے کہ انہوں نے وصیت کی کہ انکی
 قبر پر دوسری ڈالیاں لگائی جاویں جیسو کتاب الجنازین اور یگا اور صحابی کی پیری کرنا خطابی اور قاضی عیاض
 کی پیری پر مقدم ہے لہذا ناقل الحافظ ابن حجر مترجم کتا ہو ایسے امور کے انکار کرنے میں کوئی نہ شرعی فائدہ ہے
 ہے اور نہ اونکے کرنے میں ہوا اہلانی کے کوئی ضرر ہے اگر قبر پر پیری ڈالیاں یا پیری جہاڑ لگائے جاویں تو
 اس میں کیا قباحت ہو جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و پیغمبروں نے اور احتمال ہے کہ ان کو قبر والو کو فائدہ پہنچے
 اور جو فائدہ نہ پہنچے تو نقصان کیا ہے اور جس شخص نے اس قسم کے امور کا سخت انکار کیا ہے یا اس پر تشدد
 کیا ہے یہ اسکی افراط ہے بلکہ غلو ہے دین میں اور اللہ تعالیٰ جزا و خیر دیو حافض ابن حجر کو وہ اکثر مسائل میں طریقہ
 انصاف کو ہاتھ سے نہیں دیتے اور اگلے مشائخ اعلیٰ کی تقلید کو تحقیق پر مقدم نہیں کرتے اور یہی لازم ہے ہر
 شخص میں اور منصف اور متبع سنت کو کہ خود بھی عذر کرے اور جب کافل قرآن یا حدیث کی طرقت قریب ہو
 وہ اختیار کرے اور صرف حسن اعتقاد پر عمل کرے ہمارے دین میں کوئی عالم سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ایسا نہیں گذر اہر جب سب باتیں مانتے کے لائق ہوں بلکہ ہر شخص کی کلام میں ہو جو عمدہ ہو وہ اختیار کیا
 جاوے اور جو عمدہ نہ ہو وہ چھوڑ دیا جاوے اور جیسا بوجہ اور شافعی اور مالک سلف کو چھوڑ دین ہو ہمارا
 یہ بڑا ناہ ہے تو علما و متاخرین کا کیا ذکر ہے اس زمانہ میں جن لوگ اللہ انکو ہدایت کرے ایسے پیدا ہو رہے ہیں
 جنہوں نے ابو حنیفہ اور شافعی کی تقلید کو تو چھوڑا مگر ان کی تقلید چھوڑ کر تمام مسائل میں اور کسی عالم کو
 منقلد ہو کر بعض لوگ ابن تیمیہ کے بعض لوگ شوکانی کے بعض شاہ ولی اللہ کے بعض مولوی سید عیاض کے

ان کی مثال یہ ہے کہ قزوین کے حکام تحت الزیاد جو عقائد ہمارا ابوحنیفہ اور شافعی ہو ہے اوتنا ہی اعتقاد
ان پہلوں کے بھی اگر کہے تو غیر وہ نہ کہ ان کا عقیدہ کلیہ اعتبار کے جو مطابق ہو قرآن اور حدیث کو اور جس مسئلہ
میں ان کو غلطی ہوئی ہو اور جسکو ترک کر دیا ہو یہی نشان ہو تمام علماء امت محمدیہ رحمہم اللہ کی جان فطرت ابن حجر
نے کہا ان قبور الون کا نام معلوم نہیں ہوا اور قرطبی نے بعضوں کو قتل کیا ہے کہ ایک قبر سعد بن عباد کی تھی
اور یہ باطل ہے اور اسکی دلیل یہ ہے کہ سعد بن عباد کے دفن میں تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود شرکت کرتے تھے
حدیث صحیحہ میں ثابت ہے اور ان دونوں قبروں کے باب میں امام احمد کی سند میں ہے ابو امامہ سے کہ آپ نے فرمایا تم نے آج کو کفر
کیا ان میں اور اس سے یہ نکلتا ہے کہ آپ کو دفن کی وقت موجود نہ تھے اور سعد بن عباد صحابی جلیل میں اور سید
میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو سپرد فرمایا اور صحابہ کو حکم دیا تو موالی سید کہ گئے ہو اپنے سید کی طرف اور
فرمایا کہ انکا حکم نبی قریظ کے باب میں خدا کے حکم کے موافق ہوا اور فرمایا کہ عرش الی کیا اودن کی موت ہو اسی طرح
اون کے مناقب بہت ہیں اور کوئی وہ ہو گا نہ کہ قزوین کی اس حکایت ہو اور اسکو صحیح نہ سمجھو اسلیو کہ وہ باطل اور غلط
ہے اب اختلاف ہوا ہے ان قبور الون میں بعض کہتے ہیں وہ دونوں کافر تھے اور جرم کیا اسکا ابو موسیٰ مدینی نے اور
دلیل لی اور حدیث جو جو روایت کی جابر سے اور اس کے اسناد میں ابن اسحاق کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم بنی
نجار کی دو قبروں پر گذرے وہ جاہلیت میں ہر گز تھے آپ نے سنا انکو عذاب ہو رہا تھا پیشاب اور جھنجھڑی میں ابوبکر
نے کہا یہ روایت اگرچہ قوی نہیں ہے لیکن منہ اسکا صحیح ہے کیونکہ اگر وہ مسلمان تھے تو انکی سفارش و ایان سوکھتے
میں کیوں کرتے اس سے معلوم ہوا کہ وہ کافر تھے اور چونکہ آپ رحمت اور خیر تھے پس آپ انکو بھی اپنے جہان سے
محرور نہ کرے اور ایک تہ معین ہائے ن کر فسخ پہنچا یا اور ابن عطاء نے فرمایا کہ وہ یقین کیا ہو کہ وہ دونوں
قبور الی مسلمان تھے اور یہ کہا کہ اگر کافر ہوتے تو ان کا عذاب ملکا ہونے کے لیے آپ دعا نہ کرتے نہ اسکی امید کرتے
اور اگر یہ خصوصیت ہوتی تو آپ بیان کر دیتے جیسے ابوطالب کے قصے میں جو حافظ نے کہا ابو موسیٰ نے جس حدیث کو
حجت کی وہ ضعیف ہے جیسا انہوں نے خود اقرار کیا اور امام احمد نے اسکو بائنا صحیح روایت کیا اسلام کی شرط پر
لیکن اس میں عذاب کا سبب نہیں ہے تو ابن اسحاق نے غلطی کی اس میں اور وہ مطابق ہے جابر کی حدیث طویل کے
جسکو امام سلم نے نکالا اور ظاہر یہی ہے کہ وہ قبروں کے کافر تھے یعنی جابر کی حدیث میں بخاک کرے لیکن اس باب
کی حدیث میں بخاک کرے وہ مسلمان تھے کیونکہ ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ آپ دونوں قبروں پر گذرے تو معلوم
ہوا کہ وہ قبرین جاہلیت کو زلزلے کی تہمید اور امام احمد نے ابو امامہ سے روایت کیا کہ آپ بقیع پر سے گذرے

اور فرمایا آج تمہیں یہاں کس کو دفن کیا ان دو تہوں کو ان کا مسلمان ہونا ظاہر ہے کیونکہ یقیناً مسلمان کا مقبرہ ہے
 اور خطاب مسلمان کو ہے اور قوی کرتی ہے اصل احتمال کو ابو بکرہ کی روایت جو احمد اور طبرانی نے بائنا و صحیح لکالی
 کہ عذاب کے جاتے ہیں اور کسی شے کو گناہ میں عذاب نہیں ہے جاتے البتہ عذاب نہیں ہے جاتے مگر غیبت اور
 پیشاب میں تو اس صحر کو نکلتا ہے کہ وہ مسلمان تھے کیونکہ کافر کو اگرچہ عذاب ہوگا احکام اسلام کے ترک پر مگر
 اس میں اختلاف نہیں کہ اس کو کفر پر ہی عذاب ہوگا اور حدیث سے اور یہی فائدہ مگر کلمت میں اور پور بیان ان کا
 کتاب الحجاز میں انشاء اللہ تعالیٰ آویگا اور یہی حدیث نکلتا ہے کہ پیشاب سے چھینا جائے یہی طرح اور ان کے
 سے جو پیشاب کی مثل میں بدن اور کپڑوں کو اور ان کو چھینا جائے اور یہی نکلا کہ نجاست کا دور کرنا اور چھینا چھال
 میں و خاص اس وقت جب نیاز کا ارادہ کرے واسطہ علم کذا فی الفتح قطعاً ان نے کہا کہ لفظ نے اس حدیث کو کتاب
 الطہارت میں درج کیا نکالا اور حجاز میں اور ادب میں اور حجاز میں اور سلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ
 طہارت میں اور سنائی نے طہارت اور تفسیر اور حجاز میں زلیحی نے کہا کہ پیشاب سے قبر کا عذاب ہو نہیں عین صحیح
 مروی ہے ابن النور ابو ہریرہ اور ابن عباس سے تو انس کی حدیث کو دارقطنی نے سنن میں نکالا کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا جو تم پیشاب سے کسی لیے کہ اکثر عذاب قبر کا اسی سے ہو گا اور کہا کہ محفوظ حدیث کا ارسال ہے
 اور ابو جعفر میں کو کو حق نے کلام کیا ہے ابن بدین نے کہا وہ غلط کرتا تھا اور احمد نے کہا وہ قوی نہیں اور ابو ذر
 نے کہا بہت دم کرتا ہے نیل میں ہے کہ دارقطنی نے ابو ذر سے نقل کیا کہ محفوظ اسکا ارسال ہے اور ابو جابر نے کہا
 ہے کہ اس کو روایت کیا تھا اس کو انور نے انس سے اور صحیح ہے کہ مرسل ہے اتھے اور ابو ہریرہ کی حدیث کو دارقطنی
 نے نکالا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو تم پیشاب سے کہ اکثر عذاب قبر کا اسی سے ہو گا اور کہا کہ محفوظ حدیث
 حاکم نے مستدرک میں اس لفظ سے کہ اکثر عذاب قبر کا پیشاب ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے بخاری مسلم کی شرط پر
 اور میں اس میں کوئی علت نہیں جاتا اور نہیں روایت کیا اس کو دونوں نے انتہی حافظ منذری نے کہا یہ حدیث
 صحیح ہے اور جو حاکم نے کہا وہ درست ہے نیل میں ہے کہ روایت کیا اس کو احمد اور ابن ماجہ میں اور حافظ نے بلوغ
 المرام میں کہا اسناد اس کا صحیح ہے اور ابو حاکم نے اس میں علت کی اور کہا کہ رفع اس کا باطل ہے اور صحیح کہا اس کو
 ابن خریز نے اور ابن عباس کی حدیث کو طبرانی نے صحیح میں اور عبد بن حمید نے سنن میں نکالا اور دارقطنی اور بیہقی نے
 اپنی اپنی سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں اور ربیع نے مستدرک کیا اور تھبہ القنات سے اس نے مجاہد سے اس نے ابن
 عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر عذاب قبر کا پیشاب ہے ہوتا ہے تو بچاؤ اس سے زلیحی نے

کہا اور میں نے نقل کیا ابن معین سو کہ ابو یحییٰ القاسم ثقفی ہے اور احمد بن حنبل نے اون کو نقل کیا کہ ابو یحییٰ کو نوادہ اولاد
 میں ایسا ہی جیسا کہ عبد الوہاب بن ثابت اور عباس بن اویس نے نقل کیا کہ اسکی حدیث میں ضعف ہے اور احمد نے کہا کہ
 اسرائیل نے اس سے بہت ضعیف حدیثیں روایت کی ہیں لہذا میں نے کہا وہ قوی نہیں ابن عدی نے کہا اسکی حدیث
 لکھی جاوے گی باوجود اس کے کہ جو اس میں سے انتہائی حافظہ مند رہی نے تخریب میں کہا باب کی حدیث کو امام مسلم اور ابو داؤد
 اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ نے نکالا اور ایک نے ابی بن امام بخاری اور ابن خزيمة کو ہے کہ آپ نے دو آدمیوں
 کی آواز سنی جنکو عذاب ہو رہا تھا قبروں میں اور روایت کیا بزرگوار طبرانی نے کبیر بن اور حاکم اور دارقطنی نے
 ابن عباس سے وہی جزلیعی نے نقل کی دارقطنی نے کہا اسکی سند میں کوئی قباحیت نہیں اور قسماً کی توثیق
 میں لوگوں کا اختلاف ہے اور روایت کیا بزرگوار نے عبادہ بن صلیح سے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیشاب
 کو پوچھا آپ نے فرمایا جب تمہاری کچھ لگا جائے تو اسکو دھوؤ کیونکہ میں سمجھتا ہوں کہ قبر کا خدا اس سے سزا دے گا
 شوکانی نے کہا اسناد اسکا حسن ہے اور سعید بن منصور نے اسکا حسن اصبر بن یحییٰ نکالا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے جو پیشاب ہو کیونکہ اگر عذاب قبر کا پیشاب ہے تو اس سے شوکانی نے کہا اسکی راوی ثقفی ہیں گو وہ مرسل ہے
 اور امام احمد اور طبرانی نے او سطام بن اور ابن ماجہ نے ابو بکر سے روایت کیا اور یہ لفظ طبرانی کا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم جارہے تھے میری اور ایک شخص کے بیچ میں تھے میں دو قبروں پر آئی اور فرمایا یہ دونوں قبروں کے عذاب
 کیے جارہے ہیں اور میرے پاس ایک شاخ لاؤ ابو بکر نے کہا میں اس میرا ساتھی دو نوڑیوں میں ایک شاخ لیکر آیا آپ نے اسکو
 جیر کر دیا کہ اسے کیو اور ایک ٹکڑا اس قبر میں رکھا اور ایک دوسری قبر میں اور فرمایا شاید انکا عذاب ہلکا ہو جیتا کہ
 وہ تر رہیں وہ عذاب نہیں پئے جلتے ہیں مگر اوس امر میں جو بڑا نہیں ہے غیبت اور پیشاب میں اور روایت کیا امام
 احمد اور ابن ماجہ نے ابو امامہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تخت گرمی کو دن میں بقیع الغرقہ کو گئے ابو امامہ نے کہا
 لوگ آپ کے پیچھے چلے گئے تھے آپ انکی جو بیتوں کی آواز سنی تو آپ کو ناگوار معلوم ہوا آپ بیٹھ گئے یہاں تک کہ
 ان لوگوں کو اپنے آگے کر دیا جب بقیع الغرقہ پر گذرے تو آپ نے دو قبریں دیکھیں ان میں دو آدمیوں کو دفن
 کیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ٹھہرے اور پوچھا تمہاری آج کے دن یہاں کن کو دفن کیا انہوں نے عرض کیا
 فلاں اور فلاں کو پھر عرض کیا اکیسی اللہ کے آپ گھبرا کر پوچھا آپ نے فرمایا ان میں سے ایک آدمی تو پیشاب سے
 احتیاط اور بچاؤ نہ کرتا تھا اور دوسرا خلیجی کرتا تھا اور آپ نے ایک بڑی ڈالی لی اسکو چیرا پھر دو قبروں
 قبروں پر اسکو لگا دیا لوگوں نے عرض کیا نے نبی اللہ کے آپ نے ایسا کیوں کیا آپ نے فرمایا ان دونوں کا عذاب

ہلکا ہوگا لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کہ بتنا کہ آپ کیسے جاویں گے آپ نے فرمایا غیب کی بات ہوا سکو کوئی نہیں جانتا
 سو اللہ کے اور اگر تباری دل خراب نہ ہوتے اور تم زیادہ باتیں نہ کرتے تو تم بھی وہ مسند جو میں سنتا ہوں اور ابن ماجہ
 اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں عبد الرحمن بن جندبہ روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برآمد ہوئے آپ کے ہاتھ
 میں ڈھال تھی آپ نے اوسکو رکھا اور بیٹھ کر پیشاب کیا ڈھال کی آڑ میں لوگوں نے کہا دیکھو آپ اس طرح ہو پیشاب
 کرتے مرنے پر حضرت پیشاب کرتی ہے آپ نے میں بیا فرمایا افسوس ہے تم نہیں جانتے نبی اسرائیل کے ساتھی کو بنی
 اسرائیل کا یہ حال تھا حبیب بنو اسرائیل پر باندھن سے (پیشاب لگ جاتا تو وہ بیچیں دیں کہ کٹ ڈالو اس بات سے ان کو
 منع کیا اُس سے تو عذاب دیا گیا اپنی قبر میں اور روایت کیا ابن حبان نے صحیح میں ابو ہریرہ سے کہ ہم رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے میں نے دو قبروں پر گزرے آپ کھڑے ہو گئے ہم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو گئے
 آپ کا رنگ نہ لگا لگا یہاں تک کہ آپ کی قمیص کی استیناز کرنے کی بجائے عرض کیا کیا ہوا آپ کو یا رسول اللہ آپ
 نے فرمایا کیا تم نہیں سمجھتے جو میں سنتا ہوں ہم نے کہا کیا یا رسول اللہ آپ نے فرمایا یہ شخص میں جنگو عذاب ہو
 رہا ہے اُنکی قبروں میں سخت عذاب ایک ہلکا گناہ میں جہنم کے گناہ میں آپ نے فرمایا ایک تو پیشاب سے عذاب
 نہیں کرتا تھا اور دوسرا لوگوں کو انعام دیتا تھا اپنی زبان سے اور چیلخوری کرتا تھا پھر ان میں پھر آپ نے دو
 شاخیں نکلوائیں کھجور کی شاخ میں سے اور ہر ایک قبر میں ایک شاخ لگا دی جہنم کے گناہ اس کے انکو فائدہ
 ہوگا آپ نے فرمایا ان کا عذاب ہلکا ہے گا جب تک شاخیں ہری رہیں گی تم نہ دیکھو کہ ہلکا ہلکا گناہ سویرا
 ہے کہ ان کو گناہ میں ہلکا تھا یا دوسرے پر مہر کرنا آسان تھا نہ یہ کہ واقعہ میں ہلکا تھا کیونکہ چیلخوری بالائے اتفاق حرام
 ہے اور قحطی بن واقعہ سے روایت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا چار آدمی ایذا دینے کو دفعہ والوں کو اوس ایذا
 کے سوا جو دن کو ہوگی دوڑیں گے حمیم (گرم پانی) اور حجیم (انگور) میں اور پکارے گئے خرابی اور ہلاکت کو دفعہ
 والے ایک دوسرے کے کہیں گے ان کو کہ ہمارا جواب دو تو انہوں نے ہم کو ایذا دی رکھی ہوا اوس ایذا پر جو ہم کو ہے ہر کہا
 کہ ایک شخص ہر گاہ جبیراگ کا ایک بوتل ہوگا اور ایک شخص اپنی آنتوں کو مینچتا ہوگا اور ایک شخص کے
 منہ سے خون اور پیپ بہتا ہوگا اور ایک شخص اپنا گوشت کھاتا ہوگا تو ماہوت و الم سے کہا جاؤ گناہ کیا حال ہے
 ان کا جو دور ہوا اللہ کی رحمت سے کہ ایذا دی اوس نے ہم کو اوس ایذا کے علاوہ جو ہم کو ہے وہ کہیں گناہ شخص اللہ کی
 رحمت سے دور رہنے لپٹے کہ کہیں گناہ مر گیا اور ان کو دوسرے لوگوں کو روپیہ تھوڑا اوس نے ادا کیا نہ اتنا مال چوڑا جو ان
 روپیوں کو کافی ہوتا ہو جو اتنے کہ مینچتا ہوگا اور اس کے کہا جاؤ لگا کیا حال ہے اس کا جو دور ہوا اللہ کی رحمت سے اس نے

ہم کو ایذا دی اور اس ایذا کے سوا جو ہم کو ہے وہ کھینکا شخص اس کی رحمت سے دور پرواہ نہ کرتا تھا پیشاب کی جہان شکو
 لگی یعنی اس کو وہ ہوتا نہ تھا اور ذکر کیا باقی حدیث کو روایت کیا اس کو ابن ابی الدین نے کتاب الصمت میں اور ابن ابی
 ذر الغفیری میں اور طبرانی نے کبیر میں بابنا وضعیف اور ابو نعیم نے اور کہا کہ شفی بن ماتع کے صحابی بنو نعیم اختلاف
 ہے بعض تو ان کو کہا وہ صحابی تھا منذری نے کہا پوری حدیث غریب ہے باب ابن ابی کی اور طبرانی نے حج کبیر میں روایت
 کیا ابو امامہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو پیشاب سے کبیر کہ اول آدمی کی بوجہ ہوگی بندہ سے قبر میں منذری
 نے کہا اس کو سننا دین کی برائی نہیں ہے **کیا آپ** **بکاکر** **ع** **البحر** **بول** **ہر** **یک** **ایا** **یعنی** **آدمی کا بول** **وقال** **الشیخ**
صلی اللہ علیہ وسلم **لصاحب** **القبس** **کان** **لا یستتر** **من** **کولہ** **وکن** **کد** **سوی** **کولہ** **الناس** **اور** **جناب**
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی کے لیے جبر اور گدرا اگر وہ اپنی پیشاب سے احتیاط نہ کرتا تھا اور زمین یا
 کیا اگر آدمیوں کے پیشاب کا **کاف** ابن ابی طالب نے کہا امام بخاری کا مطلب یہ ہے کہ احمدی میں جو آیا ہے کہ وہ پیشاب
 بچاؤ نہیں کرتا تھا تو مراد پیشاب سے آدمی کا پیشاب ہے نہ جانوروں کا اور جس نے اس کو علم رکھا ہے ہر ایک کے پیشاب کے
 لیے اس کی دلیل نہیں ہے اور اس کو رد ہو گیا خطابی کا انہوں نے کہا حدیث یہ یہ لکھا ہے کہ تمام پیشاب نجس ہیں
 اور وہ اس طور سے ہے کہ حدیث میں **بن** **بول** **ہر** **یک** **ایا** **یعنی** **آدمی کے لیے** **پیشاب** **نہیں** **پیتا** **تھا** **اب** **جس** **روایت** **میں** **من** **اللول** **ان**
 ہے وہ معمول ہے ہر آدمی کو کہ مطلق معمول ہوتا ہے مقتدر پر دوسرے یہ کہ اور احادیث جو جانوروں کے پیشاب کی طہارت لکھتی
 ہے خصوصاً ان جانوروں کے پیشاب کی جبکہ گوشت حلال ہے پس یہی قرینہ ہے کہ مراد احمدی میں امیٹ خاص پیشاب
 ہے یعنی آدمی کا پیشاب مطلق پیشاب اور جانوروں کے پیشاب کی بحث جدا ہے تو اگر آدمی **حک** **ثنا** **یعقوب**
ابن **ابراہیم** **قال** **حدثننا** **اسمعیل** **بن** **ابراہیم** **قال** **حدثنی** **روح** **بن** **القاسم** **قال** **حدثنی** **عطاء** **بن** **یونس** **قال**
حدثنی **ابراہیم** **بن** **مک** **قال** **کان** **الشیخ** **صلی اللہ علیہ وسلم** **یرا** **ان** **ابن** **لحاجتہ** **ان** **کنت** **یک** **ذی** **عزل** **یہ**
 ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے یعقوب بن ابراہیم (دورقی) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے اسمعیل بن
 ابراہیم نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے روح بن القاسم نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے عطاء بن
 ابی سیمونہ (ابو سعید بصری) نے انہوں نے روایت کی انس بن مالک سے انہوں نے کہا جناب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم جب اپنی حاجت کے لیے بائبر حکم تو میں پانی لیکر آپ پاس آتا آپ پانی سے دسترف اور حاجت
 عام ہے پیشاب اور پاخانہ دونوں کو شامل ہے تو پیشاب کا وہ نہایت ہوا اور یہی ترجمہ باب سے حافظ نے کہا
 اس کی بحث یعنی پانی سے استنجا کر لینا اور پتھریل سے گزرنے کی قتلانی نے کہا سلف نے اس حدیث کو طہارت

کیا یہاں تک کہ پیشاب سے فاسخ ہو گیا حال میں موسیٰ بن اسماعیل قال حدثنا ہشام قال أخبرنا انس
 عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم راى اعرابیا یتبول فی المسجد فقال دعوه حتی انا فرغ دعا
 یمک قصبة علیک ترجمہ حدیث بیان کی ہم موسیٰ بن اسماعیل نے اور ہشام نے کہا حدیث بیان کی ہم سے ہمام ابن یحییٰ از
 وزیر ہار نے اور ہشام نے کہا خبر دی ہم کو ہشام کہ ابن عبد البر بن ابی طلحہ الضاری نے اور ہشام نے روایت کی انس سے کہ جبنا
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گنہگار کو دیکھا مسجد میں پیشاب کرتے ہوئے آپ نے فرمایا اوس کو چہرہ دو حصبہ پیشاب
 کر چکا تو آپ نے پانی منگوا یا اور آپ پر بادیاف حافظ نے کہا آپ نے چہرہ دو یا اس لیے کہ اگر اوس کو سزا دیتی تو دو حصار
 سے خالی نہ ہوتا یا وہ پیشاب دیکھ لیتا تو ہر گز نہ ہوتا یا نہ روکتا تو اسکا کپڑا اور بدن نجس ہو جاتا اور سب کو دوسرے مقام
 بھی نجس ہو جاتے اور اوپر کو تاریکی نے عبد البر بن نافع فرنی سے نقل کیا کہ اوس گنہگار کا نام اربع بن جالس تھی رہتا
 اور بعضوں نے کہا اور کوئی شخص تھا دوسری روایت میں ہے کہ ایک بڑا ڈول پانی کا آپ نے منگوا یا اور آپ پر فالد یا یعنی
 بھا دینے کا حکم کیا اور امام مسلم کی روایت میں اس سے زیادہ ہے کہ سب آپ نے اس گنہگار کو بلایا اور فرمایا مسجد میں پیشاب
 پلیدی کر لیے لائق نہیں ہیں وہ تو اللہ کی یاد اور نثار اور قرآن پڑھنے کے لیے ہیں اور اس حدیث کو فائدہ
 آگے کے باب میں مذکور ہوتا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ تطلانی نے کہا بعضوں نے کہا وہ گنہگار فوالحوالہ یہ بیان تھا نقل
 کیا یہ ابو الحسن بن فارس اور یہ وہم بن تطلانی کا ابو الحسن بن فارس نے اور کا نام عیینہ بن حصن نقل کیا ہے جو سب آگے
 اور گیارہ باب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی المسجد میں پیشاب پر پانی بہانیکا بیان حال میں ابو الیمان
 قال أخبرنا شعیب عن الزہری قال أخبرنا عبد اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود ان اباه مریدہ
 قال قام اعرابی فبال فی المسجد فقالوا لہ الناس فقال لہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعوه وہم یقولوا
 علیہ السلام لا یجوز ان یمشی اذ ذنوبہا من مشاکلہا ما یغنی عنہم من یسیرین ولکہ یجوز ان یمشی من یمشی
 ہم سوا الیمان رکھم بن نافع نے اور ہشام نے کہا خبر دی ہمارے شعیب نے اور ہشام نے روایت کی زہری سے اور ہشام نے کہا خبر دی ہمارے
 عبد البر بن عبد البر بن عتبہ بن مسعود نے کہ ابو ہریرہ نے کہا ایک گنہگار اٹھا اور مسجد میں پیشاب کر دیا لوگوں نے
 اوس کو لیا زبان سے برا کہنا شروع کیا ایک نے روایت میں کہ کہہ دیا اوس پر ایک روایت میں ہے کہ کثیر بن جابر اوس کی طرف
 ایک میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کو منہ کرنا چاہا ایک میں ہے کہ لوگوں نے اوس کو ڈانٹا ایک میں ہے کہ لوگ اوس پر
 چلائے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا چہرہ دو یا اوس کو اور بھا دیا اوس کو پیشاب پر ایک بڑا ڈول
 پانی کا راوی کو نکالتے کہ بھل کا لفظ کیا یا ذنوب کا اور دونوں کا سنے ایک سے یعنی ڈول بھرا پانی سے

کیونکہ تم پہنچو گے آسانی کر لیے اور نہیں پہنچو گے دشواری کے لیے **ف** یہ مجازاً فرمایا کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہنچ گئے تھے نہ صحابہ اسوجہ احوال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے پہنچ جاتے تھے اور لوگوں کی طرف سے حافظہ رکھنا ترندی کی روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ اس گنوار نے پہلے نماز پڑھی پھر یہ دعا کی یا اللہ مجھ پر رحم کر اور محمد پر اور ہر سادہ کسی پر رحم کر حضرت نے فرمایا تو نے ایک شانہ جو کہو اور اللہ تعالیٰ رحمت کو تنہا محدود یا پھر تھڑی دیر کے بعد صحابین پر پشیا ب کر دیا اور یہ زیادت صنف سے ادب میں لگائی اور روایت کیا اوسکو ابن ماجہ اور ابن حبان ابو ہریرہ سے اور ابن ماجہ نے والد بن اسلم سے اور ابو موسیٰ مدنی سے صحابہ میں انکی روایت میں اس گنوار کا نام ذوالخضرہ میانی مذکور ہے اور ابو الحسن بن فارس نقل کیا کہ اسکا نام عیینہ بن حصین تھا اور اللہ علم **حک** ثنا عبد اللہ بن مالک قال سمعت ابا عبد اللہ قال اخبرنا یحییٰ بن سعید قال سمعت انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ بیان کی ہم کو عبد ان رعبہ العتقی نے اے اوتھون کہنا خبر دی ہم کو عبد اسد بن مبارک نے اے اوتھون کہنا خبر دی ہم کو یحییٰ بن سعید انصاری نے اے اوتھون کہنا میں نے سنا انس بن مالک سے اوتھون نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے **ف** اور یہ حدیث انہی گذری فسطالان نے کہا بھیجی نے عبد ان کی روایت کو اس لفظ سے نکالا کہ ایک گنوار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس آیا جب حاجت ہو فارغ ہوا تو مسجد کے ایک کونے کی طرف اٹھا پھر پشیا ب کیا لوگ اس پر چلا جتا ب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو روکا اس سے یہ فرمایا ایک ڈول باپنی کا اوسپر ڈالو اور رویت کیا انس کجیث کو موافق آگے کے باب میں اور ادب میں اور مسلم نے طہارت میں اور ترمذی اور نسائی اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے **باب** یخبر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم پشیا ب پر باپنی بہانے کا بیان **و** **حک** ثنا خا ل قال حدثنا سلیمان بن سعید قال سمعت انس بن مالک قال جاء اخرا فی کمال فطافۃ المبین فزحزحہ الناس فجاہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلما قفوا قفوا لہ امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یخبر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترجمہ اور حدیث بیان کی ہم سے روکیہ کی روایت میں قاضی نہیں ہے (عالم ابن خلکان نے اوتھون کہنا اور حدیث بیان کی (اصیلی اور ابوالوقت کی روایت میں قاضی نہیں ہے) ہمیں سلیمان بن بلال نے اوتھون روایت کی یحییٰ بن سعید سے اوتھون کہنا میں نے سنا انس بن مالک سے اوتھون کہنا ایک گنوار آیا اور اس نے مسجد کے ایک کونے میں پشیا ب کر دیا لوگوں نے اوسکو ڈانٹا تو حباب رسالت مآب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو منہ فرمایا اوسکو ڈانٹنے اور جڑکنے سے اجنبہ پشیا ب کر چکا تو اپنے حکم دیا ایک بہر ڈول باپنی کا اوس پر بیا گیا **ف** عبد ان کی روایت میں ہے آپ نے فرمایا چھوڑ دو

اوسکو لوگوں کو اسکو چھڑ دیا حافظ نے کہا اس حدیث میں کہی فائدہ یوں آئی کہ بخاری کے بچہ صحابہ کے دلوں میں معلوم
 تھا جب تو انہوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس گنوار پر انگار کیا بغیر آپ کے پوچھے دوسرے کہ اچھی بات کا
 حکم کرنا اور بری بات کو منہ کرنا یہی صحابہ کا طریق تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات پر صحابہ کے اعتبار
 نہ کیا اور گنوار کی ایذا سے روکا دوسری صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جو اور گنڈ چکی تیسے مسفرہ کو دور کرنے میں جلدی کرنا جو
 آپ نے پیشاب سے فاسخ ہوتے ہی ڈول پانی بہا کر حکم دیا جو چہی بخاری دور کرنے کیلئے پانی کا معین ہونا سلیج
 کہ اگر صرف سوکھ جانے سے یا دھوپ کے زمین پاک ہو جاتی تو پانی منگوانے کی کیا ضرورت تھی یا پتھر پین کی نہایت
 جرح پانی سے دھوی جاوے وہ پاک ہے کیونکہ آخر یہ پانی زمین میں جذب ہوا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مٹی
 کے دور کرنے کا حکم نہ دیا اور دلیل ہی اس حدیث ہے کہ پانی کا زمین میں ڈوب جانا شرط نہیں زمین کی طہارت
 اس وقت ہوتی جب یہ سوکھ جاتی اس طرح کپڑے کا پتھر نہا شرط نہیں چٹنی جاہل سے نرمی اور ملاحت کرنا اور ہر
 سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن خلق نکلتا ہے ابن ماجہ اور ابن حبان کی روایت میں ہے ابو ہریرہ کہ جب گنوار اسلام
 میں بھجوا رہا تھا تو بولا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میری طرف اسٹے قسم میرا پ اور مان کی بہر آپ نے نہ ملتا
 کی نہ بُرا کہا سا تو بن مسجد کی تنظیم اور پاک رکھنا اسکا پید ہی اور سلم کی روایت میں جو صرہ تین باتوں کا
 اس کو معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں انکے سوا دیکھنے ذکر اور صلوة اور قرآن کے اور باتیں درست نہیں لیکن اجماع ہے
 کہ بعض باتیں اور درست ہیں مگر اس میں شک نہیں کہ اور باتوں کا جو ان تین باتوں کی قسم سے نہیں ہیں مسجد میں
 کرنا اول کے خلاف ہے انہیں زمین کا پاک ہو جانا اور سپر پانی ڈالنے سے اور کہو نہا ضرور نہیں اور حنفیہ نے اسکا
 خلاف کیا ہے اور کہو نہا شرط رکھا ہے طہارت کے لیے یہ یودی وغیرہ نقل کیا اور حنفیہ کی کتابوں میں یہ
 کہ اگر زمین نرم ہو جس میں پانی جذب ہو جاتا ہو اسکا کہو نہا ضرور نہیں اور اگر سخت ہو تو اسکا کہو نہا ضرور ہے اگرچہ
 لی ہے حدیث ہے جو تین طریقوں سے سردی ہے ایک موصول ہے ابن مسعود کھالا اور اسکو طحاوی نے پرہناد اس کا
 ضعیف ہے یہ امام احمد وغیرہ نے کہا اور دوسرے دونوں طریقے سے اس میں ایک کو ابو داؤد نے نکالا عبد اللہ بن
 مسقل بن قرن کو اس میں یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دھوٹی سے لوجہ پیشاب کیا تو پینکٹ اوس کو
 اور اسکی جگہ پانی بہاؤ ابو داؤد نے کہا یہ اس لیے کہ یونکہ ابن مفرق نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں پایا اور دوسرے
 کو سید بن منصور نے بتاؤ اس سے اور دونوں کے راوی ثقہ ہیں اور جو شخص اس کو حجت لیتا ہے اس پر حدیث
 حجت ہے اور شافعی تو اس سے کثرت حجت لیتے ہیں جب اسکی تائید ہو اور اس کے کرنے والا نہ روایت کرنا ہو نام لیکر

مگر ثقہ سے اور یہ امر اون دونوں طریقوں میں نہیں ہو اور باقی فائدہ ہر اسکے کتاب الدوا بین ادینکے انشاء اللہ تعالیٰ تمام
 ہو اکلام حافظ کا تطلانی نے کہا امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ زمین پاک نہیں ہوئی جب تک کہودی نہ جاوے اور اس مقام
 تک جہاں تک نجاست کی تری ہو پوچھی ہو اور بعض سوچے کہ زمین کی طہارت میں شرط ہے کہ ہر ایک شخص کے پیشاب پر ایک
 ٹول باجی کا ڈال جاوے تو وہ شخصوں کے پیشاب پر دو ٹول بہانا لازم ہے ہر کہما کہ حنفیہ کا یہ قول ہے کہ جب زمین کو
 نجاست لگو بعد اس کو کھود سو کہ جاوے ہر پے اور اس کا اثر جاتا رہے تو اس پر نہ زبردست ہو کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا زمین کی پاکی اس کا سو کہنا ہے اور تیمم اس پر درست نہیں ہو کیونکہ تیمم کے لیے پاک مٹی شرط ہے قرآن سے
 تو یہ پاک مٹی حدیث شریف سے جو ثابت ہے اس کے ادا نہ ہوگی انتہی مختصر اقبال میں کہ حنفیہ نے محبت لی اس کے جو دار قطنی
 نے نکالا انس سے اس میں یہ کہ کہ اتنی جگہ کہ دو ٹول ہو پر اس پر پانی بہاؤ اور کہما کہ متفرق ہو اس لفظ محمد بن عبد الحبار اور
 ابن عیینہ کے حافظ ساتھ ہیں اس لفظ کو زمین نقل کیا حافظ نے تلخیص میں کہما کہ مسل طریقہ جو ابو داؤد اور سعید
 بن منصور نے نکالا اس کا اسناد صحیح ہے اور وہ جب تک کہ کی حدیثوں سے ملجاوے تو اس کو قوت ہو جاتی ہے اور اس کے
 دو اسناد موصول ہیں ایک قرابن سے وہ کہما کہ اس کو حجازی اور داری اور دار قطنی نے اور اس میں یہ کہ کہ چھو دیا
 اپنے وہ جگہ کہودی گئی اور اس پر ایک ٹول باجی کا ڈال لیا اور اس کی اسناد میں معان بن مالک سے وہ قوی نہیں
 یہ ابو زرعہ نے کہا اور ابن ابی حاتم نے علل میں ابو زرعہ سے نقل کیا کہ وہ حدیث منکر ہے اور ایسا ہی کہا احمد نے
 اور ابو حاتم نے کہا اس کی کوئی اصل نہیں اور وہ مرافا ثلہ بن اسقع سے اور اس کو نکالا احمد اور طبرانی نے اور اس کا اسناد
 میں سعید ابن ابی حمید ندلی ہے اور وہ منکر الحدیث ہے یہ بخاری اور ابو حاتم نے کہا شوکانی نے کہا باب کی حدیث
 سے دلیل لی ہے آدمی کا پیشاب نجس ہونے پر اور اس پر کہ زمین کی طہارت باجی ہی ہو جاتی ہے نہ سو کہنہ سے جوابا
 دو پے اور یہی مذہب ہے حضرت اور اشعری اور مالک اور زفر کا اور ابو حنیفہ اور ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ زمین کو
 سے پاک ہو جاتی ہے خواہ اس سے سو کہنہ یا دو پے اور دلیل لی ہے حدیث ہے کہ زمین کی پاکی اس کا سو کہنا ہے اور
 احمدی کی مرفوعہ کوئی اصل نہیں البتہ ابن ابی شیبہ سے اس کو امام محمد باقر کا قول نقل کیا ہے اور عبد الرزاق نے
 ابو قلزبہ کا قول اس لفظ سے جفاف الارض مظهر کا اور مسلم کی روایت میں ہے انس سے کہ ہم مسجد میں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے تھے اتنے میں ایک گنوار آیا وہ کہہ رہے ہو کہ پیشاب کرنے لگا مسجد میں آپ کے صحابہ نے کہا
 مائین مائین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا است کا ٹو (پیشاب اس کا) اس کو چوڑو اس کو اونٹوں سے چھوڑ دیا اس کو
 یہاں تک کہ اس نے پیشاب کر لیا ہر آپ اس کو بلایا اور فرمایا مسجد میں لائق نہیں ہیں ان پیشاب اور علیہ السلام

میں کسی چیز کے وہ قرآن کی یاد اور نماز اور قرآن پڑھنے کے لئے ایسا آپ نے فرمایا ہے کہ میں آپ کو گون بن کر
 ایک شخص کردہ ایک ڈول پانی کا لایا اور سپہ ہوا دیا اسے مختصر ازلیعی نے ہدایہ کی تحریر پر مبنی کہا کہ صاحب
 نے جو یہ حدیث بیان کی کہ **كَوْنُوا أَرْضَ نِسْمَا غَرِيبَ** البتہ ابن ابی شیبہ نے مصنف میں امام محمد بن علی باقر سے
 نکالا اور انہوں نے کہا کہ **كَوْنُوا أَرْضَ نِسْمَا** اور ابن حنفیہ اور ابی قلابہ سے نکالا **اِذْ جَعَلَتْ الْأَرْضُ قَفْزَ رَكَبَتٍ** اور
 عبد الرزاق نے مصنف میں ابو قلابہ سے **جَعَلَتْ الْأَرْضَ قَفْزَ رَكَبَتَيْنِ** اور اسے علم **بَابُ كَوْنِ الصَّبِيَّانِ**
 بچوں کے پیشاب کا بیان حافظ نے کہا بچوں کے پیشاب میں ٹسکا اور ٹسکی دونوں داخل ہیں اور ٹسکا اور ٹسکی دونوں
 کے پیشاب میں فرق ہونے پر کسی حدیث میں آئیں ہیں جو مولف کی شرط پر نہ تھیں اسلئے انکو اس کتاب میں نہ لاکر
 ادن میں سے ایک حضرت علیؑ کی حدیث سے مرعوعاً و دودہ پیتے بچے کے پیشاب میں کہ پانی چہر کا جاوے ٹسکے پیشاب
 پر اور دودہ یا جاوے ٹسکی کا پیشاب اور روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور امام احمد اور طحاوی
 نے ہشام کے طریق سے اس سے قتادہ سے اس سے ابو حریبہ ابی الاسود سے اس سے اپنے باب سے اس سے حضرت علیؑ کو
 قتادہ نے کہا یکم اس وقت تک ہے جب تک وہ دونوں نہ لکھا دین پہر جب کہ ان کو لکھائے لکھیں تو دونوں کا پیشاب
 دودہ یا جاوے گا اور سنا دہسکا صحیح ہے اور روایت کیا اسکو مسند قتادہ سے موقوفاً اور اس سے کوئی قرح نہیں ہوتا
 زلیعی نے کہا روایت کیا احمد بن محمد بن ابی اسحق بن فرغہ حضرت علیؑ سے اور کہا یہ بخاری اور مسلم کی شرط پر ہے
 اور انہوں نے نہیں نکالا اسکو اس کے دو شاہد اور میں صحیح ہے نہ نکالا الباب اور ابوالسحر کی روایت کو انتہی ترمذی
 نے کہا یہ حدیث حسن ہے بیل میں کہ ابو داؤد نے اسکو مرعوعاً و دودہ سے روایت کیا اور موقوفاً اس لفظ سے کہ دودہ یا جاوے گا ٹسکی
 کے پیشاب سے اور چہر کا جاوے گا ٹسکے کے پیشاب سے جب تک کہ ان کو لکھا دے دوسری ابوالسحر کی حدیث (اجفاد سے)
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور روایت کیا اسکو ابو داؤد اور سنائی اور ابن ماجہ اور ہزار اور ابن خریجہ کے میں ہند
 کرتا تھا حضرت کی تو امام حسن علیہ السلام یا امام حسین علیہ السلام لاگو کیے اور انہوں نے پیشاب کر دیا آپ کے سینے پر مبنی آیا
 اسکو دھونے کو آپ نے فرمایا دودہ یا جاوے گا ٹسکی کے پیشاب سے اور پانی چہر کا جاوے گا ٹسکے کے پیشاب سے زلیعی نے کہا یہ حدیث
 کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں اور کہا صحیح ہے حافظ نے کہا ابن خریجہ نے بھی اسکو صحیح کہا شکاف نے کہا ابو زرہ
 اور ہزار سے کہا ابوالسحر سے احمد بن محمد بن اسود اور کوئی حدیث مروی نہیں اور ان کا نام معلوم نہیں ہوا بخاری نے کہا
 یہ حدیث حسن ہے و طیسری باب بابت عارض کی حدیث جسکی کنیت ام فضل ہے روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد
 اور ابن ماجہ اور ابن خریجہ اور ابن حبان اور حاکم اور طبرانی اور طحاوی نے کہا پیشاب کیا ام ہام حسین بن علی

اپنے باپ ابو عبد بن الزبیر اور انہوں نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو اونہوں کے کما ایک لڑکا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا وہ حافظ نے کہا مجھ کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ ام قیس کا بیٹا تھا جبکہ ذکر بعد کچھ پیش میں آویگا اور احتمال ہے کہ امام حسن بن علی علیہ السلام ہوں یا امام حسین علیہ السلام کیونکہ طبرانی نے صحیح اور مطہر میں روایت کیا ام المومنین ام سلمہ سے کہ انہوں نے کہا پیشاب کر دیا امام حسن یا امام حسین علیہما السلام نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پیٹ پر اپنے انگوٹھ دیا یہاں تک کہ وہ پیشاب ہو کر فارغ ہو کر پانی منگوایا اور شہر بہا دیا اور امام احمد نے ابویہ سے ایسا ہی کہا لا اور امام طحاوی نے روایت کیا انہوں نے طریق سے ابویہ سے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھا اور میں نے اپنے کہ امام حسن لاکھ گئے اور انہوں نے آپ پر پیشاب کر دیا لاکھوں نے چاہا کہ انکو جلدی ہو شہا دین آپ نے فرمایا میرا بیٹا میرا بیٹا حبیب فارغ ہو کر اپنے پیشاب سے اپنے اوپر پانی بہا دیا۔ اس روایت میں شک نہیں ہے کہ ایسا ہی روایت کیا طبرانی نے ابو امامہ سے اور روایت کیا طحاوی نے ابویہ سے دو کمر اسناد سے کہ میں بیٹھا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور آپ کے پیٹ یا سینے پر امام حسن تھے یا امام حسین تھے اور انہوں نے آپ پر پیشاب کر دیا یہاں تک کہ میں نے انکے پیشاب کر دیکھا باریک خونی کی طرح بہہ رہے تھے جو ان کی طرح آپ نے فرمایا چوڑے دو انگوٹھ لگا دے آپ نے پانی منگوایا اور شہر بہا دیا اور روایت کیا طحاوی نے ام الفضل کے کہ جب امام حسین علیہ السلام پیدا ہوئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ لڑکا مجھے دے دیجیے میں اسکو پالوں یا اسکو اپنا دودھ پلاؤں آپ نے ایسا ہی کیا بہرین اسکو لیکر آئی آپ کے پاس آپ نے اسکو بٹھایا اپنے سینے پر اور اس نے پیشاب کر دیا تو آپ کی زہد پر پیشاب لگا میرے عرض کیا یا رسول اللہ اپنی ازار (تہ بند) بھجھو کہ دے دیجیے تاکہ میں اسکو دھو ڈالوں آپ نے فرمایا کہ لڑکے کے پیشاب پر پانی بہا یا جادو اور لڑکی کا پیشاب دھوا یا جادو اور ترجیح اسکی ہو کہ یہ لڑکا امام حسن اور امام حسین علیہما السلام کے سوا اور کوئی تھا اسکی وجہ یہ ہے کہ مولف نے حقیقہ میں لکھا لایکھے قطاق کے طریق سے اونہوں نے شام بن عروہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس ایک لڑکا لایا گیا آپ چبا کر اس کے منہ میں دینے لگے اور اسی میں یہ قسم ہے کہ اس نے پیشاب کر دیا آپ کے کپڑے پر اور امام حسن کا قصہ اٹھائیے اور ام سلمہ کچھ پیشاب میں ہے انہوں نے پیشاب کیا آپ کے پیٹ پر اور طبرانی نے زینب بنت جحش سے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سر پہ تاج اور امام حسن علیہ السلام ہاتھوں اور گٹھنوں پہ چلتے ہوئے آئے اور آپ کے پیٹ پر چڑھ گئے اور اپنی ذکر آپ کی ناف میں رکھی بہر پیشاب کیا بعد اس کے پوری حدیث بیان کی تو خاص ہر ہر فرقہ دو نو میں ہوا اکلام حافظ کا مہر زیادہ کو بہر حکم کہتا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جیسے اندونوں شانہ اور وک محبت تھی وہ ان روایات سے ظاہر ہوتی ہے

کہ پیشاب کرتے ہیں چھاپنے پھاننا جا تو آپ نے اتنی تکلیف ہی انکی گوارا نہ کی اور بے اختیار فرمایا یہاں سے یہاں سے
 جو لوگ اچھے شیخ ہیں اور عاشق رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں وہ ان دونوں شاہزادوں پر کسی اپنی جان تصدق
 کرنا عین ایمان اور سعادت سمجھتے ہیں اور انکی محبت اور لہنت کو تمام جہان کی نعمتوں پر مقدم رکھتے ہیں اور جو کوئی
 ان پر بغض کرے اسکو مرود اور سطرود اور ملعون جانتے ہیں خدا تعالیٰ انکا مرید کالا کرے دونوں جہان میں اور ہمارا
 حشر ان دونوں صاحبزادوں کے ساتھ کرے اور انکی غلامی میں ہماری نجات فرمادی آمین یا رب العالمین **فت**
 اوس آپ کے کپڑے پر پیشاب کر دیا آپ نے پانی منگوا یا اور پانی کو ڈالا پیشاب کے مقام پر پھٹ یعنی جہان جہاں
 کپڑے میں پیشاب لگتا ہوا دھان دھان پانی اوس پر ڈال دیا یہ طرح کہ پانی بہا نہیں بلکہ پیشاب کے ساتھ کپڑے
 میں گھس گیا اور کپڑے کو دہریا نہیں حافظ نے کہا مسلم کی روایت میں صاف ہے کہ نہین دہریا اسکو اور ابن
 منذر کی روایت میں ہے پانی بہا دیا اوس پر اور طحاوی کی روایت میں ہے زائد ہے اسنو کہ مشام سے کہ ہر چھڑک
 دیا یا نیکو اوس پر اور نہین دہریا اسکو اور طحاوی کی ایک روایت میں ہے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم پانس بچے لایا جاتے آپ لنگو لیے دعا کرتے ایک بار ایک بچہ لایا گیا اوس نے آپ پر پیشاب کر دیا آپ نے فرمایا پانی
 بہاؤ اوس پر بہانا اور ایک روایت میں ہے **فَاَتَبَعَهُ سَلَامٌ وَكَفَّ نَفْسَهُ طَحَاوِي** نے کہا زائد ہے **فَقَضَوْا نَقْلًا** کیا
 ہے اور مالک اور ابو معاویہ اور عبدہ نے **فَضَلُّوا** معلوم ہوا کہ نضح سے صلب اوسے حافظ نے کہا مسلم نے لیت کر
 اوسون نے ابن شہاب سے دوسری حدیث میں جو آگے آتی ہے یہ روایت کیا فلم **يُؤَدُّ عَلَى** ان نضح بالما اور ابن عسینہ
 سے **فَرْتَمَتْ** یعنی چھڑک دیا اور ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں **فَنَشَرَ عَلَيْهِ** نقل کیا اور نضح کے معنی پانی زیادہ ڈالنا اور
 رخش کے معنی چھڑکنا اور دونوں روایتوں میں مخالف نہیں ہے کیونکہ ابتداء ریش ہو کی اور انتہی نضح پر ہوئی اور
 سید ہر اسکے وہ جو مسلم نے روایت کیا **فَدَعَا يَابَا فَضْلَةَ عَلَيْهِ** اور ابو عوانہ نے **فَضَلَهُ عَلَى الْبَوْلِ** متبعہ آیا ہے تو حاصل ہے
 ہے کہ یہ حدیث میں چار لفظ مردی ہیں اتباع اور صلب اور ریش اور نضح اور طحیب کا ایک ہے یعنی پانی اوس پر
 ڈالنا اور بہانا اور چھڑکنا اور ان روایتوں میں اسکی حجت نہیں جو اس کے کا پیشاب لڑکی کی طرح نچ جاتا ہے اور
 اسکا دھونا و حیات ثابت ہے کیونکہ حدیث کہ بعض طریقوں میں صاف یہ موجود ہے کہ آپ نے دہریا نہین اور خود طحاوی
 کی روایت میں یہ لفظ موجود ہے **وَلَمْ يُغَيِّرْ** یعنی اسکو دہریا نہین فی طلالی نے کہا اس حدیث کو سائے نے طہارت میں
 نکالا میں کہتا ہوں روایت کیا اسکو مسلم اور طحاوی اور ابوعلمون نے جیسے گذر اسکی **كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ**
يُؤَسَفُ **فَالْأَخْبَرْنَا** **أَنَّ** **شَرَّكَ** **عَنْ** **عَمْرِو بْنِ** **عُمَيْدٍ** **لِللَّهِ** **بِحَبِّ** **بِذَاتِهِ** **وَبِحَبِّ** **بِذَاتِهِ** **وَبِحَبِّ** **بِذَاتِهِ** **وَبِحَبِّ** **بِذَاتِهِ**

اور یہی قول ہے حضرت علی اور عطاء اور حسن اور نہری اور احمد اور حجاج اور ابن کعب اور دوسرے امام مائیکہ سے یہی ایسا
 ہی نقل کیا ہے اور مالکیہ کہتے ہیں کہ یہ روایت شافعیہ اور ابن حزم نے اسم سلمہ اور قوری اور ازراعی اور بخاری اور داؤد
 اور ابن جریر سے ایسا ہی نقل کیا ہے دوسرا مذہب یہ کہ دونوں کو پیشاب میں پانی چھڑکنا کافی ہے اور یہی مذہب
 ہے ازراعی کا اور ابی ہاشم نقل ہے مالک اور شافعی اور ابن عربی نے کہا کہ یہ قول اس حالت میں ہے جب آدمی کے
 پیشون میں دودھ کھسکا اور کوئی غذا نہ لگی ہو تیسرا مذہب یہ کہ دونوں کو دھونا ضروری ہے اور یہی مذہب ہے حضرت
 اور حنفیہ اور مالکیہ کا شوکانی نے کہا اس میں ابن جریر و شیعین مذکور ہوئے ہیں اور اس کے دوسرا اور تیسرا مذہب یہ ہے کہ اور
 بجز میں تیسرے مذہب پر دلیل لی ہو بخاری کی مشہور حدیث ہے اور اس میں یہ کہ تو پانی پڑا دھوتا ہے پیشاب سے اور تیسرا
 باتفاق حفاظ ضعیف نے کہ علاوہ باب کی حدیثوں کے معارض نہیں کئے کہ باب کی حدیثیں خاص ہیں اور
 وہ عام ہے حافظ نے کہا ابن دقیق العین کا حنفیہ اور مالکیہ نے قیاس پر عمل کیا اور کہا کہ حدیث میں جو یہ ہے
 کہ نہیں دھویا اس کو مراد اس کے یہ ہے کہ مبالغہ کرنا ساتھ نہیں دھویا اور یہ تاویل ظاہر کے خلاف ہے اور کہتا ہے ہر
 تاویل کو وہ فرق جو دوسری حدیثوں میں مذکور ہے گر کا اور گر کی کہ پیشاب میں کینہ کنہ حنفیہ اور مالکیہ دونوں پیشابوں
 میں فرق نہیں کرتے خطاب نے کہا جس نے ٹکے کے پیشاب پر پانی چھڑکنا جائز کہا ہے وہ ہوجہ ہو نہ بیچ کر گر کر
 کا پیشاب بخش نہ بیچ بلکہ اسوجہ سے کہ اسکی نجاست خفیفہ ہے اور طحاوی نے کہا کہ بعض لوگ بچے کے پیشاب کی طہارت
 کے قائل ہیں کہ انانکھانے سے پہلے اور ایسا ہی کہا ابن عبد البر نے اور ابن ابی طالب نے ایسا ہی نقل کیا شافعی اور
 احمد و حالانکہ شافعیہ اور حنابلہ دونوں اس سے ناواقف ہیں اور نووی نے کہا یہ نقل باطل ہے اور شاید انہوں نے
 اس کے قول سے جوابات لازم آتی ہے اس کو مذہب گردانا اور ہر ایک مذہب کے اپنے مذہب کو دوسروں کے زیادہ
 جانتے ہیں مگر حرج کہتا ہے حنفیہ اور مالکیہ دونوں کا مذہب صحیح حدیثوں کے برخلاف ہے اسوجہ سے کہ دودھ اور کسی کو سہر
 عمل کرنا چاہیے بلکہ ان صحیح حدیثوں پر عمل کرنا لازم ہے اور تعجب ہے مالکیہ سے کہ ان کو امام مائیکہ نے احادیث کو
 روایت کیا ہے اور خود انہوں نے انکی روایت کا خلاف کیا اور امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں جو حنفیہ
 کی طرف سے زور لگایا اور مبالغہ ہے کہ نضح سے صعب مراد ہے یعنی پانی بہانا نہ پڑنا لا حضرت عائشہ صدیقہ سے
 اس روایت کو جس میں **صَبَّوْا عَلَیْہِا اَوْ صَبَّوْا** اور ابو یعلیٰ کی روایت کو جس میں **یَا فُلَانُ فَرَّغْ صَبَّ عَلَیْکَ الْمَاءَ**
 اور ام فضل کی حدیث کہ **اِنَّہَا صَبَّ عَلَیْہِا بِکُلِّ الْغَلَامِ وَیُجْسَلُ بِکُلِّ الْجَارِ** یہ کہ ان حدیثوں سے
 یہ نکلتا ہے کہ ٹکے کے پیشاب کو بھی دھونا چاہیے مگر اس میں صرف پانی بہانا ہی کافی ہے اور گر کی کہ

[illegible]

نہایت تباہی نہیں اور اون کے باپ بھی صحابی تھے وہ شہید ہوئے اس میں اور حذیفہ حضرت علی کی شروع خلافت میں
 مروی ہے میں اور اس کتاب میں اون سے ۲۶ حدیثیں مروی ہیں اک جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ایک قوم کے
 کوٹھ پر آئے گئے گھر پر ملاحظہ کیا گھر اکثر نکلنے کے شخص میں ہوتا ہے اور اس سے اسکا اعتراض فہم ہو گیا
 جو کہتا ہے دیوار کی جڑ میں پیشاب کرنا دیوار کو بودا کر دیتا ہے تو اس میں ضرر نہ ہوا دوسرے کا یا ہم یوں کہیں کہ آپ
 گھر کے اوپر پیشاب کیا نہ دیوار کی جڑ میں اور ابو حوانہ نے اپنی صحیح میں صراحتاً ایسا روایت کیا اور عبد بن
 کسا آپ کو ان لوگوں کا افزہ معلوم ہو گا یا ایسے امور میں وہ ناراض نہ ہوتے ہو گے یا آپ کو ایسا تصرف اپنی
 است کہ اس میں جائز نہ ہو گا کیونکہ آپ اولیٰ میں ہونے کے اور ان کی جانوں اور مالوں کو اور یہ اگرچہ صحیح ہے
 پر آپ کی عادت اور سیرت سے اسکا ثبوت نہیں ہوتا کہ آپ دوسرے کے مال میں ایسا تصرف کرتے ہوں اب ہر آپ
 پیشاب کیا کٹر ہو کر ہر آپ نے پانی سنگوایا میں پانی لیکر آیا آپ نے وضو کیا و صفائی میں رویت میں اتنا زیادہ
 ہے کہ میں بھیچر ہوتا آپ نے فرمایا میرے نزدیک میں نزدیک آیا ہوتا کہ آپ کی اڑیوں کے پاس کٹر ہوا اور
 احمد نے بھیچے قطان سے روایت کیا کہ آپ ایک قوم کے گھر پر آئے میں آپ سے دور ہوا آپ مجھے اپنے قریب
 کر لیا یہاں تک کہ میں آپ کی اڑیوں کے نزدیک ہو گیا ہر آپ نے پیشاب کیا کٹر ہو کر اور پانی سنگوایا اور وضو کیا
 اور رخ کیا دونوں منور ہوئے اور امام مسلم نے بھی احمد میں ہوزوں کا مسخرہ فرمایا ہے اور عبد بن عباسی
 بن یونس نے عیش سے کہ یہ واقعہ مدینہ میں ہوا حالاً اسکو ابن عبد البر نے تنہد میں اپنا صحیح اور مستند کار میں ہے
 کہ متفق ہو اساتہ اسکے عیسیٰ حالاً کہ صحیح نہیں بہتقی نے اسکو روایت کیا محمد بن طلحہ بن مصرف کو طریق سے انہوں نے
 عیش سے ایسا ہی اور اسکا ایک شاہد ہے حصہ بن مالک کحیرث جو حکوم بیان کریں گے اور روایت کیا ابن جابر
 نے معین سے کہ حضرت علی علیہ السلام ایک قوم کے گھر پر آئے ہر پیشاب کیا کٹر ہو کر اور فتح مخلصا استقلال نے
 کہا آپ نے پیشاب کیا کٹر ہو کر بیان جواز کے لیے یا وہاں بیٹھنے کی جگہ نہ پائی ہوگی اسوجہ یا اسوجہ کہ آپ
 گھٹنوں کے اندر ختم ہوتا یا اس لیے کہ کٹر ہو کر پیشاب کرنا دوسرے کو مضیہ دیا اس لیے کہ کٹر ہو کر پیشاب کرنا
 مضیہ طر کہتا ہے و برکینے و برینے و حدیث نہیں لکھتا تو شاید آپ کے کہ لوگ نزدیک ہیں اور بیٹھ کر پیشاب
 کریں حدیث کی آواز نکلے اگر کوئی کہے کہ آپ دور کیوں تشریف لے گئے اور گھر پر کیوں پیشاب کیا اسکا
 جواب یہ کہ شاید کثرت کار کی وجہ سے آپ دور نہ جاسکے اور کٹر ہو کر پیشاب کرنا جائز نہ کر کہ ہے حضرت عمر اور عبد
 بن عمر اور زید بن ثابت اور سعید بن مسیب اور ابن سیرین اور بخاری اور شعبی اور احمد نے اور امام مالک نے کہا کہ

اگر زمین ایسی ہو کہ پیشاب بڑھ کر نہ ہو تو کچھ قباست نہیں در نہ کر و تشریف ہی اور اکثر علمائے کثر ہو کر پیشاب کرنا کر و
تشریف ہی کہا ہے اور کوفہ کے احمد بن محمد بن ابی اسلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ
انتہی مختصر مانفط نے کہا آئندہ باب کی حدیث میں کہ ابن عباس نے کثر ہو کر پیشاب کرنا کیا یہ سبب بیان کیا ہے کہ آپ
میشے کی جگہ نہ پائی اور کر کے کا وہ کنارہ جس پر آپ کھڑے تھے اونچا ہو گا تو پیشاب لوٹنے کا ڈر نہ تھا اور بعض روایت
کہا کر و کچھ گہرے نہ ہوتی ہے وہاں پیشاب اور زیکا ڈر نہیں ہوتا اور بعض روایت کا حدیث نہ نکلنے کے لیے کیا اور روایت
اوسکو جو روایت کیا عبد الرزاق و حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما نے کثر ہو کر پیشاب کرنا زیادہ روایت
رہتا ہے و روایت حدیث نہیں نکل کر رہا اور شافعی اور احمد سے مروی ہے کہ عرب وجع صلیک علاج کرتے تھے کہ کثر
ہو کر پیشاب کرنے سے تو شاید یہ روایت ہے اور حاکم او بیہقی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے جو پیشاب کیا کثر ہو کر تو ہو جی کہ آپ کے گھٹنوں کے اندر کچھ بان نہ تھا تو شاید اس خم کو جس پر آپ بیٹھتے تھے
اور اگر یہ حدیث صحیح ہو تو اگلی کسی تاویل کی ضرورت نہ رہتی مگر در افطی اور بیہقی نے اوسکو ضعیف کیا اور ظاہر
یہ کہ آپ ایسا کیا بیان جو از کے لیے اور اکثر آپ کا یہی طریقہ تھا کہ پیشاب کرتے ابو جہل نے اپنی بیچ
میں اور ابن شاپرچ دومر طریقہ اختیار کیا اور انہوں نے کہا کہ کثر ہو کر پیشاب کرنا منع ہے اور دلیل لی اور حضرت
عائشہ کی حدیث ہو جو گندہ کی اور کیا ہے ایت میں اون سے یہ کہ جو کوئی تم سے حدیث بیان کرے کہ آپ کثر سے ہو کر
پیشاب کرتے تھے اوسکو سچا نہ جانو آپ نہیں پیشاب کرتے تھے مگر بیٹھ کر اور صواب سے کہ یہ منع نہیں ہوا اور حضرت
عائشہ کو اس فعل سے خبر نہ ہوئی جو آپ نے کر رکھا اور حذیفہ نے اوسکو نقل کیا وہ کہا صحابہ میں سے میں
اور ہم نے بیان کیا کہ یہ فعل آپ کا مدینہ میں تھا تو حضرت عائشہ کا یہ کہنا کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ جب قرآن
اور آپ کثر ہو کر پیشاب نہیں کیا اور حضرت عمر اور حضرت علی اور زید بن ثابت وغیرہم سے منقول ہے کہ
انہوں نے کثر سے ہو کر پیشاب کیا اور یہ دلائل کہ ماہے جو از پر بشرطیکہ پیشاب اور زیکا ڈر نہ ہو اور حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم سے اسکی مخالفت میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہوئی جیسے پہلے بیان کیا مگر ترمذی کے شروع میں
انتہی مبالغہ آلودہ اور منہل میں ہے کہ ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور امام احمد نے روایت کی ہاں انہوں نے
حضرت عائشہ صدیقہ و انہوں نے کہا جو کوئی تم سے حدیث بیان کرے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب کیا کثر ہو
ہو کر تو مت تصدیق کر دہاں آپ نہیں پیشاب کرتے تھے مگر بیٹھ کر ترمذی نے کہا یہ اسباب میں ثابت ہے اور
سبب صحیح حدیث ہے ترمذی نے کہا اسباب میں عمر اور بریدہ سے روایت ہے و بیہقی کلا عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے مجھ کو دیکھا کہ مکر ہو کر پیشاب کرتے ہوئے اپنے فرمایا اے عمر سرت پیشاب کر مکر ہو کر پیشاب کر نہیں کیا اس
 کے بعد اور کہا کہ مکر ہو کر پیشاب کرنا اچھا ہے اور وہ ضعیف ہے اور حدیث کہ نزدیک ضعیف کیا
 اور اس کو بے یقینی نے اور کلام کیا اس میں اور روایت کیا عبید اللہ سے نافع سے اُنہوئج ابن عمر سے کہ مکر پیشاب
 نہیں کیا کہ مکر ہو کر حبیبہ السلام لایا اور زیادہ صحیح ہے عبد اللہ کہ حدیث کی اور بریدہ کی حدیث کو زبانی روایت
 کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین باتیں جن کی ہر ایک ایک تو یہ کہ پیشاب کر مکر ہو کر دوسرے کہ اپنی
 پیشانی پر پچھنے مٹا کر ناس پر پھینکے تیسرے یہ کہ سیدہ زینہ بنت جحش کے شوکانی سے کہ یہ حدیث غیر محفوظ ہے اور حضرت
 عائشہ کی حدیث کے اسناد میں شریک بن عبد اللہ اور امام مسلم نے متابعت میں اس روایت کی ہے اور عبد اللہ
 بن مسعود مروی ہے اُنہوئج لکھا جہا میں سے یہ کہ مکر پیشاب کر مکر ہو کر اور حاصل یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے پیشاب ٹپیکر اور کھڑے ہو کر دونوں طرح منقول ہے اور دونوں طرح سنت ہے اور عبد اللہ بن عمر مروی ہے
 وہ ہی کوئی روایت ہے اور کھڑے ہو کر پیشاب کرتے یہ اس صورت میں ہے کہ اس باب میں صرف افعال منقول ہیں لیکن
 اگر کھڑے ہو کر پیشاب کرتے کی اپنی صحیح موجدی جیسے جابر کی حدیث میں آئے اوگی تو وہ جب ہے جو کہ کرنا اور اس طرح
 اور وہ جیسے عمل کرنا اور اس طرح ممکن ہے کہ آپ کا فعل ہی کو پھر دیکھ کر اس کی طرف جس صورت میں تاریخ کا علم
 نہ ہو بافضل مؤخر ہوا اس ہی اور جابر کی حدیث ہے جس کو روایت کیا ابن عباس نے کہ منع کیا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے سے اور اس کی ہناد میں عدی بن الفضل ہے اور وہ متروک ہے اور وہ بچان
 چکا ہے حافظ ابن حجر کا قول کہ مانعت کے باب میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہوئی اور ابوبکر منقول ہے کہ وہ سختی
 کرتے تھے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے میں اس مروی ہے کہ اُنہوئج ایک شخص کو کھڑے کھڑے پیشاب کرتے دیکھا
 تو کہا افسوس ہے تجھے ٹپیکر کیوں نہیں کرتا پھر بیان کیا اپنی اسرائیل کا قصہ کہ انکے بدن پر جب پیشاب لگ جاتا
 تو وہ اس مقام کو کاٹ ڈالتے اور عزت اور اکثر علماء کا یہ قول ہے کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مکروہ ہے اور ابوبکر
 اور شعبی اور ابن مسعود کا یہ قول ہے کہ مکروہ نہیں ہے اور حدیث مانعت کی اگر صحیح ہو جاوے تو وہ حرمت چھوڑ
 ہو سکتی ہے بشرطیکہ اسکے خلاف کوئی قرینہ نہ ہو لیکن مانعت کی حدیث صحیح نہیں ہوئی جیسے حافظ نے کہا
 مترجم نے کہا پس حق یہی ہے کہ کھڑے ہو کر اور ٹپیکر دونوں طرح پیشاب کرنا جائز ہے اور دونوں طرح سنت
 ہے اور جبر کے اس کے خلاف کہا ہے اس کا قول غلط ہے **باب** ابوالاعیندہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اپنے ساتھی کے نزدیک پیشاب کرنا اور دیوار کی آڑ کرنا پیشاب میں حکمنا عقان برائی شنیبہ قال

اوس خون کو کھرچ کر لے لے (اوانگلیوٹ) پانی ڈال کر اور دھو ڈالو اور نماز پڑھے اوس میں رینے اوس کپڑے
 میں اٹھ خطابی نے کہا حدیث میں نکلتا ہے کہ نجاست پانی سے دور کرنا چاہیے نہ اور چلی چیزوں سے کہیو کہ
 اور نجاستیں ہی خون کو غسل میں اور یہی قول ہے جمہور علماء کا اور ابو حنیفہ اور ابو یوسف سے ایک روایت یہ ہے
 کہ نجاست ہر زکات پل اور پاک چیز سے دور کرنا درست ہے جس پر شرب عرق سرکہ وغیرہ اور دلیل انکی حضرت عائشہ
 کچھ حدیث ہے کہ ہم میں سے کسی کے پاس ایک کپڑے سے زیادہ نہ تھا اسی میں حیض آتا ہے جب حیض کا خون لگا ہوتا تھا
 تھوک لگائی اور ناخون ہو اور سکو چھل لے لے اور ابو داؤد کی روایت میں ہے تہہ کہ سوا سکو ترک کرے۔ کیونکہ اگر
 تھوک پاک نہ کرتا تو ایسا کرنے سے اور نجاست کو ترقی دینا ہے جمہور پر جو اب تھے میں کہ تھوک لگانے سے اسکا
 اثر ٹھانا منظور ہو اور یہ اوس کے بعد پانی سے دھویا ہو گا اور سکا ذکر مفصل خدا چاہے تو کتب الحیض میں آئے گا
 رفع (مطلانی نے کہا سوائف نے اس حدیث کو صلوٰۃ ابو یوسف میں لکھا اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے
 طہارت میں شوکانی نے کہا بعضی روایتوں میں قرص کے بدلے غسل ہے چنانکہ محمد بن اسحاق بن یسار نے فاطمہ
 سے اُنہونچے اسما و روایت کیا کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا ہے ایک عورت زحیض کے
 خون کو بچھا جو کپڑے میں لگا دے اور اپنے فرمایا دھو ڈال اور سکا اور شافعی نے اسما و روایت کی میں نے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بچھا حیض کے خون کو جو کپڑے میں لگا دے اور اپنے فرمایا حَتَّی تَقْدِرَ فِیْہِ بِالْمَاءِ وَرَقِیْہِ
 وَتَرَقِیْہِ یعنی کھرچ ڈال اور سکو پہل اور سکو پانی لگا کر اور پانی ڈال اور سپر اور نماز پڑھے اوس میں اور
 امام مالک کی روایت میں شام سے یہی ہے کہ ایک عورت نے بچھا اور ابن ماجہ کی روایت میں ہل ڈال اور سکا اور
 ابو داؤد سے کہ اور نماز پڑھے اوس میں اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہل اور سکو پانی سے اور دھو سکو
 اور نماز پڑھے اوس میں اور احمد اور ابو داؤد اور شافعی اور ابن ماجہ اور ابن خرمیہ اور ابن حبان ائمہ قدیرین
 محسن روایت کیا کہ اُنہونچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بچھا حیض کے خون کو جو کپڑے میں لگا دے
 اپنے فرمایا کھرچ ڈال اور سکو تہہ کہ اور دھو اور سکو پانی اور بیری کے پتے سے ابن قطان نے کہا اسکا اسناد
 نہایت صحیح ہے اور میں نے حدیث میں کوئی علت نہیں جانتا اور احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور بیہقی نے روایت کیا
 ابو ہریرہ سے کہ خواہ نہنت لیسار نے کہا یا رسول اللہ میرے پاس ایک کپڑے کے سوا اور سوا کپڑا نہیں اور مجھ پر حیض آتا ہے
 اوس میں اپنے فرمایا جب تک پاک ہو جاوے تو خون کے تمام کو دھو ڈال بہر نماز پڑھے اوس میں اور جس نے عرض کیا یا رسول
 اللہ اگر اسکا اثر نہ جاکو اپنے فرمایا کافی ہے چھک پانی اور نہیں نقصان کریگا تیرا اور کائنات شوکانی نے کہا

دوسرے اسناد میں ابن اسعیر اور ابن حجر نے کہا اسکا اسناد ضعیف ہے اگرچہ ابن حجر نے کہا اسکا اسناد بہت زیادہ کم ہے
 نام نہیں سنا مگر اسی حدیث میں اور روایت کیا اسکو طبرانی نے مجمع کبیر میں بخلاف حدیث حکیم انصاریہ میں ابن حجر نے کہا
 اسکا اسناد پہلے سے ہی زیادہ ضعیف ہے اور ابو داؤد اور دارمی نے کہا اسکا اسناد سے پہلے حضرت عائشہ کو
 پوچھا جائے عورت کے کپڑے میں خون لگا ہے انہوں نے کہا اسکو دہو ڈالے اگر اسکا اثر نہ جادے تو اسکو بدل
 دیو یزیدی لکھا کہ انہوں نے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تین بار حیض آتا اور میں اپنے کپڑے کو نہ
 دہوئی شوقانی نے کہا بانی طہارت کرنے کے لیے اصل یہ کہ چونکہ قرآن اور حدیث شریعت پر کہ وہ پاک کر دیا
 ہے لیکن کوئی دلیل اس امر کی معلوم نہیں ہوتی کہ سو ابانی کے اور کسی رقیق اور روان چیز سے طہارت نہیں
 ہو سکتی اور روکتی ہو ابانی کے صحر کو جو تا پونچھنے کی حدیث اور تہنی کھڑچنے کی اور اور خمر اسکو دور کر لیں
 اور بعض نجاستوں میں جو ابانی سے دھوئی کی تصریح ہے اس کے یہ لازم نہیں آتا کہ ابانی کے سو اور چیزوں سے
 طہارت درست نہ ہو غایت مافی الباس یہ کہ حاصل نجاست میں ابانی سے دھونا لازم کیا جاوے تو انصاف
 یہ ہے کہ جب نجاست میں شایع نے تصریح کی ہے کہ فلان چیز سے پاک کیا جاوے اگر وہ چیز ابانی ہے تو اسکو سو
 اور چیزوں سے طہارت جائز نہیں اور جو کوئی اور چیز ہے تو ابانی سے اسکی طہارت جائز ہے اور جب نجاست میں
 شایع علیہ السلام نے نہیں بیان کیا کہ کس چیز سے طہار کیا جاوے تو اسکو ابانی سے پاک کرنا ضروری ہو کہ چونکہ
 وہ اصل ہے تطہیر میں اور سنی کے لیے جو حدیث میں آیا ہے کہ وہ پاک کر دیا ہے تو حکم مطلق نہیں بلکہ تنقید
 ہے اسی حال میں جب ابانی نہ ملے اور حیض کا خون نجس ہے باجماع اہل اسلام صبر نودی نے کہا اور حدیث سنیہ
 نکلتی ہے کہ اسکا قلیل اور کثیر بے عاف نہیں اور کپڑے کا پاک کرنا نماز کے لیے ضروری اور باقی فائدہ
 احادیث کو بالبحیض میں آویس کے لفظ مختصر از علی نے کہا اس حدیث کو امام ابو محمد عبد اللہ بن علی بن الحارث
 منتفی میں اس لفظ سے روایت کیا ہے حقیقہً وہ افسوسہ کہ یہ روایت بالبابہ اور امام بیہقی نے اپنی سنن میں اس حدیث کو
 دلیل لی ہے کہ طہارت ابانی سے واجب ہے اور سو ابانی کے اور روان چیزوں سے طہارت جائز نہیں اور یہ سب
 انکو امام کے مذہب پر درست نہیں ہوتا کیونکہ وہ مفہوم لقب کے قابل نہیں ہیں اور یہاں کہ دلیل وہ حدیث کہی
 حکم روایت کیا دارقطنی نے سنن میں عمار سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے گدھے اور میں اپنے
 ایک اونٹ کو ابانی بلار ہا تھا ایک کدو میں اتنے میں نے ناک نکلی تو میرے ناک کا ابانی کپڑے میں لگا
 گیا میں اسکو دھوئے چلا آئے فرمایا امیر تیری ناک کا ابانی اور تیری آنسو تو اس ابانی کی طرح ہے جو

تیر کو زریہ سے اور کٹر اودھو یا جاو گیا صرف پانچ چیزوں کے پیشاب اور پانچخانہ اور منی اور خون اور قی سے نہیں
 دارقطنی نے کہا نہیں روایت کیا اوسکو سوانا ثابت بن حماد کے اور کسی نسخ اور وہ نہایت ضعیف ہے اور روایت کیا
 اوسکو ابن عدی نے کامل میں اور کما میں نہیں جانتا کہ اس حدیث کو علی بن زید کو کہیں روایت کیا ہو سوانا ثابت
 بن حماد کو اور اسکی کسی حدیث میں ایسی نہیں کہ ثقہ مخالفین میں اور ابن اوس کے اور وہ حدیث میں منکر اور ثقہ میں
 زلیعی نے کہا میں نے اسکا ایک تابع پایا طبرانی کے معجم کبیر میں حماد بن سلمہ کی روایت ہے اور نسخ علی بن زید
 سے اسی سند اور متن کے ساتھ اور میں نے بزار کی سند کے دو صحیح نسخوں میں یہ حدیث پائی ثواب بن حماد کی روایت
 سے اور اس میں منی کا ذکر نہیں ہے بلکہ اتنا ہی ہے کہ دھویا جاوے کٹر اودھو یا جاوے کٹر اودھو یا پیشاب اور قی اور خون سے
 بزار نے کہا ثواب بن حماد ثقہ تھا اور اسکے سوا اس حدیث کو اور کوئی حدیث نہیں پچانی جاتی یہ بزار نے اپنے
 شیخ ابوسعید بن زکریا سے نقل کیا اور بقی نے سنن کبریٰ میں کہا باب التَّطَهُّرِ بِالْمَاءِ دُونَ الْيَمْنَانِ ثَابِتِ بْنِ كَعْبٍ عَمَّا
 بَنِي مَسْرُكٍ يَهْدِيهِ كَيْفَ حَضَرْتُ صَلَاتِي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ لِي أَبُو بَكْرٍ يَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ
 كُحْرَ اسْلُخٍ نَحْنُ يَدْعُوهُ بِأَسْمَاءِ بَنِي زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ كُحْرَ اسْلُخٍ ابْنُ السَّيِّبِ أَنَّهُ قَالَ لِي أَبُو بَكْرٍ يَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ
 عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ قَالُوا حَبَّتْ لَيْسَ كَيْفَ نَحْنُ يَدْعُوهُ بِأَسْمَاءِ بَنِي زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ كُحْرَ اسْلُخٍ ابْنُ السَّيِّبِ أَنَّهُ قَالَ لِي أَبُو بَكْرٍ يَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ
 حَضَرْتُ صَلَاتِي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ قَالَ لِي أَبُو بَكْرٍ يَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ كُحْرَ اسْلُخٍ ابْنُ السَّيِّبِ أَنَّهُ قَالَ لِي أَبُو بَكْرٍ يَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ
 دَارِ الْهَيْبِ حَبَّتْ لَيْسَ كَيْفَ نَحْنُ يَدْعُوهُ بِأَسْمَاءِ بَنِي زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ كُحْرَ اسْلُخٍ ابْنُ السَّيِّبِ أَنَّهُ قَالَ لِي أَبُو بَكْرٍ يَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ
 مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ كُحْرَ اسْلُخٍ ابْنُ السَّيِّبِ أَنَّهُ قَالَ لِي أَبُو بَكْرٍ يَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ كُحْرَ اسْلُخٍ ابْنُ السَّيِّبِ أَنَّهُ قَالَ لِي أَبُو بَكْرٍ يَا عَلِيُّ بْنُ زَيْدٍ كُنْ مِمَّنْ لَا يَنْتَابُ
 دھونا پانچ چیزوں کو لازم ہے اور علی بن زید کو امام مسلم نے دو کتب کے ساتھ ملا کر روایت کی ہے اور بخاری نے
 کہا اور میں کوئی برائی نہیں اور ایک مقام میں کہا اوسکی حدیث لکھی جاوے گی اور روایت کیا اوس کے حاکم نے
 مستدرک میں اور ترمذی نے کہا وہ صحابہ اور ثواب بن حماد کے حق میں بخاری شیخ علاء الدین نے کہا کہ میں نے
 کسی کو نہیں پایا یوہی تالاش کے بعد کہ اوس کے ثواب پر وضع کی تہمت لگائی ہو سوا یہی ہے کہ اور امام بخاری
 نے اس حدیث کو کتاب المعرفۃ میں ذکر کیا اور وضع کی طرف نسبت نہیں دی بلکہ ابن عدی اور دارقطنی کو انکار
 بیان کی وجہ اور پر گزرتے تھے حافظ نے تلخیص میں کہا کہ بزار کی روایت میں جو بجای ثواب بن حماد کے حماد بن
 سلمہ کو کہ ہے بخطا ہے اور صحیح ثواب بن حماد ہے اور یہ حدیث سوانا ثابت کو اور کسی نے روایت نہیں کی تمم حم
 کہتا ہے اس حدیث میں یہ حدیث قابل اعتماد کے نہیں ہے اور جو متابعت امام زلیعی نے نکالی تھی وہ بیکار ہو گئی

اور نیز حدیث ثابت بھی ہو تو اس کے حنفیہ کا مسئلہ نہیں نکل سکتا کہ پانی کے سوا اور روان چیزیں ہی ہا پاک کر نیوالی
 ہیں اور حنفیہ کے امام جمال الدین بن علی نے خود اسکو شکایت کی جو اور پگنڈا **حسب** کہتا ہے حنفیہ کا خون حلال ہے بالاقبال
 نجس ہے لیکن جو خون سبیل سے سدا اور قدامت کے نکلے اسکی نجاست میں مجبوز و مردود کی وجہ یہ کہ صحابہ اپنے
 رضوان میں نماز پڑھتے تھے صبر اور پگنڈا اور یہی ثابت ہو کہ خون نکلنے سے وہ وضو نہیں کرتے تھے اور یہ حدیث
 عمار کی اگر صحیح ہو تو اس سے خون کی نجاست ثابت ہو جاتی مگر وہ ضعیف ہے اور قرآن میں جب پتے خون کو
 حرمت مذکور ہے اس کی نجاست لازم نہیں آتی البتہ حنفیہ نے اس باب میں ایک اور حدیث ذکر کی ہے جسکو
 نکالا اور قطنی نے روح بن غلیف کو اس نے زہری سے اس نے ابوسلمہ سے اس نے ابوبریرہ کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا لوٹائی جاوے گی نماز ہم مبارک خون سے اور ایک آیت میں یہ کہ جب کپڑے میں دھرم برابر خون
 ہو تو پڑا ہو یا جاوے اور نماز لوٹائی جاوے مگر امام بخاری نے کہا کہ یہ حدیث باطل ہے اور روح سنکر الحیث
 ہے اور ابن حبان نے کہا یہ حدیث موضوع ہے بلاشک اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو نہیں فرمایا اس کو نہ
 والوٹنے تراش لیا ہے اور روح بن غلیف ثقافت سے موضوعات نقل کرتا تھا اور ابن جوزی نے اس حدیث
 کو موضوعات میں ذکر کیا ہے اور کہا یہ روایت کی گئی ہے نوح بن ابراہیم سے اس نے زید مانعی سے اس نے زہری
 سے اس نے ابوسلمہ سے اس نے ابوبریرہ سے مرقا پر سخت کہا نوح بن ابی ابراہیم شاکانی نے کہا اس حدیث کو خطیب
 ابوبریرہ مرقا روایت کیا اور یہ موضوع ہے اور نسبت کی ہے اسکو وضع کی نوح بن ابی ابراہیم کی طرف تالی
 میں ہے کہ خطیب نے کہا نوح کذاب ہے اور روایت کیا اسکو غلیبی نے روح بن غلیف کو طریقہ سے اور کہا حدیث
 بیان کی محمد بن آدم نے اوٹوٹا کہ اس حدیث بخاری سے منادہ کہتے تھے یہ حدیث باطل ہے اور روح سنکر الحدیث
 ہے تھم جرح نے کہا نوح بن ابی ابراہیم سے روایت ہے وضاحین اور کذا میں کا اور اس قرآن کی ہر سورت کو فضائل میں
 ایک ایک حدیث بنائی ہوئی ذکر کیا ان حدیثوں کو صاحب کشاف نے اور متابعت کی انکی مبنیادی نے کثرت کی
 ابو جعفر تھمی اور اسکو نوح جامع بھی کہتے تھے کیونکہ جامع تھا فقہ اور تفسیر و تاریخ اور حدیث اور سب سے عالم
 تھا اور یہ اصحاب میں سے تھا امام ابو حنیفہ کو کوئی کے اور یہی راوی ہے فقہ اکبر کا امام ابو حنیفہ سے باوجود ان
 سب اقوال کے محدثین کے نزدیک کذاب اور ضائع تھا اور محدثین نے خود ابو حنیفہ میں کلام کیا ہے اور ان کو
 ضعیف کہا ہے نسائی اور ابن عساکر اور قطنی وغیرہم نے لیکن فقہ کہا ہے ان کو شیخ بن سعید اور
 اور لوگوں نے اور عبد الصمد بن علی بن المدینی نے کہا میں نے اپنے باپ علی بن المدینی سے امام ابو حنیفہ کو پوچھا ہے

اور ان کو بہت ضعیف کیا اور کئی بچاں حدیثوں میں انہوں نے خطا کی اور ابوحنیفہ عمر بن علی غلامسے کہا کہ ابوحنیفہ حدیث کے حافظ نہ تھے صضر ابی الحدیث اور ذہاب ابی الحدیث تھے ابو بکر بن ابی داؤد جو شیخ نہیں امام طحاوی حنفی کے وہ کہتے ہیں کہ ابوحنیفہ نے کل ڈیڑھ سو حدیثیں روایت کی ہیں اور غلطی کی ہے ان میں سے آدھی حدیثوں میں اور امام بخاری نے تاریخ میں کہا کہ اسکو آٹھ سو آید حدیثیں بہر حال اہل حدیث امام حنفیہ اور ان کے اصحاب سے مطلق اپنی کتابوں میں روایت نہیں کرتے اور جہاں روایت کرتے ہیں انکا ضعف بیان کرتے ہیں یہاں تک کہ ضعیف کیا امام محمد اور امام ابو یوسف کو ایک صاحبو نے اسی طرح زفر کو اور حسن بن زیاد کو لڑائی کی نسبت تو کہتے ہیں کہ وہ کذاب اور وضع تھا البتہ اصحاب ابوحنیفہ میں ایک عبداللہ بن مبارک ہیں جو پیشوائے اہل حدیث کو اور بڑے حافظ اور ثقہ اور امام تھے خدا راضی ہو اور ان سے وہ ہر باب میں حدیث صحیحہ کی پیروی کرتے تھے چنانچہ ایک بار انھوں نے امام ابوحنیفہ کے پیچھے نماز پڑھی اور رکوع کو کیوقت اور رکوع سے سر اٹھانے وقت رفع یدین کیا امام ابوحنیفہ نے نماز کے بعد بطور خلافت کہا کہ تم اوڑھنے گئے انھوں نے کہا اگر میں پہلی بار رفع یدین کرنے میں اوڑھ جاتا تو دوبارہ بھی اوڑھ جاتا امام بخاری نے کہا عبداللہ بن مبارک حاضر جواب تھے انکا جواب سن کر ابوحنیفہ حیران ہو گئے اور جانا چاہیے کہ اس کلام سے ہماری بغرض نہیں کہ ایسے انا جلیل الشان کی ہم تو میں دینا تصحیف کر دیتی خداوند کریم انکا حال خوب جانتا ہے اور ان کے طریق پر ایک جم غفیر اہل اسلام کا چل رہا ہے بلکہ ہماری بغرض اور ہے وہ یہ کہ ہر فن کے لیے اللہ تبارک تعالیٰ نے جدا جدا اہل انخاص پیدا کیے ہیں اور یہ ضرور نہیں کہ جو شخص ایک فن میں کامل ہو وہ دوسرے فن میں بھی کامل ہو امام غزالی اور بیضاوی اور آمدی اور فخر الدین انری یہ سب علم اصول اور کلام اور فلسفہ میں بیطلی رکھتے تھے مگر علم حدیث سے ہماری تہمت اور دوسری بغرض ہماری یہ ہے کہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف نہ شافعی کے قول کو مانیں نہ ابوحنیفہ کے کیونکہ بہت سی حدیثیں ان دونوں صاحبو کو نہیں پہنچیں تھیں اور نہیں روایت کیا بخاری اور مسلم نے امام شافعی رحمہ اللہ امام ابوحنیفہ سے اور تیسری بغرض ہماری یہ ہے کہ لوگوں نے امام ابوحنیفہ کے باب میں افراط کر رکھی ہے اور جو انکی واقعی نشان ہے اسکو سب بڑا دیا ہے جیسے رافضیہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بڑا دیا ہے اور فرائیون نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نشان امام ابوحنیفہ کی جقدر واقعی ہے وہ یہ ہے کہ وہ ایک عالم تھے علما و سلف میں سے اور متبع تھے کتاب و سنت کے اور اہل سنت اور جماعت کے طریقہ پر تھے اور ان سے غلطی اور خطا بھی ہوتی تھی جیسے اور عالموں سے ہوتی ہے پس میر اور عالموں کا قول قرآن اور حدیث کو برخلاف پسینے اور رو کرنے کے لائق ہے ایسے ہی امام ابوحنیفہ

کے ہی اقوال کو سمجھنا چاہیے یا اللہ تو بہایت کر مسلمان بہائیوں کو کہ وہ افراط اور تفریط اور غلو اور تعصب اور
تقصیر و بچین اور طریقہ حق پر قائم اور مستقیم ہو جاویں آمین یا رب العالمین **حکم ثانی** **فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ**
أَبْوَءًا بِرَأْيِهِ قَالَ حَدَّثَنَا هَاشِمٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ فَاطِمَةُ ابْنَةَ الْحَكِيمِ
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْرًا اسْتَحَاضَ فَلَا أَطْهَرُ أَفَادَعُ الصَّلَاةَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا إِنَّمَا ذَلِكَ عَمْرُوقٌ لَيْسَ بِحَيْضٍ فَإِذَا أَقْبَلْتَ حَيْضُكَ قَدْ دَخَلَ
الصَّلَاةَ وَإِذَا أَدْبَرَتْ فَأَعْبِلِي عَنْكَ الْإِمَامُ ثُمَّ صَلَّى قَالَ وَقَالَ ابْنُ تَيْمُوتِي كُلُّ صَلَوةٍ حَيْضُ حَيْضٍ
ذَلِكَ الْوَقْتُ ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے محمد (پس سلام بکنیدی) نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے ابو ہاشم
محمد بن خازم ضری نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے ہشام بن عروہ نے انہوں نے اپنے باپ (عروہ بن الزبیر سے
انہوں نے ام المومنین عائشہ صدیقہ سے انہوں نے کہا فاطمہ بنت ابی حنیس (قیس بن مطلب) جناب رسول خدا صل
اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ میں ایسی عورت ہوں جس پر حیض جاری ہے مبتلا رہتی ہوں پاک
نہیں ہوتی (یعنی کا خون میعاد کو بعد ہی آتا رہتا ہے) اوسیکہ حیض جاری ہے کہتے ہیں اور یہ بیان آگے آدیکھا کیا
میں نماز چھوڑ دوں آپ نے فرمایا نہیں (نماز نہ چھوڑے) یہ کیسے (کا خون) ہو اور حیض نہیں ہے اگر حیض تیرا حیض
آئے (یعنی عادت کو دن آوین) تو نماز چھوڑو اور جب یہ دن گذر جاویں تو خون اپنے بدن اور کپڑے سے بہو ڈال
ف بیان ترجمہ باب نکلتا ہے اور امام بخاری کی بارکی فہم پر آفرین ہے کہ انہوں نے باب کے شروع میں صرف یہ
کہا خون و زہریکا بیان اور حیض کا خون نہ کہا کیونکہ اس حدیث میں جس خون کے بہو کا حکم ہے وہ صرف حیض کا نہیں
بلکہ استحاضہ کا خون بھی اس میں شامل ہے اور حافظ صاحب نے کہا کہ یہاں خون و مہ نے کا ذکر ہے اور غسل کرنے کا
ذکر نہیں اور مطلب یہ کہ خون و بہو ڈال اور غسل کرے اور یہ دوسری باتوں کو ثابت ہوتا ہے جب کا ذکر کتاب الحیض میں
آدیکھا **ف** اپہ نماز پڑھ ہشام نے کہا اور سیرکیرکیر عروہ بن الزبیر نے کہا مارہ ہشام کا قول اسی سند سے روایت نے
بیان کیا جو حدیث میں ذکر کی تو یہ علق نہیں ہے جیسے بعض نے سمجھا ہے (حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اپہ چھوڑ
کر ہر نماز کے وسط (تو یہ حدیث میں داخل ہے نہ یہ کہ عروہ کا کلام ہے) جب بعض نے سمجھا ہے (ایسا ناک کہ وہی وقت
بہر آو کر اپنے حیض کے دن بہر لڑ کر آوین بہر نماز چھوڑو) بہر جب تم ہو جاویں تو غسل کر اور خون و بہو اور نماز شروع
کر اور ہر نماز کے لیے وضو کر سیدھا کر **ف** متطلانی نے کہا اس حدیث کو مسلم نے طہارت میں لکھا
اور ترمذی اور ابی اور ابو داؤد نے اور ابی یحییٰ بن اسحاق نے اس حدیث کی خدا چاہے تو کتاب الحیض میں آوین گی

نے کہا میں نے حضرت عائشہ سے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اپنے
 ہم و عبد الواحد بن زید و بصری نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم و عمرو بن عبیدون نے انہوں نے روایت کی سلیمان
 بن یسار (نفسیہ شہر مولیٰ ائمہ المؤمنین بیونس کے) انہوں نے کہا میں نے پوچھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو جو کپڑے میں لگ
 جاؤ اور انہوں نے کہا میں اس کو دہوتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے میں ہو یہ آپ کی کتہ تھے نماز کو اور دہوتے
 کا نشان لینے پانی کے مہبے آپ کے کپڑے میں تھے حافظ نے کہا حدیث یہ نہ نکالا کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہما نے
 پوچھا درست ہے کہ شرم کی بات ہو اور بی بیوں کو خافند کی خدمت لازم ہے اور مصنف نے اس کو رد دلیل لی کہ جب
 نجاست کا جرم دور ہو جائے اور اس کا نشان ہو جائے تو کوچہ زرعین اور ذکر کیا مٹی کا اور قیاس کیا اور
 چیز کو اس پر اور اشارہ کیا اس سے اس روایت کی طرف جواب دہ اور دہوتے نکالی ابو ہریرہ سے کہ خولہ بنت لیسانے
 کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ہی کپڑا پہن کر اور مجھے حیض آتا ہے تو میں کیا کروں آپ نے فرمایا یا حیض سے
 پاک ہو تو اس کپڑے کو دھو ڈال پھر اس میں نماز پڑھو انہوں نے کہا اگر خون نہ نکلے آپ نے فرمایا کافی ہے جب تک
 پانی اور ضرر نہ کرے گا تم کو اس کا نشان اور ہر کا اسنا وضعیف ہے لیکن اس کا ایک شاہد یہی مسئلہ ذکر کیا اس کو
 بھی قبیح اور نشان ہو اور وہ وہ ہے جب کاٹنا مشکل ہو تاکہ حدیث میں اور امام فہرست میں کچھ حدیث میں مطالعت
 ہو عباد و جس میں یہ کہ کر گڑا اس کو پتھر سے یا خمدار کٹری سے اور دہوتے اس کو پانی اور پیری سے نکالا اس کو ابوداؤد نے
 اور اس کا استاد حسن ہے اور یہ حدیث مصنف کی شرط پر نہ تھی اس لیے محدث سے جو انکی شرط پر تھی یہ مطلب نکال لیا
 جیسے انکی عادت ہے مگر ہم کہتا ہے یہ شرح متعلق ہے لگے کے باب جو اسکے بعد آتا ہے اور کوفہ نے اس میں
 اسی حدیث کو بیان کیا ہے اشوکانی نے ذیل میں کہا امام احمد نے روایت کیا حدیث عائشہ کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم دو رکعت تھے مٹی کو اپنے کپڑے سے آخر کی کاڑی سے پہر نماز پڑھتے تھے اس میں اور مل گتے
 تھے مٹی کو اپنے کپڑے سے جب یہ خشک ہوتی پہر نماز پڑھتے اس میں اور روایت کیا جابوت نے سو بخاری کے
 کہ میں مٹی کو مل ڈالتی حضرت کے کپڑے سے پہر آپ جاتے اور نماز پڑھتے اس میں اور حدیث کو امام بخاری نے
 سند ابیان نہیں کیا لیکن ترجمہ باب میں اس کو ذکر کیا اور ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ پہر آپ نماز پڑھتے آخر
 کپڑے میں اور ترمذی کی روایت میں ہے کہ مٹی میں اس کو مل ڈالتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے
 سے اپنی انگلیوں سے اور ایک روایت میں ہے کہ میں اس کو چھیل ڈالتی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے کپڑے سے جب یہ سوکھی ہوتی اپنے ناخن سے اور آخر پتھر اور ابن حبان اور بیہقی اور دارقطنی نے نکالا

حضرت عائشہؓ کہ وہ حبشہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے اور ناپاڑ پڑتے ہوئے اور ابو عوادؓ
اپنی صحیحہ میں اور ابو بکر بنار نے حضرت عائشہؓ کے نکالاکہ میں مل ڈالتی تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے
حربہ منسوکی ہوئی اور وہ ہڈا لاتی اور کوحربہ ترہوتی بنار نے کہا یہ حدیث مرسل ہے حافظ نے کہا اسنا لکی صحیح
طریقہ بنو ثابت ہو نکالا اور ابن جبار و دے منتقی میں ہمام بن حارث کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر ایک
میرہان تھا اور کوحربہ تہوتی وہ وہ ہونے لگا اور اس مقام کو کپڑے سے جو بھر گیا تھا اور ہونے کا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کا حکم کرتے اور کمل ڈالنے کا اور کہا کہ منی کے دہریکا حکم اسکی کوئی اصل نہیں منتقی میں ہے
کہ دارقطنی نے حضرت عائشہ صدیقہؓ کا نکالا کہ میں مل ڈالتی تھی کہ حضرت کپڑے مبارک سے حربہ منسوکی ہوئی
اور وہ ہڈا لاتی اور کوحربہ ترہوتی اور ان حدیثوں سے یہ نکلتا ہے کہ مہونا اور علنا و نو درست ہیں اور روایت
کیا دارقطنی نے ابن عباسؓ کہ پوچھے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم منی سے حربہ کپڑے میں لکھا بے آپ نے فرمایا
منی ناک کی رینٹ اور تھوک کی طرح ہے اور کافی ہے بھگو یہ کہ پوچھو دے اسکو حدیث ہے یا دوسرے دارقطنی
نے کہا نہیں دفع کیا اسکو مگر اسحاق ابن زرق نے شریک سے میں کہتا ہوں یہ ضرر نہیں کرنا کیونکہ اسحاق امام
ہے اور صحیحین میں اس روایت کی ہے تو اسکا رفع اور اسکی زیادت مقبول ہے اتنے شوکانی نے کہا ابن
عباسؓ کی حدیث کہ بقی اور طحاوی نے مرفوعاً روایت کیا اور نکالا اسکو امام بیہقی نے مرفوعاً ہی ابن عباسؓ
پر اور کہا کہ مرفوعاً صحیح ہے اور اختلاف کیا ہے علمائے منی میں تو عترت اور ابو حنیفہ اور مالک کا یہ قول ہے
کہ وہ نجس ہے مگر ابو حنیفہ یہ کہتے ہیں کہ اگر منی ہو تو مل ڈالنا بھی کافی ہے طہارت کے لیے اور ایسی ہی
ایک روایت ہے امام احمدؓ اور عترت اور مالک یہ مذہب ہے کہ اسکا دھونا بہر حال میں ضرر ہے نہ ہو یا سوکی اور
لیف نے کہا کہ منی نجس ہے لیکن نماز کا ٹھانا اس سے لازم نہیں اور بن صالح نے کہا کہ منی اگر کپڑے میں لگی
ہو تو نماز کا ٹھانا ضرر نہیں کہ وہ کثیر ہو اور جوہ بدن میں لگی ہو تو ٹھانا ضرر ہو کہ وہ قلیل ہو ابن خرف نے حملی
میں کہا ہے منی کا دھونا نقل کیا ہے حضرت عمرؓ اور ابو ہریرہؓ اور انسؓ اور حید بن اسیدؓ اور شافعی اور داؤد
نے کہا اور یہی ایک روایت ہے جو زیادہ صحیح ہے امام احمدؓ کہ منی پاک ہے نووی نے کہا الطہارہ کا یہی ہے
ہے اور یہی منقول ہے حضرت علیؓ اور سعد بن ابی وقاصؓ اور ابن عمرؓ اور عائشہؓ اور جس نے کہا کہ شافعی
متفرد ہیں اس قول سے اس نے غلطی کی جو لوگ نجس کہتے ہیں وہ دلیل لیتے ہیں کہ منی کا دھونا حدیث میں جو
ہے اور دھونا اوی چیز سے ہوتا ہے جو نجس ہو اور جواب ہے کہ حدیث میں دہریکا حکم نہیں بلکہ حضرت عائشہؓ

کا فعل منقول ہے کہ وہ ہوتی تھیں اور ان کا فعل حجت نہیں ہو اور برفرض تسلیم ہو کہ سے نجاست لازم نہیں آتی
 کیونکہ جائز ہے دھونا پاک چیز سے جیسے خوشبو مٹی وغیرہ تو منی کا دھونا جو طبعاً مکروہ ہے بطریق اولیٰ جائز ہوگا اور
 حجت تیرہن عمار کی حدیث سے کہ وہ دھویا جاوے گا کپڑا پاخانہ اور پیشاب اور مٹی اور مٹی اور خون ہو نکالا
 اسکو زرار اور ابو علیہ موصی نے اپنی سندوں میں اور ابن عدی نے کامل میں اور دارقطنی اور بیہقی اور عقیلی نے
 ضعیف میں اور ابو نعیم نے معرۃ میں اور جواب ہے کہ ان سب سے حدیث کو ضعیف کیا سوا ابو یعلیٰ کے کیونکہ اس کے
 اسناد میں ثابت بن حماد ہی نسبت دی ہے بعضوں نے وضع کی اسکی طرف لاکھاٹی نے کہا اجماع ہے اسکی حدیث
 ستر وک ہو پر طبرانی نے کہا منفرد ہو اور اسکو ساتھ ثابت بن حماد اور نہیں روایت کیجاتی یہ حدیث عمار سے مگر
 اسی اسناد سے حافظ زکریا روایت کیا اسکو زرار اور طبرانی نے ابراہیم بن یزید کے طریق سے اس سے حدیث میں
 سے اس نے علی بن زید سے لیکن ابراہیم ضعیف ہے اور اس نے غلطی کی احمد بن حنبل اور اسکو روایت کرنا نہ ثابت
 بن حماد نہ حدیث میں تھو لی حدیث صحیحہ تھی نہ حدیث میں احمد بن حنبل نے ذکر اور پر گندہ چکا ہے جو لوگ منی کو پاک
 کہتے ہیں وہ منکر حدیث سے دلیل لیتے ہیں اور جواب ہے کہ جو اور پر گندہ کہ فیصل ہے حضرت عائشہ کا مگر ان سے
 کی اطلاع ضرور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی ہوگی کیونکہ آپ نماز پڑھتے تھے اس میں اور اگر آپ کو اطلاع
 نہ ہوتی اور منی نجس ہوتی تو وحی سے آپ کو بتلادیا جاتا جیسے جو تیون کی نجاست بتلادی گئی دوسرے کہ منی
 منی کو دور کر دیا اور سو کسی کو مل ڈالنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے ثابت ہے جو حدیث اور پر گندہ اور یہی ثابت
 ہے کہ آپ نے حکم دیا مل ڈالنے کا اور فرمایا کہ کافی ہے جو جسکو اسکا پونچھ ڈالنا کپڑے کے ٹکڑے یا دوسرے جواب
 گمان سے خوشبودار اور ہر کا جواب یوں دیا ہے کہ اس سے منی کی طہارت ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس کا پاک کرنے
 کا طریقہ نکلتا ہے تو غایتہ الامریہ ہو کہ وہ نجس ہے لیکن اس کے پاک کرنے میں تخفیف کی گئی ہے اور ہر ایک نجاست
 کو پانی سے دھونا ضرور نہیں ہو نہ لازم آوے گا کہ جو منے میں جو پلیدی لگتے ہو وہ پاک ہو کیونکہ اسکو بھی پانی سے
 دھونا ضرور نہیں بلکہ صرف زمین پر گرنا کافی ہے اور دلیل لیتے ہیں اس سے کہ آپ نے منی کو زینٹ اور توک کی
 طرح فرمایا اور جواب ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے جیسے بیہقی نے کہا تو صحیح یہ ہو کہ منی نجس ہے لیکن اسکا پاک کرنا اون
 سب طریقوں کے درست ہے جو حدیث میں وارد ہیں انتہی مختصر از کسی نے کہا صاحبنا یہ نے جو منی کی نجاست ثابت
 کرنے کے لیے یہ حدیث نقل کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المومنین عائشہ سے فرمایا دھو اسکو اگر تر ہو
 اور مل ڈال اسکو اگر خشک ہو تو یہ حدیث نہیں ملی البتہ دارقطنی نے سنن میں حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ

میں منی کو مل ڈالتی تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے مبارک سے جب خشک ہوتی اور وہ ڈالتی تھی حرب بن جہز ہوتی اور
 روایت کیا اسکو بنار نے اپنی سند میں اور کہا نہیں سند کیا اسکو کسی مسود عبد اللہ بن الزبیر کے اور لوگ محدث
 کو عمر سے مسلک روایت کرتے ہیں ابن جوزی نے تحقیق میں کہا حنفیہ حجت ائمہ میں اس حدیث پر جو صاحب اپنے
 بیان کی اور یہ حدیث نہیں ملی البتہ اسکی مثل حضرت عائشہ صدیقہ کو کلام سے مروی ہے یہ ذکر کیا ابو حنیفہ
 کو جو دارقطنی اور بنار نے نکالی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ مصنف میں خالد بن ابی غرہ کو کہ ایک شخص نے
 حضرت عمر سے پوچھا تو کہا کہ مجھے احتلام تھا ایک چادر پر اونہونچ گیا اگر تم ہو تو اسکو دھو ڈال اور جو خشک
 ہو تو مل ڈال بہر اگر تیرے اور چھپ گئی ہو تو پانی چھڑک دو اور پھر روایت کیا دارقطنی نے ابن عباس سے کہ چھپ
 گئی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم منی سے جو کپڑے میں لگا دی اختیار تک صبر اور گندری دارقطنی نے کہا اس کو
 رفع نہیں کیا مگر اسحاق ازرقی نے ابن جوزی نے تحقیق میں کہا اسحاق صحیحین میں روایت ہے اور رفع کیا
 ہے اور زیادت ثقہ کی مقبول ہے اور جس نے احمدیث کو موقوف کیا اوس نے یاد نہ رکھا اور روایت کیا احمدیث
 کو بیہقی نے کہا بالعرفہ بین شافعی کے طریق سے اونہونچ سفیان سے اونہونچ نے عمر بن دینار اور ابن جریر سے
 اون دونوں نے عطاسے اونہونچ ابن عباس سے موقوف اور کہا کہ صحیح ہی ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے اور روایت
 کی گئی ہے یہ حدیث شریک سے اونہونچ ابن ابی لیلے سے اونہونچ نے عطاسے اونہونچ ابن عباس سے مرفوعا لیکن
 وہ ثابت نہیں ہے تمہرہم کہتا ہے ابن جوزی نے جو احمدیث کا رفع صحیح رکھا تیجیجے اون کو اور بنا بخت کی اون کی
 ابن تمیم نے منقہ میں حالانکہ اسکا رفع صحیح نہیں ہو سکتا کیونکہ اسحاق ازرق اگرچہ ثقہ ہے مگر اسحاق نے اسکو
 روایت کیا شریک قاضی ہے اور شریک بڑا غلطی کرنا والا ہے جسیر ترمذی نے کہا پس گمان غالب ہے کہ غلطی
 کی اوس میں شریک نے اور بجائے دفع کے رفع کیا اور اسی لیے امام بیہقی نے کہا کہ یہ حدیث مرفوعا ثابت نہیں ہے
 اور سکوت کیا بیہقی کے قول پر حافظ نے تلخیص میں اور کہا کہ حدیث کیا اسکو دارقطنی اور طبرانی نے اونہونچ
 ذکر کیا احمدیث کو حافظ نے فتح میں جہا کہ گذر حالانکہ استدلال اوس سے صاف ہے نسبت اور حدیثوں کے
 اور نہیں اعتراض کیا بیہقی کے قول پر امام شوکانی نے اور روایت کیا امام طحاوی نے شرح معانی الآثار میں
 حضرت عائشہ کی اس جگہ کہ میں مل ڈالتی تھی منی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کپڑے سے حربہ سوکھی ہوتی
 اور وہ ڈالتی تھی یا کہ کر ڈالتی تھی جب وہ ترموئی تھا وہی نے کہا شک کیا اوس میں جمہوری نے اور جمہوری
 نے اسکو روایت نہیں بن کر سے اونہونچ اور اسی سے اونہونچ نے بن سعید اور اونہونچ نے عمرہ سے اونہونچ

عائشہ کو تو شابت کی جمیدی نے عبد السمیع بن زبیر کی اس حدیث کو رفع ین اور باطل جو اقوال و اترطبی کا کہ نہیں سند
کیا، اسکو کسی نے عبد السمیع بن زبیر نے اور روایت کیا بخادی نے حضرت عائشہ کی حدیث کو جو تین کتاب میں موجود
سندون اور لفظوں کے ایک لفظ ہر ہام بن حارث سے کہ وہ اتر تھے حضرت عائشہ کے پاس لاکھ احکام مواتر ایک
لڑکی نے حضرت عائشہ کی لاکھ دیکھ لیا اور وہ وہو رہی تھی اگر جنابت کا اپنے کپڑے سے یا اپنا کپڑا دھو کر
تھی اس لڑکی نے حضرت عائشہ کو خیر کی انھوں نے کہا میں نے دیکھا اپنی تین اور میں زیادہ نہ کرتی تھی بہر
کہ مل ڈالتی اسکو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے دوسری روایت میں اتنا زیادہ ہے جب کہ جاتی تو میں
اسکو مل ڈالتی اور ایک ایسی حدیث میں ہے کہ حضرت کی چادر سے منی کو چھیل ڈالتی اور ہماری چادر میں لکھن اولاد
کی تین امام بخادی نے کہا بعضی لوگ اس طرف گمراہ ہیں کہ منی پاک ہے اور منی کے گرنے سے پانی نجس
نہیں ہوتا اور وہ مثل بیغم کے ہے جو سینہ سے نکلے اور انکی دلیل یہی حدیثیں ہیں اور مخالفت کی انکی اور علماء
نے اور کہا کہ منی نجس ہے وہ کہتے ہیں ان حدیثوں کو یہ نہیں سمجھتا کہ منی نجس نہیں ہے کیونکہ ان حدیثوں میں
جس کپڑے کا ذکر ہے وہ سوزیک کپڑا تھا نہ نماز کا کپڑا اور جو کپڑے پانچا نہ یا پیشاب یا حزن یا پیشاب نجس ہو
جاوین انکین ہونا جائز ہے البتہ نماز جائز نہیں تو احتمال ہے کہ منی بھی ایسا ہی ہو اور یہ حدیثیں اس وقت ہم سمجھتے
ہوئے ہیں جب ہم یہ کہتے کہ نجس کپڑوں میں سونا جائز نہیں اور ہم تو اس کے جواز کے قائل ہیں تو یہ حدیثیں حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمارے خلاف نہ ہوئیں اور دوسری روایت نکالی حضرت عائشہ سے کہ منی دھوئی نہیں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے میں سے پہر آپ نماز کو لکھتے اور پانی کے دھو آپ کے کپڑے میں سے ہو اور سوا یہ بن ابی
سفیان کو روایت کیا کہ انھوں نے اپنی بہن ام المؤمنین ام حبیبہ سے پوچھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس
کپڑے میں نماز پڑھتے تھے جس میں ہمارے ساتھ سوتے تھے اور ان سے کہا یا ان حبیبہ اس میں کچھ نجاست نہ
ہوتی اور روایت کیا حضرت عائشہ کے جناب سے لکھا صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عورتوں کی چادر میں نماز پڑھتے
پڑھتے تھے بخادی نے کہا ان حدیثوں کو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کپڑے میں نماز نہیں پڑھتے
تھے جس میں سوتے تھے جب وہ میں کچھ جنابت لگ جاتی اور یہی ثابت ہوا کہ ہوا وہ ہمارے جو حضرت عائشہ
سے اس باب میں نقل کیا وہ سونے کے کپڑے میں نہ نماز کے کپڑے میں اس دلیل کا جواب کہ لوگ جو منی کو پاک
جانتے ہیں یہ دیتے ہیں کہ حضرت عائشہ سے روایت ہوئی منی منی کہ حضرت کے کپڑے سے جب سوکھی
ہوتی ابی انکینوں سے پہر آپ اس میں نماز پڑھتے اور اسکو دھوئی نہیں اور ایک روایت میں یہ ہے

کہ میں نے ہی تھی مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے لپٹا پڑا پڑھتا تھا اور میں تو ان حدیثوں کی حکایت کرتا
 تھا کہ حضرت عائشہ نماز کے کپڑے سے یہی مٹی کوئل ڈالتیں اور جھڑکا دیتے تھے کہ ان حدیثوں کی مٹی کی حکایت ثابت
 نہیں ہوتی بلکہ جائز ہے کہ مٹی میں جو اور مٹی پاکی مٹے سے ہوا جیسے جوڑا کر گرنے سے پاک ہوا جیسے چنانچہ
 روایت کیا ابوہریرہؓ نے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی تم میں سے نجاست کو روند کر اپنے منہ سے یا
 جوتے سے تو ان دونوں کی پاکی مٹی ہے اور اس کے یہ نہیں نکلتا کہ جوتے میں جو نجاست لگو وہ پاک ہے ایسا ہی
 مٹی کے باب میں بھی کہا جاویگا اور حضرت عائشہ کے ایک روایت ایسی ہے جس میں مٹی کی نجاست نکلتی ہے یہ نکالا
 اپنی مسند کہ اوٹھو شیخ کہا جب مٹی کپڑے میں لگا دو یہ تو اسکو دھو ڈال اور جو نہ دیکھے تو اس پر پانی چھڑک
 دو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ اس باب میں مختلف روایتیں ہیں یہ نکالا اسعد بن ابی وقاص سے
 کہ وہ لڑا لٹو تھو جنابت کو اپنے کپڑے سے اور نکالا یحییٰ بن عبدالرحمن بن حاطب سے کہ اوٹھو نے عمرہ کیا حضرت
 عمر کے ساتھ کمی سارا دن میں جن میں عمر بن عاص ہی تھے اور حضرت عمرات کو اور عمرہ میں کسی پانی کے پاس
 انکو احتلام ہو گیا اور صبر ہو گیا مٹی پانی نہ ملا سارا دن میں وہ سوار ہوا اور پانی کے پاس آ کر احتلام کا اثر جو
 دیکھا اسکو دھوئے لگے یہاں تک صبح کی روشنی ہو گئی عمرہ کرنے کے پاس آکر کپڑے میں تم چھوڑ دو اس
 کپڑے کو حضرت عمر نے کہا میں ہر ڈالوں گا جو دیکھوں گا اور پانی چھڑک دوں گا جو انہیں دیکھوں گا اور نکالا
 اسکو تاکہ متوسط میں اس میں مٹی ہو تب سے بچو لے ابن عاص اگر تیری پاس اور کپڑے ہیں تو کیا سب سے
 کے پاس کپڑے میں تم خدا کی اگر عین ایسا کروں تو مسنت ہو جاؤ بلکہ میں دھوؤں گا جو دیکھوں گا اور حیا نہ
 دیکھوں گا وہاں پانی چھڑک دوں گا اور نکالا زید بن الصلت نے انھوں نے کہا میں حضرت عمر کے ساتھ نکلا اور نکالا
 انھوں نے دیکھا تو اوٹھو احتلام ہو گیا رہا اور انھوں نے غسل نہیں کیا تھا اوٹھو نے کہا تم خدا کی میں مجھتا ہوں
 مجھے احتلام ہو گیا اور مجھے خبر نہیں ہوئی میں نے نماز پڑھ لی اور غسل نہیں کیا یہ اوٹھو نے غسل کیا اور جو کچھ ان
 اپنے کپڑے میں دھو لایا دیا اسکو دھو ڈال اور جو نہ دیکھا وہ نکالی دیا اور پھر پانی چھڑک یا اور روایت کیا ابوہریرہ
 سے اوٹھو نے کہا مٹی جو کپڑے میں لگا دو یہ تو اگر تو اسکو دیکھو تو دھو ڈال ورنہ سارے کپڑے کے دھو اس کو نکلتا
 ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے کچھ جاننا ہے اور نکالا ابن عباس نے انھوں نے کہا ابوہریرہؓ نے کہا کہ انھوں نے
 اور ترمذی نے منھا ابن عباس سے نکالا کہ مٹی مثل ریث کرے تو دور کر دے اسکو لینے سے اگرچہ آخر
 ہوا اس کے معامہ ہوتا ہے کہ مٹی اور نکالا دیکھا کہ مٹی اور نکالا اجلہ بن سحیم انھوں نے کہا میں نے ابن عمر سے

۴۰ جس سے سوئے کے کیر سے ملے والی بنی

پوچھا جس کو کپڑے میں لگا کر دیکھو تو اس نے کہا وہ ہڈیوں سے یا چکر کے پانی اور سپر حدیث میں نصیح کا لفظ ہے طحاوی
 نے کہا نصیح کہی ہوئے کے معنوں میں ہی آتا ہے جیسو ایک حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں چاہتا
 ہوں ایک شخص کو جس کے ایک کپڑے کے دریا نصیح کرتا ہے (یعنی روان ہوا) اور کمالا عبد المکانت عیسے جابر بن سمرہ
 سے پوچھا گیا میں ان کے پاس تھا کہ کوئی شخص نماز پڑھے اور اس کپڑے میں جو بونپنک اور اسے صحبت کی ہو انبی بی بی سے
 اونہوٹے کہا اس میں نماز پڑھ کر جب حال میں تو اس کپڑے کو دیکھو تو وہ ہڈیوں سے یا چکر کے پانی اور است یا چکر کے پانی
 چھڑکنے سے وہ اور برابو جاو گیا (یعنی نجاست پھیل جاو گی اور پاک نہ ہوگا) اور روایت کیا عبد الکریم بن شریک
 اونہوٹے کہا پوچھو گئے انس بن مالک اس کا دوسرے جس میں جنابت لگا کر دیکھو اور اس کا مقام معلوم نہ ہو اونہوٹے کہا
 وہ ہڈیوں سے یا چکر کے پانی میں اختلاف ہو صحابہ کا تو سب قیاس کیا تو معلوم ہوا کہ منی زیادہ غلیظ تر
 سبب ثوب میں کیونکہ اس سے بڑی طہارت واجب ہوتی ہے اور جو چیز میں کہ انکا کلن حدیث ہے جیسے پیشاب یا
 پاخانہ یا حیض استحضار کا خون وہ سب نجس ہیں پس منی بھی اس طرح نجس ہوگی اور یہی قول ہے امام ابو یوسف رحمہ
 اور ابو یوسف اور محمد رحمہم اللہ کا انتہی مختصر **باب** اِذَا غَسَلَ الْجَنَابَةَ وَغَسَلَ كَفَّيْهِمَا يَدَهُمَا اَنْزَعَهُ
 اگر منی یا اور کوئی نجاست کو دیکھو لیکن اسکا نشان نہ جاوے تو کیا حکم ہے **ف** قطلانی نے کہا اگر اسکا نشان
 دور ہو یا سہل ہو تو وہ کپڑا پاک نہ ہوگا اور جب شمار ہو تو پاک ہو جاو گیا جیسے روضہ میں ہے اور یہی حکم ہے کہ اگر دوسرے
 ہوا اور رنگ و نہو باقی ہوں تو وہ کپڑا پاک نہ ہوگا انتہی مختصر **حکم** تَنَاوَسَتَا مَوْسَىٰ رَأْسَهُمَا فَاُخْرِجَا لِلنَّارِ قَالَ
 حَتَّىٰ تَنْكَحِدَا الْوَاحِدَ قَالَ حَتَّىٰ تَنْكَحِدَا عَنْ رَأْسَيْهِمَا قَالَتَا سَمِعْنَا سَلَامًا بَرَكْتَ فِي الْوَيْلِ تَصَدَّقُ
 الْجَنَابَةُ قَالَتْ عَائِشَةُ كُنْتُ غَسَلْتُكَ مِنْ ثَوْبٍ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى
 الْحَلَاوَةِ وَاتَّخَذَ الْفَسْلَ فِيهِ بَقْعُ الْمَاءِ ترجمہ حدیث بیان کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونہوٹے کا حدیث
 بیان کی جس پر عبد الواحد ابن زیاد نے اونہوٹے کا حدیث بیان کی ہم سے عمرو بن عیون نے اونہوٹے کا میں نے سنا
 سلیمان بن یسار کپڑے میں جو جنابت (منی) لگا کر دیکھو اونہوٹے کا حدیث عاتقہ صدیقہ نے کہا میں دہوتی
 تھی اسکو تھی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے میرا آپ نماز کو نکلتا اور وہوٹیکان نشان (یعنی
 جنابت کا اور یہی مطلب صحیح ہے تاکہ حدیث ترجمہ پاک موافق ہو یا پانی کا نشان) کپڑے میں ہوتا یعنی پانی کے
 دہو قطلانی نے کہا امام بخاری نے سوامنی کے اور کوئی حدیث ایسی ذکر نہیں کی جس سے اور نجاست کا حکم ہی
 یہی معلوم ہو تو شاید اونہوٹے قیاس کیا اور نجاست کو منی پرانتے مترجم نے کہا اس سے یہ نکلتا ہے کہ امام بخاری کا

شوال میں ہوا فتح مختصاً اُنکو مدینہ میں بیٹھ کر بیماری ہو گئی ایک روایت میں اتنا زیادہ ہو کر وہ اسلام
 لاؤ و مدینہ میں یہ ہو کر جمعیت کی اونٹوں کے اسلام چاہنے والے کہا اُنکو تو اُسے سننے یہی ہیں کہ اون کو برا معلوم ہوا اُن
 میں ہنا یا اُنکو دیکھ کر کہنا مانا موافق ہوا ایک روایت میں ہوا اونٹوں کے کہا یا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو منوں والے تھے یعنی جانور
 والے اور کہتے تھے والے نہ ہو دوسری میں ہوا کہ کچھ لوگوں کو بیماری تھی اور اونٹوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ
 اور کہنا کہ اے حبیبہ اچھے پہو تو کہنے لگے مدینہ میں کہنا مانا ہضم نہیں ہوتا اور ظاہر یہ ہے کہ وہ بیمار ہو گئے تھے
 جب بیماری ہو چکے ہو تو مدینہ میں ہنا اُن کو نگاہ ہوا اور بیماری اون کو لاغری کی تھی جیسے ابو عوانہ نے نکالا
 غیلان ہوا اور اونٹوں ابو سعد کو نکالا کہ اون کے زنگے وہو گئے تھے اور جس امر کی اونٹوں نے شکایت کی صحت کے
 بعد وہ بخار تھا مدینہ کا جیسے امام احمد کی روایت میں ہوا اور سلم کی روایت میں ہوا مدینہ میں مؤمن ہوا یعنی برسام۔
 (روماخ کا ورم یا سید کا) اور ابو عوانہ نے نکالا اُنکو بیٹھ گئے (فتح) تو جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 وسلم نے اُنکو حکم دیا وودہ والی اونٹنیوں میں جانے کا اور اُنکا ثروت اور وودہ پیڑ کا ایک روایت میں ہوا اُنکو
 حکم دیا کہ اپنے چرواہے کے پاس جائیکا ابو عوانہ نے نکالا اونٹوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کاش آپ
 ہمارا اجازت دین ہم اونٹوں میں جا دین ایک روایت میں ہوا ثروت کی اونٹوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 وودہ پیڑ کے اپنے فرمایا میں وودہ نہیں پاتا مگر تم اونٹوں میں جاؤ ایک روایت میں ہوا آپ فرمایا یہ جانور ہمارے
 ہیں جو باہر جاتے ہیں تم ہی اونسکے ساتھ جاؤ ایک روایت میں ہوا آپ اُن کو حکم دیا صدقے کے اونٹوں میں جائیکا
 ابن سعد نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وہیل اونٹنیان پندرہ تھیں اور اُن لوگوں نے اون میں ہوا ایک کو
 سخر کر ڈالا تھا جسکا نام خبار تھا اور جاکی روایت میں یہ ہے کہ وودہ نکالے گئے اور اونٹنیوں کے ثروت اور وودہ اُنکو پکڑ
 گئے اور شہب نے قتادہ سے روایت کی کہ آپ اجازت دی اُنکو صدقہ کہ اونٹوں میں جائیکی اور پینے کی توصدقہ کا وودہ
 اُنکو ایسے مباح ہوا کہ وہ مسافر تھے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنیوں کا اس لیے کہ آپ اجازت دی اور ثروت
 کا پینا اس سے حجت لی ہوا اس نے جو اُسکو پکڑتا ہے تو اونٹ کو ثروت کی پائی تو احمدیث ثواب ہوا ربانی جانور جسکا
 گوشت حلال ہے اُنکو قیاس کیا ہے اونٹ پر یہی قول ہے امام مالک نے احمد اور ایک جماعت سلف کا اور مدافق
 ہوئے اُنکو شافعیہ میں ہوا ان خیر اور ابن منذر اور ابن حبان اور مطہری اور رویانی اور شافعی اور حنبلہ اور علما کا
 قول یہ ہے کہ سب پیشاب اور سب گہ نجس ہیں خواہ حلال جانور کے ہوں یا حرام جانور کے آج منذر نے دلیل لی ہے
 کہ سب چیزیں پاک ہیں جب تک اُنکی نجاست ثابت نہ ہو اور کہا کہ جن لوگوں نے اُسکو خاص سمجھا ہے اُنکو لوگ اونٹوں غنلی

کیونکہ مختصر غیر ذیل کے ثابت نہیں ہوتا اور اہل علم نے ہمیشہ لوگوں کو مکروہ کی مینگی نہیں کرتے ہیں چہ چوڑا یا باریک اور
 چن چن سطح اونٹ کا موت و داؤن میں استعمال کرنے پر اگلون اور چپلوں کی اور کسی اسپر انکار نہیں کیا اس سے
 یہ نکلتا ہے کہ یہ پاک ہے میں کہتا ہوں کہ یہ ذیل ضعیف ہے کیونکہ مختلف فیہ امر میں انکار کرنا واجب نہیں ہوا اس کے
 یہی نہیں نکلتا کہ یہ جائز ہو بہر طہارت کماں و ثبات ہوگی اور دلالت کرنی ہو کل پیشاب کی نجس ہونے پر اور ہر
 کچھ حدیث جس کو ہم نے ابھی بیان کیا ابن عربی نے کہا حدیث کی بڑی گت گت ہے وہ شخص جو اونٹ کی پیشاب کو پاک کہتا ہو
 اور اس کا جواب یوں دیا ہے کہ آپ نے موت پینے کی اجازت علاج کے لیے دی تھی اور اس جواب کو رد کیا ہو اس طرح
 سے کہ دوا اور علاج کرنا واجب نہیں ہو تو حرام چیز کو نہ درست ہوگی اس کام کے لیے جو واجب نہیں ہو اور اس کا
 جواب یوں دیا ہے کہ دوا اور علاج ایک ضرورت ہے جو جب کوئی مستعد شخص بیان کرے اور جو چیز ضرورت کی وقت
 مصلح ہو وہ حرام نہیں ہوتی اور موت تکا جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَقَدْ فَضَّلْنَا كَلِمًا مَّا خَرَّمْنَا عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا ظَنَرْنَا أَن يَكُونُ
 بَيَانٌ كَرِيمًا اوس نے تمہارا یہی ہے جو چیزیں حرام کہیں مگر جس حالت میں تم لاچار ہو اس کی طرف بہر چیز کی طرف
 آدمی لاچار ہوا وہ حرام نہیں ہوتا جیسے مردار مضطر کے لیے اور یہ جو کہا گیا کہ حرام درست نہیں ہوتا اور جس چیز
 کے لیے جو واجب نہیں ہو یہ بھی صحیح نہیں کہ اس لیے کہ رمضان میں روزہ نہ کرنا حرام ہے اور جائز ہے ایک لمبر صاب
 کے لیے مثلاً سفر کے لیے اور جس نے یہ کہا ہو کہ اگر اونٹ کا پیشاب نجس ہوتا تو اوس سے دوا کرنا جائز نہیں ہوتا
 کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میری امت کی تندرستی اور جن چیزیں نہیں کہی جس کو حرام
 کیا روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اسم سلیم سے اور نجس حرام ہے تو اس سے دوا کرنا جائز نہ ہوگا اس کا جواب یہ ہے
 کہ یہ حدیث مجہول ہے اوس حالت پر جو چیزیں ضرورت نہ ہو اور ضرورت کی وقت وہ حرام نہیں ہو جیسے مردار مضطر کے
 لیے لہذا یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آپ کسی بوجھا گیا شراب سے دوا کرنے کو کہ وہ دوا نہیں ہو بلکہ بیکار
 ہے روایت کیا اوس کو مسلم نے تو یہ خاص ہے شراب (خمر) سے اور شراب کا مثل میں اور نشہ لانے والی چیزیں
 اور شراب سے فرق رکھا مسکر (نشہ لانیوالی) اور غیر مسکر میں تو مسکر کو درست نہ رکھا علاج کے لیے بھی
 کیونکہ مسکر کے پینے سے بڑی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں دوسری یہ کہ جاہلیت کا اعتقاد یہ تھا کہ شراب شفا ہے تو
 شریعت نے بالکل اس اعتقاد کو مٹ دیا یہ امام طحاوی نے کہا لیکن ابونٹ کا پیشاب تو ابن منذر نے ابن عباس
 سے روایت کیا مرفوعاً کہ اونٹوں کے پیشاب میں شفا ہے پٹ بگڑنے سے تو جس چیز کا دوا ہونا ثابت ہوا
 اوس کو قیاس نہ کرئیے اور پیچیدہ کا دوا نہ ہونا ثابت ہو گیا اور اس طرح صحیح ہو جاوے گا سب دلیلوں میں

اور عمل اور جاوید گار کے مصنفین تمام موکلام حافظ کا قضا لائی نے کہا امام محمد کا خفیہ میں ہون ہی قول ہے کہ حلال جابر
کا پیشاب ہے اور یہی قول ہے شخصی اور عطا اور زہری اور ابن سیرین اور زہری کا اور مولف نے ترجمہ باب کیا کہ
خاص ہے بیخلاف ہے کہ لیا اور پیشاب جنون پاک میں اور ظاہر ہے کہ یہی کہہ کر ایک جانور کا گوہ اور پیشاب پاک ہے خواہ وہ جانور
حرام ہو یا حلال صرف آدمی کے گوہ اور پیشاب کو نجس جانتے ہیں اور یہ لوگ دلیل لیتے ہیں اس حدیث سے اور سہرہ عشر ارض
ہوتا ہے کہ حدیث حلال جانور کے پیشاب میں ہے تو حرام جانور کا قیاس اور صحیحہ نہ ہوگا سنتیے الاخبار میں ایک باب ناگیا
کہ ابدال جانور کے پیشاب میں شخصت کیا بیان ہے یہی حدیث لائے انس کی بخاری اور مسلم سے اور کہا کہ ثابت ہوا آپ سے کہ
فرمایا نماز پڑھو مگر میں نے کہا انون میں شوکانی نے کہا امام مسلم نے اسکو نکالاجابر بن عمر سے اور ابو داؤد اور ترمذی
اور ابن ماجہ نے برابر امام احمد اور حاکم بن ابی جمیل نے کہا اس باب میں برابر اور جابر بن عمر کی حدیثیں صحیحہ ہیں اور
دلیل ملی ہے یہ حدیث سے اور اس جو حلال جانور کے پیشاب کو پاک کہتا ہے اور بھی مذہب ہے حضرت اور شخصی اور اوزاعی
اور زہری اور مالک اور احمد اور محمد اور زفر اور ایک نفع سلف اور ایک میل ان لوگوں کی یہ حدیث ہے لاکھ سیکڑ
ما قبل مجھے جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہے اسکو پیشاب میں کہ قباحت نہیں روایت کیا اسکو داؤد قطنی نے جابر
اور برابر سہرہ فرمایا اور جواب ہے کہ اس کے اسناد میں عمرو بن حصین عقلی ہے وہ نہایت ضعیف ہے ابو حاتم نے کہا مذہب
الحدیث ہے کہ چہ نہیں اور ابو زہرہ نے کہا ضعیف الحدیث ہے اور ازہری نے کہا بہت ضعیف ہے اور ابن عدی نے کہا
کہ اسے ثقافت کہی کہ منکر حدیثین روایت کی ہیں اور وہ متروک ہے اور اسکے ہنادین تھیں بن العلاء اور ابو جریج رازی
اسکو بھی بہت ضعیف کیا ہے یہ دو داؤد قطنی نے کہا وکیم اسکی بہت راہی کرتے تھے اور امام احمد نے کہا وہ کتاب ہے اور
تھیں نے کہا نفع نہیں ہے اور ثنائی اور ازہری نے کہا متروک ہے اور ایک میل ان لوگوں کی یہ حدیث ہے کہ اسے قتالی نے
متحدی تندستی اور چیز میں نہیں کہی جسکو حرام کیا تھیں پر مسلم اور ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کی داخل بن حجر
سے اور ابن حبان اور بیہقی نے اسے اسلیہ سے اور ترمذی اور ابو داؤد نے ابو ہریرہ کو کہ منعم کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے خبر بیت دو اسو اور عزت متلزم ہے نجاست کو اور علت متلزم ہے طہارت کو تو جب اونٹ کو پیشاب ہو دوا
کرنا حلال ہے ہی تو وہ پاک ہے گا اور جواب ہے کہ وہ حلال ہے ضرورت کو وقت شب ضرورت میں مرد و انصاف کے لیے پیر
اسکی پاکی ثابت نہ ہوگی بہر ذکر کیا وہی کلام جو حافظ نے فتح میں کہا اور دلیل ملی ہے جو جس کہنے والوں نے حدیث سے کہ
آپ دو قبر و نہ گزرے اخیر تک بہر فرمایا کہ وہ احتیاط نہیں کرتا تھا پیشاب سے اور یہ طلق ہے شامل ہے تمام پیشابوں کو
اور جواب ہے کہ حدیث میں آدمی کا پیشاب مراد ہے کیونکہ صحیح بخاری کی روایت میں ہے کہ وہ احتیاط نہ کرتا تھا اپنے

پیشاب سے بخاری کما نہیں کر کیا مگر آدمی کے پیشاب کو شکر کالی نے کہا ظاہر ہی ہے کہ حلال جانور کا پیشاب اور گود و دوزخ پاک ہیں اور نجاست کی کوئی دلیل عمدہ نہیں ہو اور قبر و کنجدیث عام ظنی ہو وہ ان خاص حیثیوں کا مقابلہ نہ کر گی جس سے صاف حلت اور طہارت نکلتی ہے اور ابن حزم نے محلی میں اس کو خوب تفصیل سے بیان کیا ہے اب اگر کوئی کہے کہ حرام جانور کی پیشاب اور گود کی نجاست کی کیا دلیل ہے تو ہم کہیں گے دلیل اس کی یہ حدیث ہے **اَنَّمَا زَكَاةُ اسْتِجَابَ فَرَمَا** گود کو حق میں نکالا اس کو بخاری اور ترمذی اور نسائی نے (اور یہ حدیث اور پہلے تنجی کی بحث میں گذر چکی) اور وہ حدیث جو آدمی کو پیشاب میں دار و بھر کیونکہ آدمی کا بھی گوشت حرام ہے پس قیاس ہو سکتا ہے حرام جانور کا دوسرا حدیث کے مفہوم مخالف سے دلیل لینا لا باس ہو بل ان کو کل محمدؐ ٹھیک نہیں کیونکہ یہ حدیث ضعیف ہے ابن حزم نے کہا کہ وہ باطل ہے اور موضوع ہے اور اس کی اسناد میں سوار بن حصیب ہے وہ متردک ہے روایت کرنا ہر موضوعات کو اور ابن حزم کی روایت میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا **اَنَّمَا زَكَاةُ اسْتِجَابَ فَرَمَا** اور وہ جب یہ کہ انسان کا گود اور پیشاب نجس کہا جاوے اور بانی حیوانات نجس گوشت نہیں کہا یا جاتا اگر ان کو پیشاب یا گود میں کوئی دھب پانی جاوے جو بلاوی اور کونف و صلیح سے طہارت یا نجاست تو طہارت اور نجاست کے در نہ وہ اپنی اصل پر باقی رہیگا یعنی طہارت پر اتنے مختصر آئی ہے کہ اس باب میں اور حدیثیں ہیں ایک حدیث ابن مسعود کی جو آگے اس کتاب میں آتی ہے کہ عقبہ بن ابی معیط نے ابو جہل کی سلا سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت مبارک پر اونٹ کا ادھب کھدایا تھا اور آپؐ سجدہ میں تھے پھر آپؐ سجدہ میں سے یہاں تک کہ حضرت فاطمہؓ آئیں انہوں نے پہنچا دو ستر حدیث حضرت عمرؓ کی جب کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں نکالا کہ ہم کھلے نبوک کو سخت گرمی میں ایک منزل میں ہم اور ذی دمان ہم کو بہت پیاس لگی یہاں تک کہ ایک شخص نے اونٹ کو کاٹا ہر اس کی لہ کو بچڑھا اور اس کو پیا اور جو باقی رہا اس کو اپنے کلیجہ سے لگا تا حضرت ابو بکرؓ نے کہا یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کی دعا میں بہتری رکھی ہو آپؐ دعا فرمائیے اس کے پاس سے لیو آپؐ فرمایا کیا تم یہ چاہتے ہو ان دونوں نے کہا ہاں پھر آپؐ اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور دعا کی اور ان کو نہیں پھر یہاں تک کہ آسمان پر آ رہا یہ جو باقی رہنے لگا اس سے اپنے اپنے برتنوں کو جو ساتھ تھے بھر لیا یہ ہم کئے دیکھنے کو تو بانی شکر سے لگے نہیں پایا یہ حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے بخاری اور مسلم کی غلطی پر اور نہیں نکالا اس کو اور ان دونوں نے صحت سے صحیح نے کہا اور مسند راوی صحیح کے راوی ہیں اور روایت کیا اس کو ابن حزم نے اپنی صحیح میں اور کہا کہ اگر اونٹ کی لہ کا پانی نجس ہے تو اس کے کھانے کا لگانا اپنے کلیجہ پر اور اپنے ہاتھوں کا نجس کرنا جائز نہ ہوتا لیکن چاہا تو جائز ہو گیا احتیاط کر کے جو جان بچانے کے لیے تیسری حدیث بخاری اور مسلم کی اس کو کہ آپؐ نماز پڑھتے تھے کبر یوں کے زمانوں میں جب تھی حدیث صحابہ میں کی

ابو ہریرہ کو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ناظر ہو کہ روئے کچھ تسانوں میں دوست نماز پڑھاؤ ٹھون کے تسانوں میں ترماری
نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے باوجودین حدیث ارقطنی کی عمرو بن حصین بن اوس نے بھیجے بن العلاء اور اوس نے مطرف سے اوس نے
مخار بن قمار سے اوس نے جابر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبکہ گوشت کھایا جادوی اور سکے پیشاب میں کچھ
قباحت نہیں ارقطنی نے کہا عمرو بن حصین تروک ہے اور بھیجے بن العلاء کو امام حسن نے کہا کذاب تھا حدیث بنا تا
چٹی حدیث ارقطنی کی سوار بن مصعب سے اوس نے مطرف بن ظریف سے اوس نے ابو الجهم سے اوس نے براؤر سے کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قباحت نہیں پیشاب میں اوس نے ان کی جبکہ گوشت کھایا جادوی اور جنجری نے کہا امام حسن
نسائی اور ابن عیینہ کہ سوار بن مصعب سے روئے حدیث ہے انتہی امام طحاوی نے کہا ایک جماعت اس طرف گئی ہے
کہ جس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہے اور کباب پاک ہے اور اس کو پیشاب کا وہی حکم ہے جو اس کو گوشت کا حکم ہے امام
محمد بن حسن کا یہی مذہب ہے وہ کہتے ہیں جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کو دوا کہا تو ثابت ہوا کہ وہ حلال ہے کیونکہ اگر
حرام ہوتا تو آپ اوس کو دوا کرتے کیونکہ جو چیز حرام ہے وہ بیماری پر نہ شفا جیسے علقہ بن اہل بن حجر کج حدیث میں ہے
پھر لکھا اپنی اس حدیث طارق بن سواد سے کہ عمن کیا یا رسول اللہ جادوی ملک میں انگر ہوتے ہیں جن کو ہم پھرتے
ہیں کیا ہم اوس میں یسین آپ نے فرمایا نہیں میں نے پھر پوچھا آپ نے فرمایا نہیں میں نے عمن کیا یا رسول اللہ میں اوس
شفا کرتے ہیں بیمار کی آپ نے فرمایا وہ تو بیماری پر شفا نہیں ہے اور نکال لایا عبد اللہ بن مسعود اور موسیٰ کہ اللہ علیہ
یا حرام پر شفا دینے والا نہیں اور نکال ابو اہل سے کہ ایک شخص ہم میں گیا جو الودان نے اوس کو شفا کی تاثیر بتلائی
ہم عبد اللہ بن مسعود پاس آئے اوس کو پوچھا اور موسیٰ کہ ایک شفا کون تھا لے نے تمہاری تندرستی نہیں کہی
اوس چیزوں میں جو حرام کہیں نہیں اور نکال حضرت عائشہ سے اور موسیٰ کہ آیا تندرستی تندرستی دی اوس کو جو تندرستی
چاہے شراب اور نکال ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوسٹون کو پیشاب اور اوس کے دودھ
میں تندرستی ہو بیت کہ بڑا جانکی جو لوگ اوس کو بخیر جانے ہیں وہ یہ جواب دیجئے کہ یہ ضرورت کی وجہ سے تھا اور
اوس کے اجابت ثابت نہیں ہوئی کیونکہ ضرورت کے وقت بہت سی چیزیں مباح ہو جاتی ہیں جو بے ضرورت مباح نہیں
ہو تیں پھر نکال انس سے کہ زید اور عبد الرحمن بن عوف نے شکایت کی جو ان کی قرآن کے انکو اجازت دی ریشی کڑی
کا تمہیں پہننے کی ایک ٹرائی میں انس نے کہا میں نے اوس و لون کو حریر کا تمہیں پہنے دیکھا اور نکال امام محمد بن علی
بازر سے اور موسیٰ کہ اڈٹ اور بیل اور بکری کو پیشاب میں کوئی قباحت نہیں کہ دوا کی جادوی اور اسکے اور نکال امام
خلفی سے کہ لوگ علاج کرتے تھے اوسٹون کے پیشاب سے ان میں قباحت نہیں دیکھتے تھے اور نکال اعطاس

اودھونج کماجر جانور کا گوشت کما یا جادو اور اسکے پیشاب میں کچھ قباحت نہیں ہے، اور نکال احسن ہو کہ اودھونج مکروہ
 رکھا اودھونج اور گائے اور بکری کے پیشابوں کو تبرہ امام حمادی نے کہا کہ جہاں دیش اور متقدمین کے اقوال میں لب
 میں مختلف پائے جاتے ہیں تو ہم نے رجوع کیا قیاس کی طرف اور دیکھا تو انسان کا گوہ اور پیشاب نجس ہے حالانکہ انسان
 کا گوشت پاک ہے تو گوشت کا حکم اور ہوا اور پیشاب کا اور پس ایسا ہی اودھونج کا پیشاب میں ہو کہ ہنسنا چاہیے کہ اس کا گوشت
 حلال اور پاک ہے اور پیشاب اور کھنکھس ہے اور یہی قول ہے ابوحنیفہ کا انتہی مختصر متصرح کہ تاجر امام حمادی کا قیاس
 صحیح نہیں ہے، کیونکہ انسان کے گوہ اور پیشاب کی نجاست پر تو احادیث صحیحہ دال ہیں اور اودھونج کا پیشاب نجس حدیث
 شفاء بعض امراض کے واسطے اور دوسری حدیث ہو معلوم ہوتا ہے کہ حرام میں شفا نہیں ہے پس بدلتہ نتیجہ نکلا
 کہ اودھونج کا پیشاب حرام نہیں ہے، اور جب حرام نہ ہو تو حلال ہوا اور حکمت متلزم ہے طہارت کو البتہ حرمت نجاست کو
 مستلزم نہیں ہے جیسے انسان کا گوشت حرام ہو پر وہ نجس نہیں ہے اس لحاظ سے تمام حدیثوں پر غور کرنے کے بعد حق یہ
 معلوم ہوتا ہے کہ حلال جانور کا پیشاب اور گوہ پاک ہے جیسے امام احمد اور امام مالک کا قول ہے اور حرام جانور کا گوہ اور
 پیشاب نجس ہے قیاس کے رو سے پر اسکی نجاست مخصوص نہیں البتہ انسان کا گوہ اور پیشاب نجس حرام ہے اور
 اسی واسطے بعض ظاہر کا یہ قول ہے کہ سوا انسان کے اور سب جانوروں کے پیشاب پاک ہیں واسطہ علم ہے وہ کہ نجاست
 پر اسکی نجاست دودھ اور پیشاب پاک ہے اور چھوڑا کی روایت میں ہے کہ روایت میں ہے کہ روایت میں ہے کہ روایت میں ہے کہ
 پہلی کتاب پر لکھا ہے کہ اودھونج نجس ہے اس واسطے کہ چرواہے کو مار ڈالا اور جانوروں کو مار ڈالنے کے لئے بہرہ
 خبر آپ کو آئی اچھ سوکھ ف ایک روایت میں ہے کہ جلانے کی آواز آئی اور یہ جلانے والا دودھ واپس میں سے
 ایک چرواہا تھا جیسے صحیح ابوداؤد میں ہے امام مسلم کی روایت میں ہے کہ اودھونج دودھ واپس میں سے کہ مار ڈالا اور
 دوسرا بقیہ راہ ہو کر آیا اور کہنے لگا میرے ساتھی کو اودھونج مار ڈالا اور اودھونج مار گئے اور چرواہا مارا گیا اسکا
 نام بسیار تھا یہ ابن اسحاق نے کہا مخازی بن اور طبرانی نے ایسا ہی روایت کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک غلام
 تھا جسکو بسیار کہتے تھے ابن اسحاق نے زیادہ کیا کہ آپ نے اوس غلام کو نبی ثعلبہ کی لڑائی میں پایا تھا سلمہ نے کہا آپ نے
 دیکھا کہ وہ نماز اچھی طرح پڑھتا ہے تو آپ نے اسکو آزاد کر دیا اور اپنی دو پہل اوٹھتیاں اوسکو دیکر حیرہ میں بھیجا وہ
 وہیں رہتا تھا بہر بیان کیا قصہ عینہ والدین کا اودھونج اوسکو مار ڈالا اور اس چرواہے کا نام معلوم نہیں ہوا جو خبر
 لایا تھا اور ظاہر ہے کہ وہ صدقہ کہ اوٹھون کا چرواہا تھا اور بخاری کی روایت میں متفق ہیں کہ جو بارگیا وہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کا چرواہا تھا اور سلم کی ایک روایت میں یوں ہے کہ بہرہ جبکہ چرواہا ہو نہر اور مار ڈالا اودھونج کو مار ڈالا

ابن حبان نے بخارا اور شامیاس روایت میں دونوں چرواہوں کو ایک ساتھ بیان کی یعنی صدقہ اگر انہوں نے چرواہوں کو از حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے چرواہوں کو لیکن غازی والوں نے یہی بیان کیا ہے کہ انہوں نے نہیں مارا ہتھکڑیاں کہ تو احتمال ہے
کہ مجازاً مفرد کے لیے جمع کا صیغہ کہا ہوا دوسری راہ ہے (فتح) **ف** آپ ان کو چھپے لوگوں کو بھیجا **ف**
اوزاعی کی روایت میں ہے کہ تالاشی کر نیوالوں کو بھیجا اور سلم بن الکوع کی روایت میں ہے کہ سلم بن ابی جہرہ سوار روانہ ہو کر
اون کے سردار کر بن جابر فرمایا تھے شامی کی روایت میں ہے ان کے ڈونڈ ہٹنے کے لیے قالقون کی رواد کر تاسلم کی روایت
میں ہے کہ وہ انصار کو چند جوان تو قریب میں آدمیوں کے اور ان کو ساتھ ایک قاف لٹ کو بھیجا جو اون کو پاؤں کے نشان پہنچا
اور اس قاف کا نام معلوم نہیں ہوا اور نہ ان میں آدمیوں میں کو کسی داقدی کے غازی میں ہے کہ یہ کٹر می میں مردوں
کی تھی اونہوں انصاری میں ہے نہیں کہا بلکہ ایک جماعت مہاجرین کا نام لیا اون میں سے عین بریدہ بن الحسیب بن سلم بن
الکوع اور چند سوار سرفع اور ابو ذر اور ابو رہم اور بلال بن الحارث اور عبد اللہ بن عمرو بن عوف اور داقدی کی
روایت ہے کہ یہ مفرد ہو تو حجت نہیں ہے تو ثقافت کو خلافت کیونکر حجت ہوگی لیکن احتمال ہے کہ داقدی نے جن لوگوں کا
نام دیا وہ انصاری ہوں اور قطعاً سب کو انصار کہا ہوا انصار کو لغوی معنی مراد ہو یعنی مددگار موسیٰ بن عقبہ
کے غازی ہیں کہ اس ٹکڑی کو سردار سعید بن زید تھے اور دوسروں نے کہا کہ سعد بن زید انتم ہی تھے اور یہ انصاری تھے
تو احتمال ہے کہ وہ انصار کے سردار ہوں اور کر زسادی جماعت کے امیر ہوں اور طبری نے روایت کیا جبرین عبد اللہ بن جبر
کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو ان لوگوں کو چھپے بھیجا لیکن اسناد اسکا ضعیف ہے اور شہرہ سوار کے جبر بن لیس اقصیٰ سے
مدت کر بعد اسلام لائے والد علم (فتح) **ف** حبیب بن جبرہ کیا تو وہ لوگ لائے گئے (بکر کر قید ہو کر) آپ حکم دیا ان کے
ہاتھ اور پاؤں کاٹنے کا ایک روایت میں ہے کہ کاٹے گئے ہاتھ اور پاؤں اون کے داؤد کے کہا بغیر ہر ایک کے
دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کاٹے گئے میں کہتا ہوں ترمذی کی روایت میں ہے کہ ہاتھ اور پاؤں کاٹے گئے خلافت
سینے دھتلا ہاتھ تو بایان پاؤں اور ایسا ہی نقل کیا ہے عیسیٰ نے فریابی سے اونہوں نے اوزاعی سے اپنی سند سے
اور مصنف نے اوزاعی سے روایت کیا کہ آپ نے انہیں انکو خون بند کرنے کے لیے ہلکے چوڑے یا خون کو بہتا ہوا اور
ان کی آنکھیں پھوڑی ہو گئیں مصنف کی ایک روایت میں ہے کہ ہر حکم دیا مسلمانان گرم کی گئیں وہ انکی آنکھوں
میں پھرائی گئیں تو ترجمہ یہ ہوگا کہ انکی آنکھوں میں مسلمانان پھری گئیں اور حرہ مدینہ کی پھر ملی کالی زمین پر
دال دیے گئے وہ پانی مانگتے تھے لیکن انکو پانی نہ ملتا تھا **ف** یہاں تک کہ مر گئے یہ وہی ہے اور اوزاعی کی روایت
میں ہے اور ابو جابر کی روایت میں ہے کہ انکو وہ پھریں دال دیے یہاں تک کہ مر گئے اور مشعب نے قتادہ سے روایت کیا کہ

وہ پہرہوں کو کاٹتے تھے و انتون ہر ایک نے ایت مین ہر انس سے بیچے اور مین ہر ایک شخص کو دیکھا وہ اپنی زبان سے
 زمین کو جانتا تھا یہاں تک کہ مر گیا اور ابو عوانہ کی روایت مین ہر زمین کو دانتوں کو کاٹتا تھا تاکہ اس کی سر دی اس واس
 گرمی مین کچھ خفیف ہو اور اس سخت میں جہین وہ مبتلا تھا اور واقعی نے کہا کہ وہ سولی پیسے گئے اور روایات
 صحیحہ سے اسکا رد ہوا لیکن ابو عوانہ نے نکالا کہ دو کو سولی ہوئی دو کے ہاتھ باؤن کاٹے گئے دو کی انگلیوں مین
 سلا بیان پہیری گسین چوہا حسیون کا ذکر کیا اگر یہ روایت محفوظ ہو تو سنہ کو تقسیم کیا اور ایک چھٹے جن مین سے
 ابن جوزی ابین یہ کہا ہے کہ یہ سنہ آپ کے انکو قصاصادی تھی کیونکہ مسلم کی روایت مین ہے کہ آپ نے اون کی انگلیوں
 پھوڑین کس لیے کہ اون شوق بھی جہو اہون کی انکھیں پھوڑین تھیں اور جس
 نے کہا ہے ارترندی اور نائی کی روایت مین ہر اوس نے غلطی کی اور ابن دقیق العین نے اس پر
 یہ اعتراض کیا کہ ان لوگوں کے ساتھ تو کئی شے ہوئے اور حدیث مین تو صرف اتنے پھوڑیا کا ذکر ہے پھر باقی غلو
 کی وجہ شائبہ کرنا چاہیں مین کتا ہون شاید ان لوگوں نے مغازی ہالوں کی روایت و حجت لی انہوں نے
 نقل کیا کہ ان لوگوں نے جہو اسے کہ ساتھ مشکہ کیا تھا اور بعض کہتے ہیں کہ یہ حکم مسنوخ ہو گیا ابن شامی نے کہا
 عمران بن حصین کی حدیث کو بعد کہ یہ مانفت مشکہ مسنوخ کرتی ہے ہر ایک مشکہ کو ابن جوزی نے اس پر اعتراض
 کیا کہ نسخ کا دعویٰ محتاج ہے ثبوت تاریخ کا مین کتا ہون تاریخ کا ثبوت اوس سے ہوتا ہے جو امام بخاری نے جہو
 مین روایت کی ابو ہریرہ کہ انکا سر غائب دیا جاوے اور پہلے اجازت دی تھی اور عروہ و ابون کاصہ ابو ہریرہ کے
 اسلام سے پہلے کا ہے اور ابو ہریرہ موجود تھے اجازت اور مانفت کی وقت اہل قادیانہ نے ابن سیرین کو نقل کیا
 کہ یہ قصہ وسوق کا ہے جب مین نہیں اور تری تھیں اور موسیٰ بن عقبہ نے مغازی مین کہا کہ لوگوں نے کہا ہے کہ حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے اوسکو بعد مشکہ سے منع کیا اوس آیت کی وجہ جو سورہ مائدہ کی اور تری اوس کو حیرت میں کیا
 ہے امام بخاری نے اور امام الحرمین نے امام شافعی سے ایسا ہی نقل کیا ہے اور قاضی عیاض نے کہا کہ بانی ندیہ کو یہ
 بیان کرنا مشکل ہے کیونکہ جو شخص اہل بیت ہے اوسکو یہی بانی بیت ہے نہ کہنا چاہیے اور ہکا جواب ان دیا ہے کہ حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے حکم نہیں دیا تھا کہ ان کو بانی ندیہ اور یہ جواب خفیف ہے کہ اس لیے کہ آپ کو اس امر کی اطلاع
 ہوئی ہوگی اور جب آپ نے اس پر سکوت کیا تو حکم کے لیے کافی ہے اور نووی نے ہکا جواب یوں دیا ہے کہ جو شخص تر
 حری ہو اوسکو بانی بیت کہنے کی ضرورت نہیں اور یہی حکم ہے اگر کسی کے پاس صرف طہارت کے لائق تھا بانی ہو تو
 اسکو جائز نہیں کہ مرتد کو بلا دیوے اور تحیم کو سے بلکہ اپنی طہارت مین صرف کرے کہ وہ مرتد یا پس کے مارے مہاجد

اور خطابی نے کہا کہ آپ نے ان کو اپنی زندگی کے لیے کہ آپ کو احکام جانا منظور تھا اور بعد از موت کیا پیار کرنے میں حکمت تھی کہ
 انہیں سوچ و دودھ کی نعمت کا حق اور ان کا حجب کھوج کر ان کی پیاری گئی جان بچی اور حضرت زید و عاکی سے پیاس کی اور اس کے
 لیے جو پیاسا رکھو آپ کے اہل بیت کو یہ امام نسائی نے نکالا تھا احتمال ہے کہ ان لوگوں نے اس بات کو وہ دودھ نہ پہنچا جو
 روز حضرت کو پیاس آیا کرتا تھا اور حضرت کے اہل بیت پیاسے رہے ہوں یہی ابن سعد نے کہا واما علم فتم مہر حکم کتا
 اللہ تعالیٰ نے مجھے الہام کیا کہ مثلے سے ممانعت خاص تھی امت کو لیے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ان لوگوں کے
 ساتھ کیا وہ باہر آئی تھیں اور ان کی منہ پر بھی تھی جو شخص بچے دیکھ کر چادری اور اس کے رسول کو دیکھ کر دیو اور فریسیہ سنو
 کا خون کری اور ان کی آنکھیں پٹو احسان فراموش کرے ناشکری اور دغا بازی کرے اس کو جہنمی سزا دی جاوے وہ
 کم ہے و کسیر کہ عرب ملک میں مسوقت لڑا اور غارتگری کا بازار گرم تھا پس سیاشا اس سنگین جرم کو روکنے کے
 لیے اور ہزار ہا بندگان الہی کی جان مال بچانے کے لیے ایسی ہی سخت خزا دینا حکمت اور دانا ئی تھی اور جو شخص
 ایسی باتوں کو ایسے بدعاشوں کے حق میں بھرتی سمجھے وہ احمق ہے بقول سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ بیت
 امکوئی بابدان کردن چنان است کہ بد کردن بجائے نیک مردان

فقطانی نے کہا سلف نے احمدی کو محاربین اور جہاد اور تشیع اور بغاوت اور دین میں نکال اور اس نے حدود میں
 ابوداؤد نے طہارت میں اور نسائی نے محاربین میں ابو قتیبہ نے کہا جو حدیث کا راوی ہو اگر ان لوگوں نے
 چوری کی اور خون کیا اور ایمان لائیکے بعد کا فرم گئے اور ان کے رسول پر ٹوٹے و حافظ نے کہا احمدیہ کو
 اور کئی قادیان کے قاصدوں کا نام کے پاس امام کو اس کے فائدہ دن برنظر کرنا علاج اور دوا شروع ہونا آٹ کے
 صورت اور دودھ سے دوا کرنا ہر بدن کا علاج اس کی عادتوں کو کرنا ایک بدے جماعت کو قتل کرنا خواہ لڑائی
 میں مار میں یا دغا سے قصاص میں ممانعت کرنا اور ایسی ممانعت کا مشکہ نہ ہونا جیسے دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے
 ایک یہودی کا سر کھپا دیا و پھر دن میں صحر اور قری میں غارتگری کا حکم جاری ہونا مسافروں کو صدقہ کے اوٹ کا
 دودھ پینا جائز ہونا باذن امام قاضی کے قول پر عمل کرنا اور عرب کو قیام میں بڑا دخل ہے واما علم حکم کتا
 آدم قال حکم کتا شعبۃ قال احبنا ابو التیاج عن انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فیکل
 ان یصلی المصحف فیمن اخص الختم ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے آدم بن ابی ایاس نے انہوں نے کہا حدیث بیان
 کی ہوشیار بن حجاج نے انہوں نے کہا خبری ہم کو ابو التیاج زید بن حمید نے انہوں نے روایت کی انس بن
 امام نے انہوں نے کہا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مسجد (نبوی) کے بیٹھنے سے پہلے کہ لوگ کھانا کھا رہے تھے

کہ اس سے لازم آتا ہے کہ اگر کوئی شخص ایک نو بہر پانی میں پیشاب کر دے اور اس کا وصف بدلے تو اس سے وضو جائز ہے اور
 نتیجہ معلوم ہوتا ہے (مترجم کتاب ابو عبیدہ کا اعتراض لغو ہے کہ کسی لیے کہ اگر کوئی بہر پانی میں کوئی شخص بہت سا پیشاب کرے
 ضرر ہو گا کوئی نہ کوئی وصف بدل جاوے گا اور اگر ایک قطرہ پیشاب کا اوس میں پڑ جاوے یا زیادہ اتنا کہ پانچ کا کوئی وصف
 بدلے تو اس کے پاک نہ ہونے میں کیا قیامت ہو گی کہ جو لوگ پانی کی تحدید کرتے ہیں بقدر کر یا قلعیتین زیادہ درودہ انکو
 مذہب پر ہی یہی اعتراض ہوتا ہے بصورت میں کوئی ایک گھڑا پیشاب کا اوس میں ملاوے اور وصف بدلے تو
 عقل سلیم کے نزدیک یہی نسبت قائم ہوگی جو ایک قطرے یا دو قطرے کو ایک کوزے سے ہے اور تعجب سے حافظ
 ابن حجر کہہ کہ انہو نے ابو عبیدہ کو اس لغو اعتراض پر سکوت کیا اور اپنے مذہب کی رعایت سے اس اعتراض کو تسلیم کر
 لیا اور سبیل و تائید کی گئی قلعیتین کے مذہب کی اور امام بخاری نے قلعیتین کی حدیث کو نہیں نکالا اس وجہ سے کہ اوسکی
 اسناد میں اختلاف ہے لیکن اوی اوسکو ثقہ ہیں یا صحیح کہا اوسکو ایک طاعت نے انہوں کے مقلدین کی مقدار
 میں اختلاف ہے امام شافعی نے اسکا تہذیب پر مشکین کہی ہیں حجاز کی مشکون سے احتیاطا اور خاص کیا ہے قلعیتین
 کی حدیث سے ابن عباس کی احادیث کو کہ پانی پاک ہے اوسکو بخیر نہیں کرتی کوئی چیز اور یہ حدیث صحیح ہے روایت
 کیا اوسکو چاروں عالموں اور ابن خرمیہ وغیرہ نے اور اسکی زیادہ فقہاء لگے کے باب میں ادبکی اور زہری نے
 جو اس مضمون کی ایک مرفوع حدیث ہی مروی ہے امام شافعی نے کہا اہل حدیث ایسی روایت کو ثابت نہیں کرتے لیکو
 جب پانی کا کوئی وصف نجاست کی وجہ سے بدل جاوے تو اس کے نجس ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں جاتا اور اس
 حدیث کو جس کی طرف امام شافعی نے اشارہ کیا ابن ماجہ نے نکالا ابو امامہ سے اور اسکا اسناد ضعیف ہے اس میں غلطی
 ہی ہے انتہی مافی فتح الباری قسطلانی نے کہا شافعی اور احمد کا عمل قلعیتین کی حدیث پر ہے تو جب پانی قلعیتین سے کہہ
 وہ نجاست پڑنے سے نجس ہو جاوے گا گو اسکا کوئی وصف بدلے کہ نہ کہ حدیث کا مفہوم یہی ہے جب پانی دو قطرہ ہو
 تو وہ ناپاکی کو نہ اٹھا دیگا صحیح کہا اوسکو ابن حبان وغیرہ نے اور ابو داؤد کی ایک روایت میں یہ کہ وہ نجس نہ ہو گا
 اسکا اسناد صحیح ہے تو ناپاکی نہ اٹھا دیکھا یہ معنی ہے کہ نجاست کو دفع کر دیکھا اور قبول نہ کر لیا اور حنفیہ کا یہ قول ہے کہ جب
 پانی میں نجاست پڑ جاوے تو وہ نجس ہو جاوے گا مگر جب اتنا بہت ہو کہ ایک جانب کے ہلانے سے دوسرا جانب پلے اور الگ
 کا یہ قول ہے کہ پانی کی کوئی حد نہیں ہے جیسے زہری نے کہا لیکن جیسا کہ اسکا کوئی وصف بدل جاوے تو وہ نجس ہو جاوے گا
 قلیل ہو یا کثیر لیکن یہ ضرور ہو کہ یہ وصف نجاست کی وجہ سے بدلے اور جسکی پاک چیز سے بدلے تو جب تک کہ اسکا پانی کہیں
 تو اس سے طہارت روا ہے ورنہ روا نہیں آتے مختصر امام شوکانی نے میل میں کہا کہ پانی کا جب کوئی وصف

نجات کے بل جاویں تو وہ بخش ہو جاوے گا بالاجماع اور وہ جواب دہ ایت میں یہ مستثنیٰ فرموا آیا ہے کہ بانی پاک ہوا اس کو بخش نہیں کرتی کوئی چیز مگر جو غالب ہو اس کی ہوا ورنہ اسے اور رنگ پر تو یہ روایت ضعیف ہے جیسے اگر کرم اور سکوا بن کرین کے اس صورت میں جب کوئی وصفت نجات کے بدل جاویں تو اس کا بخش ہونا اجماع سے ثابت کرینگا اور اس روایت کے اختلاف اور بیانی میں جس میں نجات ٹہری اور اس کا وصف بدلے تو ایک جماعت کا یہ قول ہے کہ وہ بخش نہیں ہوتا اگرچہ قلیل ہو اور یہی قول ہے ابن عباس اور ابو ہریرہ اور حسن بصری اور ابن سیب اور عکرمہ اور ابن ابی لیلیٰ اور ثوری اور درود و ظاہری اور شخصی اور جابر بن زید اور امام مالک اور امام غزالی کا اور اہل بیت میں جو قاسم اور امام مجہبی کا اور ابن عمر اور مجاہد اور شافعیہ اور حنفیہ اور احمد بن حنبل اور اسحاق کا اور اہل بیت میں جو ہادی اور موسیٰ بن جعفر اور ابوطالب اور ناصر کا یہ قول ہے کہ قلیل بانی نجات ہے جسے بخش ہو جاوے گا اگرچہ اس کا کوئی وصف نہ ہو مگر کہنا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور خبر کا ترجمہ پلیدی چوڑا اور حدیث میں ہے کہ جب کوئی تم میں سے جاگے تو اپنا ہاتھ برتن میں نہ ڈالے جب تک اس کو نہ ہونہ لوی اور حدیث میں ہے کہ جب کتا تم میں سے کسی کے برتن میں نہ ڈال دے تو اس کو دھو کر سات بار اور حدیث میں ہے کہ کوئی تم میں سے ہو کر پانی میں پیشاب نہ کرے اور حدیث میں ہے کہ جب پانی دو قلی ہو تو وہ بخش ہوگا اور حدیث میں ہے کہ پوچھنا اپنے دل سے اگرچہ چھوٹا فتویٰ دیوین مفتی روایت کیا اس کو احمد اور ابویعلیٰ اور طبرانی اور ابو نعیم نے فرموا اور حدیث میں ہے کہ چوڑے سے اور بات کو جو شک میں ملے چھوٹا اور بات کو کرنے کے لیے جو شک میں نہ ڈالو چھوٹا روایت کیا اس کو نسائی اور امام احمد نے اور صحیح کما اس کو ابن حبان اور حاکم اور ترمذی نے امام حسن بن علی و ان لوگوں نے کہا یہ حدیث کہ بانی پاک ہے اس کو کوئی چیز بخش نہیں کرتی خاص ہو ان دسلیوں کو اب اختلاف کیا ہے ان لوگوں نے قلیل بانی کی حد میں بعض یہ کہتے ہیں قلیل وہ بانی ہے جس کے استعمال سے نجات کے استعمال کا گمان ہو اور کسی طرف گم ہو ابویعلیٰ اور موسیٰ بن جعفر اور ابوطالب اور بعضوں نے کہا یہ قلیل بانی وہ ہے جو فلسفہ میں کہم ہوا اور یہی مذہب ہے شافعی اور احناف اصحابنا جعفر اور منصور بائیں کا اور یہ وہ مسئلہ ہے جن میں صحابہ کرم لوگوں نے پایا ہے اور میں نے اس کو تحقیق کیا ہے طیب النشر علی مسائل العشرین مترجم کتا ہو تو بانی کے باب میں مشہور ہی تین مذہب ہیں اور میرے نزدیک حق پہلا مذہب ہے جبکہ امام بخاری نے ذہری سے نقل کیا اور جبکہ امام غزالی نے اختیار کیا اور امام مالک نے اب اس کے دلائل ہم کہتے ہیں یہ باقی دو مؤلفوں کے دلائل کو لکھ کر ان کے جوابات دینگی پہلی دلیل حدیث ہے ابو سعید خدری کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کیا وضو کرین ہم وضو کر کے کھڑے سے اور اس کو ذی میں جعفر کے لئے اور کثرت کے

گوشت اور بدودا چیزیں ڈالی جاتی ہیں آپ نے فرمایا کہ پانی پاک ہے اور سکو کوئی چیز نجس نہیں کرتی روایت کیا اور سکو
 امام احمد اور ابو داؤد اور ترمذی اور سنائی اور شافعی اور داؤد قطنی اور حاکم اور بیہقی اور طحاوی نے ترمذی نے کہا
 یہ حدیث صحیح ہے اور امام احمد نے کہا کہ حدیث صحیح ہے اور ایک روایت میں احمد اور ابو داؤد کے یہ ہے کہ آپ نے پینے کے
 لیے پانی لایا جاتا ہے البضاعہ کے کنوئ سے البضاعہ نام ہے ایک قبیلہ کا بنی ساعدہ حیرت سے ان کی طہارت کی عنوان
 منسوب تھا اور اس کنوئ میں عورتوں کو حیض کے لئے اور کتوں کے گوشت اور آدمیوں کے گوہ ڈالے جاتے ہیں جو
 بکراؤں میں گرتے ہوں گے یا ہوسے یا سناٹوں کے ذریعہ ہوں گے آپ نے فرمایا بیک پانی پاک ہے اور سکو کوئی چیز
 نجس نہیں کرتی امام طحاوی کی روایت میں جو وہ ایسا کنواں چھین لگاؤں گوہ اور عورتوں کے حیض کے لئے اور کتوں
 کا گوشت پھینکا جاتا ہے دوسری روایت میں ہر طحاوی کے ابو جسیعہ کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچا
 وضو کر کے تھے تو البضاعہ کے کنوئ سے پینے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کیا وضو کرتے ہیں اوس سے اور اوس میں ڈالیا جاتی
 ہیں بدودا چیزیں جو ڈالی جاتی ہیں آپ نے فرمایا یا نیکو کوئی چیز نجس نہیں کرتی تیسری روایت میں ہر طحاوی کہ محمد
 بن ابی تمیجہ سلمی سے اونہو نے اپنی ماں کو اونہو نے کہا ہم سہل بن سعد کے پاس گئے چار عورتوں میں اونہو نے کہا اگر
 میں تمکو بلاؤں البضاعہ کے کنوئ کا پانی تو تم برا جانو گے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا یا ہے اس کا پانی
 اپنے ہاتھ سے چوتھی روایت میں ہر طحاوی کے جابر یا ابو سعید کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے سفر میں ہم
 سہل بن سعد کے پاس گئے اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا یا ہے اس کا پانی لینے سے
 یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری ہو پاس آئے اور فرمایا کیا ہو انکو پانی نہیں تھا اونہو نے عرض کیا یا رسول
 اللہ اس میں پیر وارڈ ہے آپ نے فرمایا یہ کیونکہ پانی کو کوئی چیز پاک نہیں کرتی پھر چھپے پایا اور میرے ہر ابو داؤد
 نے کہا میں نے البضاعہ کے کنوئ کو باپ اپنی چادر سے توہین سے چادر اپنی کو اوپر پھیلا یا پھر ہاتھوں سے اوسکو پایا تو عرض کیا
 جبہ مٹھتا اور میں نے اوس شخص سے پوچھا جس نے میرے لیے باغ کا دواڑہ کھولا تھا اور اندر لگایا تھا کیا اسکی
 بنا کوئی بدلگی ہے قدیم حالت سے اوس نے کہا نہیں اور میں نے اوس میں انگٹے لٹا دیے اور پانی دیکھا اور صحیح کہا ابو سعید
 کی روایت کہ عیسیٰ بن عیسیٰ اور ابن جرم اور حاکم نے اور جہید کیا اوس کو ابواسامہ نے اور ابن جوزی نے جہاد
 کیا دارقطنی سے کہ اونہو نے کہا یہ حدیث ثابت نہیں ہے تو حافظ نے تخصیص میں کہا کہ ہم نے یہ قول دارقطنی کا نہیں
 پایا یہ عمل میں نہیں ہے بلکہ ابن قطان نے کتاب الوسم والایام میں اس حدیث کو ضعیف کیا اور کہا کہ اسکو
 اس میں اختلاف ہے بعض لوگ عبید اللہ بن عبد اللہ بن رافع کہتے ہیں اور بعض عبد اللہ بن عبد اللہ بن رافع اور

اور بعض عبد الباقی بن ارفع اور بعض عبد الرحمن بن ارفع تو اوس میں پانچ قول میں اور جو کچھ اس شخص کا حال اور صحیح نام معلوم نہیں تھا لیکن صحیح حدیث کا ایک سنا صحیح ہو سہل بن سعد کو قاسم بن اصبح نے کہا حدیث بیان کی ہم سے محمد بن فضال نے اور انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم ابو علی عبد الصمد بن ابی سکینہ نے اور انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے عبد الغفر بن ابی حازم نے اور انہوں نے اپنے باپ سے اور انہوں نے سہل بن سعد سے اور انہوں نے کہا صحیح اپنے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ضرور کہتے ہیں بیضا ع کے کنویں سے اور اس میں وہ چیزیں ہیں جو بخش کرتی ہیں لوگوں کو اور حیض کے لئے اور ناپاکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانی کو کوئی چیز بخش نہیں کرتی قاسم نے کہا یہ حدیث عمدہ ہے سید ثیون سے یہ بیضا ع کو باب میں انتہ اور غلطی کی امام شوکانی نے جو کہا کہ ابن القطان نے اس حدیث کو روایت کیا ابو سعید بلکہ اور انہوں نے روایت کیا سہل بن سعد سے جو کہ زلیحی اور حافظ ابن حجر نے اور امام بیہقی نے اپنی سنن میں اس حدیث کا اختلاف کو بیان کیا اور طول کیا یہ زکا للاحاتم بن سہیل سے اور انہوں نے محمد بن ابی ثیحی سے اور انہوں نے اپنی ہان سے جیسے گذرا امام طحاوی کی روایت سے یہ بیہقی نے کہا یہ سنا جو اس سے اور موصول ہے اور جواب یا حنفیہ کی طرف سے صاحب اپنے کہ یہ بیضا ع کا پانی باغون میں جاری تھا اور نقل کیا اسکو طحاوی نے احمد بن ابی عمران سے اور انہوں نے ابو عبد اللہ محمد بن شجاع بلخی سے اور انہوں نے واقفی سے حافظ ابو کما ت قول مروی اور یہ سنا حدیث ضعیف ہے اور اگر یہ روایت صحیح ہو تب بھی اس سے مطلب ثابت نہیں ہوتا کہ یہ نیک احتمال ہے کہ اوس کنوے کا پانی سنیچر باغون میں جاتا ہوا اور اگر یہ کنواں خود نہ ہوتا تو اسکو نہ کہتے نہ کنواں زلیحی نے کہا طحاوی کی سند ضعیف ہے اور سہل سے یہ دعوی ثابت نہیں ہوتا کہ یہ بیضا ع کا پانی جاری تھا امام بیہقی نے کہا باعرفہ میں کہا کہ طحاوی نے گمان کیا کہ یہ بیضا ع کا پانی جاری تھا نہ تھا ہوا اور وہ بہتہ تھا باغون کی طرف اور نقل کیا اور انہوں نے واقفی سے اور واقفی کی سند روایت حجت نہیں ہے نہ کہ سہل اور یہ بیضا ع کا حال شہوت سے حجاز کے لوگوں میں برفلات اسکو جو طحاوی نے نقل کیا انتہے اور روایت ہے صاحب ہدایہ اور طحاوی کے قول کو ابو داؤد کا سنن میں کہ میں نے یہ بیضا ع کو ناپا اسکا عرض چاہا تھا تھا اور تہیہ نے نقل کیا اوس کنویں سے کہ بہت بہت پانی اوس میں ناف کی نیچے جانے لگا تھا تھا اور جب کہ ہوتا تھا تو عورت تک تھا زلیحی نے کہا جس نے یہ بیضا ع کی حدیث کو نسبت دی ابن ماجہ کی طرف اس نے غلطی کی مگر ترجمہ کہتا ہو غلطی امام شوکانی سے بھی ہوئی نیل میں اور یہ حدیث سنن ابن ماجہ میں نہیں ہے۔ امام شوکانی نے کہا ابن کثیر نے کہا ابو سعید کی حدیث کا اسناد شہید ہے امام طحاوی نے کہا حنفیہ کی طرف سے کثیر بیضا ع میں اتنی

نجاستین پڑتی تھیں تو محال ہے کہ اس کا وصف بدل ہو کیونکہ جس کو میں اس سے کہ نجاستین پڑیں اور سکر پانی کا رنگ
 اور فرد بدل جاتا ہے باوجود اس کے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا پانی جائز رکھا تو شاید مراد حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی اس پانی سے ہوگی جو نجاست و در کرنے کے بعد کنوئیں میں آوے اور آپ نے جو فرمایا کہ پانی نجس نہیں ہوتا
 اور اس مقصد سے کہ وہ پانی جو نجاست نکال کر اٹانے کے بعد آؤ نہ وہ پانی جس میں نجاست ملجا ہو اور نظیر اس کی یہ کہ
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن نجس نہیں ہوتا اور ایک ایت میں ہے کہ زمین نجس نہیں ہوتی اور ان دونوں
 قولوں کا ظاہر یہی معنی مراد نہیں ہے کہ کیونکہ مومن نجس ہو جاتا ہے نجاست لکھنے سے اس طرح زمین نجس ہو جاتی ہے نجاست
 کرنے سے در نہ آپ پانی کیوں ڈالتے اور جبکہ چربان اعرابی نے پیشاب کر دیا تھا پھر نقل کیا ان حدیثوں کو پھر
 اسناد کو ساتھ اور طول کیا اور یہ تقریر امام طحاوی کی فاسد اور صحیحہ المطالان ہے کیونکہ جب کنواں چھلے ہاتھ کا
 سو لیٹن ہوا اور اس میں پانی زیادہ ہو تو چار حصوں کے لئے یا تو پوری نجاست پڑنے سے اس کو پانی کا وصف نہیں
 بدلتا علی الخصوص اس کو مومن کے پانی کا جب کہ پانی روز صرف ہوتا ہو اور اس میں تو نمازہ پانی چٹا جاتا ہے اور اگر مراد
 حضرت کی یہ ہوتی جو امام طحاوی نے بھیجی ہے تو صاحب ایہ کو اس تاویل کی کیا ضرورت تھی کہ یہ بیعت کا پانی جاری
 تھا اور بھیجے کہ امام طحاوی اپنے مذہب کی تائید میں حدیث کر لیسے مننے کرتے ہیں جو بالکل ظاہر بتا دے کہ
 خلاف ہوا جو نظیر انہوں نے بیان کی کہ مومن نجس نہیں ہوتا وہاں دوسرا منہ سمجھنے کا ایک قرینہ یہ وہ ہے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث اس وقت فرمائی جب آپ نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مصافحہ کرنا چاہا اور انہوں نے ہاتھ
 کہیںچ لیا اور کہا میں جب ہوں آپ نے فرمایا سبحان اللہ انسان نجس نہیں ہوتا تو ظاہر ہے کہ مراد آپ کی یہ تھی کہ نجاست
 نجاست جگہی ہے نہ عینی پر جس سے ہاتھ ملانا جائز تھا اور اس کا ہاتھ پاک ہے اس طرح یہ حدیث کہ زمین نجس نہیں
 ہوتی اول تو اس لفظ سے منقول نہیں دوسری حدیث اس وقت فرمائی جب اقیف کو قاصدون کو آپ نے مسجد
 میں ادنا اور صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ لوگ نجس ہیں آپ نے فرمایا ان کی نجاستوں میں مومنین پر کچھ نہیں ہے
 بلکہ ان کے دلوں میں ہے اس سے بھی صاف معلوم ہوتا ہے کہ مراد آپ کی یہ تھی کہ ان کافروں کے دلوں میں نجاست
 ہے یعنی نجاست عقداوی ان میں ہے نہ نجاست ظاہری پس ان کے اترنے سے زمین کیوں نجس ہو گئی اور یہ بیعت
 کی حدیث میں کوئی قرینہ ایسا نہیں جو ظاہر ہے معنی ہے کہ پھر بلکہ اس کے خلاف قرائن موجود ہیں واللہ اعلم و دوسری
 حدیث جابر کی جس کو نکالنا ابن ماجہ نے اپنی سنن میں کہ ہم ہو پھر ایک گدھے پر دیکھا تو اس میں ایک مردہ گدھا
 پڑا ہے ہم اس کا پانی لینے سے باز رہے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم تک ہو پھر اور فرمایا پانی کو کوئی چیز

نجس نہیں کرتی ہر تہمت پر پانی پیا اور جانوروں کو پلایا اور اٹھایا شوکانی نے کہا اہل اسناد میں ابو سفیان ہے
 طریق بن شہاب اور وہ ضعیف ہے مگر وہ کہتا ہے کہ اس کے شریک بن عبد اللہ ضعیف ہے اور وہ کثیر الغلط
 ہے اور روایت کیا اس کو طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اسی سند اور شک کیا جابر بن ابی اسحاق اور اس میں
 کہہ کہ لفظ نہیں ہے اور یہ روایت اور پندرہ جکی تیسری حدیث ابن عباس کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے پانی کو کوئی چیز نجس نہیں کرتی روایت کیا اس کو ابن عباس اپنی صحیح میں تیسری قسم کے ۴۰۰ قسم میں مکرر
 سے اونٹوں بن ابن عباس سے شوکانی نے کہا روایت کیا اس کو امام احمد اور ابن خزیمہ نے اور سکت کیا اس کے
 شوکانی اور زیلعی نے ابن عباس کے کہ یہ حدیث مخصوص ہے قلتین کی حدیث سے اور دونوں حدیثیں مخصوص ہیں
 اصباح سے کیونکہ اصباح ہے ہر کہ نجاست جو پانی متغیر ہو چارے وہ نجس ہے قلیل ہو یا کثیر جو تہی حدیث ہر
 بن سعد کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانی کو کوئی چیز نجس نہیں کرتی اور سکت کیا اس کے حافظ اور زیلعی
 اور شوکانی نے پانچویں حدیث حضرت عائشہ کی اس کو نکال طبرانی نے اوسط میں اور ابویعلیٰ اور ذر اور ابن کثیر
 نے اپنی اپنی صحیحوں میں اور روایت کیا اس کو امام احمد نے دوسری صحیح طریق سے لیکن وہ متوفی ہے چوتھی حدیث
 ابوامامہ کی روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے سنن میں شہاب بن سعد سے اس نے معاویہ بن صالح سے اس نے راشد بن
 سعد اس نے ابوامامہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیشک پانی پاک ہے نہیں نجس کرتی اس کو کوئی چیز
 مگر جو غائب ہو چارے اس کی بواہر فری اور رنگ پر زیلعی نے کہا یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ راشد بن بن سعد کو مجروح
 کیا نسائی اور ابن حبان اور ابو حاتم نے اور معاویہ بن صالح کو ابو حاتم نے کہا اس کے حجت نہی جادگی اور روایت
 کیا اس کو طبرانی نے اپنی معجم میں اور بیہقی اور دارقطنی نے اپنی اپنی سنن میں اور رنگ کا ذکر نہیں کیا دارقطنی
 نے کہا نہیں رفہ کیا اس کو مگر رشید بن سعد نے اور وہ قوی نہیں ہے اور استعراض کیا اس پر شیخ تفتی الدین نے
 امام میں اونٹوں کے کہ یہ حدیث دو طریقوں سے مرفوع ہے سوارشید بن سعد کو طریقے کے اون دونوں طریقوں
 کو بیہقی نے نکالا ایک تو عطیہ بن اصفیہ بن ولید سے اس نے اپنے باپ اس نے ثور بن زید سے اس نے راشد بن سعد
 اس نے ابوامامہ سے اونٹوں کے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کہ پانی پاک ہے مگر یہ کہ بدل چارے اس کی بواہر
 یا مزہ یا رنگ کسی نجاست کی وجہ سے جو اس میں بیچارے دوسرا حصص بن عمر سے اونٹوں کے ثور بن زید سے اونٹوں
 نے راشد بن سعد سے اونٹوں کے ابوامامہ سے مرفوعا کہ پانی نجس نہیں ہو تا مگر جو بدل دیوے اس کو نہ یابو کو بیہقی نے
 کہا یہ حدیث قوی نہیں ہے اور روایت کیا اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں اور دارقطنی نے سنن میں احوص بن

حکیم سے اس کے راشد بن سعد کو اس نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے مسئلہ اور احوص میں گفتگو و مشوکانی
 نے کہا روایت کی طرح اس نے یہی طرح مسئلہ اور ابواحمہ نے کہا بعد نیک اسال صحیحہ اور شافعی نے کہا کہ حدیث یہی صحیح و ثابت
 کہ اور قطعی نے کہا حدیث ثابت نہیں اور نووی نے کہا کہ اتفاق کیا محدثین نے اس کی تضعیف پر اور بدر بنیہ میں ہے کہ یہ
 استثنایہ تضعیف ہے تو حجت لینا چاہیے اجماع ہر سائلوں میں حدیث ثوبان کی داری قطعی نے نکالی اپنی سنن میں
 صحابہ میں صالح سے اس کے راشد بن سعد کو اس نے ثوبان سے اونہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا
 اپنے پانی پاک کرنے والا ہو مگر جسکی بویانہ سے بچ کر غالب صحابہ و تابعین نے کہا اسکی سند ضعیف ہے شواکانی نے
 کہا اس کے اسناد میں شدید بن سعد کو اور وہ مترک ہے اسہوین حدیث ابو ثعلبہ کی کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اہل کتاب کے برتنوں میں اگر تم دو سر برتن پاؤ تو اداں میں نہ کھاؤ اور جو نہ پاؤ تو ان کو دھو لو اور ان میں نہ کھاؤ۔
 یہ حدیث صحیحین میں ہے اس سے یوں دلیل لی ہے کہ ابو ثعلبہ نے کہا ہم اہل کتاب کو ملک میں نہیں تو ظاہر ہے کہ وہاں
 پانی ہی اہل کتاب لائے ہوں گے اور اہل میں انکا لائے لگتا ہوگا تو اپنے اس بابی کو بخش نہ کھا حالانکہ برتن
 کو بخش فرمایا اور اسکی محبت اور بگذر چکی نوین حدیث عمران بن حصین کی وہ آگے اس کتاب میں آویگی کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شتر کو عورت کی مشکون سے پانی لیا حالانکہ شتر کا لائے نجاست خالی نہیں ہوتا اور وہ
 اس پانی میں لگا تاشیح تقی الدین نے کہا بعضوں نے ابو ثعلبہ کی عمران کی دونوں حدیثوں کو ملا کر حجت لی
 ہے اس باب میں اس طرح سے کہ پہلی حدیث میں کافرون کو برتنوں کی نجاست نکلتی ہے اور دوسری حدیث میں شتر کو
 کے پانی کی پاک کی نکلتی ہے تو معلوم ہوا کہ خفیف نجاست پڑنے سے جس سے پانی کا وصف بدل پانی نجس نہیں ہوتا
 اب جو لوگ قلیل پانی کی تحدید کرتے ہیں قلتیں سے انکی دلیل وہ حدیث ہے جو اصحاب بن ارجہ اور ابن حبان اور
 حاکم اور طحاوی اور احمد اور شافعی اور ابن خزمہ اور دارقطنی اور بیہقی نے نکالی عبد الصمد بن عمر سے اونہوں نے کہا
 میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ بچے جاتے تھے اور اس پانی سے جو جنگل میں ہوتا ہے اور جس کے
 اوپر باری باری درندہ اور جانور آتے ہیں (پانی پینے کو آپ فرمایا جب پانی دو کپہال ہو تو وہ نجاست اسکا
 اور ایک روایت میں یہ ہے کہ اسکو کوئی چیر بچس نہ کرگی نکالا اسکو ابن حبان اور ابن ماجہ اور احمد نے اور طحاوی
 کی ایک روایت میں یہ ہے کہ وہ نجس نہ ہوگا حاکم نے کہا یہ حدیث صحیحہ ہے بخاری اور مسلم شرط پر اور انہوں نے حجت لی ہے
 احادیث کو سب ادویوں کو ابن مندہ نے کہا احادیث کا اسناد امام سلم کی شرط ہے ابن عبد البر نے تہذیب میں کہا
 کہ امام شافعی جو قلتیں کہ حدیث کی طرف گئے ہیں یہ نہ ضعیف ہے کیونکہ احادیث میں کلام کیا ہے ایک

جماعت نے اہل علم کے دوسری یہ کہ قلعہ کی مقدار پر کوئی حدیث جو ثابت ہو یا اجماع نہیں ہو اور مستند کا میں کہا کہ یہ حدیث منقول ہے اور اسکو رو کیا اسماعیل قاضی نے اور کلام کیا اور میں امام طحاوی نے کہ امام نے قلعہ کی حدیث پر عمل نہ کیا کیونکہ قلعہ کی مقدار ثابت نہیں جو احفاظ نے کہا کہ دارقطنی نے اس حدیث کو طریقے بیان کرنے میں طول کیا اور ابن دقیق العید نے امام میں اس پر عمدہ گفتگو کی ہے زبلی نے کہا اور انہوں نے اس کتاب میں اس حدیث کو تمام طریقوں اور روایات اور اختلاف الفاظ کو جمع کیا ہے اور بہت طول کیا ہے جبکہ خلاصہ یہ نکال سب کہ یہ حدیث ان کے نزدیک ضعیف ہے اس واسطے اور انہوں نے اپنی کتاب امام میں اس حدیث کو بیان نہ کیا حالانکہ بہت حاجت تھی اسکو بیان کرنے کی اور میں ان کے کلام کا خلاصہ بیان کرتا ہوں اور جو کچھ اس حدیث میں لفظ اور معنی میں خطا ہے اسکو ذکر کرتا ہوں لیکن منظر اب لفظی نووہ اسناد اور متن دونوں میں ہر اسناد میں اس طرح سے کہ یہ حدیث تین روایتوں سے منقول ہے پہلی روایت ولید بن کثیر کی نکالا اور اسکو ابو داؤد نے محمد بن عمار سے اور اسے ابواسامہ حماد بن اسامہ اور اسے ولید بن اسلم نے محمد بن جعفر بن زبیر اور اسے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر سے اور انہوں نے اپنے باپ سے کہ پوچھ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پانی سے اور جبہ پر باربی باری جانور اور درندہ آتے ہیں آپ فرمایا حبیب پانی دو کہ مار ہو تو وہ نجاست نہ اٹھا دینگا اور اس حدیث کو ابواسامہ اسی طرح اپنے ولید سے انہوں نے محمد بن جعفر سے اور انہوں نے عبد اللہ بن عبد اللہ سے روایت کیا ہے اور ان میں اسحاق بن ابراہیم اور اسامہ بن جعفر وکیعہ اور ابو بکر بن ابی شیبہ اور ابو عبیدہ بن ابی السفر اور محمد بن عبادہ اور حاجب بن سلیمان اور ہناد بن السری اور حسین بن الحارث نے اور روایت کی گئی ہے ابواسامہ اور انہوں نے ولید اور انہوں نے محمد بن عباد بن جعفر سے یا ابو سعور ازہری حافظ اور عثمان بن ابی شیبہ نے کہا ابو داؤد کی روایت ہے اور عبد اللہ بن زبیر محمد بن جعفر بن عثمان ازرقی اور عیث بن النجم وغیرہم نے اور ثابت بن کثیر کی انکی امام شافعی نے اور انہوں نے روایت کی ایک شخص سے جو ثقہ تھا اون کو نزدیک اور انہوں نے ولید اور انہوں نے محمد بن عباد بن جعفر سے یا دارقطنی نے کہا اور ابن منذر نے کہا کہ امام شافعی نے اسکو روایت کیا عبد اللہ بن جابر بن عمار بن محمد بن زبیر سے اور انہوں نے ولید بن کثیر سے اور کہا کہ روایت کیا اسکو موسیٰ بن ابی الحارث نے زبلی اور انہوں نے شافعی اور انہوں نے ابواسامہ وغیرہ سے اور انہوں نے ولید بن کثیر سے تو اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ امام شافعی نے یہ حدیث عبد اللہ بن جابر بن عمار بن محمد بن زبیر سے اور وہ مجازی ہیں اور ابواسامہ سے اور وہ کوئی ہیں اور دونوں سے روایت کی ولید بن کثیر سے اس اختلاف کیا ہے حافظ انہوں نے اس اختلاف میں ایچہ ایک سے روایت میں جو محمد بن عباد سے اور دوسری روایت میں محمد بن جعفر بن عبد اللہ بن عباد کی روایت کو ابو داؤد

پڑی تھی کہ اتھم اوس سے وضو کرتے ہو اور اس میں بیڑا ہے عبد اللہ نے کہا مجھ کو خبر دی میرا بیٹے کہ رسول اصلی
 اور علیہ وسلم نے فرمایا حب پانی دو کہ پھال تاکہ پیچہ بخش ہوگا اور مخالفت کی حاد بن دیدنے اور منہوچ اسکو روایت کیا تھا
 بن المنذر سے اور منہوچ ابو بکر بن عبد اللہ بن عبد اللہ سے موقوفہ دار قطنی نے کہا ایسا ہی روایت کیا اسکو اسماعیل علیہ
 لعاصم بن المنذر سے اور منہوچ ایک شخص سے جبکہ نام نہیں لیا اور منہوچ ابن عمر سے موقوفہ (مترجم نے کہا روایت
 کیا اسکو کتبے بن حسان و حاد بن سلمہ سے اسطرح موقوفہ ابن عمر بن کلالہ اسکو طحاوی نے) یہ تو سند کا اختلاف نہ
 اب لفظ کا اختلاف یہ کہ کثیر یا بن مارون اسکو روایت کیا حاد بن سلمہ سے تو اختلاف ہو ازید بن جریس بن محمد
 صلیح نے ازید بن نقل کیا اور منہوچ حاد سے اور منہوچ عاصم سے کہ میں عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر کے ساتھ ایک
 میں گیا اور میں ایک بڑے براتہ (کنثہ جہان برساتہ کا پانی جمع ہو جاتا ہے) پانی کا اوس میں ایک مردہ اونٹ کی
 کمال پڑی تھی اور منہوچ اوس میں وضو کیا میں نے کہا تم اوس میں وضو کرتے ہو اور اوس میں مردہ اونٹ کی کمال
 پڑی ہو اور منہوچ مجھ سے حدیث بیان کی اپنے باپ سے کہ رسول اصلی اور علیہ وسلم نے فرمایا حب پانی دو کہ پھال
 یا تین پھال تاکہ پیچہ جاوے اور اسکو کوئی چیز بخش نہیں کرتی نکالا اور اسکو دار قطنی اور عبد بن حمید اور اسحاق بن
 راہویہ نے اپنی سندوں میں اور روایت کیا اسکو ابو سعور رازی نے ازید بن عمر اور یہ نہ کہا (یا تین) دار قطنی نے
 کہا ایسا ہی روایت کیا اسکو ابوسعید بن ججاج اور ہدیہ بن خالد اور کامل بن طلحہ نے حاد بن سلمہ سے اسی بنا
 سے ان سب لوگوں نے یوں کہا حب پانی دو کہ پھال تاکہ پیچہ جاوے یا تین پھال تاکہ اور ابوسعید بن ججاج
 اور ہدیہ بن خالد کی روایت کو حاد سے حاکم نے نکالا مستدرک میں اوس میں یوں کہ حب پانی دو کہ پھال یا تین
 پھال تاکہ پیچہ جاوے اور اسکو کوئی چیز بخش کرے گی حاکم نے کہا روایت کیا اسکو عفان بن مسلم وغیرہ حافظوں
 نے حاد سے اور یا تین پھال (نہ کہا میں کہتا ہوں روایت کیا اسکو وکیع نے حاد بن سلمہ سے اسی سند سے اس
 میں یوں کہ حب پانی دو کہ پھال یا تین پھال تاکہ پیچہ جاوے اور اسکو کوئی چیز بخش کرے گی روایت کیا ابن ماجہ
 نے اپنی سن میں یہ دار قطنی نے ان روایتوں کے نکالنے کے بعد کہا روایت کیا اسکو عفان بن مسلم اور
 یعقوب بن اسحاق حضرمی اور بشیر بن السری اور علاء بن عبد الجبار کی اور موسیٰ بن اسماعیل اور عبد اللہ عسی
 نے حاد بن سلمہ سے اسی ہنادی اور اس میں یہ کہ حب پانی دو کہ پھال تاکہ پیچہ جاوے تو بخش نہ ہوگا اور
 نہیں کہا ان لوگوں نے یا تین پھال تاکہ پیچہ نکالا دار قطنی نے ان لوگوں کی روایتوں کو اور ابن عمر کعبہ
 کے دو طریقے ہیں ایک تو ابوسعید بن محمد کی روایت سے اور منہوچ ابو بکر بن عمر بن عبد الرحمن سے اور منہوچ ابو

بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر سے اونٹوں کے اپنے باپ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حبیبانی کو دیکھا کہ وہ سوچا جاوے
 او سکھ کو کوئی چیز بخش کرے گی نکالا او سکھ دار قطنی نے اور اب رہیم بن محمد بن ابی تمیمہ کے ساتھ اور کا ذکر اور بزرگ چکا و ہوا
 طارق عبد اللہ بن جہین بن جابر کا اونٹوں کے محمد بن کثیر مصعبی کے اونٹوں کے زائدہ سے اونٹوں کے لیتے اور اونٹوں کے چاہے
 اونٹوں کے ابن عمر سے اونٹوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا حبیبانی کو دیکھا کہ وہ سوچا جاوے کہ کوئی چیز بخش کرے گی
 نکالا او سکھ دار قطنی نے محمد بن اسماعیل فارسی سے اونٹوں کے عبد اللہ بن جہین کے اور کہا رفع کیا او سکھ اسٹیم نے عبد اللہ بن
 حسین نے محمد بن کثیر سے اس کے زائدہ کو اور روایت کیا او سکھ معاذ بن عمرو نے زائدہ سے موقوفہ اور یہی ہے کہ
 پہر نکالا اس کا وہ طریق کہ اب ہنسی کے اضطراب کو سینے کے چکر تو اور یہی معلوم ہوا کہ کہیں کو دیکھا کہ کہیں تین کھال
 اور روایت کیا دار قطنی نے سنن بن اور ابن ہدی نے کامل بن عقیلی نے ابی نساب بن قاسم بن عبد اللہ بن عمر سے اونٹوں کے محمد بن
 سے اونٹوں کے جابر بن عبد اللہ کے اونٹوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حبیبانی چالیس کھال آپ پہر چاہو
 تو وہ نجاست نہ اٹھا ونگا دار قطنی نے کہا ایسا ہی روایت کیا او سکھ قاسم عمری نے ابن ہنکدر سے اونٹوں کے چاہے
 اور رقم کیا اس کے اسناد میں اور وہ ضعیف تھا اور بہت غلطی کرتا تھا اور مخالفت کی او سکھ ریح بن القاسم اور سفیان
 ثوری اور حمر بن رشہ نے اونٹوں کے اسکو روایت کیا ابن ہنکدر سے اونٹوں کے عبد اللہ بن عمر سے موقوفہ اور روایت
 کیا او سکھ ابویخنیانی نے محمد بن ہنکدر سے او سکھ کا قول نہیں بڑایا اونٹوں کے او سکھ پہر نکالا حمر بن رشہ سے ابن ہنکدر
 کے طریق سے اس نے محمد بن ہنکدر سے اس نے عبد اللہ بن عمر سے اونٹوں کے کہا حبیبانی چالیس کھال کو پہر چاہو
 تو بخش ہوگا پہر سفیان کی روایت کہ نکالا وکیم اور ابونعیم سے اندرون نے سفیان سے اونٹوں کے محمد بن ہنکدر سے اونٹوں کے
 عبد اللہ بن عمر سے اونٹوں کے کہا حبیبانی چالیس کھال ہو تو او سکھ کو کوئی چیز بخش کرے گی اور نکالا عمر کی روایت
 کہ عبد الرزاق کے طریق سے اس کے کئی آدمیوں نے اور نکالا ابوب کی روایت کو محمد بن ہنکدر سے اونٹوں کے کہا حبیب
 بانی چالیس کھال ہو تو بخش ہوگا یا اور کوئی ملکہ کہا ایسا ہی اور روایت کیا دار قطنی نے بشیر بن السری سے اس نے ابن
 سے اس نے یزید بن ابی حبیب سے اس نے سلیمان بن سنان سے اس نے عبد الرحمن بن ابی ہریرہ سے اونٹوں کے اپنے باپ سے
 اونٹوں کے کہا حبیبانی چالیس کھال ہو تو وہ ناپاکی نہ اٹھاوے گا دار قطنی نے کہا اس میں ایسا ہی ہے
 اور مخالفت کی او سکھ کئی شخصوں نے اونٹوں کے روایت کیا ابو ہریرہ سے او سکھ چالیس ٹے وڈل یا چالیس وڈل اور سفیان
 بن سنان نے ابن عباس سے سنا ہے اور ابو ہریرہ سے یہ بخاری نے مارنجرین کہا امام سیوطی نے لانی میں کہا اس
 حدیث کا اور ایک طریق ہے کہ نکالا دار قطنی نے سنن بن عبد الصمد بن علی اور برہان محمد بن علی بن حمر بن رشہ

اوف کی مقدار معلوم ہو اور مسئلہ ایک مشترک لفظ ہو اور اگر اوس کبریا میں قراب بھی ترور ہو گا کہ برابر تن مراد ہو یا
 چوٹا لیکر حبشیا سے نے درو کا عدد بیان کیا تو معلوم ہوگا کہ بڑا قدر مراد ہو ورنہ ایک بڑا قدر کہ دنیا کافی شمار و قدر کہنے کی
 کیا ضرورت تھی اور اس کلام میں جو تکلف اور تعسف ہے وہ پوشیدہ نہیں انتہی امام محمدی نے کہا حدیث میں یہ مذکور
 نہیں کہ قشتین کی مقدار کیا ہے تو جائز ہے کہ ہجر کے قلم مراد ہوں اور جائز ہے کہ قلم سے انسان کا قدر مراد ہو مطلب
 یہ کہ جب یہ قدر آدم بانی ہو تو وہ بخش ہو گا بوجہ کثرت کو اور نہ کی مثل ہو گا اگر تم یہ کہو کہ حدیث اپنی ظاہر ہے حجاز
 کے نام مشہور ہیں تو ہم یہ کہیں گے کہ اگر حدیث ظاہر پر کسی جادے تو لازم آتا ہے کہ قشتین بانی تغیر کے بعد بھی بخش
 ہو اگر یہ کہو گے کہ تغیر کے بعد دوسری حدیث و تخیر ہو جاتا ہے اوص بن حکیم کے اوس نثر اخذ بن سعدی کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا بانی کو کوئی چیز بخش نہیں کرتی مگر جو غالب ہو جادو اوسکی رنگ یا نیزہ یا بو پر تو ہم یہ کہیں گے کہ یہ روایت
 منقطع ہے اور تم حجت نہیں لیتے منقطع انتہی مقرر تمہر حجم کتاب قشتین کا مسئلہ بڑے لطفت کا مسئلہ ہے ایک طرف شافعیہ
 قوت دیر ہیں حدیث کو اور توجیہ کرتے ہیں ہر ایک قسح کی جو مخالفین اس پر کرتے ہیں احد ایک طرف سے حنفیہ اوسکو حنفیہ
 کرتے ہیں مختلف اور متعدد وجوہوں کا اور جو شخص ضعف سے متبع سنت وہ اور پر کی تمام تقریریں سمجھ سکتا ہو قشتین
 کی حدیث میں یہ وہ اشکال میں جو انہما کی اوٹ نہ نہیں سکتی خطر ایک بند اضطراب متن ابامام معنی اس صورت میں کوئی
 وجہ نہیں کہ اور حدیث آتا کہ کھور لایا جیسے کہ عمل نہ کیا جادے اور قشتین کی حدیث و اوسکی تخصیص کجاوے اور عقل
 سلیم اس بات کو مقتضی ہے کہ جب تغیر نہ ہو بانی کے کسی وصف میں تو نجاست کا اثر بانی پر غالب نہ ہوا خواہ بانی قلیل ہو
 یا کثیر و قلم ہو یا ایک لہ اور جب تغیر ہو گیا تو قلیل اور کثیر قلم اور دو قلم کتب میں ہو پس یہی قول مختار ہو اور قوی ہو اور اگر
 دلیل عقلی اور نقلی کے احضار کے دلائل کو سننے پہلی دلیل حدیث ابو ہریرہ کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی
 تم میں ہر پشاپ نہ کرے تمہی بانی میں جو بہت اندین پر عقل کرے اوس میں یا وضو کرے اوس میں۔ اس حدیث کی تفصیل
 مع تمام طرق اور الفاظ کے لگے آویگی اور جب مسئلہ لال کی یہ کہ جب تمہی بانی میں پیشاب کی ممانعت ہوئی تو معلوم
 ہوگا کہ بانی نجاست ٹپنے سے بخش ہو جاتا ہے اور جواب یہ کہ حدیث و حنفیہ کا مطلب یہ بت نہیں ہوتا کیونکہ پیشاب سے جو
 منع کیا وہ واسطے تنزیہ اور ادب اور لطافت طبع کے ہے نہ نجاست کی وجہ سے اور جو نجاست کی وجہ سے ہو تو خود سے
 حدیث حنفیہ کے خلاف ہو جاتی ہے جب تمہا ہو بانی وہ درود ہو کیونکہ اس صورت میں حنفیہ کہتے ہیں کہ پیشاب کرنے
 سے بانی بخش ہو گا اور حدیث کر دے بخیر جادے کا اسطرح یہ قیاحت لازم آتی ہے کہ اگر بڑے بڑے تالابوں
 میں پیشاب پڑ جاوے تو وہ بخیر ہو جاوے اور ایسے بڑے بڑے تالابوں کا بچانا انسان اور حیوان کے پیشاب سے ممکن

نہیں پس معلوم ہوا کہ یہی برطانیہ اوب کے ہے دوسری وہ حدیث جو اب گزری کہ جب تم میں کوئی جاگرتا پنا
 ہاتھ نہ ہونے سے پہلے برتن میں ڈال دیوے اس سے بھی خفیہ کا مقصد ثابت نہیں ہو سکتا کیونکہ حدیث میں یہ کہان
 ہے کہ اگر ڈال دیکھا تو بخش ہو جاوے گا اور یہی ہی بطور اولیٰ رنظافت کرے اور امام بخاری و حنفی نے اپنی کتاب میں
 یہ حدیث نقل کی کہ اگر مسلمان بخش نہیں ہوتا پس اگر برتن میں سے ہاتھ نہ ڈالے اور اس کے ہاتھ پر نجاست نہ ہو تو پانی
 بخش ہو گا اور خفیہ یہی خود اس حدیث پر عمل نہیں کرتے بہر حال فقہ کے مقابل اس کے کیونکہ حجت (کتب میں) اس کے
 دلیل کتابتہ برتن میں ڈالے تو سات بار مہنہ کا حکم ہے یہ حدیث تفصیل سے اب گزری کہ اور خدیج نے اس حدیث کا
 خلاف کیا اور سات بار دہونا لازم نہیں سمجھا پس مخالفین کے مقابل اس کو کیسے پیش کرتے ہیں اور ہم اور بیان
 کر چکا کہ کتے کے منہ ڈالنے سے سات بار دہونا نجاست کی وجہ نہیں ہو بلکہ اس وجہ سے کہ بعض کتا نہر ملایا ہوتا ہے
 اسو بطور برتن کو خوب صاف کرنے کی لیے سات بار بیکہ مٹی کو گر کر دہونے کا حکم ہوا جو صحیح دلیل دار قطنی نے
 اپنی سنن میں روایت کی ابن سیرین کہ ایک حبشی زفر میں کنوے میں گرا پھر دیکھا تو ابن عباس نے حکم دیا وہ
 نکال لایا اور حکم دیا اس کا پانی نکال ڈالنے کا لیکن لوگ نہ کئے اور خدیج کی وجہ سے جو رکن کی طرف و آتا تھا
 (یعنی حجر اسود کی طرف سے) ابن عباس نے حکم دیا وہ چھبہ بند کیا گیا کیونکہ اور متروک کے یہاں تک کہ لوگوں کو اس کا
 پانی سینچ ڈالنا جب بیچ چکے تو پھر وہ چھبہ جاری ہو گیا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی
 نے شرح معانی الآثار میں عطا سے کہ ایک حبشی زفر میں گر پڑا اور دیکھا تو ابن زبیر نے حکم دیا اس کا پانی سینچا
 گیا لیکن یہ صراحہ بانی ختم نہ ہوتا تھا دیکھا تو ایک شیبہ جو حجر اسود کی طرف پہنچ رہا ہے تب ابن زبیر نے
 کہا اس کو کافی ہے مگر اور روایت کیا امام بیہقی نے کتاب المعرقین ابن ابی شیبہ کے طریق سے عمرو بن دینار سے
 کہ ایک حبشی زفر میں گرا اور دیکھا تو ابن عباس نے حکم دیا وہ نکال لایا اور زفر میں کے چھبہ بند کیے گئے پھر اس کا
 پانی سینچ لایا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں قتادہ و انصاری ابن عباس سے کہ ایک حبشی زفر
 میں گر پڑا پھر دیکھا تو ابن عباس نے ایک شخص کو آؤ اور اس کے حبشی کو نکال لایا پھر کہا نکال ڈالو اور حبشہ پانی اور میں
 ہے اور روایت کیا امام بیہقی نے جامع جعی و انصاری ابو الطغیلا سے انصاری ابن عباس سے ایسا ہی اور زفر
 کیا دار قطنی نے جامع جعی و اس نے ابو الطغیلا سے کہ ایک لڑکا گرا زفر میں پھر اس کا پانی سینچ لایا اس
 روایت میں ابن عباس کا ذکر نہیں اور جواب اس کا کہی وجہ سے ہے اول یہ کہ یہ روایت موقوف ہے
 اور موقوف روایت احادیث صحیحہ مرفوعہ کے مقابل کیونکہ محبت ہو سکتی ہے دوسرے یہ کہ اس میں کتا نہر ملایا ہوتا ہے

لیکن بطریق کا تو امام بھی نے کہا تا بالعرفہ میں ابن میر بن ابن عباس کے نہیں سمندر اور کے ملاقات کی تو یہ وہ
منقطع ہو اور تیسرا طریق اس کے اسناد میں ابن امیہ ہر اس حجت نلی جادوگی اور جو تمام طریق امام بھی نے کتاب
المعرفہ میں کہا تھا وہ نے ابن عباس کے نہیں سمندر اور ملاقات کی تو یہ روایت ہی منقطع ہوئی اور پانچویں اور
چھٹا طریق اور کے اسناد میں جابر جعفی ہے یہ بھی نے کہا اور اس حجت نلی جادوگی اور خفیعہ کے امام ابوحنیفہ نے کہا
کہ میں نے کوئی شخص زیادہ جو بڑا جابر جعفی ہو نہیں دیکھا اب یہ گویا دوسرا طریق تو اس کو کوئی کیا امام بھی نے دوسرے
اثر سے حکم روایت کیا سفیان بن عیینہ ہر اوہون کے کہا میں نے کہ میں ہوں ستر برس کے تھے کسی جو بڑے بڑے کو
نہیں دیکھا جو جیسی کجیث کو پہچانتا ہو کہ وہ زفر میں کہی گرا ہی تھا یا نہیں اور نہ میں نے کسی کے یہ سنا کہ زفر کا کھنڈ
سینچا گیا تھا اور امام شافعی سے روایت کیا اوہون کے کہا ابن عباس کے یہ اثر پہچانا نہیں جاتا اور ابن عباس
تو حضرت یہ حدیث روایت کی ہے کہ پانی پاک کر دیا ہے اس کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی یہ وہ حدیث کو جو کہ
اس کے خلاف کیونکر فتویٰ دیتے اور جو یہ اثر ثابت ہو تو شاید اوہون کے پانی سینچنے کا حکم لطافت اور صفائی کو
لیے دیا ہو کس لیے کہ زفر کا پانی پیا جاتا تھا نہ نجاست کی وجہ سے زلیعی نے کہا بعض خفیعہ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ
شافعی اور سفیان کو یہ واقعہ معلوم نہ ہونے سے کچھ ضرر نہیں ہوتا اور یہ واقعہ اور سے پہلو ایک سہ پاس میں کا
ہے تو جس شخص نے اس کو دیکھا اور ثابت کیا اس کا قول اسے ہے مگر حجم کتاب یہ جواب کہ نہیں ہے کیونکہ شافعی
اور سفیان کا یہ مطلب ہے کہ اگر یہ واقعہ ہوتا تو اہل حجاز کو سب پہلے اس کی خبر رہتی جیسے امام نووی نے کہا کہ یہ
خبر اہل کوفہ کو کیونکر پہونچ گئی اور اہل مکہ اور سفیان کو نہیں پہونچی زلیعی نے کہا امام نووی کے قول کو رد کرتا ہے
شافعی کا قول امام احمد سے کہ تم صحیح حدیثوں کو ہم سے زیادہ جانتے ہو تو جب کوئی صحیح حدیث مل جائے تو تم کو ملتا اور
ناکہ میں ابو جبر سل کر دین کوئی ہو یا بصری یا شامی اور امام شافعی نے یہ نہ کہا کہ یہ حدیث اور دین کو کیونکر پہونچ گئی
اور اہل حرمین کو معلوم نہ ہو کی انتہے مگر حجم کتاب ہے زلیعی کا قول کہ نہیں کیونکہ حدیث میں اور اس واقعہ میں فرق ہے
حدیث تو ممکن ہے کہ اہل حرمین کو نہ پہونچے اور اور اہل النون کو پہونچے جادے کیونکہ حضرت علی (ع) علیہ السلام کے صحابہ اور
مکرمین میں جا کر رہ گئے تھے اور میں انتقال کیا اور یہ واقعہ تو خاص مکہ میں ہوا ہر قیاس سے بعید ہے کہ مکہ والوں کو
اس کی خبر نہ رہی تیسرے یہ کہ اس اثر میں یہ کہا ہے کہ کوئی کا پانی نہیں ہو گیا اور پانی کا سینچنا نجاست کا ثبوت نہیں
ہر سکتا کہی کنان صاف کر نیلے لیے ہی پانی سینچتے ہیں خصوصاً اس کے لئے کہ جب کا پانی پیا جاتا ہو جو زفر
ہے جو تھی یہ کہ معارض ہے اس کو ابن عباس کی مرفوعہ حدیث کہ پانی پاک ہے اس کو کوئی چیز نجس نہیں کرتی اور فقہ

راوی کا بظان حدیث کو باطل ہے اور عمل حدیث پر لازم ہے یا بخوبی صاحب ایہ نواسے نقل کیا کہ تیرے کنوے
 میں چوہا مچاوی اور کھیت تھکا لاجا دی تو اس میں جو چالیس ٹول نکالتا چاہمیں اور جواب یہ کہ یہ بھی متوفی ہے اور وہ
 حجت نہیں علاوہ اسکے اس اثر کا تہ نہیں ملا کہ کبر حجت لیا اور سکو روایت کیا اور صاحب ہدایہ کی عادت یہ کہ بے
 ٹھکانے اور ضعیف روایت میں نقل کرتا ہے اور انکو حجت لاتا ہے جس پر اسی باب میں صاحب ایہ نے کہا کہ قلعین کجیث کو انکو
 نے ضعیف کیا بلکہ یہ کہ کیا صحیح نہیں ہے اور اور نے تو قلعین کجیث کو روایت کیا اور یہ سب کثرت کیا تو وہ صحیح ہے اور انکو
 نزدیک جو انکی عادت ہے اور حدیث کو بعد از اونکو دیکھا کہ صاحب ایہ نے یہ لکھا ہے کہ یہ حدیث انکو نزدیک صحیح ہے اور مخالف
 کا مذہب ہے جیسے اور گذر اچھی صاحب ایہ نے ابوسید خدری کو نقل کیا اور اونکو کما موعی جب کنوے میں چوہا
 تو اس میں جو چالیس ٹول نکالے جاویں اور جواب یہ کہ اس اثر کا بھی تہ نہیں ملا بلکہ یہ کہ صاحب ایہ نے کما موعی شیخ علاء الدین
 نے کہا کہ اس اثر اور ابوسید کے اثر کو یکجا دیئے روایت کیا کیسی طریقہ دیکھ اور میں نے انکو نہیں پایا نہ شریک انما میں
 ساتویں امام چاوی نے نقل کیا حدیث علی کو اونکو کما جس کنوے میں جو باکرہ چاوی سے اور کا پانی نکالاجا
 اور روایت کیا اونکو کما جس چاوی کوئی جانور کنوے میں گر جاوے تو اس کا پانی گنہگار ہوتا کہ بانی غالب ہے ہتھیر
 اور ابوسید نے کما جو کوئی پانی کے گدھے پر گذرے وہ اس میں پیشاب کرے کیونکہ اس کا بانی سلسلہ
 اور گذر تہا ہے وہ اس میں پیتا ہے اور وضو کرتا ہے التہ بانی جاری ہو تو اس میں پیشاب کے اگر چاہے اور روایت
 کیا ضعیف ہے کہ چڑیا یا بلی اگر کنوے میں گر جاوے تو اس میں چالیس ٹول نکالے جاویں اور ایک روایت میں کہ کتر ڈول
 نکال جاویں اور دوسری روایت میں کہ شہی سے کہ مرغی اگر کنوے میں گر کر جاوے تو اس میں جو کتر ڈول نکال جاویں
 اور ابوسید کہ جس کنوے میں چوہا یا بلی گر کر جاوے تو اس میں جو چالیس ٹول نکالے جاویں اور دوسری روایت
 میں کہ چوہا اگر گر جاویں تو چالیس ٹول نکالے جاویں اور ایک روایت میں ہے کہ کچھ ڈول نکالے جاویں اور چاروں سلسلہ
 سے اونکو کما موعی اگر کنوے میں گر جاوے پھر چاوی تو اس میں چالیس یا چالیس ٹول نکالے جاویں اور
 جواب یہ کہ معروف روایت حجت نہیں ہے تہ تابعین کے اقوال کیونکہ حجت ہر کوئی علی الخصوص احادیث صحیحہ و مؤثرہ
 کے مقابل یہ اقوال لانا محض ادبی ہے علاوہ اسکے ان اقوال سے نہیں نکلتا کہ بانی کا گنہگار ہوتا کہ بانی کا گنہگار ہوتا کہ
 ہے بلکہ شاید صفائی اور نظافت اور کراہت طہ کو رفع کرنے کے لیے ہو اور جو نجاست کی وجہ سے ہوتا تو میں نے کچھ
 پایا چالیس یا ساٹھ یا ستر ڈول نکالنے سے کیا ہوتا کیونکہ خبر بانی تو ابھی کنوے میں باقی ہے اور چوبیس کہ ضعیف ہے اس
 سلسلے میں نہ قیاس اور عقل سلیم پر عمل کیا نہ احادیث صحیحہ پر اس وجہ سے اور کما مذہب باب میں نہعت الذہاب بلکہ

باطل ہے اور ہر ایک سلمان کو حدیث پر عمل کرنا لازم ہے اور امام طحاوی نے باوجود محدث ہونے کے جو اس مسئلہ
 میں حنفیہ کی تائید کی ہو یہ سراسر اذن کی پاس بندہ ہی ہے و اللہ اعلم وقال حماد بن عمار لا بأس بربطی المیتة قال اور
 کہ حماد بن ابی سلیمان فقہیہ کوئی اسے کچھ قباحت نہیں مردار کے بال اور پروں میں فت یعنی بابل اور بر
 نجس نہیں ہیں اگرچہ حرام جانور کے ہوں تو اون کے بالی میں گرنے سے پانی نجس نہ ہوگا اس اثر کو عبد الرزاق نے
 مصنف میں وصل کیا ہے اور نوخندان سے اور یہ حدیث شیخ تہامام ابو حنیفہ کے رفیق و قسط حنفیہ اور مالک
 کا یہی قول ہے اور ثانیہ اس کو نجس کہتے ہیں وقال الثوری فی عظام الکوفی نحو الفیل وغیرہ اذ رکت
 ناسا من سلف العلماء یکتطون بها ویکتھفون فیہا لا یدون بہ ناسا لان شراب محمد بن مسلم ازہر
 کہ مردوں کی ٹہریں میں جیسے ہاتھی وغیرہ ہے کہ میں نے اگلے بہت عالموں کو پایادہ کشکی کرتے تھے اور ان سے
 اور تیل ڈالتے تھے ان میں اور کچھ پاک نہیں کرتے تھے اس میں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اونکو نزدیک پاک
 نہیں اتاتے اس اثر کو نہ حافظ نے لکھا نہ قسطلانی نے کہ کس نے وصل کیا وقال ابن سیرین وابتدأ ہلم
 لا بأس بربط المیتة قال اور محمد بن سیرین اور ابیہم شعی نے کہا عالج کی سوداگری کرنے میں کچھ قباحت نہیں
 عالج کہتے ہیں ہاتھی دانت کو یا ہاتھی کی ہڈی کو اور سحرنی کی روایت میں ابیہم کا قول نہیں ہے
 اور ابن سیرین کے اس اثر کو عبد الرزاق نے وصل کیا کہ وہ قباحت نہیں دیکھتے تھے عالج کی تجارت میں اس سے
 معلوم ہوتا ہے کہ عالج کو وہ پاک سمجھتے تھے ورنہ نجس چیز کا بیچنا جائز نہ رکھتے حافظ نے کہا علماء نے اختلاف کیا
 ہے ہاتھی کی ہڈی میں شافعی کے نزدیک نجس ہے اور ابو حنیفہ کے نزدیک پاک ہے اور امام مالک کے نزدیک اگر ذوقہ
 کیا ہے تو پاک ہے کیونکہ ان کے نزدیک حرام جانور پاک ہو جاتا ہے ذوقہ سے اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ
 کا قسطلانی نے کہا امام بخاری کا مطلب اس کے لانے سے یہ ہے کہ اونکو نزدیک باقی تھوڑا ہو یا بہت نجس
 ہو واجب تک اس کا کوئی وصف نہ بدلے صبر امام مالک کا قول ہے اور ابو یوسف نے ثابت کیا کہ یہی حق ہے جو امام بخاری
 نے اختیار کیا مگر حکم کہتا ہے کہ مردار کے بالوں اور ناخن اور سینک اور ہڈی اور عالج کی ہڈی میں نجس
 مردوع حدیث میں بھی ظاہر ہیں مگر امام بخاری اور ان کو نہ لاسکے اس وجہ سے کہ اونکی مشہور طریقہ تہذیب اور اکتفا کیا
 حماد اور زہری اور ابیہم اور ابن سیرین کے اقوال پر ان میں ایک سے بیش ہے ابن عباس کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مردار کا صرف گوشت حرام کیا لیکن کمال ہادر بال اور اون تو پاک ہے روایت کیا اور کو دارقطنی نے
 اور کہ ابیہم بخاری کی اسناد میں ضعیف ہے زلیحی نے کہا ابن حبان اس کو سکتا تھا میں لکھتا ہوں سیدہ کو

نے زیادہ کیا ذابحہ میں آپ نے فرمایا ہینیک دو اوس جو یہ کو اور اوس کے اس باسن گہی ہر اوس کو بھی ہینیک اور کما
 اپنے کسی کو اور جو باقی رہی اس فظلائی نے کہا جس سے شہد اور شیر کا بی بی حکم ہے اور جو گبی تپلا ہو تو وہ
 کہ جس پر جادو لگا اور اس کا کمانا اور بیچا درست نہیں البتہ جلانا درست ہے اور یہی مذکور ہے کہ شافعیہ اور مالکیہ کا اختلاف
 کے نزدیک بیچا بھی درست ہے اور حنابلہ کے نزدیک کسی قسم کا نفع اٹھانا درست نہیں دوسری روایت میں ہے کہ اگر گبی
 تپلا ہو تو اس سے روشتی کر و عبد الرزاق کی روایت میں ہے اگر تپلا ہو تو مست نزدیک جادو اوس کو اور مالک نے اس حدیث کو
 تو باح میں نکالا اور امام مسلم نے اوس کو نہیں نکالا اور نکا اوس کو ابو داؤد اور نسائی اور ترمذی نے اور کما حسن صحیح
 ہے **حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا مَعْنُ بْنُ حَدَّثَنَا مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ لَا تَقْطَعُ فِي مَمَرٍ فَقَالَ خُذْ دُهَا وَمَا كَوَّلَ جَا فَاحْجُوهُ قَالَ مَعْنُ حَدَّثَنَا مَالِكٌ مَا أَكْثَرُ
 يَقُولُ حَرَّابُ بْنُ عُبَّاسٍ عَنْ مَيْمُونَةَ مَرْحُومَةٍ حَدَّثَتْ بَابَنَ كِي مَسْرُوعِي بْنِ عَبْدِ الْمَدِينِ أَنَّهُ**
 کی ہم سے معن ابن عیسیٰ ابو یحییٰ قزاز نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے مالک ابن انس امام نے انہوں نے
 روایت کی ابن شہاب (زہری) ابو انس و ابو عبیدہ السدین عبد السدین عتبہ بن مسعود اور انس و ابو عباس نے انہوں
 نے ام المؤمنین مینونہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پوچھے گئے جب سے جو کر جاوے گئی ہیں آپ نے فرمایا اس
 جب سے کہ لو اور جو اس کے اس باسن سے پہر ہینیک دو اوس کو مہینے کا امام مالک نے کسی بار حدیث بیان
 کی جب تک تعداد بھی یاد نہیں کہ وہ کہتے تھے ابن عباس اور انس و ابو عبیدہ سے یہ دوسرا سند حالانکہ
 کم درجہ کا ہے کیونکہ اس میں امام بخاری سے مالک دو واسطہ میں اور پہلی سند میں ایک واسطہ ہے اس لیے
 لازم کہ معلوم ہو کہ ابن عباس کے بعد مینونہ کا ذکر صحیح ہے اور قبضی نے مینونہ کا ذکر نہیں کیا اور انہوں نے ابن عباس
 کا ذکر نہیں کیا اور بعض روایتیں ابن عباس اور مینونہ دونوں کا ذکر نہیں کیا جیسے یحییٰ بن کثیر اور ابو یوسف نے تو
 اختلاف ہوا میں امام مالک سے اور جب سے کہ گبی کا ذکر کسی نے نہیں کیا سوا عبد الرحمن بن ہمدی کے اور
 ذکر کیا اوس کو ابو داؤد و طیالسی اپنی سند میں سفیان بن عیینہ اور انس و ابو عبیدہ اور حمیدی اور اصحاب
 ابن عیینہ کہ جسے ہوئے کا ذکر نہیں کیا لیکن ابن عباس اور مینونہ کا ذکر کیا اور مینونہ کی امام بخاری نے دوسرا سند
 لاکر کہ یہی صحیح ہے اور عبد الرزاق نے سعید بن مسیب کے انس و ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ حضرت پوچھے گئے جو
 سے جو کر جاوے گئی ہیں آپ نے فرمایا جب پہر تو اوس کو ہینیک دو اور اس کے اس باسن کو اور جو تپلا ہو تو مست

وصف بلجاده کا تہ او کا حکم یعنی طہارت بھی بدل جانے کا اور بخیر مہجورے کا (قط) شاہ ولی امر صاحب
کما مناسبت یہ کہ بعد از شہادت کی طہارت نکلتی ہے تو ریشہ پاک گئی یا پانی میں گر جاوے تو وہ بخش ہوگا اور جب اس
باب میں یہ بیان ہوا کہ پانی بخیر نہیں ہوتا خواہ قلیل ہو یا کثیر جب تک کہ میں غیر نہ آوے تو دوسرا باب اس میں لایا کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا کوئی تم میں سے پیشاب نہ کرے تم پر پانی میں اس سے یہ طلب نہیں ہے کہ اگر کوئی تھے
پانی میں پیشاب کر دیا تو وہ بخیر ہو جاوے گا جیسے خضیہ نے سمجھا ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تھے پانی میں پیشاب کرنا
ادب کے خلاف ہے دوسرے یہ کہ جب ایک شخص ان میں پیشاب کرے گا تو دوسرا بھی کرے گا پھر پھر ایسا تاک کہ پانی میں
تغیر پیدا ہو جاوے گا اور بخیر ہو کر کام نہ رہے گا اور لوگوں کو تکلیف پہنچے گی پس حکام کا انجام خراب تھا آپ نے اس
سے بالکل منہ کر دیا تو کما **باب** الْبَوْلُ فِي الْمَاءِ الْكَائِمِ تھے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے کا بیان ہے کہ
ابو الیمان قال حدثنا أبو الزناد أن عبد الحميد بن هرون قال حدثنا
أنه سمع أباه عن أنس بن مالك قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الأحرار من الناس
والبائس إذا قال لا يبولن أحدكم في الماء الدائمي إلا جوفاً ثم يغتسل فيه ثم جوفاً
بیان کی ہم سے ابو الیمان (حکم بن نافع) نے اونہو کے کہا خبر دی ہو کہ شعیب (بن ابی حمزہ) نے اونہو کے کہا خبر
دی ہم کو ابو الزناد عبد البر بن ذکوان نے اُن کے بیان کیا عبد الرحمن بن ہریرہ اعرج نے اونہو کے سنا ابو ہریرہ
رضی اللہ عنہ سے اونہو کے سنا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فرماتے تھے ہم دنیا میں اخیر میں ہیں اور
آخرت میں پہلے ہیں **ف** یہ جملہ اس باب سے تعلق نہیں کہتا لیکن شاید ابو ہریرہ یا ہمام نے اس کو اور اس کے
بعد کے جملہ کو ایک ساتھ سنا ہو تو ایسا ہی بیان کیا یہ ابن ابی لہان نے کہا اس پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ اگر ایسا
ہوتا تو امام بخاری دوسرے جملہ کو جدا نہ کرتے اور یہ نہ کہتے (و یا شاید وہ) دوسرے یہ کہ یہ جملہ دوسری ایک حدیث کا ٹکڑا
ہے جو جمع کے باب میں آوے گی اور وہ میں اس کی بحث نہ کر رہی تھی یہ کہ یہ حدیث متعدد طریقوں سے متعدد روایتوں
میں مروی ہے اور کسی میں یہ جملہ نہیں ہے اور نہ کالا اس کو ابو نعیم نے مستخرج میں ابو الیمان سے اس میں بھی جملہ نہیں
ہے جو کہ یہ کہ اس ہنادین ہمام کا ذکر نہیں ہے یہ ہمام کا نام لینا محض ہم ہے اور شک یہ ہے کہ امام بخاری نے
احمد بن حنبل سے اس طرح سنا ہوگا تو ایسا ہی ادا کیا اب جہاں جہاں وہ ملیں کرتے ہیں اور مختلفین اٹھاتے ہیں وہ بیکار
ہیں بعضوں نے کہا اس جملہ کی مناسبت باب یہ ہے کہ یہ است سب سے اخیر دفن ہوگی اور سب سے پہلے اوستے گی
کیونکہ جو چیزیں میں اخیر کر رہی جاتی ہیں وہ پہلے اٹھائی جاتی ہیں پانی کا بھی یہی حال ہے جو کوئی تھے پانی میں پیشاب کر

تو اخیر میں پیشاب ہو لیکن وضو یا غسل کرنے میں اول وہی اڈٹھاؤ گیگا اس کے معافیت ہوئی تبصرتی کما مقصود یہ کہ
 کہ نبی اسرائیل اس امت پر سابق تھے زمانے سے اور ریامت اور پیسقت لگئی تھے ہٹے پانی میں پیشاب نہ کرنے پر
 اسپر اعتراض تو ہوتا ہے کہ نبی اسرائیل تو پیشاب پر بہت پرہیز کرتے تھے حتیٰ کہ بدن میں لگتا تا تو کمال کتر ڈالتے پڑ
 یہ کام کیوں کرنے لگے (نقہ مختصر) ات اور اسی اسناد میں فرمایا آپ کوئی قوم میں پیشاب نہ کرے تم جو پانی میں ج
 بہتا نہیں غسل کرو اس میں فت تو مقصود وہی ہو صرف پیشاب کرنے سے تھے پانی میں جہر مسلم نے جاب سے
 روایت کیا کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب کرنے سے تھے پانی میں اور غسل کا ذکر اتفاقی ہو اور ترو
 کیا مسلم نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا آپ کوئی قوم میں غسل نہ کرے تم جو پانی میں جنب ہو اور ابو داؤد کی روایت میں
 یوں کہ کوئی قوم میں پیشاب نہ کرے تم جو پانی میں اور غسل نہ کرے جنات ہو اور یہی تفسیر ہے جیسے الامام مالک سے
 منقول ہے اور قوطبی نے کہا تحریر بھی ہو سکتی ہے سد ذرائع کے لیے حافظ نے کہا حدیث یہ نیکلتا ہے کہ استعمال
 پانی طہور نہیں ہے گو ظاہر ہے یعنی ہر اوس ہر طہارت نہیں کر سکتے اور پیشاب جڑا پانی میں کرے خواہ برتن پر
 کرے پانی میں ڈالے دونوں منع میں اور مرد و پانی سے وہ ہر جو قلیل ہو وہ تو پیشاب کرنے سے بچ کر جاو گیگا
 اور اگر غیر بچے ہو گا اور اوپر یہ نہ کہہ گئے کہ پانی میں قلیل کثیر کا اعتبار نہیں اور معتبر تغیر اور عدم تغیر ہے اور یہ
 مذہب قوی ہے لیکن قلعیتیں کچھ بدیث پر عمل کرنا اس سے زیادہ قوی ہے اور مجاہدی نے اسکا اقرار کیا حنفیہ میں سے
 مگر یہ عذر کیا کہ قلعہ پڑا ہوتا ہے اور چونا ہوتا ہے اور ظاہر ہے ہر کہ شائع نے اسکو چوڑ دیا بیان کرنا اس خیال کو
 کہ صحابہ قلعہ کو بچا پتے میں اور اسکو قلعیتیں کے مقداریں سلف کو نقل ہیں اور حکماء ابن منذر نے نقل کیا تھی
 مختصر انودی نے کہا یہ مخالفت کہیں تخریبات ہے کہیں تفسیر کیا جب پانی بہت ہو اور جاری ہو تو اس میں پیشاب
 کرنا حرام نہیں پر اولیٰ مکرنا ہے اور جو قلیل ہو لیکن جاری تو مکروہ ہے اور مختار یہ ہے کہ حرام ہے ہیطرح تھے
 ہر پانی میں حرام ہے ہیطرح غسل کرنا تھے پانی میں مکروہ ہے قلیل ہو یا کثیر کی کمی بہت تفسیر میں ہے انتہے
 اور پانچا نہ بھی مثل پیشاب کے ہر دو تہ ہے ظاہر ہے اور داؤد و ظاہر ہی رحمہ اللہ تعالیٰ سے کہ انوسون پانچا نہ بھی
 پانی میں جائز نہ کہا کس لیے کہ حدیث میں اسکی مخالفت نہیں ہے تو وہی نے کہا یہ مسند داؤد کا بہت قبیح ہے اور
 ابن حزم نے امام داؤد کی مدد کی محلی میں اور چارون اماموں کے لیے مسائل بیان کیہ متفق ہیں ہے ترمذی کو
 روایت میں تم کو کھنڈا کر چھوڑتے ہیں ہر وضو کرے اس میں سے اور باقی کو گون کی روایت میں تم کو کھنڈا کر چھوڑتے ہیں
 جیسے امام بخاری نے روایت کیا مجاہدی کی ایک روایت میں ہے ہر وضو کرے اس سے یا پیہ دوسری روایت

میں کہ ابوالسائبؓ نے کہا کہ یہ کونکر کے اسم ابوہریرہؓ اور انہوں نے کہا باپنی ہاتھ پر لکھ کر ڈالے اور روایت کیا جا رہے
 کہ میں نے کیا اپنے پیشاب کرنے سے تمہو پانی میں بہر وضو کرنے سے اوس میں تھے اور اوپر یہ مسئلہ گذر چکا کہ مستعمل
 پانی پاک ہے اور حدیث میں یہ نکلتا ہے کہ وہ پاک نہیں کرتا گو پاک ہو اور بعض کہتے ہیں کہ مستعمل پانی پاک بھی
 کرتا ہے اور دلیل انھی وہ ہے جو دراقطنی اور بیہقی نے روایت کی کہ یہیم بن مہزیار سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 منع کیا اپنے سر پر اوس سی سے جو بچی تھی آپ کے ہاتھوں پر لیکن یہی نے کہا کہ اوسکی اسناد میں عبد اللہ بن محمد
 بن فضیل ہے جو حافظہ تھا اور اہل علم کا اختلاف ہے اس حجت میں میں اور ترمذی نے نقل کیا بخاری سے ہے
 نے کہا امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن ابویہ اور حمیدی حجت لیتے تھے اوسکی حدیث میں بخاری نے کہا وہ بخاری
 الحدیث ہے امام بیہقی کہ اس حدیث میں یقیناً نہیں ہے کہ اس کے مسح کا پانی مستعمل تھا لیکن روایت کیا اوسکا اوسم نے
 اپنی کتاب میں اور لفظ نکلیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منہ سے کیا اوس سے جو باقی تھا آپ کی ہاتھوں پر اور یہ
 زیادہ ظاہر ہے مقصود میں یہی ہے سنن میں کہ ابی ہریرہؓ حضرت علی اور ابن عباس اور ابن مسعود اور ابوالدرداء
 اور عائشہ اور انس بن مالک سے منہ اون کی حدیثوں کو خلاف فیات میں بیان کیا اور کوئی حدیث اون میں صحیح
 نہیں ہے بلکہ سب کے اسناد ضعیف ہیں تو حضرت علیؓ کی حدیث کو امام بیہقی نے روایت کیا محمد بن عبد اللہ غزالی سے
 انہوں نے حسن بن سعد سے انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے حضرت علیؓ سے مرفوعاً اور کہا کہ غزالی متروک ہے اور ابن
 عباس کی حدیث کو سلیمان بن ارقم سے انہوں نے زہری سے انہوں نے عبد اللہ سے انہوں نے ابن عباس سے اوسکی
 اور دراقطنی نے کہا سلیمان بن ارقم متروک ہے اور ابن مسعود کی حدیث کو یحییٰ بن عبد بنہ سے انہوں نے ابو حنیفہ سے
 انہوں نے حماد سے انہوں نے ابراہیم سے انہوں نے علقمہ سے انہوں نے عبد اللہ سے دراقطنی نے کہا یحییٰ بن عبد اللہ کے نام
 ہے ابن عباس نے کہا وہ ثقافت سے موضوعات روایت کرتا ہے کچھ نہیں ہے اور حضرت عائشہ کی حدیث کے دھار
 عجیلان سے انہوں نے ابی ملیک سے انہوں نے عائشہ سے انسائی اور زہری نے کہا حماد بن عجلان سے متروک ہے
 ابوالدرداء کی حدیث کو تمام بن یحییٰ سے انہوں نے حسن سے انہوں نے ابوالدرداء سے اور ابن عباس سے یہ
 کہا حجت نہیں لیجاو گی اور انس کی حدیث کو متوکل بن فضیل سے انہوں نے ابی ہریرہؓ سے انہوں نے انس سے
 دراقطنی نے کہا کہ متوکل بن فضیل بصری سے ضعیف ہے اس لئے زہری نے کہا اس باب میں اور ایک حدیث ہے کہ ابی
 زہری نے لکھا ابن عباس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا جنابت سے تو ایک مقام دیکھا جارا
 نہیں ہو گیا تھا آپ نے اپنے بال پر جھکا دیے اور کہا کہ اگر وہاں سے روایت میں کہا اپنے بالوں

ایک حدیث ہی دلیل ہے امام بخاری کی جو روایت گندی کہ ایک صحابی کو تیر لگا اور خون بہا کیا۔ وہ نماز پڑھ رہے تھے
 وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ الشَّعْبِيُّ إِذَا صَلَّى وَفِي نَوْبِهِ دَخَلَ أَوْ جَنَابَهُ أَوْ لَغِيْلًا لِقَبْلَةٍ أَوْ تَسْتَمِرُّ وَصَلَى تَسْتَأْذِنُكَ
 الْمَاءُ فَرَفَعْتَهُ كَيْعِيدُكَ أَوْ سَعِيدُكَ السَّيِّدُ رَا عَامِرَ الشَّعْبِيِّ كَمَا حَبَّ كُنِيَ نَمَازُ ثَرْوَةٍ أَوْ أَوْسَكُ كُطْرَةٍ مِّنْ
 خُونٍ لَّكَ هُوَ يَأْتِي لَئِي هُوَ يَأْتِي قَبْلَهُ كَمَا سَوَا أَوْ رُفُوفٍ ثَرْوَةٍ لِّوَيْسٍ (یعنی سر جگر اوس کے ایک طرف کو قبلہ سمجھا اور نماز اسی
 طرف پڑھ لی بعد نماز کے معلوم ہوا کہ اودھر قبلہ نہ تھا ایا تم کہ کے نماز پڑھ لی بعد وقت باقی ہوا اور باقی لمجاوے
 تو نماز نہ ٹوٹا وے **ف** حافظ نے کہا خون میں میرا دوسرے کہ اوسکو معلوم نہ ہو اس طرح منی میں جو اوس کہ
 بخیر کہتا ہے اور ان چاروں انرون کو عبد الرزاق اور سعید بن منصور اور ابن ابی شیبہ نے باسانید صحیحہ روایت کیا
 اور میں نے اذینکو تفصیل سے بیان کیا تعلیق التعلیق میں اور تیمم کے مسئلہ میں تو ائمہ اربعہ اور اکثر سلف کا اتفاق ہے
 اور ایک جماعت تابعین جو عطا اور ابن سیرین اور کچھوں کے نزدیک اعادہ واجب ہے اور قبلہ کے مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ کا
 یہی قول ہے اور شافعی کے اوس میں دو قول ہیں نیا قول یہ ہے کہ اعادہ کرے ایسا ثلاثہ کی دلیل وہ حدیث ہے جسکو
 ترمذی نے کمال عبد اللہ بن عامر بن ربیعہ سے روایت کیا ہے اور کما حسن ہے لیکر ضعیف کیا اور سکوا اور ابن
 اور عقیل نے کہا کسی ثابت طریق سے مروی نہیں ہے **ح** حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ
 عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَجَبٍ مِّنْ مِّمَّ مِّنْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا
 ح وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْمَانَ قَالَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مُسْلِمَةَ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ عَنْ عَجَبٍ مِّنْ مِّمَّ مِّنْ عَنْ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَجَبٍ مِّنْ مِّمَّ مِّنْ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ وَابْوَجَّهَ وَأَصْحَابُكَ لَهُ جُلُوسًا إِذَا قَالَ
 بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ أَكْبَرُ مِنْ شَيْءٍ لَوْ كَانَتْ لِي مَنَعَةٌ قَالَ جَعَلُوا يَضْحَكُونَ وَيُجِيلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَرَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَاجِدًا لَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ حَتَّى جَازَتْهُ فَاطِمَةُ فَطَرَحَتْهُ عَنْ ظَهْرِهَا فَفَرَّقَ
 رَأْسَهُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِقُرْشٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَشَوَّعَ عَلَيْهِ عِمَامٌ اذْذَعَا عَلَيْهِمْ قَالَ وَكَانُوا يَرَوْنَ
 أَنَّ الدُّعْوَةَ فِي ذَلِكَ الْبَلَدِ مُسْتَجَابَةٌ ثُمَّ سَمِعَ اللَّهُمَّ عَلَيْكَ بِأَبِي جَهْلٍ وَعَلَيْكَ بِعُتَيْبَةَ بْنِ رَبِيعٍ
 وَشَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَالْوَلِيدَ بْنَ عُتْبَةَ وَامِيَةَ بْنَ خَلْفٍ وَعُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَعَلَى السَّائِغِ فَلَمْ

يَحْفَظُهُ مَا كَانَ فِي نَفْسِهِ بَيِّنًا لَمْ يَكُنْ لَكَ الَّذِيْنَ عَدَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَحَرًا
 فِي الْقَلْبِ قَلْبٌ بَدَلٌ تَرْجُمُهُ حَدِيثُ بَيَانٍ كِي هُوَ عَمْدَانِ (ابن عثمان) اُنے اور اُنہوں کے گما خبزی خنکومیر باب
 ابوعثمان بن جبلة اُنے اور اُنہوں کے روایت کی شعبہ (ابن حجاج) اسے اور اُنہوں کے ابو اسحاق (عمر بن عبد اللہ سیعی) کے
 اور اُنہوں کے گما حدیث بَيَان کی مجہد و عمر بن میمون (راوی تابعی) اُنے اور بن بیان کیا عبد اللہ بن سعید نے اُنہوں کے
 گما جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مجہد بن یمن تھے تھوخلی (امام بخاری نے کہا) اور حدیث بَيَان کی مجہد و عمر بن
 عثمان بن حکیم اُنے اور اُنہوں کے گما حدیث بَيَان کی ہم سے شریح بن سلمہ (زنونی) نے اور اُنہوں کے گما حدیث بَيَان کی عمر
 ابی اسیم بن یوسف سیعی نے ان میں بعض اُنہوں کے کلام کیا ہے اس پر امام بخاری پہلی سند کو لای اور لفظ دوسری
 سند کا ہے) اور اُنہوں کے روایت کی اپنے باب (یوسف بن اسحاق) اسے اور اُنہوں کے ابی اسحاق (عمر بن عبد اللہ سیعی)
 سے اور اُنہوں کے گما حدیث بَيَان کی مجہد و عمر بن میمون نے عبد اللہ بن سعید نے حدیث بَيَان کی اور بن کہ جناب
 رسول خدا حبیب کہ با حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم نماز پڑھتے تھے خانہ کعبہ کے پاس اور ابو جہل
 (عمر بن ہشام مخزومی لعنہ اللہ) اور اُس کے ساتھی بیٹھے تھے عبد اللہ بن بیان کی روایت میں کہ آپ کے گرد حبشہ
 آدمی تھے قریش کے مشرکین کے اور مردان سودی سات آدمی ہیں جب کا ذکر آگے آتا ہے بزار کی روایت میں
 اس کی تصریح ہے) اتنے میں بعض اُنہوں کے بعض اُنہوں کے گما کہنے والا ابو جہل تھا مردود اور باجی خدا اور سب لعنت کرے
 جیسے امام مسلم کی روایت میں ہر اتنا زیادہ ہر کمال ایک اوٹنی پھر ہری تھی اتم میں سے کون فلان لوگوں کی ترقی
 کی اور جہد کو اٹھا کر لاتا ہے (حدیث میں سلامی سلامچہ دان کو کہتے ہیں اسد ایل کی روایت میں یہ ہر کون تم
 میں ہر مقصد کرتا ہے اس کی لید اور خون اور بچہ دان کا) ابہر کہمیر سے اس کو محمد کی بیٹی رجب وہ صحابہ کرین
 فت نام ان مردودوں پر خدا کی مارتا نہ سبچہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں اوس مالک الملک کے خاص
 بنکے ہیں اُس کے حبیب ہیں محبوب ہیں جب بن میں مالک کا کوئی بچہ نہ والا نہ رہا تھا تو مالک نے اور کر
 بیجا پر اپنا نام زمین میں دشمن کر نیکی لیے آپ کے پیغمبر ہونے سے پہلے زمین کی یہ حالت تھی کہین لالت
 بچہ نہ رہا تھا کہین ثقات کہین غری کہین ہل غندی جہنم و تابوت جہاڑ پہاڑ یہ لوگوں کے خدا بن گئے
 تھے آپ نے ان سب کو سیٹ دیا اور بچہ مالک کی پرستش چاہی کی ان مردودوں نے ایسی بے ادبی کی
 کہ زمین آسمان ہل گئے اگر مالک کی مہر اپنے بندوں پر نہ ہوتی تو اسیدقت عذاب اور تار ماسب تباہ ہو جاتے
 پر وہ بڑا حلیم اور بردبار ہے اور اس کی بڑا سخت ہر ت یہ سنکر اُن لوگوں میں کا سخت بد بخت اُٹھا

یعنی عقبہ بن ابی معیط چند اوجہل ہی نہایت بد بخت تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سخت دشمن تھا مگر عقبہ نے
 میرا کام اپنے ہاتھ کر لیا اور اوجہل نے صلاح دی تو عقبہ کا نمبر بد بختی میں بڑھ گیا اور اس کو لیکر آیا (یعنی اوشی کے
 بچہ دان کو جس میں تمام نجاست تھی) انہیں اوس نے دیکھا جب آپ نے مسجد کیا تو اوس نے وہ آپ کی مبارک پیڑ پر
 رکھ دیا دونوں ٹھہر کر بیچ میں (اسی جملہ سے ترجمہ باب نہکنا ہے کہ آپ کے بدن پر نماز میں نجاست
 لگ گئی لیکن آپ نے نماز نہ ٹوٹی) عبد اللہ بن مسعود کہتا ہے کہ میں نے دیکھا کہ ہاتھ میں کچھ کام نہ کر سکتا تھا (اور ایک بہت
 میں ہے میں نے کسی کام کو بدل نہ سکتا تھا) کاش مجھے زور ہوتا (یعنی میری قوم کے لوگ مددگار ہوتے تو میں اس کا
 پہنکا کرتا آپ کی پیڑ پر سے عبد اللہ بن مسعود ہڈی تھے ان کی قوم کے لوگ اس وقت تک فریہ مکہ میں اون کا
 کوئی مددگار نہ تھا عبد اللہ بن مسعود نے کہا پھر وہ اور دو ساتوں کا فرما ہستے لگو اور ایک دوسرے پر ڈالنے
 لگا **ف** یعنی ایک دوسرے سے کہہ لگا اشاری سے تو نے یہ کام کیا میں پھر پین تھا یا ترجمہ یونہی ایک دوسرے
 پر کودنے لگا خوشی اور دل لگی سے سلم کی روایت میں یہ ہے یعنی ایک دوسرے پر چبکھڑ لگا ہنسی کے مارے
ف اور جناب سواضہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں رہے اپنا سر نہیں اٹھاتے تھے **ف** اس میں چمکتا تھا
 کہ کافروں کی انڈیا پر سی ہو جاوے اور وہ اچھی طرح عذاب کے مستحق ہو جاوے دوسری حکمت یہ تھی کہ مسجد اوس کے
 گیسے و بخش ہو جاوے اور آپ منتظر تھے کہ کوئی آوے اور اس کو اٹھا کر پھینک دے یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم خود آئے انڈیا
 علی نبیینا خیر لکھنؤ کا ترجمہ **ف** یہاں تک کہ حضرت سیدۃ النساء خاتون جنت (فاطمہ زہرا امین اور آپ
 کی پیڑ پر سو اس کو پھینک دیا) اسے ایل نے زیادہ کیا وہ امین ان کافروں پاس اور گالیان نیسے لگیں اون کو اٹھوا
 نے کچھ جواب نہ دیا پھر آپ نے اپنا مبارک ہر اٹھایا جو ساری دنیا سے زیادہ غرت اور زہر کی والا تھا اور نماز اور نبی
 کی حب نماز سے فارغ ہوئے جیسے بڑا کی روایت میں ہے (عبدالوس کے فرمایا) اب بچہ مرد و دو کمان بہاگ کر جاؤ گی
 یا اللہ شاہنشاہ سر در جہان کے (تو لازم کر لے اپنے اور قریش کی تباہی کو تین ماہ یہ فرمایا) سلم کی روایت میں
 اتنا زیادہ ہو کہ حسب آپ دعا کرتے تین بار دعا کرتے جب خدا سے مانگتے تو تین بار مانگتے) پھر یہ اپنے شوق ہو اچانک
 اور بد دعا کی وسلم کی روایت میں ہے جب انہوں نے آپ کی آواز سنی تو ہنسی جانی رہی اور آپ کی بد دعا سونے لگی
 اور وہ سمجھتے تھے کہ اس شخص میں (یعنی مکہ معظمہ میں) دعا قبول ہوتی ہے (اور یہ نہ سمجھ کر دعا کر لیا لا کون ہے) پھر آپ
 نام لیا اور فرمایا یا اللہ تو لازم کر لے اپنے اور اوجہل کی تباہی کو (جو فرعون تھا اس بہت کا اور احوال تھا منقول)
 اور لازم کر لے اپنے اور عقبہ بن ربیعہ کی تباہی کو (جو اوسنیان کا سسر اور مسعود کا نانا منندہ کا باب تھا حضرت

امیر حمزہ نے اوس مردود کو مارا اور شہیدین ربیعہ کی تباہی کے عتبہ کا بھائی تھا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اوس مردود کو جہنم میں پہنچایا اور ولید بن عتبہ کی (یعتبہ کا بیٹا تھا اوس مردود کو حضرت حمزہ اور حضرت علی دونوں نے قتل کیا) اور امیر بن خلف کی (ایہ مردود بڑا دشمن تھا مسلمان کا حضرت بلال کو یہی ایذا دیتا تھا یہی بدر کی لڑائی میں مارا گیا اور بعض مہاترون میں ایشیہ کے بدلے ابی بن خلف ہے یہ دم ہے ابی اسد کی لڑائی میں مارا گیا) اور عتبہ بن ابی معیط کی تباہی کو اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بھائی سعد بن مسعود یا عمر بن ہیمون انے شمار کیا سائز شخص کا لیکن نہیں یاد رکھا (اوس کو نے یا سمنے) اوس کو فاطمہ حفظہ اللہ حفظہ صیغہ غائبہ اور مکمل دونوں طرح سے منقول و حسب صیغہ غائبہ ہو تو فاعل فاعل حفظہ کا عبداللہ بن مسعود بن یا عمر بن ہیمون یہ کرمانی نے کہا حافظ نے کہا کرمانی کو یہ کہا ہے معلوم ہوا حالانکہ امام مسلم کی روایت میں فدی ہو ہے کہ یاد نہ رکھنے والے ابو اسحاق میں اس میں صاف یہ ہے ابو اسحاق نے کہا میں ساتویں شخص کو بول گیا اس صورت میں شمار کرنا والا عمر بن ہیمون ہے اور ابو اسحاق نے ایک روایت میں یاد کیا ساتویں شخص کو تو کہا کہ عمارہ بن ولید تھا مصنف (اس روایت کو صلوة میں لگا بعضوں نے کہا کہ عمارہ کا ذکر اس روایت میں شکل ہے کیونکہ وہ حبش کے ملک میں مرا اوس نے نجاشی کی محرومت پر ہاتھ ڈالا نجاشی نے ایک جاہد کو حکم کیا اوس نے ذکر کے سوراخ میں جا دو پہن لگا دو دیوانہ ہو گیا اور جاہد اور ان کے ساتھ رہنے لگا یہاں تک کہ حضرت عمر کی خلافت میں مرا اور اس کا قصہ مشہور ہے اس افکال کا جواب یہ ہے کہ عبداللہ بن مسعود کی مراد یہ ہے کہ میں ان میں سے اکثر لوگوں کو کنوے میں ڈرا دیکھا اوس کی دلیل یہ ہے کہ خثیمہ بن ابی معیط بھی جنگ بدر میں نہیں مارا گیا بلکہ بدر کو ایک منزل پر مارا گیا پھر گرا اور امیر بن خلف کو بدر میں مارا گیا مگر کنوے میں نہیں ڈالا گیا سوجا بلکہ ٹکڑے ٹکڑے کر کے اور اس کا زیادہ بیان خدا چاہے تو کتاب المغازی میں آدینکا (فتح) عبداللہ بن مسعود نے کہا قسم اوس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں نے ان لوگوں کو دیکھا جنگ نام جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے شمار کیا تھا مردہ پڑے ہو کنوے میں یعنی بدر کے کنوے میں فاطمہ کی روایت میں ہے عبداللہ بن مسعود نے کہا قسم اوس کی جس نے حضرت محمد کو سچائی کے ساتھ بیجا اور ناسائی کی روایت میں ہے قسم اوس کی جس نے آپ پر کتاب اتاری اسرائیل کی روایت میں ہے میں نے دیکھا اون کو مردہ بدر کے پہرہ پہنچ کر کنوے کی طرح پھینکا کنوے کی طرح پیرائے فرمایا ان کنوے والوں پر رحمت بھی کی گئی یہ حدیث ایک بڑی نشانی ہے آپ کی نبوت کی اور آپ نے اون کی لاشوں کو کنوے میں پھینکا دیا تاکہ اون کی بدبو سے لوگوں کو تکلیف نہ ہو ورنہ حربی کا فر کا دفن کرنا واجب نہیں ہے حافظ نے کہا جبکہ فزون کے نزدیک کہے کے پاس معاقبول ہوتی تھی تو مسلمان

کے نزدیک تو در زیادہ قبول ہوگی حدیث کو یہی نکلا کہ کہ فردن میں آپؐ پیغمبر جنت تھے جب آپؐ کی ہر دعا سے
 فرستے تھے لیکن جس کے بارے میں اطاعت نہیں کرتے تھے اور آپؐ کا حکم کمال درجہ کا تھا اور آپؐ سے کہتے تھے کہ کافروں
 کی اینٹ پر اور ابو داؤد طایسی کی روایت میں ہر شعبہ سے اسی حدیث میں کہ ابن مسعودؓ نے کہا میں نے آپؐ کو بددعا کر کے
 نہیں دیکھا کافروں پر پھر شیعین اور اس میں آپؐ اسیلے بددعا کی کہ اونٹوں کی ایذا دی پر دروگہ کے عبادت
 کی وقت حدیث یہی نکلا کہ دعا میں بارگاہِ مستحیہ اور کتابِ معلوم میں گناہ کے سلام ہی تین بار کرنا مستحیہ اور یہ
 یہی نکلا کہ ظالم پر بددعا کرنا درست ہے اور حضرت فاطمہؓ کی قوت اور شجاعت باد وجودِ مفرس کے اور یہی نکلا کہ جو شخص
 برا کام کرے وہ زیادہ برے اس کے جو بددویر سے کیونکہ حق کو ابوجہل سے زیادہ بدبخت کہا اور وہ زیادہ بدبخت
 تھا خاص اس اقصیٰ میں درندہ ابوجہل اس سے زیادہ بدبخت اور حق تھا اور یہی نکلا کہ نماز میں اگر وہ چیز نمازی پر
 طاری ہو جاوے جو اگر شروع میں ہوتی تو نماز جائز نہ ہوتی تو نماز باطل نہ ہوگی اور یہی قول ہے مصنف کا پہلا
 نجاست نمازی پر نماز میں پڑھے اور وہ اسکو اس وقت در کر دے اور اسکا اثر بدن اور کپڑے پر نہ رہے
 تو سب کے نزدیک نماز صحیح ہو جاوے گی اور بعضوں نے اس کے یہ دلیل لی ہے کہ حلال جانور کا گوہ پاک ہے اور نجاست کا
 دور کرنا فرض نہیں ہے اور یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ یہاں خون ہی تھا اور خون بالاتفاق نجس ہے اور اسکا حجاب
 یوں دیا ہے کہ خون اور گوہ بچاؤں کے اندر تھا تو بندہ شیشے کی طرح ہوا اور در کیا گیا ہے اس طرح کہ یہ جانور بت پرست
 کا ذبیحہ تھا اور اس کے سب اجزاء نجس تھے کیونکہ وہ مردار تھا اور حجاب یا گیا ہو کہ یکم اور وقت سے پہلے کا ہے جب
 بت پرستوں کے ذبیحہ حرام ہوئے اور در کیا گیا ہے کہ یہ محتاج ہے تاریخ کا اور صرف احتمال کافی نہیں ہے اور مذہبی
 نے کہا عمدہ جواب ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر نہ ہوئی اسکی جو پیٹھ پر رکھا تو آپؐ سجدہ کر دینے پر مجبور تھے اس پر
 یہ اعتراض ہوگا کہ ایسی حالت میں ہمارے مذہب میں نماز کا لوٹنا واجب ہو اور حجاب یہ دیکھو کہ لوٹنا فرض نماز کا
 واجب ہے اور شاید یہ نماز نفل ہو یا اگر فرض ہو تو آپؐ نے لوٹنا ہی ہوگی مگر اگر لوٹنا تو مستقبل تھا اور ممکن نہیں کہ آپؐ
 نماز پڑھی جاوے اور وہ ناسد ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو خبر دی جب جو توں میں نجاست مکی تھی علاوہ اسکی
 اگر آپؐ کو خبر نہ ہوتی تو آپؐ نماز کے بعد اپنے بددعا کیوں کرتے مگر حج کہتا ہے یہ سب وہی نادانانہ ہیں جو
 فودی اور حافظ ابن حجر اپنے مذہب کی پابندی سے کرتے ہیں اور حدیث صاف دلالت کرتی ہے کہ آپؐ
 کو پیٹھ پر یہ نجاست رکھ کر خبر نہ ہوئی اور ممکن نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ ایسی باتوں کی خبر
 نہ دی جس سے نماز باطل ہوتی ہے پس استدلال امام بخاری کا صحیح ہے اور مخالفین کی تاویلات لغوی ہیں۔

قتل آلانی نے کہا ابوجہل کو ساذن عمرو بن جحوم اور ساذبن عفرار نے قتل کیا یہ ابن مسعود اور سپر گذرے اور اسکا سر
لائے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ڈال دیا اور عقبہ کو حمزہ یا علی نے قتل کیا اور شعیبہ کو حمزہ نے قتل کیا اور ولید
بن عقبہ کو عبیدہ بن الحارث نے یا علی نے یا حمزہ اور علی دونوں نے اور اسید بن خلف کو انصار کو ایک شخص نے یا عیسا
بن عفرار اور راجہ بن زید اور شعیبہ اساف ان پہنچے اور سیر بن کمال اسکی طرف نکلا کئی انصار کے ساتھ
اور پہنچے اور سکو قتل کیا اور وہ ٹوٹا بہت تھا تو پہول گیا آخر اس پر مٹی ڈال کر چھپا دیا اور عقبہ بن ابی معیط کو علی
نے قتل کیا یا عاصم بن ثابت نے اور صحیح یہ ہے کہ آپ نے اسکو قتل کیا عرق الطہیر میں اور عمارہ بن ولید دیوانہ ہو کر
حضرت عمر کی خلافت میں براہش میں اور کوفے سے حدیث کو خبر یہ اور شعبہ صلوة اور جہاد اور مغازی میں
نکالا اور سلم نے مغازی میں اور شامی نے طمارت اور سیر میں تہہ مختصراً **باب** الذَّائِقُ وَالْحَاظُ
خَوَّلَهُ فِي التَّوْبِ اگر آپ میں تہوک یا نیت کاٹ دی تو اسکا حکم کیا ہے **ف** یعنی اوس نماز جائز ہے
یا نہیں اور طمارت میں ذکر کرنے سے یہ مقصد ہو کہ اگر تہوک یا نیت باطن میں گرجا ہے تو باطن بخیر ہوگا و قال
عَدُوُّهُ عَمْرُو بْنُ مَرْثَدَةَ أَخْرَجَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَحَلِّ بَيْتِهِ فَلَمْ يَكُنْ الْحَدِيثَ وَمَا
يَخْتَصُّهُ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاتَمَةً لَا دَقْعَتَ فِيكَ فَجَلَّ مِنْهُ فَدَلَّكَ يَهْأَجُهُ وَجَلَّ
اور عروہ بن الزبیر نے مسودہ (بن مخزوم) اور مردان (بن حکم) سے روایت کی **ف** قتل آلانی نے کہا مردان حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی میں پیدا ہوا تھا لیکن آپ کے کچھ نہ سنا کیونکہ وہ اپنے باپ حکم کے ساتھ طائف کو چلا گیا
تھا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کے باپ حکم کو نکلا دیا نہ طائف کی طرف اس لیے کہ وہ آپ کے سید فاش کرتا
تھا یہ وہ میں رہا یا تھا کہ حضرت عثمان خلیفہ ہو کر انہوں نے مردان کو مدینہ میں بلوا لیا اور حکم کو سکا یا بیخ
کیسے دن مسلمان ہوا تو مردان کچھ حدیث مرسل ہوئی صحابی کی اور وہ حبیبیہ خاص کر حبیبہ (صحابی) ہی اسکو
ساتھ میں رہا حافظ نے کہا اس تالیق کو کوفے نے ایک نسخہ حدیث میں حدیث کے قصے میں نکالا اور ایک بار
اور یہی تحقیق گذر چکی ہے باب استعمال فضل وضو الناس میں تہہ **ف** کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ
سلم نظر حدیبیہ کے زمانے میں یہ بیان کیا حدیث کو جو کہے آو گئی انشاء اللہ تعالیٰ حدیبیہ کے قصے میں (او
نہیں تہوکا آپ کوئی تہوک کو مگر وہ لوگوں میں کسی کی پٹیلی پر پڑا رہنے لوگ ہاتھوں ہاتھ آپ کے تہوک
کے لیے لیتے تھے اور زمین پر نہیں گرنے دیتے تھے) پھر اوس شخص نے کہا اپنے منہ اور بدن پر شہادت
کے لیے اور اور گذر چکا کہ آپ فضلات سے کسے سنا یا اور تبرک تو اسکو کوفے نے نکالا کہ تہوک وغیرہ پاک

ہے حافظ نے کہا بعض روایتیں اس پر جامع نقل کیا ہو لیکن ابن ابی شیبہ نے باسناد صحیح روایت کیا اور ہم بخشی سے کہ وہ پاک
 نہیں ہے اور ابن خرم نے کہا سلمان فارسی اور ابوہریرہ بخشی سے منقول ہے کہ لعاب نجس ہے جس سے مسجد اور جاوے
 آتے ہیں اور یہ مذہب اچا روایت صحیحہ سے غلط ہو سکتا ہے ایک حدیث وہ ہے جو حکمران روایت کیا مولف نے انس سے اور میں نے
 کہ آپ نے اپنی چادر کا کون لیا اوس میں تھو کا پیر اوسکو اور ٹہلٹ کیا اور فرمایا ایسا کرے اور ایک حدیث صحیحین
 میں ابوہریرہ سے کہ اوس میں یہ کہ اپنی بائیں طرف تھو کر یا اپنے پاؤں کے نیچے پیر اوسکو دفن کر دیوے اور ابو سعید
 کی روایت میں ہے کہ اپنے بائیں قدم کے تلے تھو کے اور جو تھو کہ نجس ہوتا تو آپ حکم نہ کرتے مسجد میں تھوکنے کا اور
 روایت کیا ابن ماجہ نے ابوہریرہ سے کہ میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ اڑھائے ہوئے تھے امام
 حسین بن علی علیہ السلام کو اپنے دوش مبارک پر اور اٹکا لعاب آپ پر بہہ لایا تھا اور امام بخاری نے محمود بن
 البرقع سے روایت کیا کہ اونی کو یاد ہے حضرت کا کلی کرنا ایک ٹول میں پانی کے اور کلی کرنا اونی کے منہ میں
 اور ابن ماجہ نے روایت کیا وائل بن حجر سے کہ حضرت پاس ایک ٹول آیا آپ نے کلی کی اوس میں سے تھو کہ دیا
 اوس میں مشک کو یا نہ کہ سے زیادہ خوشبودار اور ناک سبکی ڈول سے باہر نکالتا گریہ کہے کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کا تھو کہ پاک تھا اور یہ خاصہ ہی آپ کا اور دوسروں کا قیاس ہے پر نہیں ہو سکتا تو رد کریں گے اسکا
 ابوہریرہ کچھ حدیث ہے جو اوپر گزری کہ چونکہ اس میں آپ اور ان کو تعلیم دی کپڑے میں تھوکنے کی اور امام حسین
 کے لعاب کچھ حدیث ہے اور حدیث میں اس باب میں بہت ہیں مخالف اگر دلیل اس حدیث سے کہ مسجد میں تھو کہ لگنا ہے
 اور اس کا کفارہ ہے کہ دفن کرے اوسکو اور ابوہریرہ حدیث ہے کہ میں اپنی است کربہ اعمال میں دیکھا مسجد کے تھو کہ
 کو جو دفن نہ کیا جاوے روایت کیا ان کو مسلم نے توجواب ہے کہ ان حدیثوں سے تھو کہ کی نجاست نہیں نکلتی بلکہ
 منع کیا آپ مسجد میں تھوکنے سے تا اور نماز کو ان کو تکلیف نہ ہو اور جو نجس ہوتا تو آپ نجاست کو مسجد میں دفن
 کرنے کی اجازت نہ دیتے و امیر علم حاکم ثنائی محمد بن یوسف قال حدثنا مسفیان عن حمید بن
 انس قال بزم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرقیہ و طوله کون اونی فرقیہ قال اخبرنا حمید بن ابی
 قال حدثنی حمید قال سمعت انساً عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلاً من صحابہ بیان کی ہم سے
 محمد بن یوسف (فریابی) نے (جیسے ابو نعیم کی روایت میں تھو کہ ہے) اور ہونے کا حدیث بیان کی ہم سے سفیان
 (ثوری) نے (جیسے دارقطنی نے کہا) اور ہونے کی روایت کی حمید (طویل) سے اور ہونے انس سے اور ہونے کہا
 جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تھو کہ اپنے کپڑے میں (نماز کے اندر یہ زیادہ کیا ابو نعیم نے مستخرج میں)

طول یا حدیث کو ابن ابی ہریم نے (مسید بن حکم نے جو شیخ بن کوفہ کے) اونٹوں کا خبر دی ہم کہتے ہیں ابویوسف (غافقی)
 نے اونٹوں کا حدیث بیان کی جو ہے مسید بن طویل اسے اونٹوں کا بھیجنا سنا انس سے اونٹوں کی روایت کی رسول
 الصلی علیہ وسلم سے وہ تو اس بنا میں تصریح ہے مسید کے سننے کی انس سے اور باطل ہوا اس کے قول یہ
 بن مسعود بن طویل کا کہ مسید نے یہ حدیث ثابت کی ہے اونٹوں ابو ہریرہ سے اور مسعود بن انس سے اور یہ طویل حدیث کو
 نے صلوٰۃ میں نکالی (فتح) **کافی** لا یجوز الوضوء باللیثین ولا المسکین فیہ کعبہ کے قربت اور قرب
 وضو جائز نہیں ذکرہ الحسن و ابوالعالیہ وقال عطاء التمیمیہ احب الی من الوضوء باللیثین و
 اللثین اور مکر وہ جانا ہے بنید و وضو کر نیکی حسن (عصری) اور ابوالعالیہ (ربیع بن مہران یا حی) اسے اعطا
 نے کہ تم بہتر ہے میرے نزدیک بنید اور وہ وضو کرنے سے قربت حافظ نے کہا ابن ابی شیبہ ابو عبد الرزاق نے
 نکال احسن ہے اونٹوں کا مسرت وضو کر بنید اور ابو عبدیہ نے روایت کیا حسن کہ بنید سے وضو کرنے میں قربت
 نہیں تو معلوم ہوا کہ حسن کے نزدیک اس وضو کرنا مکر وہ نہیں ہے اور اوطائی اور ابو داؤد نے اور ابو عبدیہ ابو خالد
 کے طریق سے روایت کیا میں نے ابوالعالیہ سے پوچھا ایک شخص جو جاہل ہو گیا اور اس کے پاس پانی نہیں ہے کیا وہ غسل
 کرے بنید سے اونٹوں کا نہیں ابو عبدیہ اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے اونٹوں مکر وہ رکھا بنید غسل
 کر نیکی اور ابو داؤد نے روایت کیا ابن جریج سے اونٹوں سے وضو کرے کہ اونٹوں مکر وہ رکھا وضو کرنا بنید اور وہ وضو
 اور کہا اس سے تم زیادہ پسند ہو جبکہ اور افراسی کا یہ نہ ہے کہ تمام بنید دن جو وضو درست ہے اور یہی قول ہے
 عکرمہ ابن عباس کے مولیٰ کا اور ایسا ہی منقول ہے حضرت علی اور ابن عباس سے لیکن صحیح نہیں ہے اور ابو حنیفہ نے
 کہا خاص کعبہ کے بنید سے وضو درست ہے بشرطیکہ پانی نہ ہو اور شہر اور گاؤں کے باہر ہو اور خافت کی اون کی
 صاحبین نے محمد نے کہا کہ بنید وضو کرے اور تم ہی کرے وجوہ یا استحباب اور یہی قول ہے اہل حق کا اور ابو حنیفہ
 جمہور کے موافق ہیں وہ کہتے ہیں بنید کسی حال میں وضو کرے اور یہی قول ہے شافعی اور امام احمد اور مالک کا
 اور امام طحاوی نے ابویوسف کو قول کو اختیار کیا ہے اور قاضی خان نے لکھا کہ امام ابو حنیفہ نے رجوع کیا اس سے
 لیکن بنید میں ہے جو حنفیہ کی کتاب ہے کہ جب پانی میں چند کھجوریں ہو گویا وہ پانی میں تھا ہوا سے اور اس سے
 پانی کا نام نہ جاوے تو اس سے وضو جائز ہے بلا خلاف اور دلیل لی جو حنفیہ نے ابن سعود کی ریٹ ہے کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے اون کو فرمایا لیل الحین میں تمہاری ڈول میں کیا ہے اونٹوں کا بنید ہے آپ نے فرمایا ہاں
 کعبہ سے اور پاک پانی ہے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور زیادہ کیا کہ وضو کیا آپ سے

اور علماء اسلف نے اتفاق کیا یہ حدیث کو ضعیف پر اور بر تقدیر صحت کہ یہ کیا گیا ہے کہ وہ منسوخ ہو کیونکہ لیلیٰ الجہن
 مکہ میں تھی اور فخر محمد و امام فقہین مدینہ میں اوتری بلکہ خلافت اور بعضوں کے کہا کہ یہ حدیث مجہول ہے اور اس بابی پر جس
 میں چند سو کہی کجورین پر بھی جن کو بابی کا وصف نہ ہو کہ کیونکہ اکثر بابی عرب کے بیٹے نہ ہوتے تھے تو وہ سراج
 سے انکو ضبط کر لیتے تھے اور طبرانی نے کبیر میں اور قزطی نے روایت کی کہ حضرت جبریل علیہ السلام مکہ کی بلندی
 میں اتر کر پہ پہنی اڑی زمین پر باری تو بابی پہوٹ نکلا اور سکھایا اور منوچ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرنا
 سہیل نے کہا وضو کی ہے لیکن تلاوت اسکی مدینہ میں ہوئی اور عیاض نے ابو الجهم سے نقل کیا کہ وضو ضرور ہوتا تھا۔
 یہاں تک کہ قرآن مدینہ میں اترتا اور دودھ کچھ خالص ہو اجماعاً وضو جائز نہیں ہے لیکن اگر اس میں پانی ملجاوے
 تو حنفیہ کے نزدیک اس سے وضو درست ہے (فتح وقسط) زبلی نے کہا ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ابو ذر
 سے اور منوچ ابو زید سے جو سہل تھے عمرو بن حریث کو اور منوچ عبد البر بن سعور کو روایت کیا کہ جناب رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے اس کے فرمایا لیلیٰ الجہن میں کیا تمہاری پاس طہارت کا پانی ہو اور منوچ کہا نہیں مگر تھوڑا مٹینہ ہے
 ڈول میں آگے فرمایا کجور پاکیزہ ہے اور پانی پاک کر نیوالا ہے ترمذی نے زیادہ کیا کہ بہر وضو کیا اس کے ترمذی
 نے کہا یہ حدیث عبد البر بن سعور کو ابو زید نے روایت کی اور وہ مجہول ہے اچھڑیث کو نزدیک اور نہیں پہچانی جاتی
 اسکی کوئی اور حدیث ہو اس کے اور سارے شیخ علما و الدیخ و ہم کیا اور کہا کہ روایت کیا اسکو چاروں عالموں نے
 حالانکہ نسائی نے اسکو روایت نہیں کیا اور علما نے حدیث کو تین علتوں کی وجہ سے ضعیف کیا ایک تو ابو زید
 کی جمالت ہو دوسرے ابو ذر ہرہ میں ترو سے کہ وہ رشیدین کیساں ہو یا اور کوئی تیسری اسوجہ سے کہ ابن مسعود حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ تھے لیلیٰ الجہن میں اول علمہ میں تو ترمذی نے کہا کہ ابو زید مجہول شخص ہے اسکی اور کوئی
 حدیث معلوم نہیں ہوئی اور ابن حبان نے کتاب الصنفاء میں کہا ابو زید ایک شیخ ہے جو روایت کرتا ہے ابن
 مسعود اور معلوم نہیں ہوتا وہ کون ہے اور نہ اسکو باب کا نام معلوم ہے نہ اور کا کاشمیر معلوم ہے اور جس شخص کا یہ
 حال ہو اور وہ نہ روایت کرے مگر ایک حدیث کو جو مخالف ہو کتاب اور سنت اور اجماع اور قیاس کے تو مستحق ہونگا
 کہ اسکی روایت کے پرہیز کیا جاوے اتنے ابن ابی حاتم نے کتاب العلل میں کہا میں نے ابو زید سے سنا وہ کہتے تھے
 ابو ذر ہرہ کچھ حدیث نبیہ کے باب میں صحیح نہیں ہے اور ابو زید مجہول ہے اور ابن عدی نے امام بخاری سے نقل کیا کہ ابو زید
 جس نے عبد البر بن سعور کچھ حدیث روایت کی نبیہ کے باب میں مجہول ہے اور اسکی صحبت عبد البر بن سعور معلوم نہیں
 ہوئی اور یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح نہیں ہے اور یہ قرآن کے خلاف (انتہی) دوسری علت میں بغیر ابو ذر

کہوں کہ وہ شخص کہنا وہ رشید بن کیا ہے اور وہ ثقہ ہے امام سلم نے اس کی روایت کی اور بعضوں نے کہا ابوہریرہ اور ہے
 رشید اور ہے اور ہے ابوہریرہ رشید نہیں ہے بلکہ مجہول ہے اور امام احمد بن حنبل نے اس کو منقول ہے اور اس نے کہا ابوہریرہ ابن مسعود کی حدیث
 میں مجہول ہے اور امام بخاری نے کہا ابوہریرہ عیسیٰ کا نام معلوم نہیں ہے اور اس نے کہا ابوہریرہ کو اور سمجھا اور رشید
 کو اور مگر اوپر پر عقراض ہوتا ہے کہ حدیث کو ابوہریرہ سے ایک صحابہ عزت فرمادیت کیا ہے ایک شخص نے کہا لا اسکو
 ابوہریرہ اور زیدی نے دو مسکرفین تیسری جراح بن علی نے نکالا اس کو ابن ماجہ نے چوتھی اسرائیل نے نکالا اس کو
 بیہقی اور عبد الرزاق نے مصنف میں پانچویں قیس بن الربیع نے نکالا اس کو عبد الرزاق نے اور محدثین کے نزدیک
 دو شخصوں کی روایت کہ حدیث جالت جاتی رہتی ہے پس پانچ شخصوں کی روایت کہ حدیث جالت کیونکہ یہ مگر یہ
 کہ حدیث جالت حال کی مراد لیجاوے اور ابن عدی نے تصریح کی کہ یہ ابوہریرہ رشید بن کیا ہے اور کہا کہ مدار اس حدیث
 کا ابوہریرہ ہے ابوہریرہ اور ابوہریرہ کا نام رشید بن کیا ہے اور وہ مشہور ہے اور وہ ابوہریرہ مولیٰ عمر بن حریث
 کا مجہول ہے اور دارقطنی نے منقول ہے اور اس نے کہا یہ ابوہریرہ جو بنیہ کچھ حدیث میں ہے رشید بن کیا ہے اور ابن عبد البر
 نے کتاب الاستیعاب میں کہا ابوہریرہ عیسیٰ اشبن کیا ہے اور وہ ثقہ ہے ابوہریرہ کثر و یکے اور بیان کیا اون
 لوگوں کو جنہوں نے روایت کیا اس کے اور جن سے اس کی روایت کی اور کہا کہ ابوہریرہ مولیٰ عمر بن حریث کا وہ مجہول
 ہے اور کثر و یکے کا حال نہیں ہے اس واسطے ابوہریرہ اور کسی کی روایت سے اس کی حدیث ابن مسعود سے بنید کے باب
 میں منکر ہے اس کی کچھ اصل نہیں اور نہیں روایت کیا اس کو ایسے شخص نے جو بیہ اعتبار ہو اور یہ حدیث ثابت نہیں ہے
 تیسری علت نیز ابن مسعود کا لیلہ الجن میں حاضر نہ ہونا تو اس میں اختلاف ہے امام سلم نے شعبی سے روایت کیا انہوں
 نے علقمہ سے اور اس نے کہا ابن مسعود کو چہا کوئی تم میرے رسول المرسلی المرسلیہ وسلم کے ساتھ موجود ہوتا
 لیلہ الجن (وہ رات جس میں جن حضرت صلی المرسلیہ وسلم سے ملو آئے تھے اپنے اون کو دین کی باتیں بتلا لیتے)
 میں اور اس نے کہا نہیں لیکن ایک بات کہ ہم حضرت صلی المرسلیہ وسلم کے ساتھ تھے پہر سمجھنے کہ کیا آپ کو بولنے نہ
 پایا سمجھنے آپ کو بولنا وادیوں اور گھاٹیوں میں پہر سمجھنے کہا آپ کو کوئی اور اگر لے گیا یا آپ کو کسی نے اچانک
 مار ڈالا بہر اہم نے گذاری بری بات کی طرح جو کسی قوم نے گذاری ہو جب سچ ہو تو سمجھنے دیکھا آپ حرا
 (جبل اذر) کی طرف سے آکر پہر اخیر حدیث تک سچ نہ عرض کیا یا رسول المرسلیہ وسلم نے آپ کو نہ پایا پہر سمجھنے آپ کو بولنا
 لیکن آپ نے تو ہم نے رات کاٹی بری رات کی طرح آپ فرمایا میرے پاس جنوں کا بلائے والا آیا میں ان کے
 ساتھ گیا پہر اون کو فرماں پڑا کہ سنا یا بعد اس کے آپ ہمارے ساتھ چلے اور ہم کو اون کے نشان اور انکی انگاری (راگ)

کے نشان بظاہر اور جنون کے آپ کو نشہ مانگا آپ نے فرمایا ہنرمی تمہاری لیے ہے اور یہ ایک سنگینی تمہاری جانور دن کا چاہیہ ہو بہو فرمایا میں استیجا کرو ان دونوں چیزوں کو کیونکہ یہ خوراک سے تمہاری رہائیوں کی انتہہ اور ایک نظمیں امام مسلم کے ہر عبد الصمد بن مسعود کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ تھا لیکن ابن ابی حنیفہ اور ابو ذر کہ میں آپ کے ساتھ نہ تھا اور ایک روایت میں ہے کہ وہ جن جزیرہ کے جن تکے اور رویت کیا اوسکو ابو داؤد نے اختصار کے ساتھ اور یقیناً بیان نہیں کیا اونہوں نے غلطی سے یوں روایت کیا میرے عبد الصمد بن مسعود کہ ہم میں کو کون تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لیلۃ الجن میں اونہوں نے کہا آپ کے ساتھ ہم میں کوئی نہ تھا اور ترمذی نے اس حدیث کو پوری شرح اپنی جامع میں نکالا تفسیر سورہ احقاف میں آور محمد ریشودہ مایل غلط ہوتی ہے جو بعضوں نے کہ کہ عبد الصمد بن مسعود آپ کے ساتھ تھے اور آپ کے اون کو بٹھایا حلقہ میں لیکن جس وقت آپ نے جنون سے باتیں کیں اوسوقت عبد الصمد کے ساتھ نہ تھے اور اس طرح جمع کیا اون حدیثوں میں جن پر عبد الصمد کے ساتھ نہ تھا نکلتا ہے اور ان حدیثوں میں جن پر عبد الصمد کے ساتھ نہ تھا نکلتا ہے امام بیہقی نے دلائل النبوت میں کہا احادیث صحیحہ سپر دلالت کرتی ہیں کہ ابن مسعود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ تھے لیلۃ الجن میں بلکہ اوسوقت کے ساتھ تھے جب آپ آنگو اور اور لوگوں کو بھی لیکر چلے جنون کے نشان اور انکی آگ کو نشان دکھلانے کو بیہقی نے کہا اور بعضوں نے یہ روایت کی ہے کہ عبد الصمد بن مسعود آپ کے ساتھ نہ تھے لیلۃ الجن میں یہ روایت سننے پر بخاری ابن مسعود کہ اونہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری پاس آئے اور فرمایا مجھ کو حکم مو قرآن سننا یہ کہ تمہاری رہائی جنوں کو تو تم میں ہی ایک شخص میرے ساتھ کھڑا ہوا اور وہ شخص میرے ساتھ نہ کھڑا ہوا جس کے دل میں رائی کے دانے برابر غرور ہو عبد الصمد نے کہا یہ میں آپ کے ساتھ کھڑا ہوا اور میرے پاس ایک ٹول تھا باپانی کا حبیم میدان میں ہو پنج تو اپنے میرے گرد ایک گلیہ کر دی ہو فرمایا اس گلیہ سے باہر نہ نکلید کیونکہ اگر توا اسکے باہر نکلے گا تو مجھے نہ دیکھو گا اور میں تجھ کو نہ دیکھوں گا قیامت تک کیا تیرے پاس وضو کا پانی ہے میں نے کہا نہیں آپ نے فرمایا تیرے ڈول میں کیا ہے میں نے کہا نہیں ہے آپ نے فرمایا کچھ ریشتی ہو اور پانی پاکیزہ ہے یہ وضو کیا اور نماز پڑھی جب نماز پڑھ چکے تو وہ شخص جنون میں ہو آپ کی طرف اوٹھو اور آپ کے اسباب نامکا آپ نے فرمایا میں نے تمہاری لیے اور تمہاری قوم کے لیے نہیں دیکھا جو تمہاری کام آوے اونہوں نے کہا مان لیکن ہم نے جاہا کہ ہم میں سے بعض لوگ آپ کے ساتھ ہم میں آپ نے فرمایا تم کون لوگوں میں ہو اونہوں نے کہا ہم نصیبین والے ہیں آپ نے فرمایا ان دونوں نے نجات پاؤں اور انکی قوم نے اور حکم کیا اون کے لیے کہانے اور گور کا اور منع کیا کبھ بڈھی اور گور سے

سے استنجا کرنے سے راستہ میں حدیث کو امام احمد نے سند میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا اور عیال ترین انکو
 قریب قریب ابن ہبشی نے کہا اور اس صحیح روایت کو خلاف ہے جس میں یہ ہے کہ صاحب آپ کو کم کر دیا تھا میانک تک کہا
 گیا آپ بیکار یک مڑا دے گئے یا اوڑا لیے گئے مگر یہ کہ کم کرنے دے اور لوگ ہوں اور جو لوگ آپ کے نکلنے سے واقف
 تھے وہ اور ہوں پھر امام ہبشی نے اپنی سند روایت کیا موسیٰ بن علی کو اور انہوں نے راجہ کو اور انہوں نے اپنے باب سے
 اور انہوں نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اپنے پیچے چلنے کو فرمایا اور فرمایا
 کہ پذیرہ جن جو بہائیوں کے بیٹھے ہیں اور چچا زاد بہائی ہیں آج کی رات میری پاس آئیں گے اور میں ان کو توڑاؤں
 سناؤں گا یہ ہیں آپ کے ساتھ گیا اوس جگہ تک جہاں آپ نے چاہا وہاں آپ میرے لیے ایک لکیر کر دی اور مجھ کو اس
 لکیر کے اندر بٹھلایا اور فرمایا اُس کے باہر نہ نکلیں اسی جگہ ٹھہرا رہا میانک تک کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم حجر
 کے ساتھ ہی کھیر پاس آئے اور آپ کے ہاتھ میں ایک پوسیدہ ٹپٹی تھا اور گوبر اور کورہ آپ کے منہ سے فرمایا جہاں بے استنجا
 کے لیے جاؤ تو ان چیزوں کو استنجا کر عبد اللہ نے کہا جب سچ ہوگئی تو میں نے کہا میں وہ تمام کر دیکھوں
 جہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو رہتے تھے پھر میں وہاں گیا دیکھا تو ساٹھ اونٹوں کے پیٹھ کے نشان
 وہاں تھے اتنے تھے پھر امام ہبشی نے ابو عثمان ہندی سے لکھا کہ عبد اللہ بن مسعودؓ کو کچھ لوگوں کو دیکھا ایک کتہ
 میں نو پڑ چاہیے کہ لوگ میں لوگوں نے کہا یہ رطل میں (رطل ایک گروہ ہے تو میوں کا) عبد اللہ نے کہا میں نے
 اُن کے سے لوگ نہیں دیکھے وہ بڑے بڑے تھے اور ایک دوسرے کے ساتھ چلتے تھے اور ترمذی نے اپنی جام
 میں ذکر کیا کہ ابن مسعود حاضر تھے لیکن ان میں تخلیقاً اور روایت کیا باب کر آتے بکشتی تھے پھر بن حفص از
 غیاث سے اور انہوں نے داؤد بن ابی ہند سے اور انہوں نے شعبی سے اور انہوں نے علقمہ سے انہوں نے عبد اللہ بن مسعودؓ
 اور انہوں نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم استنجا کر گوبر اور ہڈیوں سے کیونکہ وہ نوحہ ہے
 تمہاری بہائی جنوں کا یہ کہ روایت کیا احمد بن محمد بن اسماعیل بن ابراہیم وغیرہ نے داؤد بن ابی ہند
 سے اور انہوں نے شعبی سے اور انہوں نے علقمہ سے اور انہوں نے عبد اللہ بن مسعودؓ کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 تھے لیکن ابن الحنفیہ نے اخیر حدیث تک اور کہا کہ روایت اسماعیل کی زیادہ صحیح ہے حفص بن عیال کی
 روایت سے لیکن اور انہوں نے اُس کو متصل لکھا الابواب الاشمال میں ابو عثمان ہندی سے انہوں نے
 ابن مسعود سے اور انہوں نے کہا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے عشا کی نماز پڑھی پھر لوٹے اور ابن
 مسعود کا ہاتھ پکڑا میانک کہ نے گئے اور ان کو مکہ کے میدان اطحا میں وہاں ان کو بٹھایا یہ ایک

لکیر اور کچھ کچھ فرمایا اس کے بعد سے ہٹا کیونکہ تھک رہا تھا کچھ لوگ آدینے تو تم اور بات نہ کرنا اس کے
 وہ تم کو بات نہ کریں گے یہ فرما کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے جہاں چاہتے تھے اور میں اپنی لکیر کے اندر بیٹھا
 تھا اتنے میں کچھ لوگ ان کے زور کے لوگوں کی طرح پہر بیان کیا ایک نئی حدیث کو بعد اوس کے کہا یہ حدیث حسن صحیح
 ہے غریب ہر اس طریق پر اور امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا حدیث بیان کی ہم سے عازم اور عفان نے اور
 دونوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے معمر نے اور ہونے کے واسطے باب (سلمان بنی) نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے
 ابو تمیہ نے اور ہونے روایت کی عمر و بنی کا اور ہونے عبد اللہ بن سعد و ہونے کہا ساتھ لے گئے مجھ کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم پہر چلے یہاں تک کہ فلان فلان مقام پر آئے آپ میرے لیے ایک خط کہنچا اور فرمایا اس کو بیچ
 میں یہ اور اس کے باہر ہر نکل اگر نکلیگا تو ہلاک ہو گا یہ بیان کیا ایک نئی حدیث کو اور طحاوی نے حدیث کو
 اپنی کتاب میں نکالا جس کا نام ہے رد علی الکراہیسی یہ کہ کہا کہ یہ نکالی شام والوں میں ہے اور نہیں روایت کیا اس
 سے حدیث کو مگر ابو تمیہ نے اور وہ بھی نہیں ہے بلکہ سلمیٰ بصری ہر جو معروف نہیں ہے دو سند اس طریق ابن سعد
 کا امام احمد نے مسند میں اور طحاوی نے شرح آثار میں اور دارقطنی نے سنن میں نکالا ابو سعید و اس نے
 حماد بن سلمہ سے اس نے علی بن زید و اس نے ابو رافع سے اس نے ابن سعد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان
 سے روایت کیا ابن میں کیا تیری پاس باقی ہے اور ہونے کہا نہیں اپنے فرمایا تیرے پاس بیٹھو میں ایسا سمجھتا
 ہوں اور ہونے کہا ان پہر آپ نے وضو کیا اور دارقطنی نے کہا علی بن زید ضعیف ہے اور ابو رافع کا سماع ابن
 سعد ثابت نہیں شیخ تفتی الدین نے امام میں کہا یہ طریقہ ابو زرارہ کو طریق سے اچھا ہے اگرچہ ابو زرارہ کا طریق
 زیادہ مشہور ہے کیونکہ علی بن زید اگرچہ ضعیف کیا گیا ہے پر وہ سچا ہے اور دارقطنی نے جو کہا کہ ابو رافع کا سماع ابن
 سعد ثابت نہیں تھا اس سے یہ نہیں نکلتا کہ ابو رافع کا سماع ابن سعد ممکن نہیں کیونکہ ابو رافع کو ابن عبد البر نے
 کہا کہ وہ مشہور علما تابعین میں سے اور استیعاب میں کہا کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں دیکھا
 لیکن وہ بڑے تابعین میں سے ہے اور کا نام نفعیہ تھا اور اس کی اصل مدینہ کی تھی پہر بصرے چلا گیا روایت کیا اس
 نے ابو بکر صدیق اور عمر اور عبد اللہ بن سعد کو اور روایت کیا اس کو خلاص بن عمر بخاری اور حسن بصری اور قتادہ
 اور ثابت بنانی اور علی بن زید نے اور نہیں روایت کیا اس کو مدینہ والوں نے اور استیعاب میں کہا اس کی روایت
 حضرت عمر اور ابو ہریرہ سے ہے اور جو شخص اس طبقہ کا ہو اس کا سماع تمام تابعین میں ہو مگر یہ کہ دارقطنی نے
 اتصال کے لیے سماع کا ثبوت شرط رکھا ہو اگرچہ ایک مابہرہ (جیسے امام بخاری کا قول ہے) اور امام سلم نے طول

آواز میں کیا تھیں جو میں نے سنیں آپ نے فرمایا وہ جنوں کی آوازیں تھیں۔ اور منہ سے بھگہ کو حضرت کیا اور سلام کیا
 بھگہ کو صحادی نے کہا میں نے اہل کوفہ کی کوئی حدیث نہ سنی ایسی جس سے یہ ثابت ہو کہ ابن مسعود رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے ساتھ تھے لیکہ ابن جن میں اور وہ قبول کے لائق ہو سوا حدیث کہ مقرر جمع کہتا ہے اس طریق میں بنید سو دھنو
 کر کیا ذکر نہیں ہے ساتھ ان طریق ابن عدی نے کامل میں نکالا ابو عبد اللہ شافعی سے اور منہ سے شریک فاضلی
 سے اور منہ سے ابی زائدہ سے اور منہ سے ابن مسعود کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے ساتھ پانی ہے
 میں نے کہا نہیں بنید ہے ڈول میں آپ نے فرمایا پاکیزہ کھجور ہے اور پاک کر نیوالا پانی ہے پھر وضو کیا اتنے ابن
 عدی نے کہا اس سناؤ کو خراب کر دیا ابو عبد اللہ شافعی نے ٹھیک سے اب میں نہیں جانتا کہ یہ غلطی ابو عبد اللہ سے
 ہے یا شریک کی کہ لیکہ ایک جماعت حبشہ ثوری اور سہراکیل اور عمرو بن ابی قیس وغیرہم نے اس کو روایت کیا ابو
 خزیمہ سے اور ابن ابی عمیر سے حدیث سے اس سے ابن مسعود اور یہ سناؤ درست ہے لیکن ابو زید مجہول ہے اور
 اس کی وجہ سے حدیث ضعیف کی گئی انتہے زبیدی نے کہا تو ابن مسعود کی حدیث کو سات طریقے ہوئے ان میں سے
 بعض طریقوں میں اس بات کا ذکر ہے کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے لیکہ ابن جن میں اور یہ مخالف ہے
 اسکے جو صحیح مسلم میں ہے کہ وہ آپ کے ساتھ نہ تھے اور جمع کیا ہے ان دونوں دونوں میں اس طرح کہ وہ آپ کے ساتھ
 تھے موقوف جب آپ جنوں کو باتیں کہیں بلکہ روایتیں تھے اور بعضوں نے یوں جمع کیا ہے کہ لیکہ ابن جن میں دوبارہ یہی
 ہتی اور پہلی بار میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھا تشریف لے گئے تھے آپ کے ساتھ ابن مسعود نہ تھا اور کوئی صحیح
 مسلم کی روایت سے معلوم ہوتا ہے پھر دوسری بار میں ابن مسعود آپ کے ساتھ گئے تھے حبشہ ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر
 میں سورہ حج کے ابن جریر سے روایت کیا ہے اور منہ سے کہا عبد الغزیز بن جعفر نے کہا وہ جن جو آپ کے نکلے
 ملے وہ بنوئے کے تھے اور وہ جن جو مکہ میں ملے وہ یثیبین کے تھے اور یہی نے امام مسلم کی حدیث کی یہ تاویل کی
 ہے کہ مراد اس قول سے کہ ہمیں رات کا ٹیڑھی رات کی طرح وہ لوگ ہیں جو ابن مسعود کے ساتھ تھے جن کو یہ خبر
 نہ تھی کہ آپ جنوں کے پاس تشریف لے گئے ہیں اور یہ ایک یحید احتمال ہے امام بخاری نے سعید بن عمرو سے نکالا
 کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ڈول لیکر چلتے آپ کے وضو اور حاجت کر لیے
 ایک بار حضرت ابو ہریرہ آپ کے ملے آپ نے فرمایا کہ ابن ابی عمیر نے کہا میں ابو ہریرہ سے کہتا ہوں آپ نے فرمایا مجھے حبشہ
 بہتر لاد میں ان کو کھانا کرون اور ٹھہری اور گوربت لانا میں اپنے کپڑے میں پھر رکھ کر لایا اور آپ کے ہاتھ
 رکھ دیے حبشہ آپ فارغ ہوئے اور پھر نے کہ تو میں آپ کے پیچھے چلا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ٹھہری اور

گوہر کا کیا حال ہے آپ نے فرمایا میری بائیں نصیبیں کچھ جن کو قاصد سنا کہ اونہون نے مجھ سے کہہ دیا تھا کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ
 وہ جس کو برابر اور بڑی پر گزیرین کہنا نا پاوین۔ اس روایت کو معلوم ہوتا ہے کہ جن دوسری باہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 پاس آ کر تھے جیسے جلیپ مدینہ کو ہجرت کر چکے تھے اور دلالت کرتی ہیں اس پر انور نعیم کی روایت کتاب دلائل النبوة میں ہے کہ
 کہا حدیث بیان کی ہے سیولیمان بن احمد نے اونہون نے کہا حدیث بیان کی ہے محمد بن عبد الصمد سیولیمان نے اونہون کے کتابت
 بیان کی ہے محمد بن ابوسعادہ بریم بن ناظم نے اونہون نے کہا حدیث بیان کی ہے سعید بن مسلام نے اونہون نے کہا
 کی زید بن اسلم سے اونہون نے کہا ابوسلام سے وہ کہتے تھے حدیث بیان کی ہے محمد بن عمر بن غیلان ثقفی نے وہ کہتے تھے
 میں ابن مسعود کے پاس آیا اور میں نے کہا مجھے کہا گیا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اس بات کو جب
 جنون کو قاصد آپ کے پاس آئے تھے اونہون نے کہا میں ساتھ تھا میں نے کہا اس بات کا قصہ مجھ سے بیان کرو
 اونہون نے کہا صنف میں جو صحابہ تھے (مشکل ہے مگر بار فقرا) اون میں سے میری ہر شخص کو ایک ایک شخص نے گیا شام
 کا کمانا کھانا نیکو مگر میں وہ گیا مجھے کچھ نہ دیا ہر جناب رسول مقبول سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مجھ سے گذرے
 اور پوچھا کون ہو میں نے کہا ابوسعادہ آپ نے فرمایا تجھ کو کوئی نہیں لگیا شام کا کمانا کھانا نیکو میں نے کہا نہیں
 یا رسول اللہ آپ نے فرمایا تو چل شاید میں تیرے لیے کچھ پاؤں پہر آپ چاہا ہاں تک کہ ام المؤمنین ام سلمہ کے حجرے پر
 آئے آپ مجھے باہر چوڑ دیا اور آپ اندر تشریف لے گئے آپ نے محل کے پاس پہر لڑکی نکلی اور بولی کہ او ابوسعادہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیرے لیے شام کا کمانا نہیں پایا تو لوٹ جا اپنے سونے کی جگہ میں میں مسجد کو لوٹا اور
 مسجد کی کنکریں کو اکٹھا کر کے اس کا تکیہ کیا اور اپنے کپڑے میں لپٹ کر ہاتھوں میں دیر میں ٹھہرا ہاں تک کہ پہر لڑکی آئی
 اور کہنے لگی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ملاتے ہیں چلو میں آ کر پیچھے چلا ہاں تک کہ اپنی جگہ پہنچا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم باہر نکلتے اور آپ کے ہاتھ میں لکڑی کی ایک لکڑی تھی آپ نے اس کو میرے سینے میں لگایا اور فرمایا
 چل میری ساتھ جہان میں چلوں میری ہم دونوں چلے ہاں تک کہ بقیع الغرقدا مدینہ کا قبرستان امین پہنچے
 آپ نے اپنی لکڑی کو ایک لکیر کی اور فرمایا یہاں بیٹھا رہ اس کے پار مت جاؤ جو حجاب میں نہ آؤں پہر آپ پاؤں
 سے چلوں میں آپ کو دیکھ رہا تھا جب آپ میری مقام میں پہنچے کہ میں آپ کو نہ دیکھتا تھا اس وقت ایک کالی دھوڑ
 باغبار کے طرح کچھ اٹھا میں بڑا اور میں نے اپنے دل میں کہا یہ موازن کے لوگ ہیں اونہون نے حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے مکر کیا آپ کو مار ڈالنے کے لیے میں نے قصد کیا کہ گہروں کی طرف دوڑوں اور لوگوں کو پکاروں
 میری نے یاد کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو حکم دیا ہے یہاں سے نہ سرکنے کا اور میں نے سنا کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کلثمی سے اون کو ڈراتے تھے اور فرماتے تھے میں پورہ ٹیپو بیاتک کہ صبح کا ستون نمود ہوتا
 کے قرب ہوا ہر ایک بارگی بہاگے اور چلے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس آئے اور فرمایا کیا تو سگوار
 تھا میں نے کہا نہیں قسم خدا کی اور پہلی بار تو میں گہرا گیا تھا بیاتک کہ میں نے قصہ کیا کہ گہروں پر جاؤں اور لوگوں
 سے فریاد کروں بیاتک کہ میں نے سنا آپ اپنی کلثمی سے اون کو ڈرا رہے ہیں آپ نے فرمایا اگر تو اس حلقہ کے اندر
 سے نکلتا تو مجھے ڈرتا کہ کوئی تجھے اچک لیتا کیا تو نے اون میں کسی کو دکھا ہا میں نے کہا میں نے سیاہ مردوں کو
 دیکھا جو در اون سے سفید کپڑوں میں آپ نے فرمایا یہ نصیب کج کن تھے اونہوں نے مجھ پر تو رشہ اور سباب مانگا میر
 نے اون کو تو رشہ دیا ہر ایک ہڈی سے جو پسینہ ہوا اور گور بری یا سنگینی سے میں نے کہا یہ کیا کام آویگا اون کے آپ نے
 فرمایا وہ نہیں یاد کیے کسی ہڈی کو مگر اوپر دہی گوشت دیکھیں گے جو اوپر تھا جسدن وہ کھائی گئی اور کوئی گور
 (یا لید) نہ پاؤں گے مگر اوس میں وہی دانہ پاؤں گے جو اوس میں تھا جسدن وہ کھائی گیا اب تم میں سے کوئی احتجاج
 نہ کرے ہڈی اور سنگینی سے زلیعی نے کہا اسکو اسناد میں آیا یہ شخص ہے جسکا نام نہیں معلوم ہوا پھر ابو نعیم نے نکالا البقیہ
 بن ولید جو اونہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ پر میرے نزدیک فیضی نے اونہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے زبیر بن ہوام نے ہوا
 اونہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے قحاذ بن ربیع نے اونہوں نے کہا حدیث بیان کی مجھ سے زبیر بن ہوام نے ہوا
 نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے ساتھ نماز پڑھی صبح کی مدینہ کی مسجد میں جب آپ فارغ ہوئے تو آپ نے
 فرمایا میرے ساتھ کون چلتا ہے آج کی رات کو جنوں کے قاصدوں کی طرف تین بار آپ نے فرمایا اور لوگ خاموش
 رہے پھر آپ مجھ پر سے گذرے اور میرا ہاتھ پکڑا میں آپ کے ساتھ چلنے لگا بیاتک کہ مدینہ کے رب پہاڑوں کے ہم پار
 ہو گئے اور ایک ایسی زمین میں پہنچا جہاں کوئی درخت نہ تھا وہاں میں نے چند لہر مردوں کو دیکھا گو یا وہ نیزے
 تھے اور اپنے کپڑے ٹھکڑے تھے ہر پاؤں کے درمیان جب میں نے آنکھ دیکھا تو مجھ کو ایک سخت لرزہ آگیا بعد اوسکو
 بیان کیا ابن سعد کی حدیث کی طرح - اور امام بیہقی نے ابن سعد کی حدیث کو ضعیف کیا اپنی سنن میں اس طرح
 سے کہ ابن سعد نے انکار کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہونے سے لیلۃ الحن میں اور انکار کیا اسکا اون کو بیٹے
 ابو عبیدہ نے انکار کیا اسکا ابوسلمہ بنی نے پھر اپنی سند ابن سعد نے نکالا اونہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ تھا لیلۃ الحن میں اور میں جاہتا ہوں کہ آپ کے ساتھ ہوتا اور اپنی سند نکالا شعبی
 سے اونہوں نے کہا میں نے علقمہ سے پوچھا کیا ابن سعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ موجود تھے لیلۃ الحن میں
 پھر بیان کیا وہی جو اوپر امام مسلم کی روایت کو گذرا اور اپنی سند عمرو بن مرہ سے نکالا اونہوں نے کہا میں نے

ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن جوحیا کی عبادت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیلۃ الجن میں اور انہوں نے کہا انہیں اور نیز
ابراہیم بن یوسف اور انہوں نے کہا ہمارے صاحب تہہ نہ تہو (یعنی عبد اللہ) اور یہ روایت منقطع ہے کیونکہ یہی نے دوسرے
باب میں کہا کہ ابو عبیدہ نے نہیں پایا اپنے باپ کو اور ابراہیم نے بھی ابن مسعود کو نہیں سنا ہمارا امام یہی نے
عزوبن کے فیضان کا بیان کیا اور اپنی سند سے حضرت عائشہ سے روایت کیا اور انہوں نے کہا میں نے نبی بنائے تھے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک شک میں صبح کو بگڑنے آپ صائم کو اوسکو پیتے اور شام کو بگڑتے
آپ صبح کو اوسکو پیتے اس روایت کو امام مسلم نے بھی نکالا پھر امام بیہقی نے اپنی سند کے ابو العالیہ سے نکالا انہوں
نے کہا تمہارا نبیہ خبیث ہے اور وہ نبیہ بانی تھا جس میں چند کجورین ڈال دیا جتا میں تو وہ میٹھا ہو جاتا اور ان
کی کلام سے یہ نکلتا ہے کہ انہوں نے ایک نبیہ سے وضو جائز ہے اور شافعیہ کا مذہب یہ کہ کجور وغیرہ حبس کی
صفت پانی پر غالب ہو جاوے اور پانی کا نام موقوف ہو جاوے تو اس سے وضو جائز نہیں اور ظاہر یہ ہے کہ جو
نبیہ صبح کو شام تک بگڑا جاوے اور میٹھا ہو جاوے اوسکو پانی نہ کہیں گے کیونکہ حدیث میں ہے کہ آپ نے پوچھا تیرے
پاس پانی ہے اور انہوں نے کہا نہیں تو معلوم ہوا کہ نبیہ پانی نہ تھا اور امام بخاری نے بھی ابن مسعود کی حدیث کو
ضعیف کیا اور یہ اختیار کیا کہ نبیہ سے وضو جائز نہیں نہ سفر میں اور نہ حضر میں اور کہا کہ ابن مسعود کی حدیث
ایسے طریقوں سے مردی پر چون کہ حجت قائم نہیں ہوتی اوسکی علاوہ عبد اللہ بن مسعود کا میں حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے ساتھ نہ تھا لیلۃ الجن میں اور میں چاہتا ہوں کہ آپ کے ساتھ نہ تھا اور ابو عبیدہ ہی پوچھا گیا کہ تمہارے
باب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے لیلۃ الجن میں تو انہوں نے کہا نہیں اور اگرچہ یہ روایت منقطع ہے کیونکہ
ابو عبیدہ نے اپنے باپ سے نہیں سنا لیکن بکھڑا اسکے القبال اور انقطاع سے مطلب نہیں ہو بلکہ ہماری غرض
یہ ہے کہ ابو عبیدہ عالم تھے اور عبد اللہ بن مسعود کو گہرے کے حاضر آدمی تھے اور ان پر ایسی بات پوشیدہ نہیں رہ سکتی
اتنی تو ہم نے حجت کیا اور کہ قول کو اسی طرح ابراہیم بن عثمان کو نہایت ملامت تھی عبد اللہ بن مسعود کی حدیث سے
اور بہت تلاش کرتے تھے وہ اہل حدیث کو اور لوگوں سے اجماع کیا کہ نبیہ سے وضو جائز نہیں جب پانی موجود
ہو تو یہ اسی طرح جائز نہ ہو گا جب پانی نہ ہو اور ابن مسعود کی حدیث میں یہ منقول ہے کہ آپ نے نبیہ سے وضو کیا اور
آپ مسافر نہ تھے تو گویا کہ میں وضو کیا پھر اگر یہ ثابت ہو تو جس وقت پانی موجود ہو اور وقت ہی نبیہ سے وضو جائز
ہو اور ہر گاہ کوئی قائل نہیں ہو ایں معلوم ہوا کہ سب سے احادیث کو رد کیا اور یہی قیاس ہو نکلتا ہے ہمارے نزدیک
تمام ہوا کلام بخاری کا مختصر اثر کے آثار میں اور صاحب نے اپنے کہ اس حدیث میں صفت ہے اور تاریخ میں

جہالت پر بہرچراغ یا کہ لیلۃ الجن متعدد تہین اور حدیث شہور سے عمل کیا اور سید جبار نے حافظہ سے کہا کہ لیلۃ الجن
کا متعدد ہونا تو قوی ہو اور حدیث کہ مشہور ہے سے اصطلاحی شہرت مراد نہیں ہے بلکہ لوگوں میں مشہور ہونا اور کسی
صحابی کو اس سے عمل کرنا ثابت نہیں ہو اور امام شافعی کو منقول ہو کہ یہ حدیث مسند میں ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے کیونکہ
یہ آیت مدنی ہے اور لیلۃ الجن کہ میں ہوئی زلیحی نے کہا اضطراب تو یہ کہ ابن مسعود کسی حدیث میں یہ ہے
کہ وہ حضرت جلیل الدین علیہ السلام کے ساتھ تہ لیلۃ الجن میں اور کسی میں یہ ہے کہ ساتھ نہ تھے اور تاریخ کی جہالت
پر تو یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ سیرت والوں نے یہ لکھا ہو کہ نصیبین کے جن چوتھ تین برس پہلے آئے تھے اور جبار
کا عمل تو دارقطنی نے روایت کیا عبد اللہ بن عمر سے اور انہوں نے عکرمہ سے اور انہوں نے ابن عباس سے اور انہوں نے ابن
سے وضو نہ کہے جو پانی نہ پاوے حافظہ نے کہا اسکی سند ضعیف ہے اور روایت کیا دارقطنی نے حارث سے کہ
نے علی کو کہ وہ قباحت نہیں دیکھتے تھے نبی سے وضو کرنے میں اور روایت کیا زبیدہ بن جابر سے اور انہوں نے حضرت
علی سے اور انہوں نے کہا نبی سے وضو کرنے میں کچھ قباحت نہیں حافظہ نے کہا نظر یقین کو اسناد ضعیف میں
نہیں نے کہا اس باب میں ابن عباس سے ہی مروی ہو ابن جابر نے اپنی سنن میں نکالا ابن مسعود اور انہوں نے قیس
بن حجاج سے اور انہوں نے قسطنطین سے اور انہوں نے عبد اللہ بن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ابن مسعود لیلۃ الجن میں تیرے ساتھ پانی ہے اور انہوں نے کہا نہیں البتہ نبی سے توشرہ دان میں اپنے نزدیک
کھجور یا کفر ہے اور پانی پاک کرنے والا ہے میرے اور پرہیز میں نے ڈالا اور سچ آپ وضو کیا اوس کے اور اس
لفظ سے نہ نکلتا ہو کہ یہ حدیث ابن عباس کی سند میں لیکن طبرانی نے مسیح میں اور سکر ابن مسعود کی سند قرار دی
اور یہاں ہی کیا ہزار نے اپنی سند میں اور ان کا لفظ ہی اسناد میں ہے ابن عباس سے اور انہوں نے ابن مسعود
کہ انہوں نے وضو کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لیلۃ الجن میں نبی سے آپ وضو کیا اور فرمایا پانی پاک کرنا
ہے ہزار نے کہا یہ حدیث ثابت نہیں کیونکہ ابن مسعود کی کتاب میں جل گئی تہین بہرہ حدیث چوتھا تہا بغیر کتاب
کے اسوجہ سے اسکی روایت میں بہت سنگین ہیں اور یہی آیت ہے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے سنن میں
اور کہا کہ مشرف ہوا ساتھ اس کے ابن مسعود اور وہ ضعیف ہے اور روایت کیا دارقطنی نے سنن میں مجاہد سے اور انہوں نے
ابان کو اور انہوں نے عکرمہ سے اور انہوں نے ابن عباس سے کہ حضرت جلیل الدین علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی تم میں سے پانی نہ
پاؤ اور نبی باوجود وضو کر لے اور اسکی دارقطنی نے کہا ابان بن ابی عیاض شریک ہے اور مجاہد ضعیف ہے اور
محفوظ یہ ہے کہ یہ عکرمہ کا نقل ہے مرفوع نہیں ہے اور روایت کیا اوسکو دارقطنی نے دو سر طریق سے بہرہ ہفتی نے

ن ابن مسعود کے ضعیف ہونا

سین بن رضی اللہ عنہ بنی ہاشم سے انہوں نے اور اعلیٰ سے انہوں نے یحییٰ بن ابی کثیر سے انہوں نے عکرمہ سے
 انہوں نے ابن عباس سے مرفوعاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بیان کیا اور سکرانی سند عکرمہ کا قول امام بیہقی نے
 کہا وہم کیا بحدیث میں سین بن دہقہ نے دو تصاویر میں ایک تو ابن عباس کا ذکر کرنے میں دوسرے رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کا ذکر کرنے میں اور محض ظہیر ہے کہ وہ عکرمہ کا قول ہے جب روایت کیا اور سکرانی بن زیاد اور ولید بن سلم
 نے اور اعلیٰ سے روایت کیا اور اس کو مشیاب بن یحییٰ اور علی بن ابی بکر نے یحییٰ بن ابی کثیر سے انہوں نے
 عکرمہ سے اور سین بن دہم کے نزدیک اتنا تمام ہوا کلام زلیعی کا مگر ہم کہتا ہوں خلاصہ اس تحقیقات کا جو اوپر گذری نیکن
 ہے کہ مزید وضوح کرنے کی حدیث ضعیف ہے لیکن متعدد طریقہ سے بروی ہو اور تعدد طرق کی وجہ سے اس کا درجہ
 حسن تک پہنچ سکتا ہے اور صحابہ اور تابعین کے اقوال اسباب میں مختلف ہیں متعدد طریقہ سے یہی ثابت ہو کہ اسکا
 جواز رکما وضو کو نہی سے یہاں تک کہ امام بخاری نے جو ابوالعالیہ سے نقل کیا کہ انہوں نے مکر وہ کہنا نہیں سے وضو
 کرنے کو تو ابن ابی شیبہ نے تصنیف میں کہا کہ حدیث بیان کی کہ اسحاق بن سلیمان نے انہوں نے ابو جعفر سے انہوں نے
 یحییٰ بن النضر سے انہوں نے ابوالعالیہ سے کہ وہ سمندر میں سوار ہوئے اور ان کا پانی تمام ہو گیا تو انہوں نے وضو کیا
 نیز سے اور مکر وہ کہنا سمندر کے پانی سے وضو کرنے کو اب شافعی کا یہ کہنا کہ میں نسخ ہے تیمم کی آیت کو کیونکہ لیلۃ
 الجن مکہ میں ہوئی اور پھر ہی اطمینان نہیں ہوتا اس لیے کہ لیلۃ الجن کا تعدد ثابت ہو حافظ نے کہا طبرانی اور
 ابو نعیم کی روایت سے نہی نکلتا ہے کہ لیلۃ الجن مدینہ میں تھی کیونکہ اس میں ذکر ہے صفہ اور یثیع اور مسجد کا آواز
 مدینہ میں لیلۃ الجن واقع ہوتا ثابت ہو تو نسخ کا دعویٰ بے دلیل ہے علاوہ اسکے ہم یہ کہیں کہ تیمم کی آیت کی یہ
 حدیث خلاف نہیں ہے کیونکہ مزید پر بار کا اطلاق ہوتا ہے اور خود حدیث میں ثابت ہو کہ اپنے اسکو بار کہا مگر
 اس میں ہی شک نہیں کہ یہ حقیقہ کار نہیں ہو کیونکہ اس حدیث میں ہر پہلے ابن سعد نے کہا میری باس
 پانی نہیں ہے اور عرب اطلاق مار کا مزید پر نہیں کرتے اور مزید کا اطلاق مار پر نہیں کرتے فلہذا دلائل متعارضہ
 ہیں اور شبہات اور شکوک قائم ہیں اس لیے میرے نزدیک حق یہ ہے کہ امام محمد کا مذہب اس باب میں بہت
 اولیٰ ہے کہ یہ کہتا ہے کہ سوا پانی نہ ملے تو وضو اور تیمم دونوں کر لیں اور اللہ اعلم کہ ہم کہتا ہوں امام ابو حنیفہ
 رحمہ اللہ کی قیاس کی بہت پیروی کرتے ہیں مگر فقہ میں اور مزید میں انہوں نے صراحتاً قیاس جلی کا خلاف کیا
 اور حدیث ضعیف پر عمل کیا اس بخاطر میرا اعتقاد یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کی نسبت تیمم ہو اور جن کو کوڑا
 نے ایسا کہا ہے اور ان کو شتباہ ہوا اس وجہ سے کہ بہت سے مسائل میں امام ابو حنیفہ کو صحیح حدیثیں نہیں پہنچی

تہیں اور اونہون کے قیاس کیا جو مخالف ہوا حدیث کو پس لگ کر سمجھ کر اونہون کی حدیث کو چھوڑ کر قیاس کی حالت کو دیکھ کر
 ابو حنیفہ کے اصول کے لحاظ سے اور نیز ان ہر دو مسئلہ میں جو طریقہ اونہون نے اختیار کیا ہے اس کو لحاظ سے غلط معلوم
 ہوتا ہے اور ابو حنیفہ کو اگر حدیث ضعیف ہی مل جاتی تھی تو وہ قیاس کو ترک کر دیتے تھے نہ کہ ان کو صحیح حدیث مل
 جاتی تو وہ کسی قیاس پر عمل نہ کرتے پر ان کا کیا قصور ہے جب ان کو صحیح حدیث ملی البتہ قصور ان علماء کا ہے
 جنہون نے وہ دوسرے حدیث پر چشم پوشی کی اور قیاس اور رائے پر جسے سب سے میں تو یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ غلطی میں
 بلکہ وہ ابو حنیفہ کے طریق اور مذہب کے بالکل برخلاف ہیں واللہ اعلم حکمنا علی بن عبد اللہ قال حدثنا
 سفیان قال حدثنا الزہری عن ابن سیرین عن عائشہ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 قال کل شراب اسک رکھو حرام کریمہ حدیث بیان کی ہم سے علی بن عبد اللہ (مدنی) نے اونہون نے
 کہا حدیث بیان کی ہم سے سفیان (بن عیینہ) نے اونہون نے کہا حدیث بیان کی ہم سے زہری (محمد بن مسلم) نے
 اونہون نے روایت کی ابوسعید (عبداللہ بن عبدالرحمن بن عوف) اسو اونہون امام المؤمنین جناب عائشہ صدیقہ سے
 اونہون نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا جو شراب نشہ کرے وہ حرام ہے خواہ کھجور کا
 یا انگور کا یا جو کا یا جانول کا یا شہد کا یا حبار کا یا گھوٹ کا یا کھل کا یا کیوڑے کا یا سیب کا یا جام کا یا کسی اور
 چیز کا اور جب حرام ہوا تو اس سے وحکم کرنا بھی جائز نہ ہوگا اور ہی طلب کیے لیے امام بخاری یہ حدیث اس باب
 میں لایا حافظ نے کہا نشہ کرنے سے یہ راوی کہ اس میں نشہ کرنا اثر ہو اگر کسی کو اس کے پینے سے نشہ نہ ہو تو ظاہر
 نے کہا اس میں دلیل ہے کہ جو چیز نشہ کرے اور کما قلیل اور کثیر حرام ہے خواہ وہ کسی قسم میں ہو اور بنید پینے کا حکم
 کتاب الاشرار میں خدا جابہ تو مذکور ہوگا کما قلیل نے کہا اور جو چیز پینے کا کھجور اور انگور کا کجا پانی جب اس
 میں تیزی آجادی تو وہ حرام ہے قلیل ہو یا کثیر اگر وہ نشہ کرے تو اس میں حدیث اور وہ نہیں ہے پہلے اگر اس کو تھوڑا سا
 پکالین تو اتنا پینا حلال ہے جس سے پینے والے کو نشہ کا لگان نہ ہو نیز لہذا اور طریقے اور ابو حنیفہ نے یہ قید نہ
 لگائی کہ اتنا پکالین کہ وہ تھامی حل جاوے لیکن بنید گھوٹ اور جو اور جو اور چاول اور شہد کا تو وہ
 حلال ہے ابو حنیفہ کے نزدیک کچا ہو یا پکا ہو مگر اتنا پینا حرام ہے جس سے نشہ ہو اور دلیل اس کی حدیث ہے ان علماء
 کی کہ خمر تو بالذات حرام ہے اور ہر شراب میں سے سکر (پینے) جو نشہ کرے) حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خمر کا تو
 قلیل اور کثیر حرام ہے اور اور شراب اتنا حرام ہے جس سے نشہ ہو جاوے اور اس کا زیادہ بیان خدا جابہ
 تالیف باب میں آئیگا اور مؤلف نے اس حدیث کو اشرار میں نکالا اور مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی اور نسائی

اور ابن ماجہ نے اپنے مرقعہ مجمل کہتا ہے اگر خدا چاہے تو ہم کتاب الشریعہ میں بیان کریں گے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب غلط ہے اور احادیث صحیحہ کو یہ اثر ثابت ہے کہ ہر شراب جو نشہ کرے اور کما قلیل اور کثیر حریب حرام ہے اور حنفی مذہب میں ہی امام محمد کا یہی قول ہے اور حنفیوں کے نزدیک ہی امام محمد کے قول پر فتویٰ ہے اور یہی قول ہے باقی

اماموں کا اور جس حدیث کو ابو حنیفہ نے دلیل لی ہو وہ ضعیف ہے **باب غسل الکراۃ و آباہا اللہ الم**
من قحجہ عورت اپنے باپ کے موندہ سے خون دھو کر غسل کرے کہ نجاست کو دور کرنے میں یا وضو کرنا
میں دوسرے مدد لینا کیسا ہے اور ابو العالیہ کا جو امام بخاری آگے لائے اس سے یہ نکلتا ہے کہ وضو میں مدد لینا
درست ہے اور باب کبھی حدیث سے یہ نکلتا ہے کہ نجاست دور کرنے میں مدد لینا درست ہے اور جن لوگوں نے اس کو
نہ سمجھا انہوں نے اعتراض کیا کہ ابو العالیہ کے اثر کو باب سے مناسبت نہیں و قال ابو العالیہ امسحوا علی

رجلی فایہما مریضہ اور ابو العالیہ (رفیع بن مهران) یاحی اسے کہ اس کو مس کر دو میرا پاؤں بڑھ بیا رہے
فروایت کیا اس اثر کو عبد الرزاق نے معمر سے اور ہشام بن عاصم بن سلیمان اور انہوں نے کہا میں
ابو العالیہ پاس گیا وہ بیمار تھے لوگوں نے اون کو وضو کرایا جب ایک پاؤں اون کا باقی رہا تو انہوں نے
کہا اب میرے کر دو یہ بیمار ہے اس کو مجھ پر تھا اور ابن ابی شیبہ نے زیادہ کیا کہ اوسیرٹی بندھی تھی رفتہ رفتہ
محمّد قال حدثنا سفیان بن عیینہ عن ابن جریج عن سمیع عن سفیان بن سعد الساعدي قال
سئلہ الناس وما یکنی وکنیتہ احد یائی شعی دووی جرح التیوصلی اللہ علیہ وعلیٰ آتہ فقال
ما بقی احد احد یہ مینی کان علی سینی فی سب فیہ ماکہ و فاطمہ تستل عنی وجعہ
اللہ فاحمد حصیہ فاحرق فی حسی بہ جرحہ ترجمہ حدیث بیان کی ہم سے محمد ابن سلام کہیں
نے ابو نعیم نے مستخرج میں کہا کہ مجھ میں سلام میں اور ایسا ہی کہا ابو علی جیانی نے اور ابن عساکر کی روایت
میں اسکی تصریح ہے) اور ہشام نے کہا حدیث بیان کی ہم سے سفیان بن عیینہ نے اور ہشام نے روایت کی ابو حازم
اسلمہ بن دینار خرمی مدنی سے اور ہشام نے سناسہل بن سعد (الضاری مدنی صحابی مشہور ج ۱۷ ص ۴۱)
میں مکر سورج کے ہو کر اون کو اس کتاب میں اکتالیں حدیثیں مروی ہیں اور ان سے لوگوں نے پوچھا۔
(ابو حازم نے کہا) اور میرے اور سہل کے درمیان کوئی نہ تھا (یعنی کچھ جامل نہ تھا اس سے یہ مقصود کہ میرے
سماع میں کچھ شک نہیں) اگرچہ چیز سے دوا کی گئی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زخم کی وجہ سے
لگا تھا اس کا ذکر مفصل معاذی میں آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ اور انہوں نے کہا کوئی مجھ سے زیادہ جانتے

داؤد کتاب اور سنت کی پیروی میں اور مجتہدین کی زیادہ میں اور بعض اقوال انکے خفیہ پر لوگ طعن کرتے ہیں مگر طعن
 کے لائق نہیں کیونکہ انکے مذہب کا حصول یہی کہ ظاہر کی پیروی کیجاوے اور تاویل اور قیاس کی حتی المقدور
 دور رہنا چاہیے اور طریقہ نہایت خوب ہے بلکہ میرا اعتقاد یہ ہے کہ انکا مذہب خفیہ اور شافعی کے مذہب سے
 کئی درجہ زیادہ بہتر ہے۔ امام شافعی نے کہا فقہانے سوا کہ باب میں وہ وہ باتیں نکالی ہیں جنکی اصل حدیث
 سے کچھ نہیں ہے اور بعضوں نے اسکو مکروہ کہا ہے بعض اوقات اور حالات میں اور یہ سب امور ات لغو میں مگر جو
 صحیح حدیث و ثابت ہے اسکی پیروی کرنا چاہیے اور ان فقہانے کے اقوال سے دہر کا نہ کہنا چاہیے امام احمد اور
 ابو داؤد اور ترمذی نے زید بن خالد سے روایت کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری امت پر شاق نہ
 ہوتا تو میں عشا کی نماز میں دیر کرتا تہا میری رات تک اور میں انکو حکم کرتا سوا کہ کریمکا ہر نماز کے لیے ترمذی
 نے کہا یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا حاکم نے ابوبہرہ سے اس میں کیا ہے کہ میں اپنے فرض کرتا سوا کہ کوڑھ
 کے ساتھ اور عشا کی نماز میں دیر کرتا آدمی رات تک اور نہائی نے صرف پہلے جملہ کو روایت کیا اور روایت
 کیا اسکو عقیلی اور ابونعیم اور بقی نے دوسرے طریق سے اور ابو داؤد اور سلم روایت میں ہے اگر شاق نہ ہوتا
 تو میں انکو حکم کرتا عشا میں دیر کرنے کا اور ہر نماز کے لیے سوا کہ کریمکا اور روایت کیا اس کو بڑا
 اور امام احمد نے حضرت علی سے مانند اسکے اور روایت کیا پہلے جملہ کو ترمذی اور احمد اور ابو داؤد اور ابن
 ماجہ اور ابن حبان نے ابوبہرہ سے اور ترمذی کی روایت میں تہائی یا آدمی رات ہے اور احمد اور ابن حبان
 کی روایت میں تہائی رات ہے بغیر شاک کے اور دوسرے جملہ کو نہائی اور احمد اور ابن خرمیہ نے روایت کیا ابوبہرہ
 سے اور بخاری نے اسکو معلقا بیان کیا اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت عائشہ سے روایت کیا کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں انکو حکم کرتا سوا کہ کوڑھ کے ساتھ ہر نماز
 کے وقت اور ابن ابی شیبہ نے اپنی تاریخ میں بسند حسن روایت کیا ام حبیبہ سے اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا
 تو میں انکو حکم کرتا سوا کہ ہر نماز کے وقت صبر و وضو کرتے ہیں اور روایت کیا سائون عالمیج ابوبہرہ
 سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر شاق نہ ہوتا میری امت پر تو میں انکو حکم کرتا سوا کہ ہر نماز کے
 وقت اور امام احمد کی روایت میں ہے میں ان کو حکم کرتا سوا کہ ہر وضو کے وقت اور امام بخاری نے نقل کیا
 نکالا میں انکو حکم کرتا سوا کہ ہر وضو کی وقت کہا اور مروی ہے ایسا ہی جابر اور زید بن خالد سے انہوں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ابن مسعود نے کہا حدیث کی محنت بجماع ہے اور زوی نے کہا بعض بڑے اماموں نے غلطی کی

اور کہا کہ اس حدیث کو امام بخاری نے نہیں بحال اور غلطی سے امام بخاری نے اسکو نکال دیا تاکہ اسے اور سنو بخاری
 سے اور سنو بخاری سے اور سنو بخاری سے البوسریہ رضی اللہ عنہ سے اور ابو طائین سے حدیث ابن شہاب کے طریقے سے اور سنو بخاری
 حمید سے اور سنو بخاری سے البوسریہ سے موقوفہ کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں انکو حکم کرتا مسواک کا ہر وضو کے ساتھ آبن
 عبد البہرہ لکھا اسکا حکم رفع کا ہے اور روایت کیا اور اسکو امام شافعی نے ماکہ سے مرفوعاً اور اسے باب بن زید بن
 خالد نے نکال لا ترمذی اور ابو داؤد نے اور حضرت علی بن نکال امام احمد نے اور امام بیہقی سے امام احمد نے اور عبد الصمد بن عمرو
 اور سہل بن سعد اور جابر اور انس سے ابو نعیم نے حافظ نے کہا ان میں سے بعض روایتوں کا اسناد حسن ہے اور ابن الزبیر
 سے طبرانی نے اور ابن عمر اور جعفر بن ابی طالب کے طریقے سے اور حدیث کی یہ نکلتا ہے کہ مسواک واجب نہیں اور
 یہی نکلتا ہے کہ مسواک وضو اور نماز و دو وقت شروع ہے اور اسی حدیث کی یہ نکلتا ہے کہ روزہ دار کو زوال
 کے بعد بھی مسواک کرنا مستحب ہے کیونکہ زوال کے بعد دو نمازوں کا وقت ہوتا ہے اور رد ہوتا ہے شافعی کا قول
 کہ زوال کے بعد روزہ دار کو مکروہ ہے اور اسکا بیان کتاب الصیام میں آویگا انشاء اللہ تعالیٰ اور روایت کیا
 مسلم اور ابو داؤد اور نسائی اور امام احمد اور ابن ماجہ اور ابن حبان نے مقدم بن شریح سے اور سنو بخاری نے اپنے
 باب کے میں حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے گھر میں آتے تو پہلے کوٹنا کام کرتے ہوا
 کہ مسواک کرتے اور امام نسائی نے نکال احمد بن حنبل سے کہ حکم ہوتا مسواک کا جب ات کو اٹھیں اور طبرانی کی ایک روایت
 میں ہے خذیفہ سے کہ آپ رات کو دو یا تین بار مسواک کرتے اور فضل بن عباس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز
 کو اٹھتے رات کو تو مسواک کرتے اور ابو داؤد نے روایت کیا حضرت عائشہ سے کہ آپ کے لیے مسواک اور پانی وضو
 کا رکھا جاتا جب آپ رات کو اٹھتے تو استنجا کرتے پھر مسواک کرتے اور صحیح کہا اسکو ابن مندہ نے اور روایت
 کیا اسکو ابن ماجہ اور طبرانی نے دو ستر طریق سے ابن ابی شیبہ سے اور سنو بخاری نے حضرت عائشہ سے اور صحیح کہا
 اسکو حاکم اور ابن اسکن نے اور روایت کیا ابو داؤد نے اور ابن ابی شیبہ نے حضرت عائشہ سے کہ آپ جب سونے
 رات یا دن کو بھر جاگتے تو مسواک کرتے وضو پہلے اور پہلی ہسنا میں علی اور زید صغیفہ میں اور اس باب
 میں امام احمد نے روایت کیا ابن عمر سے اور طبرانی نے معاویہ سے اور ہسنا داؤد کا صغیفہ میں اور امام بیہقی
 نے انس سے اور ابو نعیم نے ابو ایوب سے حافظ نے کہا یہ سب ائین صغیفہ میں اور روایت کیا امام احمد نے
 حضرت علی سے کہ اور سنو بخاری ایک کوزہ پانی کا منگو یا پیر لپٹے منہ اور دونوں ہتھیلیوں کو تین بار دوسوا اور کلی
 کی تین بار اور ڈال اپنی کسی انگلی کو منہ میں ایسے مسواک کے بدلہ انگلی سے دانتوں کو ملا آخر حدیث تک

شوکانی نے کہا احمدیہ سر نہ نکلتا ہے کہ انگلی سے ہی سواک کرنا کافی ہے اور روایت کیا ابن عدی اور وارقلانی اور
 بیہقی نے عبد الصمد بن ہشامی کو اور سونچنے انفسہ النسخہ اور سونچنے انفسہ کہ فرمایا حضرت جلی المرتضیٰ علیہ السلام نے کافی
 میں سواک کے بدل انگلیاں حافظ نے کہا اس کے اسناد میں اعتراض نہ ہوگی نے کہا احمدیہ کو امام بیہقی نے دو
 اسنادوں سے نکالا اور کہا کہ دونوں میں عیسیٰ بن شعیبہ اور وہ متفق ہے اس کے علاوہ اسکے پہلے اسناد میں
 عبد الحکم قسطلی ہے النسخہ بخاری سے کہا وہ نہ نکرتا حدیث ہے کہ احمدیہ بیہقی نے ابن شہین سے محفوظ ہے کہ جبہ سر نہ
 کیا بعض نسخہ گھر والوں نے انس بن مالک سے کہ ایک انصاری نے حبشی عمرو بن عوف بن ہشامی کو تھا حضرت جلی المرتضیٰ علیہ السلام
 علیہ السلام سے عرض کیا کہ آپ نے حضرت زکریاؑ کی کو سواک کی تو سواک کے اور کوئی چیز ہی ہے آپ نے فرمایا یہ
 انگلی سواک ہے اور سواک پیر اور سپنے و اتون پر اور عمل نہیں اس کا حاجی نہ ہیں اور احمد بن حنبلہ اور سواک حسیو و نہ ہیں
 اور نہ نکالا اور سواک بیہقی نے اور دو طریقوں سے ایک طریقہ میں یہ ہے کہ انس سے کہ فرمایا حضرت جلی المرتضیٰ علیہ السلام نے کافی
 ہے اور انگلی سواک سے حافظ نے کہا بیہقی نے احمدیہ کو کسی طریقہ سے نقل کیا اور ضعیف کیا اون کو اور صحیح
 کیا بیہقی طریقہ کو اور صاحب ابوابہ فرمایا کہ کیا کہ حضرت جلی المرتضیٰ علیہ السلام نے کافی سے سواک کہتے تھے جب
 سواک زبانی تو یہ غریب ہے و الیاسی کہا بیہقی نے اور متابعت کی انگلی حافظ نے شخص میں بیہقی نے کہا طبرانی نے
 اوسط میں روایت کیا کہ حضرت عائشہؓ سے بیہقی نے عرض کیا یا رسول اللہؐ تو ہی کا ٹھنڈا ہوتا ہے کہا وہ سواک
 کہہ آتے فرمایا ہاں میں نے کہا کیونکہ کہہ آتے فرمایا اپنی انگلی منہ میں ڈالے طبرانی نے کہا یہ حدیث نہیں
 مروی ہے حضرت عائشہؓ سے مگر اسی اسناد کو حافظ نے کہا اسکے اسناد میں عیسیٰ بن عبد اللہ انصاری ہے ضعیف
 کیا اور سواک ابن حبان نے اور ابن عدی نے احمدیہ کو اس کی منکر میں سو ذکر کیا شوکانی نے کہا روایت کیا اس کو
 مانند ابوشیم اور طبرانی اور ابن عدی نے حضرت عائشہؓ کو اس کی اسناد میں ہشامی بن الصلاح ضعیف ہے اور روایت
 کیا اور سونچنے کے کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف کو اس سے اپنے اپنے اسناد سے داد اسکے اور کثیر کو ضعیف کہا
 ہے حافظ نے کہا اس باب میں سب سے زیادہ صحیح حدیث حضرت علیؑ کی ہے جو اوپر گزری امام احمد بن حنبلہ اور
 روایت کیا ابو عبیدہ کہ ابی طلحہ بن جعفر بن عثمان سے کہ وہ جب منہ کرنے تو سواک کرتے منہ میں اپنی انگلی
 سے شوکانی نے کہا متعجب ہے کہ سواک کہہ کی کڑی کر اور جبہ سے سواک کر لیا جو منہ کے تغیر کو رقم کر
 نو کافی ہے جو ابھی گچھے سخت اور کہہ کر اکیلا اور شہنشاہ وغیرہ بیہقی نے کہا اس باب میں کئی حدیثیں ہیں جو
 سے حضرت کی موافقت سواک پر نکلتی ہے پھر ذکر کیا حدیث اور عائشہؓ کی حدیثوں کے جو اوپر گزریں اور روایت کیا

نسائی اور ابن ماجہ نے ابن عباس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کو دو در کعبین بیٹھتے پڑھتے اور سواک کرتے اور روایت کیا احمد اور ابو داؤد و طبرانی و ابویعلیٰ و صلی نے مسند میں ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اندر سوٹھے مگر سواک آپ کے پاس ہتی جیسا کہ تھے تو پہلے سواک کرتے اور طبرانی نے زید بن خالد سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں نکلتے تھے گھر سے کسی نماز کے لیے جب تک سواک نہ کرتے اور امام بخاری نے کتاب المغازی میں نکالا حضرت عائشہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سواک کی وفات کی وقت اور یہ حدیث اپنے مقام میں مذکور ہوگی اور امام بیہقی نے جابر بن نفلا کہ سواک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کان پر ہتی جہاں پر قلم رہتا ہے کاتب کے کان پر اور کنا میں روایت کیا اسکو سفیان بن عکرمہ بن ابیان نے اور وہ قوی نہیں ہے اگرچہ نے کہا شاید یہ بیہقی نے بطلان میں نہ لیا خالکہ کچھ حدیث نہ نکالا اور اس میں ہم کیا اور کہ اخیر میں یہ ہو کہ ابوسلمہ نے کہا میں نے زید کو دیکھا وہ مسجد میں بیٹھتے تھے اور سواک ان کے کان پر ہتی جہاں پر قلم رہتا ہے پھر ان کے کان پر وہ جب نماز کے لیے اٹھتے تو سواک کرتے اور روایت کیا بخاری نے عبد اللہ بن جعفر بن ابی عامر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا وضو کا ہر نماز کے لیے خواہ وضو ہو یا نہ ہو جب تک شاق ہوا تو حکم کیا سواک کا ہر نماز کے لیے اور روایت کیا ابو داؤد نے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جبکہ سواک دیکھتے دیکھتے کہ میں اسکو اپنے منہ میں کر لیتی رہا اور ان کی کمال عقلی تھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لوگوں کو اپنے منہ میں لگاتین برکت کے لیے پہنچا دیا کہ آپ کو بدیتی (حافظہ) کہا احتمال ہے کہ حدیث میں دہونے سے سواک کا نرم کرنا اور صاف کرنا مراد ہو ہستعال سے پہلے اور روایت کیا سلم اور امام احمد اور نسائی اور ترمذی نے حضرت عائشہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دس باتیں فطرت کی ہیں دینے سنت میں دین کی اسچون کا کترنا اور واڑی کا چوڑ دینا اور سواک اور پانی ناک میں ڈالنا اور ناخن کترنا اور جوڑوں کو دھونا جہاں جہاں میل جتا ہوا اور نعل کے بال اوٹھیرنا اور زیر ناف کو بال نہ ڈالنا اور کہتے ہیں کہ رازادی نے کہا میرے میں بات بھول گیا شاید کلی کرنا ہو شوکانی نے کہا احمد حدیث کو ابو داؤد نے عمار بن نفلا اور ابن مسکن نے اسکو صحیح کہا حافظ نے کہا وہ معلول ہے اور روایت کیا اسکو حکم ادب بیہقی نے ابن عباس سے تو فرقاً مشکوٰۃ میں ہے کہ سلم کی ایک حدیث میں واڑی چوڑے کو بدلنے کا ہے اور روایت کیا ترمذی نے ابویعلیٰ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاں باتیں پیچیدہ کی سنت میں حیا اٹھنے اور بھلا لگانا اور سواک کرنا اور نکاح کرنا اور امام احمد نے روایت کیا ابوامامہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب نعل پہنے پاس نہیں آئے مگر جبکہ حکم دیا سواک کرنا بیشک میں ڈرنا ہوں اپنے سامنے کا منہ کہیں نہ لگا

رابٹ مسواک کرنے سے اور بخاری نے انس سے نکالا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے تم سے بہت بیان کیا
 مسواک میں اور امام بیہقی نے شوبہ الامیان میں جنت عائشہ سے نکالا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہنم از مسواک
 سے بڑی ہے جہاد سے وہ بڑا بکر ہے اور سنائے جو بغیر مسواک کے پڑی جاوے ستر درجہ اور روایت کیا بزار نے اور طبرانی نے
 کبیر بن عباس بن عبد المطلب سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں اپنے مسواک
 فرض کرتا ہر نماز کے نزدیک جیسے چین ہے اور بخاری نے روایت کیا اور مسواک ابو بعلی نے اور زیادہ کیا کہ حضرت
 عائشہ صدیقہ نے کہا ہمیشہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کا ذکر کیا کرتے تھے یہاں تک کہ میں ڈری کہ اس میں قرآن
 اور ترغیحا اور روایت کیا طبرانی نے اور مسواک کبیر بن عباس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسواک پاک کرتی
 ہے سو نہ کو پسند ہے پروردگار کو تیر کرتی ہے نگاہ کو اور روایت کیا امام احمد نے ابن عمر سے حضرت نے فرمایا لازم کرو
 اپنے اور مسواک کو کیونکہ وہ پاک کرتی ہے نہ کو پسند ہے پروردگار کو اسکی اسناد میں ابن ابیہ ہے اور روایت کیا
 ابن ماجہ سے ابو امامہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسواک کرو کیونکہ مسواک پاک کرتی ہے منہ کو اور پسند
 ہے ملائکہ اور جبریل کہی میرے پاس نہیں آئے مگر انہوں نے وصیت کی مجھ کو مسواک کی یہاں تک کہ میں ڈرا کہ فرض
 ہو جاوے مجھ پر اور میری امت پر اور اگر میں نہ ڈرتا کہ شاق ہو گا میری امت پر البتہ فرض کر دیتا مسواک کو اور بخاری نے
 میں نے مسواک کرتا ہوں یہاں تک کہ ڈرتا ہوں چہل جاوین میرے منہ کے سامنے کے مقام اور روایت کیا ابو بعلی
 نے ابن عباس سے کہ حضرت نے فرمایا مجھے حکم ہوا مسواک کر یہاں تک کہ میں نہ گمان کیا کہ اس باب میں مجھے قرآن
 اور ترغیحا یا وحی اور سے کی احمد کی روایت میں ہے کہ مجھے حکم ہوا مسواک کا یہاں تک کہ میں نہ ڈرا کہ اس باب میں مجھے
 کچھ وحی آئی گی مندری نے کہا اس کے راوی ثقہ ہیں اور روایت کیا امام احمد اور طبرانی نے واثق بن اسحاق سے کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے حکم ہوا مسواک کا یہاں تک کہ میں نہ ڈرا کہ فرض ہو جاوے مجھ پر اسکی اسناد میں
 یثرب بن ابی سلیم ہے اور روایت کیا طبرانی نے باسناد ضعیف ام سلمہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہمیشہ جبریل مجھ کو وصیت کرتے ہیں مسواک کرنے کی یہاں تک کہ میں نہ ڈرا لپے واثق بن اسحاق پر اور روایت کیا طبرانی
 نے اور مسواک میں اور اس کے راوی ثقہ ہیں حضرت عائشہ سے اور بزار نے انس سے کہ میں نے لازم کیا مسواک کو
 یہاں تک کہ میں نہ ڈرا کہ دانت گر جاوے اور بزار کا یہ لفظ ہے کہ مجھے حکم ہوا مسواک کا اور روایت کیا بزار نے باسناد
 جید میں کوئی قباحت نہیں حضرت علی سے کہ انہوں نے حکم کیا مسواک کرنے کا اور کہا کہ حضرت جنتے فرمایا بندہ
 حبیب مسواک کرتا ہے ہر نماز میں اٹھ مرتبہ ہے تو ایک فرقتہ آدھے ہے پھر اٹھ مرتبہ ہے اور اسکی قرأت سننا

[illegible]

کی تودہ یہ حدیث ہر حکمران و اہل بیت کی بوداؤد اور نسانی اور ابن ماجہ نے معاذ سے کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا جو مال
سودا و تجارت پر بہرہ برات کو جاگو اور اس پر بہلائی نہ گئے دنیا کی ریا آخرت کی تودہ اسرار و سکوت و عینا اور روایت کیا ابرا
حسان فرمائی صحیح میں ابن عمر سے کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا جو کوئی سودا و تجارت پر ادا و سکی جاوے میں ایک ہفتہ
پر بیگا حبیبہ جاگت ہے تو فرشتہ کہتا ہے یا اللہ بخشید تو نے فلاں بیگا کو کیونکر دیا و سودا پر ہوا اور رویت کیا کہ
نے اور مطہرین بائنا حبیبہ ابن عباس سے مانند اسکے اس میں یہ کہ پاک کر دن بالون کو اور تھوکانے کیسے اور
کیا ترمذی نے ابوامامہ سے اور کہا صحیح کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے جو کوئی اس بیگا پر سودا کرے یا دھو کر یا دھو کر
یا دکر تار ہی سونے تکے وہ رات کی کسی ساعت میں جب کہ روٹ لپٹا اور اس کو دنیا یا آخرت کی بہلائی نہ لپٹا تو اس
اور سودا و بیگانہ خاتمہ حافظ ابن حجر نے کہا کتاب الفوائد میں جس میں کہ مستحباب اور پانی کا بھی بیان ہے کہ ہر فرس
حدیثیں ایک سو چوبیس ہیں اور ابن عمر سے کہ ایک سو سولہ حدیثیں ہیں اور جعفر بن ابی تالوت اور تعلق انہما می ہر شہر
ہیں اور مکران میں ۱۲۰ حدیثیں ہیں اور خالص بلا تکرار ۱۰۰ حدیثیں ہیں تین ان میں سے ہر معلق میں باقی ہوں
ہیں اور امام مسلم نے ان میں سے ستر حدیثیں لیں سو اونیس حدیثیں کے تین تودہ ہی جو تعلیقاً مذکور ہیں اور کہ
ابن عباس کی حدیث صفت وضو میں اور دوسری حدیث لاشافہ مرقۃ اور ابو ہریرہ کی حدیث انہما می انہما اور ابن
مسعود کی حدیث حج میں اور روایت کی اور عتبہ بن ابی ریحہ کی حدیث دو بار و دھو میں اور انس کی حدیث حضرت علی علیہ السلام
وہ وسلم کے بالون میں اور ابو ہریرہ کی حدیث کہہ کے پانی پلانے میں اور اسباب بن زیاد کی حدیث مہر نہایت میں اور اسباب
عمر کی حدیث موزوں کے سرخ میں اور عمر بن ابی اسید کی اسی باب میں اور شعبہ بن یحسان کی حدیث ستو سو کل کی کہنے میں اور
انس کی حدیث نماز میں اذکر من میں اور ابو ہریرہ کی حدیث مسجد میں پیشاب کرنے کی اور میمونہ کی حدیث کسی سے کہ جو ہے
اور انس کی حدیث کپڑے میں تھوکنے میں بس ان اونیس حدیثوں کو امام مسلم نے نہیں نکالا یہاں بخاری کے افراد
میں ہر میں اور اس کتاب میں صحابہ اور تابعین کے موقوف آثار ہم ہیں اور ابن عمر سے ہر موصول ہیں اور باقی مسئلہ
ہیں تمام ہوا کلام حافظ کا اور تمام ہوا پارہ پہلا صحیح بخاری علیہ الرحمۃ کے تیس پاروں میں ہر اللہ تعالیٰ اسکو
قبول فرماو اور اس طرح دو سو پارہ سے کہ ہر تمام کر اسے اپنے فضل اور کرم سے یا اللہ اللہ تعالیٰ و للہ
کتاب الوضوء کے متعلق اور حدیثیں جنکو امام بخاری علیہ الرحمۃ نے نہیں نکالا
ان میں بہت سی حدیثیں اگلے ابواب میں اپنے اپنے مقامات میں گذر چکی ہیں اور جو باقی رہ گئیں انکو ہم شمار
کے بیان کرتے ہیں احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور نسانی اور ابن خرمیہ اور ابن حبان اور ابن الجار

نے متقی بن اور حاکم نے مستدرک بن اور دارقطنی اور یحییٰ بن یسین اور ابن ابی شیبہ روایت کیا ابو ہریرہ رضی
 سے کہ ایک شخص نے حضرت علی علیہ السلام کو بوجہ پانچ سو سال بعد میں جو اسے اور تھوڑا پانی اپنے
 ساتھ رکھتا تھا پھر اگر ہم اوس کے وضو کریں تو پیاسے زمین کے کیا ہم وضو کریں ہند کے پانی سے اپنے فرمایا اسکا
 پانی پاک کرنے والا ہے اور اسکا مردہ حلال ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور میں نے محمد بن یحییٰ سے
 بوجہ اس حدیث کو انہوں نے کہا صحیح حدیث ہے ابن عبد البر نے کہا اگر یہ حدیث صحیح ہو تو امام بخاری اسکو اپنی صحیح
 میں لائے اور حافظ اور ابن قتیب العید نے اسکو رد کیا کہ امام بخاری نے یہ ارادہ نہیں کیا کہ سب صحیح حدیثوں کو
 لاوین پھر ابن عبد البر نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے کیونکہ علماء نے اسکو قبول کیا ہے تو حکم کیا اونہوں نے اوس کی
 صحت کا من حیث النسخی اور رد کیا اسکو من حیث الاسناد اور ابن عبد البر نے اسکا رد کیا کہ درجہ کی حدیثوں کو
 صحیح کہا ہے اور صحیح کہا اس حدیث کو ابن ہند اور ابن مندہ اور یحییٰ نے اور کہا یہ حدیث صحیح ہے اسکی صحت
 پر اتفاق ہے ابن اثیر نے شرح مسند میں کہا کہ یہ حدیث صحیح اور مشہور ہے اسکو نکالا امامون نے اپنی کتابوں میں
 اور اس کے حجت لی اور اسکو راوی نعم بن ابن ملق نے بدر بنیر میں کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور بڑی ہے اور اس
 کے نو طریق میں بیان کیا ان کو اور طریقیں کیا کلام کو اس پر اور ہکا خلاصہ مذکور ہو گا شیخ تقی الدین نے
 امام میں کہا حدیث میں چار علتیں بیان کی گئی ہیں ایک تو یہ کہ سعید بن سلمہ اور مغیرہ بن ابی بردہ اوس کے
 اسناد میں موصول ہیں اور کہا ہے کہ نہیں روایت کیا مغیرہ مگر سعید بن سلمہ نے اور نہیں روایت کیا سعید کہ نہیں
 مگر صفوان بن یسلم نے اور جواب ہے کہ سعید بن سلمہ اور کثیر بن جراح اور یزید بن ابی جراح اور یزید بن جراح
 روایت کیا اس طریقہ کو امام یحییٰ نے سن کر بڑی میں نکالا اور امام احمد اور حاکم نے نیز روایت کو ابن ہب
 کے طریق سے اور یزید کی روایت کو لیث بن سعد کو طریق سے اور مغیرہ بن ابی بردہ کو طریق سے سعید اور یزید بن محمد
 قرنی نے مکتبہ بن سعید پر اختلاف ہوا اوس میں اور یزید بن محمد کی روایت کو احمد بن عبد الصفا صاحب
 مسند نے نکالا اور اُس کے طریق سے یحییٰ نے نکالا زبیل بن جراح کہ روایت کیا مغیرہ سے یحییٰ بن سعید اور یزید قرنی
 اور حماد بن عیسیٰ حاکم نے مستدرک میں کہا تو مغیرہ کو یحییٰ (بلکہ چار) راوی ہوئے اور سعید سے دو اور باطل ہوا
 دعویٰ اسکا جس نے کہا کفر ہوا اسناد اس کے سعید مغیرہ سے اور صفوان سے اور سعید سے دو سری علت یہ ہے کہ انہوں
 اختلاف کیا ہے سعید بن سلمہ کی روایت میں سعید بن جراح کو امام عبد البر نے سعید بن جراح سے کہا
 سلمہ بن سعید لیکن سب صحیح ہے کہ اسکا نام سعید بن سلمہ ہے کیونکہ امام مالک نے ایسا ہی روایت کیا ابو ہریرہ رضی

نشان ملے ہیں اور ساقی ہو کر اونکے اور لوگ اودوسر کو نام محمد بن سحاق نور دایت کی تہ کی علت اسالی ہوا بن عبد البر
 نے کہا ابن ابی عمر حمیدی اور مخزومی نے روایت کیا ابن حمید بن اوس بن حنیف بن سعید بن اوس بن حنیف بن سعید بن اوس بن حنیف بن
 سے کہ کچھ لوگ بنی مدیج کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اخیر حدیث تک اور ایسی مسل حدیث کو محبت نہیں ہو سکتی اور
 صحیح بن سعید بن زیادہ حافظ بن صفوان بن سلیم بن اوزیر زیادہ معتبر بن سعید بن سلمہ کو شیخ نے کہا یا اعتراض پیش ہے جسور
 حدیث کو ایک عدد کو پر کچھ زیادہ حافظ ہو اسکی مسل مقدم ہے کم وجہ والے کی سند پر زائل ہیں جو کہ سعید بن سلمہ
 اگرچہ کم ہے صحیح بن سعید بن سلیم بن نعیم کی زیادتی مقبول ہے اصل اصول کے نزدیک بعض اخیر حدیث کو نزدیک جوتی
 علت اضطراب ہو محمد بن سحاق کی روایت میں ہو عبد اللہ بن سعید بن اوس بن حنیف بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن
 ابو بردہ بن اوس بن حنیف بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن
 سے اوس بن حنیف بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن
 اوس بن حنیف بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن
 اسکو روایت کیا شیم سے تو سفیر بن ابی بزرہ کہا حالانکہ وہ بن ابی بزرہ اور شیم کہیں وہم کرتا ہے اسناد میں
 (ترمذی نے کہا وہم کیا اوس بن شیم نے تو کہا سفیر بن ابی بزرہ) اور وہ متن کو خوب یاد کرتا ہے شیخ نے کہا
 پیشیم کا وہم اس صورت میں ہو سکتا ہے جو پیشیم کے اسطرح روایت کی ہو حالانکہ ابو سعید بن شیم صحیح روایت کیا بنو
 سفیر بن ابی بزرہ تو معلوم ہوا کہ وہم اسکا جو حسن اسکو پیشیم کے اسطرح روایت کیا اور ایک ایت میں جو سفیر بن عبد
 سے کہ ایک شخص بنی مدیج کا آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس اور بعضون نے عبد اللہ بن سفیر بن ابی بزرہ کہا کہ ایک
 شخص بنی مدیج میں ہوا اور بعضون نے عبد اللہ بن سفیر بن اوس بن حنیف بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن
 بن سفیر بن اوس بن حنیف بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن
 مانک نے سوطین کہا اور روایت کیا اسکو ابو اود اور صحابہ بن اور ایک جاعت نے حدیث کو امامون کے اور
 محبت لی اوس کا اور صحیح کہا اسکو بخاری نے صبیہ ترمذی نے اوس کے نقل کیا اور بخاری اور سلم نے اوسکو نہیں نکالا
 ہو جو کچھ اختلاف ہوا سعید بن سلمہ اور سفیر بن ابی بزرہ کے نامون میں اور امام شافعی نے کہا اسکو اسناد میں
 وہ شخص جو جسکو بنی نہیں چھایا شیخ نے کہا اختلاف ضرر نہیں کرتا کیونکہ امام مانک نے اوسکی اسناد کو قائم کیا
 صفوان بن سلیم بن نعیم بن اوس بن حنیف بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن
 سے اوس بن حنیف بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن سعید بن سلمہ بن

ابو ہریرہؓ اور انسؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تو حدیث صحیحہ ہو گئی والہ اعلم اور امام بیہقی نے سنن کبریٰ میں کہا
متابعین کی جیسے بن سعید انصاری اور زید بن محمد قرظی نے سعید کی اس روایت پر مگر اختلاف ہوا اس میں بھی بڑ
سعید پر تو روایت کیا گیا اور انسؓ اور انسؓ مغیرہ بن عبد اللہ بن ابی بردہؓ کہ کچھ لوگ بنی مدیج کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس گئے پھر بیان کیا اس کو اور روایت کیا گیا جیسے اور انسؓ مغیرہؓ اور انسؓ ایک شخص سے بنی مدیج کے اور
روایت کیا گیا جیسے سے اور انسؓ مغیرہ سے اور انسؓ اپنے باپ سے اور روایت کیا گیا جیسے اور انسؓ نے مغیرہ
بن عبد اللہ سے یا عبد اللہ بن مغیرہ سے اور انسؓ روایت کیا گیا جیسے اور انسؓ عبد اللہ بن مغیرہ سے اور انسؓ اپنے باپ
سے اور انسؓ ایک شخص سے بنی مدیج کے جبکہ نام عبد اللہ تھا اور روایت کیا گیا جیسے سے اور انسؓ عبد اللہ
بن مغیرہؓ اور انسؓ ابو ہریرہؓ اور انسؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور انسؓ روایت کیا گیا جیسے اور انسؓ مغیرہؓ
اور انسؓ عبد اللہ بنی سبیان کیا ان سب یقین کو دارقطنی نے اور بھی اختلاف کیا لوگوں نے سعید بن سلمہ
کے نام میں بعض روایت سعید بن سلمہؓ کہا جیسے امام مالکؓ نے اور بعضوں نے عبد اللہ بن سعید مخزومیؓ اور بعضوں نے سلمہ
بن سعیدؓ اور شافعی نے اسی شخص کی نسبت کہا لیکن نہیں پہچانتا یا مغیرہ کی نسبت مگر حسنؓ اسکا اسناد قائم
کیا وہ ثقہ ہیں، یعنی امام مالکؓ اور حاکم نے مستدرک میں اس حدیث کو نکالا ہے اور اسکی متابعات کو اور کہا جہالت
کا طعن ہے عبد اور مغیرہؓ اور انسؓ جاتا ہے ان متابعتوں سے اور ابن مندہ نے کہا کہ صفوانؓ اور جراح کا اتفاق
موجب ہے سعید بن سلمہؓ کی شہرت کا اور جیسے بن سعید اور سعید بن سلمہؓ کا اتفاق موجب ہے مغیرہؓ کی شہرت کو تو
اسناد مشہور ہو گیا اور ان دونوں کے ذات کی جہالت جاتی رہی اور ترمذی کی کتاب میں دو نو ثقہ کہا ہے
تو حال کی یہی جہالت ترمذی اور اسی لیے ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا اور بخاری سے اسکی صحت نقل کی
حافظ نے تلخیص میں کہا دارقطنی نے کہا صواب روایت ہے مغیرہ سے اور انسؓ ابو ہریرہؓ جیسے امام مالکؓ نے
کی اور ایسا ہی کہا ابن حبان نے اور مغیرہؓ مشہور ہے جیسے ابو داؤد نے کہا اور امام نسائی نے اس کو ثقہ کہا اور
ابن عبد الحکم نے کہا کہ افریقہ والوں نے اس پر اتفاق کیا زید بن ابی سلمہؓ کے قتل کے بعد لیکن اس نے حکومت قبلہ
نہ کی تو اس سے معلوم ہوا کہ جسے گمان کیا کہ مغیرہؓ مجہول ہے نہیں پہچانتا اور کا قول غلط ہے علاوہ اس کہ ابن ابی شیبہؓ
نے مصنف اور مسند دونوں میں اس حدیث کو نکالا احمد بن خالدؓ اور انسؓ امام مالکؓ سے اور انسؓ اسی مستدرک انتہی۔
شکوہ کا فی نے کہا اس روایت میں جو ذکر ہے کہ ایک شخص نے پوچھا تو اس کو نام میں اختلاف ہے بعضوں نے عبد اللہ
کہا ایسا ہی ابن بشکوال نے روایت کیا اور طبرانی نے کہا عبد اور ایسا ہی کہا ابو موسیٰ اصیبہؓ نے کتاب

معرفة الصحابة بن اور كما عباد ابو زعبلوى نے حضرت صلى الله عليه وسلم سے مندر کے پانچ کو پوچھا اور صحابہ کرام سے
اور معانی نے انساب میں کہا کہ اور کا نام عمر کی تھا اور غلط ہے عمر کی توصیف ہے یعنی صلاح کے اور بیخ نے کہا مجھ
پر پوچھا کہ اور کا نام عبد تھا ۲ ابن ابی نے سنن میں اور امام احمد اور ابن حبان اور دارقطنی اور حاکم نے جابر سے روایت
کیا کہ حضرت صلى الله عليه وسلم پوچھے گئے تھے کہ پانی سے آپؐ فرمایا وہ پاک ہے یا پاک کر نیوالا ہو طہور کے دونوں میں
آگے ہیں اور صحیح پاک کرنے والا ہے اور حلال ہے مردہ اور کا شوکانی نے کہا احمدیث کا ایک اور طریق ہے جسکو
نکال طہرائی سے کہیں میں اور دارقطنی اور حاکم نے حافظ نے کہا اسکا اسناد حسن ہے اور اس میں کوئی شبہ نہیں صرف
تدلیس کا شبہ ہے کیونکہ میں نے پوچھا اور ابو الزبیر میں اور وہ دونوں تدلیس کرتے ہیں ابن سکیت نے کہا جابر کبھی یثاس
باب میں ہے زیادہ صحیح ہے زبیری نے کہا حاکم نے مستدرک میں سکوت کیا احمدیث میں دارقطنی نے روایت
کیا موسیٰ بن سلمہ اور نون بن ابی عباس سے مرفوعاً اور معراج جیسے گذر رہے کہ صواب ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے اور
روایت کیا اور حاکم نے مستدرک میں اور سکوت کیا اوس سے حافظ نے تخریص میں کہا اوس کے راوی ثقہ ہیں
۳ ابن عبد البر نے تہذیب میں سلم بن مثنیٰ سے اور نون بن کافرازی نے کہا میں نے پوچھا احمدیث میں نکار کرنا تھا لکن نواز
برادر ایکے شک پانی کی اپنے ساتھ اور تالیق توجب میں شک ہے ورنہ نہ کرنا تو مجھکو آرام رہتا اور میرے پیٹ
کے لیے پانی بچ رہتا ہے میں رسول اللہ صلى الله عليه وسلم کے پاس آیا اور آپؐ یہ مقصود بیان کیا آپؐ فرمایا وہ پاک
کرنے والا ہے پانی اور کا اور حلال ہے مردہ اور کا عبد المجتبیٰ نے احکام میں کہا فراسی کبھی یث کہ کسی روایت نہیں
کیا سو سلم بن مثنیٰ کے اور سلم بن مثنیٰ کے سیکر علم میں کسی نے روایت نہیں کیا سوا بکر بن سوادہ کہ انتہی ابن
القطان نے اپنی کتاب میں کہا عبد المجتبیٰ نے القطائع کا حال معلوم نہیں کیا اور یہ روایت منقطع ہے کیونکہ ابن
مثنیٰ نے فراسی کو نہیں سنا بلکہ روایت کرتا ہے اور سوا بن فراسی مردہ اپنے پاس ہے اور ترمذی نے کہا کہ میں نے
محمد بن اسماعیل سے ابن فراسی کبھی یث کو پوچھا اور نون بن کافرازی حدیث مرسل ہے ابن فراسی کبھی حضرت صلى الله عليه وسلم
سلم کو نہیں پایا اور فراسی صحابی ہے اس کے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ابن فراسی کو ہی مروی ہے اور اس میں
فراسی کا ذکر نہیں ہے تو سلم بن مثنیٰ فراسی کے بیٹے سے روایت کرتا ہے اور اس کی روایت فراسی سے مرسل
ہے اور ابن فراسی کبھی یث کو ابن ابی نے سنن میں نکالا سلم بن مثنیٰ ہے اور نون بن کافرازی سے اور نون بن کافرازی
شکا کرنا تھا اور میرے پاس ایک مشک تھی اوس میں پانی رکھ لیتا اور چہنچہ ورنہ کیا سمندر کے پانی سے بہہ رہے
ذکر کیا میں نے رسول اللہ صلى الله عليه وسلم سے آپؐ فرمایا وہ پاک کر نیوالا ہے پانی اور کا اور حلال ہے مردہ اور

تفسیر جمع کتاب تو در دو طریق مرسل منقطع (۱) ابو بن عبد البر کا اسوجہ کہ سلم نے فرامی ہو نہیں سنا اور ابن ماجہ کا
 اسوجہ کہ ابن فرامی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں پایا ۵۵ عبد السمیع بن عمرو بن عاص ہر روایت کیا دارقطنی
 نے مانند اسکی جیسے گذرا ابو بکر کچھ حدیث ہو اور روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں اور سکوت کیا اس سے نیز
 میں ہو کہ اسکے اسناد میں متشی ہو جو روایت کرتا ہے عمرو بن شعیبہ اور وہ ضعیف ہے حافظ نے کہا حاکم کی روایت
 میں متشی کے بدلہ اور اعلیٰ ہو اور وہ محفوظ نہیں ہو ۶ حاکم نے مستدرک میں اور دارقطنی نے امام حسین بن علی
 سے روایت کیا انہوں نے اپنے والد ماجد حضرت علی سے مرفوعاً ابو بکر کچھ حدیث کر مانند سکوت کیا اس سے حاکم نے
 حافظ نے کہا اس کے اسناد میں ایک اوی ہے جو بچا نا نہیں جاتا ۷ دارقطنی نے ابن عمر سے نکالا مانند حدیث
 ابو ہریرہ ۸ دارقطنی نے نکالا عبد الغزیز سے انہوں نے وہ بن کیا سان ہو انہوں نے جابر بن عبد السمیع سے انہوں
 نے ابو بکر صدیق سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بوجہ گئے سمندر کے پانی سے اخیر حدیث تک اسکی سند میں عبد الغزیز
 بن عمران ہو ابن ابی ثابت نے بھی نے کہا اتفاق ہو اس کے ضعف پر نہ نکالا اسکو عبد السمیع بن عمر سے انہوں نے
 عمر بن دینار سے انہوں نے البطحاء سے انہوں نے ابو بکر صدیق سے موقوفاً وہی نے کہا یہ سند صحیح ہو اور روایت
 کیا اسکو ابن حبان نے کتاب البصفا میں سری بن عاصم ہمدانی سے انہوں نے محمد بن عبد السمیع بن عمر سے
 مرفوعاً اور کہا کہ سری حدیث کہ چور اتا ہے اور موقوف کو مرفوع کرتا ہے اس سے محبت لینا حلال نہیں اور یہ قول
 ہے ابو بکر صدیق کا جسکو اس نے مرفوع کر دیا حافظ نے کہا عبد الغزیز بن ابی ثابت ضعیف ہے اور دارقطنی نے کہا
 کہ یہ حدیث موقوفاً صحیح ہے ۹ عبد الرزاق نے ضعف میں اور دارقطنی نے سنن میں نکالا ثوری سے انہوں نے
 ابان بن ابی عیاش سے انہوں نے انس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مثل اسکی جواب پر گذرا دارقطنی
 نے کہا ابان متروک ہے ثور کا فی نے کہا اگر کوئی اعتراض کرے کہ صحابہ کو سمندر کے پانی سے وضو کرنے میں شک
 کیوں ہوئی تو اسکا جواب یہ کہ جب انہوں نے آپ کا یہ قول سنا مت سواد مو سمندر میں مگر حجر کے واسطے یا عمر کو
 واسطے یا جبار کے واسطے اس کی راہ میں اسلیو کہ سمندر کے نیچے آگ ہو اور آگ کے نیچے سمندر نہ نکالا اسکو
 ابو داؤد اور سعید بن منصور نے سنن میں ابن عمر سے مرفوعاً (ابو داؤد نے کہا اس کے راوی مجہول ہیں اور خطابی
 نے کہا ضعیف ہے) محمد بن یحییٰ نے اسناد اور کا اور بخاری نے کہا یہ حدیث صحیح نہیں اور ہکا ایک اور طریق ہو
 ہزار کے پاس اسکی اسناد میں اسید بن ابی سلیم ہے اور وہ ضعیف ہے (۱) انکو مان ہوا کہ سمندر کے پانی سے وضو
 جائز نہ ہو گا اور ابن عمر سے موقوفاً مروی ہو کہ سمندر کا پانی کافی نہیں وضو اور جنابت کر لیے اور سمندر کے نیچے آگ

ہے بہر پانی ہے بہر آگ ہے اور گناہات سمندرون کو اور سات آگون کو اور عبدالسمر بن عمرو بن عاص سے منقول ہے کہ سمندر
 کے پانی سے طہارت جائز نہیں بلکہ اصحاب کہ اقوال حدیث منوع اور اجماع کے خلاف حجت نہیں ہیں بدرستہ میں ہے
 کہ سمندر کے پانی سے وضو جائز ہے سب علماء کے نزدیک مگر ابن عبدالبر اور ابن عمر اور سعید بن مسیب (اور ابوالعالیہ)
 کے نزدیک اسے ایسا ہی منقول ہے ابوہریرہ سے لیکن انہوں نے جو حدیث روایت کی اس سے کہ وہ ہوتا ہے اس حکایت
 کا اور ایسا ہی عبدالسمر بن عمر کی روایت رکھتی ہے ان کے قول کا۔ اجز قانی نے عبدالسمر بن عمر سے کہہ دیا
 کہا سمندر کا پانی کافی نہیں ہے جنابت سے اور نہ وضو کرے اس کیونکہ سمندر کے ٹکڑاگ سے اور آگ کے تلے
 سمندر سے بہا تک گناہات سمندرون کو اور سات آگون کو اور ابوہریرہ سے انہوں نے کہا دو پانی کافی
 نہیں ہیں غسل جنابت کے لیے ایک تہ سمندر کا پانی دوسرے حمام کا جز قانی نے کہا یہ دونوں اثر باطل ہیں اور
 ان کے اسناد میں محمد بن مہاجر ہے جو حدیث کو بنانا تھا امام سیوطی نے لالی میں کہا محمد بن مہاجر کو ان دونوں
 اثر دن میں کچھ دخل نہیں ہے کیونکہ یہ دونوں اثر ابن ابی شیبہ سے منصف میں موجود ہیں انہوں نے کہا حدیث
 بیان کی ہم سے ابو داؤد طیالسی نے انہوں نے روایت کی ہشام سے انہوں نے قتادہ سے انہوں نے ابویوسف سے انہوں
 نے عبدالسمر بن عمر سے انہوں نے کہا سمندر کا پانی کافی نہیں ہے وضو اور جنابت کے لیے سمندر کو نیچے آگ ہے
 بہر پانی ہے بہر آگ ہے اور کہا حدیث بیان کی محمد بن ابی علیہ نے انہوں نے ہشام سے سنوائی ہے انہوں نے بھیجے
 بن ابی کثیر سے انہوں نے ایک انصاری سے انہوں نے ابوہریرہ سے انہوں نے کہا دو پانی کافی نہیں ہیں غسل جنابت
 کے لیے سمندر کا پانی اور حمام کا اور کہا حدیث بیان کی ہم سے وکیع نے انہوں نے شعبہ سے انہوں نے قتادہ سے
 انہوں نے عقبہ بن صہبان سے انہوں نے کہا میں نے ابن عمر سے سنا وہ کہتے تھے تم مجھ کو زیادہ پسند ہے سمندر کے
 پانی سے وضو کرنے سے اور کہا حدیث بیان کی ہم سے اسحاق بن سلیمان نے انہوں نے ابوجعفر سے انہوں نے یحییٰ
 بن النضر سے انہوں نے ابوالسالیہ سے وہ سمند میں سوار ہوئے انکا پانی تمام ہو گیا تو انہوں نے وضو کیا غبیذ سے
 اور مردہ کہ سمندر کے پانی سے وضو کرنے کو اور عبدالرزاق نے منصف میں کہا حدیث بیان کی ہم سے محمد بن
 انہوں نے یحییٰ بن ابی کثیر سے انہوں نے ایک انصاری سے انہوں نے عبدالسمر بن عمرو بن عاص سے انہوں نے کہا
 دو پانی صاف نہیں کرتے جنابت کو ایک تو سمندر کا پانی دوسرے حمام کا پانی یہ یحییٰ نے سنن میں روایت کی
 عبدالمجید بن عمر سے انہوں نے کہا سمندر کا پانی کافی نہیں ہے وضو سے اور نہ جنابت سے سمندر کے نیچے آگ
 ہے بہر پانی ہے بہر آگ ہے یہاں تک کہ سات دریا گئے اور سات آگین اور دلیلی نے روایت کی بشیر بن مسلم سے

اور انہوں نے عبدالعزیز بن عمر کو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سمندر کو نیچے آگے اور آگ کے نیچے سمندر سے اور سمندر
 کے نیچے آگ کے اور بشیر بن مسلم سے ابو داؤد نے روایت کی ہے اور فرمائی ہے کہ ماہی تھا اور اس کا حال معلوم نہیں ہے
 ابن ماجہ نے روایت کی ابو ہریرہ سے کہ پوچھو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ جو کدہ اور دھنیا
 میں تو کھا گیا آپ سے کہتے اور درندے گذرتے ہیں اور سپر آپ نے فرمایا اور ان کا ہر جوہر پلی گئے انہیں بیٹوں میں
 اور ہمارے جو چہرے ہائیں کہ اور طہارت کر نیکو نہ تھی نے کہا یہ حدیث معلول ہے عبدالرحمن بن زید بن مسلم
 کی وجہ سے اور حدیث کو لازم آتا ہے کہ کتے کا بھی جو ٹھکانا ہے ۱۲۱ اور قسطنطین نے سنن میں جابر سے کہا گیا یا رسول
 اللہ کیا وضو کرین ہم اس پانی سے جو گدھوں کے پینے سے بچ رہا ہے آپ نے فرمایا ہاں جو درندوں کے پینے
 سے بچ رہا ہے اس کے اسناد میں ابو ذر بن جحشین نے روایت کیا اور اس کے بخاری اور مسلم نے اور امام مالک نے لیکن
 ضعیف کیا اور سکوا بن حبان نے شکوکاں نے کہا حدیث کو ضاعی اور بیہقی نے معرفۃ میں نکالا اور کہا اس کو
 کئی اسناد میں جب سب ٹک جاورین تو یہ حدیث قوی ہو جاتی ہے اور شکوۃ میں ہے کہ روایت کیا اور سکوا بن حبان
 نے شرح السنۃ میں ۱۲۱ امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور امام مالک اور ابن
 حبان اور حاکم نے روایت کیا ایک کتبہ بنت کعب بن مالک سے وہ ابن ابی قتادہ کے نکاح میں نہیں کہ ابوقتادہ
 ان کے پاس گئے اور انہوں نے ان کے لیے وضو کا پانی رکھا اتنے میں بی بی امی پانی پینے لگی ابوقتادہ نے
 برتن جھکادیا اور اس کے لیے پرانا تھکا اس نے پانی لیا کتبہ نے کہا ابوقتادہ نے دیکھا میں ان کے طرف دیکھ رہا
 ہوں (تعبی) اور انہوں نے کہا اگر تہی میری تو تعجب کرتی ہوں میں نے کہا ہاں اور انہوں نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا بی بی جس نہیں ہو وہ تو تم پر پرہیزوالوں میں سے ہے یا ہر نے والدین میں سے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن
 صحیح ہے اور یہ عمدہ ہے اسے اس باب میں اور حید کیا اور سکوا امام مالک نے اور کوئی نہیں لایا اور ان کو زیادہ بڑے
 حاکم نے کہا امام مالک نے اس حدیث کو صحیح کیا اور حجت علی اور اس کے موطن میں اور بخاری اور مسلم نے گواہی دی کہ اہل
 مدینہ حدیث میں امام مالک کا قول معتبر ہے تو وجہ اسے رجوع اور شرط بی کی یا کی میں شیخ نے امام میں کہا ابو
 خزیمہ اور ابن مندہ نے بھی اس کو روایت کیا اپنی تصحیح میں اور ابن مندہ نے کہا کہ حمیدہ اور اس کی خاک کتبہ اور
 کوئی روایت ان کو معلوم نہیں ہوتی اور وہ مجہول ہیں اور یہ حدیث کسی طریق وثابت نہیں ہو سکتی انتہی شیخ
 نے کہا حیا ان سے اور کوئی روایت نہیں ہے تو جس نے اس حدیث کو صحیح کہا اس نے امام مالک کے روایت کرنے پر
 بہرہ رسا کیا کیونکہ وہ مشہور ہیں تثبت اور نقاہت میں شکوکاں نے کہا بخاری اور عقیلی اور ابن خزیمہ اور ابن حبان

اور حاکم اور دارقطنی نے اسکو صحیح کہا اور حافظ ابن مندہ پر یہ عمر اص کیا کہ حمیدہ و اور ابکاح حدیث مروی ہے ہر ایک
 کا جواب شک میں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور ایک حدیث اور مروی ہے جسکو نکال ابو نعیم نے معرقہ میں اور ابی
 کیا اس اسحاق اور اس کے بیٹے نے اور اسحاق ثقہ ہے توجہ بالت اسکی جاتی رہی اور کتبہ تو صحابہ سے اسکا
 جبل ضرر نہیں کرتا ۱۴۴۱ جابر بن روات کی ابن شاپرک ناسخ اور نسخ میں اسی مضمون کے جو اور پکڑا ۱۵۱
 دارقطنی نے نکال اسن میں یعقوب بن ابی ریم الفصاری سے انہوں نے عبد رب بن سعید کو انہوں نے اپنے باب کے
 نے عروہ بن الزبیر سے انہوں نے حضرت عائشہ صدیقہ سے انہوں نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ملی گذرتی تھی آپ
 اسکی لیے برتن جہکاو تیر وہ پانی لیتی تھی آپ وضو کرتے اس پانی سے کچھ برتا دارقطنی نے کہا یہ یعقوب بن یسعت
 قاضی ہیں اور عبد ربہ عبد اللہ بن سعید ثعلبی ہے اور وہ ضعیف ہے بہر نکال احمد بن محمد بن عمر واقدی سے
 انہوں نے عیسیٰ بن عمران بن ابی النضر سے انہوں نے اپنے باب کے انہوں نے عروہ سے انہوں نے عائشہ سے کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملی کھڑے برتن کو جہکاو تیر یہاں تک کہ وہ پی لیتی اس سے کچھ وضو کرتے آپ اس کے
 بچے پانی سے واقدی بن کثکوث ہے اور اسکا ایک در طریق ہے نکال اسکو طحاوی نے نسخ الٹا میں علی بن
 مسیب سے اس کے خالد بن عمر خراسانی سے اس کے صالح بن حسان سے عروہ بن الزبیر سے اس کے عائشہ سے یہ پہنچا
 کیا اسکو اور روایت کیا ابو داؤد نے اس کے معنی ہیں داؤد بن یحییٰ سے انہوں نے اپنی ماں سے کہ انکی مولانا (ازاد
 لونڈی) نے پہنچا حضرت عائشہ صدیقہ پاس کہ کیا تو وہ نماز پڑھ رہی ہیں انہوں نے اشارہ کیا کہ رکہدے
 اتنے میں ملی آئی اور اس نے اس میں کہ کیا حبہ نماز سے فارغ ہوئیں تو انہوں نے اسی جگہ سے کہا یا جاکو
 ملی نے کہا یا تاہر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص نہیں ہے وہ تو پہنچا لون میں سے کچھ پیر اور میں
 نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ وضو کرتے تھے ملی کے بچے ہو کر پانی سے اور روایت کیا اسکو دارقطنی
 نے اور کہا متفرد ہوا اس کے ساتھ عبد الغزیز اور مروی داؤد بن صالح سے اس نے اپنے ماں سے ان لفظوں سے
 اور روایت کیا ابن ماجہ اور دارقطنی نے حضرت عائشہ سے کہ میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو وضو کرتے تھے
 ایک برتن جس میں ملی پی چکتی تھی دارقطنی نے کہا اس کے اسامین حادثہ ہے عروہ سے انہوں نے عائشہ سے اور حادثہ نیز
 کچھ قباحت نہیں انتہی شکافی نے کہا یہ حدیث تمام طریقین سے ضعیف ہے اور ان حدیثوں سے یہ نکلتا ہے کہ
 ملی کا جو ہٹا پاک ہے اور یہی قول ہے شافعی اور راوی کا اور ابو حنیفہ کو نزدیکی ملی نہیں ہے مثل اور وہ نہ دیکھ
 لیکن ملی کا جو ہٹا اور نہ انہوں نے مکر وہ کہا ہے ۱۶۱ امام طحاوی نے کعب بن عبد الرحمن سے انہوں نے

دیکھا اپنے دادا ابو قتادہ کو دشمنوں کے ہونے پر بلی آئی تو اونٹوں بزن جبکا دیا یا تاک کے اوس نے بیسیا برتن جو میں
 نے کہا با و اتم ایسا کیوں کرتے ہو اونٹوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک کرتے تھے یا آپ نے فرمایا وہ تیرے پیر
 والوں بن ہو چکے اطبرانی نے مجمع صغیر میں انس بن مالک سے اونٹوں کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ کر
 میں ایک میں رہ کر جو کچھ بطحان کہتے تھے آپ نے فرمایا امر انس میرے لیے وضو کا پانی رکھ کر میرے رکھ کر صاحب آپ
 حاجت کو فارغ ہو کر برتن کی طرف آؤ تو ایک بلی آئی اوس نے برتن میں ٹھنڈا دیا آپ تھوڑا تھیر گئے یہاں تک
 کہ اوس نے پانی پی لیا پھر میرے آپ کے پوچھا تو آپ نے فرمایا امر انس بلی گھر کی چیزوں میں سے ہے کسی چیز کو کھنچ نہیں
 کرتی اور پلید نہیں کرتی ۸ ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا بلی ناپاک نہیں ہے وہ تو گھر والوں کی طرح ہے اور روایت کیا اسکو حاکم نے مستدرک میں اور کما بخاری سلم
 کی شرط ہے اور اونٹوں نہیں نکالا اسکو اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے سنن میں ابیہ بن کعب کے
 بعض چیزوں کی طرح ہے ۹ دارقطنی وغیرہ نے نکالا ابن عمر سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی سفر میں نکلا
 پہر رات کو چلا تو ایک شخص بزرگ گزرے جو ایک حوض کے پاس بیٹھا تھا حضرت عمر نے کہا اے حوض اے
 تیرے حوض میں رات کو درندوں کے ٹھنڈا لا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امر حوض اے رات خبر کر اون کو
 یہ تکلف کرتے ہیں درندوں کا ہے جو وہ اٹھائے گئے اپنے پیٹوں میں اور ہمارا وہ ہے جو پھر پا پینے
 کو اور طہارت کرنے کو اور روایت کیا اسکو مالک نے سوطا میں اوس میں یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سوائے
 میں نکلا جن میں عمر بن عباس بھی ہے ایک حوض پر آکر عمر نے کہا امر حوض اے تیرے حوض پر درندوں کے ہیں حضرت
 عمر نے کہا امر حوض اے رات خبر کر مکہ کو کیونکہ ہم آتے ہیں درندوں پر اور وہ آتے ہیں ہم پر زمین کہا اس میں
 بعض راویوں نے زیادہ کیا کہ حضرت عمر نے کہا میرے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا آپ فرماتے تھے درندوں کا
 ہے جو وہ اپنے پیٹ میں لیکر اور جو چہرہ پر ماوہ ہمارے لیے ہر طہارت کرنے والا اور پینے کے لیے ۱۰ حاکم نے مستدرک
 میں روایت کیا ابوہریرہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلی درندہ ہے حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے نہیں نکالا
 اسکو بخاری اور سلم نے اور تفسیر ہوا ساتھ اس کے عیسیٰ البوزعہ سے کہ عیسیٰ سچا انیس کوئی جرح نہیں ہوا انتہی
 ذہبی نے مختصر میں اس پر اعتراض کیا اور کہا ضعیف کیا اسکو ابو داؤد اور ابو حاتم نے ابن ابی حاتم نے علی بن
 کہا البوزعہ نے کہا نہیں رفع کیا اسکو ابو نعیم نے اور انکی روایت زیادہ صحیح ہے اور عیسیٰ قری نہیں ہے اور
 روایت کیا اسکو دارقطنی نے سنن میں ایک قصہ کہ ساتھ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم انصار کے کچھ لوگوں

اور نکالنا قاضی کہ سعید بن المسیب حسن کہتے تھے دہر بن کوثر بن باریس نے بلی کے جوٹھ سے اور نکالنا حسن سے کہ بلی
 جب برتن میں منہ ڈالے یا اوس میں سے یہ تو وہ پانی بہا دیا جاوے اور برتن ایک بار دہو یا جاوے اور نکالنا لیجی بن
 ایوب سے اوسنو نے پوچھا کیجئے بن سعید سے کہ کن جانو روکن کے بچے ہوئے پانی سے وضو نہ کیا جاوے گا اوسنو نے کہا سوز
 اور کتر اور بلی کے بچے پانی سے امام طحاوی نے کہا جو جانو حلال میں اون کا جوٹھا پاک ہے اور جو جانو حرام میں بخر
 جیسے کتا اور سوز اُن کا جوٹھا حرام ہے اور جو جانو حرام میں لیکن جیسو آدمی اُن کا جوٹھا پاک ہے اور بلی اور کتر
 اور درندوں کا جوٹھا مکروہ ہے اور ہمارا یہی قول ہے اور یہی مذہب ہے ابو حنیفہ کا مگر حرم کتا ہے بلی اور درندہ اور چار پاؤں
 کا جوٹھا پاک ہونا قوی ہے اور یہی قول ہے ابو حنیفہ کے دونوں شاگردوں یعنی امام محمد اور ابو یوسف کا اور اسی کو
 ترجیح دی امام شوکانی نے اور طحاوی نے جو حدیث ابو ہریرہ سے نقل کی کہ بلی کے جوٹھے سے برتن دہو یا جاوے اگر اسکی
 رفع کو تسلیم کریں تو معارضہ ہوگی اوس کے وہ روایت ابی ہریرہ کی کہ بلی بخس نہیں ہے جو ابو ہریرہ سے روایت
 کہ بلی درندہ ہے اس سے نجاست ثابت نہیں ہوتی کیونکہ درندہ کے جوٹھے کی نجاست کہنا ثابت ہوئی اب
 ابو قتادہ کی مرفوع حدیث بغیر تعارض کے رہی اوس سے بلی کے جوٹھے کی طہارت نکلتی ہے اور جوٹھا طحاوی نے
 ابن عمر اور تابعین سے نقل کیے وہ احادیث مرفوعہ خلاف محبت بنین میں واسطہ علم ۲۲ ترمذی نے روایت
 کیا اپنی کتاب میں ایوب سے اوسنو نے محمد بن سیرین سے اوسنو نے ابو ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جب کتا برتن میں منہ ڈال دیا تو سات بار دہو یا جاوے لگا اور جب بلی منہ ڈال دے تو ایک بار دہو یا جاوے گا۔
 ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے اور کئی طریقوں سے ابو ہریرہ سے مروی ہے لیکن اوس میں بلی کے منہ ڈالنے کا ذکر
 نہیں ہے ابن جوزی نے تحقیق میں کہا اس روایت کو اسناد میں سوار بن عبد اللہ سے وہ کچھ نہیں یسغیان ثوری نے
 کہا شیخ نے امام میں کہا ابن جوزی نے بڑی غلطی کی کیونکہ یہ سوار تو شیخ ہے ترمذی کا سوار بن عبد اللہ بن سوار
 بن عبد اللہ بن قدامہ جو شیعہ ہیں مرا اور اس سے روایت کیا ابو داؤد اور نسائی اور بہت لوگوں نے اور نسائی
 نے کہا وہ ثقہ ہے اور ابن حبان نے اوسکو ثقافت میں لکھا اور جس سوار پر حرج کیا یسغیان ثوری نے وہ سوار بن
 عبد اللہ بن قدامہ ہے اگر طبقہ کا تنقیح میں ہے البتہ یہ حدیث میں علت ہے کہ مسدود نے اوسکو روایت کیا مگر
 سے تو وقت کیا اوسکو ابو ہریرہ پر ایسا ہی نکالا ابو داؤد نے امام میں کہا خلاصہ یہ ہے کہ اوس کے رفع میں اختلاف
 ہے اور ترمذی نے اعتماد کیا اوسکی صحت میں راویوں کی ثقافت پر اور بنین الثقافت کیا اوس طرف کہ سبزو
 نے اوسکو وقت کیا مگر حرم کتا ہے اور ثقہ کی زیادتی مقبول ہے اور ابو ہریرہ سے روایت کی اسکا ذکر

ابن سیرین کہ انہوں نے کہا ابو ہریرہ کی سب سے شیعین مرفوعہ ہیں اور متابعت کی اہم اہمیت پر ابوہریرہ کے رفع کرنے میں قرہ بن خالد نے اور وہ بھی ثقہ تھا کمال اور سکھ چاہی نے پس یہ عمدہ دلیل جو ابوبصیفہ کی بی بی کا جوڑا کر دیا ہر نے میں پر عمل نہیں کیا ابوبصیفہ نے اس حدیث کو پہلے حلیہ پر کہتے کا جوڑا برتن سات بار دوہرایا بدی حالانکہ وہ تمام طریقوں کو ثابت ہوا اور عمل کیا دوسرے حلیہ پر جس میں اختلاف ہو اور یہ کمال عجیب ہے والد علم مصحح کہتا ہے کہ ہر ایک متعلق حدیثیں ہم خدا چاہے تو کتابا لہذا ہم دالہ صید میں بیان کریں گے اسی طرح دباؤ کے متعلق بھی سب حدیثیں دہین فکر کریں کہ امام ابو داؤد نے ابو ہریرہ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی انجاست کو روند کر اپنے سوزنوں کو اور دوسری روایت میں کہ کہنے جوتے سے تو ملٹی پا کر کرنے والی ہے اور کو اور ایسا ہی روایت کیا ابن ماجہ نے اور ابن حبان نے اور حاکم نے مستدرک میں اور کما صحیح ہے مسلم کی نظر پر نووی نے خلاصہ میں کہا اور کما اسناد صحیح ہے ابن القطان نے کہا ابو داؤد نے یہ حدیث محمد بن کثیر کو روایت کی انہوں نے اور اسی سے اور یہ صحیح نہیں ہو سکتی محمد بن کثیر ضعیف ہو امام احمد نے کہا وہ منکر الحدیث ہو یہ علیہ نے نقل کیا اور صالح نے نقل کیا احمد کو کہ وہ میرے نزدیک ثقہ نہیں ہے اور نکالا اور کو ابو داؤد نے دوسرے طریق سے سندری نے کہا پہلے طریق میں محمد بن عجلان ہو بخاری سلم نے اس کے حجت نہیں لی اوس میں گفتگو ہے اور دوسرے میں ایک اوی مجہول ہے شوکانی نے کہا اس حدیث کو ابن الکسکس اور بیہقی سے بھی نکالا اور اس میں تشکیک ہے اور اسی پر ابن ماجہ نے دوسرے طریق سے روایت کیا ابو ہریرہ کو مرفوعاً اس میں یہ ہے کہ ستمہ بعض اسکا پاک کرنا ہے بعض کو اور کما اسناد کا ضعیف ہے اور وہ شخص جو مجہول ہے ابو داؤد کے دوسرے طریق میں اور اسی کا نتیجہ ہے کیونکہ انہوں نے کما صحیح خبر دی گئی اور شاید وہ محمد بن عجلان ہو اور اس کو بخاری نے شواہد میں اور سلم نے تسابیح میں نکالا ہے اور ثقہ کہا اور کو کشتون نے اور کلام کیا اوس میں کشتون نے ہم ۲ امام احمد اور ابو داؤد اور عبد بن حمید اور اسحاق بن راہویہ اور ابویعلیٰ صلی اور ابن حبان اور حاکم نے صحیح میں روایت کیا ابوسعید خدری کو انہوں نے کما ایک باہر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے اتنے میں اپنی جوتیان اوتارین اور بائیں طرف رکعہ میں جب لوگوں نے یہ دیکھا تو اپنی جوتیان اوتار ڈالیں آپ جب نماز کو خارج ہوئے تو فرمایا تم نے اپنی جوتیان کیں اوتارین انہوں نے عرض کیا ہم نے یہ دیکھا آپ نے اپنی جوتیان اوتارین تو ہم نے بھی اوتار ڈالیں آپ نے فرمایا میرے پاس تو حضرت جبریل علیہ السلام آئے اور خبر دی کہ جوتیان میں پھیری ہے اور آپ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں آکر تو دیکھو اور ایک روایت میں کہ اپنی

جونیون کو اٹھائے اور دیکھو! اب اگر اوس میں پیدای یا نجاست دیکھو تو اوس کو گرڈ سے (زمین پر) اور غار ٹپڑی انگو
 پینکر (ابن حبان) کی روایت میں یہ نہیں ہے کہ منار ٹپڑی ہے اوس میں آشوکانی نے کہا محدث کو وصل اور ارسال میں
 اختلاف ہے اور ابو حاتم نے اوسکی وصل کو ترجیح دی ۲۵۰ ابو داؤد نے روایت کی حضرت عائشہؓ کو اسی کے
 معنون میں جو ابو ہریرہؓ اور ابن عمرؓ نے اوسکو کمال میں نکالا اس لفظ سے کہ میرے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 پوچھا آدمی اپنی جونیون کو آشوکانی سے (روندے) اپنے فرمایا شی آشوکا پاک کرنے والی ہے اور کہا کہ اوسکی ہسناد میں
 عبد الصمد بن یار بن سحمان ہے ضعیف کیا اوس کو بخاری اور مالک اور احمد اور ابن حبان نے اور کہا اوسکی حدیث پر
 ضعف ظاہر ہے اور روایت کیا اوسکو ابن جوزی نے علل متناہیہ میں جرقطنی کے طریق سے اپنی سند سے ابن
 سحمان تک اور کہا کہ دارقطنی نے کہا محدث کا مدار ابن سحمان پر ہے اور وہ ضعیف ہے ابن جوزی کو کہا
 امام مالک نے کہا وہ کذاب ہے اور احمد نے کہا مترک الحدیث آشوکانی نے کہا اس باب میں ام سلمہؓ کو مروی
 ہے چاروں عاملوں کے پاس اور انسؓ کے پاس سب ضعیف اور بنی عبدالاشہل کی ایک عورت کے
 امام بیہقی کے پاس یہ سب ابو ہریرہؓ کی حدیث کو مانند ہیں اور ابوسعیدؓ کی حدیث کی مانند کی حدیث میں حاکم کے
 پاس انسؓ کو اور ابن سعدؓ کو اور دارقطنی کے پاس ابن عباسؓ اور ہسناد اسکا ضعیف ہے اور دارقطنی کے
 پاس عبد الصمد بن یار بن سحمان ہے اسکا بھی ہسناد ضعیف ہے اور بزار کو پاس ابو ہریرہؓ سے اسد تناہی عنہ
 کی حدیث سے اور اسناد اس کا ضعیف ہے اور معلول لیکن ایک روایت دوسری
 کو قوی کرتی ہے توحبت ہو سکتی ہے اوس کو اس پر کہ جو تازمین پر گرنے سے پاک ہو جاتا ہے خواہ اوس میں ترنجاب
 لگے یا سوکھی اور یہی مذہب ہے ازہمی اور ابو حنیفہ علیہ الرحمۃ اور ابو یوسف اور ظاہر یہ اور ابو ثور اور اسحاق
 اور احمد کا ایک روایت میں اور یہی ایک روایت ہر شافعی سے اور عسکرت اور شافعی اور محمد کا یہ قول ہے کہ وہ
 پاک نہیں ہوتا مگر گرنے سے نہ سوکھی یا نجاست سے نہ ترنجاست سے اور بعضوں کا یہ قول ہے کہ اگر سوکھی ہو تو پاک
 نہ جاتا ہے مگر تو پاک نہیں ہوتا اور ظاہر یہ ہے کہ ہر ایک قسم کی نجاست جو جوئے میں لگی (جسم دار ہو یا رقیق)
 برابر اور ہر ایک پاک ہو جا دگی مگر گرنے سے سوکھی پر اور یہی حق ہے اور مخالفین کی دلیلین وہی ہیں اور جسے
 اور مؤثر و دروزن کا یہی حکم ہے انتہی مختصر ۲۶۱ احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے روایت
 کی ام المومنین ام سلمہؓ کو اوسکو نکالے کہا میں ایک سے مرست ہوں کہ بولنبا کہتی ہوں اور گندی جگہ میں چلتی ہوں
 حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا پاک کرتی ہے اوسکو وہ جگہ جو گندی جگہ کے بعد ہے ۲۶۲ ابو داؤد اور

جسمین بہا خوں نہیں

و جہدین اندر کل نامہ جو در حضور شیخ کی وقت سے تھوڑے عرصے میں

ابن ماجہ نے ایک مرتبہ بنی عبدالمطلب کے اوس کے کما یا رسول اللہ ہماری راہ سجدہ کو گندی ہو تو جب پانی ہو تو ہم کیا کریں آپ نے فرمایا اوس کے بعد وہ راہ نہیں جو اچھی ہو اوس سے وہ بولے ہے آپ نے فرمایا تو اسکا بدل ہو ۲۸ ابن ماجہ نے ابوسہریرہ کو کہا گیا یا رسول اللہ ہم سجدہ کو جاتے ہیں تو چلتے ہیں کچھ اس پر آپ نے فرمایا زمین پاک کرتا ہو اوس کا ایک حصہ دوسرے حصے کو ۲۹ زرین بن ابی عباس کے اوسنوح کہ صاحب قیرا لپڑا یا تیرا باؤن تو نجاست پر لگو تو اوسکو دھو ڈال اور جو سوکھی پر لگے تو کچھ نہیں بچہر ۳۰ امام احمد اور بخاری اور نسائی اور بیہقی نے روایت کی ابوہریرہ اور ابوسعید کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب مکھی تم سے کسی کے پینے کی چیز میں چڑھاوی تو تم کو اچھی طرح ڈبو دو یہ بزرگالہ اور پیدیک کے کہونکہ اوس کے ایک بازو میں شفا ہو اور دوسرے میں بیماری ہو لٹوکانے لے کہا اس باب میں انس سے روایت کیا ابن ابی خثیمہ نے تاریخ میں حافظہ نے کہا اوس کا اسناد صحیح ہے اور ابو داؤد اور ابن خرمیہ اور ابن حبان کی روایت میں یہ کہ وہ گھڑی کرتی ہے اپنے اوس بازو کو جس میں بیماری ہے تو ڈبو دے اوسکو ساری کو پھر نکال ڈالے اوسکو اور روایت کیا اوسکو دارمی اور ابن ماجہ نے اور ابن اسکن کی روایت میں یہ کہ اوس کے ایک بازو میں دوا ہے اور ایک میں بیماری یا زہر ہے اور نسائی کی ایک روایت میں ابوسعید سے یہ کہ مکھی کے ایک بازو میں زہر ہے اور دوسرے میں شفا ہے ہر جب وہ کمانے میں گڑے تو اوسکو ڈبو دو یہ نہیں کیونکہ وہ لگے کرتی ہو زہر کو اور چھو پر کہ لیتی ہے شفا کو اور روایت کیا اوسکو ابن حبان نے صحیح میں اور احمد نے سنن میں اور مسک احمد بن سعید بن خالد ہر ضعیف کیا اوسکو نسائی اور دارقطنی نے کہا وہ مدنی ہے اوس سے محبت لی جاوگی اور ابن حبان نے اوسکو ثقات میں لکھا رشو کافی نے کہا احمدیہ میں نکلتا ہے کہ جس جاؤں میں بہت خون نہیں ہو وہ اگر قلیل پانی میں جاوے تو پانی بخش نہ ہوگا اور یہ بھی نکلتا ہے کہ مکھی کا مارنا درست ہے انتہے مخلصا ۳۱۔ دارقطنی نے روایت کیا بقیہ کے طریق سے مسلمان سے حضرت نے فرمایا اموسلمان ہر کمانا اور پانی جس میں وہ جانور گر جاوے جس میں خون نہ ہو ہر جاوے اوس میں تو وہ حلال ہے کمانا اور پٹیا ہکا اور دھو ہکا دارقطنی نے کہا نہیں روایت کیا اوسکو مگر بقیہ نے سعید بن ابی سعید ثریبی سے اور وہ ضعیف اور نکال اوسکو ابن عدی نے کامل میں اور عدلت کی ابو سعید اور کہا وہ شیخ ہے مجہول اور حدیث اسکی غیر محفوظ ہے ۳۲ ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی اور ابن ماجہ اور ابن حبان اور حاکم اور دارقطنی نے روایت کیا انس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پانچا نہ جاتے تو اپنی انگوٹھی اوٹار لیتے ترمذی نے کہا یہ حدیث صحیح ہے اور صحیح ہوا کہ آپ کی محراب پر نقش تھا محمد رسول اللہ نسائی نے کہا یہ حدیث غیر محفوظ ہے اور ابو داؤد

نے کہا سنکر ہو اور درقطنی نے اوس میں بیان کیا اختلاف اور کہا وہ خاویز تو ہی نے کہا ترمذی کا قول مردود ہے اور
ترمذی نے کہا سیر نزدیک ٹیکس ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے کیونکہ اوس کے راوی سلف بن اور ایسا ہی کہا ابو یوسف
قتیری نو اور امام بیہقی نے اور کا ایک شاہد نکالا اور شاہد کیا اوس کے ضعف کی طرف اور اس کے راوی سلف بن
اور حاکم کی روایت میں یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گھوڑی پہنچی جب انقش محمد رسول اللہ تھا آپ جہاں پہنچا نہ
جلتے تو اس کو اتار لیتے اور اس کا ایک شاہد ہے ابن عباس سے روایت کیا اوس کو جزقانی نے احادیث ضعیفہ میں
اسکی اسناد میں محمد بن ابیہیم راوی یہ وہ متروک ہے شوکانی نے کہا اس حدیث میں نہ نکلتا ہے کہ جس چیز میں اللہ
تعالیٰ کا نام ہو اوس کو بائچانے سے بچا دی اور قرآن کا تو بچانا زیادہ ضروری بلکہ بعضوں نے بلا ضرورت مصحف
بائچانے میں لیجانا حرام کہا ہے اور مفسر بائید نے اس میں خلاف کیا اور کہا ایسی گھوڑی کا بائچانے جہاں بوقت
انارناستحیہ نہیں کیونکہ اس میں ڈر ہے اوس کو تلف ہو جائیگا اور مال کا تلف کرنا منع ہے اور حدیث موصوفہ
کا مذہب ہے ہوتا ہے انتہی ۳۳ ابن عمر اور صاحبین فقہ کچھ دشمن اور پرکدرین کہ ایک شخص گذرا اور
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیشاب کر رہا تھا اوس نے سلام کیا آپ نے جواب نہ دیا روایت کیا اوس کو جامعہ فی
سوانحاری کے اور ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ آپ نے پیچ کیا پھر اوس کو جواب دیا اور صاحب کی روایت
میں ہے کہ آپ نے وضو کیا پھر اوس سے عذر کیا کہ مجھے با معلوم ہوا اللہ کا نام لینا مگر طہارت پر نکالا اوس کو سنا لی اور
ابن ماجہ نے اور روایت کیا احمد اور ابوداؤد اور ابن ماجہ فی ابوسعید میں ہے سنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن
پڑھتے دو شخص نکلیں بائچانے کو جانے کے لیے اپنا ستر کھول کر ہرے باتین کرتے ہوئے کیونکہ اللہ تعالیٰ غضب ہوتا ہے
اس پر شوکانی نے کہا اسکے اسناد میں عکرم بن عمار ہے امام سلم نے اوس سے حجت لی اپنی صحیحہ میں اور بعض
حافظوں نے اوس کی اس حدیث کو صحیح سے ضعیف کیا ہے حالانکہ امام سلم نے حجت لی اوس کی روایت سے صحیح ہے اور شاہد
نے اوس سے استشہاد کیا اور غریب اور ترمذی میں ہے کہ اوس کا اسناد میں یحیٰ بن ہلال یا ہلال بن یحیٰ ہے
وہ مجہولون میں ہے اور نکالا اوس کو ابن اسکن نے اور صحیح کیا اور ابن القطن شجاریہ کہ حرب داؤدی بائچانہ ذکرین
تو ہر ایک اپنا ستر اپنے ساتھی سے چھپا دی اور بات نہ کر مگر حافظ نے کہا یہ معلول ہے اور حدیث میں نہ نکلتا ہے کہ
ایسی حالت میں عورت کا چھپانا اور خاموش رہنا وجہ ہے اور بعضوں نے کہا بات کرنا مکروہ ہے نہ حرام اور سہم
اجماع کے انتہی مختصر اور روایت کیا طبرانی نے معجم اوسط میں بائنا و ضعیف ابو ہریرہ سے کہ حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا دو آدمی بائچانے سے نکلا کہ نہ بیٹھیں باتین کرتے ہوئے اپنا ستر کھولے ہوئے کیونکہ اللہ غضب ہوتا

ہے اور سیر ۳۴۸ ابن ماجہ نے جابر بن سمیع حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکاح سفر میں آپ پانچا نہ میں جاتے تھے کہ
 نظر سے غائب ہو جاتے اور وہ کبائی نہ دیکھتا بوداؤد کی روایت میں ہر جب پانچا نہ کو جاتے تو انا جاتے کہ کوئی آپ کو
 نہ دیکھتا شوکانی نے کہا ابن ماجہ اور بوداؤد کو راوی سب صحیح کے راوی ہیں مگر اسماعیل بن عبد اللہ کہ فی
 بخاری نے کہا اس کی حدیث مکمل جاوے گی الباقی نے کہا وہ قوی نہیں اور نسائی اور بوداؤد اور ترمذی نے نکالا
 اور کہا حسن صحیح ہے ہر غیر ہے کہ آپ پانچا نہ کو جاتے تو دور جاتے اور امام احمد اور سلم اور ابن ماجہ نے روایت کی
 عبد اللہ بن جعفر کے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت پسند تھا حاجت کے لیے اگر نکاح کی چیز کی (جس پر دیوار یا لیلہ)
 یا کچور کے درختوں کی شوکانی نے کہا شاید آپ کچور کے درختوں میں اور وقت پانچا نہ بہتے ہوں جب دیوار یا لیلہ
 نہ ہوتے کیونکہ طبرانی نے ابن عمر سے روایت کیا کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیوہ دار درخت کے تل پانچا نہ
 پہنے سے یا جابری نہ کرے کہ اس پر اس کی اسامین خواتین الساب مشرک ہے اور روایت کیا امام احمد اور بوداؤد
 اور ابن ماجہ اور ابن جابر اور یحییٰ اور حاکم نے ابو ہریرہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص پانچا نہ میں جاوے
 وہ آکرے اگر کچہ نہ تو رہتی کا ایک ٹیکہ اٹھا کرے اس کی طرف بیٹھ کرے کیونکہ شیطان کہتا ہے آدمیوں کی
 مقصدوں کے جو ایسا کرے تو اچھا ہے اور جو نہ کرے تو حرج نہیں شوکانی نے کہا اس حدیث کا مدلول تو خبرانی جمعی
 پر ہے اور اس میں اختلاف ہے اور بعضوں نے کہا وہ صحابی ہے پر یہ صحیح نہیں ہے اور اس سے روایت کرتے ہیں حسین بن ابی
 وہ مجہول ہے ابو زرہ نے کہا وہ شیخ تھا ابن جابر نے اس کو ثقافت میں لکھا اور دارقطنی نے اس کو اختلاف
 اور علثون کو بیان کیا اور شیطان کہتا ہے کہ آدمی کو بہکا تا ہے وہ بستر کو لے تیار ہو یا سخت
 جگہ میں پیشاب کرتا ہے چنٹیں اوڑھتی ہیں اور حدیث یہ نکلا کہ اگر کو بیٹھ کے پیچھے کرے پانچا نہ میں آتے
 مختصر ۳۴۸ امام احمد اور بوداؤد کو راوی ابو موسیٰ سے روایت کی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک زم جگہ کی طرف سے
 ایک دیوار کے پہلو یا زمین پر پیشاب کیا اور فرمایا جب کوئی تم میں سے پیشاب کرے تو اپنے پیشاب کے لیے جگہ
 ڈنڈے سے لینے زم جذب کر نیوالی تاکہ چنٹیں نہ اوڑھیں شوکانی نے کہا اس کا اسامین ایک راوی مجہول
 ہے اور یہ حدیث کو ضعیف ہے پر پیشاب سے بچنے کی حدیثیں اس میں طلب کو ثابت کرتی ہیں ۳۴۸ امام احمد
 نسائی اور حاکم اور یحییٰ اور ابن خزيمة اور ابن السکین نے روایت کی قتادہ سے اور انہوں نے عبد اللہ بن مسرج سے
 کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوراخ میں پیشاب کرنے سے لوگوں نے قتادہ سے کہا اس کی کیا وجہ ہے
 جو سوراخ میں پیشاب کرنا کہ وہ سے اور انہوں نے کہا لوگ کہتے تھے کہ سوراخوں میں جن رہتے ہیں شوکانی نے

کہا احمد بن محمد بن یونس بن پیشاب کہ نیک کر اہل تکلمی ہے جن میں کثرت اور درندہ رہتے ہیں یا تو اس کو جو قتل دے
 بیان کی یا اس کو جو کہ سودی جانور یا زندہ دیو کے صلہ امام احمد اور سلم اور ابو داؤد نے ابو ہریرہ سے کہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا جو قوم دو لعنت کر کا سون ہو لوگوں نے عرض کیا وہ دو لعنت کر کا م لوگ ہیں یا رسول اللہ آپ نے
 فرمایا وہ شخص جو پانچا نہ کرے لوگوں کی راہ میں یا اذن کسائے میں (تو ایسے دونوں شخص ملعون ہیں خطابی از
 کہا مارو وہ سایہ کی جگہ ہے جہاں لوگ رہتے یا سوتے ہوں مرنے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود ثابت ہو کہ آپ نے کعبہ
 کے دھتور میں پانچا نہ پیرا صلہ ابو داؤد اور ابن ماجہ اور حاکم اور ابن اسکن نے معاذ بن جبل سے کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو تین لعنت کی باتوں سے نہ پایا پانی بلانے کی جگہ پانچا نہ کرنے اور بیجا پیچہ رستہ میں اور
 سائے میں پانچا نہ کرنے سے حاکم نے اس کو صحیح کہا حافظ نے کہا ابیہر اعتراض ہوتا ہے وہ یہ کہ ابو سعید حمیری نے
 معاذ سے نہیں سنا تو حدیث سے اس سے شوکانی نے کہا ابن ابی بن عباس سے مروی جو نکالا اس کو احمد نے
 اس میں یہ ہے کہ بیٹھنے تم میں سے حاجت کر لے کوئی سائہ کی جگہ میں جہاں لوگ سائہ لیتے ہیں یا راہ میں یا جہاں
 بانی اکٹھا ہو اور اس کی اسناد میں ابن ابیہر ضعیف ہے اور ابن عباس سے راوی مبہم ہے اور سعد بن ابی وقاص سے
 نکالا اس کو داؤد قطنی نے غلط میں اور ابو ہریرہ سے جو ابیہر گذرا ابن جہاں کی روایت میں ہے جو لوگوں کو صحنوں
 میں پانچا نہ پیر کر اور ابن الجارود کی روایت میں ہے جو لوگوں کے بیٹھنے کی جگہ میں اور حاکم نے روایت کیا جو بشر
 اپنا پانچا نہ انکالے مسلمانوں کو آباد رستہ میں (یعنی حاجت ادا کرے) اور بیہر لعنت ہو اللہ اور فرشتوں
 اور لوگوں کی اور اسناد اس کا ضعیف ہے منذری نے کہا اس کو سب اوی ثقہ ہیں مگر مجاہد بن عمر انصاری نے نکالا
 اس کو طبرانی اور بیہقی نے محمد بن سیرین سے کہ ایک شخص نے ابو ہریرہ سے کہا تم نے یہ کھو فتوے دیا ہر چیز میں اب پیچہ
 ہے کہ تم قتل دو گے ہم کو پانچا نہ پیرنے میں اور انہوں نے کہا سنا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بیان
 کیا اسی حدیث کو اور ابن ماجہ نے جابر سے اسناد حسن میں فرمایا جو تین رات کو اترنے سے شکر کوں پر کیونکہ وہ
 ٹھکانا میں سانپوں اور زندروں کو اور بچہ دہان حاجت ادا کرنے سے کیونکہ وہ لعنت کی بات ہے منذری نے
 کہا اس کو راوی ثقہ ہیں اور ابن عمر سے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھنے سے بیچ رستہ میں یا
 دہان پانچا نہ پیرنے سے یا پیشاب کرنے سے اس کی اسناد میں ابن ابیہر اور داؤد قطنی نے کہا اس کا رفع ثابت
 نہیں ہے اور عبدالرزاق نے شعبی سے مرسل کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو لعنت کی باتوں سے اور تیار کرو
 استنجائے پتھروں کو ابن حجر نے کہا اس کا اسناد ضعیف ہے اور ابن ابی حاتم نے اس کو نکالا اس راہ سے

مرفوعاً ابو حاتم نے کہا اور کما سوتوف ہوا میجر اور زکالا اور سکوا ابو عیسیٰ شعبی اور انہوں نے اس شخص سے جس نے حضرت
 سلا علیہ السلام سے سنا ۹۴ احمد اور ابو داؤد اور نسائی نے بخارہ میں عبد اللہ بن مسعود سے فرمایا حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کوئی تم میں سے پیشاب نہ کرے نہ انے کی جگہ میں (یعنی حمام میں) ابھر وضو کرے وہاں کیونکہ اکثر وہ وہ
 اسی کو پیدا ہوتا ہے ترمذی نے کہا حدیث غریبہ ہے اور ابو داؤد اور نسائی نے نکالا کہ منہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ منگی کرے کوئی تم میں سے ہر روز یا پیشاب کرے غسل کرنے کی جگہ میں اور اس میں صحابی مجہول ہو لیکن اس کی وجہ
 ضرر نہیں کرتی یہم ابو داؤد اور نسائی اور ابن حباش ابو ذر عذری اور حاکم نے مستدرک میں نکالا اس حدیث
 رقیقہ ہو انہوں نے اپنی ماں سے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک پیار تھا لہذا کبھی کبھار ایسے اس
 کی لکڑی کا یہ ترجمہ ہو عبد اللہ بن مسعود صحت میں کا اور جو بکسر عین ہر توجہ ہے عود کی یعنی لکڑیوں کا جو آپ کے تخت
 کے نیچے رہتا آپ اس میں پیشاب کرنے رات کو اور حسن بن سفیان نے مسند میں اور حاکم اور داؤد قطنی اور طبرانی اور
 ابونعیم نے نکالا ام ایمن سے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو اوٹھے اپنی ایک مٹی کو برتن کی طرف جو
 گھر کے کونے میں رکھا تھا ہر پیشاب کیا اس میں میں جن جرات کو اوٹھی تو پاسی تھی اس میں ہو گئی اور مجھو خبر نہ
 تھی اس کو معلوم ہوا کہ آپ کے پیشاب اور پاخانے میں مطلق بونہ تھی اور اگر گزر چکا کہ آپ کے سب فضل و پاکیزہ
 الخدیث کہ نزدیک (جب صبح ہوئی تو حضرت کے فرمایا اسے ام ایمن (یا آپ کی کہلائی تھیں) ادا تھ اور برتن میں
 جو بے ہوا دیئے کہا میں تو اس کو داسہ لی گئی ام ایمن نے کہا یہ مٹی آپ ہنس رہا تھا کہ آپ کی نواخذہ اخیر
 کے دانت جبکہ عقل کے دانت بھی کہتے ہیں) اکھل گئی پھر فرمایا تم خدا کی تیرے پیٹ میں کہی درود نہ ہوگا اور ابو
 احمد عسکری کی روایت میں ہے تیرا پیٹ نہ دیکھو گا شوکانی نے کہا اسکو ابوباک نے روایت کیا اور وہ ضعیف
 ابونعیم نے ام ایمن کو نہ پایا اور اسکا ایک اور طریق ہے جو کہ نکالا عبد الرزاق نے ابن جریر سے انہوں نے کہا
 مجھے خبر دی گئی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پیشاب کرتے تھے عیدان کو پیالے میں پھر وہ رکھا جاتا تھا
 آپ کے تخت کے تلے ایک دن آپ آکر دیکھا تو پیالہ میں کچھ نہیں تھا آپ (یا ایک عورت سے) فرمایا جب کا نام برکت تھا
 اور وہ خادمہ تھی ام المؤمنین ام حبیبہ کی جو اودن کے ساتھ آئی تھی صفت کے ملک سے وہ پیشاب کمان گیا
 جو پیالہ میں تھا اس نے کہا میں نے اسکو پی لیا اپنے فرمایا تندرستی ہو آرام یوسف اسکی کنیت ام یوسف
 تھی پھر وہ عورت کہی بہا رنہیں ہوئی بیانشاک کہ وہ بیاری آئی جس میں مری اور حدیث کو یہ نکلتا ہے کہ
 رات کو برتن میں پیشاب کرنا درست ہے اور اس میں کسی کا خلاف میں نہیں جانتا انتہے اور امام نسائی نے

حضرت عائشہؓ کو نکال لا کر کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی بنایا حضرت علیؓ کو آپؐ نے طہارت نکوایا لدوس میں بیٹھا کر کے لیے اتنے میں آپؐ کا دم ٹوٹ گیا اور مجھ پر خبر نہ ہوئی تو آپؐ کس کو وصیت کی اور یہ حدیث صحیحین میں ہر اس میں پیشاب کا ذکر نہیں ہے نہ شوکانی نے لکھا حضرت عائشہؓ کو انکار سے یہ لازم نہیں آتا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کو وصیت نہ کی ہو جائز ہو کہ اس کی خبر حضرت عائشہؓ کو نہ ہوئی ہو اور ہم نے اس مطلب کو ایک حدیث باگاہ رسالہ میں لکھا ہے اس میں ترمذی اور ابوداؤد اور دارمی نے انس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب حاجت کا قصد کرتے تو پانی پکڑ لیا اور ہاتھ میاں تاک زمین سے نزدیک ہو جاتے (تا کہ کثیف حشرت نہ ہو) ۴۲۲ ابوداؤد نے حضرت عائشہؓ کو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا داہنا ہاتھ وضو اور کمانے کے لیے تھما اور بائیں ہاتھ پانی پکڑا اور مکروہ کا سونک لیے (جس پر ناک سنکنا وغیرہ) ۴۲۳ ترمذی نے حضرت علیؓ کو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اؤ میون کی عورت کی آڑ جنون کی نگاہ سے یہ ہے کہ جب تم سے کوئی پانی پکڑے جاو تو تسبیح الکریم ترمذی نے لکھا یہ حدیث غریب ہے اور اس کا اسناد قوی نہیں ہم ۴۲۴ ابوداؤد اور دارمی اور نسائی نے ابوہریرہؓ کو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پانی پکڑتا جلتے تو میں پانی لیکر آتا ہوتا تیل کے برتن میں یا چمچ کے ڈول میں آپؐ ہستیا کرتے پہلے پانی ہاتھ زمین پر گرکتے پھر میں دوسرا برتن لانا آپؐ وضو کرتے ۴۲۵ ابوداؤد اور نسائی نے حکم بن صفیان سے حضرت جب پیشاب کرتے تو وضو کرتے اور اپنی شمر گاہ پر پانی چھڑکتے ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ وضو کرتے پھر ایک چلو پانی لیکر اپنی شمر گاہ پر چھڑکتے ۴۲۶ امام احمد اور دارقطنی نے زید بن حارثہ سے جب حضرت جبریل علیہ السلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے مژدہ وحی میں تو اونہو نے آپؐ کو وضو اور غار سکھایا جب وضو کر فارغ ہوئے تو ایک چلو پانی کا لیا اور اپنی شمر گاہ پر چھڑکا تا کہ دو اس شے قطرہ آئے گا ۴۲۷ ابوداؤد سے حضرت زید بن حارثہ سے کہ آپؐ نے وضو کر تو پانی چھڑکا اور اپنی شمر گاہ پر اڑتا کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے اور میں نے امام بخاری کو سنا کہ ہوتے تھے اس کے اسناد میں حسن بن علیؓ یا ثنی ہے وہ منکر الحدیث ہے اور روایت کیا ابن ماجہ نے زید بن حارثہ سے جیسا اوپر گذرا اور کہا کہ حکم کیا مجھ کو حضرت جبریلؑ نے پانی چھڑک لینے کا کپڑے کے نیچے اس میں پیشاب کے لیے جو وضو کے بعد نکلا ۴۲۸ ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہؓ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب کیا تو حضرت عمرؓ آپؐ کے پیچھے کھڑے ہوئے ایک کوزہ پانی کا لیکر آپؐ سے فرمایا یہ کیا ہے اے عمر اونہو نے کہا پانی ہے آپؐ اس کو وضو کریں آپؐ نے فرمایا مجھے حکم نہیں ہوا کہ جب پیشاب کروں تو وضو کروں اور اگر میں ایسا کروں تو شست ہو جاؤ گا ۴۲۹

طبرانی نے کبیر میں جلیقہ بن اسد کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی ایذا دی مسلمانوں کو اذن کر کہ ستمیوں کو
 وجہ ہوئی لعنت انکی ۵۱ ابوداؤد نے سہیل بن محول سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا پیشاب کرنا
 سے مسجد کو دروازہ بنیہ ۵۲ طبرانی نے ابوسریجہ کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مست بہ کی طرف منہ اور
 پیشہ نہ کرے پانچاٹھ مین اس کے لیے ایک نیکی مکی جاوے گی اور ایک گناہ اس کا دنیا جاوے گا سندی نے
 کہا اس کو راوی صحیح کے ہیں ۵۲ طبرانی نے اوسطین باسناد وجہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشاب
 کرنے کو جاری باپنی مین ۵۳ طبرانی نے اوسطین اور حاکم نے اور کما صحیح الاسناد و عبدالمہد بن یزید سے کہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پیشاب طشت کر اندر گہر مین نہ کرنا جاوے کیونکہ فرشتہ اس گہر مین نہیں جاتے
 جہاں پیشاب آگیا ہو اور تہ پیشاب کر اپنے نہانے کی جگہ مین سندی نے کہا اسکا اسناد حسن ہے ۵۴
 مقدام بن سعد کرب کی حدیث جو وضو مین گزری اس مین یہ کہ کلی کی اور ناک مین پانی ڈالنا منہ اور ہاتھ دھو
 کے بعد نشو کا مین نے کہا اس کو یہ نکلتا ہے کہ ترتیب وضو مین وجہ نہیں ہے اور حضرت عثمان اور عبدالمہد بن یزید
 کچھ شیون و صحیح بخاری مین مین کلی اور ناک مین پانی ڈالنا منہ دھونے سے پہلے مذکور ہے لیکن اذن و ترتیب
 کا وجہ ثابت نہیں ہوتا البتہ امام نسائی نے جابر بن کمال سے کہ باب مین کہ شروع کر اس کے جس سے اس کے شروع
 کیا اگر اس کو عام رکھیں تو وضو مین ہی ترتیب وجہ ہوگی اور روایت کیا داؤد قطنی سے عباس بن یزید کہ طریق
 سے ربیع بنت معوذ سے کہ انہوں نے ایک تن لکالا اور کہا مین یہ ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیے جو ناک پانی نکالنی
 تو آب شروع کرتے پہلے دونو ہاتھ دھوتے برتن مین ڈالنے سے پہلے تین بار ہر وضو کرتے پھر اپنا منہ تین بار
 دھوتے پھر کلی کرتے اور ناک مین پانی ڈالتے پھر دونو ہاتھ دھوتے پھر سر پر آگے سے (جاتے اور چہرہ
 سے لائے پھر دونو پاؤں دھوتے اور روایت کیا اسکو ابوداؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور احمد نے مختلف لفظوں
 اور طریقوں سے لیکن سب کی سند مین عبدالمہد بن محمد بن عقیل ہے اس مین گفتگو ہے اس حدیث کو ہی ترتیب
 کا وجہ ہر زمانہ ثابت ہوتا ہے اور روایت کیا طبرانی نے شامیوں کی سند مین حضرت علی سے اور انہوں نے
 کہا کیا مین تم کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو نہ دکھلاؤں مجھے کہا ہاں پھر آپ اپنے دونوں ہونچے
 دھوئے اور منہ تین بار اور دونو ہاتھ کہنوں تک تین تین بار اور سر کیسے تین بار ایک پانی سے اور
 کلی کی اور ناک مین پانی ڈالنا تین تین بار ایک پانی سے اور دونو پاؤں دھوئے تین بار اس سے بھی تین
 کا وجہ نہ ہونا ظاہر ہوتا ہے اور امام بخاری نے جو تحفہ مین حدیث فضل کی اس مین یہ کہ پہلے ہاتھوں

مسیح کیا پھر نہ پراوردار قطعی نے روایت کیا بسبر بن سعید کہ حضرت عثمان بن عفان سے روایت کیا کہ میں نے سنا کہ
 بہر گلی کی اور ناک میں پانی ڈالا بہر تین بار منہ دھویا اور دونوں ہاتھ تین بار اور دونوں پاؤں تین تین بار پھر
 کیا ان پھر پھر کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسے ہی وضو کرتے دیکھا ای کو گو ایسا ہی آپ وضو کرتے
 تھے اور منہ نے کہا ان کی یہی صحابہ سے حضرت صل اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور نہونچ کما واسم اعظم ۵۵ نام
 احمد اور ترمذی اور ابوداؤد اور سنائی اور ابن ماجہ اور شافعی اور ابن ابی رزاد اور ابن خریزہ اور ابن حبان اور حاکم اور
 بیہقی نے لفظین صبرہ سے پہنچ کیا یا رسول اللہ صبرہ سے وضو اپنے فرمایا پور اگر وضو کو اور حلال کراؤ تھکین میں ہیں اور
 اچھی طرح پانی ڈال ناک میں مگر جب تیرے سے ہو حافظ نے کہا صحیح کہا اسکو ترمذی اور بیہقی اور ابن القطان
 نے اور دولابی نے ثوری کے طریق سے نکالا اس میں یہ کہ مسالہ کہ گلی اور ناک میں پانی ڈالنے میں مگر جب تو
 روزہ دار ہو اور احمد اور ابوداؤد اور ابن ماجہ اور حاکم اور ابن الجارود نے ابن عباس سے نکالا فرمایا حضرت صل
 اللہ علیہ وسلم نے دو بار یا تین بار اچھی طرح سے ناک بسنکوا ابن القطان نے کہا یہ حدیث صحیح ہے اور سکوت
 کیا اس کا حافظ اور ترمذی نے ۵۶ مسلم اور احمد نے عمر بن عبد سے روایت کیا یہ حدیث اگر مذکور ہوگی اس
 میں یہ چیز بیا پنا منہ دھونا ہے جبیر اللہ تعالیٰ نے اسکو حکم کیا تو اسکو منہ کے گناہ وار ہے کے کنار روک کر
 جاتے ہیں پانی کے ساتھ منتہی ہیں اس سے دلیل لی وضو میں اس میں ڈھری کے دھونے پر چونکہ یہ ہوشوکانی نے
 کہا اس میں اختلاف ہو یہ بالحدہ اور ابوالبابہ اور ابوجنیف کا یہ قول ہے کہ جب قدر ڈھری لگتی ہو اس کا
 دھونا واجب نہیں اگر خال ہو سکے بغیر دھونے کے اور ابوالعباس کے نزدیک اسے واجب ہے اور بھی قول ہے شافعی
 کا ایک روایت میں اور انہوں نے قیاس کیا انکو ہودن کے بالوں پر حالانکہ وہ منہ میں داخل ہیں اور لنگی ڈھری
 منہ میں داخل نہیں ۵۷ منتہی میں دلیل لی اس پر کہ گھنی ڈھری کے اندر پانی پہنچانا واجب نہیں ابن
 عباس کی حدیث جو امام بخاری نے نکالی (اور اوپر گندگی) اس میں یہ ہے کہ آپ ایک چلو یا اردو سے
 ہاتھ پر اسکو چپکا کر اس سے منہ دھویا پھر چلو یا اور اس سے دھونا ہوتا اور یہ افراہت ہے کہ حضرت کی ڈھری
 گھنی تھی مسلم نے جابر سے نکالا کہ آپ کے ڈھری کے بال بہت تھے اور بیہقی نے دلائل میں علی کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم ڈھری ڈھری دالے تھے اور ایک روایت میں گھنی ڈھری ہے اور ابن ابی لاریہ ایسی حدیث ہے ایسا ہی اور عبد
 کی مشہور حدیث میں ہے کہ آپ کی ڈھری میں گھنا پن تھا پس ظاہر ہے کہ ایک چلو پانی سے منہ ڈھری مشکل
 سے دھویا جاتا ہے تو ڈھری کے اندر کمان ہو ہو پھر گا ۵۸ ترمذی اور ابن خریزہ اور حاکم اور دارقطنی اور

نہیں ذکر کیا زلیحی نے خبر یا اور ابن جابر کی حدیثوں کو ابن ابی حاتم نے کتاب البطل میں کہا سچے اپنے باب میں سننا
کہتے تھے داڑھی کے خلال میں کوئی حدیث ثابت نہیں ہے اور عبد اللہ بن احمد حنبل نے اپنے باب نقل کیا کہ داڑھی
کے خلال میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے اگر ترجمہ کہتا ہے ترمذی اور حاکم اور ابن قحطان نے حضرت عثمان کی حدیث کو
صحیح کہا اور حافظ نے حضرت عائشہ کی حدیث کو حسن کہا اور جب ضعیف حدیث بھی ہوا صحابہ میں مردی ہو تو وہ حسن
ہو جاتی ہو بالحدیث خلال داڑھی کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو اور جب محدث لگمان کیا کہ وہ ثابت نہیں
ہے اس نے غور نہیں کیا ان سب طریقوں پر اشعری نے کہا حضرت ادریس بن صالح اور ابو ثور اور طاہر
کے نزدیک داڑھی کا خلال وضو اور غسل میں واجب ہے اور مالک اور حنفی اور ثوری اور داؤد اجماعی کے نزدیک وضو
میں واجب نہیں ہے اور مالک اور ایک جماعت اہل ہمدان کے نزدیک غسل میں بھی واجب نہیں ہے اور شافعی اور
ابو حنیفہ اور ثوری اور داؤد اجماعی اور لریث اور احمد بن حنبل اور اسحاق اور ابو ثور اور داؤد اور طبری اور
اکثر علماء کے نزدیک غسل جنابت میں واجب ہے اور وضو میں واجب نہیں ایسا ہی کہا ابن سید الناس نے شرح
ترمذی میں اور کہا اوہنوی نے فرق کیا وضو اور غسل میں کیونکہ غسل کے باب میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہر مال کے تلے جنابت سے تو ترک و بالون کو اور صاف کر دین کو اور وضو میں واجب ہونے کے لیے انہوں نے
دلیل لی ابن عباس کی حدیث جو انکلا باب میں گذری اور وہی ابن عباس اور ابن عمر اور انس اور علی اور سعید بن جبیر اور ابولہب اور جابر
ابن سیرین اور حاکم اور ابوسلم غفری کہ وہ خلال کرتے تھے یعنی آبیوں میں اور ابوسلم غفری اور ابو العالیہ
اور ابوجعفر ثمالی اور شعبی اور مجاہد اور قاسم اور ابن ابی لیلیٰ سے منقول ہے کہ وہ خلال نہیں کرتے تھے نکال ان
اثروں کو ابن ابی شیبہ نے اپنی سندوں کے اور انصاف یہ ہے کہ خلال کا وجوب ثابت نہیں ہوتا ان حدیثوں کے
لئے مختصراً ہم کے امام احمد نے ابوامامہ اوہنوی نے بیان کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وضو کا حال تو ذکر
کیا تین تین بار اور کہا آپ صاف کرتے تھے کو یوں کو دینے انکھون کو انکھون کو جو ناک کی طرف ہیں اور
روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اوس میں یہ کہ آپ صبح کرتے تھے کو یوں کا یعنی ملتے تھے اور حافظ نے
اوس میں کوئی علت بیان نہیں کی صحیح الزوائد میں ہے کہ طبرانی نے اسکو کبیر میں نکالا اور سننا اسکا
حسن ہے اور روایت کیا ابن حبان اور ابن ابی حاتم نے مرفوعاً جب تم وضو کرو تو اپنی آنکھوں کو پانی پلاؤ
اپنے آنکھوں کے اندر پانی ڈالو اسکی اسناد میں بخاری بن عبیدہ بالا لقا ضعیف ہے نیز ان میں ہے کہ
وکیع نے اسکو نقل کیا اور ابن عدی نے کہا میں اسکی کوئی حدیث منکر نہیں جانتا شوکانی نے کہا جب

اوس میں اختلاف ہو تو اوسکی منفرد روایت حجت نہ ہوگی اور بختری کی متابعت کی ابن ابی السری نے نکالا اوسکی
 روایت کو ابن طاہر نے صفۃ النصفین میں امام محمد نے کتاب الحج میں کہا ابو حنیفہ نے کہا جو شخص حیات میں غسل کرے
 اوسکو یہ لازم نہیں کہ اپنی انگھون میں پانی ڈالے اور اہل مدینہ نے کہا کہ ابن عمر ایسا کرتے تھے لیکن اہل مدینہ نے
 بھی اوس پر عمل نہیں کیا اور کہا کہ ابن عمر سختی کرتے تھے وضو اور غسل میں اتنے ترجمہ کرتا ہے انگھون کے اندر
 پانی ڈالنا نہ وضو میں ضرور نہ غسل میں اور جہود علما کا یہی قول ہے اور روایت کیا امام احمد اور ابو داؤد نے
 ابن عباس سے کہ حضرت علی نے اوجک کہا میں تمہاری لیے وضو نہ کروں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا میں نے کہا کیوں
 نہیں خدا ہوں آپ پر ایمان باپ میری بہرہ اور منہج ایک ہے تنہا حضرت علی نے پہلے اپنی دونوں ہاتھوں کو دھویا
 پہر کھلی کی اور ناک میں پانی ڈالا اور ناک سے کھلی بہرہ دونوں ہاتھوں کی پانی لیا اور اپنے منہ پر مارا اور اپنے انگھون
 کو کر کہا اوس پر سانس ہے کہ کانوں سے دینے اوس جگہ پر جو کان اور حشراری کے پیچ میں ہی بہرہ ایسا ہی کیا تین بار
 پہر ایک پلو لیا دھوئے ہاتھ سے اور اپنی پیشانی پر بہا یا پہر اوسکو جو چڑھایا ہوتا تھا ہوا منہ پر پہر دھوئے ہاتھ سے دھوئے کہ
 ایک تین بار پہر بیان ہاتھ سے بیٹھ کر اوزد کر گیا باقی وضو کو یہ لفظ احمد کا ہے اور ابو داؤد و کجیث میں آخر میں یہ یہ
 سج کیا اپنے سر پر اور کانوں کی پشت پر بہرہ دونوں ہاتھ پانی میں ٹٹلے اور ایک لب لیکر اپنے پاؤں پر مارا اور میں
 جوتا تھا تو دھویا اوس پاؤں کو جو تے کے اندر ہی پہر دوسرے پاؤں پر یہی ایسا ہی کیا ابن عباس نے کہا میں نے کہا
 جوتوں کے اندر و منہج کہا جوتوں کے اندر تین بار ایسا ہی کہا سندہ زری نے کہا احمد تین گفتگو پر اور زندی نے
 کہا میں نے محمد بن عیسیٰ سے احمد تین کو چاہا اور منہج ضعیف کیا اور کہا نہیں جاتا یہ کیا ہے نکو کافی نے کہا اس
 حدیث کی یہ حکمت ہے کہ کانوں کا سانسے کلخ منہ کو ساتھ دھو لیدو اور ان کے پیچھے کے رخ پر سج کر کہ سر کے ساتھ
 اور یہی قول ہے حسن بن صالح اور شعبی اور زہری اور داؤد کا یہ قول ہے کہ کان منہ میں داخل ہیں تو منہ کو ساتھ
 دھونا چاہیے اور باقی لوگوں کا یہ قول ہے کہ کان سر میں داخل ہیں تو سر کے ساتھ دھوئے کہ نا چاہیے اور یہی حکم
 کہ پیشانی پر ایک چلو پانی ڈالنا چاہیے لیکن منہ دھوئے کہ بعد نہ وضو کا رخ ہونے کے بعد جو عوام کرتے ہیں اور
 یہی حکم کہ پاؤں دھوئے کے لیے جوتا او مارنا ضرور نہیں اور حافظ نے کہا کہ جوتی پر سج کرنے کی روایت شاذ ہے
 کیونکہ وہ شام بن سعد کو طریق سے ہے اور سکی روایت اکیلی حجت نہیں اور ابو داؤد نے اس روایت کو ہشام
 کے طریق میں نہیں نکالا بلکہ محمد بن اسحاق کے طریق میں اور اس میں مشہور گفتگو ہے رستمہ کہتا ہے جوتوں کو سج کا
 ہم اور تفصیل سے بیان کر چکے ہیں ۵۷ ابن ماجہ اور دارمی نے ابو رافع سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

جب ضو کرتے تو اپنی انگلیوں کو ہلاتے۔ مسکرو اسناد میں عمر بن محمد پر اپنے باب سے اور وہ دونوں ضعیف میں اور ذکر کیا
 اوسکو امام بخاری نے مسلفا ابن سیرین سے اور وہ اوپر گذرا شوکانی نے کہا انگلیں وغیرہ جو نگاہ سے وہ انگلیوں کے مثل ہے
 لہذا لفظ بن صبرہ کی حدیث اوپر گذری اور انگلیوں کے خلال میں امام احمد نے کہا اوس کے اسناد میں عاصم بن حمزہ سے
 بہت روایت نہیں ہوئی اور کہا جاتا ہے نہیں روایت کی اوس کے کہنے سے اسماعیل بن کثیر کی کڑی معنی نے کہا
 اس باب میں لفظ کچھ حدیث سے بہتر ہے ترمذی نے کہا وہ حسن صحیح ہو اور حاکم نے کہا صحیح الاسناد ہو اور نہیں نکالا
 اوس کو بخاری اور مسلم نے اس کے کہ نہیں روایت کی لفظ کو کسی یہ حدیث مگر ایک شخص نے عاصم نے کہا
 امام احمد اور ابن ماجہ اور ترمذی اور حاکم نے روایت کی ابن عباس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب
 تو وضو کرے تو خلال کر اپنے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کی انگلیوں کا ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے شوقانی
 نے کہا اسکی اسناد میں صالح بن مری سے امام کا اور وہ ضعیف ہے لیکن بخاری نے اوسکو حسن کہا کیونکہ روایت کیا اور
 کو موی بن عقبہ نے صالح بن مری سے اوس کے ساتھ اختلاف ہے ہذا ۸۷ امام ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی اور
 ابن ماجہ نے نکالا مستور بن شداد سے اوس سے کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ حبشہ ضو کرتے تو اپنے
 پاؤں کی انگلیوں میں خلال کرتے چھ انگلیاں ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے ہم اوسکو نہیں بچاتے مگر ابن ہشیم
 کے طریق سے اور نکالا اوسکو بھیقی نے ابن ابیہ اور عمرو بن حارث اور لیث بن سعد کو طریقوں سے اور ابن القطان
 نے کہا کہ یہ حدیث ابن ابیہ کے طریق سے مروی ہو اور ابن ابیہ ضعیف ہے مگر روایت کیا اوسکو اور شخص نے ہی تو
 حدیث صحیح ہوگی صحیح اسناد سے یہ ذکر کیا اوسکو بھیقی کی سند شوکانی نے کہا متابعت کی ابن ابیہ کی لیث
 بن سعد اور عمرو بن حارث نے نکالا اوسکو بھیقی اور ابو البشر دولابی اور دارقطنی غرائب الکاتب ابن دریب سے نہیں
 نے ان تینوں سے اور صحیح کہا اوسکو ابن القطان نے انتہے ۹۱ امام احمد نے عبد اللہ بن زید بن عاصم سے کہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہر ایک کرنے لگے یعنی ملنے لگے ۸۸ دارقطنی نے حضرت عثمان سے کہ اوس نے خلال
 کیا اپنے دونوں پاؤں کی انگلیوں میں تین بار اور کہا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا ہی کرتے دیکھا ۸۹
 طبرانی نے بیعت معوضہ سے صحیح واسطین حافظ نے کہا اسناد کا ضعیف ہے ۹۲ دارقطنی نے کہا حضرت عائشہ
 سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خلال کرو اپنی انگلیوں میں نہ گہری اوں میں آگ قیامت کو دن اس کے
 اسناد میں عمر بن قیس سے اور لقب اسکا سند ہے احمد اور عمرو بن علی اور ابن ابی حاتم نے کہا وہ متروک ہے
 ۹۳ دائل بن جبر کچھ حدیث طبرانی کے صحیح کثیر میں حافظ نے کہا وہ ضعیف ہے اور منقطع ابی ہر ۹۴

ابن مسعودؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا آپ نے اچھی طرح دیکھا اور انگلیوں کو دھوئیں میں دھنڈکا کر بائیں اور ناک اور
ایک لفظ میں یہ اچھی طرح دیکھا تو فرمایا کہ ایک اپنی انگلیوں کو اس سے پہلے کہ تکلیف دہی اور ناک کو اگڑا دیتا کیا اور اسکو
زید بن ابی الرزاق نے نکالا اسکو طبرانی نے مرفوعاً اور طبرانی نے مرفوعاً کیا اور اسکو مجہم کبیر میں عبد اللہ بن مسعودؓ
اور یزید بن ابی رزاق کا اسناد حسن ہے اور کبیر کی ایک موقوف روایت میں ہے کہ خلال کرد یا بخون انگلیوں کا نہ بہر بگاڑو
اللہ تعالیٰ آگ سے ابن ابی حاتم نے کہا یہ حدیث مرفوعاً منکر ہے حافظ نے کہا اور زوری کی جامع میں اور مصنف
عبد الرزاق اور ابن ابی شیبہ میں یہ حدیث موقوفاً مردی ہے اور روایت کیا طبرانی نے معجم اور طبرانی نے عبد اللہ بن
مسعودؓ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خلال کرو کیونکہ خلال کرنا پاک ہے اور پاک ملائی ہے ایمان کی طرف
اور ایمان اپنے صاحب کے ساتھ ہوگا جنت میں سنذری نے کہا طبرانی نے معجم کبیر میں اسکو موقوفاً نقل کیا یا بن
حسن اور وہی زیادہ ٹھیک ہے ۸۵ ابوالیوب سے روایت کیا ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے کبیر میں اور امام احمد
نے ابوالیوب اور عطاء بن دینار سے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اچھے میں وہ لوگ میری امت کی جو خلال
کرتے ہیں وضو اور کمانے میں اور روایت کیا طبرانی نے کبیر میں ابوالیوب سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اور تو فرمایا اچھے میں خلال کرنے والو میری امت میں صحابہ عرض کیا خلال کرنے والے کون ہیں یا رسول
اللہ آپ نے فرمایا جو خلال کرتے ہیں وضو اور کمانے میں لیکن خلال وضو کا تو کلی ہے اور ناک میں بائیں ڈالنا
اور انگلیوں کے بیچ میں اور خلال کمانے کا کمانے سے ہے اور دونوں فرشتوں پر کوئی چیز اس سے زیادہ شہدا
نہیں کہ وہ اپنے صاحب کے دانتوں میں کچھ کمانا دیکھیں جب وہ نماز پڑھ رہا ہو ۸۶ طبرانی نے اسطریق میں
انس سے مانند حدیث ابوالیوب سے سنذری نے کہا مدار اون کے طریقوں کا واصل بن عبد الرحمن قاشی پر
ہے فقہ کہا اسکو شعبہ وغیرہ نے ۸۷ ابوالرافع سے روایت کی امام احمد اور داؤد قسطنطینی نے اسکو اسناد میں
سعد بن محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع سے وہ منکر الحدیث ہے ۸۸ داؤد قسطنطینی نے سنن میں ابوبہرہ سے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خلال کرو اپنی انگلیوں کو نہ خلال کرے گی اور میں آگ قیامت کو دن نیلی
نے کہا اس کے اسناد میں مجھے بن سیمون تھا ہے ابن ابی حاتم نے عمر بن علی سے نقل کیا کہ وہ کذاب تھا اس
نے علی بن زید سے موضوع حدیثیں نقل کی ہیں زبلی نے کہا صاحب ابیہ نے جو یہ حدیث نقل کی کہ خلال کرو
اپنی انگلیوں میں اس سے پہلے کہ خلال کرے اور میں جہنم کی آگ تو وہ غریب ہے اس لفظ میں نہیں ملی شوکانی
نے کہا یہ حدیثیں باؤن کی اور تاہم کی انگلیوں کا خلال ثابت کرتی ہیں اور ایک دوسری کو قوت

دینی میں اور ان احادیث کو اردو کا درجہ ثابت ہوتا ہے اور ابن سید الناس نے کہا کہ ہماری ہر احادیث کے نزدیک اپون کی
 انگلیوں کا خلال سنت ہے جب پانی انگلیوں کے اندر بغیر خلال کے پہنچ جاوے ورنہ وہ جیسے اور حدیث کے دونوں عالم
 میں موجب نکلتا ہے مانتہ اور باؤن دونوں کی انگلیوں کا ۸۹ کانون کے سطح میں علما کا اختلاف ہے بعض
 کہتے ہیں کہ کانون میں اٹل ہیں تو اودن کا سطح سرگسٹا تہ کرنا چاہیے اور یہی قول ہے سفیان اور ابن المبارک ابو حنیفہ
 اور احمد اور اسحاق اور ابو یوسف اور محمد بن ابی اسحاق اور ابو یوسف کا اور بعض کہتے ہیں کہ وہ منہ میں اٹل ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ
 سامنے کا جانب منہ میں داخل ہوا اور پیچھے کا جانب سر میں اور دوسرا اختلاف یہ ہے کہ کانون کا سطح وہ جیسے یا سفت
 تو فاسمہ اور اسحاق بن ابی یوسف اور احمد بن حنبل کے نزدیک ہے باقی لوگوں کے نزدیک تھیبہ اور یہی قول ہے ابو حنیفہ
 اور اصحاب حدیث کا تیسرا اختلاف یہ ہے کہ کانون کے سطح کے لیے نیا پانی لینا چاہیے یا سرگسٹا کانی کافی ہو تر
 مالک اور شافعی اور احمد اور ابو ثور اور ابو یوسف کا یہ قول ہے کہ نیا پانی لینا چاہیے اور ہادی اور ثوری اور ابو حنیفہ
 اور ابو یوسف کا یہ نہایت کہ سرگسٹا سطح کے ساتھ ایک ہی پانی سے کانون کا بھی سطح کرے اور اس میں پانی جہاں نام
 ابو حنیفہ کا مذہب ہے وہی حدیث کا بھی قول ہے اور وہی راجح ہے ازردی دلائل کے اور وہی حق ہے اور مذہب مالک
 اور شافعی کا غلط اور مرجح ہے اور اس میں بائیں حدیث میں آئی ہیں وہ یہ ہیں حضرت عثمان کحیرت جو اوپر
 گذری سنن ابوداؤد میں اصحیح مسلم میں ہیں یہ کہ پھر اذہنوں پانی لیا اور سرگسٹا کیا اپنے سر اور دونوں کانون پر
 تو دھویا اونکے اندر اور باہر کو ایک ہی بار اور یہ سب دلیلوں کے زیادہ قوی ہے اس باب میں حضرت ابن
 عباس کحیرت احمد اور ابوداؤد نے نکالی کہ اذہنوں دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دھو کر تہہ پہر بیان کیا سنا
 وضو تین بار اور کما سطح کیا اپنے سر اور دونوں کانون پر ایک ہی سطح حدیث میں واقطنی نے علت نکالی اور ابو
 الحسن بن قطنی نے کار د کیا اور کما جہ علت اذہنوں نے بیان کی وہ علت نہیں ہے اور حدیث صحیحہ جو حسن
 زلیخی نے کہا کہ اس کے اسناد میں عباد بن منصور کے اس میں کچھ گفتگو ہے تین کہتا ہوں عباد بن منصور کی توثیق
 کی بہت علمائے اور حدیث اس کی کسی حال میں جن کو کم نہیں ہے علاوہ اس کو روایت کیا اس کو امام نسائی نے زید
 بن اسلم سے اذہنوں نے عطاء بن یسار سے اذہنوں نے ابن عباس سے اس میں یہ کہ پھر سرگسٹا کیا اپنے سر اور دونوں کانون
 پر کانون کے اندر کچھ کلمہ کی انگلیوں سے اور اوپر کچھ جانب دونوں انگلیوں سے اور حادی کی روایت میں ہے کہ پھر
 سرگسٹا کیا اپنے سر اور دونوں کانون پر ایک بار اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سرگسٹا کیا اور
 کانون پر دو کلمہ کی انگلیوں کو اونکے اندر ڈالا اور انگلیوں کو کانون کی پشت طیفٹ لگے اور کلمہ کیا کانون

کے اندر کجیاز ابدیشت کجیاز امام حسینؑ کہ ابن ماجہ کا اسناد صحیح ہے اور روایت کیا اسکو ابن جبار صحیح میں اور امام
 نے سند رک میں اس میں ہے کہ ابن عباسؓ نے کہا کیا میں تم کو نہ بتاؤں حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا ذکر کیا شد
 کہ اس میں ہے کہ پہلا ایک چلو لیا اور سچ کیا اس کے اپنے سر اور دونوں پر امام حسینؑ کو نکالا اسکو ابن خزیمہ اور ابن
 نے اپنی اپنی صحیح میں اور روایت کیا اسکو مکی نے سنن میں کہیں یہ ہے پہلا ایک ٹھہری پانی کی اور ہاتھ چاڑھ
 دیا پہلے سچ کیا اس کے اپنے سر اور دونوں کانوں پر اور حدیث کہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں نکالا پر اس میں کانوں
 کے سچ کا ذکر نہیں ہے اور امام نسائی نے احمدیث کہ لیے یہ باب باندہ باب کانوں کے سچ میں سر کے ساتھ اور یہ باب
 کان میں کان پر ابو امامہ کجیث ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے نکالی حماد بن زید کو انہوں نے سنن ابن
 ربیعہ کو انہوں نے شہر بن حوشبہ اور انہوں نے ابو امامہ کو انہوں نے کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا تو اپنے
 تئہ کو تین بار دہرایا اور دونوں ہاتھوں کو تین بار اور سچ کیا اپنے سر پر اور فرمایا کہ دونوں کان سر میں ہیں اور ابن ماجہ
 کی روایت میں ہے کہ دونوں کان سر میں ہیں اور اس کے کرتے تھے اپنے سر پر ایک بار اور سچ کرتے تھے دونوں کان
 کا انکھ کے ابو داؤد اور ترمذی نے کہا تئہ نے کہا احاد نے کہا میں نہیں جانتا یہ جملہ کہ دونوں کان سر میں ہیں حضرت
 کا قول ہے یا ابو امامہ کا ترمذی نے کہا احمدیث کا اسناد قوی نہیں ہے حالانکہ ترمذی نے دو سکر مقاسہ پر ہی اسناد
 کو صحیح کہا اور یہ عجیب ہے ان کو اسناد پر رحم کرے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے سنن میں اور کہا اسکا مرفوع
 کہ ناہم ہے اور شہر بن حوشبہ فی نہیں ہے اور وقت کیا اسکو سلیمان بن حرب نے اور وہ ثقہ ہے پہلا نکالا اسکو
 سلیمان بن حرب نے اس میں ہے کہ ابو امامہ نے کہا دونوں کان سر میں ہیں اور روایت کیا اسکو طحاوی نے شرح
 مسالح الائمین میں کہیں یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا تو سچ کیا دونوں کانوں کا سر کے ساتھ اور فرمایا
 دونوں کان سر میں ہیں اور اسناد میں اس کے وہی شہر بن حوشبہ حافظ نے کہا یہ جملہ کان سر میں ہیں اس
 حدیث میں ہرج ہے ابن دقین العید نے امام میں کہا احمدیث میں دو علتین کی گئیں ایک قلام شہر بن حوشبہ
 میں دوسرے شک اسکو رفع میں لیکن شہر ثقہ کہا احمدیث کی محلی اور یعقوب بن شیبہ اور سنان بن ربیعہ
 اور امام بخاری نے اس سے روایت کی اور اگرچہ ضعیف کیا گیا مگر ابن عدی نے کہا میں امید کرتا ہوں کہ اس
 میں کوئی قباحہ نہیں اور ابن عساکر نے کہا وہ قوی نہیں کہ ہمارے نزدیک حدیث حسن ہے ابن القطار نے کتاب
 الوهم والایام میں کہا شہر بن حوشبہ کو بعضوں نے ضعیف کیا اور بعضوں نے ثقہ کہا اور ثقہ کہا اسکو احمد بن
 حنبل اور ابن عساکر نے اور ابو زرہ نے کہا اس میں کوئی قباحہ نہیں اور ابو حاتم نے کہا وہ ابو الزمر وغیرہ سے

کم نہیں اور میں اسکی صفت کی کوئی رض نہیں جانتا اور جو لوگوں نے بیان کیا ہے کہ وہ لشکر لڑیں گا میں نے نہ بتایا اور نہ کہا
 نہیں بتایا تھا اور گانا فرامیہ کے ساتھ سنتا اور اس نے بیت المال میں دو روپیوں کی تہیلی چرائی تو یہ دو تہیں صحیح نہیں
 ہیں یا محمل میں ایسے محل پر جو ضرر نہیں کرتا کہ نہ کنگا نامع الزامیہ مختلف فیہ ہر ایک جماعت علما اسکی اجاحت
 کی طرف لگتی ہے اور تہیلی چرانے کی حکایت محض جوڑ اور شاعری بندش ہے وہ یہ کہ شہر بیت المال پر تھا اس
 ایک تہیلی روپیوں کی پاگردی تو شاعر نے اس کے باب میں کہا بیت لَقَدْ بَاعَ شَهْرًا دِينَكَ بِحَبْنَةٍ
 فَتَنَ يَأْمَنُ الْقَدَّادُ بَدَلًا يَأْتِيهِمْ تَمَامُهَا كَلَامُ ابْنِ الْقَطَّانِ کا ترجمہ ہے کہ امام ترمذی نے شہر بن سب
 کی روایت کو امام سلمہ صحیح کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امام حسن اور امام حسین اور علی اور فاطمہ پر ایک کسلی
 لپیٹی پھر فرمایا یہ میری اہل بیت میں ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور بہت سی سنن میں کہا کہ یہ حدیث کا
 سر میں جو میں مشہور اسناد اور کما حدیث بن زید ہے اس نے سنن ابن ربیعہ سے اس کے شہر بن حوشب سے اس نے
 ابو امامہ سے اور حماد نے شک کی اسکی رفع میں تفسیر ہے یہ نقل کیا حماد سے اور سلیمان بن حرب نے حماد سے روایت
 کیا کہ یہ ابو امامہ کا قول ہے انتہی زمینی نے کہا حماد پر حدیث میں اختلاف ہے تو وقت کیا اور کواہن حرب نے
 اور رفع کیا اور کواہن الربیع نے (اور تھیکے بن حسان نے امام حمادی کی روایت میں) اور اختلاف ہوا ہے اس
 مسند پر حمادی تو وقت اور رفع دونوں مقبول ہیں اور حقیقہ ایک حدیث کو رفع کرے اور دوسرا لے اور اس کو
 وقت کرے یا ایک ہی شخص کہی رفع کرے کہی وقت تو رفع کی روایت کو ترجیح ہوتی ہے کیونکہ اس میں
 زیادہ ہے اور یہ قرین قیاس ہے کہ بعض اوقات میں آدمی ایک ہی حدیث کو مرفوع کرے اور بعض اوقات
 میں موقوف اور یہ اولیٰ ہے راوی ثقہ کو غلطی کی طرف نسبت کرنے سے مترجم کہتا ہے زلیعی کو حنفی ہے
 پر اس مقام میں اس کی یہ تقریر حق ہے اور دارقطنی اور بہیقی اور حافظ ابن حجر کی تقریروں میں شافعی
 کے مذہب کی رعایت ہے جب یہ جملہ دوسرے ثقہ راوی کے طریق سے مرفوع ہے اور دوسری مستند روایتیں
 جو اگر مذکور ہو گئی وہ اس جملہ کی رفع کی تائید اور تصریح کرتی ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ تفسیر نے صرف جو رفع میں شک
 نقل کی اسکی بنا پر ہم یقین کر لیں کہ یہ جملہ حدیث میں مدرج ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام نہیں اور ترجیح ہے
 حافظ ابن حجر سے کہ اوہو بن زلیعی دلیل کے اس جملہ کے مدرج ہونیکا یقین کر لیا اور امام شوکانی نے اس کے قول
 پر سکوت کیا حالانکہ قول حافظ صاحب کا اس مقام میں صحیح ہے غلط اور دوسری روایتوں کے برخلاف ہے محمد بن احمد
 بن زید کی حدیث بن ماجہ نے سنن میں نکالی ہوید بن سعید سے انہوں نے تھیکے بن زکریا بن ابی زائدہ سے انہوں نے

شیعہ اور متون جن میں زید کو اولاد ہونے کا بیان ہے اور متون نے عبد اللہ بن زید سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ
 وسلم فرمایا دونوں کان سر پہنچتے ہیں زلیحی نے کہا یہ عمدہ اسناد ہے اس باب میں کیونکہ متصل ہے اور اس کو راوی ثقہ
 ابن ابی زنا کہہ اور شعبہ اور عباد بن حماد و توحاری اور مسلم نے حجت لی ہو اور حذیب کو ابن عباس نے ثقات میں کہا
 شیخ تابعین میں ابن ابی سہرین سے امام مسلم نے حجت لی (جزی نے حصص حصین میں کہ وہ ثقہ ہے) ابن عباس
 کی درستی احمد بن حنبلہ جو دارقطنی نے نکالی ابوالکامل حماد بن زید سے اوس نے شعبہ سے اوس نے ابن جریج سے اوس نے
 عطاء بن اوس نے ابن عباس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دونوں کان سر پہنچتے ہیں ابن القطان نے کہا اسکا
 اسناد صحیح ہے اور راوی اوس کے ثقہ ہیں اور دارقطنی نے اوس میں علت نکالی کہ اوس کے اسناد میں اضطراب ہے اور کہا
 کہ محدث کا سند کرنا وہم ہے اور یہ حدیث مرسل ہے یہ نہ نکالا اوس کو ابن جریج سے اور متون نے سلیمان بن سوکے
 اور متون کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و مرسل اور متابعت کی عبد اللہ بن زید نے دارقطنی کی اور کہا کہ ابن جریج حماد بن زید کا
 درابر ہے اوس کو سلیمان بن سوکے اور ان کے مرسل روایت کرتا ہے یہ عبد اللہ بن زید نے کہا یہ کچھ قدح نہیں ہے اور کونسا امر مانع
 ہے کہ یہ حدیث سند اور مرسل اور دونوں طرح مروی ہو اور امام بیہقی نے عبد اللہ بن زید اور ابن عباس کے محدث کا بیان
 نہیں کیا اور صرف ابوامامہ کی حدیث کا ذکر کیا اور گمان کیا کہ وہی مشہور حدیث ہے اس باب میں حالانکہ یہ دونوں
 حدیثیں اوس کے بہترین اسناد میں اور بیان ہو معلوم ہوتا ہے امام بیہقی کا حال کنذا قال الزلیحی مترجم کہتا
 ہے امام طحاوی جب حنفیہ کی تائید میں بعض تعاصون میں انصاف سے چشم پوشی کرتے تو ویسے ہی امام بیہقی کتاب
 المسند اور سنن میں شافعیہ کی تائید میں جہاں تک ہو سکتا ہے زور لگاتے ہیں اور امام زلیحی اور شوکانی اور حافظ
 ابن حجر اور ابن تیمیہ اور ابن قیم اور ابن خرم اور امام نووی اور ابن جوزی رحمہم اللہ کے دلائل لکھتے
 ہیں اور ابن تیمیہ اور ابن قیم اور ابن خرم اور شوکانی تو نہ حنفی سے غرض کہتے ہیں نہ شافعی ہو بلکہ جوق اور راجح
 ہواوی کی تائید کرتے ہیں اور یہی عمدہ طریقہ ہے اللہ تعالیٰ ان سب کے درجہ بلند کرے اور ان کو جنت الفردوس میں
 اپنے حبیب حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جوار نصیب کرے اور ہم گنہگاروں کی ان بزرگوں کے طفیل اور
 مغفرت کرے آمین یا رب العالمین ابوہریرہ کی حدیث ابن ماجہ نے سنن میں نکالی ابوہریرہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا دونوں کان سر پہنچتے ہیں ابن ابی زنا کہہ اور سکودار قطنی نے سنن میں اوسمی سند کو اور کہا کہ عمر بن حصین اور
 ابن علقمہ دونوں حنفیہ ہیں یہ نہ نکالا اوس کو بختری بن عسکیر اور متون نے اپنے باپ سے اور متون نے ابوہریرہ کو اور
 کہا کہ بختری حنفیہ ہے اور اس کا باپ مول ہے یہ نہ نکالا اوس کو علی بن اسحاق سے اور متون نے اسماعیل بن مسلم کی سے

میں ہی گشتگو پر عجب! اللہ عزوجل کی کچھ دیکھو کہ فیصلہ نہیں دے سکتا اور میں یہ کہ جبکہ کچھ کہتا ہوں کہ اگر کوئی کہتا ہے کہ
 اگر کانوں کے کل جانور پر روایت کیا اور اسکا امام ناکستے موطا میں ابن عبد البر نے تہذیب ریاض سے دلیل لی اور جنتی کی
 مذہب اور روایت کیا اور اسکو نسائی اور ابن ماجہ نے ناکستے طریق پر عبد الرحمن نے احکام میں کہا کہ عبد اللہ بن
 نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات نہیں کی اور حضرت ابو اسود اور عبد اللہ کہا ہوا درسی ٹیکہ ہے اور اسکا نام عبد
 بن عبد بن مقدام بن عبد ربیع کجیث ابو داؤد اور طحاوی نے نکالی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سینے دیکر اسکو
 کرنے پر عجب آپ سر کے سج کو پوچھتے تھے اپنی دونوں تہلیاں آگے کے سر پر کہیں بہر ادن کو بہر ایا بیاتک کہ گدی تاک
 بہر پوچھ بہر پیر لاؤ یا تھون کو جہاں بہر شوق کیا تھا اور کچھ کیا اپنے دونوں کانوں پر باہر اور اندر کی طرف ایک بار لفظ
 طحاوی کا ہے ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ اپنی دونوں انگلیاں کانوں کے دونوں سوراخ میں ڈالیں حافظ
 نے کہا اسناد اور اسکا صحیح اور نووی نے ابن الصلاح کی متابعت پر حدیث کو نسبت دی نسائی کی طرف اور
 دہم عبا و بن تیم کجیث ابن بابہ نکالا اور اسکو طحاوی نے کہ اوہو بخ دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو
 کرتے ہوئے پیر اپنے سر کیا اپنے سر اور دونوں کانوں کا اندر اور باہر کی طرف عبا اللہ بن زید کی دوسری حدیث
 طحاوی نے نکالی میں نے دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ پاس وضو کا پانی لایا گیا آپ نے اپنے دونوں کانوں
 کو ملاس کے وقت عمر و بن شعیب کجیث عن ابیہ عن جدہ کہ ایک شخص آیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور عرض کیا
 وضو کیوکر ہے آپ پانی منگو آیا اور وضو کیا تو دونوں کی انگلیاں کانوں کے اندر ڈالیں اور کچھ کیا اپنے
 دونوں انگلیوں کو کانوں کو اوپر کچیاں کا اور کلمہ کی انگلیوں کا اندر کچیاں کا مگر کچھ نے کہا نکالا اور اسکو
 طحاوی نے شرح معانی الآثار میں اور اسناد اور اسکا صحیح اور کہا کہ اس میں میں صحابہ بڑی آثار مروی ہیں بہر
 اپنی سند انس بن مالک کہ اوہو بخ وضو کیا تو سج کیا دونوں کانوں کا اندر اور باہر کی طرف مگر ساتھ
 اور کہا کہ عبد اللہ بن مسعود حکم کرتے تھے کانوں کے سج کا اور ابن عباس کہ اوہو بخ وضو کیا تو سج کیا دونوں
 کانوں کے اندر اور باہر اور ابن عمر سے باندا صحیح کہ وہ کہتے تھے دونوں کان سر میں داخل ہیں تو سر کرواؤں بہر
 اور دوسری سند کہ اوہو بخ کہا دونوں کان سر میں ہیں اور تیسری سند کہ ابن عمر سر کرتے تھے دونوں
 کانوں پر اندر کچیاں اور اوپر کچیاں اور پیر وی کرتے تھے اس کے ٹکٹوں کی شوکانی نے کہا امام نسائی نے
 ابن عباس سے روایت کی کہ سر کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے سر اور دونوں کانوں کا اندر کچیاں دونوں
 کی انگلیوں سے اور اوپر کچیاں دونوں انگلیوں سے اور صحیح کہا اس حدیث کو ابن خزیمہ اور ابن مندہ اور نکال

ہر کو تو اپنے اپنے کانوں کے لیے جدا با جدا لیا یعنی سوا اور ثانی کے جو سر کے لیے بیا تھا حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح ہے
 امام مسلم کی شرط پر اور روایت کیا اوسکو یہ بھی نے سنن میں حاکم کے طریق سے اسی سند اور متن سے اور کہا کہ اسناد کا
 صحیح ہے شکوکانی نے کہا اور نکالا اوسکو یہ بھی نے عثمان داری کے طریق سے اور اونوں نے میثم بن خارجہ سے اور اونوں نے
 ابن وہب سے اوس میں یہ کہ ہر لیا اپنے دونوں کانوں کو لیے باقی جدا اور ثانی سے جو بیا اپنے سر کے لیے اور کہا
 یہ اسناد صحیح ہے اور ذکر کیا حدیث کو عبد الحق نے احکام میں اور کہا کہ روایت کیا اوسکو حاکم نے اپنی کتاب علوم الحدیث
 میں اور غلطی سے عبد الحق کی اور عجیب ہے اون کا کہنیکہ حاکم نے حدیث کو مسترک میں روایت کیا اور صحیح کہا اور
 جواب یہ کہ شیخ نقی الدیرین امام میں کہا کہ میں نے ابن قتیبہ کی روایت حرملہ سے اسی اسناد سے لیون باقی کہ مسیح کیا
 اپنے سر پر نے باقی سے سوا اور ثانی کے جو ہاتھوں کے دھونے سے بچا تھا اور کانوں کا ذکر نہیں کیا جافض نے کہا ایسا
 ہی روایت کیا ابن حبان نے اپنی صحیح میں ابن اسلم سے اور اونوں نے حرملہ سے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ترمذی نے
 علی بن خشرم سے اور اونوں نے ابن وہب سے اور محفوظی سے جو امام مسلم نے نکالا یہ طریق سے کہ مسیح کیا اپنے سر پر اس
 باقی کے سوا اور جو بچا تھا ہاتھ دھونے سے بہت حدیث معلول ہوئی اس صورت میں وہب سے عمل حدیث پر جو
 ابن عباس اور ربیع سے منقول ہے اور دلیل لیتے ہیں اوس سے جو عمران بن حارث نے اپنے باپ سے روایت کیا انہوں
 نے جب رسول مقبول محمد مصطفیٰ خاتم انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وصحابہ وسلم سے ایسا ہی کہا عبد الحق نے احکام میں
 کہ کانوں کے لیے نیا باقی لینا عمران بن حارث کی حدیث میں وارد ہوا اور جواب یہ کہ ابن القطان کو کتابا
 الودع والابہام میں کہا کہ حدیث کا کہیں تہ نہیں ضعیف سند سے صحیح سند سے عبد الحق نے یہ نہیں کہا کہ اوسکو
 کہ روایت کیا اور شاید انکو دیکھو گا کہ عمران بن حارث کی حدیث سے جسکو طبرانی نے نکالا مجمع میں اس میں
 یہ کہ سر کے لیے نیا باقی لو لیکن کان کے لیے نیا باقی لینا تو میرے علم میں کہیں منقول نہیں شوکانی نے کہا عمران بن
 حارث کی حدیث کو ہزار نے بھی نکالا اوس میں یہ کہ سر کے لیے نیا باقی لے اور دلیل لیتے ہیں ابن عمر کو اوس کی خبر
 جسکو نکالا امام مالک نے سوطا میں کہ وہ جب منکر تے تو اپنے کانوں کے لیے اور نکلیوں کے باقی لیتے اور روایت کیا
 اوسکو امام بیہقی نے مالک کے طریق سے اوس میں یہ کہ وہ اپنی دو انگلیوں کو باقی میں پھر ڈالتے اور ان سے کانوں
 کا مسح کرتے اور جواب یہ کہ ابن عمر کا موقوف انرا تہی احادیث مرفوعہ اور انما صحابہ کو خلاف حدیث ہے
 علاوہ اس کے ابن عمر سے ایک مرفوعہ حدیث اسکو خلاف وارد ہے جو ابو ہریرہ اور عذری اور عذری وادع روایت کیا باریاد
 صحیح کہ کان سر میں داخل میں نہیں لے کہا جابر سے صحابہ کا قول اولیٰ کہنیکہ اور ہر دو تین بہت ہیں اور طریق

بہت ہیں اور ابن عمر نے جو نیا پانی لیا تو بیان جواز کے لیے اور اسمین غلاف نہیں بخت اولیت میں ہو تو خوب سی
 کہ سر ساتمہ ہی کا نون کا مسح کرے اور یہی مختار ہے ابن قیثم نے زاد المعاد میں کہا کہ کا نون کا مسح کے لیے نیا پانی
 لینا حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے نہیں ہوا البتہ ابن عمر سے ثابت ہوا اسے شوکانی نے کہا جو لوگ کا نون
 کا مسح کرتے ہیں انکی دلیل قوی نہیں ہے اور سختیاب اسکا یقینی ہو اور وہی صحیح ہے کہ کہنے والے کی تہذیب
 جب کان سر میں داخل ہوئے ان حدیثوں کو تو سر کا مسح وہ جسے انصاف قرآنی سے ہر کل نون کا بھی واجب ہو گا اور
 جواب یہ ہے کہ یہ حدیثیں وجہ ثابت کرنے کے لائق نہیں اور انصاف قرآنی سے کل سر کا مسح کیا ثبوت ہو و ہر
 اعلم ۹۰ کنہیون کا مسح میں برج کحیث اور گندری کہ حضرت کو میں نہ دیکھا آپ نے وضو کیا پھر کہ کیا اپنے سر کا تو
 مسح کیا سامنے سے پیچھے تک اور پھر سامنے تک اور دو کنہیون اور کا نون پر ایک بار رویت کیا اور اسکو
 ابوداؤد اور ترمذی نے اور کہا جس پر کنہی وہ مقام جو کان اور آگاہ کہ یہ صحیح میں ہے جہاں پر بال مکتوب میں ۹۱
 ابوداؤد اور امام احمد نے لیث بن ابی اسودؓ کا طریقہ بن صرف ہو اور انہوں نے اپنے باپ سے انہوں نے دادا سے انہوں
 نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح کرتے تھے اپنے سر کا میان تک کہ پہونچے سر کے پیچھے اور جو اس کے
 قریب گردن کے شہرہ تک (یعنی گردن کے اگے کے حصے تک) اسکی ہناد میں لیث بن ابی سلیم ہے وہ ضعیف
 ہے ابن جبار نے کہا وہ سندوں کو ملٹ دیتا تھا اور سر مل جڑیں کو نرم کر دیتا تھا اور ثقات سے وہ نقل کرتا
 جو انہوں نے روایت نہیں کیا ترک کیا اور سکتا ہے بن سعید قطان اور ابن ہمدی اور ابن حنین اور احمد بن
 حنبل نے نووی نے تہذیب الاسما میں کہا اتفاق ہے اس کے ضعف پر ابوداؤد نے کہا ابن عیینہ اس حدیث کا
 انکار کرتے تھے اور کہتے تھے یہ کیا ہے طلحہ بن مصرف عن ابیہ عن جبرہ اور ایسا ہی نقل کیا عثمان داری نے علی
 بن المدینی ہو اور زیادہ کیا کہ میں نے عبد الرحمن بن ہمدی سے پوچھا اور اسکے دادا کا نام ابونونؓ کا عمر بڑ
 کوٹ کوب بن عمرو اور وہ صحابی تھا اور دوری نے ابن معین کو نقل کیا کہ محدثین کہتے ہیں کہ طلحہ کے دادا نے
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا اور اسکے گھر والے کہتے ہیں کہ وہ صحابی نہ تھا خال نے کہا میں نے ابوداؤد کو
 سنا وہ کہتے تھے میں نے ایک شخص سے سنا طلحہ کی اولاد میں یہ وہ کہتا تھا کہ اسکا دادا صحابی تھا ابن ابی حاتم
 نے علل میں کہا میں نے اپنے باپ سے پوچھا اور اسکو انہوں نے کہا یہ ثابت نہیں اور کہا ایسا کہتے ہیں کہ طلحہ الضارم
 سے ایک شخص تھا اور بعض انہوں نے کہا صرف کا بیٹا تھا اور جو صرف کا بیٹا ہوتا تو اس میں اختلاف نہ ہوتا ابن
 القطان نے کہا اس حدیث میں یہ علت ہے کہ صرف بن عمرؓ کا باپ مجہول ہے اور یہ معلوم ہوا کہ وہ صرف کا بیٹا ہے

و ہر ایک طرف سے ایک ایک بن کر کم و ہونا جائز نہیں ہے نہ ہونا نہ سوالاۃ کے وجہ کی طرف اور دلیل لی ہو اس کے جہاں
 روایت کی احمد اور ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و ابن خلیفہ و ابن ابی شیبہ و ابن ابی نعیم و ابن ابی حاتم و ابن ابی اسحاق
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جو نماز پڑھتا تھا اور اس کی پشت پر درم برابر سوکھا رہ گیا تھا باقی نہیں پہنچا
 تھا وہاں تو آپ اس کو حکم دیا جو اور نماز کو مانیکا پہلے کہ سوالاۃ و جب نہیں ہوتی تو آپ حکم دیتے صرف مقام کے
 ذکر لیتے گا نہ وضو دوبارہ کر لیا اور جواب ہے کہ مندری نے احمد بن حنبلہ میں علت نکالی بقیہ بن الولید کہ کہنے لگا اس کے
 عین کے ساتھ روایت کی بخیر بن سعد اور وہ مدلس ہے اس کا عنعنہ قبول نہیں آتا مین کہا کہ حاکم نے اس کو مستدرک
 میں نکالا اور اس میں حدیث بخیر بن سعد پر تو تدریس کا شبہ با بار ہا لیکن ابن القطان اور بیہقی نے کہا وہ مرسل
 ہے آتا مین اس کا جواب ہے یا کہ صحابی کا نام مذکور نہ ہونے سے حدیث مرسل نہیں ہوتی اور جہالت صحابی کی ضرورت
 کرتی اور اثر مین نے کہا مین نے امام احمد پر دو چار حدیث کو اور انہوں نے کہا اس کا اسناد عمدہ ہے مین نے کہا حرب تابعی کہے
 جہہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی نے حدیث بیان کی اور اس کا نام لے تو حدیث صحیح ہوتی ہے انہوں نے
 کہا مان اور دلیل لیتے ہیں حضرت عمر کھدیث جو حکم روایت کیا امام مسلم اور احمد نے اور یہ اوپر گزری پاؤں اور
 کے باب مین اور دلیل لیتے ہیں انس کھدیث جو احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور ابن خثیمہ اور دارقطنی نے نکالی
 یہی اسی باب مین گزری اور دلیل لیتے ہیں ابن عمر کھدیث جو انہوں نے ابو بکر اور عمر سے یا ابو بکر سے کہ مین حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پاس بیٹھا تھا اتنے مین ایک شخص آ یا اس کے پاؤں مین ایک مقام تھا جہاں باقی نہیں پہنچا
 تھا آپ فرمایا جا اور پورا کر اپنے وضو کو اور ایک روایت مین ہو لوٹ جا اور پورا کر اپنے وضو کو یہ حدیث بھی اسی
 باب مین گزری اس کی اسناد مین ازہم بن نافع ہے ضعیف کیا اس کو نسائی اور احمد اور ابن معین اور ابو حاتم
 اور دارقطنی نے ترمذی نے کہا جو لوگ سوالاۃ کو جب نہیں کہتے وہ دلیل لیتے ہیں احمد بن حنبلہ و ابو بکر اسماعیل
 نے نکالی اسماعیل بن عیسیٰ سے انہوں نے مسمر بن احمد بن حنبلہ سے انہوں نے ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے انہوں نے
 اپنے باپ عبد الرحمن بن عوف سے انہوں نے کہا مین نے کہا یا رسول اللہ میری بی بی جنتی ہے جب مین صحبت کرتا ہوں
 اپنی ٹونڈیوں سے آپ فرمایا تیری بی بی اس کا علم کہ نہ کر تو باہر مین کہا نہ مانے کی وجہ سے آپ فرمایا جب تو
 اپنی ٹونڈیوں کو صحبت کرے تو اپنا سر موٹی بی کے پاس پر چھینا زکا وقت آوے تو باقی بدن اپنا دھو لے۔ اس کی
 اسناد مین اسماعیل بن عیسیٰ سے کہے متروک ہے ۹۷ ترمذی نے مساذ بن جبل سے مین حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا
 اے حبیب وضو کرتے تو اپنا سر موٹی بیچنے اپنی کپڑے کے کنارے سر اور کہا کہ یہ حدیث غریبہ اور ہناد اور اس کا ضعیف ہے

وضو اور غسل کے بعد ہونا چاہیے

روایت کیا اوسکو باطن سے ملوۃ القلوب میں ابن ابی السمر کے طریق سے تمام ہوا کلام شہد کانفی کا ۹۸ جہاں سے
 روایت کیا سواترندی کے عباد بن تمیم سے انہوں نے اپنے چچا سے حضرت علیؑ علیہ السلام کے پاس ایک شخص کی فحشا
 بیان کی کہ اوسکو معلوم ہوتا ہے نماز میں کچھ (یعنی گمان ہوتا ہے کہ حدیث صادر ہوا) آپؑ فرمایا نہ ہرگز خشک
 آواز سے یا بوجہ اور ابوداؤد اور ترمذی اور سلم نے روایت کی ابوہریرہؓ کہ حضرت علیؑ علیہ السلام نے فرمایا
 جب تم میں سے کوئی اپنے پیٹ میں کچھ پاوے ہر اوس کو شبہ ہو جاوے کہ کچھ نکلا یا نہیں تو مسجد سے نہ نکلو جب
 آواز سے یا بوجہ شوکانی نے کہا اس باب میں ابوہریرہؓ روایت کیا حاکم اور احمد اور ابن حبان اور سلمی
 ہسناوین احمد بن علی بن خالد بن عبد العان ہر اور زوائد کیا زار اور بیہقی نے اور اسکی ہسناوین ابوہریرہؓ
 لیکن متابعت کی اوسکی در اور دی نے نووی نے کہا ان حدیثوں پر یہ نکلتا ہے کہ جبکو شک ہے اس باب میں
 کہ وضو باقی ہو یا ٹوٹ گیا تو وضو باقی رہیگا خواہ یہ شک نماز کے اندر ہو یا نماز کے باہر اور یہی مذہب
 سمارا اور جمہور علماء اسلف اور خلف کا اور امام کا کہ اس باب میں دو روایتیں ہیں ایک یہ کہ نماز کے باہر
 اگر یہ شک ہو تو دوبارہ وضو کر لے اور نماز کو اندر ضرور نہیں دوسرے کہ ہر حال میں دوبارہ وضو کرنا ضرور ہے
 اور پہلی روایت حسن بصریؒ سے ہی منقول ہے لیکن جیسے شک کا یقین ہو اور شک ہے اس میں کہ طہارت کی یا نہیں
 تو طہارت کرنا لازم ہے بالاجماع اور حدیث سے بہت مسائل نکلتے ہیں جسکو کسی کو شک ہو اپنی بی بی کی طلاق
 میں یا ربوے کے عناق میں یا پاک پانی کی نجاست میں یا نجس کی طہارت میں یا پاک کپڑے کی نجاست میں
 یا تین اور چار رکعت میں یا مسجد اور رکوع کرنے یا نہ کرنے میں یا روزی کی اور نماز کی اور وضو یا خشک
 کی نیت میں تو ہر حال میں شک کوئی اثر نہ ہوگا اور البتہ یہی جو وہ قائل ہے گانتہ مختصراً ۹۹ ما
 ماکے موطا میں ہر سلا روایت کی عبداللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن خرم کو کہ وہ کتاب جہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے عمرو بن خرم کے لیے لکھی تھی اس میں یہ تھا کہ قرآن کو نہ چومو مگر پاک شوکانی نے کہا عمرو بن خرم
 کی کتاب کو لوگوں نے قبول کیا آج عبداللہ نے کہا وہ کتاب مشابہ ہو کیونکہ لوگوں نے اوسکو
 قبول کیا اور یعقوب بن سفیان نے کہا میں کوئی کتاب یادہ صحیح نہیں جانتا عمرو بن خرم کی کتاب کے کیونکہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ و تابعین ہمیشہ اوسکی طرف مرجع کرتے تھے اور اپنی رائے کو چھوڑ دیتے تھے
 اور حاکم نے کہا عمر بن عبد العزیز اور زہری نے اس کتاب کی صحت کی گواہی دی لیکن یہ روایت مرسل ہے
 اور بیہقی نے الروض اللائف میں کہا کہ مرسل روایت ہو محبت نہیں ہو سکتی زہری نے کہا دارقطنی نے اوسکو

مسند کی اصل تصدیق و سبب میں قوی طریقہ ابو داؤد و طیالسی کا ہے نہ ہری ہو اور نہ نوٹج ابو بکر بن محمد بن عمرو بن خرم سے
اور نہ نوٹج اپنے باپ سے اور نہ نوٹج داد سے اور روایت کی نسائی نے سنن میں کتاب الادیات میں اور ابو داؤد نے
مسند میں محمد بن بکر بن بلال سے اور نہ نوٹج یحییٰ بن حمزہ سے اور نہ نوٹج سلیمان بن ارقم سے اور نہ نوٹج زہری
سے اور نہ نوٹج ابو بکر بن محمد بن عمرو بن خرم سے اور نہ نوٹج اپنے باپ سے اور نہ نوٹج داد سے کہ جو کتاب سوال السد صلی السد
علیہ وسلم میں النون کو لکھی سنن اور فی الضن اور دیات میں اہلین یہ تھا کہ قرآن کو نہ چھو کر مگر پاک اور روایت کیا
اوسکو اور ان دونوں نے دوسرے طریق سے حکم میں جو سے اور نہ نوٹج یحییٰ بن حمزہ سے اور نہ نوٹج سلیمان بن داؤد و خلانی
سے اور نہ نوٹج زہری سے اور نہ نوٹج ابو داؤد و نوٹج کہا حکم میں سونے وہم کیا تو سلیمان بن داؤد و خلانی کہا حالانکہ وہ
سلیمان بن ارقم سے اور نسائی نے کہا پہلی سند زیادہ مشاہیر صواب ہے اور سلیمان بن ارقم متروک ہے اور بن
حبیب اور اوسکو نکالا دوسری سند اور کہا سلیمان بن داؤد و خلانی ثقہ ہے متبر دمشق النون میں ہے اور ایسا
نکالا اوسکو حکم نے سدرک میں اور کہا وہ اسلام کے قواعد میں سے ہے اور نہ نوٹج اسناد اس کتاب کی شرط کو موافق
ہے اور روایت کیا اوسکو طبرانی نے مجمع میں اور دارقطنی اور بیہقی نے اپنی مسنفین میں اور احمد نے مسند میں اور
ابن اسحاق اور اترم نے اور اسکا ایک اور طریق ہے جو دارقطنی نے نکالا غرائب کتاب میں ابو ثور باشم بن جہیم
سے اور بن مشیر بن اسماعیل سے اور بن مالک سے اور بن عبد السد بن ابی بکر سے اور نہ نوٹج اپنے باپ سے اور نہ نوٹج
داد سے کہ حضرت صلی السد علیہ وسلم نے جو ان کی شرط میں اوس میں یہی تھا کہ قرآن کو نہ چھو کر مگر پاک اور دارقطنی نے
کہا متفرق ہوا ساتھ اسکو ابو ثور بشیر سے اور بن مالک سے تو مسند کیا اوسکو داد سے بہر روایت کیا دارقطنی نے بہر
طباع سے اور نہ نوٹج کہا خبر دی چھو کہ مالک نے انہو بن عبد السد بن ابی بکر سے اور نہ نوٹج محمد بن عمرو بن خرم سے اور نہ نوٹج
اپنے باپ سے کہ اوس کتاب میں جو رسول الصلی السد علیہ وسلم نے لکھی تھی یہ تھا کہ قرآن کو نہ چھو کر مگر پاک اور کہا یہی
روایت ٹھیک ہے مالک سے اس میں اداکا ذکر نہیں ہے البتہ تشبیح نے امام میں کہا کہ احتمال ہے کہ داد اسکو چھوٹا
داد یعنی محمد بن عمرو بن خرم مراد ہو اور احتمال ہے کہ کڑا داد محمد بن خرم مراد ہو اور حدیث ہر وقت متصل ہوگی
جب عمر مراد ہو اور حدیث یہ ہو کہ اون سے شرط میں آپ سے اور اس سے یہ نکلتا ہے کہ مراد عمر و یہ کہ انکے اپنے کتاب
اونہی کے لیے لکھے تھے اور ایک اور طریق ہے جو بیہقی نے خلافت میں نکالا عبد الرزاق سے اور نہ نوٹج نے
مسند سے اور نہ نوٹج عبد السد بن ابی بکر بن عمرو بن خرم سے اور نہ نوٹج اپنے باپ سے اور نہ نوٹج داد سے کہ حضرت صلی
السد علیہ وسلم نے اون کے اثر میں یہ لکھا اور نہ چھو کر قرآن کو مگر پاک تر لکھنے کے لیے اس حدیث کو اس طرح

سے عبد الرزاق کے مصنف اور تفسیر میں نہیں پایا البتہ درسلما موجود مصنف میں باب فیض میں حمزہ سے اوزون بن عبد
 سے اوزون بن اپنے باب سے اور روایت کیا اوزون نے تفسیر میں سورہ واقعہ کے تفسیر میں حمزہ سے اوزون بن عبد اللہ
 محمد بن ابی بکر سے اوزون بن اپنے باب سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے لیے ایک کتاب لکھی اس میں یہ تھا
 اور یہ جو قرآن کو مگر پاک اور روایت کیا اوزون نے عبد الرزاق کے طریق سے اور یہ بھی نے سنن میں ابی
 طرح مسلما اور اوزون نے کہا میرا سل اور اس کے راوی تقیم میں اور ایک اور طریق ہے جس کو یہ بھی نے نکالا خلافت
 میں سبیل بن ابی سے اوزون نے کہا حدیث بیان کی مجھے میرے باب سے اوزون بن عبد اللہ اور محمد بن یحییٰ تو ابوبکر
 کی اوزون بن اپنے باب سے اوزون بن داد اس اوزون بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے یہ کتاب عبد بن خرم کو
 لیے لکھی یہاں کو میں کی طرف بھیجا اور ابوالدین سج ہے امام سلم نے اس کے نکالا متابعت میں اور یہ حدیث اور
 کسی اس طریقوں کو مروی ہے جو زرکۃ اور روایات میں بیان ہوئے انشاء اللہ تعالیٰ اتنے اقال الزلیجی الحافظ
 رحمۃ اللہ تعالیٰ ۱۰۰ اطرابی نے سحرم میں اور اوزون بن عبد الرزاق نے سنن میں ابن جریر کو اوزون بن سلیمان بن
 موسیٰ کو اوزون بن زہری کو اوزون بن کہا میں فرسالم سے سنا وہ حدیث بیان کرتے تھے اپنے باب سے کہ حضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ جو قرآن کو مگر پاک حافظ فرما اس کی اسناد میں کچھ قباحت نہیں البتہ اس کو اسناد میں
 سلیمان بن شدق کو اس میں لوگوں کا اختلاف ہے حافظ فرما اس خرم نے کہا کہ امام احمد نے اس کو حجت لی شقر
 میں ہے کہ امام احمد نے ابن عمر کی حدیث کو حجت لی کہ یہ جو میرے مصنف کو مگر طرارت پر زلیجی نے کہا کہ سلیمان بن
 موسیٰ بن شدق کو باب میں لوگوں کا اختلاف ہے بعض روایت اس کو ثقہ کہا اور بخاری نے کہا کہ اس کی حدیثیں منکر
 میں اور سائی نے کہا وہ قوی نہیں مگر حکیم کہتا ہے غلطی کی امام شوکانی نے نیل میں جو کہا حدیث کو حاکم نے
 مستدرک میں نکالا اور یہ بھی نے خلافت میں اور اطرابی نے اور اس کے اسناد میں سوید بن ابی حاتم ہے اور وہ ضعیف
 ہے کیونکہ سوید بن ابی حاتم ابن عمر کجی حدیث کو اسناد میں نہیں اور شاید خیال اس کا حکیم بن خزام کی حدیث پر نکل
 گیا اور شاید مراد افکی سے ہے کہ حدیث کرتے کہ اس کو لوگوں نے نکالا مگر اس صورت میں راوی کا نام لکھا تھا
 تاکہ پڑھنے والے پر التباس نہ ہو اور ظاہر یہی ہے کیونکہ اوزون بن ابن عمر کجی حدیث کو اس کے بعد بیان کیا اور
 اعلم ۱۰۱ حاکم اور طبرانی اور اوزون بن عبد الرزاق نے خلافت میں نکالا سوید بن ابی حاتم سے اس کے مطروقات
 سے اس نے حسان بن بلال سے اس نے حکیم بن خزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اوزون بن کہا صاحب مجھے کہ
 جناب رسول مقبول سرور عالم خاتم النبیین حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے میں کی طرف بھیجا تو فرمایا

ست چہو قرآن کو مگر جب تو طہار پاک اہو حاکم نے کہا یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور نعیم نکالا اوسکو بخاری
 اور سلم نے اور روایت کیا اوسکو یہی قی نے سنن میں ہی ۱۰۲ طبرانی نے معجم میں نکالا عثمان بن ابی
 العاص سے کہ فرمایا جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ چہوے قرآن کو مگر طہار خشوکانی نے کہا اس
 کو نکالا ابن ابی داؤد نے مصنف میں اور اس کے اسناد میں القطاع ہے اور طبرانی کی روایت میں ایک
 شخص مجہول ہے ۱۰۴ ثوبان کی حدیث زبیری نے کہا میں نے اس کو موصلاً نہیں پایا لیکن ابن القطان
 نے کتاب الوسم والا پیام میں کہا کہ علی بن عبد العزیز نے اپنی منتخب میں روایت کی اسحاق بن اسماعیل
 اونہوں نے مسعدہ بصری سے اونہوں نے خضیب بن جبر سے اونہوں نے نصر بن شفی سے اونہوں نے
 ابی اسامہ جری سے اونہوں نے ثوبان سے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چہوے قرآن کو
 مگر طہار اور عمرہ چھوٹا حج ہے ابن القطان نے کہا اوسکا ہنا و نہایت ضعیف ہے اوسکی اسناد میں
 نصر بن شفی ہے اور میں نے اوس کا ذکر رجال کی کتابوں میں نہیں پایا تو وہ نہایت مجہول ہے اور
 خضیب بن جبر ابن معین نے اوس کو کذاب کہا ہے اور مسعدہ بصری ابن الیسع اوسکو ترک کیا احمد
 بن حنبل نے اور پہاڑ ڈالا اوس کی حدیث کو اور ابو حاتم نے کہا وہ کذاب ہے اور اسحاق بن اسماعیل تو
 عبد اللہ علی کا بیٹا ہے جو روایت کرتا ہے ابن عیینہ اور جریر سے اور وہ شیخ ہے ابو داؤد کا اور ابو داؤد
 اوسی سے روایت کرتے ہیں جو اون کے نزدیک ثقہ ہوتا ہے تمام ہوا کلام ابن القطان کا ہم ۱
 دارقطنی نے روایت کی اسحاق ازرقی کو اونہوں نے قاسم بن عثمان بصری سے اونہوں نے انس بن مالک
 سے اونہوں نے کہا حضرت عمر ثور لڑکا کر نکلے اون کو لوگوں نے کہا تمہارے بہنوئے اور بہن نے
 اپنا دین بدل ڈالا وہ ان کے پاس گئے وہاں مہاجرین میں سے ایک شخص خواب تہی اور وہ سورہ طہ
 پڑھ رہے تھے حضرت عمر نے کہا عجیبو دو جو تمہاری پاس ہے میں اوس کو پڑھوں اور حضرت عمر کتب میں پڑھ
 لیتے تھے اونکی بہن نے کہا تم مجھ سے ہو اور اس کو وہی چہو تے میں جو پاک ہیں تو اوٹھو اور غسل کر دیا و صلو
 کر حضرت عمر اٹھے اونہوں کو وضو کیا پھر کتاب کو لیا اور سورہ طہ پڑھی اور روایت کیا اوس کو
 ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی سند میں طول کے ساتھ دارقطنی نے کہا متفقہ ہوا ساتھ اوسکے قاسم بن
 عثمان اور وہ قوی نہیں ہو اور بخاری نے کہا اوسکی حدیثوں پر متابعت نہیں ہوتی ۱۰۵
 دارقطنی نے نکالا عبد الرحمن بن زید سے اونہوں نے کہا ہم سلمان کے ساتھ تھے وہ کھلا اور حاجت

ادائیگی پہ لگے اور کما کر ابو عبد اللہ کا شتم و ذل کو تو ہم سے کچھ آیتیں پوچھیں اور نہ سوچیں کہ اس میں قرآن کو کھو
 گا نہیں کیونکہ اسکو نہیں جوتے مگر پاک پیر پر مبنی اور نہ ان کے وہ آیتیں جو ہم نے چاہیں قرآن میں نے کہا
 یہ اثر صحیحہ و زیلعی نے کہا حضرت عمر اور سلمان کا اثر اس باب میں جدید و اور شوکانی نے فیل الاوطار میں اس
 مقام میں ایک طویل گفتگو کی اور اسکا خلاصہ یہ کہ طاهر مومن کو بھی کہتے ہیں اور اسکو جو پاک ہو ورنہ اسکو
 اور اسکو جو پاک ہو جنابت ہو اور اسکو جس کے بدن پر نجاست نہ ہو اور قرآن میں جو آیا ہے انکا انشاء کوئی نسخہ
 اور حدیث میں اللہ میں لکھیں یہ اول سنون میں ہے اور وہ ان کے معنی صفاً فاحضہ و تفسیر میں اور انی اوطار
 طائر ہرین و سکر میں اور اجماع ہے جو تو معنوی نہ ہو سکتا ہے کہ حدیث میں یہ چاروں معنی مراد ہوں لیکن
 جناب کو بالا جماع صحیف کا چہ نہ درست نہیں اور نہیں خلاف کیا اس میں مگر او دے اور نہ سب اور کہ
 قوی ہے کیونکہ جناب پر طاهر کا اطلاق حدیث میں آیا ہے چنانچہ فرمایا آپ مومن نہیں ہوتا تو مومن کی شہ
 طاہرہ حواء جناب ہو یا حالف ہو یا محدث ہو یا او سک بد پر نجاست ہو اور طاہرہ سے یہ مقصود ہے کہ مشرک کہ
 چہ نہ درست نہیں کیونکہ وہ نجس ہے اور یہی مقصود ہے دلیل کا اور کوئی دلیل اس پر قائم نہیں ہوئی کہ مشرک
 کے سوا اور لوگوں کو قرآن چہ نہ درست نہیں چنانچہ امام داؤد نے جناب کو قرآن مجید چہ نہ جائز رکھا ہے
 اور ابن عباس اور شعبی اور صحاح لدرزید بن علی اور سید بالہ اور ابو یوسف اور قاضی القضاۃ اور داؤد کا قول
 ہے کہ بے وضو کو قرآن کا چہ نہ درست ہے اور آیت میں جو آیا آیت اللہ عزوجل فرمادے کہ ہم محفوظ و امین ہوں گا اور اگر
 تو ہی ہم یہ کہیں گے کہ ہر مومن مطہر ہے کیونکہ سطرہ ہے جو نجس ہو اور مومن کبھی نجس نہیں ہوتا یہ نطق پیش
 آتے مٹھا ۱۰ ابن عباس کہ حدیث ابن ابی بن گدزی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم رات کو بیدار ہو اور وضو
 پیرے دس آیتیں پڑھیں ان فی خلق السموات و الارض خیر سورۃ بکت حدیث صحیحہ میں ہے اور روایت کیا ابو
 اور سائی اور ابن ماجہ اور ابن خرمیہ اور ابن حبان اور حاکم اور زہار اور ابی نعیم اور بیہقی نے حضرت
 علی سے کہ آپ کو قرآن پڑھنے سے کوئی چیز نہ روکتی سوا جنابت کو حدیث کی تفصیل لگے آئے گی
 اور سلم اور ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عائشہ سے روایت کی کہ آپ اللہ کی یاد کرتے
 ہر وقت میں ان حدیثوں سے یہ نکلتا ہے کہ حالت حدیث میں قرآن پڑھنا درست ہے اسی طرح اور ابی
 اور احمید کہ یہ کہ وہ قرآن کو کم ہیں مگر سخت ہو کہ با وضو پڑھے کیونکہ آپ سلام کا جواب دیا حالت
 میں جب ابیہ کہ نہ اس جہر بن تغفل اور ابیہم کہ حدیث کو اور باقی بیان اسکا خدا چاہے تو آگے آئے گا

یہ ہر کو قرآن پڑھنا درست ہے

۱۰ ابوبہرہؓ کی حدیث آپؐ گزری کہ اگر میری امت پر شاق نہ ہوتا تو میں ان کو حکم کرتا ہر نماز کے لیے وضو کرنا
اور سونے وقت وضو کرنا کی حدیث صحیحہ بخاری میں گزری اور جب کہ وضو کی حدیثیں آگے آئیں گی اور روایت
کیا جائے گا اس وقت اس حدیث صحیحہ بخاری کے کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بی بی سے صحبت کرے بہرہ و بارہ کرنا چاہے تو وضو
کر لے کر اس پر تم تحنیت وضو کرنا اور قرآن اور ذکر اللہ کے لیے جیسے اوپر گزرا ۱۰۸ - ابن خرمیہ نے اپنی
صحیح میں ابن عمرؓ سے کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اسلام کیا ہے آپؐ
فرمایا یہ کہ تو کو اسی دعوے کی سچا سچا دعوت دینے کے واسطے کہ اور محمد اس کے رسول ہیں اور قائم کرے
تو نماز کو اور زکوٰۃ کو اور حج اور عمرہ کرے تو اور غسل کرے جنابت سے اور پورا کرے وضو کو اور
روزے رکھے رمضان کے دنوں کو کما سب میں یہ کروں تو مسلمان ہو گا آپؐ فرمایا ہاں اور انہوں نے
کہا تم نے سچ کہا ۱۰۹ - اسلم نے روایت کیا ابو حازم سے میں ابوبہرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ
وہ نماز کے لیے وضو کر رہے تھے تو بڑھاتے تھے اپنے ہاتھ کا ہونا میاں تک کہ نفل تک پہنچ جاتے
تھے میں نے ان سے کہا ای ابوبہرہ یہ کیسا وضو ہے انہوں نے کہا اے بنی فروخ تم اس جگہ موجود
ہو اگر میں جاتا تو اس جگہ ہوتا تو میں ایسا وضو کرتا میں نے سنا اپنے جانی دوست رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم سے آپؐ فرماتے تھے ہوسن کرو ان تک نہ پور پنا یا جاوے گا جہاں تک وضو پہنچتا ہے ابن خرمیہ
کی روایت میں ہے کہ زید بن یحییٰ کا وضو کے مقاموں میں ۱۱۰ - اسلم نے ابوبہرہؓ سے حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم مقبری میں آئے تو فرمایا السلام علیکم وارضوتم منہم میں نے ان کا ان کے ان کے حکم عن قرب
لا حیون میں چاہتا ہوں ہم اپنے بھائیوں کو دیکھیں صحابہ سے عرض کیا یا رسول اللہ کیا تم آپؐ کے
انہیں میں آپؐ فرمایا تم میرے اصحاب ہو میرے بھائی وہ ہیں جو ابھی نہیں آئے اور نبی میں اصحاب نے
کہا یا رسول اللہ آپؐ اپنی امت میں سے ان لوگوں کو کیونکر پہچانیں گے جو ابھی پیدا نہیں ہوئے آپؐ
فرمایا سبلا دیکھ اگر ایک شخص کے گھر سے ہون چلی پیشانی اور ہاتھ پاؤں سفید ہوں وہ ان کو پور
میں ٹھادیں جو سرے کاٹے مشکلی ہوں کیا وہ اپنے گھروں کو نہیں پہچانے گا صحابہ نے عرض کیا کہ
نہیں پہچان لے گا آپؐ فرمایا تو میری امت کے لوگ (قیامت کو دن) سفید منہ اور سفید ہاتھ پاؤں
اور پرچ کے وضو کی وجہ سے اور میں ان کا پیش خمیہ ہوں گا عرض پر ۱۱۱ - ابن ماجہ اور ابن حبان
نے عبد اللہ بن مسعودؓ کو ادراس اور طبرانی نے ابوامامہؓ کو صحابہ نے کہا یا رسول اللہ آپؐ کیونکر پہچانیں گے

وقت وضو کی فضیلت کی حدیثیں

اپنی اس کے اور لوگوں کو جن کو آپ نے نہیں دیکھا فرمایا اُن کے منہ اور ہاتھ پاؤں سفید ہوں گے اہل حق وضو کو
نشانوں پر ۱۱۲۔ امام احمد بن ابوالدرداء رحمہ اللہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سب سے پہلے وہ شخص ہوں گا
جو بقیامت کو دن مجھ کو کی اجازت دیجادے گی اور میں سب سے پہلے وہ شخص ہوں گا جس کا سر اٹھایا جائے گا
تو میں اپنے سامنے دیکھوں گا اور اپنی ہمت کو اور امتوں میں جو پہچان لوں گا اور میرے بچے جو بھی ایسی ہی
امتیں ہوں گی اور اپنے ہی ایسی ہی اور بائیں ہی ایسے ہی ایک شخص ہوا آپ کس طرح پہچانیں گے اپنی ہمت
کو یا رسول اللہ اتنی امتوں میں حضرت نوح کو لیکر آپ کی امت تک آپ نے فرمایا اُن کے منہ اور ہاتھ پاؤں سفید
ہوں گے وضو کو نشانوں پر اور یہ نشان اور کسی امت میں نہ ہوگا اور میں اُن کو پہچانوں گا اور اُن کو نشان
ملیں گی وہ اپنے ہاتھ میں اور میں انکو پہچانوں گا اُن کی اولاد اُن کے سامنے ڈرتی ہوگی مندری نے کہا اُن
اسکو اسناد میں ابن السیہ پر اور یہ حدیث حسن و شایعہ میں ۱۱۳۔ امام مالک اور مسلم اور ترمذی نے اپنے اربعہ
ضعیفی اللہ تعالیٰ عنہ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب سلمان یا موسیٰ بنہ وضو کرتا ہے بہر اپنی ہمت نہ
ہے تو اُس کے منہ پر ایک گناہ نکل جاتا ہے جس کی عیاف اوس نے دیکھا تھا اپنی دونوں آنکھوں کو پانی کی کے ساتھ
پا پانی کے اخیر قطرے کے ساتھ ہر حربہ فون ہاتھ دھو تا ہے تو اوس کے ہاتھوں پر ایک گناہ
نکل جاتا ہے جسکو تھاما تھا اوس کے دونوں ہاتھوں پر پانی کے ساتھ یا پانی کے اخیر قطرے کے ساتھ بہ
جس اپنے پاؤں دھو تا ہے تو ہر ایک گناہ نکل جاتا ہے اوسکو پاؤں سے جس کے لیے ذہ چلاتا پانی کے
ساتھ یا پانی کے اخیر قطرے کے ساتھ ہر تاک کہ گناہوں کی صفات پاک ہو کر نکال دیتا ہے امام مالک اور
ترمذی کی روایت میں پاؤں دھو کر دیکھا ذکر نہیں ہے ۱۱۴۔ مسلم نے حضرت عثمان سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا جو کوئی وضو کرے اچھی طرح تو اُس کے بدن پر اوس کے گناہ نکل جائیں گے یہاں تک کہ اوس کے
ناخنوں کے تلے سے اور ایک روایت میں ہو کہ اونہوں نے وضو کیا بہر کہا میں نے دیکھا حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ایسا ہی وضو کیا اور فرمایا جو کوئی اس طرح وضو کرے اوس کے اگلے گناہ بخش دیے جادین کے
اور سب کی نماز اور سجدہ کو جانا اُس کے سوا ہے ۱۱۵۔ امام احمد نے حضرت عثمان سے اونہوں پر پانی مشک ایاہ
وضو کیا بہر ہنسنے اور اپنے ساتھیوں کے ساتھ تمجید کی وہ نہیں بوجھتے اور نہ ہنسنے کہا آپ کیوں نہ ہو کہ
امیر المؤمنین اونہوں کے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تھا آپ نے وضو کیا اس طرح جو صبر میں نے
کیا بہر ہنسنے اور فرمایا تمجید نہ ہنسنے کی وہ نہیں بوجھتے صبر ہے کہا آپ کیوں نہ ہو یا رسول اللہ آپ نے فرمایا نہ جب

وضو کا پانی منگو آتا ہے پہر اپنا مونہ دھو تا ہے تو اللہ تعالیٰ اوس کے ہر ایک گناہ کو گرا دیتا چکرنا کر کیا اپنی منہ پر چڑھتا ہے
 وہ تہ تو ہی ایسا ہوتا ہے اور جیسا بن پاک تو تہ تو ہی ایسا ہی ہوتا ہے مندری نے کہا اوسکو نکال ابو یعلیٰ نے اور بزار نے
 باسنا صحیح اور زیادہ کیا جب سر کھل کر تا ہے تو ہی ایسا ہی ہوتا ہے ۱۱۸۔ احمران کی روایت ہے حضرت عثمان
 نے وضو کا پانی منگو آیا وہ نماز کے لیے جانا چاہتے تھے ٹھنڈی رات میں مین پانی لایا اوسکو نکلے گئے اور دونوں
 ہاتھ دھو بیٹھے کہا بس کرو (یعنی ایک بار دھونا کافی ہے) اور رات بڑی سرد ہے اوسکو نکلے گا میں نے حضرت
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے جو بندہ وضو کو پورا کرے تو اللہ تعالیٰ اوس کے اگلے اور پچھلے
 گناہ بخشے گا نکال اوسکو بزار نے باسنا حسن کے ۱۱۹۔ ابو یعلیٰ اور بزار اور طبرانی نے اوسط میں انس بن مالک
 سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک اچھی خصلت آدمی میں ہوتی ہے اوسکی وجہ سے اللہ تعالیٰ اوس کے
 سب عمل کو درست کر دیتا ہے اور آدمی کا وضو نماز کے وسط آتھا اوسکی وجہ سے گناہ معاف کر دیتا ہے اور
 نماز زیادہ ہوتی ہے اوس کے لیے ۱۱۸۔ امام مالک نے سنائی اور ابن ماجہ اور حاکم نے اور کہا صحیح ہے
 بخاری اور سلم کی شرط پر اس میں کوئی علت نہیں عبد اللہ جناحی سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 بندہ وضو کرتا ہے پہر کلی کرتا ہے تو اوس کے منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں جب تک نکلتا ہے تو ناک سے گناہ نکل جاتا ہے
 اور جب بندہ ہوتا ہے تو منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ آنکھوں کے پکوں کے تلے سے نکل جاتے ہیں
 جب ہاتھ دھوتا ہے تو دونوں ہاتھ نکل جاتے ہیں گناہ بیان تک کہ ناخون
 کے نیچے سے نکل جاتی ہیں پہر جب سر کھل کر تا ہے تو سر سے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ
 دونوں کانوں سے نکل جاتے ہیں پہر جب پاؤں کو دھو تا ہے تو دونوں پاؤں سے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ پاؤں کے نچوڑ
 کے نیچے سے نکل جاتے ہیں پہر اوسکا سجدہ میں جانا اور نماز پڑھنا زیادہ ہے۔ مندری نے کہا جناحی مشہور صحابی ہے
 ۱۱۹۔ امام سلم اور احمد نے عمر بن عبد السلام سے اوسکو نکلے گا میں جاہلیت کو زمانے میں بیگانہ کرتا تھا کہ
 لوگ گمراہی میں ہیں اور انکا مذہب کے نہیں وہ بتوں کو پوجتے ہیں پہر میں نے ایک شخص کا حال سنا کہ میں اس طرح
 طرح کی خبریں کہتا ہے میں اپنی اومنی پر بیٹھا اور اسکو پاس آیا دیکھا تو وہ اللہ تعالیٰ کے رسول میں صلی
 اللہ علیہ وسلم پہریان کیا حدیث کو یہاں تک کہ کہا میں نحوصن کیا اسے نبی اللہ کے وضو کو بیان کیجیے مجھ سے
 آپ نے فرمایا کوئی تم سے ایسا نہیں ہے جو اپنے وضو کو پانی کے پاس جاوے پہر کلی کرے اور مالک میں پانی
 والا پہر مالک سن کر اوس کے منہ کے گناہ چہرہ جاوے گئے اوس کے منہ اور تہنوں کو پہر چہرے دھو کر جیسے اللہ نے

اوس کو حکم کیا تو اوس کے لئے گناہ گذشتہ کی دوا ہوئی کے گناہ سے پانی کے ساتھ نکل جاوین گے پھر دونوں ہاتھ دھو کر
 کہنیں پانی کے ساتھ اوس کے دونوں ہاتھ گناہ پر روک نکل جاوین گے پانی کے ساتھ پھر پھر کرے انہی پر تو اوس کو
 گناہ باورن کی ٹوکوں پر نکل جاوین گے پانی کے ساتھ پھر دونوں پاؤں دھو کر ٹخنوں تک تو اوس کی پانی کے
 گناہ نکل جاوین گے پھر روک پانی کے ساتھ پھر اگر وہ کھڑا ہو اور نماز پڑھے پھر اوس کی تعریف کرے اور اوس کی
 ستائش اور بزرگی بیان کرے جیسو اوس کے شان کے لائق ہے اور اپنا دل خالی کرے اوس کو ہر سطر
 تو وہ لپیٹے گناہوں سے اس طرح پھر لگیا جیسے اوس دن تھا جہن اوس کی مان نے اوس کو جہتا ہ ۱۲۰
 امام احمد نے ابو امامہ کو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اُٹھے اپنے وضو کے پانی کنیٹ کر نماز کے
 مقصد پر پہلے دونوں پہونچے دھو کر تو ہر ایک گناہ اوس کے دونوں پہونچوں سے اور دو بار لگا پہلے قطرے
 کے ساتھ پھر جب کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے اور ناک سنکر تو ہر ایک گناہ اوس کی زبان اور دونوں
 ہونٹوں پر نکل جاوے گا پہلے قطرے کے ساتھ پھر جب ہونٹ دھوے تو ہر ایک گناہ اور جواب دے گا ہر
 کے کان اور ناک سے پہلے قطرے کے ساتھ پھر جب ہاتھ دھوے کہنیں تک اور دونوں پاؤں ٹخنوں
 تک تو ہر ایک گناہ سے سالم ہو جاوے گا جیسو اوس نکل پر جہن جہتا ہ اوس کو اوس کی مان نے پھر جب
 نماز کے لیے اٹھے تو اللہ تعالیٰ اُس کا درجہ بلند کرے گا اور جو بیٹھا رہے تو سالم ہو کر بیٹھا رہیگا
 مندری نے کہا اس کے اسناد میں شمس بن حوشبہ اور ترمذی نے شہر کی دوسری حدیث کو حسن کہا
 ہے اور یہ اسناد حسن ہو تا بیات میں اوس میں کوئی قباحت نہیں اور امام احمد کی ایک حدیث میں ہے
 کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے جو کوئی وضو کرے پھر پورا کرے وضو کو اپنے
 دونوں ہاتھ دھوے اور کھج کرے اپنے سر اور دونوں کانوں پر اور دونوں پاؤں دھوے
 پھر فرض نماز کے لیے کھڑا ہو تو اوس کے گناہ اوس دن بخشدیے جاوین گے جن کی طواف اوس کا پاؤں چلا ہوا
 اور اگر ہاتھوں نے اوس کو پکڑا ہوا اوس کے کانوں کے اُن کو سنا ہوا اور اُس کی آنکھوں پر اوس کو دیکھا
 ہوا اوس کے دل میں جو برائی آئی تھی ابو امامہ نے کہا قسم خدا کی میں نے اوس کو بے شمار بار جناب رسول
 خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا اور ایک روایت میں صحیح طریق سے اتنا زیادہ ہو کہ وضو معاف کر دیتا
 ہے اور گناہوں کو جو اوس نے پہلے ہوئے ہیں پھر نماز زیادہ ہوتی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ جب سہارا
 وضو کرتا ہے تو اُس کے گناہ اوس کے کان اور آنکھ اور دونوں ہاتھوں اور پاؤں پر نکل جاتے ہیں پھر اگر

بیستہ سو تیرہ سو تیرہ کیا ہوا بیستہ سو تیرہ اور سناؤ اسکا حق ہے اور ایک روایت میں ہے ہا سناؤ جس پر یہ مسلمان وضو کرتا
 ہے پھر دونوں ہاتھ دھوتا ہے تو ان دونوں کو گناہ کیسے تھے وہ معاف ہو جاتے ہیں پھر جب بندہ دھوتا ہے تو ان دونوں
 نے جن گناہوں کو دیکھا تھا وہ معاف ہو جاتے ہیں اور جب رکوع کرتا ہے تو ان گناہوں کے جو گناہ سنئے تھے
 وہ معاف ہو جاتے ہیں پھر چربی پاؤں دھوتا ہے تو جن گناہوں کی طرف اوس کے پاؤں چلے تھے وہ معاف
 ہو جاتے ہیں پھر نماز کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو وہ زیادہ ہوتی ہے اوس کے لیے اور طبرانی نے مجمع کتب میں
 نکالا ابوامامہ نے کہا اگر میں سجدہ کو نہ سنا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مگر سات بار تو میں بیان نہ
 کرتا آپ نے فرمایا جب آدمی وضو کرتا ہے جیسے اس کو حکم ہوا تو نکل جاتا ہے گناہ اوس کا گناہ اور انکسے
 اور دونوں ہاتھ اور پاؤں سے اور طبرانی نے کبیر میں ثعلبہ بن عباد سے نکالا اوس نے اپنے پاس
 اوس کو سنا کہا میں نہیں جانتا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنی بار یہ حدیث مجھ سے بیان کی جفت بار
 یا طاق آپ نے فرمایا جو بندہ وضو کرتا ہے اچھی طرح پھر موندہ دھوتا ہے یہاں تک کہ پانی اوس کی ٹہری
 پہنچتا ہے پھر بائیں ہاتھ دھوتا ہے یہاں تک کہ پانی اوس کی دونوں کھنٹیوں پہنچتا ہے پھر پاؤں دھوتا
 ہے یہاں تک کہ پانی اوس کے ٹخنوں پہنچتا ہے پھر کھڑا ہو کر منازتہ پہنچتا ہے تو اسے تعالیٰ
 اوس کا گناہ بخش دیتا ہے تفسیری نے کہا اور سناؤ ضعیف ہے ۱۲۱۔ مسلم اور ترمذی اور ابن ماجہ نے
 ابوباک اشعری سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا طہارت نصف ہے ایمان کا اور الحمد للہ بہر وقت ہر
 نماز کو اور سبحان اللہ اور الحمد للہ دونوں بہر وقت ہیں زمین اور آسمان کے درمیان کو اور نماز
 نور ہے اور صدقہ دلیل ہے اور صبر روشنی ہے اور قرآن حیرے لیے حجت ہے اور تہجد چہرہ پر سب لگ
 صبح کو اور ٹہمتے میں پہرانی جان کو نیچتے ہیں کوئی آزاد کرتا ہے کوئی ہلاک کرتا ہے ابن ماجہ کی ترویج
 میں یہ ہے کہ وضو کا پورا کرنا اول ایمان ہے اور نساہی کی روایت میں یٰنین ہے سب لوگ صبح
 کو اٹھتے ہیں ۱۲۲۔ مسلم اور ابوداؤد اور نساہی اور ابن ماجہ اور ابن خرمیہ اور حاکم نے اور کہا
 صحیح الاسناد ہے عقبہ بن عامر سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان وضو کرے پھر پورا وضو
 کرے پھر نماز کے لیے کھڑا ہو اور جانے جو زبان سے کہتا ہے (مسلم کی روایت میں ہے کہ دل اور نہ دونوں
 متوجہ رکھ کر دو رکعتیں پڑھے) مگر وہ اس طرح پھر لگا جیسے کہ نہ تھا جہن اوس کی ماچ اوس کو جہن
 (مسلم کی روایت میں ہے کہ جنت اوس کے لیے وجہ ہے جہاد کے) ۱۲۳۔ ابویعلیٰ اور نزار نے

باسنا و صحیح اور حاکم نے اور کما مسلم کی شرط پر ہر حضرت علی سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کا پورا
 کرنا تکلیف کو قتل میں اور پاؤں پر چلنا مسجد میں کی طرف اور ایک نماز کا انتظار کرنا دوسری نماز کے بعد
 گناہوں کو دہر دیتا ہے ۱۲۴۔ امام مالک اور مسلم اور ترمذی نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو بتلاؤں جو گناہوں کو میٹھ دیتا ہو اللہ تعالیٰ اسکی وجہ سے اور وہ جہنم کا
 ہے صحابہ کے گناہوں میں بتلائے آپ نے فرمایا وضو کا پورا کرنا تکلیف کی حالتوں میں اور مسجد کی طرف بہت
 قدم اٹھانا (جب مسجد دور ہو) اور ایک نماز کا انتظار کرنا ایک نماز کو بعد ہی باطن ہی باطن ہی باطن ہی باطن ہی
 میں آیا راہگو! منذری نے کہا نکالا اوسکو ابن ابی اور ابن جہان نے ابو سعید اوس میں یہی کہہ کر کہ
 بتلاؤں وہ جسکی وجہ سے اللہ گناہوں کو معاف کرے نیکیاں بڑھا دے گناہ دور کر دے لوگوں نے کہا کیوں
 نہیں یا رسول اللہ آپ نے فرمایا پورا کرنا وضو کا مکروہات میں بخیر تک اور نکالا اوسکو ابن جہان نے شریعت میں
 سے ۱۲۵۔ طبرانی نے اور طبرانی نے حضرت علی سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سخت سردی میں
 وضو پور کرے اوسکو دوسرا ثواب ملے گا ۱۲۶۔ ترمذی نے ابن عباس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کو ایک لے والے ایک مالک کے پاس سے آیا اور کہہ لگا لے محمد تم جانتے ہو اور دالے کا ہے میں جہنم کے میں ہے
 کہا یا ان کفار اور درجات اور جہات کے قدم اٹھانے میں اور وضو پورا کرنے میں سخت سردیوں میں
 اور نماز کا انتظار کرنے میں ایک نماز کے بعد اور جو غلطی کر گیا نمازوں پر وہ خیریت ہے جسے گا اور مرے گا
 خیریت ہو اور گناہوں کو ایسا پاک ہو گا جیسے اوسدن تھا جسدن مانچا اسکو جتنا تھا ترمذی نے کہا یہ حدیث
 حسن ہو اور درمی کی روایت میں ہے عبد الرحمن بن عایش سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرما
 تھے میں نے اپنے مالک کے اچھی صورت میں دیکھا دوسری روایت میں ہے جو ان امر کی صورت میں مالک
 نے فرمایا (قربان اوسکے حسن اور جمال کو اور قربان اوسکے قدم کے) کا ہے میں جہنم کے میں اور پورا میں گناہ
 تو خیریتا ہے نہ مالک نے اپنی پہلی میرے دونوں ہون کے یہی میں رکھ دی میں نے اوسکی ٹانگ انہی چاہیوں
 میں باہر جہنم کو گیا اور کاجو آسمانوں اور زمین میں ہے یہ تاثیر تھی پروردگار کے ہاتھ رکھنوی اور
 آپ نے یہ آیت پڑھی وَلَقَدْ كَسَبَ سَيِّئًا رَّجِيمًا كَلَّاتٍ لَّسَّمَاتٍ فَاَلَا تَرْضَوْنَ لِيْكَوْنُ مِنَ الْمُتَوَسِّتِينَ یہ حدیث صحیح اور حسن
 ہے ابن ہاشم صحابی ہے اور اس شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اور غلطی کی صاحب کوفہ نے جو کہا
 کہ درمی نے اوسکو مرد سارا رویت کیا ۱۲۷۔ امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کی ابی بن کعب سے

اللہ تعالیٰ عنہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایک نایاب برص کو کرسے تو یہ وظیفہ ہر ضد کا جو ضرور ہے
 اور جو دود و بار کرے تو اس کو دوا ہو اور اب اسے اور جو تین بار کرے تو یہی میرا وضو ہے اور جو بیس بار پیغمبر کا کندہ
 نے لکھا اس کی اسناد میں یہ بھی ہے اس کو بعض لوگوں نے ثقہ کہا ہے اور زید عیسیٰ کا بیان اور پھر گذرا اور باقی
 راوی امام احمد کے صحیح کے راوی ہیں اور ابن ماجہ نے اس کو طول کے ساتھ روایت کیا ابن عمر سے بانسہ ضعیف
 ۱۲۸۔ نسائی اور ابن ماجہ نے بانسہ صحیح حضرت عثمان بن عفان سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص وضو
 پورا کرے جیسو اللہ تعالیٰ نے اس کو حکم کیا تو فرض نماز میں کفارہ ہوگی اور گناہوں کی جو اوک بیچ میں ہو
 ۱۲۹۔ نسائی اور ابن ماجہ اور ابن حبان نے ابوالویسہ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا آپ فرماتے تھے
 جو شخص وضو کرے جیسے حکم ہوا اور نماز پڑھے جیسے حکم ہوا تو اس کے اگلے گناہ بخشدیے جاویں گے ۱۳۰۔ ابن
 ماجہ اور حاکم نے بانسہ صحیح ثوبان سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعتدال پر قائم رہو اور یتیم سے نہ ہو کر
 اور جان کو بہر عمل تمہارا انما رہے اور نین محافظت کریگا وضو پر مگر جو مومن ہو ابن حبان کی روایت میں اول
 میں زیادہ ہے کہ مضبوط رہو اور فریب ہو اختیار نہ کرو ۱۳۱۔ ربیعہ جرجانی سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعتدال
 پر قائم رہو اور کیا خوب ہو اگر تم اعتدال پر رہو اور محافظت کرو وضو پر کیونکہ بہر عمل تمہارا انما رہے اور جو
 زیر سے وہ تمہاری مان ہو اور جو کوئی اوس پر عمل برپا نہ کرے گا وہ بٹلا دیگی راسندی نے کہا ربیعہ جرجانی
 کے صحابی ہیں نہ میں متلاف ہے ۱۳۲۔ اسلم اور ابو داؤد اور ابن ماجہ سے حضرت عمر سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جو کوئی تم میں سے وضو کرے اور پورا کرے وضو کو ابو داؤد کی روایت میں ہو احیا وضو کرے پہر اپنی لنگا
 آسمان کی طرف اٹھا دی پہر کہے شہد ان لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ و شہد ان محمد عبیدہ و رسولہ و اس
 کے لیے جنت کے آٹھون دروازے کو ملو جاویں گے جن میں سے چاہے اندھا ہو ورنہ کی روایت میں اس حاکم
 بعد اتنا زیادہ ہے اللہم اجبانی من التوبین و اجبانی من التضرعین ۱۳۳۔ طبرانی نے اسطریق میں اور زینب ابوسید
 خدری سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سورہ کہف پڑھے تو اس کو لیے قیامت کے دن نور ہوگا اور اس کی
 جگہ ہو کہ ایک اور جو شخص سورہ کہف کی اخیر کی دس آیتیں پڑھے پہر وہ جہنم کا نور ہوگا اور جو
 شخص وضو کرے پہر کہے سبحانک اللہم و عظمک شہد ان لا الہ الا انت سبحانک و انت یوم الدین لکما جاوگا
 ایک پست میں پہر وہ کہد یا جاوگا ایک انگلی میں اور قیامت تک نین ٹوٹے گا سندری نے کہا اسرار
 صحیح کے راوی ہیں اور نسائی کی روایت میں یہ کہ اوس پر کر دی جاوگی ایک صبر اور عرش کے تلے کہد یا

کر کر اس پیش کو پہنچتا ہے کہ آبدست کو بعد ازاں کوٹھی پر گر کر دھونا چاہیے ۱۲۴ھ - ۱ - زین العابدین سے
 نکلا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ وضو کرتے تھے میں سنا آپ فرماتے تھے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ
 ذَنبِیْ دُوَسَّیْ لَیْ فِیْ دَارِیْ وَکَا بَرِکَاتِیْ فِیْ رِزْقِیْ ۱۲۵ھ - ۱ - مسلم نے ابن عمر سے اور ابن ماجہ نے ابن عمر سے
 بن عمر رضی اللہ عنہما اور انس بن مالک اور ابوبکرہ کہ حضرت فرمایا کہ نماز نہیں قبول ہوتی بغیر طہارت کے
 (یا اللہ تعالیٰ نماز نہیں قبول کرتا بغیر طہارت کے) اور نہیں قبول ہوتا صدوچری کے مال سے ۱۲۶ھ - ۱ - ابن
 ماجہ نے ابوسریہ سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی وضو کرے اچھی طرح پہرے بعد میں آوے
 صرف نماز ہی کے واسطے وہ حرکت کرے تو کوئی قدم نہ اڑھا دیکھا مگر اللہ پاک اوسکا ایک بعد بلند کر دیکھا اور
 ایک گناہ معاف کر دیکھا یہاں تک کہ مسجد میں داخل ہو جاوے ۱۲۷ھ - ۱ - ابن ماجہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہا
 تمہاری سنہ قرآن کے ستر مین تو پاک کرو اور ان کو مسواک سے ۱۲۸ھ - ۱ - ابن ماجہ نے یعلیٰ بن مرہ سے اور سنو نے
 اپنے باپ سے میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا سفر میں آپ نے حاجت کرنا چاہا تو مجھ سے فرمایا ان دو کچھ
 کے چوٹے درختوں پاس جا اور کہہ اے رسول تم کو حکم کرتے ہیں مل جائیگا (یعنی یہی جا کر کہنا)
 وہ دونوں درخت مل گئے آپ نے ان کی آڑگی اور حاجت سے فائدہ ہوا کہ پہر مجھ سے فرمایا ان دونوں کے پاس جا
 اور کہہ ہر ایک تم میں سے اپنی جگہ چلا جاوے میں ایسا ہی اودن کو کہا وہ اپنی جگہ پر لوٹ گئے ۱۲۹ھ - ۱
 ابن ماجہ نے ابن عباس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک گھاٹی کی طرف چلے کر پہر آپ نے پیشاب کیا یہاں
 تک کہ مجھو رحم آتا تھا آپ پر کہ آپ اپنی دونوں سرین کو جدا کیے ہوئے تھے پیشاب کی وقت (احتیاط کو
 واسطے) ۱۳۰ھ - ۱ - ابن ماجہ نے حضرت عائشہ سے میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے رات کو تین برتن ڈھینچے
 پہنچے کہ یہی ایک مین طہارت کا پانی دوسرے مین مسواک کا پانی تیسرے مین پینے کا پانی ۱۳۱ھ - ۱ - ابن
 ماجہ نے ابن عباس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طہارت مین مدونہ لیتے کسی سے اور نہ صدقہ مین جبکہ
 صدقہ کرتے بلکہ یہ کام اپنی ذات سے آپ کرتے (طہارت مین مدونہ کا بیان اور تفصیل سے گزر چکا) ۱۳۲ھ - ۱ - ابن
 ماجہ نے ابن عباس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وضو کا ایک شیطان جسکو وہ مان کہتے ہیں تو بچو
 و اس کا پانی کے خلاف سنت پانی بہانے سے وہاں پاک پانی مین نہ لگائے جسے جیسے حنفیوں کا قاعدہ ہے ۱۳۳ھ - ۱
 امام احمد اور ابن ماجہ نے عبداللہ بن عمر بن عباس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ پر کہہ کہ وہ وضو کر رہے
 تھے آپ نے فرمایا یہ ہر افسوس کیا ہوا وضو نہ کر لیا کیا وضو مین ہی مرفا ہے آپ نے فرمایا ان اگرچہ توجہ کرنا

صحیح تیارہ اول کتاب سبب تہیل القاری ترجمہ اردو صحیح البخاری

صفحہ	خطا	صواب	صفحہ	خطا	صواب	صفحہ	خطا	صواب	صفحہ	خطا	صواب
۸۲	یسی	دی	۱۷	سنی	سنین	۳۷	۲۴	اشارہ	اشارات	۶۱۲	۱۶
۹	تبی	ربی	۱۷	محمد اسماعیل	محمد اسماعیل	۳۸	۶	غرض	غرض	۲۱	۴۵
۲۰	برجانی	برجانی	۱۸	اونوں	اونوں	۱۳	۱۳	شیخ	شیخ	۶۶	۱۲
۱۷	سے جو	سے جو	۱۹	۱۲	صاعد	۴۲	۴۲	ابو علیہ	ابو علیہ	۱۲	۱۲
۱۲	لکھت	لکھت	۲۰	۳۲	بخاریکا	بخاری کے	۳۹	۱۷	دادر	دادر	۶۷
۷	زر کردی	زر کردی	۷	۷	بے پرواہ	۳۴	۳۴	محمد بن محمد	محمد بن محمد	۷	۷
۱۰	بی	بی	۱۶	بی	بی	۷	۷	اونوں	اونوں	۶۸	۲۱
۶	اسی	اشی	۱۸	بی	بی	۴۱	۴۱	ان	ان	۷۲	۹
۸	اور مین	اور مین	۲۱	۱	بی	۳۳	۳۳	کچھ نہیں	کچھ نہیں	۳۳	۳۳
۱۰	نیکیت	نیکیت	۲۲	۷	اتھی	۱۰	۱۰	دقاعی	دقاعی	۷۴	۱۲
۱۲	سوقت	سوقت	۲۴	۱۲	کشمینی	۴۸	۴۸	پاس	پاس	۷۵	۱۵
۱۷	شخص	شخص	۲۷	۱	دوسرا	۱۹	۱۹	ادب دیا	ادب دیا	۷۷	۱
۱۳	اسنے	اسنے	۲۸	۱۳	مین	۵۳	۵۳	ابتدا	ابتدا	۷۹	۹
۱۷	شایع	شایع	۲۹	۶	حیوہ	۷	۷	بدو	بدو	۸۰	۲۲
۱۵	دشمنی	دشمنی	۳۰	۱۲	فرج	۵۷	۵۷	مین	مین	۹۱	۹
۵	شخص	شخص	۳۱	۵	مزدق	۵۹	۵۹	قرآن	قرآن	۹۲	۱۲
۷	اولیں	اولیں	۳۲	۱۱	صفائی	۷۰	۷۰	قرآن	قرآن	۹۳	۳۲
۱۸	ان سے	ان سے	۳۳	۲۲	فرج	۷۱	۷۱	لڑائی	لڑائی	۹۴	۴
۹	محمد بن	محمد بن	۳۴	۱۸	بحث	۷۵	۷۵	حال	حال	۹۵	۷
۱۰	ابو اسیم	ابو اسیم	۳۵	۲۱	عباس	۷۶	۷۶	انتی	انتی	۹۶	۹
۱۸	تحص	تحص	۳۶	۱	خالق	۷۷	۷۷	ان	ان	۹۷	۱۱
۱۷	نمبر	نمبر	۳۷	۵	محدثین	۷۸	۷۸	کیا	کیا	۹۸	۱۷
۹	ان	ان	۳۸	۲	پیدا	۷۹	۷۹	انوں	انوں	۹۹	۳

صفحہ	سطر	صفحہ	سطر	صفحہ	سطر	صفحہ	سطر	صفحہ	سطر	صفحہ	سطر	صفحہ	سطر	صفحہ	سطر	صفحہ	سطر
۸۵	۳	ادیبی	ادیبی	۱۱۲	۶	کونچر	کونچر	۱۳۹	۴	ایسا ہی	ایسا ہی	۱۵۵	۱۹	ایسا ہی	ایسا ہی	۱۵۵	۱۹
۸۶	۶	ادنون	ادنون	۱۲۴	۵	اور پیر	اور پیر	۱۶۰	۱۰	جواب ہے	جواب ہے	۱۵۶	۴	کافور	کافور	۱۵۶	۴
۸۸	۶	ادنون	ادنون	۱۲۶	۲	کیا	کیا	۱۶۰	۱۰	دلیل ہے	دلیل ہے	۱۵۶	۴	تفسیر میں	تفسیر میں	۱۵۶	۴
۹۰	۸	چاہیگا	چاہیگا	۱۲۶	۳	خاصیہ	خاصیہ	۱۶۰	۱۰	عوام کا	عوام کا	۱۵۶	۴	ایمان	ایمان	۱۵۶	۴
۹۶	۹	بیان	بیان	۱۲۶	۳	فامیہا	فامیہا	۱۶۰	۱۰	ستیق	ستیق	۱۵۶	۴	جرہ کو	جرہ کو	۱۵۶	۴
۱۰۰	۱۰	توثیق	توثیق	۱۲۶	۱	دہلیفرغ	دہلیفرغ	۱۶۰	۱۰	کرتا ہے	کرتا ہے	۱۵۶	۴	یہی بت	یہی بت	۱۵۶	۴
۱۰۲	۱۹	استقرار	استقرار	۱۲۶	۵	جباریکو	جباریکو	۱۶۰	۱۰	قیامت کی	قیامت کی	۱۵۶	۴	بہنو	بہنو	۱۵۶	۴
۱۰۳	۱۲	وہ تو	وہ تو	۱۲۶	۸	جباریکو	جباریکو	۱۶۰	۱۰	تاریت	تاریت	۱۵۶	۴	ادنون	ادنون	۱۵۶	۴
۱۰۳	۱	قد کی	قد کی	۱۲۶	۱۹	نیزین	نیزین	۱۶۰	۱۰	نشان	نشان	۱۵۶	۴	تفقہ	تفقہ	۱۵۶	۴
۱۰۴	۱۱	اکثر	اکثر	۱۲۶	۴	نصیحت	نصیحت	۱۶۰	۱۰	قیامت کی	قیامت کی	۱۵۶	۴	مہم	مہم	۱۵۶	۴
۱۰۴	۸	بندگی	بندگی	۱۲۶	۱۰	ایسا ہی	ایسا ہی	۱۶۰	۱۰	غیبی	غیبی	۱۵۶	۴	ادرنکا	ادرنکا	۱۵۶	۴
۱۰۵	۱۵	خطل	خطل	۱۲۶	۴	مومن	مومن	۱۶۰	۱۰	ان کا	ان کا	۱۵۶	۴	خزین	خزین	۱۵۶	۴
۱۰۶	۱۱	حیدر	حیدر	۱۲۶	۱۴	اعلم	اعلم	۱۶۰	۱۰	اس پر	اس پر	۱۵۶	۴	یعنی	یعنی	۱۵۶	۴
۱۰۹	۱۱	دماحت	دماحت	۱۲۶	۱۱	یزید	یزید	۱۶۰	۱۰	بیان	بیان	۱۵۶	۴	بیان کی	بیان کی	۱۵۶	۴
۱۰۹	۱۹	نسخ	نسخ	۱۲۶	۱۲	مین یہ	مین یہ	۱۶۰	۱۰	مین یہ	مین یہ	۱۵۶	۴	بھیجا	بھیجا	۱۵۶	۴
۱۱۰	۱۱	خطاب	خطاب	۱۲۶	۱۱	اعتقاد	اعتقاد	۱۶۰	۱۰	ناراض	ناراض	۱۵۶	۴	ادراحت	ادراحت	۱۵۶	۴
۱۱۲	۱۱	العرض	العرض	۱۲۶	۱۱	عرض	عرض	۱۶۰	۱۰	بیان	بیان	۱۵۶	۴	ادنون	ادنون	۱۵۶	۴
۱۱۴	۱۰	اس میں	اس میں	۱۲۶	۱۱	قاعدہ	قاعدہ	۱۶۰	۱۰	پیر	پیر	۱۵۶	۴	داخل	داخل	۱۵۶	۴
۱۱۵	۱۴	نہیں	نہیں	۱۲۶	۱۹	مہم	مہم	۱۶۰	۱۰	مین	مین	۱۵۶	۴	وہ اختیار	وہ اختیار	۱۵۶	۴
۱۱۶	۲	لفضان	لفضان	۱۲۶	۱۲	شہر کے	شہر کے	۱۶۰	۱۰	آچھا	آچھا	۱۵۶	۴	سوقا	سوقا	۱۵۶	۴
۱۲۱	۶	ادنون	ادنون	۱۲۶	۱۲	نبوی	نبوی	۱۶۰	۱۰	اور تو	اور تو	۱۵۶	۴	رہی	رہی	۱۵۶	۴
۱۲۱	۵	تو ظاہر	تو ظاہر	۱۲۶	۱۲	مین	مین	۱۶۰	۱۰	مین	مین	۱۵۶	۴	مین	مین	۱۵۶	۴
۱۲۱	۱۱	واقعہ	واقعہ	۱۲۶	۱۲	جنبا	جنبا	۱۶۰	۱۰	کبر	کبر	۱۵۶	۴	دین	دین	۱۵۶	۴
۱۲۱	۱۸	دین	دین	۱۲۶	۱۲	گوانکی	گوانکی	۱۶۰	۱۰	ادنون	ادنون	۱۵۶	۴	نہ کس	نہ کس	۱۵۶	۴
۱۲۲	۵	ظہور	ظہور	۱۲۶	۱۲	مان کے	مان کے	۱۶۰	۱۰	لوگوں	لوگوں	۱۵۶	۴	سی	سی	۱۵۶	۴

[illegible]

[illegible]

غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح
۶۴۹	بن بھر	۱۹۲	عمر بن علی عمر بن علی	۱	لیکن	۸	لیکن	۱۳	سہیم
۱۰	ابن عیینہ	۱۰	شافعی	۵	سج کیا	۵	سج کیا	۱۱	عمر دوز بن
۱۹	شور	۱۴۹۴	رگرتا	۱	۵	۱۱	۵	۱۴۹۴	جھینک
۴۵۰	ذکر کیا	۱۳۹۹	ناخوان	۱	ہسنے	۱	ہسنے	۱۶	بھیر
۶۵۰	کی پھر	۱۳	منابھت	۱۵	مین اپنی	۱۵	مین اپنی	۱۶	رفیع بن
۶۵۱	اور سہل بن	۱۶	اندون	۵	انبید	۵	انبید	۱۶	نہید
۶۶۱	گازوں کا	۱۶	دیگمون کا	۱۶	دیگمون کا	۱۶	دیگمون کا	۱۶	تم سے
۶	تفصیل	۲۱	مین کر	۵	سفیان	۵	سفیان	۱۱	اور دھونکا
۱۰	اونٹوں کا	۱۵	دوبیل	۵	رنگلیو	۵	رنگلیو	۱۶	ابو جبرانی
۶۶۴	برخ	۱۱	کجس سے	۲	عیات	۲	عیات	۱۶	دھونکا
۶۶۵	یہ امر	۱۳	اوٹ آؤ	۱۵	لیکڑا	۱۵	لیکڑا	۱۶	ابو ذر
۶	گازیکا	۱۵	صبح	۲	سوگیا	۲	سوگیا	۱۶	الحديث
۹	پیری	۵	میس	۱	دیکھیں	۱	دیکھیں	۱۶	تہا
۱۰	مقدم	۱۶	خلاف	۲	مقتل	۲	مقتل	۱۶	ضعیف
۱۲	طریقہ	۲۰	پہرہ	۱۵	ولید	۱۵	ولید	۱۶	مسند
۱۲	ایک	۱۶	ہوتا ہے	۱۵	واقع	۱۵	واقع	۱۶	اون کے
۱۲	روایت	۱۳	سج کا	۱۵	تھقہ	۱۵	تھقہ	۱۶	ابن عباس
۱۶	فوجہ	۳	ہوگی	۱۵	صدقہ	۱۵	صدقہ	۱۶	ہوتا ہے
۲۲	راستے	۱۶	رشد	۱۵	معلوم	۱۵	معلوم	۱۶	فرمایا
۶۶۵	ہوا اس	۱۶	الحرف	۱۵	اور خفا	۱۵	اور خفا	۱۶	دھونکا
۸۶۶	لڑکے	۳	اسمعیل	۱۹	مسواک	۱۹	مسواک	۱۶	جماعت
۸۶۷	ایک	۱۶	کیا	۲۰	اکا پر	۲۰	اکا پر	۱۶	جاما
۶۶۸	لڑکی	۳	اونٹوں	۲۲	اجماع	۲۲	اجماع	۱۶	صحیح
۱۳	واقع	۵	حجر کے	۱۶	جوتنہ	۱۶	جوتنہ	۱۶	کتا
۱۱	کرتے	۱۶	یہ رویت	۳	دینک	۳	دینک	۱۶	صحیح
۲	نرسہ	۹	پاک	۱۶	کبھی	۱۶	کبھی	۱۶	صحیح
۳	چین	۱	پینک	۱۶	کے ز	۱۶	کے ز	۱۶	صحیح
۲	اوی	۲	کبھی	۱۶	اصفا	۱۶	اصفا	۱۶	اصفا

